

اتحاف السادة المنقذين بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى
رحمه الله وأتابه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

تنبيه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه
فتتميماً للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس بأعلوي
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملا عن اشكالات الاحياء
تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على
بعض مواضع من الاحياء وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومتمن
الاحياء بآخره وفصل بينها بجلية .

الجزء الرابع

١٤١٤هـ - ١٩٩٤م

مؤسسة التلايح العربي
بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحيم

(كتاب أسرار الزكاة)

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً * الحمد لله الذى أنزل على عبده كتاباً مفصلاً
للاحكام * مبيناً لاجالها الذى يقع فيه الاهتمام * أمراً فيه بأقامة الصلاة * مردفاً لها ببناء الزكاة
تكميلاً لشعائر الاسلام * والصلاة والسلام الاكملان على هذا النبي الكريم الذى اصطفاه
من بين الانام * وأيده بالمعجزات الباهرة الاعلام * وزكاه وطهره وقده وجهه لبنة التمام * ووصف
دينه بالاكمال ونعمته عليه بالانعام * فهو السيد المرتضى المجتبي الامام السند المستقي قائد الغر المحجلين
في يوم الزحام * صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين الطاهرين الاعلام وأصحابه الزاكين المزكبين
الكرام * وتابعهم باحسان الى يوم القيام ما دارت الليالي بالايام وسلم تسليماً كثيراً * (و بعد) *
فهذا شرح (كتاب أسرار الزكاة) وهو الخامس من الربع الاول من كتاب الاحياء لحجة الاسلام الامام
أبي حامد الغزالي قدس الله روحه وأوصل بنا بره وفتوحه بوضوح مشكل الفاطمة ومعانيه ويحور
مباني مسائله لعانيه توضيحاً يكشف اللبس عن مخدّرات الاسرار وتحريراً يجلي الخفاء عن وجوه موارد
الاعتبار حتى يقرب ما بعد منه للفهام ويتضح سبيله للراغبين فيه بالاهتمام مستهدداً من قبض الفيض
بما آفاض مستخيراً بحول الله وقوته في تزكية النفوس من العلل والاعراض انه ولي كل امداد والمهم
لما رشد الى السداد وهو حسي وعليه الاعتماد واليه الاستناد ولنقدم قبل الخوض مقدمة لطيفة
تشمّل على فوائد الكتاب قبل الدخول من الباب * الاولى الزكاة امام الزكاه بالمعنى التمام والزيادة
يقال زكاه زكواً وزكاه زكواً كعود أى نما وزاد وكذلك زكت الارض وأزكى الله المال
وزكاه تزكياً أى زكاه وزاده أو من معنى الطهارة كفى قوله تعالى قد أفلح من زكاه أى طهرها من
المعاصي والشرك وكذا قوله تعالى قد أفلح من تزكى أى تطهر وزكى الرجل ماله تزكياً والزكاة اسم

منه سمي القدر المخرج من المال زكاة على المعنى الاول لان المال يزيد بها ويكثر لانها شكر المال اذ
 شكر كل شيء بحسبه وقد قال تعالى لنشكرنكم ولا يزيدنكم وعلى المعنى الثاني لان الزكاة مطهرة قال الله
 تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وقال الزمخشري في قوله تعالى قد أفلح من زكاهما
 التزكية الانماء والاعلاء بالتقوى وتبعه المولى أبو السعد ولفظ البيضاوي زكاهما أنماها بالعلم والعمل
 وقال ابن الهمام في الاستشهاد بهذه الآية نظر اذ المصدر فيه جاء على زكاه بالمد فيجوز كون الفعل
 المذكور منه لاس الزكاة بل كونه منها يتوقف على ثبوت عين لفظ الزكاة في معنى النماء اه وقد بحث
 بعض أصحابنا المتأخرين في هذا النظر وقال قد نص صاحب ضياء العلوم على ورود عين لفظ الزكاة في معنى
 النماء فجاز كون الفعل المذكور مأخوذاً من الزكاة كما جاز كونه مأخوذاً من الزكاة * الثانية
 العبادات أنواع ثلاثة بدني محض كالصلاة والصوم ومالي محض كالزكاة ومركب منهما كالحج فمن راعى
 هذا ذكر الصوم عقب الصلاة بهذه المناسبة ومن راعى سياق الكتاب العزيز في اقترانها بالصلاة في
 نحو اثنين وثمانين موضعاً منه ذكر الزكاة عقب الصلاة وترك القياس واختار المصنف ذلك وقد تقدم
 شيء من ذلك في خطبة كتاب العلم وكانت فرضية الزكاة في السنة التي فرض فيها الصوم وهي الثانية من
 الهجرة وقيل قبلها وفي المحيط قال أبو الحسن الكرخي انها على الفور وفي المنتقى اذا ترك حتى حال عليه حول
 فقد أساء وأثم وعن محمد اذ لم يؤد الزكاة لاتقبل شهادته وذكر ابن شجاع عن أصحابنا انه اعلى التراخي
 وهكذا ذكر أبو بكر الجصاص وفي التحقيق ان الامر المطلق عن الوقت وهو الامر الذي لم يتعلق اداء
 المأمور به فيه بوقت محدد وعلى وجه يفوت الاداء بفوته كالامر بالزكاة وصدقة الفطر والعشر والسكيات
 وقضائر رمضان والنذور المطلقة ذهب أكثر أصحابنا والشافعي وعامة المتكلمين الى انه للتراخي وذهب
 بعض أصحابنا منهم أبو الحسن الكرخي وبعض أصحاب الشافعي منهم أبو بكر الصيرفي وأبو حامد الغزالي
 الى انه على الفور وكذا كل من قال بالتكرار يلزمه الفور معنى يجب على الفور انه يجب تعجيل الفعل في
 أول أوقات الامكان ومعنى يجب على التراخي انه يجوز تأخيره عن أول أوقات الامكان لانه يجب
 تأخيره بحيث لو أتى به فيه لاعتدبه لانه ليس مذهب الاحد كذا في شرح النفاية للثقي الشافعي * الثالثة لما
 كان موجب الزكاة وجود المال تعين معرفة الوجوه التي منها يحصل اعلم ان المال من الخبرات المتوسطة
 لانه كما يكون سبباً للخير يكون سبباً للشر والناس خاص وعام فالخاص يفضل بما يحسن والعام بما يملك
 واكتسابه من الوجه الذي ينبغي صعب وتفريقه سهل ومن رام اكتسابه من وجهه صعب عليه
 فالمكاسب الجيلة قليلة عند الحر العادل ومن رضى بكسبه من حيث اتفق قد يسهل عليه والفاضل
 ينقبض عن اقتناء المال ويستترسل في انفاقه ولا يريد لذاته بل لاكتساب الممودة وغير الفاضل
 يستترسل في اقتنائه وينقبض عن انفاقه ويطلبه لذاته لا لادخار الفضيلة به والمال يحصل من وجهين
 أحدهما منسوب الى الجسد المحض والبخت الصرف من غير اكتساب من صاحبه كن ورث مالا أو وجد
 كنزاً أو قبض له من أولاه شيئاً والثاني أن يكتسب الانسان كن يشتغل بتجارة أو صناعة فيدخر منها
 مالا وهذا الضرب أيضاً لا يستغنى فيه عن الجسد لفظ الجسد في المال أكثر من حفظ الكسب بخلاف الاخلاق
 والاعمال الاخرى التي حفظ الكسب فيها أكثر وقد نبه الله سبحانه على ذلك بقوله من كان يريد العاجلة
 عجلنا له فيها ما نشاء ان نزيد الآية الى قوله مشكوراً فاشترط في العاجلة مشيئته للمعطي وارادته
 للمعطي له ولم يشترط السعي واشترط في الآخرة السعي لها مع الايمان ولم يشترط ارادته تعالى ومشيئته
 ولو كان ذلك لا يعرى منهما حق الناقل أن يعنى بما اذا طلبه ماله واذا ناله لم يخفز واله ويقتل المبالاة
 بما اذا قدر له آناه طلبه أو لم يطلبه * الرابعة في سبب اخفاق العاقل وانجاح الجاهل اعلم أن الحكمة
 تقتضي أن يكون العاقل الحكيم في أكثر الاحوال مقلداً وذلك لانه يأخذ كما يجب من الوجه الذي يجب

ثم اذا ناله لم يدخره عن مكرمة تعزله والجاهل يسهل عليه التجمع من حيث لا يبالي فيما يتناوله بارتكاب
محظور واستباحة محجور واستنزاع الناس عنها بالسكر ومساعدتهم على ارتكاب الشرط معاً في نفهم
وكثيراً ما ترى من هو من جملة الموصوفين بقوله تعالى في الناس من يقول ربنا آتانا في الدنيا وما له في
الآخرة من خلاق شاكين لحبهم فبعض يغضب على الفاك وبعض يغضب على القدر وبعض يتجاوز
الاسباب في عتاب الله وذلك لحرصهم على ارتكاب المقايح وجهلهم بما يقبض الله لعباده من المصالح
* الخامسة اعلم ان الله تعالى أوجد اعراض الدنيا بلغة فاتخذها الناس عقدة وصبر الدنيا مرتحلاً وممراً
فصبروها وموطناً ومقراً ومن وجه منحة منحت للانسان لينتفع بها مديدة ويذرّها لينتفع بها غصيرة من
بعده ومن وجه وذريعة في يدها رخص له استعمالها والانتفاع بها بعد ان لا يسرف فيها لكن الانسان
لجهله ونسيانه لما عهد اليه اغتر بها وطن ان جعلت له هبة مؤبدة فركن اليها واعتمد عليها ولم يؤد امانة
الله فيها لما طوب بربها تضر منه ونجر فلم ينزع عنها الا بنزع روحه أو كسر يده وبعضهم وهم الاقلون
حفظوا ما عهد اليهم فتناولوها تناول العارية والمنحة والوديعة فادروا فيها الامانة وعلموا انها مسترجعة
فلما استردت منهم لم يغضبوا ولم يجزعوا وردوها شاكرين لما ناله ومشكورين لاداء الامانة فيها وقد
ذكر بعض الحكماء مثلاً فقال ان مثل الدنيا فيما أعطوه من اعراض الدنيا مثل رجل دعا قوما الى داره
فأخذ طبق ذهب عليه بخور وورياحين وكان اذا دخل أحدهم تلقاه به ورفع له لآلئاً لم يملكه بل يشمه
ويدفعه الى من يجيء بعده فمن كان جاهلاً برسومه ظن أنه قد وهب له فيضجر اذا استرجع منه ومن
كان عارفاً برسومه أخذ به شكر ورده بانشرح صدره * السادسة في عقوبة مانع الزكاة اعلم ان الله
عز وجل عقوبتين في معاقبة من تناول ما لا يجوز له تناوله من الدنيا أو يتناوله من الوجه الذي يجوز له تناوله
لم يوف حقه احدهما طاهرة وذلك عقوبة من منع حق الله من الزكاة أو غضب مالا بمجاهرة أو سرقة
خفية فان عقوبات ذلك طاهرة أمر السلطان باقامتها والثانية خفية عن البصر مدركة ببصائر أولى
الالباب كعقوبة من تناول مالا من حيث لا يجوز تناوله أو منعه من حيث لا يجوز منعه على وجه فيه حد
أمر السلطان باقامته فهذا عقوبته ما روى أي امرئ سكن قلبه حب الدنيا بلى بثلاث شغل لا يبلغ مداه
وفقر لا يدرك غناه وأمل لا يدرك منتهاه وما روى من كانت الدنيا أكبر همه شئت الله أمره وجعل فقره
بين عينيه ولم يبال الله بأي واد من الدنيا هلاك وعلى ذلك قوله تعالى ومن أعرض عن ذكري فإن له
معيشة ضئيلة ونجسه يوم القيامة أعجى وليس يعني قلة المعيشة وانما يعني ما يقاسى فيها من الغموم
والهموم التي تكدر العيش عليه * السابعة قول المصنف كتاب أسرار الزكاة مشعر بربط الحكم المشرع
بالاعتبار الباطني لكمال الثناء وكذا الحال فيما سبق آنفاً كتاب أسرار الطهارة كتاب أسرار الصلاة
وفيما يجيء بعد كتاب أسرار الصيام كتاب أسرار الحج فانه ما يظهر في العالم صورة من أحد من خلق الله
بأي سبب ظهرت من اشكال وغيرها الاوّل تلك العين الحادثة في الحس روح يصحب تلك الصورة والشكل
الذي ظهر فان الله هو الموجد على الحقيقة لتلك الصورة بنباية كون من أكوانه من ملك أو جن أو انس
أو حيوان أو نبات أو جماد وهذه هي الاسباب كلها لوجود تلك الصورة في الحس فلما علمنا أن الله قد
ربط بكل صورة حسية روحاً معنوياً بتوجه الهى عن حكم اسم رباني لهذا اعتبرنا خطاب الشارع
في الباطن على حكم ما هو في الظاهر قدما بقدم لان الظاهر منه صورته الحسية والروح الالهى المعنوى
في تلك الصورة هو الذي نسميه الاعتبار في الباطن من عبرت الوادى اذا حزنه وهو قوله تعالى ان في ذلك
لعبرة لاولى الابصار وقال تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار اي جوزوا مما رأيتموه من الصور بأبصاركم
الى ما تعطيه تلك الصور من المعاني والارواح في بواطنكم فتدركون ما يبصرونكم فامر وحث على الاعتبار
قال الشيخ الاكبر قدس سره هذا باب أغفله العلماء ولا سيما أهل الجود على الظاهر فليس عندهم من

الاعتبار الا لتعجب فلا فرق بين عقولهم وعقول الصبيان الصغار فهو لاء ما عبر واقط من تلك الصورة
الظاهرة كما أمرهم الله والله يرزقنا الاصابة في النطق والاعخبار عما استهديناه وعلماؤه من الحق علم كشف
وشهود وذوق فان العبارة عن ذلك فتخ من الله لتأتي بحكم المطابقة وكم من شخص لا يقدر أن يعبر عما في
نفسه وكم من شخص تفسد عبارته صحة ما في نفسه والله الموفق لارب غيره وهذا أو ان الشروع لحل
ألفاظ الكتاب * بعون الملك الوهاب * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) اذ كل أمر
ذي بال لا يبدأ بيسم الله فهو محقق البركة ولما كان كتاب الزكاة ومعرفة أسرارها من مهمات الدين ولها
وقع في النفوس وشأن عظيم تعين قراءة باسم الله المفيض لأنواع الخيرات الرحمن بعباده بادر الارزاق من
السموات الرحيم بهم بتركيبتهم عن الذنوب والمعاصي والزلات ثم أردف ذلك بما افتتح الله سبحانه كتابه
العز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم جيد (الجلد لله) وهو الثناء على
الله على أفعاله فهي جيلة والشكر على نعمائه فهي جزيلة والرضا بأفضيته فهي جيدة والمدح بكل صفاته
فهو جليلة والحمد بهذه المعاني الاربعة منقول عن السلف الصالح ذكره الامام نجم الدين النسي
رحمه الله تعالى ولما كان الرضا بما قضاه وقدره من جلة ما تضمنه لفظ الحمد أشار الى ذلك مع نوع من
براعة الاستهلال بقوله (الذي أسعد واشقى) يقال سعد فلان بسعد من باب علم سعدا في دين أو نيا
فهو سعيد وأسعده الله فهو مسعد ولا حظ المصنف هنا من السعادة كثرة المال وهو اطلاق صحيح
مشهور مراعاة لبراعة الاستهلال واشقى ضده وقد شقى شقا وشقاء ومن شقاوة الدنيا قلة اليسار وكثرة
العيال (وامات وأحيا) يحتمل أن يكون المراد به الامانة والاحياء على ظاهرهما وأن المراد بذلك
امانة القلوب بظلام الغفلات فهو دائما في السكد بتحصيل ما ضمنه له الله واحياها بانوار المعارف وأنواع
الكالات فهو غنى النفس عما في أيدي الناس لا يعتريه في شهوده نقص ولا الباس (وأضحك وأبكى)
الضحك لا يكون الا عن سرور والسرور انموذج الجمال ولا يتم الجمال الا بالمال ونظر المتنبي الى هذه فقال
فلا مجد في الدنيا لمن قل ماله * ولا مال في الدنيا لمن قل مجده

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الجلد لله الذي أسعد واشقى
وامات وأحيا وأضحك
وأبكى وأوجد وأفنى
وأفقر وأغنى وأضر وأفنى
الذي خلق الحيوان من
نطفة نمت ثم تفرد عن الخلق
بوصف الغنى

فصاحب المال أبدا ضاحك مسرور والبكاء ضده وينشأ عن حزن والحزن ينشأ من قلة ذات اليد فتري
صاحبه أبدا ذليلا با كما حيرانا دخل أصحاب محمد بن سوقة عليه وهو يعجن ويبكى ويقول لما قل مالي
جفاني اخواني (وأوجد وأفنى) الاتحاد هو أن يخلق شيئا لم يكن موجودا والافناء اعدامه بعد ان كان
هذا هو الظاهر من معناه ويحتمل أن يكون من أوجده خلق فيه جدة أو جعله ذا جدة أي سعة واقناه
سلب عنه ذلك وهذا المعنى هو الانسب لبراعة الاستهلال (وأفقر وأغنى) أي جعل من شاء فقيرا لا مال
شيئا وجعل من شاء غنيا مطهر الآثار نفسه (وأضر) أي منع وفي بعض النسخ أضر (وأفنى) أي
أعطى وأرضى من قنوت الشيء أقنوه قنوا من باب قتل وقنوه بالكسر واقتنيه اتخذته لنفسى قنية أي
مالا كالا للتجارة هكذا قيدوه وقال ابن السكيت قنوت الغنم أقنوها وقنيتها أقنيتها اتخذتها للقنية وهو مال
قنية وقنوة وقنيان وقنوان بالكسر والضم واقناه اعطاه وارضاه (الذي خلق الحيوان) وهو كل ذي
قوة حساسة ناطقا كان أو غير ناطق مأخوذ من الحياة يستوي فيه الواحد والجمع لانه مصدر في الاصل
(من نطفة) هي بضم النون الماء الصافي قل أو كثر ويطلق على ماء الذكر والانثى على التشبيه لانها
صافية لتولد لها من خالص الغذاء (اذا تمني) يقال تمني الرجل يعني كرمي برمي لغة في أمني امناء أراق منيه
ومعنى تمني أي تراق وتصب أي في الارحام وفيه اشعار بان الذي في يد الانسان ملك لله تعالى وهو الموحد
وهو الغني وكيف يصلح منه أن يدعى ملكا وهو من نطفة مذرة أم كيف يفخر ومعاده الى جيفة قدرة
أم كيف يشكر وهو حامل بينهما عذرة فما ملكك يده هو بتملك مولاه اياه فن منع حق الله منه فهو
الشحيح الذي لاحظ له في الاسلام (ثم تفرد عن الخلق بوصف الغنى) فلا تعلق له بغيره لاني ذاته ولا في

صفاته بل هو منزّه عن العلاقة مع الاغيار ولا يتصور التفرد بهذا الوصف الا الله تعالى ومن تعلق ذاته
أوصاف ذاته بامر خارج من ذاته يوقف عليه وجوده وكلامه فهو محتاج وفقير الى الكسب (ثم خصص
بعض عباده) من فائض فضله (بالحسن) تأنيث الاحسن أفعل من الحسن بالضم اسم اكل ملائم
للاطبع مرغوب فيه مستحسن من جهة الحس والبصيرة ومن الحسن كون الشيء صفة كمال كالعلم
وكون الشيء يتعاقب به المدح كالعبادة والحسن لمعنى في نفسه ما اتصف بالحسن لمعنى ثبت في ذاته كالاعيان
بالله وصفاته والحسن لمعنى في غيره ما اتصف بالحسن لمعنى ثبت في غيره كإخراج المال فانه لا يحسن لذاته
لانه تنقيص الاموال وانما حسن ما فيه من النماء والتطهير ولتحصل التعاون بتحقيق مصداق قوله صلى
الله عليه وسلم المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا (فافاض عليه) أى منحه منحاً متتابعاً مفاضاً افاضه
السبل اذا أخذ من كل جانب وبملاحظة هذا العموم قيل اتق شر الاعيين السبل والليل (من نعمه)
المتوالية المتتابعة (ما أسر به) أى صار ذا يسار (واستغنى) أى صار متصفاً بالغنى باغناء الله اياه وامداده
له في كل ما يحتاجه واليه والذي يحتاج ومعه ما يحتاج اليه فهو مستغن في الجلة وانما قال ذلك لان
التفرد بوصف الغنى مطلقاً ليس الا الله تعالى ويحتمل أن يكون السين في استغنى للوجدان والمعنى من
أفاض الله عليه من المعارف والكلمات وجدس الغنى في قلبه وانقطعت حاجته عما سوى الحق تعالى
فكان عبد الله لله (وأعوج اليه) أى الى بعض العباد المفاض عليه (من أخفق في رزقه) أى خاب
سعيه فيه أى في تحصيله وأصل الخلق الحركة والاضطراب والهمزة للسلب والازالة (واكدى) أى
نعب وأصله من أكدى الحافر اذا وصل الى الكدية بالضم وهى الارض الصلبة وبه سمي السائل
المخ مكدىا وحرفته الكدية (اظهار الامانة والابتلاء) وكلاهما الاختبار البليغ والبلاء الجهد
وسمي الدنيا دار الهما لما فيها كل ذلك (ثم جعل الزكاة للدين) أى لقواعده (أساساً ومبنى) أى
كالاساس الذى يبنى عليه (وبين) أى أظهر (ان بفضل تركى من عباده من تركى) أى تظهر من تظهر
من الكبر والعصية وبه فسر قوله تعالى قد أفلح من تركى (وبغناه) وفى بعض النسخ ومن غناه والضميران
يعودان الى الله تعالى (ركى ماله من تركى) وذلك لان ذلك القدر المعين من مال المتركى المسمى زكاة
ليس من ماله بل هو امانة عنده لتوجه الامر عليه بالخراج فن تركى انما تركى بغناه جسد وشر
(والصلاة على محمد المصطفى) وفى بعض النسخ النبي المصطفى أى المختار من خلقه صطفاه الله تعالى وصفاه
ووفى له بموعوده ورفاه (سيد الورى) أى الخلق كلهم له السيادة الكاملة عليهم لما قد ورد أناسد وولد
آدم ولا غير (شمس الهدى) بالضم بمعنى الهداية أى هو شمس الهداية الالهية يهتدى بنوره السائر ون
الى الله تعالى (وعلى آله) المراد بهم وارثوا حواله سواء من قرابته أولاً (وأصحابه) الذين شاهدوا طلعة
أنواره واتبعوا سبل أناره (المخصوصين بالعلم) الكامل الذى لا يعتريه شوب وهم ونقص (و) أشار
الى كمال العلم من وجه آخر وهو أن يكون معصوماً بامعة (التقى) فهو كالشرط لكمال وهو صيانة النفس
عما تستحق به العقوبة وخصوصاً بهذين الوصفين لتكامل سيادتهم ويحوزوا من الشرف الحظ الاعلى واليه
أشار البوصيرى رحمه الله تعالى في وصف أهل البيت

سدم الناس بالتقى وسواكم * سودنة الصغراء والبيضاء

وفى الاقتصار على الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم دون السلام بحسب مشهور فالمتقدمون يجوزون
الاكتفاء عليها دونها وقد استعمله المصنف فى خطاب كتابه هذا كثيراً وبسطنا ذلك فى شرح خطبة كتاب
العلم على انه هنا فى بعض النسخ وسلم كثيراً وحينئذ فلا بحث ولا اشكال (أما بعد) فان الله تعالى جعل
الزكاة اخدى مبانى الاسلام) فمن جمدها كفر الا أن يكون حديث عهد بالاسلام لا يعرف وجوبها
فيعرف ومن منعها وهو يعتقد وجوبها أخذت منه قهراً فان امتنع قوم قاتلهم الامام عليها كذا فى

ثم خصص بعض عباده
بالحسنى فافاض عليهم
من نعمه ما يسره من
شاء واستغنى وأحوج
السه من أخفق في رزقه
وأكدى اظهار الامتحان
والابتلاء ثم جعل الزكاة
للدين أساساً ومبنى وبين
أن بفضل تركى من عباده
من تركى ومن غناه زكى
ماله من تركى والصلاة على
محمد المصطفى سيد الورى
وشمس الهدى وعلى آله
وأصحابه المخصوصين بالعلم
والتقى (أما بعد) فان الله
تعالى جعل الزكاة اخدى
مبانى الاسلام

الروضة وقال الشريفي في شرح المنهاج الكلام في الزكاة المجمع عليها اما المختار فيها كزكاة
التجارة والر كاز والثمار والزروع في الارض الخراجية وفي مال غير المكف فلا يكفر باحدها لاختلاف
العلماء في وجوبها (واردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الاعلام) في نحو اثنتين وغنائين موضعها
من القرآن كما تقدم وقد ثبتت فرضيتها بالكتاب والسنة والاجماع وأشار الى الاول بقوله (فقال عز وجل
وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) والامر فيها للوجوب وأشار الى الثاني بقوله (وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة وآتاء الزكاة)
الى آخر الخبر وقد تقدم في كتاب العلم من حديث ابن عمر اخراجه في الصحيحين وقال الجلال الخبازي من
أصحابنا في حواشي شرح الهداية مانعه الزكاة فرض لانه ثبت بدليل مقطوع به وهو قوله تعالى
وآتوا الزكاة غير انه مجمل والحكم فيه انه توقف فيه مع الايمان ان ما أراد الله تعالى حق والله تعالى
فرض البيان الى النبي صلى الله عليه وسلم بقوله وأتينا اليك الذر كرتين للناس ما نزل اليهم والنبي
صلى الله عليه وسلم بين بقوله يا علي ليس عليك في الذهب شيء حتى يبلغ عشرين مثقالا فيكون أصل
الزكاة ثابتا بكتاب الله تعالى ووصفها ثابتا بالحديث فاطلاق من أطلق لفظ الوجوب باعتباران وصفه
ثبت بالحديث اه قلت وفي سنن أبي داود عن حبيب المالكي قال قال رجل لعمران بن حصين يا أبا
نجيد انكم لتحدثونا باحاديث ما تجدونها أصلا في القرآن فغضب عمران وقال للرجل أوجدتم في كتاب الله
في كل أربعين درهما درهم وفي كل كذا وكذا شاة وفي كذا وكذا بعيرا كذا وكذا أوجدتم هذا
في القرآن قال لا قال نعم انخذتم هذا أخذتموه عنا وأخذناه عن نبي الله صلى الله عليه وسلم وذكري أشياء
نحو هذا (وشدد الوعيد على المقصرين فيها) أي في آياتها والوعيد يستعمل في الشر خاصة وقد أورد
ايحاديثا كان الوعيد يستعمل في الخير خاصة واليه يشير قول الشاعر

واني وان أوعدته أو وعدته * لمخلف إيعادي ومنجز موعدى

(فقال تعالى والذين يكتزون) أي يجمعون ويكتزون (الذهب والفضة) سواء كانا في باطن الارض
أو ظاهرها (ولا ينفقونها) الضمير للكنوز الدال عليها يكتزون أوللا موال فان الحكم عام وتخصيصهما
بالذكر لانهم ما قانون التمول أوللاضة لانها أقرب وبدل على ان حكم الذهب كذلك بطريق الاولى
(في سبيل الله) المراد به المعنى الاعظم لا خصوص أحد السهام الثمانية والارجح بالصرف اليه بمقتضى
هذه الآية (فبشرهم بعذاب اليم) هذان من باب التهمك والعذاب مجمل بينه بقوله يوم يحمى عليها في نار
جهنم الآية والكنز لغة جمع المال بعضه على بعض وادخاره وقيل المال المدفون وقد صار في الشرع
صفة لكل مال لم يخرج منه الواجب وان لم يكن مدفونا هذا حاصل ما قاله أئمة اللغة في النهاية هو في
الاصل المال المدفون تحت الارض فاذا خرج منه الواجب لم يبق كثر او ان كان مكنوزا قال وهو حكم
شرعي تجوز فيه عن الاصل اه وقال ابن عبد البر أما قوله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة وما في
معناه فالجمهور على انه مالم تؤد زكاته وعليه جماعة فقهاء الامصار ثم ذكر ذلك عن عمرو ابنه عبد الله
وجابر بن عبد الله وابن مسعود وابن عباس ثم استشهد لذلك بما رواه عن أم سلمة قالت كنت البس أوضاها
من ذهب فقلت يا رسول الله اكفر هو قال ما بلغ أن تؤدى زكاته فزكي فليس يكتز قال وفي اسناده
مقال قال الولي العراقي قد اخرج أبو داود وقال والده في شرح الترمذي اسناده جدير بجاه رجال
البخاري قلت يشير الى ان في اسناده عتاب بن بشير أبو الحسن الحراني وقد أخرج له البخاري وتكلم
فيه غير واحد ثم قال ابن عبد البر ويشهد بصحته حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
أديت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك قال الولي العراقي رواه الترمذي وقال حسن غريب والحاكم
في مسنده وقال صحيح من حديث المصريين وفي معناه أيضا حديث جابر مرفوعا اذا ديت

وأردف بذكرها الصلاة
التي هي أعلى الاعلام فقال
تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا
الزكاة وقال صلى الله عليه
وسلم بنى الاسلام على خمس
شهادة أن لا اله الا الله وان
محمدا عبده ورسوله واقام
الصلاة وآتاء الزكاة وشدد
الوعيد على المقصرين فيها
فقال والذين يكتزون
الذهب والفضة ولا ينفقونها
في سبيل الله فبشرهم
بعذاب اليم

زكاة مالك فقد اذبت عنك شره رواه الحاكم في مستدركه وصححه على شرط مسلم ورجح البيهقي
 وقفه على جابر وكذلك ذكره ابن عبد البر وكذا صحيح أبو زرعة وقفه على جابر ذكره بلفظ ما أدى
 زكاته فليس بكنز قلت وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة عن أبي خالد الجرجاني عن جابر عن ابن الزبير
 عن جابر موقوف عليه ورواه عن مكحول عن ابن عمر مثله ورواه عن عكرمة عن ابن عباس مثله وعن
 حنظلة عن عطاء ومجاهد قال ليس مال بكنز إذا كان تحت الأرض وإن كان لا يؤدى
 زكاته فهو كنز وإن كان على وجه الأرض وروى البيهقي عن ابن عمر مرفوعا مثل قول عطاء ومجاهد
 قال البيهقي ليس بمحفوظ والمشهور وقفه وفي سنن أبي داود عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية والذين
 يكتزون الذهب والفضة قال كبر ذلك على المسلمين فقال عمر إذا أفرج عنكم فانطلق فقال للنبي صلى الله
 عليه وسلم يا نبي الله كبر على أصحابنا هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لم يفرض الزكاة
 إلا لطيب ما بقي من أموالكم الحديث قال ابن عبد البر والاسم الشرعي قاض على الاسم اللغوي وما
 أعلم مخالفا في أن الكنز ما لم تؤد زكاته الأشبار وروى عن علي وأبي ذر والضحاك ذهب اليه قوم من أهل
 الزهد قالوا إن المال حق فاسوى الزكاة أما يؤد زكته إلى أن كل مال مجموع يفضل عن القوت
 وسواد العيش فهو كنز وإن الآية الوعيد نزلت في ذلك وأما على فروى عنه أنه قال أربعة آلاف نفقة
 فما كان فوقها فهو كنز وأما الضحاك فقال من ملك عشرة آلاف درهم فهو من الأكثرين وكان
 مسروق يقول في قوله عز وجل سيطوفون ما غلوا به يوم القيامة هو الرجل يرزقه الله المال فيمنع
 الحق الذي فيه فيجعل حبة يطوقها قلت ومن قال إن في المال حق فاسوى الزكاة إبراهيم النخعي ومجاهد
 والشعبي والحسن البصري روى عنهم ذلك أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف وأما ما رواه عن مسروق
 أخرجه ابن أبي شيبة عن خالد بن خليفة عن أبي هاشم عن أبي وائل عن مسروق بلفظ هو الرجل يرزقه
 الله المال فيمنع قرابته الحق الذي فيه فيجعل حبة يطوقها فيقول مالي ومالك فتقول الحبة أنا مالك
 وروى من وجه آخر عن إبراهيم النخعي قال في تفسير هذه الآية طوق من نار وروى عن ابن مسعود قال
 يطوفون نعبا نأفبه زبيبتان ينهشه يقول أنا مالك الذي يخلت به قال ابن عبد البر بعد أن نقل قول
 مسروق السابق وهذا ظاهره غير الزكاة ويحتمل أنه الزكاة ثم قال وسائر العلماء من السلف والخلف
 على ما تقدم في الكنز قال وما استدلل به من الأمر بانفاق الفضل فغناه أنه على الندب أو يكون قبل نزول
 فرض الزكاة ونسخها كما نسخ صوم عاشوراء برمضان وما فضيلة بعدان كان فريضة أه قلت
 وإذا حلت الآية على ما قال المصنف في تفسيرها (ومعنى الانفاق في سبيل الله إخراج حق الزكاة)
 فنأخرجه القدر المعلوم من المال لله تعالى فلا يكون داخل تحت هذا الوعيد فينسخ على ما زعم
 ابن عبد البر وقد أشار إليه الرماني في شرح البخاري وافقوا أن هذه الآية نزلت فحين لم يؤد زكاة ماله
 وهي عامة في المسلمين وأهل الكتاب وعليه أكثر السلف خلافا لما ذهب إلى أنها خاصة بالكفار ووقع
 في شأن نزولها التشاجر بين أبي ذر وبين معاوية رضي الله عنهما حتى أدى ذلك إلى خروج أبي ذر من
 الشام إلى المدينة ثم منها إلى الرقة وبها مات سنة اثنين وثلاثين قال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف
 حدثنا ابن إدريس عن حصين عن زيد بن وهب قال مررنا على أبي ذر بالربذة فسألناه عن منزله قال كنت
 بالشام فقرأت هذه الآية والذين يكتزون الذهب والفضة الآية فقال معاوية إنما هي في أهل الكتاب
 فقلت أنها لقينا وفيهم وأخرجه البخاري عن علي غير منسوب إليه سمع هشيم أخبره حصين عن زيد بن
 وهب فسأله نحوه وفي آخره فكان بيني وبينه في ذلك وكتب إلى عثمان يشكوه فكتب إلى عثمان
 أن أقدم المدينة فقد منها وساق الحديث قال ابن عبد البر وإن أكثر ما تواتر عن أبي ذر في الأخبار أن لا ينكر
 على من أخذ المال من السلاطين لنفسه ومنع أهله فهذا مما لا خلاف عنه في إنكاره وأما إيجاب غير الزكاة

ومعنى الانفاق في سبيل
 الله إخراج حق الزكاة

فمختلف عنه فيه قلت وأخرج أبو نعيم في الحلية من طريق حميد بن هلال عبد الله بن الصامت بن أبي
أبي ذر قال دخلت مع عبي على عثمان فقال لعثمان انذن لي بالربذة فذكر الحديث وفيه وكانوا يقتسمون
مال عبد الرحمن بن عوف وكان عنده كعب فقال عثمان لكعب ما تقول فيمن جميع هذا المال فكان
يتصدق منه ويعطى ابن السبيل ويعمل ويعمل قال اني لارجوه خيرا فغضب أبو ذر ورفع العصا على كعب
وقال ما يدريك يا ابن اليهودية ليودن صاحب هذا المال يوم القيامة لو كانت عقارب تلسع السواد
من قلبه وروى أيضا من طريق سعيد بن الحسن عن عبد الله بن الصامت قال ان خللي عهدا لي انه انما
ذهب أوفضة أو كئ عليه فهو جرح على صاحبه حتى ينفقه في سبيل الله * (تنبيه) * الانفاق ضربان ممدوح
ومذموم والممدوح منه ما يكسب صاحبه العدالة وهو بذل ما أوجبت الشريعة بذله كالصدقة
المفروضة والانفاق على العيال وهو من الزمته الشريعة الانفاق عليه ومنه ما يكسب صاحبه الحرمة
وهو بذل ما نذيت الشريعة الى بذله فهذا يكسب من الناس شكرا ومن ولي النعمة أجزا والمذموم
ضربان افراط وهو التبذير والاسراف وتقربط وهو التقدير والامساك وكلاهما يراعى فيه الكمية
والكيفية فالتبذير من جهة الكمية أن يعطى أكثر مما يحتمله حاله ومن جهة الكيفية فبان
بضعه في غير موضعه والاختبار فيه بالكيفية أكثر منه بالكمية فرب منفق درهمان ألوف وهو
في انفاقه مسرف ويبدله مفسد ظالم ورب منفق ألوف لآلئ لا غيرها هو فيها مقتصد ويبدلها امتحدا
كجروى في شأن الصديق رضى الله عنه والتقدير من جهة الكمية أن ينفق دون ما يحتمله حاله ومن حيث
الكيفية أن يمنع من حيث يجب ويضع حيث لا يجب والتبذير عند الناس أجدلانه جود لكنه
أكثر مما يجب والتقدير بخل والجود على كل حال أحسن من البخل لان رجوع المبدرا الى السخاء
سهل وارتقاء الخيل اليه صعب ولان المبدر قد ينفع غيره وان أضرب نفسه والمقتدر لا ينفع غيره ولا
نفسه على ان التبذير في الحقيقة هو من وجه أقبح اذلا اسراف الا بجنبته حتى مضيع ولان التبذير
يؤدى بصاحبه الى أن يظلم غيره ولهذا قيل ان الشحيح أغدر من الظالم لانه جاهل بقدر المال الذي هو سبب
استبقاء النفس والجهل رأس كل شر والمتلاف ظالم من وجهين لانه من غير موضعه ووضعته في غير
موضعه وسيأتى المام لهذا البحث في كلام المصنف فليكن ذلك على ذكركم (وقال الاحنف بن قيس)
ابن معاوية بن حصين التميمي السعدي أبو بجر البصري والاحنف لقب واسمه الضحالة وقيل صحرا قال العجلي
تابعي ثقة وكان أعور أحنف ذميا قصيرا كوسجالة بيضة واحدة وقال ابن سعد كان ثقة ما من أقاليل
الحديث مات سنة اثنين وسبعين بالكوفة وروى له الجماعة وهو الذي يضرب بحلمه المثل وكان سيد قومه
وهذا القول فيما رواه مسلم من طريقه قال (كنت في نفر من قريش فربنا أبو ذر) جسد بن خباب
الغفاري رضى الله عنه (فقال) ولفظ مسلم فرأى أبو ذر وهو يقول (بشر الكاذبين) أى للذهب والفضة
(بكي في ظهورهم يخرجهم من جنوبهم وبكى من أفتانهم) وهو جمع القفا (يخرجهم من جباههم) قال ثم تنحى
فقعد قال قلت من هذا قالوا هذا أبو ذر قال فقامت اليه فقلت ما شئ سمعتك تقول قبل قال ما قلت الا شيئا
قد سمعته من نبيهم صلى الله عليه وسلم الحديث وهذا اللفظ لم يخرج به البخاري (وفي رواية أخرى) لحديث
الاحنف (انه يوضع) الرضف (على حلة ثدى أحدهم) الحلة محركة ما نشر من الثدى (يخرج من) نفض
(كتفيه ويوضع على نفض كتفيه) وهو بضم النون وسكون الغين وآخره ضاد مجتمين هو العظم الرقيق
على طرف الكتف أو هو اعلاه ويسمى الغضروف أيضا (حتى يخرج من حلة نديه يترزّل) ذلك الرضف
أى يتحرك ويضطرب هذا اللفظ البخاري في كتاب الزكاة قال حدثنا عباس حدثنا عبد الأعلى حدثنا
الجريري عن أبي العلاء عن الاحنف بن قيس قال جلست ح وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا عبد الصمد
حدثني أبي حدثنا الجريري حدثنا أبو العلاء بن السخيران الاحنف بن قيس حدثهم قال جلست الى ملا

وقال الاحنف بن قيس كنت
في نفر من قريش فرأى أبو ذر
فقال بشر الكاذبين بكي
في ظهورهم يخرجهم من
جنوبهم وبكى في أفتانهم
يخرجهم من جباههم وفي
رواية انه يوضع على حلة
ثدى أحدهم فيخرج من
نفض كتفيه ويوضع على
نفض كتفيه حتى يخرج
من حلة نديه يترزّل

من قريش فجاء رجل خشن الشعر والثياب والهيشة حتى قام عليهم فسلم ثم قال بشر الكاذبين بوضف يحصى
عليه في نار جهنم ثم وضع الرضف على حمة ندى أحدهم حتى يخرج من نفص كنفه ووضع على نفص كنفه
حتى يخرج من حمة نديه ينزل ثم ولي مجلس الى سارية وتبعته وجلست اليه أنا ولا أدري من هو فقاتله
لأرى القوم الا قد كرهوا الذي قلت قال انهم لا يعقلون شيئا قال لي خليلي قلت من خليلك قال النبي صلى الله
عليه وسلم يا بأذرا تبصر احدا قال فنظرت الى الشمس ما بقي من النهار وأنا أرى أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم يرسلني في حاجة قلت نعم قال ما أحب ان لي مثل أحد ذهباً أنفق بكمه الا ثلاثة دنانير وان هؤلاء لا يعقلون
انما يحرمون الدنيا لا والله لا أسألهم دنيا ولا أستفتيهم عن دين حتى ألقى الله وأخرجه مسلم في الزكاة الا انه
قال اذ جاء رجل أحسن الثياب أحسن الجسد أحسن الوجه والباقي نحوه وأخرج أبو نعيم في الحلية من
طريق سفيان بن عيينة عن علي بن زيد عن سمع أباذر يقول وقد قاله رجل مالك اذ جلست الى قوم
قاموا وزكوا قال اني أنهماهم عن الكنوز وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة عن محمد بن بشر حدثنا سفيان
عن المغيرة بن النعمان عن عبد الله بن الاقبح الباهلي عن الاحنف بن قيس قال كنت جالسا في مسجد
المدينة فاقبل رجل لا تراه حلقة الافروا منه حتى انتهى الى الحلقة التي كنت فيها فبقت وفروا فقلت
من أنت قال أبوذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقلت ما نفع الناس منك قال اني أنهماهم
عن الكنوز وقال الشيخ الأكبر قدس سره في كتاب الشريعة واعلم أن الله تعالى لما قال الذين يكفرون
الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم كان ذلك قبل الزكاة التي فرض الله على
عباده فلما فرض الله الزكاة على عباده المؤمنين في أموالهم وطهر نفوسهم اذا أعطوها من أن يطاق
عليهم اسم البخل انهم ما أوجب عليهم ثم فسر العذاب الاليم بما هو الحال عليه فقال يوم يحصى عليها
في نار جهنم فتكوى بها جباههم وذلك ان السائل اذا رآه صاحب المال مقبلا عليه انتصت أسار بوجهه
وهي الخطوط التي في جهة الانسان وقطب وهو المعتاد في الانسان اذا رأى ما يكره رؤيته فكوى الله
بذلك المال جهته فان السائل يعرف ذلك في وجهه فيجد في قلبه ألم ذلك ثم قال وجنوبهم وذلك انه اذا
رأى السائل قد أقبل فعرض وجهه وأعطاه جانبه وتغافل عنه عسى يرجع عنه ولا يواجهه بالسؤال فكوى
الله جنبه فاذا علم من السائل انه يقصده ولا بد اعطاه ظهره وسارع كانه لم يره وكانه يريد يفعل شغلا
عرض له ولا يخفى ذلك على الله فيرجع السائل محروما فكوى الله ظهره فلذا خص الجباه والجنوب والظهور
بالكي والله أعلم بما أراد وقد ألم بهذا الولي العراقي في شرح التقریب فنقل عن بعضهم في هذه الثلاثة
ان مانع الزكاة اذا جاءه المسكين أعرض بوجهه وان عادله تحول عنه فيصير اليه جنبه فان عاد ولاه
ظهره وقال بعضهم أكلوا تلك الاموال في بطونهم فصار الماء كولا في جنوبهم واكتسبوا بها على ظهورهم
ويحتمل أنهم أحمروا المسكين بمنعه حقه منها أن يأكل في جنبه أو يكتسب بها على ظهره ويحتمل
أن يكون العذاب شاملا لجميع البدن وانما نبه بهذه المذكورات على ما عاها والله أعلم (وقال أبوذر)
رضي الله عنه فيما رواه الشيخان البخاري في الامعان والنذور وفي الزكاة ومسلم في الزكاة وهذا اللفظ
(انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رآني قال هم الاخسرون ورب الكعبة)
قال فبنت حتى جلست فلم ألتق أن تقت (فقلت) يا رسول الله فذلك أبي وأمي (ومن هم قال) هم
(الاكثرون أموالا الامن قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل
ما هم مامن صاحب ابل ولا بقرو ولا غنم لا يؤدى زكاتها الا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت واسمته فتنتقمه
بقرونها وتطوه باطلا فلها كلما نفذت آخرها عادت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس) هذا اللفظ مسلم وفي
طريق أخرى وذكري ما تقدم غير انه قال والذي نفسي بيده ما على الارض رجل يموت فيدع ابلا أو بقرا
أو غنما لم يؤد زكاتها وفي بعض طرق البخاري هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة

وقال أبوذر انتهيت الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو
جالس في ظل الكعبة
فلما رآني قال هم الاخسرون
ورب الكعبة فقلت ومن
هم قال الاكثرون أموالا
الامن قال هكذا وهكذا من
بين يديه ومن خلفه وعن
يمينه وعن شماله وقليل ما هم
ما من صاحب ابل ولا بقرو
ولا غنم لا يؤدى زكاتها
الا جاءت يوم القيامة أعظم
ما كانت واسمته فتنتقمه
بقرونها وتطوه باطلا فلها
كلما نفذت آخرها عادت
عليه أولاها حتى يقضى بين
الناس

قلت ما شأني أترى شيئا ما شأني فجلست وهو يقول فما استطعت ان أسكت وتغشاني ما شاء الله فقلت
من هم بابي أنت الحديث أخرجه في كتاب الايمان والندور وذكر الوعيد على من كانت له ابل أو بقرا أو
غنم ولم يؤد حقها من حديث أبي ذر بمثل ما ذكره مسلم في ذلك ثم قال رواه بكير عن أبي صالح عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج مسلم من حديث أبي ذر قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم
في حرة المدينة عشاء ونحن ننظر الى أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر قال قلت لبيك
يا رسول الله قال ما أحب ان أحد اذالك عندي ذهب امسى ثالثة عندي منه دينارا لا دينار ارسده في
دين الان | أقول به في عباد الله هكذا وحنايين يديه وهكذا عن يمينه وهكذا عن شماله قال ثم مشينا فقال
يا أبا ذر قلت لبيك يا رسول الله قال ان الاكثر من هم الاقلون يوم القيامة الامن قال هكذا وهكذا وهكذا مثل
ما صنع في المرة الاولى الحديث وأخرج أيضا من حديثه قال خرجت ليلة من الليالي فاذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يمشي وحده وليس معه انسان قال فظننت انه يكره ان يمشي معه أحد قال فجعلت أمشي في
طل القمر فالتفت فرأيتي فقال من هذا فقال أبو ذر جعلني الله فداك قال يا أبا ذر تعال قال فمشيت معه ساعة
فقال ان المكثرين من هم الاقلون يوم القيامة الامن أعطاه الله خيرا فنفخ به عن يمينه وشماله وبين يديه ووراءه
وعمل فيه خيرا قال فمشيت معه ساعة الحديث وأخرج أحمد وهناد وعبد بن حنبل وأبو يعلى من حديث
أبي سعيد بلفظ هلك المكثرون الامن قال بالمسال هكذا وهكذا وهكذا اوقليل ما هم وأخرج الطبراني في
الكبير من حديث عبد الرحمن بن أنس وأخرج أبو نعيم في الحلية من حديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا أبا ذر اعقل ما أقول لك ان المكثرين من هم الاقلون يوم القيامة الامن قال كذا وكذا الحديث
وروى مسلم من طريق زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى
منها حقها اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأجى عليها نار جهنم فكوى بها جبينه وجنبه
ثم أعبدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى
النار فليس يا رسول الله قال لا بل قال ولا صاحب ابل لا يؤدى منها حقها ومن حقها حلبها يوم وردها الا اذا
كان يوم القيامة بطع لها بقاع قرقر ادخر ما كانت لا يفقد فيها فصيلا واحدا تطؤه باخفافها وتعضه
بأفواهها كلما ر عليه أولا هارد عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد
فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالبقر والغنم قال ولا صاحب بقر وغنم لا يؤدى
منها حقها اذا كان يوم القيامة بطع لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيئا ليس فيها عقصاء ولا جملها ولا أعضاء
فتنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كلما ر عليه أولا هارد عليه أخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة
حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار ثم ذكر الخيل والحمر وفي رواية له ما من صاحب
ابل لا يؤدى حقها ولم يقل فيها أخرجه البخاري من هذا الحديث ذكر الخيل والحمر وذكر في الوعيد على من
لم يؤد كانه من رواية شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه تأتي على صاحبها
على خير ما كانت اذا هلم يعط فيها حقها تطؤه باخفافها وتأتى الغنم على صاحبها على خير ما كانت اذا لم
يعط فيها حقها تطؤه بأظلافها وتنطحه بقرونها وروى مسلم عن الزبير بن جابر بن عبد الله قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من صاحب ابل لا يفعل فيها حقها الا جاء يوم القيامة أكثر ما كانت
قط وقعد له ابقاع قرقر تثير عليه بقوائمها واخفافها ولا صاحب بقر لا يفعل فيها حقها الا جاء يوم القيامة
أكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تنطحه بقرونها وتطؤه بقوائمها ولا صاحب غنم لا يفعل فيها حقها الا
جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت وقعد لها بقاع قرقر تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها ليس فيها جواه ولا
أنه فرمته فيناديه خذ كنزك الذي خبأته فان اغنى عنه فأذار أى انه لا بد منه سلك يده في فيه فيقضمها

وإذا كان هذا التشديد
مخرجاً في الصحيحين فقد
صار من مهمات الدين
الكشف عن أسرار الزكاة
وشروطها الجليلة والخفية
ومعانيها الظاهرة والباطنة
مع الاقتصاد على المال استغنى
عن معرفته مؤدى الزكاة
وقابضها وينكشف ذلك
في أربعة فصول (الفصل
الأول) في أنواع الزكاة
وأسباب وجوبها (الثاني)
في آدابها وشروطها الباطنة
والظاهرة (الثالث) في
القباض وشروط استحقاقه
وآداب قبضه (الرابع) في
صدقة التطوع وفضلها
* (الفصل الأول) * في
أنواع الزكاة وأسباب
وجوبها والزكوات باعتبار
متعلقاتها ستة أنواع زكاة
النعم والنقدين والتجارة
وزكاة الركاظ والمعادن
وزكاة المعشرات وزكاة
الفطر

تضم الفحل قال أبو الوائز يرسعت عبيد بن عمير يقول هذا القول ثم سألت جابر بن عبد الله عن ذلك فقال مثل
قول عبيد بن عمير وفي لفظ آخر عن جابر رفعه ما من صاحب ابل ولا بقرة ولا غنم لا يؤدى حقها الا تعد لها يوم
القيامة بقاع قرقر تساؤه ذات الظلف بظالمها وتنطعه ذات القرن بقرنها ليس فيها يومئذ جلاء ولا مكسورة
القرن ولا من صاحب مال لا يؤدى زكاته الا تحول يوم القيامة شجاعاً أقرع يتبع صاحبه حيث ذهب
وهو يفر منه يقال هذا مالك الذي كنت تبخل به فاذا رأى انه لا بد منه أدخل يده في فيه فجعل يقضمها كما
يقضم الفحل ولم يخرج البخاري عن جابر في هذا شيئاً وخرج عن أبي هريرة رفعه كنز أحدكم يوم القيامة
شجاع أقرع وعنه رفعه من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاع أقرع له زبيبتان يطوقه
يوم القيامة يأخذ بلهزمتيه يعو بشدقيه ثم يقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا لا يحسن الذين يخلون الآية
وزاد في طريق أخرى والله لن يزال يطلبه حتى يبسط يده فيلقمهما فاه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
مارب النعم لم يعط حقها تسلطت عليه يوم القيامة تحبب وجهه باخفافها ذك هذه الزيادة في كتاب الخليل
* (تنبيه) * فيه فائدتان متعلقتان بحديث مسلم الذي أورده المصنف * الأولى قوله حتى يقضى بين
الناس قال العراقي في شرح الترمذي يمكن أن يؤخذ منه ان مانع الزكاة آخرون يقضى فيه وانه يعذب
بعذرك حتى يفرغ من القضاء بين الناس فيقضى فيه بالنار أو الجنة ويحتمل أن المراد حتى يشرع في
القضاء بين الناس ويجبى القضاء فيه اماً في أولئهم أو وسطهم أو آخرهم على ما يريد الله وهذا أظهر
أه قال ولده في شرح التقریب قد يشير الى الاول قوله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ويقال انما
ذكر في معرض استيعاب ذلك اليوم بتعذيبه لجواز أن يكون القضاء فيه في آخر الناس وان احتمل
أن يكون فصل أمره في وسطه أو أوله والله أعلم * الثانية فيه أن هذا الوعيد في حق المسلمين والكفار
فان في رواية أخرى من هذا الحديث عند مسلم فيرى سبيله اماً الى الجنة هو المسلم والذي الى النار
فيحتمل أن يكون على سبيل التأيد فيها فهو الكافر ويحتمل أن يكون على سبيل التعذيب والتعصيص
ثم دخول الجنة وهو المسلم وفي دخول المسلم في هذا الوعيد رد على المرجئة حيث يقولون انه لا يضر مع
الاسلام معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة والكتاب والسنة مشحونتان بما يخالف قولهم واعتذروا
عن ذلك بأن المراد به التخويف لينتزع الناس عن المعصية وليس على حقيقته وظاهره وهو باطل ولو
صح قولهم لارتفع الوثوق بمساواة به الشرائع واحتمل في كل منها ذلك وهذا يؤدى الى هدم الشرائع
وسقوط فائدها والله أعلم (وإذا كان هذا التشديد) والوعيد الشديد في حق مانع الزكاة (مخرجاً في
الصحيحين) للبخاري ومسلم اى اتفاقاً على إخراج ذلك في كتابيهما والى اتفاقهما المنتهى (فقد صار من
مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الجليلة) لاهل ظاهر الشرع (والخفية) لاهل باطن
الشرع وهم أهل الاعتبار (ومعانيها الظاهرة والباطنة مع الاقتصاد على المال) بد منه مما لا يستغنى عن
معرفته مؤدى الزكاة (أى معطياتها) وقابضها وينكشف (ذلك في أربعة فصول) هي للكتاب
أساس الوصول (الفصل الأول في) بيان (أنواع الزكاة وأسباب وجوبها) الفصل (الثاني في آدابها
وشروطها الظاهرة والباطنة) الفصل (الثالث في القباض) لها (وشروطها استحقاقه) لقبضها الفصل
(الرابع) في صدقة التطوع وفضلها ولندكر بعد كل فصل ما يليق به من الاعتبار

* (الفصل الأول في أنواع الزكوات) *

هكذا بلفظ الجمع في النسخ وفي بعضها بالافراد (أسباب وجوبها والزكاة باعتبار متعلقاتها ستة أنواع
زكاة النعم) وهى الابل والبقرة والغنم الانسية (وزكاة المعشرات) وهو القوت وهو ما يجب فيه العشر
(وزكاة النقدين) الذهب والفضة ولو غير مضر وبشمل التبر (وزكاة التجارة) وزكاة الركاظ والمعادن
(وزكاة الفطر) وهذه الانواع ثمانية أصناف من أجناس المال الذهب والفضة والابل والبقرة والغنم

والزروع والنخل والكرم ولذلك وجبت لثمانية أصناف من طبقات الناس ولما كانت النعم أكثر أموال العرب بد أمهم اقتداء بكتاب الصديق رضي الله عنه فقال

(النوع الأول زكاة النعم)

بفتح النون والعين المهملة وحكى ابن سيده أن أسكنها لغة وفيها قولان أحدهما أنه واحد الانعام يستعمل في الأبل والبقر والغنم وأكثر استعماله في الأبل وخصه بعضهم بالأبل والغنم وهو الذي ذكره في المحكم الثاني أنه يختص بالأبل وليست الانعام جمعا فانها تطلق عليها وعلى البقر والغنم ذكره صاحب المشارق وحكاه ابن سيده عن ابن الأعرابي ثم أشار المصنف قبل الشروع فيها إلى من تجب عليه الزكاة فقال (ولا تجب هذه الزكاة وغيرها الأعلى) كل (حرمسلم) أما الاسلام فلقول أبي بكر رضي الله عنه هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين رواه البخاري فلا تجب على الكافر الأصلي لأنه ليس بمطالب باخراجها في الحال ولا زكاة عليه بعد الاسلام عن الماضي وأما المرتد فلا يسقط عنه ما وجب عليه في الاسلام وإذا حال الحول على ماله في الردة فطريقان أحدهما قال ابن سريج تجب الزكاة قطعاً كالنفقات والغرامات والثاني وهو الذي قاله الجمهور بيني على الأقوال في ملكه أن قلنا يزول بالردة فلا زكاة وإن قلنا لا يزول وجبت وإن قلنا موقوف فالزكاة موقوفة أيضاً وإذا قلنا تجب فالمذهب أنه إذا أخرج في حال الردة أجزأه كالأطعم عن الكفارات وقال صاحب التقریب لا يبعد أن يقال لا يخرجها مادام مرتداً وكذا الزكاة الواجبة قبل الردة فإن عاد إلى الاسلام أخرج الواجبة في الردة وقبلها وإن مات مرتداً بقيت العقوبة في الآخرة قال امام الحرمين هذا خلاف ما قطع به الأصحاب لكن يحتمل أن يقال إذا أخرج في الردة ثم أسلم هل يعيد الإخراج فيه وجهان كالوجهين في أخذ الزكاة من المعتنع كذا في الروضة وأما الحرية فهي الشرط الثاني فلا تجب على رقيق ولو مدبراً أو مملوكاً عتقه بصفة وأم ولد لعدم ملكه وعلى القول القديم يملك بتملك سيده ملكاً ضعيفاً ومع ذلك لا زكاة عليه ولا على سيده على الأصح وعبرة الروضة ولا تجب الزكاة على المكاتب فإن عتق وفي يده مال ابتدأ الحول عليه وأما العبد القن فلا يملك بغير تملك السيد قطعاً ولا بتملكه على المشهور فإن ملكه السيد مالا زكواً أو قلنا لا يملك فالزكاة على سيده وإذا قلنا يملك فالزكاة على العبد قطعاً لضعف ملكه ولا على السيد على الأصح لعدم ملكه والثاني تجب لأن تصرفه ينفذ فيه والمدبر وأم الولد كالقن ومن بعضه حر يلزمه زكاة ماله بملكه بحريته على الصحيح لتمام ملكه والثاني لا يلزمه كالمكاتب * (تنبيه) ضم صاحب الحاوي إلى الاسلام والحرية شرطين آخرين أحدهما كونه معين فلا زكاة في الموقوف على جهة عامة وتجب في الموقوف على معين الثاني كونه متعين الوجود فلا زكاة في مال الحل الموقوف له بآثار أو وصية على الأصح فلو انفصل الجنين ميتاً فنتججه كما قال الاستويعم عدم الوجوب على الورثة لضعف ملكهم ويمكن كما قال الولي العراقي في شرح البهجة الاحتراز عن هذا الشرط بقوله وتجب في حال الصبا كذا في شرح المنهاج للخطيب (ولا يشترط البلوغ والعقل بل تجب في مال الصبي والمجنون) لشمول الحديث السابق لهما وبالقياس على زكاة المعشرات وزكاة الفطرات فإن الخصم قد وافق عليهما ولان المقصود من الزكاة سد الخلة وتطهير المال ومالهما قابل لاداء النفقات والغرامات كقيمة ما تلفاه وقال في الروضة ويجب على الولي إخراجهما من مالهما فإن لم يخرج أحرج الصبي بعد بلوغه والمجنون بعد الإفاقة زكاة ماضية (هذا شرط من تجب عليه الزكاة) عند الشافعي رضي الله عنه وقال أصحابنا لا تجب الزكاة الأعلى حرمسلم عاقل بالغ أما الحرية فلا كمال الملك لهما وأما الاسلام فلا زكاة عبادة ولا تحقق من الكافر وليس على الصبي والمجنون زكاة لقوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يفق وعن النائم حتى يتنبه وفي إيجاب الزكاة عليهما إجماع القلم عليهما ولا نه عبادة فلا تنأدي

(النوع الأول زكاة النعم)
ولا تجب هذه الزكاة
وغيرها الأعلى حرمسلم ولا
يشترط البلوغ بل تجب
في مال الصبي والمجنون هذا
شرط من تجب عليه

الاختبار تحقيقاً لمعنى الابتلاء ولا اختياراً لهما لعدم العقل ولوافق في بعض السنة فهو بمنزلة الافاق في بعض الشهور وفي الصوم وعن أبي يوسف انه يعتبر أكثر الحول ولا فرق بين الاصل والعارض وعن أبي حنيفة انه اذا بلغ مجنوناً يعتبر الحول من وقت الافاق بمنزلة الصبي * (تنبيه) * ذكر البيهقي في السنن في باب من تجب عليه الصدقة عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب عن عمرائه قال ابتغوا بأموال البتاي لأننا كلها الزكاة وقال اسناده صحيح قلت كيف يكون صحيحاً ومن شرط الصحة الاتصال وسعيد ولد لثلاث سنين مضت من خلافة عمر ذكروه مالك وأنكر سماعه منه وقال ابن معين رآه وكان صغيراً ولم يثبت له سماع منه وروى البيهقي نفسه في كتاب المدخل بسنده الى مالك انه سئل هل أدرك ابن المسيب عمر قال لا ولكنه ولد في زمانه فلما كبراً كتب على المسئلة عن شأنه حتى كأنه رآه ولهذا لم يخرج الشيخان لابن المسيب عن عمر شيئاً ثم ان هذا الاختلاف فيه فرواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن شعيب عن عمرو لم يذكر ابن المسيب وخالفه جابر بن زيد فرواه عن عمرو بن دينار عن مكحول ولم يذكر ابن المسيب ولا عمرو بن شعيب كذا ذكره الدارقطني في علله ثم ان ابن المسيب خالف هذا الاثر قال ابن المنذر في الاشراف لا يترك الصبي حتى يصلى ويصوم وهو قول النخعي وأبي دائل والحسن وسعيد بن المسيب وهذا الاثر كذا عبادة فلا تجب على الصبي لا ارتفاع القلم عنه كالجم والصلوة

* (فصل) * قال أصحاب الشافعي رضي الله عنه الزكاة نوعان زكاة الابدان وهي زكاة الفطر ولا تتعلق بالمال انما راعى فيها امكان الاداء والثاني زكاة الاموال وهي ضربان أحدهما يتعلق بالمالية والقيمة وهي زكاة التجارة والثاني يتعلق بالعين والاعيان التي تتعلق بها الزكاة ثلاثة حيوان وجوهر ونبات فتختص من الحيوان بالنعم ومن الجواهر بالنقدين ومن النبات بما يقتات ولما كانت النعم أكثر أموال العرب بدأهم المصنف اقتداء بكتاب الصديق رضي الله عنه فقال (فاما المال فشروطه خمسة) أحدها (أن يكون) المال (نعماً) متحصنة وانما سميت نعماً لكثرة نعم الله فيها على خلقه لانها تتخذ للنماء غالباً لكثرة منافعتها الثاني أن تكون تلك النعم (سائمة) الثالث أن يكون المال (باقياً حولاً) والمراد دوام الملك فيه للحول الرابع أن يكون (نصاباً كاملاً) الخامس أن يكون (مملوكاً على الكمال) فهذه شروط خمسة وهكذا عدّها النووي في المنهاج وعدّها في الروضة تبعاً للمصنف في الوجيز سنة فجعل الحول شرطاً ودوام الملك للحول الذي عبر عنه المصنف بالبقاء شرطاً آخر (الشرط الاول كونه نعماً فلاز كذا الا في الابل والبقر والغنم) الانسية أفاد بذلك ان الثلاثة تسمى نعماً عند العرب ولا تجب في حيوان غيرها واليه أشار بقوله (أما الخيل) هو مؤنث اسم جمع لا واحده من لفظه يطلق على الذكر والانثى سميت لاختياله في مشيها (والبغال) جمع بغل وهو المتولد من الخمار والفرس (والحبر) جمع حمار وهكذا كروا في القرآن نسقاً واحداً (والمتولد من بين الظباء) بالكسر والمد جمع ظبي وهو الغزال (والغنم) سواء كانت الغنم خفولاً أو أمات كذا في الروضة (فلاز كذا فيه) وكذا كل متولد بين زكوى وغيره لان الاصل عدم الوجوب كذا في شرح الخطيب حتى لو كانت له تسعة وثلاثون غنماً ونم أو يعون بما تولد من الظباء والغنم وحال عليه الحول لم يجز كذا في شرح تخرير الحرر وقال أصحابنا من كان له خيل سائمة ذكور واناث أو اناث فان شاء أعطى عن كل فرس ديناراً وان شاء قوماً وأعطي من كل مائتي درهم خمسة دراهم هذا عند أبي حنيفة وهو قول زفر وقال أبو يوسف ومحمد لا زكاة في الخيل لقوله عليه السلام ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة ولا في حنيفة قوله صلى الله عليه وسلم في كل فرس سائمة ديناراً أو عشرة دراهم وتأويل ما روياه فرس الغازي وهو المنقول عن زيد بن ثابت والتخسير بين الدينار والقوم مأثور عن عمر وليس في ذكورهام مفردة زكاة لانها لا تناسل وكذا في الاناث المنفردات في رواية وعنه الوجوب فيها لانها تناسل بالفعل المستعار بخلاف الذكور وعنه تجب

وأما المال فشروطه خمسة
أن يكون نعماً سائمة باقية
حولاً نصاباً كاملاً مملوكاً
على الكمال * الشرط الاول
كونه نعماً فلاز كذا الا في
الابل والبقر والغنم أما
الخيل والبغال والحبر
والمتولد من بين الظباء
والغنم فلاز كذا فيها

في الذكور المنفردة أيضا كذا في الهداية ولازكاة في البغال والخير ليسا للتجارة لانه صلى الله عليه وسلم
 لما سئل عنها فقال لم ينزل على فيها شيء الا الآية الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال
 ذرة شرا يره وقوله صلى الله عليه وسلم ليس في الكسعة صدقة الكسعة الخير وروى أبو بكر بن أبي
 شيبة في المصنف عن الزهري ان عثمان كان يصدق الخيل وعنه ان السائب بن أخنوخ أخبره انه كان
 يأتي عمر بصدقة الخيل وأما المتولد بين الظباء والغنم وبين البقر الانسية والوحشية فقال أبو حنيفة
 ان كانت الامان وحشية فلا تجب فيها الزكاة وان كانت الامان أهلية تجب ومذهب مالك كذا
 فيهما حكماء ابن نصر وقال أحمد تجب فيها سواء كانت الامان أهلية والفحولة وحشية أو الامان وحشية
 والفحولة أهلية كذا نقله ابن هبيرة في الاصح وفي شرح المنهاج للخطيب مانه وقال أحمد تجب الزكاة
 في المتولد مطلقا وأبو حنيفة ان كانت الامان غنما أو المتولد من واحد من الغنم ومن آخرفها كالمولد
 بين ابل وبقر فقصية كلامهم انها تجب فيه وقال الولي العراقي في مختصر المهمات ينبغي القطع به قال
 والظاهر انه يزكي زكاة اخفهما فان تولد بين الابل والبقر يزكي زكاة البقر لانه المتيقن اه فتأمل
 ذلك مع ما تبعناه من نقل المذهب (الثاني السوم) وهو الرعي بالكلا يقال سامت الماشية سو ما أي
 رعت واسامها صاحبها وهي سائمة وهن السوائم (فلازكاة في معلوفة) وهي التي تعلف في البيوت وقد
 علفها علفا أو علفها الغلة فيه وفي خبر أنس وفي صدقة الغنم من سائمتها الحديث دل بجهوده على نفي الزكاة
 في معلوفة الغنم وقيس بها الابل والبقر وعند أبي داود وغيره في كل سائمة ابل في أربعين بنت لبون وقال
 الحارث بن عاصم الاسناد وانما شرط السوم فيها لتوفر مؤنتها بالرعي في كلاً مباح (ولو أسبغت في وقت
 وعلفت في وقت فظهرت مؤنتها فلازكاة فيها) وفي الروضة فان علفت في معظم الحول لبلا ونهارا فلا
 زكاة وان علفت قدرا يسيرا لا يمتون فلا أثر له قط والزكاة واجبة وان أسبغت في بعض الحول وعلفت
 دون معظمه فاربعة أوجه أحدها وهو الذي قطع به الصيدلاني وصاحب المذهب وكثير من الأئمة ان
 علفت قدرا تعيش الماشية بدونه لم يؤثر وجبت الزكاة وان كان قدرا تموت لولم ترع لم تجب الزكاة
 قالوا والماشية تصير اليومين ولا تصير الثلاثة غالبا وقال امام الحرمين ولا يبعد أن يلحق الضرر البين
 بالمالك على هذا الوجه والوجه الثاني ان علفت قدرا يعدم مؤنة بالاضافة الى رفق السائمة فلازكاة وان
 احتقر بالاضافة اليه وجبت الزكاة ونسر الرقيق بدها ونسلها واصوافها وأوبارها ويجوز أن يقال
 رفق اسامتها الثالث لا ينقطع الحول ولا تمتنع الزكاة الا بالعلف في أكثر السنة وقال امام الحرمين على
 هذا الوجه لو استوى يافقه تردد والظاهر السقوط قات وهو الذي اختاره المصنف هنا الرابع كل ما يتول
 من العلف وان قل يقطع السوم فان أسبغت بعده استأنف الحول ولعل الاقرب تخصيص هذه الاجوبه بما
 اذا لم يقصد بعلفه شيئا فان قصد به قطع السوم انقطع الحول لاحتجالة كذا ذكره صاحب العمدة وغيره ولا
 أثر لجمرد نية العلف ولو كانت تعلف لبلا وترعى نهارا في جميع السنة كان على الخلاف قال النووي
 وأصح الاوجه الاربعة أولها وصححه في المحرر اه * (تنبيه) * ولو أسبغت في كلاً مملوك فهل هي
 سائمة أم معلوفة وجهان حكاهما في البيان كذا في الروضة أحدهما وهو المعتمد كالحزم به ابن المقرئ
 وأفتى به القفال انها سائمة لان قيمة الكلا غالبا تافهه ولا كلفة فيه لعدم جزمه والثاني انها معلوفة
 لوجود المؤنة ورجح السبكي انها سائمة ان لم يكن للكلا قيمة أو كانت له قيمة يسيرة لا يعدم مؤنتها كلفة في
 مقابلة غنائها والافعلولة اما اذا حرم وأطعمها بابه ولو في المرقى فليست بسائمة كما أفتى به القفال وحزم
 به ابن المقرئ كذا في شرح المنهاج للخطيب وقال أصحابنا السائمة هي التي تكتفى بالرعي في أكثر السنة
 حتى لو علفها نصف الحول لا تكون سائمة قالوا لان اسم السائمة لا يزدل بالعلف اليسير فلا يمنع دخولها في
 الخبر ولان اليسير من العلف لا يمكن الاحتراز عنه وقد لا يوجد المرقى في جميع السنة وهو الظاهر فدعت

الثاني السوم فلازكاة في
 معلوفة واذا أسبغت في
 وقت وعلفت في وقت فظهرت
 بذلك مؤنتها فلازكاة فيها

الضرورة الى العلف في بعض الفصول فلو اعتبر البسير منه لما وجبت الزكاة أصلاً بخلاف ما إذا كان بعض النصاب معلوماً لأن النصاب بوصف الاسامة علة فلا بد من وجوده في جميعه والحول شرطه فيكتفى بأكثره وإذا علفها نصف الحول وقع الشك في السبب لأن المال إنما صار سبباً بوصف الاسامة فلا يجب الحكم مع الشك نقله الزيلعي من الغاية * (فرع) * قال في الروضة السائمة التي تعمل كالناضح وغيرها فيها وجهان أحدهما لا زكاة فيها وبه قطع معظم العراقيين لأنها ككتاب البذلة ومتاع الدار اه قلت وفي عبارة أصحابنا السوائم التي فيها الزكاة هي التي تسام للدر والنسل فان أسامها للحمل والركوب فلا زكاة فيها وان أسامها للبيع والتجارة ففيها زكاة التجارة لازكاة السائمة لأنهم مختلفان قدراً وسبباً فلا يجعل أحدهما من الآخر ولا يبنى حول أحدهما على حول الآخر * (فرع) * قال في الروضة هل يعتبر القصد في العلف والسوم وجهان تتفرع عليهما مسائل منها لو اعتلفت السائمة بنفسها القدر المؤثر في انقطاع الحول وجهان الموافق منهما الاختيار الأكثرين في نظائره انقطاع لانه فات شرط السوم فصار كفوات سائر شرط الزكاة ولا فرق بين فتداهق قصداً واتفاقاً ولو سميت الماشية بنفسها ففي وجوب الزكاة الوجهان وقيل لا تجب هنا قطعاً ولو علف ماشيته لا تمنع الرعي بالباح وقصد ردها الى الاسامة عند الامكان انقطع الحول على الاصح لفوات الشرط ولو غصب سائمة فعلقها فقيته خلاف يأتي في ان الغصب هل فيه زكاة أم لا لان قلنا لازكاة فيه فلا شيء والا فوجه أحدهما عند الأكثرين لازكاة لفوات الشرط والثاني تجب لان فعله كالعدم والثالث ان علفها بعلف من عنده لم ينقطع والآن انقطع ولو غصب معلوفة فأسامها وقتها تجب الزكاة في المغصوب فوجهان أحدهما لا تجب والثاني تجب كالمغصوب ولو غصب حنطة فبذرها يجب العشر فيما ينبت فان أوجبتها فهل تجب على الغاصب لأنها مؤنة وجبت في فعله أم على المالك لان نفع حنطة المؤنة عائد اليه فيه وجهان وان قلنا على المالك ففي رجوعه فيها على الغاصب طريقان أحدهما القطع بالرجوع واشهرهما على وجهين أحدهما الرجوع فان قلنا يرجع فيرجع قبل اخراج الزكاة أم بعده وجهان وقياس المذهب ان الزكاة ان وجبت كانت على المالك ثم يغرم الغاصب اما لا يجب الزكاة على غير المالك فبعيد (الثالث الحول) فلا زكاة حتى يحول عليه الحول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لازكاة في مال حتى يحول عليه الحول) قال العراقي رواه أبو داود من حديث علي باسناد جيد وابن ماجه من حديث عائشة باسناد ضعيف اه قلت هذا لفظ ابن ماجه وفي اسناده جارية بن أبي الرجال قال ابن حجر هو ضعيف وقال البيهقي ليس بحجة وزواه الدارقطني هكذا من حديث أنس وفي سنده حسان بن سياه وكذا ابن عدي في الكامل في ترجمته وضعفه وأما لفظ أبي داود في اثنائه حديث طويل رواه عن عاصم بن حذرة طعن الحرث الاعور عن علي ليس في مال زكاة حتى يحول عليه الحول واختلف في رفعه ووقفه بجر بر بن حازم قال كان ابن وهب يزيد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وشعبة وسفيان وغيرهم انه لم يرفعوه قال المنذري والحرث وعاصم ليس بحجة ففي قول العراقي باسناد جيد نظر واراد بالمال النامي كالمواشي والنقود لان نفعها لم يظهر الا بمضي مدة الحول عليها وأما الزرع والثمار فلا يراعى فيها الحول وانما ينظر الى وقت ادراكها واستحصادها فيخرج الحق منها قاله الخطابي في معالم السنن ومثله للمناوي في شرح الجامع قال هذا فيما يرصد للزيادة والنماء اماما هو غصا في نفسه كحب وتمر فلا يعتبر فيه الحول عند الشافعي اه (ويستثنى من هذا انتاج المال فانه ينسحب عليه حكم المال وتجب الزكاة فيه بحول الاصول) وقال في الروضة فانه يضم الى الامتياز بشرطين أحدهما أن يحدث قبل تمام الحول وان قلت البقية فلو حدث بعد الحول وانما يمكن من الاداء لم يضم اليها في الحول الاول قطعاً يضم في الثاني وان حدث بعد الحول وقبل امكان الاداء لم يضم في الحول الماضي على المذهب وقيل في ضمه قولان الشرط الثاني أن يحدث النتاج بعد بلوغ

الثالث الحول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لازكاة في مال حتى يحول عليه الحول ويستثنى من هذا انتاج المال فانه ينسحب عليه حكم المال وتجب الزكاة فيه لحول الاصول

الامات نصابا فلو ملك دون النصاب فتوالدت وبلغته ابتداء الحول من حين بلوغه واذا وجد الشرطان
فما ت الامات كلها أو بعضها والنتائج نصاب زكي النتائج لحول الامات على الصبح الذي قطع به الجمهور
وفيه وجه قاله الانطاطي لا يزكي بحوله الامات الا اذا بقي منها نصاب ووجه ثالث يشترط بقاء شيء من
الامات ولو واحدة وفائدة ضم النتائج الى الامات ليعاينها اذا بلغت به نصابا آخر بان ملك مائة شاة
فولدت أحدا وعشرين فحب شاتان فلو تولد عشرين فقط لم تكن فيه فائدة اما الاستفادة بغيرها وارت
أو هبة فلا يضم الى ما عنده في الحول لكن يضم اليه في النصاب على الصبح ثم بين ذلك بصور ذكرها
ثم قال والاعتبار في النتائج بالانفصال فلو خرج بعض الجنين وتم الحول قبل انفصاله فلا حكم له ولو اختلف
الساعي والمالك فقال المالك حصل النتائج بعد الحول وقال الساعي قبل الحول أو قال حصل من غير
النصاب وقال الساعي من نفس النصاب فالقول قول المالك فان اتهمه حلقه ولو كان عنده نصاب
فقط فهلكت منه واحدة وولدت واحدة في حالة واحدة لم ينقطع الحول لانه لم يخل من نصاب وقال صاحب
البيان ولو شك هل كان التلف والولادة دفعة أو سبق أحدهم لم ينقطع الحول لان الاصل بقاؤه والله أعلم
وقال أصحابنا بشرط وجوب اداء الزكاة حولان الحول لما أخرجه أبو داود من حديث علي وسبق ذكره
ولانه الممكن في النمو لاشتماله على الفصول الاربعة التي الغالب فيها تفاوت الاسعار ولازكاة في
الفصلان والحلان والجبايل الا أن يكون معها بكار هذا آخر أقوال أبي حنيفة وبه قال مجيد وكان
يقول أو لا يجب فهم ما يجب في المسان وهو قول زفر ومالك ثم رجع فقال واحدة منها وبه أخذ أبو يوسف
وعد هذا من مناقبه حيث أخذ بكل قول من أقواله لم يجتهد ولم يضع من أقواله شيء وقال مجيد بن شعاع
لو قال قولاً رابعاً لا أخذت به وجه قوله الاول ان الاسم المذكور في الخطاب ينتظم الصغار والبنات ووجه
الثاني تحقيق النظر من الجانبين كما في المهازيل واحد منها ووجه قوله الاخير ان المقدار لا يوجبها
القياس فاذا امتنع ايجاب ما ورد به الشرع امتنع أصلاً صورته اذا كان لرجل خمس وعشرون ابلاً
وثلاثون بقرة وأربعون غنماً فولدت أولاداً قبل تمام الحول فهلكت الامهات وبقي الاولاد أو استفاد
صغاراً وهلكت المسان فتم على هذه الاولاد حول الامهات فلا حكم فيها لانه لو أخذ من الصغار ما يؤخذ
من البكار لكان اضراراً ولو أخذ واحد منها لادى الى تقدر المقدار الشرعية بالرأى وإذا عنع ولو كان
فيها واحد من المسان جعل الكل تبعاله في انعقادها نصاً بأدوات تأدية الزكاة حتى لو كان له أربعون
جلاً او واحدة مسنة تجب شاة وسط كذا في شرح المختار (ومهما باع المال في اثناء الحول أو ذهب انقطع
الحول) وهذه المسئلة ذكرها المصنف في الوجيز في الشرط الذي زاده على الحبسة وتبعه النووي في الروضة
وهو بقاء الملك في المال جميع الحول فلو زال الملك في خلال الحول اما يبيع أو هبة انقطع الحول وكذا
المبادلة بان يبادل بمثل ما يشاء من جنسهما أو من غيره استأنف كل واحد منهما الحول وكذا مبادلة
الذهب بالذهب أو بالورق يستأنف الحول ان لم يكن صيرفياً بقصد التجارة به فان كان فقولاً وقيل
وجهان أظهرهما ينقطع ولو باع النصاب في الحول بشرط الخيار وفسخ البيع فان قلنا الملك في زمن
الخيار للبائع أو موقوف بي على حوله وان قلنا الملك للمشتري استأنف البائع بعد الفسخ واذا مات في
اثناء الحول وانتقل المال الى وارثه هل يبنى على حول الميت قولان القديم نعم والجديد لا بل يبتدئ
حولاً وقيل يبتدئ قطعاً قال النووي المذهب انه يبتدئ حولاً ولا فرق في انقطاع الحول بالمبادلة والبيع
في اثنائه بين أن يكون محتاجاً اليه وبين أن لا يكون بل قصد الفرار من الزكاة الا انه يكره الفرار
كرهه تنزيهه وقيل يحرم وهو خلاف المنصوص وخلاف ما قطع به الجمهور وكذا في الروضة وعبارة الوجيز
ومن قصد بيع ماله في آخر الحول لسقوط الزكاة صريحه واتم اه قال الشارح وفي وجهه لا يأنف
وقال مالك وأحمد لا يبيع بيعه وتتهم للمصنف في كتاب العلم في تقسيم العلم الى الضار والنافع انه

ومهما باع المال في اثناء
الحول أو ذهب انقطع الحول

لا يبرأ في الذمة في الباطن وإن أبان يوسف كان يفعل ثم قال وهذا من العلم الضار وتكلمنا هناك على هذا ونقل عن ابن الصلاح أنه كان يقول يكون أنما يقصده لا بفعله (الرابع كمال الملك والتصرف) وفي هذا الشرط خلاف يظهر بتفاريح مسائله وقال المصنف في الوجيز وأسباب الضعف ثلاثة امتناع التصرف وتسلب الغير على ملكه وعدم قرار الملك وجميع المسائل في هذا الشرط يتفرع على هذه الأسباب الثلاثة ومن مسائل هذا الشرط ما أشار إليه بقوله (فتجب الزكاة في الماشية المرهونة) وكذا غيرهما من أموال الزكاة وهذا هو المذهب وبه قطع الجمهور وقالوا (لأنه هو الذي حجر على نفسه فيها) وقيل فيه وجهان بناء على الغصوب لامتناع التصرف والذي قاله الجمهور وتفريع على أن الدين لا يمنع وجوب الزكاة وهو الرابع وفيه خلاف وإذا أوجبنا الزكاة في المرهون فمن أين يخرج قال في الروضة أذا رهن مال الزكاة بعد الحول فالقول في صحة الرهن في قدر الزكاة كالقول في صحة بيعه فإذا صححنا في قدر الزكاة فإزاد أولى وإن أبطلناه فالباقي يرتب على البيع أن صححناه فالرهن أولى فإذا صححنا الرهن في الجميع فلم يؤد الزكاة من موضع آخر فلا سماعي أخذها منه فإذا أخذها انفسخ الرهن فيها وفي الباقي الخلاف المتقدم في البيع وإن أبطلناه في الجميع أو في قدر الزكاة وكان الخيار مشروطاً في بيع ففي فساد البيع قولان فان لم يفسد فالعشيرة الخيار ولا يسقط خياره بإداء الزكاة من موضع آخر أما إذا رهن قبل تمام الحول فتم في وجوب الزكاة بخلاف الرهن لا يكون إلا بدين وفي كون الدين مانعاً من الزكاة الخلاف المعروف فان قلنا الرهن لا يمنع الزكاة وقلنا الدين لا يمنع أيضاً وقلنا يمنع وكان له مال آخر يفي بالدين وجبت الزكاة والأفلاطم إن لم يملك الزاهن مالا آخر أخذت الزكاة من عين المرهون على الأصح ولا تؤخذ منه على الثاني فعلى الأصح لو كانت الزكاة من غير جنس المال كالشاة من الإبل يبيع جزء من المال فيها ثم إذا أخذت الزكاة من غير المرهون فإيسر الرهن بعد ذلك فهل يؤخذ منه قدره ليكون رهناً عند المرتهن إن علقنا الزكاة بالذمة أخذوا الأفعلى الأصح وإذا قلنا بالأخذ فان كان النصاب مثلياً أخذنا المثل والأفعلى قاعدة الغرامات أما إذا ملك مالا آخر فالذي قطع به الجمهور أن الزكاة تؤخذ من سائر أمواله ولا تؤخذ من غير المرهون وقال جماعة تؤخذ من عينه إن علقناها بالعين وهذا هو القياس كما لا يجب على السيد فداء المرهون إذا جنى ومن تفاريح هذا الشرط ما أشار إليه بقوله (ولا تجب الزكاة في الضال) وهو المال الغائب إن لم يكن مقدوراً عليه لانقطاع الطريق أو انقطاع خبره (ولاني) المال (المغصوب) وكذا في المسروق وتعذر انتزاعه أو أودعه فجحد أو وقع في بحر ففي وجوب الزكاة في كل هؤلاء ثلاث طرق وأصحها أن المسئلة على قولين أظهرهما وهو الجديد وجوبها القديم لا تجب والطريق الثاني القطع بالوجوب والثالث وهو الذي اختاره المصنف أنها لا تجب (الأدعاء) المال المذكور (اليه بجميع نمائه) أي إن عاد (فتجب فيه زكاة ماضية عند عوده) فان قلنا بالطريق الأول فالذهب إن القولين جاريان مطلقاً وقبل موضعهما إذا عاد المال بتمامه فان عاد معه وجبت الزكاة قطعاً وعلى هذا التفصيل لو عاد بعض النماء كان كالمولوم بعد شيء ولذا قال المصنف بجميع نمائه ومعنى العود بلا نماء أن يتلفه الغاصب ويتعذر تعريضه فإما أن غرم أو تلف في يده شيء كان يتلف في يد المالك أيضاً فهو كالمولوم عاد النماء بعينه هذا كله إن عاد المال إليه ولا خلاف أنه لا يجب إخراج الزكاة قبل عود المال إليه فلو تلف في الخيالة بدمضى أحوال سقطت الزكاة على قول الوجوب لأنه لم يتمكن والتلف قبل التمكن يسقط الزكاة وموضع الخلاف في الماشية المغصوبة إذا كانت سائمة في يد المالك والغاصب فان علفت في يدهما فالنظر فيه كما تقدم في أسامة الغاصب وعافه هل يؤثر أن وزكاة الأحوال الماضية إنما تجب على قول الوجوب إذا لم تنقص الماشية عن النصاب بما تجب الزكاة بان كان فيها نقص أم إذا كانت نصيباً فقط ومضت أحوال فالحكم على هذا القول لو كانت في يده ومضت أحوال لم يخرج منها زكاة

الرابع كمال الملك والتصرف
فتجب الزكاة في الماشية
المرهونة لأنه الذي حجر على
نفسه فيه ولا تجب في الضال
والمغصوب إلا إذا عاد بجميع
نمائه فتجب زكاة ماضية
عند عوده

ومن فروع هذا الشرط لو كانت له أربعون شاة، فقلت واحدة ثم وجدها في الضال أو وجدها قبل تمام الحول سواء وجدها قبل تمام الحول أو بعده، وإن أوجبناها في الضال ووجدناها قبل تمام الحول بنى وإن وجدها بعده زكى الأربعين ومن فروع هذا الشرط لو دفن ماله في موضع ثم نسيه ثم تذكر فهذا ضال ففيه الخلاف سواء دفن في داره أو غيره وقيل تجب الزكاة هنا قطعا لتقصيره ومن فروع هذا الشرط لو أسر المالك وحيل بينه وبين ماله وجب الزكاة على المذهب لفهوذ تصرفه وقيل فيه الخلاف ولو اشترى مالا زكوا فلم يقبضه حتى مضى حول في يد البائع فالمذهب وجوب الزكاة على المشتري وبه قطع الجمهور وقيل لا تجب قطعه لضعف المالك وقيل فيه الخلاف الذي في المذهب ومن فروع هذا الشرط المال الغائب إن لم يكن مقدورا عليه لانقطاع الطريق وانقطاع خبره فكالمغصوب وقيل تجب قطعاً ولا يجب الإخراج حتى يصل إليه وإن كان مقدورا عليه وجب إخراج زكاته في الحال ويخرجها في بلد المال فإن أخرجه في غيره ففيه خلاف نقل الزيلعي وهذا إذا كان المال مستقرا في موضع فإن كان سائرا قال في العمدة لا يخرج زكاته حتى يصل إليه فإن وصل زكى الماضي بلا خلاف

(فصل) * وقال أصحابنا يشترط لوجوب الزكاة أن يكون المال تاما حقيقة بالتولد والتناسل وبالتجارات أو تقديرا بأن يتمكن من الاستئمان بأن يكون المال في يده أو يدنا فيه لأن السبب هو المال النامي فلا بد منه تحقيقاً أو تقديراً بأن يتمكن من الاستئمان فلا زكاة عليه لتقيد شرطه مثل مال الضمائر كالأبق والمفقود والمغصوب والوديعة إذا نسي المودع وليس هو من معارفه وإن كان من معارفه تجب عليه زكاة الماضي إذا تذكر وفي المدفون في كرم أو أرض اختلاف المشايخ وقال زفر تجب في جميع ذلك لتحقيق السبب وهو ملك نصاب تام وفوات اليد لا يحل بوجوب الزكاة كمال ابن السبيل ولنا قول على رضي الله عنه لا زكاة في المال الضمائر موقوفاً ومرفوعاً وهو المال الذي لا ينتفع به مأخوذ من قولهم بعير ضمائر إذا كان لا ينتفع به لهزاله أو من الإضممار وهو الانخفاء والتغيب ولأن السبب هو المال النامي ولأنه لا بالقدرة على التصرف والقدرة عليه كذا قاله الزيلعي وقال غيره الضمائر مال تعذر الوصول إليه مع قيام الملك وفي القاموس هو من المال الذي لا يرجع جوعه وفي البدائع هو كل مال غير مقدور الانتفاع به مع قيام أصل الملك والحق بمال الضمائر المال المغصوب إذا لم تكن عليه بيئة إلا في غصب السائمة فإنه ليس على صاحبها الزكاة وإن كان الغاصب مقراً كذا في الخاتمة وقيد صاحب الدرر المال المدفون أن يكون في مغارة وقضيته أنه إذا دفن في بيت له أو لغيره كبيراً أو صغيراً ليس بضمائر فيكون نصاباً وقال تاج الشريعة إذا كان البيت كبيراً حكمه حكم المغارة (ولو كان عليه دين مستغرق لماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنياه إذا الغنى ما يفيض عن الحاجة) وهو القول القديم للشافعي وبه قال أبو حنيفة وعبارة المصنف في الوجيز وإذا استقرض الفلاس مائتي درهم فزكاته قولان وجه المنع ضعف الملك بتسلط مستحق الدين عليه وقد يعمل بأدائه إلى ثنية الزكاة إذا تجب على المستحق باعتبار يساره بهذا المال وعلى هذا أن كان المستحق لا يلزمه الزكاة بكونه مكاتباً أو بكون الدين حيواناً أو ناقصاً عن النصاب وجبت الزكاة على المستقرض وإن كان المستقرض غنياً بالعقار وغيره لم يتمتع وجوب الزكاة بالدين وقيل الدين لا يمنع الزكاة إلا في الأموال الباطنة اهـ وقد فصله النووي في الروضة فقال الدين الشلبي على الغنم له أسوال أحدها أنه لا يكون لازماً كمال الحكاية فلا زكاة فيه الثاني أن يكون لازماً وهو ماشية فلا زكاة أيضاً الثالث أن يكون دراهم أو دنانير أو عرض تجارة فقولان القديم لازماً في الدين بمال والجديد وهو المذهب الصحيح المشهور وجوبها في الدين على الجملة وتفصيلاً أنه إن تعذر الاستيفاء لأحسار من عليه أو جوده ولا بيئة أو مطله أو غيبته فهو كالمغصوب تجب الزكاة على المذهب وقيل تجب في الممتول وفي الدين على ملى غائب قطعاً ولا يجب الإخراج قبل حصوله قطعاً وإن لم يتعذر

ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنياه إذا الغنى ما يفيض عن الحاجة

استيفائة بان كان على ملي عاذل أو جاحد عليه بينة أو يعلمه القاضي وقتلنا يقضى بعله فإن كان حالا
وجبت الزكاة ولزم اخراجها في الحال وإن كان مؤجلا فالمذهب انه على القولين في المصوب وقيل يجب
الزكاة قطعا وقيل لا تجب قطعا فإن أو جبنها لم يجب الاخراج حتى يقضيه على الاصح وعلى الثاني يجب
في الحال * (تنبيهه) * حاصل الدين في انه هل يمنع وجوب الزكاة أولا فيه ثلاثة أقوال أظهرها
وهو المذهب والمنصوص في أكثر الكتب الجديدة لا يمنع والثاني يمنع قاله في القديم واختلاف العراقيين
والثالث يمنع في الاموال الباطنة وهي الذهب والفضة وعروض التجارة ولا يمنع في الظاهرة وهي المناسبات
والزرع والتمر والمعدن لان هذه نائمة بنفسها وهذا الخلاف جار سواء كان الدين حالا أو مؤجلا وسواء
كاس من جنس المال أم لا هذا هو المذهب وقيل ان قلنا يمنع عند اتحاد الجنس فعند اختلافه وجهان فاذا
قلنا الدين يمنع فاطاعت بالرجل ديون وجهر القاضي فله ثلاثة أحوال أحدها يتجبر ويفرق ماله بين
الغرماء فيزول ملكه ولا زكاة والثاني أن يعين لكل غريم شئ من ملكه ويكتنهم من أخذه فحال
الحول قبل أخذهم فالمذهب الذي قطع به الجمهور لا زكاة عليه أيضا لضعف ملكه وقيل فيه خلاف
المغصوب الثالث أن لا يفرق ماله ولا يعين لكل واحد شئ ويحول الحول في دوام الحجر في وجوب الزكاة
ثلاثة طرق أحدها انه على الخلاف في المغصوب والثاني القطع بالوجوب والثالث القطع به في الموائى لان
الحجر لا يؤثر في نسيانها وأما الذهب والفضة فعلى الخلاف لان نسيانها بالتصرف وهو ممنوع منه وإذا قلنا الدين
يمنع الزكاة ففي علقته وجهان أحدهما ضعف ملك المديون والثاني ان مستحق الدين تلزمه الزكاة فلو
أو جبنها على المديون أيضا أدى الى تنبيه الزكاة في المال الواحد وتنفرع على الوجهين مسائل أحدها
لو كان مستحق الدين ممن لا زكاة عليه كالذي فعلى الوجه الاول لا تجب وعلى الثاني تجب الثانية لو كان
الدين سحيوا نأبان ملك أو بعين شاة سائمة وعليه أربعون سلما فعلى الوجه الاول لا تجب وعلى الثاني تجب
ومثله لو أنبت ارضه نصابا من الحنطة وعليه مثله سلما الثالثة لو ملك نصابا والدين الذي عليه دون نصاب
فعلى الاول لا زكاة عليه وعلى الثاني تجب ولو ملك بقدر الدين مما لا زكاة فيه كالعقار وغيره وجبت
الزكاة في النصاب الزكوى على هذا القول أيضا على المذهب وقيل لا تجب بناء على التنبيه ولو زاد المال
الزكوى على الدين فإن كان الفاضل نصابا وجبت الزكاة فيه وفي الباقي القولان والام تجب على هذا
القول في قدر الدين ولا في الفاضل

* (فصل) * قال الزياطي من أصحابنا شرط وجوب الزكاة الفراغ عن الدين كالفراغ عن الحاجة
الاصلية وهو قول عثمان وابن عباس وابن عمر وكان عثمان يقول هذا شهر كانتكم فمن كل عليه دين
فليؤد دينه حتى تخلص أمواله فيؤدى منها الزكاة بمحض من الصفاة من غير تكبير فكان اجاعا
ولان الزكاة تجب على الغنى لا غناء الفقير ولا يتحقق الغنى بالمال المستقرض مالم يقبضه ولان ملكه
ناقص حيث كان لاغريم أن يأخذه اذا طهر بخمس حقه فصار كمال المكاتب ولا يلزم على هذا الموهوب
له حيث تجب عليه الزكاة وان كان للواهب أن يرجع فيه لانه ليس له أن يأخذه الا بقضاء القاضي
أو برضا الموهوب له فلا يصح رجوعه بدونهما وفيما قاله الشافعي رضي الله عنه ان في القول الجديد
يلزم تركية مال في سنة واحدة مرارا بان كان لرجل عبد يساوي ألفا قباعة من آخر دين ثم باعه
الاخر كذلك حتى تداولته عشرة أنفس مثلا فحال عليه الحول تجب على كل واحد منهم زكاة الف
والمال في الحقيقة واحد حتى لو فسخت البياعات بعين يرجع الى الاول ولم يبق له شئ ولا فرق في
الدين بين المؤجل والحال والمراد بالدين دين له مطالب من جهة القباذ حتى لا يمنع دين النذر والكفارة ودين
الزكاة مانع حال بقاء النصاب لانه ينقص به النصاب وكذا بعد الاستهلاك خلافا لفرقهم لولا يوسف
في الثاني لانه مطالب به من جهة الامام في الاموال الظاهرة ومن جهة نوابه في الاموال الباطنة لان

الملك فأنه الإمام كان يأخذها إلى زمن عثمان وهو فوضها إلى أربابها في الأموال الباطنة قطعاً
لطمع الظلمة فيها فكان ذلك توكيداً منه لأربابها وقيل لأبي يوسف ما يحتاج على زفر فقال ما يحتاج على
رجل يوجب مائتي درهم أربعمائة درهم ومزاده إذا كان لرجل مائتا درهم وحال عليها ثمانون حولا
ولو طرأ الدين خلال الحول يمنع وجوب الزكاة عند محمد كهلاك النصاب كله وعند أبي يوسف لا يمنع
كنقصان النصاب في أثناء الحول ثم لا فرق بين أن يكون الدين بطريق الكفالة أو الأصله حتى لا يجب
عليهما الزكاة بخلاف الغاصب وغاصب الغاصب حيث يجب على الغاصب من ماله دون غاصب
الغاصب والفرق أن الأصل والكفيل كل واحد منهما مطالب به أما الغاصبان فكل واحد منهما غير
مطالب به بل أحدهما وإن كان ماله أكثر من الدين زكى الفاضل إذا بلغ نصابا لغراغه عن الدين وإن
كان له نصيب يصرف الدين إلى أسرها قضاء مثاله إذا كان له دراهم ودينارين وعروض التجارة وسواهم من
الابل ومن البقر والغنم وعليه دين فإن كان يستغرق الجميع فلا زكاة عليه وإن كان لم يستغرق جرف إلى
الدراهم والدينارين أولاً إذا القضاة منهما أسير لأنه لا يحتاج إلى بيعها ولأنه لا تعلق للمصلحة ببيعها ولا نهما
لقضاء الحوائج وقضاء الدين منهما ولو أن للقاضي أن يقضي الدين منهما جبرا وكذا الغريم أنه يأخذ منهما
إذا ظهر بهما وهما من جنس حقه فإن فضل الدين منهما أو لم يكن له منهما شيء صرف إلى العروض لأنها
عرضت للبيع بخلاف السواثم فإنها للتمهل والدر والقتية فإن لم يكن لها عروض أو فضل الدين عنها صرف
إلى السواثم فإن كانت السواثم أجنبيا صرف إلى أقلها زكاة نظرا للفقراء وإن كان له أربعون شاة وخمس
من الابل يجبر لاستوائهم في الواجب وقيل يصرف إلى الغنم لتجب الزكاة في الابل في العام القابل
* (فصل) * ولا زكاة عندنا على الدين المجعود إذا لم تسكن عليه بيعة ثم صارت له بعد سنين بأن أقر عند
الناس ولو كانت له فيه بيعة وجبت لأن التقصير جاء من قبله وقال محمد لا تجب لأن كل بيعة لا تقبل وكل
قاض لا يعدل ولو كان الدين على مقر معسر فهو نصاب عند أبي حنيفة تجب فيه الزكاة لأنه يمكنه الوصول
إليه ابتداء أو بواسطة التحصيل وقال الحسن بن زياد لا تجب إذا كان الغريم فقيرا لأنه لا يتفقه به وكذا
قال محمد إذا كان مفلسا بناء على تحقق الإفلاس بالتفليس عنده وأبو يوسف معه فيه ومع أبي حنيفة في
حكم الزكاة رعاية بجانب الفقراء قلت وعبرة الهداية ومن له على آخر دين فجعله سنين ثم قامت له
بيعة لم ينزكها لما مضى معناه صارت له بيعة بأن أقر عند الناس اه والمراد بهذه البيعة البيعة على الإقرار
لا البيعة على أصل الدين وانما تجب عليه لأن حجة الإقرار دون حجة البيعة فكانه لا حجة له بالنسبة إلى حجة
البيعة بخلاف ما إذا كانت له حجة البيعة وغابت سنين فإنه تجب عليه زكاة ما مضى وقيد في الحاشية الدين
المجعود الذي لا بيعة عليه إذا دخله القاضي وحلف أما قبل ذلك فيكون نصابا وقول محمد صحيح في التحفة
والحاشية وفي حاشية الدرر لبعض أصحابنا أن الإمام أبا حنيفة قسم الدين على ثلاثة أقسام قوي وهو بدل
القرض وعروض التجارة وثمن السواثم ومتوسط وهو بدل ما ليس للتجارة كمن عبيد الخدمة وثياب البتلة
وأجرة التجارة وضعيف وهو بدل ما ليس بحال كالهر والوصية وبدل الخلع والصلح عن دم العمد والدية
والهكابة والسعاية فالدين إذا كان نصابا كاملا وحال عليه الحول عند المدينين ثم قبضه الدائن فإن كان
المقبوض من الدين القوي يجب عند قبضه أن يعين درهما درهم وفيما زاد تحسبه ولا يجب فيما نقص
عنه لأن في الكسور لا زكاة فيه عنده وإن كان من الدين المتوسط يجب عند قبض مائتي درهم خمسة
دراهم ويعتبر ما مضى من الحول في الصحيح ولا يشترط أن يحول عليه الحول بعد القبض وإن كان من
الدين الضعيف يجب عند قبض مائتي درهم خمسة دراهم ويشترط أن يحول عليه الحول بعد القبض
وقال نجيب زكاة ما قبض من أي دين كان قل أو كثر لأن الدين كلها في المسألة سواء الدين ملحق بالعين
وتعام الحول عليه في الذمة كتمامه وهو عين واعتنيان من حكم الدين دين بدل الهكابة والسعاية وكذا

الدية وارش الجراحة قبل الحكم بها في رواية وله ان الدين ليس بمال حقيقة لانه عرض والمال جوهر
 وشرا لان من حلف ان لا مال له لا يحث اذا كانت له ديون غير مقبوضة فاعتبر الدين بما هو بدله فان كان
 يدلا عن مال تجارة أخذ حكمه فصار قويا فلا يشترط فيه الحول ولا قبض النصاب الكامل وان كان بدلا
 عن مال ليس للتجارة فاعتبار كونه بدل مال لا يشترط فيه الحول ولا قبض النصاب وباعتبار ان المال
 ليس لتجارة يشترط كل منهما فشرطنا النصاب دون الحول عملا بالشبهين وان كان بدلا عما ليس بمال
 يكون ضعيفا فيشترط الحول والنصاب لانه ليس بمال باعتبار ذاته ولا باعتبار بدله وروى الكرخي ان
 ابا حنيفة خلق الدين الاوسط بالدين الاخير في اشتراك الحول بعد قبض النصاب نظرا الى انه ليس بمال
 في ذاته وترجيحا لاعتبار ذاته على اعتبار بدله وفي المحيط الخلاف فيما اذا لم يكن له مال غير الدين فان كان
 له مال غير الدين يضم ما قبضه الى ما عنده اتفاقا لانه بمنزلة الفائدة اه ولو ورث دين على رجل فهو كالوسط
 ولو أجرداره أو عبده بنصاب ان لم يكونا للتجارة فكالضعيف وان كان اهاذ كالقوي ولو اختار الشريك
 تضمن المعتق ان كان المعتق للتجارة فكالوسط وهو الصحيح وان كان للخدمة فكذلك أيضا ولو اختار
 استسعاء العبد فكالضعيف وفي القنية عن الظاهر المرغيباني ولو أبرأ رب الدين المدين عن الدين بعد
 الحول فان كان المدين فقيرا لا يضمن بالاجماع وان كان غنيا فغيره وايتان اه * (تنبيه) * أورد
 البيهقي في السنن في باب الدين مع الصدقة قول عثمان بن عفان رضي الله عنه الذي استبدل به أحدنا وسبق
 ذكره وهو قوله هذا شهر زكاتكم فمن كان عليه دين فليؤد دينه حتى تخلص أموالكم فتؤدوا منها
 الزكاة أوردته من طريق الزهري عن السائب بن يزيد عن عثمان انه خطبنا على منبر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول فساقه وقال رواه البخاري عن أبي الهيثم عن شعيب عن الزهري ثم ذكر عن حماد
 قال بركم الله وان كان عليه من الدين مثله ثم قال وهو قول الشافعي في الجديد وكان يقول يشبه ان
 يكون عثمان انما أمر بقضاء الدين قبل حلول الصدقة في المال وقوله هذا شهر زكاتكم أي الذي اذا مضى
 حلت زكاتكم قلت الكلام معه في هذا الباب من وجوه أولها ان البخاري لم يذكره في صحيحه هكذا
 وانما ذكر عن السائب أنه سمع عثمان على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرد على هذا ذكره في
 كتاب الاعتصام في ذكر المنبر وكذا ذكر الحديث في الجمع قال ومقصود البخاري به اثبات المنبر هكذا تعقبه
 النووي في شرح المهذب ونقله الحافظ في تخرجه الرافعي * ثانيا هذا تأويل يخالف لظاهر وقد أخرج
 الطحاوي في أحكام القرآن كلام عثمان وألفظه فمن كان عليه دين فليقضه وأدوا زكاة بقية أموالكم
 وقوله زكوا ما بقي من أموالكم دليل على وجوب الزكاة عليه قبل ذلك ولو كان رأيه وجوب الزكاة
 في قدر الدين لسكان بعد الخلق من ابطال الزكاة تعليمهم الحيلة فيه وثالثها هذا الاثر رواه مالك في الموطأ
 والشافعي عنه عن الزهري ثم روى عن يزيد بن خصيفة انه سأل سليمان بن يسار عن رجل له مال وعليه
 دين أعلم زكاة قال لا وقال صاحب التمهيد قول عثمان رضي الله عنه يدل على ان الذين يمنع زكاة العين
 وأنه لا تجب الزكاة على من عليه دين وبه قال سليمان بن يسار وعطاء والحسن وميمون بن مهران
 والثوري والليث وأحمد وإسحاق ومالك الا انه قال ان كان عنده عروض تفي بدينه عليه زكاة العين
 وقال الا وراعى الدين يمنع زكاة العين اه (الخامس كمال النصاب) أي تمامه بتقدير النبي صلى الله عليه وسلم
 (اما الابل) يتناول البخت والعرب وانما قدم ذكر الابل على البقر لكثرة استعمالها عند العرب ولانها
 أشرف أموالهم (فلا شيء فيها حتى تبلغ خمسا فاذا بلغت خمسا ففيها جذعة من الضأن والجذعة) محرقة
 والذال مججمة (هي التي تكون في السنة الثانية أو ثلثية من المعز وهي التي تكون في السنة الثالثة) وفي
 مختار الصحاح قال ابن الاعرابي الاجذع وقت ليس بسن ينبت ولا يسقط فالعناق تجذع لسنة وربما
 أجذعت قبل تمامها للخصب فتصمن فيبرع اجذاعها فهي جذعة ومن الضاب اذا كان من شابين

* الخامس كمال النصاب
 (اما الابل) فلا شيء فيها حتى
 تبلغ خمسا ففيها جذعة من
 الضأن والجذعة هي التي
 تكون في السنة الثانية أو
 ثلثية من المعز وهي التي
 تكون في السنة الثالثة

يجذع لسته أشهر الى سبعة وإذا كان من هرمين أجدع من ثمانية الى عشرة اه وفسره صاحب الهداية
من أصحابنا بما أتى عليه أكثر السنة وفي الاجناس للناطق هو ماتم له ثمانية أشهر وقال الزعفراني ماتم
له سبعة أشهر وقال الاقطع الجذع عند الفقهاء ماله ستة أشهر قال في البحر وهو الظاهر وأما التي كفتى
ماتم له سنة وهي ثنية والغنم اسم جنس يقع على الذكر والانثى شامل للضان والمعر والضأن اسم للذكر
والنمجة للانثى والمعر بالفتح والتحريل نوع من الغنم والضأن والمعر وان كانا مختلفي النوع لكنهما متفقان
في الحكم اى في تكميل النصاب ثم ان تعبير المصنف بهذا هنا مع ان النص ورد في حديث أنس عند
البخارى وغيره في كل خمس ذود شاة وهكذا عبر به في الوجيز وتبعه النووي في الروضة وهكذا هو في كتب
أصحابنا واسم الشاة يقع على الذكر والانثى كما سيأتي بيانه في زكاة الغنم وقال الخطيب في شرح المنهاج
وانما وجبت الشاة وان كان وجوبها على خلاف الاصل للرفق بالفريقين لان ايجاب البعير يضر
بالمالك وايجاب جزء من بعير وهو الخمس مضربه وبالفقراء له وقال شارح المختار من أصحابنا وانما
وجب الشاة مع ان الاصل في الزكاة ان يجب في كل نوع من لان الابل اذا بلغت خسا كان مالا كثيرا
لا يمكن اخلاؤه عن الواجب ولا يمكن ايجاب واحدة منها لمافية من الاجحاف ولانه يكون خسا وفي ايجاب
الشاة ضرر رعيب الشركة زاد في السراج في شرح القدوري وقيل لان الشاة كانت تقوم بخمسة
دراهم ذلك الوقت و بنت المخاض باربعين درهما وايجاب الشاة في الجنس من الابل كما يجب الخمسة في
المائتين من الدراهم (وفي عشر) من الابل (شأتان) أى لا تزيد الزكاة اذا زادت الابل فوق الخمس
الاثنى عشر عشر فاذا بلغت فيها شأتان (وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس
وعشرين بنت مخاض وهي التي تكون) اى تدخل (في السنة الثانية) اعلم ان المخاض اسم للنوق
الحوامل واحدها بنت مخاض و بنت مخاض و ابن مخاض مادخل في السنة الثانية لان
أمه لحقت بالمخاض وهي الحوامل وان لم تكن حاملا وقيل هو الذي حملت أمه أو حملت الابل التي معها أمه
وان لم تحمل هي وهذا هو المعنى في قولهم بنت مخاض لان الناقة الواحدة لا تكون بنت نوق فالمراد ان
يكون في وقت قد حملت النوق التي وضعت مع أمها وان لم تكن أمها حاملا فنسبتها الى الجساعة بحكم
مجاورتها أمها وانما سمى ابن مخاض في السنة الثانية لان العرب انما كانت تحمل على الابل بعد وضعها
بسنة يشهد ولدها فهي تحمل في الثانية وتخص فيكون ولدها ابن مخاض (فان لم يكن في المال بنت
مخاض فابن لبون ذكر) ذكر الذكرا كيدا وقيل احترزا من الخنثى فقد أطلق عليه الاسمان وقيل
منها على بعض الذكورية في الزكاة مع ارتفاع السن وقيل لان الولد يقع على الذكر والانثى ثم قد يوضع
الابن موضع الولد فيعبر به عن الذكر والانثى فقبده ليزول الالتباس وقيل لان ابن يقال للذكر وبعض
الحبوانات وانما كان أبوى وابن عرس لا يقال بنت أبوى ولا بنت عرس فرغ الاشكال بذكر الذكرا
(وهو) أى ابن لبون من ولد الناقة (الذي يكون) يدخل بعد ان استكمل الثانية (في السنة الثالثة)
والانثى بنت لبون سمى بذلك لان أمه ولدت غديره فصار لها ابن وجع الذكرا كالات بنات لبون وهو
نكرة وتعرف بالالف واللام قال الشاعر

وابن اللبون اذا مالز في قرن * لم يستطع صولة البذل القناعيش

(يؤخذ وان كان قادرا على شرائها) وعبرة الوجيز فاذا بلغت خسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها
بنت مخاض أثنى فان لم يكن في ماله بنت مخاض فابن لبون ذكر (وفي ست وثلاثين) الى خمس وأربعين
(بنت لبون ثم اذا بلغت ستا وأربعين) الى ستين (ففيها حقة) بالكسر (وهي التي) تكون (في السنة
الرابعة) قال الخطابي الحق بالكسر هو الذي استكمل السنة الثالثة قاله الهروي وقيل هو ما كان ابن
ثلاث سنين وقد دخل في الرابعة وقيل مادخل في الرابعة الى آخرها والانثى حقة والجمع حقات وجمع

وفي عشر شأتان وفي خمس
عشرة ثلاث شياه وفي عشرين
أربع شياه وفي خمس
وعشرين بنت مخاض وهي
التي في السنة الثانية فان لم
يكن في ماله بنت مخاض فابن
لبون ذكر وهو الذي في
السنة الثالثة يؤخذ وان
كان قادرا على شرائها وفي
ست وثلاثين ابنة لبون ثم
اذا بلغت ستا وأربعين ففيها
حقة وهي التي في السنة
الرابعة

الحق تحقيق كسيرة وسدر وسميت حقبة لانها استحققت ان يضربها الفحل وقيل لانها تستحق الحل
والركوب وقيل لان أمها استحققت الحل من العام المقبل (فاذا صارت احدى وستين) الى خمسة وسبعين
(ففيها جذعة وهي التي في السنة الخامسة) هكذا فسر الخطابي في معالم السنن وانما سميت به لانها
لا يستوفى ما يطلب منها الا بضرب تكاف وجنس مأخوذ من قولك جذعت الدابة اذا حبستها من غير
علف قال شارح المختار من أصحابنا وهذه الاسنان صغار كلها لا تجوز في الضحايا وانما تجوز التضحية
بالذئ وهو ما استكمل الخامسة ودخل في السادسة (فاذا صارت ستا وسبعين) الى تسعين (ففيها
بنات لبون فاذا صارت احدى وتسعين) الى عشرين ومائة (ففيها حققتان فاذا صارت احدى وعشرين
ومائة ففيها ثلاث بنات لبون) بهذا اشتهرت كتب الصدقات من رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما اختار
الشرع ذلك تيسيرا على آرباب المواشي وجبرت ذلك بالاثونة لان الاثونة تعد فضلا في الابل كذلك كره
نفر الاسلام في المبسوط (فاذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب) ثم يدور الحساب على الاربعينيات
والجسنيات (ففي كل خمسين حققة وفي كل أربعين بنت لبون) وفيه خلاف لابي حنيفة ومالك وأحمد
ووجه في المذهب قال في الوجيز بهدملد كرهذا وكل ذلك لفظ أبي بكر رضي الله عنه في كتاب الصدقة
وبنت الخاض لها سنة وبنت اللبون لها ستان وللحققة ثلاث وللجذعة أربع اه والحدِيث الذي أشار إليه
هو ما أخرجه البخاري وابن ماجه من حديث عبد الله بن المثنى الانصاري عن عمه عثمة وأخرجه
أبو داود والنسائي من طريق حماد وهو ابن سلمة واللفظ لابي داود قال أخذت من ثمانية بن عبد الله بن
أنس كتابا زعم ان أبا بكر رضي الله عنه كتبه لأمس وعليه خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعثه
مصدقا وكسبه فاذا فيه هذه الفريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين التي
أمر الله بها نبيه صلى الله عليه وسلم فمن سألها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سأل فوقها فلا يعطه فيما
دون خمس وعشرين من الابل الغنم في كل خمس ذوداة فاذا بلغت خمسا وعشرين ففيها ابنة مخاض
الى ان تبلغ خمسا وثلاثين فان لم يكن فيها بنت مخاض فابن لبون ذكر فاذا بلغت ستا وثلاثين ففيها بنت
لبون الى خمس وأربعين فاذا بلغت ستا وأربعين ففيها حققة طروقة للفحل الى ستين فاذا بلغت احدى
وستين ففيها جذعة الى خمس وسبعين فاذا بلغت ستا وسبعين ففيها بنتا لبون الى تسعين فاذا بلغت
احدى وتسعين ففيها حققتان طروقتا للفحل الى عشرين ومائة فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل
أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حققة الحديث بطوله وأخرجه الدارقطني من حديث النضر بن سميل
عن حماد بن سلمة قال أخذنا هذا الكتاب من ثمانية بن عبد الله بن أنس فخدمته عن أنس بن مالك عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال اسناد صحيح وكلهم ثقات وقال الشافعي حديث أنس حديث ثابت من
جهة حماد بن سلمة وغيره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه نأخذ قلت وبه قال أحمد في رواية وعند
مالك وأحمد في رواية أخرى ولو زادت عشرة على مائة وعشرين فأنجزه للساعي بين حقتين وثلاث بنات
لبون وبنت مخاض

* (فبيل) * قال في الروضة فاذا زادت على مائة وعشرين واجدة ويجب ثلاث بنات لبون والصحيح
لا يجب الا حققتان واذا زادت واجدة أو جينا ثلاث بنات لبون فهل للواحدة قسط من الواجب وجهان
قال الاصطخري لا وقال الاكثر نعم ثم يقدم مائة واحدة وعشرين فيستقر الامر فيجب في كل أربعين
بنت لبون وفي كل خمسين حققة وانما يتغير الواجب بزيادة عشرة مثاله في مائة وثلاثين بنتا لبون وحققة
وفي مائة وأربعين حققتان وبنات لبون وفي مائة وخمسين ثلاث حققات وفي مائة وستين أربع بنات لبون
وفي مائة وسبعين ثلاث بنات لبون وحققة وفي مائة وثمانين بنتا لبون وحققتان وعلى هذا أبدا
* (فصل) * وقال أصحابنا ثم اذا زادت على مائة وعشرين تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة كالاول

فاذا صارت احدى وستين
ففيها جذعة وهي التي
في السنة الخامسة فاذا
صارت ستا وسبعين ففيها بنتا
لبون فاذا صارت احدى
وتسعين ففيها حققتان فاذا
صارت احدى وعشرين
ومائة ففيها ثلاث بنات لبون
فاذا صارت مائة وثلاثين فقد
استقر الحساب ففي كل خمسين
حققة وفي كل أربعين بنت
لبون

الى مائة وخمس واربعين ففيها حققتان وبنت مخاض الى مائة وخمسين ففيها ثلاث حقا ثم تستأنف
 الفريضة فيكون في الخمس شاة كالأول الى مائة وخمسين وسبعين ففيها ثلاث حقا وبنت مخاض وفي مائة
 وست وثمانين ثلاث حقا وبنت لبون وفي مائة وست وتسعين أربع حقا الى مائتين ثم تستأنف
 الفريضة أبدا كما استؤنف بعد المائة والخمسين ومعنى هذه الجملة ان الفريضة تستأنف بعد المائة
 والعشرين فيجب في كل خمس ذود شاة مع الحقتين الى خمس وعشرين ففيها بنت مخاض مع الحقتين فيكون
 هذا مع المائة الاولى مائة وخمسا واربعين وهو المراد بقولهم الى مائة وخمسين واربعين ففيها حققتان وبنت
 مخاض ثم اذا زادت خمسا يجب فيها ثلاث حقا وهو المراد بقولهم وفي مائة وخمسين ثلاث حقا
 والعلوفه بين الواجبات أربعة أربعة ثم تستأنف الفريضة فيجب في كل خمس شاة مع ثلاث حقا الى
 خمس وعشرين فيجب فيها بنت مخاض مع ثلاث حقا فيكون مع الأول مائة وخمسين وسبعين وهو
 المراد بقولهم وفي مائة وخمسين وسبعين ثلاث حقا وبنت مخاض وفي ست وثلاثين بنت لبون مع ثلاث
 حقا فيكون مع الأول مائة وست وثمانون وهو المراد بقولهم وفي مائة وست وثمانين ثلاث حقا
 وبنت لبون وفي ست وأربعين حقة مع الثلاث الاول فيكون جملة الابل مائة وست وتسعين وهو المراد
 بقولهم وفي مائة وست وتسعين أربع حقا فاذا تم خمسين وهو مائتان مع الأول تستأنف الفريضة
 دائما كما استؤنف في هذه الخمسين التي بعد المائة والخمسين والعوفيه بين الواجبات طاهرا لانه مثل
 ما كان في الابتداء لا في صورة واحدة وهي مما اذا وجب الحقة في ست وأربعين فان العوفيه في الاول
 الى واجب آخر أربع عشرة وهذا ثمانية في كل ذود وهو المراد بقولهم ثم تستأنف الفريضة أبدا كما
 بعد مائة وخمسين ودليلنا فيما ذكرناه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عمرو بن حزم فكان فيه اذا
 بلغت احدي وتسعين ففيها حققتان الى ان تبلغ عشرين ومائة فاذا كانت أكثر من ذلك ففي كل
 خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون فافضل قانه بعد الى أول فرائض الابل فما كان أقل من خمس
 وعشرين ففيه الغنم ففي كل ذود شاة رواه أبو داود والترمذي والطحاوي وقال ابن الجوزي قال أحد بن
 حنبل حديث ابن حزم في الصدقات صحيح ومذهبا منقول عن ابن مسعود وعلي بن أبي طالب رضي الله
 عنهما وكفي بهما قدوة وهما أفقه الصحابة وعلي كان عاملا فكان أعلم بحال الزكاة وما رواه الشافعي قد
 علمنا بوجبه فاننا أوجبنا في أربعين بنت لبون وفي خمسين حقة فان الواجب في الأربعين ما هو الواجب
 في ست وثلاثين والواجب في الخمسين ما هو الواجب في ست وأربعين ولا يتعرض هذا الحديث لنفي
 الواجب عمدا وانه فوجبه بمار وبنائه ونحمل الزيادة فيما رواه الشافعي على الزيادة الكثيرة لجعابين
 الاخبار الاترى الى ما يرويه الزهري عن سالم عن أبيه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كتب
 الصدقة ولم يخرجها الى عماله حتى توفي ثم أخرجها أبو بكر من بعده فعلم بها حتى توفي ثم أخرجها عمر
 فعلم بها حتى توفي ثم أخرجها عثمان فعلم بها ثم أخرجها علي فعلم بها فكان فيها في إحدى الروايات
 في إحدى وتسعين حققتان الى عشرين ومائة فاذا كثرت الابل نفى كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت
 لبون الحديث رواه أبو داود والترمذي ويزيد في الحديث لا يقال كثرت وهذا يؤيد ما ذكرنا بل ينص عليه
 وقد وردت أحاديث كلها تنص على وجوب الشاة بعد المائة والعشرين من ذكورها الشمس السروجي في
 شرحه على الهداية ولان الواحدة الزائدة على مائة وعشرين ان كان لها حصه من الواجب يكون في كل
 أربعين ثلاث بنات لبون فيكون مخالفا لحديثه لانه أوجبها في كل أربعين وان لم يكن لها حصه من
 الواجب كما هو مذهبهم فهو مخالف لاصول الزكاة فان ما لا يكون له حظ من الواجب لا يتغير به الواجب والله
 أعلم (تنبيه) حديث عمرو بن حزم الذي احتج به أصحابنا هو ما رواه الطحاوي عن سليمان بن شعيب
 حدثنا الحبيب بن ناصح ح وعن أبي بكره حدثنا أبو عمر الضري قال حدثنا حماد بن سلمة قال قلت

لقيس بن سعد كتب لي كتاب أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم فكتب لي في ورقة ثم جاء بها وأخبرني أنه
أخذه من أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وأخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم كتبه لجدته عمرو بن حزم في
ذكر ما يخرج من فرائض الأبل فكان فيه أنها إذا بلغت تسعين فقيمها حقان إلى أن تبلغ عشرين
ومائة فإذا كانت أكثر من ذلك ففي كل خمسين حققة فما فضل فإنه يعاد إلى أول فريضة الأبل فما كان
أقل من خمس وعشرين ففيه في كل خمس ذودشة وقد أخرجه البيهقي في السنن وقال هو منقطع وقيس
أخذه عن كتاب لاسماع وكذا جاد بن سلمة أخذه عن كتاب لاسماع وقيس وجاد وان كانا من الثقات
فرأيتهما هذه بخلاف رواية الحفاظ من كتاب عمرو وجاد سواء حفظه في آخر عمره فالخفاط لا يحتجون
بما يخالف فيه ويتجنبون ما ينفرد به عن قيس بن سعد وأمثاله هذا آخر كلامه قالت قد صرح الحفاظ
أن كل ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب منقطع فان كنتم لا تسوغون
مخالفتكم الاحتجاج بالمنقطع في غير هذا الباب فلم تحتجون عليه في هذا الباب فان وجب أن يكون
عدم الاتصال في موضع من المواضع يزيد قبول الخبر أنه يجب أن يكون كذلك هو في كل المواضع ولئن
وجب أن يقبل الخبر وان لم يتصل أسنده لثقة من حديثه في باب واحد أنه يجب أن يقبل في كل
الأبواب وقد احتج البيهقي في هذا الباب بحديث معمر بن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن
حزم عن أبيه عن جده وهو منقطع أيضا لان جده محمد بن عمرو بن حزم لم ير النبي صلى الله عليه وسلم ولا
ولد الأبعد أن كتب النبي صلى الله عليه وسلم هذا الكتاب لآبائه لأنه إنما ولد بخبر أن قبل وفاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم سنة عشر من الهجرة ولم ينقل في الحديث البناء أن محمد بن عمرو روى هذا الحديث
عن أبيه فقد ثبت انقطاع هذا الحديث أيضا وأما جاد بن سلمة فثقة مجتهد ولم أر أحدا من أئمة هذا
الشان ذكره بشيء مما ذكره البيهقي وقيس بن سعد حجة حافظ وثقة كثيرين وأخرج له مسلم وعبد الله
ابن أبي بكر فليس في الثبوت والاتقان كقيس بن سعد قال الطحاوي ولقد حسدني يحيى بن عثمان قال
سمعت ابن الوزير يقول سمعت الشافعي يقول سمعت سفيان بن عيينة يقول كما إذا رأينا الرجل
يكتب الحديث عن واحد من أربعة ذكر فهم عبد الله بن أبي بكر سخرا عنه لأنهم كانوا لا يصفون
الحديث فلما لم يكافئ عبد الله بن أبي بكر في ساق الضبط صار الحديث عندنا ما رواه قيس لاسماع وقد
ذكر قيس أن أبا بكر بن محمد كتبه وأما قول البيهقي وقيس أخذه عن كتاب الخ فقد صرح بنفسه في
المدخل أن الحجة تقوم بالكتاب وان كان السماع أولى منه بالقبول ثم إن حديث ثمامة الذي احتجوا
به ومن ذكره منقطع أيضا قال الدارقطني في كتاب التبعية والاستدراك على الصحيح أن ثمامة لم
يسمعه عن أنس وإن عبد الله بن المنثري لم يسمعه من ثمامة أيضا اه وذكرنا أيضا أن جاد بن سلمة
أخذه أيضا من كتاب قال الكلام هنا كاللحاح هناك سواء فتأمل ذلك والله أعلم (أما البقر) وأما قدمه
على الغنم لقربه من الأبل من حيث الضخامة حتى شملها اسم البدينة وأنواعه ثلاثة العرب والجاموس
والدر بانية قال في القاموس الدر بانية جنس من البقر ترق أطرافها وجلودها ولها أسنمة اه والبقر
يشمل السبل فيكون حكمها واحدا في قدر النصاب والواجب وعند الاختلاط يجب ضم بعضها إلى بعض
لتكميل النصاب ثم تؤخذ الزكاة من أغلبها إن كان بعضها أكثر من بعض وإن لم يكن يؤخذ أعلى
الادنى وأدنى الأعلى هكذا نقله الزيلعي من أصحابنا وقول بعضهم والجاموس كالبقرة لانه بقرة حقيقة فهو
نوع منه فتناولهما النصوص الواردة باسم البقر ليس بجيد لانه يوم أنه ليس ببقر وعلى هذا ينفرق بما
نقله الشمس السروجي في شرح الهداية وعمره إلى المحيط أنه لو حلف لا يشتري بقر فاشترى جاموسا
يحنث وكذا قولهم إذا حلف لا يأكل لحم البقرة كل لحم الجاموس لا يحنث لأن مبنى الإيمان على
العرف وفي العادة أن أوهم الناس لا تسبق إليه فتأمل (فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين فإذا بلغت ثلاثين

*) (وأما البقر) * فلا شيء
فيها حتى تبلغ ثلاثين

ففيها تبيع (كلمبر وهو الذي) طعن (في السنة الثانية) والانتى تبيعة ولاز يادة حتى تبلغ أربعين (وفي أربعين مسنة ولا يؤخذ الانتى) ان كان في ماله أنتى أو كان الكل انا للور ودالنص بالاناث كذا في الوجيز (وهي) أى المسنة (بنت أربع سنين) وفي الروضة التي طعنت في الثالثة والذ كرمسن قال وما ذكر في تفسير التبيع والمسنة هو المذهب المشهور وحكى جماعة وجهان التبيع له ستة أشهر والمسنة سنة قلت قال المصنف في الوجيز في ثلاثين منه تبيع وهو الذي له سنة وفي أربعين مسنة وهي التي لها سنتان ثم لاشئ حتى تبلغ ستين (ثم في الستين تبيعان واستقر الحساب بعد ذلك في كل أربعين مسنة وفي كل ثلاثين تبيع) ويتغير الفرض بعشر عشر في سبعين تبيع ومسنة وفي ثمانين مستنان وفي تسعين ثلاثة أتبعه وفي مائة مسنة وتبيعان وهكذا أبدا وقال أصحابنا في ثلاثين بقرا تبيع ذو سنة أو تبيعة وفي أربعين مسن ذوستين أو مسنة وهو قول علي بن أبي طالب وأبي سعيد الخدري والتبيع ما طعن في الثانية سمي به لانه يتبع أمه والمسن ما طعن في الثالثة وفيما زاد بحسابه في الواحدة الزائدة ربيع عشر مسنة أو ثلث عشر التبيع وفي الثلثين نصف عشر مسنة أو ثلثا عشر تبيع وفي الثالثة ثلاثة أربع عشر مسنة أو عشر تبيع وهذا عند أبي حنيفة في رواية الاصل رواه أبو يوسف عنه وروى الحسن عن أبي حنيفة انه لا يجب في الزيادة شئ حتى تبلغ خمسين ففيها مسنة وربع مسنة أو ثلث تبيع وقال أبو يوسف ومحمد لاشئ في الزيادة حتى تبلغ ستين وهو رواية عن أبي حنيفة ورواه أيضا أسد بن عرو عن أبي حنيفة وهو قول مالك والشافعي قال في المحيط هذه الرواية أعديل الاقوال وفي البدائع هي أوفق الروايات عنه وفي جوامع النقة المختار قولهم ما وفي التبايع وعليه القول ودليله صاحبين حديث معاذ لما بعته رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ان يأخذ من كل ثلاثين من البقر تبيعا أو تبيعة ومن كل أربعين مسنة فقالوا الاوقاص فقال ما أمرني فيها شئ وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدمت عليه فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن الاوقاص فقال ليس فيها شئ وفسرها بما بين الاربعين الى الستين ولان الاصل في الزكاة ان يكون بين كل واجب وقص لان نوال الواجبات غير مشروع فيها لاسمها فيها يؤدي الى التشقيص في المواشي وجه رواية الحسن وهو القياس ان اوقاص البقر تسع كما قبل الاربعين وبعد الستين فكذا هنا وجه رواية الاصل لان المال سبب للوجوب ونصب النصاب بالرأى لا يجوز وكذا اخلاؤه عن الواجب بعد تحقق سببه واجتماع معاذير رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قدومه من اليمن لم يثبت ولئن ثبت فقد قيل المراد به الصغار اذا كانت وحدها وبه نقول فلا يلزم حجة مع الاحتمال فان قلت فيما قلت أيضا خلاف القياس وهو ايجاب الكسور فم يترج مذهب على مذهبه قلنا ايجاب الكسور أهون من نصب النصاب بالرأى لان اثبات التقدير واخلاء المال عن الواجب بالرأى ممتنع ولان الاحتياط في العبادات الايجاب أيضا فكان أولى وانما ذكره من الوقص وهو تسعة عشر ليس من اوقاص البقر اذ هي تسعة تسعة فبطل قياسهم عليها

(فصل) وفي الروضة ما بين الفريضتين يسمى وقصامتهم من يفتح قافه ومنهم من يسكنها والشنق بمعنى الوقص وقيل الوقص في البقر والغنم خاصة والشنق في الابل خاصة وهو المنقول عن الاصمعي وغيره يجعلها سواء لما بين الفريضتين وقد استعمله الفقهاء فيما دون النصاب ويقال فيه وقص بالسين المهملة قلت ونقله البيهقي في السنن عن المسعودي ولكن المشهور عند أهل الفقه والحديث بالصاد المهملة ونقل النووي أيضا ان ابن بربري لحن الفقهاء في اسكان قاف الوقص وليس تلحينه صحيحا بل هما لغتان قالوا وضحت ذلك في شرح المذهب وتهذيب الاسماء واللغات

(فصل) ونقل أصحابنا عن أهل الظاهر انهم قالوا لا زكاة في أقل من خمسين من البقر وادعوا فيه الاجماع من حيث ان أحدا لم يقل بعدم وجوب الزكاة في الخمسين وقال آخرون في خمس من البقر شاة

ففيها تبيع وهو الذي في
السنة الثانية ثم في أربعين
مسنة وهي التي في السنة
الثالثة ثم في ستين تبيعان
واستقر الحساب بعد ذلك
ففي كل أربعين مسنة وفي
كل ثلاثين تبيع

وفي العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمسة وعشرين بقرة الى خمس وتسعين فاذا زادت واحدة ففيها بقرتان الى مائة وعشرين فاذا زادت واحدة ففي كل أربعين بقرة مسنة اعتبروه بالابل وقالوا هو قول عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله رضي الله عنهما وهم يحججون بحديث معاذ المتقدم ورواه الترمذي وغيره وكذلك نقلوا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في زكاة الابل من انه يجب في خمس وعشرين خمس شياه وفي ست وعشرين بنت مخاض وقالوا ذلك شاذ لا يكاد يصح عنه حتى قال سفيان الثوري هذا غلط وقع من رجال علي اما علي فانه أقسم ان يقول ذلك فان فيه موالاة بين الواجبين ولا وقص بينهما وهو خلاف أصول الزكاة والله أعلم (وأما الغنم) هو اسم جنس يطلق على الضأن والمعز وقد يجمع على أغنم ولا واحد للغنم من لفظها قاله ابن الأنباري وقال الأزهرى الغنم الشاة الواحدة شاة وتقول العرب براح على غنمان أى قطيعان من الغنم كل قطيع مفرد يسمى وراع وقال الجوهري الغنم اسم مؤنث موضوع لجنس الشاة يقع على الذكور وعلى الإناث حتى وعاء ما جميعا وبصر فتدخل الهاء ويقال غنيمة لأن أسماء الجوع التي لا واحد لها من لفظها إذا كانت لغنم الأتيمين وصغرت فالتأنيث لازم لها (فلان زكاة فيها حتى تبلغ أربعين فاذا بلغت أربعين ففيها شاة جذعة) بالتحريك (من الضأن أو ثنية من المعز) وهل يتعين أحد النوعين من الضأن والمعز فيه أو جهة أحدها يتعين نوع غنم صاحب الابل المذكر والثنية ينبغي غالب غنم البلد قطع به صاحب المذهب ونقل عن نص الشافعي فان استويا يخير بينهما والثالث وهو الصحيح كذا في الروضة وفي شرح المنهاج وهو الأصح انه يخرج ماشاء من النوعين ولا يتعين الغالب صححه الاكثرون وربما لم يذكروا سواء ونقل صاحب التقریب نصوصا للشافعي تقتضيه ورجحها والمذهب انه لا يجوز العدول عن غنم البلد وقيل وجهان فعلى المذهب لو أخرج غير غنم البلد وهى في القيمة خير من غنم البلد أو مثلها أجزاء ما يمتنع دونها وهل يجزئ الذكور منهما أم يتعين الانثى وجهان أحدهما يجزئ كالأخمية وسواء كانت الابل ذكورا كلها أو إناثا أو مختلطة وقيل الوجهان مختصان بما إذا كانت كلها ذكورا أو إناثا فلا يجزئ الذكور قطعا والأصح الاجزاء مطلقا (ثم لاشئ فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة) وبعبارة الوجيز مائة واحدة وعشرين وهكذا هوى الروضة (شاتان) ولا شئ فيها (والى) ان تبلغ (مائتين وواحدة ففيها ثلاث شياه) ولا شئ فيها (الى) ان تبلغ (أربع مائة ففيها أربع شياه) وما بينهما أوقاص لا يعتد بهما وجهى المذهب انه يعتد بهما هو قول أبى حنيفة كما تقدم (ثم استقر الحساب في كل مائة شاة) وتقدم تفسير الجذعة والثنية في زكاة الابل بالذى تقدم اشهرت كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتب أبى بكر وعمر رضي الله عنهما وعليه انعقد الاجماع

(فصل) وقال أصحابنا يؤخذ الشئ في زكاة الغنم لا الجذع والثنى ماتت له سنة والجذع مائى عليه أكثرها هذا تفسير الفقهاء وعند أهل اللغة ما يخالف ذلك وروى عن أبى حنيفة انه يجزئه الجذع من الضأن وبه قال صاحباه وانما يشترط ان يكون الجذع من الضأن لانه ينزول فيلحق والمعز لا يلحق وجه الظاهر قول علي رضي الله عنه لا يؤخذ في الزكاة الا الشئ فصاعدا وتأويل ما روى انه يجوز بطريق القيمة وقال صاحب الهداية المراد بملاوى الجذع من الابل وفيه نظر لان الجذع لا يجوز في زكاة الابل وهو الماروى في الحديث وانما يجوز الجذعة وهى الانثى ويؤخذ في زكاة الغنم الذكور والاناث لان المذكور في الحديث في كل أربعين شاة واسم الشاة يتناولهما ولان الذكر والانثى في الغنم لا يتفاوتان فجاز أحدهما كإحدى البقر بخلاف الابل لان الانثى فيها منصوص عليها وهى بنت الميئون وبنت الخاض والحقة والجذعة ولانهما من الابل يتفاوتان تفاوتا فاحشا فلا يقوم الذكور مقام الانثى والله أعلم (وصدقة الخليلين كصدقة المالك الواحد في النصب) جميع نصاب اهل ان الخلطة على نوعين

(وأما الغنم) فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز ثم لاشئ فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان الى مائى شاة واحدة ففيها ثلاث شياه الى أربع مائة ففيها أربع شياه ثم استقر الحساب في كل مائة شاة وصدقة الخليلين كصدقة المالك الواحد في النصاب

خليفة اشترك وخلطة جوار وقد يعبر عن الاول بخليفة الاعيان واخلطة الشيوخ وعن الثاني بخليفة
الاصناف والمراد بالاول ان لا يتميز نصيب أحد الرجلين أو الرجل عن نصيب غيره كما شية ورثها قوم
أو ابتاعوها معا فهي شائعة بينهم وبالثاني ان يكون ماله كل واحد معينا متميزا عن مال غيره ولكن
يحاوره بمجاورة المال ولكل واحدة من الخليطين أن ترق الزكاة فتجعلان مال الشخصين أو الأشخاص
بمنزلة الواحد ثم قد توجب الزكاة أو تكبرها (فإذا كان بين رجلين أربعون من الغنم) أي خلطوا عشرين
بعشرين (ففيها شاة) ولو انفردت لم يجب شيء (وان كان بين ثلاثة نفر مائة وعشرون) أي خلطوا
أربعين بأربعين لغنمهم (ففيها شاة على جميعهم) وصورة تكثيرها خلط مائة شاة وشاة بمثلها وجب على
كل واحد شاة ونصف ولو انفرد الزمة شاة فقط أو خلط خمسة وخمسين بقرة بمثلها لم كل واحد سنة ونصف
تبسع ولو انفردا كفاه سنة وقد تقلها كرجلين خلطوا أربعين بأربعين يجب عليهما شاة ولو انفردا وجب
على كل واحد شاة وحكي الخياطى وجهها غريبان خلطة الجوار لا أثر لها وليس بشئ كذا في الروضة
وقد يستدل بخليفة الجوار بمبار واه البخارى من حديث أنس لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع
خشية الصدقة نهى المالك عن التفريق وعن الجمع خشية وجوبها أو كثرتها ونهى السامع عنهما
خشية سقوطها أو قلتها والظاهر ظاهر في خلطة الجوار ومثلها خلطة الشيوخ بل أولى وانما سميت خلطة
الشيوخ خلطة الاعيان لان كل عين مشتركة وقد ذكر شارح المنهاج للخليطين ثلاثة شروط أحدها
كون المالين من جنس واحد لا غنم مع بقرة الثاني كون مجموع المالين نصابا فأكثر أو أقل
ولا أحدهما نصابا فأكثر فلو ملك كل واحد منهما عشرين من الغنم لخلطت سنة عشر بمثلها وتر كاشاتين
منفردتين فلا خلطة ولا زكاة * الثالث دوام الخلطة سنة ان كان المال حوليا فلو ملك كل منهما أربعين
شاة في أول المحرم وخلط في أول صفر فالجديد أنه لا خلطة في الحول بل اذا جاء المحرم وجب على كل
منهما شاة وان لم يكن اشترط بقاؤها الى زهر الثمر واشتداد الحب في الثبات وفي الوجيز مع شرحه وفي
وجود الاختلاط في أول السنة وجرى ان الاختلاط واتفاق أوائل الاحوال خلاف اى وجهان في جميع
الصور الا في وجود الاختلاط في أول السنة فهو من هذه المسئلة قولان وفي تأثير الخلطة في التجار
والزروع ثلاثة أقوال الاصح انه ثبت مطلقا فعلى الثالث تؤثر خلطة الشيوخ دون الجوار وفيه خلاف
لمالك وأحمد وهل تؤثر خلطة الجوار في مال التجارة قولان أحدهما انه لا يؤثر في الشيوخ قولان أحدهما انه
يؤثر (واخلطة الجوار كخلطة الشيوخ) في وجوب الزكاة (لكن بشرط ان) لا يتميز ماشية أحدهما عن
ماشية الآخر ذلك بان (برحما معا) أى يتخذ مرأحهما وهو مأواها ليل (ويسرا معا) أى يتخذ
مسرحهما وهو الموضع الذى ترى فيه ثم تساق الى المرمى (ويسقياها) أى يتخذ مسقاها بان يشربا
من ماء واحد نهر أو عين أو بئر أو حوض أو مياه متعددة بحيث لا تختص ماشية أحدهما بالشرب من
موضع وماشية الآخر من غيره فهذه ثلاثة شروط والشرط الرابع لم يذكره المصنف هنا وهو مذكور في
الوجيز وهو اتحاد المرمى وهو المرتع الذى ترى فيه فهذه الشروط الاربع متفق عليها عند الاصحاب وبعبارة
الوجيز وشرط الخلطة اتحاد المرمى والمراح والمشرع وأباه تبسع النوى فى الروضة وقال فى المنهاج
فى المشرع والمسرح والمراح فهذه ثلاثة كما هنا فى الاحياء ولعل اعتبار اتحاد المرمى داخل فى اتحاد المسرح
لان من المسرح تساق الى المرمى فكان متصلا به فتأمل ويشترط أيضا اتحاد المكان الذى توقف فيه عند
ارادة السقى كما فى شرح المنهاج واتحاد المرمى بينهما عند الذهاب الى المسرح كما فى المجموع (و) من شروط
الخلطة (ان يكونا) أى المختلطان (معان أهل الزكاة) أى من أهل وجوبها (ولا حكم للخلطة مع الذى
والمكاتب) أى فلو كان أحدهما ذميا أو مكاتب فلا أثر للخلطة بل ان كان نصيب الحر المسلم نصيبا زكاة
زكاة الانفرد والا فلا شئ عليه وقد عرف مما تقدم أن المصنف ذكر خلطة الجوار من الشروط المتفق

فاذا كان بين رجلين
أربعون من الغنم ففيها شاة
وان كان بين ثلاثة نفر مائة
شاة وعشرون ففيها شاة
واحدة على جميعهم واخلطة
الجوار تخلط الشيوخ ولكن
يشترط أن يربحوا معا بسقيا
معا ويحلبوا معا ويسرا معا
ويكون المرمى معا ويكون
أجزاء الفحل معا وان يكونا
جميعا من أهل الزكاة
ولا حكم للخلطة مع الذى
والمكاتب

عليها ثلاثة وأعرض عن ذكر الشرط المختلف فيها فمن ذلك اتحاد الراعي ذكره في الوجيز والظاهر كما
 في الشرح والاصح كفي الروضة اشتراطه ومعناه أن لا يختص غنم أحدهما براعي ولا بأش بتعدد الرعاة لهما
 قطعاً ومن ذلك اتحاد الفعل الاظهر كفي الشرح وفي الروضة المذهب انه شرط وبه قطع الجمهور وقيل وجهان
 أحدهما ما اشتراطه والمراد أن تكون الفحول مرسلة بين ماشيتهما لا يختص أحدهما بالفعل سواء كانت
 الفحول كلها مشتركة أو بملكة أحدهما أو مستعارة وفي وجه أن تكون مشتركة بينهما وانفقوا
 على ضعفه وإذا قلنا لا يشترط اتحاد الفعل اشترط كون الاتراء في محل واحد ومن ذلك اتحاد الحلب أي
 الموضع الذي تحلب فيه لا بد منه كالمراح ذكره في الوجيز وفي الشرح الاظهر انه يشترط فلو حلب هذا ماشيته
 في أهله وذلك ماشيته في أهله فلا خلطة ومن ذلك اتحاد الحالب وهو الشخص الذي يحلب فيه وجهان
 أحدهما ليس بشرط والثاني يشترط بمعنى أنه لا ينفرد أحدهما بحالب بمنع من حلب ماشيته الا بخروجهما
 اتحاد الاناء الذي تحلب فيه وهو الحلب فيه وجهان أحدهما لا يشترط كما لا يشترط اتحاد آلة الجز والثاني
 يشترط فلا ينفرد أحدهما بحالب أو بحالب ممنوعة من الاخر وعلى هذا هل يشترط خلط اللبن وجهان
 أحدهما مالا والثاني يشترط وينسأحون في قسمته كما يخلط المسافرون زادهم ثمياً يكون وفيهم الزهيد
 والزعيب ومن ذلك نية الخلطة هل تشترط وجهان أحدهما لا تشترط ويجري الوجهان فيما لو افرقت
 الماشية في شيء مما يشترط الاجتماع بنفسها وأفرقها الراعي ولم يعلم المالك ان الأبعد طول الزمان هل
 تنقطع الخلطة أم لا اما لو فرقاهاهما أو أحدهما قصد في شيء من ذلك فنقطع الخلطة وان كان يسيرا
 واما التفرق اليسير من غير قصد فلا يؤثر لكن لو اطلعا عليه فافرقاهما على تفرقها ارتفعت الخلطة ومعهما
 ارتفعت فعلى من نصيبه نصاب كاة الانفراد اذا تم الحول من يوم المالك لا من يوم ارتفعاها

(فصل) قال في الروضة أخذ الزكاة من مال الخليطين قد يقتضي التراجع بينهما وقد يقتضي رجوع
 أحدهما على صاحبه دون الآخر ثم الرجوع والتراجع يكثران في خلطة الجوار فتارة يمكن الساعي أن
 يأخذ من نصيب كل واحد منهما ما يخصه وتارة لا يمكنه فان لم يمكنه فله أن يأخذ فرض الجميع من نصيب
 أحدهما شاء وان لم يجد من الفرض الا في نصيب أحدهما أخذها اما اذا أمكنه فوجهان أحدهما وبه قال
 ابن أبي هريرة والجمهور يأخذ من جنب المال ما اتفق ولا يجز عليه بل لو أخذ من مال كل واحد ما يخصه
 كما قاله صاحب الوجه الاول ثبت التراجع لان المالين لواحد ونقل صاحب جمع الجوامع في منصوصان
 الشافعي لو كانت غنماهما سواء وواجهاتان فآخذ من غنم كل واحد شاة وكانت قيمة الشاتين
 مختلفة لم يرجع واحد منهما على صاحبه بشيء لانه لم يؤخذ منه الا ما عليه في غنمه لو كانت منفردة
 اهـ ولو ظلم الساعي فآخذ من أحد الخليطين شاتين والواجب شاة أو أخذ ما خاضا أو يرجع المأخوذ
 منه بنصف قيمة الواجب لقيمة المأخوذ ورجع المظالم على الظالم فان كان المأخوذ باقياً في يد الساعي
 استرده والا استرد الفضل والفرض ساقط ولو أخذ للقيمة في الزكاة أو أخذ من السخايل كبيرة رجع
 على الاصح لانه يجتهد فيه وأما خلطة الاشتراك فان كان الواجب من جنس المال فآخذ الساعي منه فلا
 تراجع وان كان من غيره كالشاة فمأخوذ من جنس من الابل يرجع المأخوذ منه على صاحبه بنصف قيمتها
 فلو كان بينهما عشرة فآخذ من كل واحدة شاة تراجعان تساوت القيمتان خرج على أقوال التقاص
 وحتى ثبت الرجوع وتنازعا في قيمة المأخوذ فلقول قول المرجوع عليه لانه غارم وإذا جمع في ملك
 الواحد ماشية مختلطة وغير مختلطة من جنسها بأن ملك ستين شاة خالط بعشرين منها عشرين لغيره خلطة
 جوار أو شيوخ وانفرد بالاربعة فكيف يزكيان قولان أظهرهما ان الخلطة خلطة ملك اي كل ما في
 ملكه يثبت فيه حكم الخلطة واختاره ابن سريج وأبو اسحق والاكثرون فعلى هذه الصورة عليهما شاة ثلاثة
 أرباعها على صاحب الستين وربعها على صاحب العشرين والقول الثاني ان الخلطة خلطة عين أي

يقصر حكمها على المخلوط فعلى صاحب العشر بن نصف شاة بلا خلاف وفي صاحب الستين أوجه
أصحها وهو المنصوص يلزمه شاة والثاني ثلاثة أر باع شاة كلوا خالط بالجميع والثالث خمسة أسداس شاة
ونصف سدس يخص الاربعين منها ثلثان كأنه انفرد بجميع الستين ويخص العشر بن ربع شاة كأنه
خالط بالجميع أو الرابع شاة وسدس يخص الاربعين ثلثان والعشر بن نصف والخامس شاة ونصف كأنه
انفرد بأربعين وخالطه بعشرين وهذا ضعيف أو غلط أما إذا خالط عشرين بعشرين لغيره ولكل واحد
منهما أر بعون منفردة ففي واجبهما القولان ان قلنا خلطتهما خلطة ملك فعليهما شاة على كل واحد نصف
لان الجميع مائة وعشرون وان قلنا خلطة عين فسبعة أوجه أصحها على كل واحد شاة تغليبا للانفراد
والثاني على كل واحد ثلاثة أر باع شاة والثالث على كل واحد نصف شاة والرابع على كل واحد خمسة
اسداس ونصف سدس والخامس خمسة أسداس والسادس على كل واحد شاة وسدس والسابع على
واحد شاة ونصف ولا فرق بين هاتين المسألتين بين أن يكون الاربعون المنفردة في بلد المال المحتلطة
أم في غيره والله أعلم

*** (فصل) *** وقال أصحابنا لا زكاة في السائمة المستركة الآن يبلغ نصيب كل شريك نصيبا فيؤدى كل
زكاته على الانفراد وذكرنا في صحتها شروطا كما ذكره أصحاب الشافعي من اتحاد المهرج والمهرج
والراعي والفعل والمحب وزادوا اتحاد الطلب وزاد صاحب الاسرار أن يجتمعهما بئر واحد وأن يكون
الخليطان أهلا للوجوب وفي القصد في الخلطة قولان وإنما قيدوا بالسائمة لانه لو كان لثنين مائتادهم
لازكاة فيها اتفاقا ولا في الخلطة في غارر جليل اذا اتحد طرفهما وحافظهما ومكان حفظهما وكان بينهما
كذا في شرح المختار وفي الاشراق لابن المنذلو كان بينهما ماشية بحيث لو انفردت لم تجب عليه زكاة قال
مالك وأبو ثور وأهل العراق لازكاة وقال الشافعي عليهما الزكاة قال ابن المنذر والاول أصح وفي قواعد ابن
رشد قال مالك وأبو حنيفة لازكاة حتى يكون لكل واحد منهما نصيب وقال الشافعي المال المشترك كمال
رجل واحد وحديث ليس فيما دون خمس أواق صدقة يحتمل الامر بن الان مجدأ قال اشتراط النصاب كما
كان هو ٧ لان الاول أظهره وبدل عليه حديث أنس فاذا كانت سائمة الرجل من أربعين شاة
واحدة فليس صدقة أخرجه البيهقي وقوله صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين متفرق معناه في الملك فالجميع بين
غنمهما متخالف لهذا الحديث ولان الخلطة لا تؤثر في إيجاب الحج فكذا الزكاة لانها لا تفيد غنى كما لا تفيد
استطاعة والله أعلم ثم قال المصنف (ومهما نزل في واجب الابل من سن إلى سن فهو جائز مالم يجاوز بنت
الخاض في النزول ولكن يضم إليه جبران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما وستين أربع شياه
أو أربعين درهما) فلو وجبت حقة وليس عند جاز أن يخرج بنت لبون مع ما ذكرنا ولو وجبت بنت لبون
وليس عند جاز أن يخرج بنت مخاض مع ما ذكر (وله أن يصعد في السن مالم يجاوز الجذعة في الصعود)
وهي الطائفة في الخامسة وهو آخر أسنان الزكاة فمن وجب عليه بنت مخاض وليس عند جاز أن
يخرج بنت لبون ويأخذ من الساعي الجبران وإذا وجبت عليه جذعة فخرج بدلها تبيته ولم يطلب جبرانا جاز
وقد زاد خبرا ولو طلب الجبران فوجبهما عند العراقيين وهو ظاهر النص جوازه وأرجمهما عند
الغزالي وصاحب التهذيب المنع قال النووي في زيادات الروضة الاول أنه عند الجمهور قال ويكفي مجوز
الصعود والنزول بدرجة مجوز بدرجتين بأن يعطى بدل بنت لبون جذعة عند فقدها وفقد الحقة ويأخذ
جبرانين ويعطى بدل الحقة بنت مخاض مع جبرانين وكذلك ثلاث جبران بأن يعطى بدل الجذعة عند
فقدتها وفقد الحقة وبنت لبون بنت مخاض مع ثلاث جبران أو يعطى بدل بنت المخاض الجذعة عند
فقدتها بينهما يأخذ ثلاث جبران أو هل يجوز الصعود والنزول بدرجتين مع القدرة على الدرجة القربى
كما إذا لزمه بنت لبون فلم يجدها ووجد حقة وجذعة فصعد إلى الجذعة الأصح عند الجمهور لا يجوز

ومهما نزل في واجب الابل
عن سن إلى سن فهو جائز
مالم تجاوز بنت مخاض في
النزول ولكن يضم إليه
جبران السن لسنة
واحدة شاتين أو عشرين
درهما وستين أربع شياه
أو أربعين درهما وله أن
يصعد في السن مالم يجاوز
الجذعة في الصعود.

٧ هنا يباح بالاصل

والخلاف فيما اذا سعد وطلب جبرائيل فاما لورضي بجبران فلا خلاف في الجواز ويجري الخلاف في
النزول من الحق الى بنت مخاض مع وجود بنت اللبون وأما اذا لم يمت لبون فلم يجدها ولا حتى يوجد
جدعة وبنت مخاض فهل له ترك بنت المخاض ويخرج الجدعة ويجهان مرتبان وبالجواز قطع المصيد لاني
ولو أخرج المالك عن جبرائيل شاتين وعشرين درهما جاز ولو أخرجه عن جبرائيل شاة وعشرة دراهم لم
يجز ولو لم يمت لبون فلم يجدها ووجد ابن لبون وحقه وأراد دفع ابن اللبون مع الجبران فوجهان
أصحهما المنع والثاني الجواز لان الشرع جعله كبنت المخاض ولو وجب عليه بنت مخاض فلم يجدها
ووجد ابن اللبون وبنت لبون فأخرجها وطلب الجبران لم يقبل على الأصح بل عليه دفع ابن اللبون بلا
جبران لانه بدل بنت المخاض بالنص ولو وجبت حققة فأخرج بدلها بنتي لبون أو وجبت جدعة فأخرج
حقتين أو بنتي لبون جاز على الصحيح لانهم ما يجزئان عما زاد ولو ملك احدي وستين بنت مخاض فأخرج
واحدة منها فالصحيح الذي قاله الجمهور انه يجب منها ثلاث جبرائيل وفي الحاوي وجه انه انكشفه وحدها
حذر من الاحتياط وليس بشئ (و يؤخذ الجبران من الساعي من بيت المال) فان احتياج الامام الى
اعطاء الجبران ولم يكن في بيت المال دراهم باع شيئا من مال المساكين وصرفه في الجبران وقال الزبيلي
من أصحابنا في شرح الكنز ولو وجب سن ولم يوجد دفع أعلى منها وأخذ الفضل أو دونها ورد الفضل أو
دفع القيمة واشترط عدم السن الواجب لجواز دفع الاعلى والادنى أو لجواز دفع القيمة وقع اتفاقا حتى لو
دفع أحده هذه الاشياء مع وجود السن الواجب جاز والخيار في ذلك لرب المال ويجبر الساعي على القبول
الا اذا دفع أعلى منها وطلب الفضل لانه شراء للزيادة ولا اجبار فيه وله أن يطلب قدر الواجب اهـ (ولا
يؤخذ في الزكاة مريضة اذا كان بعض المال صحيحا ولو واحدة) اعلم أن المرض من جملة أسباب النقص
في هذا الباب فان كانت ماشيته كلها مراضا أخرجه مريضة متوسطة ولو كان بعضها صحيحا وبعضها
مريضا فان كان الصحيح قدر الواجب فكثر لم تجز المريضة ان كان الواجب حيوانا واحدا فان كان اثنين
ونصف ماشيته صحيحا ونصفها مراضا كبتني لبون في ست وسبعين وكشأتين في مائتين فهل يجوز أن يخرج
صحيحة ومريضة وجهان حكاهما في التهذيب أحدهما عنده يجوز واقرهم حالى كلام الاكثر بن لاوان
كان الصحيح من ماشيته دون قدر الواجب كشأتين في مائتين ليس فيهما صحيحة الا واحدة فالذهب
انه يجزئه صحيحة ومريضة وبه قطع العراقيون والصيدلاني وقيل وجهان فانهم ما يجب صحيحان قاله الشيخ
أبو محمد (ويؤخذ من الكرام كريمة ومن اللثام لثيمة) قال صاحب التبيين من أصحابنا يؤخذ في الزكاة
وسط سن وجب حتى لو وجب عليه بنت لبون مثلا لا يؤخذ خيار بنات لبون في ماله ولا ارد أن بنت لبون
فيه وانما يؤخذ بنت لبون وسط وكذا غيرها من الاسنان لقوله صلى الله عليه وسلم ياكم وكرائم أموالهم
رواه الجماعة وقال الزهري اذا جاء المصدق قسم الشياه ثلاثا ثلث جبار وثلث أوساط وثلث شرار وأخذ
المصدق من الوسط رواه أبو داود والترمذي ورواه سفيان بن حسين وروى نحوه هذا عن رضى الله عنه
اهـ وأخرج أبو داود عن عبد الله بن معاوية القاضي رفعه ثلاث من فعلهن فقد طعم طعم الايمان من عبد
الله ونحوه وانه لا اله الا الله واعتنى زكاة ماله طيبة به فانفسه واحدة عليه كل عام ولا يعطى النهرمة ولا
الدرقة ولا المريضة ولا الشرهة اللثيمة ولكن من وسط أموالكم فان الله لم يسألكم خيره ولم يأمركم بشره
هكذا رواه منقطعا وذكره البغوي في معجم الصحابة والطبراني وغيرهما مسندا (ولا تؤخذ من المال
الا كولة) وهي المسجنة للاكل قاله في المحرر وفي المصباح هي الشاة تسمن وقعر لتسريح وليست بسائمة
فهى من كرائم الاموال (ولا الماشحض) أى الحامل والمخاض وجع الولادة ونحضت المرأة وكل حامل
من باب تعب دنا ولادتها وأخذها الطلق فهى ما نحض (ولا الربى) يضم الراء وتشديد الباء للموحدة
والقصر هى الحديثة العهد بالنتاج شاة كانت أو ناقة أو بقرة وبطلق عليها هذا الاسم قال الزهري

ويأخذ الجبران من
الساعين من بيت المال ولا
تؤخذ في الزكاة مريضة اذا
كان بعض المال صحيحا ولو
واحدة ويؤخذ من الكرام
كريمة ومن اللثام لثيمة ولا
يؤخذ من المال الا كولة
ولا الماشحض ولا الربى

الى خمسة عشر يوما من ولادتها والجوهري الى شهرين كذا في شرح المنهاج وفي المصباح الربى الشاة
التي وضعت حديثا وقيل هي التي تحبس في البيت للبنها وهي ذملي وجعها باب كغراب وشاة ربي بيته
الرباب ككتاب قال أبو رز بدليس لها فعل وهي من المعز وقال في المجرى اذا ولدت الشاة فهو ربي وذلك في
المعز خاصة وقال جماعة من المعز والضأن ورعا أطلق على الابل اه (ولا الفعل) أى فحل الغنم وهو
النيس وقد جاء التصريح به في الخبر وقد روي جميع ذلك في الخبر مر فوعا بلفظ لا تأخذوا الا كولة
ولا الماخض ولا الربى ولا فحل الغنم والصحيح انه من قول عمر رضي الله عنه (ولا غراء الغنم) أى خبارها نعم
لو كانت ماشيته كلها كذلك أخذ منها الا الحوامل فلا يطالب بحامل منها لان الاربعين مثلا فيها شاة
والخدة والحامل شاتان كذا نقله الامام عن صاحب التفريق واستحسنه كذا في شرح المنهاج
(النوع الثاني زكاة العشران)

(ففيها العشر في كل مستنبت مقتات) اعلم أن الأئمة ضبطوا ما يجب فيه العشر بقيدتين أحدهما أن يكون
قوتا والثاني أن يكون من جنس ما ينبت فيه الا كميون قالوا فان فقد الاول كبذر القطن أو والثاني
كالقث على ما سأتى تفسيره أو كلاهما كتب الرشد فلا زكاة وانما يحتاج الى ذكر القيدتين من أطلق
القيد الاول فاما من قيده فقال أن يكون قوتا في حال الاختيار كما سأتى فلا يحتاج الى الثاني اذ ليس
فيما لا يستنبت ما يقتات اختيارا واعتبر العراقيون مع القيدتين قيدتين آخرين أحدهما أن يدخره
والثاني أن يبيس ولا حاجة اليهما الا زمان لكل مقتات مستنبت كذا في الروضة ثم انه لا يكفي في
وجوب الزكاة كون الشيء مقتاتا على الاطلاق بل الاعتبار بقتات على الاختيار فقيدقتان الشيء في حال
الضرورة فلا زكاة فيه كالقث وحب الحنظل وسائر زرو والبرية واختلاف في تفسير القث فقال المازني
وطائفة هو حب الغاسول وهو الاشنان وقال آخرون هو حب أسود يابس يدفن فيلين قشره فيزال
ويطحن ويخبز بقتاته اعراب طي ثم أشار المصنف الى اعتبار النصاب في العشران فقال (بلغ ثمانمائة
من) هكذا ينشيد النون في لغة بني تميم ويثنى ثمان ويجمع ثمان وهو عبارة خمسة أوسق الوارد في
الحديث الذي رواه مسلم ليس في حب ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة أوسق والوسق ستون صاعا الصاع
خمس مائة ارطال وثالث بالبغدادى فالخمس ألف وستمائة رطل بالبرية دادي والمن رطلان فتم نصف الالف
والستمائة ثمانمائة فصاع أن الخمسة الاوسق عبرتها ثمانمائة من بالحساب المتقدم والاصح عند
الاكثرين ان هذا القدر تحديد وقيل تقرب فعلى التقريب يحتمل نقصان القليل كالرطلين وحاول امام
الحرمين ضبطه فقال الاوسق الاوقار والوقر المقتصد ثمانمائة وعشرون رطلا فكل نقص لو وزع على
الاوسق الخمسة لم تعد منخطة عن حد الاعتدال لا يضر وان عدت منخطة ضرر ان اشكل فيحتمل ان يقال
لا زكاة حتى تتحقق الكثرة ويحتمل أن يقال يجب ابقاء الاوسق قال وهذا أظهر ثم قال امام الحرمين
الاعتبار فيما علقه الشرع بالصاع والمد بمقدار موزون يضاف الى الصاع والمد لا بما يحوى المد ونحوه وذكر
الرويان وغيره ان الاعتبار بالكيل لا بالوزن وهذا هو الصحيح قال أبو العباس الجرجاني الا العمل اذا
أوجبناه الزكاة لا اعتبارا فيه بالوزن وتوسط صاحب العدة فقال هو على التحديد في الكيل وعلى التقريب
في الوزن وانما قدره العلماء استظهارا قال النووي في زكاة الروضة الصحيح اعتبار الكيل كما صححه وهذا
قطع الدارمي وصنف في هذه المسئلة رسالة وسأتى مزيد الايضاح في قدر رطل بغداد في زكاة الفطر والاصح انه
مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة اسباع درهم وعلى هذا الاوسق الخمسة بالرطل دمشق ثمانمائة
واثنان وأربعون رطلا ونصف رطل وثلاث رطل وسبعة أوقية وقال القموني وقد رز النصاب بأردب مصر ستة
أرداب وربع أردب يجعل القدين صاعا كزكاة الفطر وكفارة اليمين وقال السبكي في شرح المنهاج
خمس أرداب ونصف وثلاث فقد اعترفت القديح المصري بالمال الذي حرره فوسع مدين وسبعا تقريبا

ولا الفعل ولا غراء المال
*(النوع الثاني زكاة
العشران)*
فتجب العشر في كل مستنبت
مقتات بلغ ثمانمائة من

قالوا ع قد حان الاسبوع مد فكل خمسة عشر مدا سبعة أقداح وكل خمسة عشر صاعا وية ونصف فتلاون
صاعا ثلاث ويات ونصف وثلاث فالنصاب على قول السبكي خمسة مائة وستون قدحا وعلى قول القمولى ستمائة
وهو المعلوم والله أعلم (ولاشئ فيما دونها) أى الثمانمائة من (و) كذا (لا) شئ (فى الفواكه)
كالتين والسفرجل والخوخ والتفاح والجوز واللوز والمان بلا خلاف (و) غيرها من الثمار مثل
(القطن) والكمكان وثر القطونا وحب الرشاد والكمون والكزبرة والبطيخ والقثاء والسلق والجزر
والقنيط وجبوا وثرها بلا خلاف أيضا ومن المختلف فيه الزيتون فالجديد المشهور لاز كاه فيه
والقديم يجب ببدو صلاحه وهو نضجه واسوداده ويعتبر فيه النصاب عند الجمهور وخرج ابن القطن
النصاب فيه وفى سائر ما يختص القديم بإيجاب الزكاة فيه على قولين ثم ان كان الزيتون مما لا يحى
منه الزيت كالبغدادى أخرجه عشرة زيتونا وان كان مما يحى منه الزيت كالشامى فتلاثة وجه الصحيح
المصوص القديم انه ان شاء أخرجه الزيت وان شاء الزيتون والزيت أولى والثاني يتعين الزيت
والثالث يتعين الزيتون بدليل انه يعتبر النصاب بالزيتون دون الزيت بالاتفاق ومنها الزعفران والورس
فلاز كاه فيها على الجديد المشهور وقال فى القديم يجب ان صح الحديث فى الورس فان أوجبنا فيه فى
الزعفران قولان فان أوجبنا فيها فالذهب انه لا يعتبر النصاب بل يجب فى القليل وقيل فيه قولان ومنها
العسل لاز كاه فيه على الجديد وعلق القول فيه فى القديم وقطع أبو حامد وغيره بنى الزكاة قديما
وجديدا فان أوجبنا فاعتبار النصاب كما سبق ومنها القرمط وهو حب العصفى الجديد لاز كاه فيه والقديم
يجب فعلى هذا المذهب فى اعتبار النصاب كسائر الحبوب وفى العصفى نفسه طريقتان قيل كالقرمط وقيل
لا يجب قطعا ومنها التمرمس الجديد لاز كاه فيه والقديم يجب ومنها حب الفجل حتى ان كج وجوب
الزكاة فيه على القديم ولم أره لغيره كذا فى الروضة (ولكن فى الحبوب التى تقتات) كالخطة والشعير
والارز والعدس والحبس والباقل والدخن والذرة واللوييا والماس والجلبان (وفى) غمار الاقوات من
النخل والعنب و(التمر والزبيب) أشار به الى الحال الذى يعتبر فيه بلوغ العشر خمسة أوسق ان كان نخلا
أو عنباً اعتبر بقر أو زبيباً (لارطبا وعنباً ويخرج بعد التحفيف) اما اذا كان يتجفف رديشاً فنيه وجهان
أحدهما يعتبر بنفسه بلوغه نصاباً وان كان حشفاً والثاني باقرب الارطاب اليه فاما اذا كان يفسد
بالكبة فتعين الوجه الاصح وهو قوله بيقه رطبا ولا خلاف فى ضم ما لا يتجفف منه مالى ما يتجفف فى
تكميل النصاب هذا فى التمر والزبيب اما الحبوب فيعتبر بلوغها نصاباً بعد التصفية من التبن ثم قشورها
من أضرب أحدها قشراً لا يدخل الحب فيه ولا يؤكل معه فلا يدخل فى النصاب والثاني قشريدخل الحب
فيه ويؤكل كالذرة فيدخل القشريدخل الحب فانه طعام وان كان قد زال كما تقشر الحنطة وفى دخول
القشرة السفلى من الباقلا فى الحساب وجهان قال فى العدة المذهب لا تدخل الثالث قشريدخل الحب فيه
ولا يؤكل معه ولا يدخل فى حساب النصاب ولكن يؤخذ الواجب فيه كالعسل والارز والعسل بالعين
المهملة واللام على وزن جبل وهو نوع من الحنطة يكون فى القشريدخل حبتان وقيل ما يكون واحدة أو
ثلاث كما فى المصباح قال الشافعى فى الام يبقى باس العسل على كل حبتين منه كالم لا يزول الا بالرحى
الخفيفة أو بهراس وادخاره فى ذلك الكمام أصح له واذا أزيل كان الصافي نصف المبلغ فلا يكلف صاحبه
إزالة ذلك الكمام عنه ويعتبر بلوغه بعد الدياس عشرة أوسق ليكون الصافي منه خمسة أوسق وعن أبى
حامد انه قد يخرج منه الثلث فيعتبر بلوغه قدرا يكون الخارج منه نصاباً (ويكمل مال أحد الخليطين
بمال الآخر فى خلطة الشيوع كالبلستان المشترك بين ورثة لجمعهم ثمانمائة من من زبيب فيجب على
جميعهم ثمانون من من زبيب بقدر حصصهم ولا تعتبر خلطة الجوار فيه) اعلم ان ثبوت الخلطة فى الثمار
والزروع مختلف فيها وان ثبت فهل تثبت خلطتنا الشيوع والجوار أم الشيوع فقط والمذهب ثبوتها

ولاشئ فيما دونها ولا فى
الفواكه والقطن ولكن
فى الحبوب التى تقتات وفى
التمر والزبيب ويعتبر أن
أن تكون ثمانمائة من تمر
أو زبيباً لارطبا وعنباً
ويخرج ذلك بعد التحفيف
ويكمل مال أحد الخليطين
بمال الآخر فى خلطة
الشيوع كالبلستان المشترك
بين ورثة لجمعهم ثمانمائة من
من زبيب فيجب على جميعهم
ثمانون من من زبيب بقدر
حصصهم ولا يعتبر خلطة
الجوار فيه

معافان قلنا لا تثبتان لم يكمل ما للرجل ملك غيره في اتمام النصاب وان اثبتناهما كمل ملك الشريك والجبار ولومات انسان وخلف ورثة ونخيل ممترة أو غير ممترة وبدا الصلاح في الحالين في ملك الورثة فان قلنا لا تثبت الخلطة في الثمار فكم كل واحد منقطع عن غيره فمن بلغ نصيبه نصيبا زكي ومن لا فلا وسواء قسموا أم لا وان قلنا تثبت قال الشافعي رحمه الله ان اقساموا قبل بدو الصلاح زكوا زكاة الانفراد فمن لم يبلغ نصابه نصابا فلا شيء عليه وهذا ان لم تثبت خلطة الجوار أو اثبتناها وكانت متباعدة اما اذا كانت متجاورة فاثبتناها فبزكون زكاة الخلطة كما قبل القسمة وان اقساموا بعد بدو الصلاح زكوا زكاة الخلطة لا شرا كهم حالة الوجوب ثم هذا اذا لم يكن على الميت دين فان مات وعليه دين وله نخيل ممترة فبدا الصلاح فيها بعد موته وقيل ان تباع فالذهب والذي قطع به الجمهور وجوب الزكاة على الورثة لانهم ملكهم ما لم تبسغ في الدين وقيل قولان أظهرهما هذا والثاني لا تجب لعدم استقرار الملك في الحال ويمكن بناؤه على الخلاف في ان الدين يمنع الارث أم لا فعلى المذهب حكمهم في كونهم يزكون زكاة خلطة أم انفراد على ما سبق اذا لم يكن دين ثم ان كانوا من غير من أخذ الزكاة منهم وصرفت النخيل والثمار الى دين الغرماء وان كانوا معسرين فطريقان اقرر تفصيله في الروضة (ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير) لاختلاف النوعين (ويكمل نصاب الخلطة بالسلت فانه نوع منه) اعلم انه لا يضم الثمر الى الزبيب في اكمال النصاب وتضمن أنواع الثمر بعضها الى بعض وأنواع الزبيب بعضها الى بعض ولا تضم الخلطة الى الشعير ولا سائر أجناس الحبوب بعضها الى بعض ويضم العاس الى الخلطة فانه نوع منها وأركمه تحوى الواحد منها حبثين واذا نعتجت الائمة خرجت الخلطة الصافية وقبل التبخية اذا كان له وسقان من العاس وأربعة من الخلطة ثم نصابه فلو كانت الخلطة ثلاثة أوسق لم يتم النصاب الا بأربعة أوسق علسا وعلى هذا القياس واما السلت فقال العراقيون وصاحب التهذيب هو حب يشبه الخلطة في اللون والنعومة والشعير في برودة الطابع وعكس الصيد لاني وآخرون فقالوا هو في صورة الشعير وطبعه حار كالخلطة قال النووي في زيادات الروضة الصحيح بل الصواب ما قاله العراقيون وبه قطع جماهير الاصحاب وهو الذي ذكره أهل اللغة والله أعلم ثم فيه ثلاثة أوجه أحدها هو نصه في البويطي انه أصل بنفسه لا يضم الى غيره والثاني يضم الى الخلطة والثالث الى الشعير (وهذا قدر الواجب) في الثمار والزروع (ان كان يسقى بسقي) أي الماء الجاري أو يسقى بماء السماء وكذا البعل وهو الذي يشرب بعروقه لقر به من الماء (أو) يسقى من ماء ينصب اليه من جبل أو نهر أو عين كبيرة أو (قناة) أو ساقية صحفورة من النهر العظيم ففي كل ذلك العشر (فان كان يسقى بنضح) أو دلاء أو دواليب (أو دالية) وهي المنجنون تدبرها البقرة أو ناعورة وهي ما يدبره الماء بنفسه (فيجب نصف العشر) وكون ما يسقى من القناة كماء السماء هو المذهب المشهور والذي قطع به طوائف الاصحاب من العراقيين وغيرهم وادعى امام الحرمين اتفاق الائمة عليه لان مؤنة القنوات انما تتحمل لاصلاح الضيعة والانهار تنشق لاحياء الارض واذا نهيت وصل الماء الى الزرع بنفسه مرة بعد أخرى بخلاف النواضح ونحوها فان المؤنة فيها لنفس الزرع قال النووي واما وجهه أفتبه أبو سهل الصعلوكي انه يجب نصف العشر في السقي بماء القناة وقال صاحب التهذيب ان كانت العين أو القناة كبيرة المؤنة بان لا تزل تنهار وتحتاج الى احداث حفر وجب نصف العشر وان لم تكن له مؤنة أكثر من مؤنة الحفر الاول وكسحها في بعض الاوقات فالعشر والمذهب ما قدمناه (فان اجتمعا) أي اذا اجتمع في الزرع الواحد السقي بماء السماء والنضح فله حالان أحدهما أن يزرع عازما على السقي بهما ففيه قولان أظهرهما الواجب عليه ما فان كان ثلثا السقي بماء السماء وثلث بالنضح وجب خمسة أسداس العشر ولو سقى على التساوي وجب ثلاثة أرباع العشر والثاني أشار اليه المصنف بقوله (في الغالب يعتبر) فان كان ماء

ولا يكمل نصاب الخلطة
بالشعير ويكمل نصاب
الشعير بالسلت فانه نوع
منه هذا قدر الواجب
ان كان يسقى بسقي أو قناة
فان كان يسقى بنضح أو
دالية فيجب نصف العشر
فان اجتمعا فالغالب يعتبر

السماء أغلب وجب العشر وان غلب النضج فنصف العشر فان استوى يا فوجهان أحدهما يسقط كالقول الاول وبهذا قطع الاكثرون والثاني يجب العشر نظرا للمساكين ثم سوء قسطنطينا أم اعتبرنا الاغلب فالنظر الى ماذا وجهان أحدهما النظر الى عدد السقيات والمراد السقيات النافعة دون ما لا ينفع والثاني وهو الاوفق لظاهر النص الاعتبار بعيش الزرع أو الثمر ونحوه وعبر بعضهم عن هذا الثاني بالنظر الى النفع وقد تكون السقية الواحدة أنفع من سقيات كثيرة قال امام الحرمين والعبارتان متقاربتان الان صاحب الثانية لا ينظر الى المدة بل يعتبر النفع الذي يحكم به أهل الخبرة وصاحب الاول يعتبر المدة واعلم ان اعتبار المدة هو الذي قطع به الاكثرون فترى على الوجه الثاني وذكرنا في المثال انه لو كانت المدة من يوم الزرع الى يوم الادراك ثمانية أشهر واحتاج في ستة أشهر من الشتاء والربيع سقيتين نسقي بماء السماء وفي شهر من ربيع الصيف ثلاث سقيات فسقي بالنضج فان اعتبرنا عدد السقيات فعلى قول التوزيع يجب خمس العشر وثلاثة أخماس نصف العشر وعلى اعتبار الاغلب يجب نصف العشر وان اعتبرنا المدة فعلى قول التوزيع يجب ثلاثة أرباع العشر وربع نصف العشر وعلى اعتبار الاغلب يجب العشر ولو سقي بماء السماء والنضج جميعا وجهل المقدار وجب ثلاثة أرباع العشر على الصحيح الذي قطع به الجمهور وحكى ابن كجب وجهانه يجب نصف العشر لان الاصل براءة الذمة مما زاد الحال الثاني ان يزرع ناولا يسقي باحدهما فيقع الآخر فقول يستحب حكم ما نواه أولا ثم يعتبر بالحكم وجهان أحدهما الثاني ولو اختلف المالك والساعي في انه بماذا سقى فالقول قول المالك لان الاصل عدم وجوب الزيادة ولو سقي زرع بماء السماء وآخر بالنضج ولم يبايع واحدا منهما انه باراضم أحدهما الى الآخر لتمام النصاب وان اختلف قدر الواجب

وأما مائة الواجب فالنهر والزيب اليابس والحطب اليابس بعد التنقية ولا يؤخذ عنه ولا رطب الا اذا حلت بالاشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الادراك فيؤخذ الرطب في كالتسعة للمالك وواحد للفقر

* (فصل) * اذا كان الذي عليه من الثمار والحطب نوعا واحدا أخذت منه الزكاة فان أخرج أعلى منه أجزاء ودونه لا يجوز وان اختلفت أنواعه فان لم يميز أخذ الواجب من كل نوع أخذ بمصلحة بخلاف نظيره في المواشي ففيه خلاف لان التشقيص محذور في الحيوان دون الثمار وطرد ابن كجب القولين هنا والمذهب الفرق فان عسر أخذ الواجب من كل نوع بان كثرت وقل ثمره ففيه أوجه الصحيح انه يخرج من الوسط رعاية للجانين والثاني يؤخذ من كل نوع بقسطه والثالث من الغالب وقيل يؤخذ الوسط قطعا واذا قلنا بالوسط فتكاف وأخرج من كل نوع بقسطه جاز ووجب على الساعي قبوله والله أعلم (وأما مائة الواجب فالنهر والزيب اليابس والحطب اليابس بعد التنقية ولا يؤخذ عنه ولا رطب الا اذا حلت بالاشجار آفة) سماوية أو أرضية (وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الادراك) بحيث لو ترك الثمار عليها الى وقت القطع لضررت به اجاز قطع ما يندفع به الضرر اما كلها أو بعضها وهل يستقل المالك بقطعها أم يحتاج الى استئذان الامام أو الساعي قال الصديقي وصاحب التهذيب وطائفة يستحب الاستئذان وقال آخرون ليس له الاستئذان فلو استعمل عزرا كان عالما وهو الاصح وبه قطع العراقيون والصبر خسي (فيؤخذ الرطب) حيثنذ (فيك) اذا أراد الساعي أخذ العشر (تسعة للمالك) أي رب المال (واحد للفقر) يأخذ الساعي باسمه وانما يدعى بالمالك لان حقه أكثر وبه يعرف حق المساكين فان كان الواجب نصف العشر كيل لرب المال تسعة عشر ثم للفقر واحد وان كان ثلاثة أرباع العشر كيل للمالك سبعة وثلاثون وللساعي ثلاثة ولا يهرز المالك ولا ينفل ولا يؤخذ البد فوقه ولا يصح لان ذلك يختلف بل يصح فيه ما يحتمله ثم يفرغ ثم اعلم ان الساعي اذا علم قبل القطع وازاد القيمة بأن يحرق الثمار ويعين حق المساكين في نخلة أو نخلات باعيانهم اقول ان منصوصان قال الاصحاب هما بناء على ان القسمة يسع أو افراز حق فان قلنا افراز ثم للساعي أن يبيع نصيب المساكين للمالك أو غيره وأن يقطع ويفرق بينهم يفعل ما فيه الخطة لهم وان قلنا انه يسع لم يجز وعلى

هذا الخلاف يخرج القسمة بعد قطعها ان قلنا افرار جازت والافقي جوازها خلاف مبنى على جواز بيع الرطب الذي لا يتم مثله وان جوزه جازت القسمة بالكيل والافوجهان أحدهما يجوز مقايمة الساعي لانها ليست مقايمة واليه أشار المصنف بقوله (ولا يمنع من هذه القسمة قولنا ان القسمة يبيع بل رخص في مثل هذا) فلا راعى فيها تعبدات الربا أو أيضا (للحاجة) الداعية اليها وأصحهما عندنا لا كثير من لا يجوز فعلى هذا في الاخذ مسلكا أحدهما يأخذ قيمة عشر الرطب المقطوع وجوز بعضهم القيمة للضرورة والثاني يسلم عثره مشاعا الى الساعي ليتعين حق المساكين وطريق تسليم العشر تسليم الجميع فاذا تسلمه فلا ساعي يبيع نصيب المساكين للمالك أو غيره أو يبيع هو والمالك ويقسمان الثمن وهذا المسلك جائز بخلاف وهو متعين عند من لم يجوز القسمة وأخذ القيمة وخير بعض الاصحاب الساعي بين القسمة وأخذ القيمة وقال كل منهما خلاف القاعدة واحتمل الحاجة في فعل ما فيه حظ للمساكين وفي المسئتين مستدرك حسن لامام الحرمين قال انما يشور الاشكال على قولنا المساكين شركاء في النصاب بقدر الزكاة وحينئذ ينتظم التخرج على القولين في القسمة فاما اذا لم يجعلهم شركاء فليس لهم تسليم جزء الى الساعي قسمة حتى يأتي فيه القولان في القسمة بل هو توفيقية حق الى مستحق (ووقت الوجوب) أى وجوب زكاة النخل والعنب الزهوق وهو (أن يبدو الصلاح في الثمار) ووقت الوجوب في الجيوب (أن يشتد الحب) هذا هو المذهب والمشهور (ووقت الاداء بعد الجفاف) والشفقة وحكى قول ان وقت الوجوب الجفاف ولا يقدم الوجوب على الامر بالاداء وقول قديم ان الزكاة لا تجب عند فعل الحصاد ثم الكلام في معنى بدو الصلاح وان بدو الصلاح في البعض كبذره في الجميع ولا يشترط تمام اشتداد الحب كما لا يشترط تمام الصلاح في الثمار واذا قلنا بالمذهب ان بدو الصلاح واشتداد الحب وقت الوجوب لم يكف الاخراج في ذلك الوقت لكن ينعقد سبب الوجوب الاخراج اذا صار ثمر أو زبيبا أو حبا مصفى وصار لافقراء حق في الحال حتى يدفع اليهم آخره فلو أخرج الرطب في الحال لم يجوز فلو أخذ الساعي من الرطب لم يقع الموقع وجب رده ان كان باقيا فان تلف فوجهان الصحيح الذي قطع به الاكثرون ونص عليه الشافعي انه رد قيمته والثاني رد مثله والخلاف مبنى على ان الرطب والعنب مثليان أم لا ولو جف عند الساعي فان كان قدر الزكاة جزأ أو الارء التفاوت أو أخذ كذا قاله العراقيون ولى وجه آخر ذكره ابن كنج انه لا يجوز بحال لفساد القبض من أصله

(فصل) * قال أصحابنا يجب العشر في كل شئ أخرجه الارض سواء سقى سحبا أو سقته السماء ولا يشترط فيه النصاب ولا أن يكون مما يبقى حتى يجب في الخضراوات الا الحطب والقصب والحشيش وهذا عند أبي حنيفة وقال لا يجب العشر الا فيما له ثمر باقية اذا بلغ خمسة أوسق وبه قال مالك والشافعي وأجد فصار الخلاف في موضعين في اشتراط النصاب وفي اشتراط البقاء واستدلوا لاخير بما رواه الترمذي ليس في الخضراوات صدقة والجواب عنه ان الترمذي قال عقب هذا الحديث لم يصح في هذا الباب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شئ ولئن ثبت فهو محمول على صدقة يأخذها العاشر لانه انما يأخذ من مال التجارة اذا حال عليه الحول وهذا بخلافه ظاهرا أو على انه لا يأخذ من عينه بل يأخذ من قيمته لانه يتضرر باخذ العين في البرارى حيث لم يجد من يشتريه اما الحطب والقصب والحشيش لا يقصد بها استغلال الارض غالبا لا يبقى عندها حتى لو استعملت في أرضه وجب فيها العشر وعلى هذا كل ما لا يقصده استغلال الارض لا يجب فيه العشر وذلك مثل السعف والتبن وكل حب لا يصلح للزراعة كبر البطم والقضاء لكونها غير مقصودة في نفسها وكذا العشر فيما هو تابع للارض كالنخل والاشجار لانه بمنزلة جزء من الارض ولهذا يتبعها في البيع وكل ما يخرج من الشجر كالصمغ والقطران لا يجب فيه العشر لانه لا يقصده الاستغلال ويجب في العصفور والحكّان وزرلان كل واحد منهما مقصود فيه ثم اختلف أبو

ولا يمنع من هذه القسمة قولنا ان القسمة يبيع بل رخص في مثل هذا الحاجة ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وان يشتد الحب ووقت الاداء بعد الجفاف

يوسف ومحمد فيما لا يوسق إذا كان مما يبيح كالزعفران والقطن فقال أبو يوسف يجب فيه العشر إذا بلغت قيمته خمسة أوسق من أدنى ما يدخل تحت الوسق كالنورة في زماننا لأنه لا يمكن اعتبار التقدير الشرعي فيه فوجب رده إلى ما يمكن كافي عروض التجارة لما يمكن اعتباره وددناه إلى التقدير واعتبار الأدنى لكونه أنفع للفقراء وقال محمد يجب العشر إذا بلغ الخارج خمسة أعداد من أعلى ما يقدر به نوعه فاعتبر في القطن خمسة أحوال كل حل ثلاثمائة من وفي الزعفران خمسة أمان لان الاعتبار بالوسق كان لاجل أنه أعلى ما يقدر به نوعه فوجب اعتبار كل نوع بأعلى ما يقدر به نوعه قياسا عليه ولو كان الخارج نوعين يضم أحدهما إلى الآخر لتكميل النصاب إذا كانا من جنس واحد بحيث لا يجوز بيع أحدهما بالآخر متفاضلا والعسل يجب فيه العشر قل أو أكثر عنده إذا أخذ من أرض العشر وعند أبي يوسف أنه يعتبر قيمة خمسة أوسق كما هو أصله فيما لا يوسق وعنه أنه قدره بعشر قرب لان بني سبابة كانوا يؤدون إلى النبي صلى الله عليه وسلم كذلك وروى عنه التقدير بعشرة أوطال وعن محمد بخمسة أفران كل فرق ستة وثلاثون وطلا لأنه أعلى ما يقدر به نوعه ومن أوجب الزكاة في العسل الأوزاعي وربيعة والزهري ويحيى بن سعيد وهو قول ابن وهب من المالكية وما يوجد في الجبال من العسل والثمار ففيه العشر وعن أبي يوسف أنه لا يجب فيه شيء لان السبب الأرض النامية ولم يوجد قلنا المقصود الخارج وقد حصل وفي نصب لسكر العشر قل أو أكثر عنده وعلى قياس قول أبي يوسف أن يعتبر قيمة ما يخرج من السكران بلغ خمسة أوسق وعند محمد نصاب السكر خمسة أمان لأنه أعلى ما يقدر به نوعه كالزعفران ثم وقت وجوب العشر عند ظهور الثمر عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف عند الإدراك وعند محمد وقت تصفيته وحصوله في الحظيرة وغرة الخسلاف تظهر في وجوب الضمان بالاتلاف * (تنبيه) * دليل الجماعة في اعتبار النصاب حديث أبي سعيد الخدري ليس فيما دون خمس أوسق صدقة وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة وليس فيما دون خمس أواق صدقة أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والطحاوي وفي رواية للنسائي لا صدقة فيما دون خمسة أوساق من الثمر ليس في حب ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة أوسق وعند أبي داود من طريق أبي الجعثري الطائي عنه رفعه ليس فيما دون خمسة أوساق زكاة والوسق ستون مختوما وأخرجه النسائي وابن ماجه مختصرا قال أبو داود وأبو الجعثري لم يسمع من أبي سعيد ومن ذلك حديث جابر بن عبد الله الأنصاري لا صدقة في شيء من الزرع أو السكر حتى يكون خمسة أوسق ولا في الرقة حتى تبلغ مائتي درهم أخرجه مسلم والطحاوي من حديث عمرو بن دينار عنه وعند مسلم والطحاوي أيضا من حديث أبي الزبير عنه بلفظ ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة وروى مسلم أيضا من حديث جابر مثل لفظ حديث أبي سعيد المتقدم ومن ذلك حديث ابن عمر ليس فيما دون خمس من الأبل صدقة ولا فيما دون خمس أواق ولا خمسة أوساق صدقة أخرجه الطحاوي من طريقين مرفوعا وموقوفا ومن ذلك حديث أبي هريرة مثله أخرجه أحمد والدارقطني والطحاوي ومن حديث عمرو بن حزم أخرجه الطحاوي والبيهقي من طريق سليمان بن داود حديثي الزهري عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى أهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن فكتب فيه ما سقت السماء أو كان سحبا أو بعلافه العشر إذا بلغ خمسة أوسق وما سقى بالشاء أو بالدالية ففيه نصف العشر إذا بلغ خمسة أوسق هذا ما احتج به الجماعة وقالوا لا تجب الصدقة في شيء من الزرع والثمار حتى يكون خمسة أوسق وكذلك كل شيء مما يخرج من الأرض فليس في شيء منه صدقة حتى يبلغ هذا المقدار أيضا والذي احتج به الإمام أبو حنيفة حديث معاذ بن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فأمرني أن آخذ مما سقت السماء العشر وما سقى بعلافه العشر أخرجه ابن ماجه والطحاوي وروى البخاري والطحاوي من حديث ابن عمر فيما سقت السماء والعيون وكان عتريا العشر وما سقى بالنضج نصف

العشر وروى مسلم والطحاوي من حديث جابر فيما سقت الانهار والغيم العشر وفيما سقى بالسانية نصف
العشر وروى البزار من طريق قتادة عن أنس رفعه سن فيما سقت السماء العشر وما سقى بالنواضح نصف
العشر هكذا رواه الحفاظ عن قتادة ورواه أبو حنيفة عن أنس عن أنس رفعه في كل شيء أخرجت الارض
العشر ونصف العشر قال أبو حنيفة ولم يذكروا لكم في هذا الا تار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل
فيما سقت السماء ما ذكر فيها ولم يقدر في ذلك مقداراً في ذلك ما يدل على وجوب الزكاة في كل ما خرج
من الارض قل أو أكثر وهو قول النخعي ومجاهد أما قول النخعي فأخرج به أبو بكر بن أبي شيبة عن وكيع
والطحاوي من طريق شريك كلاهما عن منصور عن ابراهيم قال في كل شيء أخرجت الارض زكاة
هذا اللفظ وكيع وقال شريك الصدقة بدل زكاة وأما قول مجاهد فأخرج به ابن أبي شيبة عن معمر بن
سليمان والطحاوي من طريق موسى بن أعين كلاهما عن حبيب عن مجاهد قال فيما أخرجت الارض
فيما قل منه أو أكثر العشر ونصف العشر وقد رواه ابن أبي شيبة عن حماد وعن الزهري فقول حماد رواه
عن منذر عن شعبة عنه قال في كل شيء أخرجت الارض العشر أو نصف العشر وقول الزهري رواه عن
عبد الأعلى عن معمر عنه انه كان لا يوقت في الثمرة شيئاً وقال العشر ونصف العشر وروى عن عبد الأعلى
عن معمر قال كتب بذلك عمر بن عبد العزيز إلى أهل اليمن قال أبو جعفر الطحاوي والنظر الصحيح أيضاً
يدل على ذلك وذلك أننا لا نرى كرات تجب في الاموال والمواشي في مقدار منها معلوم بعد وقت معلوم
وهو الحال فكانت تلك الاشياء تجب بمقدار معلوم ووقت معلوم ثم رأينا ما أخرج الارض تؤخذ منه الزكاة
في وقت ما يخرج ولا ينتظر به وقت فلما سقط أن يكون له وقت تجب فيه الزكاة بحالها سقط أن يكون له
مقدار تجب فيه الزكاة بلوغه فيكون حكم المقدار والميقات في هذا سواء اذا سقط أحدهما سقط
الاخر كما كان في الاموال التي ذكرنا سواء لما ثبت أحدهما ثبت الاخر فهذا هو النظر وهو قول أبي
حنيفة رحمه الله تعالى وأما ما سقى بقرب أو دالية ففيه نصف العشر لما روينا ولان المؤنة تكسره فيه وتقل
فيما سقى سحياً أو سقته السماء واذا اجتمع ما لم يعتبر أكثر السنة كما مر في الساعة والمعلوفة ونقل الشمس
السروحي في الغاية ان سقى نصفها بكلفة ونصفها بغير كلفة فالمالك والشافعي وأحمد يجيب ثلاثة أرباع
العشر فيؤخذ نصف كل واحد من الوصيفتين ولا تعلم فيه خلافاً قال الزيلعي قياس هذا على الساعة
يوجب الأقل لانه تردد بينهما فشككنا في الأكثر فلا يجب الزيادة بالشك كما قلنا هناك انه اذا علمها
نصف الحول تردد بين الوجوب وعدمه فلا يجب بالشك

* (النوع الثالث زكاة النقدين) *

هكذا هو في الوجيز وقال النووي في المنهاج زكاة النقود وقال في الروضة زكاة الذهب والفضة وأصل النقد
الاعطاء ثم أطلق على النقود من باب اطلاق المصدر على المفعول وفي المشرق النقود ضد العرض والدين اه
فيشمل المضروب وغيره وقال الاسنوي النقود هو المضروب من الذهب والفضة خاصة ثم ان المراد بالنقدين
هنا الذهب والفضة لازكاة فيهما فيمادون النصاب ونصاب الفضة مائتا درهم والذهب عشرون مثقالاً (فاذا
تم الحول على مائتي درهم) والاعتبار فيها (بوزن مكة نقرة خالصة) غير مغشوشة (ففيها خمسة دراهم) وقدم
الفضة على الذهب لانها اغلب (وهو) أي خمسة دراهم (ربع العشر) لان عشر المائتين عشرون وفي
العشرين أربعة أرباع صحيحة بضرب أربعة في خمسة فالخمس ربع العشرين لما روى الشيخان من
حديث أبي سعيد ليس فيمادون خمس أواق صدقة وكانت الاوقية اذ ذلك أربعين درهماً (وما زاد) عن
النصاب (فبحسابه) قل أو أكثر (ولو درهماً) أي اذا زاد على المائتين درهم يجب فيها خمس دراهم وخمسة
أربعين جزءاً من درهم وقس على هذا وهو قول علي بن أبي طالب وبه قال الشافعي وأبو يوسف ومحمد وعند
أبي حنيفة في كل خمس نصاب يجب فيه بحسابه وهو أربعون درهماً من الورق فيجب فيه درهم وقد وقع

* (النوع الثالث زكاة

النقدين) *

فاذا تم الحول على مائتي
درهم بوزن مكة نقرة خالصة
ففيها خمسة دراهم وهو
ربع العشر وما زاد فبحسابه
ولو درهماً

التصريح بذلك في حديث عمرو بن حزم وعلي بن أبي طالب وهما صحبهما الاسناد وروى ابن أبي شيبة عن الحسن البصري قال كتب عمرو الى أبي موسى فآزاد على المائتين فني كل أر بعين درهم درهم وقال صاحب التمهيد وهو قول ابن المسيب والحسن ومكحول وعطاء وطاوس وعمرو بن دينار والزهري وبه يقول أبو حنيفة والاوزاعي وذكر الخطابي الشعبي معهم (ونصاب الذهب عشرون ديناراً خالصاً) بالاجاع ووقع في المنهاج متغالبين ديناراً وما لهما واحد لان كل دينار زنته مثقال (بوزن مكة) لما روى أبو داود والنسائي باسناد صحيح المكيال المكيال المدينة والوزن وزن مكة (ففيها ربع العشر) وهو نصف دينار في الصعيدين وفي الرقة ربع العشر وعند أبي داود من حديث علي رفعه ليس في أقل من عشر من ديناراً شيئاً وفي عشر من نصف دينار وعند أبي صالح عليه السلام شيء حتى يكون عشرون ديناراً فإذا كانت لك وحال عليها الحول ففيها نصف دينار (وما زاد فحسابه) هذا مذهب الشافعي وبه قال أبو يوسف ومحمد وعند أبي حنيفة في خمس نصاب يجب فيه بحسابه من الذهب أر بعيناً فيجب فيها قيراطان وهو قول عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال في الروضة اما المتقال فعروف ولم يختلف قدره في الجاهلية ولا في الاسلام وأما النضة فالمراد دراهم الاسلام ووزن الدرهم ستة دنانق وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل ذهبا انه اجتمع أهل العصر الاول على هذا التقدير قيل كان في زمن بني أمية وقيل في زمن عمر بن الخطاب اه وفي شرح المختار لاصحابنا المعتبر في الدراهم كل عشرة وزن بوزن سبعة مثاقيل لان المتقال هو الدينار والدينار عشرون قيراطا والدرهم أر بعة عشر قيراطا فسبعة مثاقيل يكون مائة وأربعين قيراطا فعشرة دراهم يكون كذلك وكل قيراط خمس شعيرات وقيل كانت الدراهم قبل عهد عمر رضي الله عنه مختلفة صنف منها كل عشرة دراهم عشرة مثاقيل كل درهم مثقال ونصف منها كل عشرة خمسة مثاقيل كل درهم نصف مثقال ونصف منها كل عشرة ستة مثاقيل وكل درهم ثلاثة انجاس مثقال فطلبهم عمر في الخراج با كبر الدراهم وهم التمسوا منه التخفيف بجمع حساب زمانه ليتوسطوا بين مازامه وبين ما راسته الرعية فاستخرجوا له وزن السبعة وانما فعلوا ذلك بوجوه أحدها انك اذا جمعت أعداد الاصناف الثلاثة يعني من كل صنف عشرة دراهم صار الكل احدى وعشرين مثقالا فاذا أخذت ثلث ذلك كان سبع مثاقيل فشاو عمر الصعابة فاجتمع رأيهم على هذا فبنى عليه أحكام الزكاة والخراج ونصاب السرقة وتقدير الديارات والمهر في النكاح اه ونقل القسطلاني في شرح البخاري عن بعضهم ما نصه نصاب الذهب أر بعيناً قيراط وسبعة وخسون قيراطا وسبع قيراط ووزنه ثلاث حبات وثلاثة أرباع خمس حبة أو ثمن حبة وهي من الشعير المتوسط الذي لم يقشر بل قطع من طرف الحبة منه مادق وطال وانما كان القيراط ما ذكرناه ثلاثة اثمان الدنانق الذي هو سدس درهم وهو ثمان شعيرات وخمس عشرة على الاربع وذلك هو الدرهم الاسلامي وهو ستة عشر قيراطا ووزنه ثلاثة أسباع من الحب وهي احدى وعشرون حبة وثلاثة انجاس حبة فيكون الدينار الشرعي الذي هو مثقال اثنين وسبعين حبة ويكون النصاب ألفاً وأربعمائة حبة وأربعين حبة وانما زيد على الدراهم ثلاثة أسباع من الحب لان المتقال درهم وثلاثة أسباع اه (وان نقص من النصاب حبة) أو بعض حبة (فلان كذا فيه) وان راجروا جان التام أوزاد على التام لجودة ثوعه ولو نقص في بعض الموازين وتم في بعضها فوجهان الصحيح انه لازم كذا فيه وبه قطع المحاملي وغيره كذا في الروضة * (تنبيه) * بشرط ملك النصاب بتمامه حولا كاملا كما تقدم في كلام المصنف ولا يكمل نصاب أحد النقدين بالآخر ويكمل الجيد بالردى من الجنس الواحد والمراد بالجودة النعومة والصبر على الضرب ونحوهما وبالرداءة الخشونة والتفتت عند الضرب وأما الخراج زكاة الجيد والردى فان لم تكن أنواعه أخرج من كل بقسطه وان كثرت وشق اعتبار الجميع أخرج من الوسط ولو أخرج من الجيد عن الردى فهو أفضل وان أخرج الردى عن الجيد لم يجزه على الصحيح الذي قطع به الاصحاب وقال الصيدلاني يجزئه وهو

ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فحسابه وان نقص من النصاب حبة فلا زكاة

غلط ويجوز اخراج الصبح من المكسر ولا يجوز عكسه بل يجمع المستحقين ويصرف اليهم الدينار الصحيح بان يسلمه الى واحد باذن الباقيين هذا هو الصحيح المعروف وحكى وجه انه يجوز أن يصرف الى كل واحد حصته مكسرا ووجه انه يجوز ذلك لكن مع التقارب بين الصحيح والمكسر ووجه انه يجوز اذا لم يكن بين الصحيح والمكسر فرق في المعاملة (وتجب على من معه دراهم) أو دنائير (مغشوشة اذا كان فيها هذا القدر من النقرة الخالصة) أى الذهب الخالص أى لازكاة فيها حتى يبلغ خالصها انصافا فاذا بلغه أخرج الواجب خالصا وأخرج من المغشوش ما يعلم اشتباهه على خالص بقدر الواجب ولو أخرج من أخرج عن ألف مغشوشة خمسة وعشرين خالصة أجزاء وقد تطوع بالفضل ولو أخرج خمسة مغشوشة عن مائتين خالصة لم يجزه وهل له الاسترجاع حكوا عن ابن سريج فيه قولين أحدهما لا وأظهرهما نعم كالمعمل الزكاة فتلف ماله قال ابن الصباغ وهذا اذا كان قديين عند الدفع انه يخرج عن هذا المال * (تنبيه) * ماله كان له اثناء من ذهب وفضة وزنه الف من أحدهما ستمائة ومن الآخر أربع مائة ولا يعرف أيهما الاكثر فان احتاط فزكى ستمائة ذهبا وستمائة فضة أجزاء وان لم يحتط ميزهما بالنار أو امتحنهما بأن يوضع قدر مخلوط من الذهب الخالص في ماء ويعلم على الموضع الذي يرتفع اليه الماء ثم يخرج ويوضع مثله من الفضة الخالصة ويعلم على موضع لارتفاع وهذه العلامة تقع فوق الاولى لان أجزاء الذهب أكثر اكتنازا ثم يوضع فيه المخلوط وينظر ارتفاع الماء أهو الى علامة الفضة أقرب أم الى علامة الذهب ولو غلب على ظنه الاكثر منهما قال الشيخ أبو حامد ان كان يخرج الزكاة بنفسه فله اعتماد ظنه وان دفعها الى الساعى لم يقبل ظنه بل يلزمه الاحتياط والتيسير وقال امام الحرمين الذى قطع به أختنا انه لا يجوز اعتماد ظنه قال الامام ويحتمل أن يجوز له الاحتياط من التقدين لان اشتغال ذمته بغير ذلك غير معلوم وجعل المصنف في الوسيط هذا الاحتمال وجهها

وتجب على من معه دراهم
مغشوشة اذا كان فيها هذا
المقدار من النقرة الخالصة

* (فصل) * وقال أصحابنا المعتبر في الذهب والفضة أن يكون المؤدى قدر الواجب وزنا ولا يعتبر فيه القيمة وكذا في حق الوجوب يعتبر أن يبالغ وزنه انصافا ولا يعتبر فيه القيمة اما الاول وهو اعتبار الوزن في الاداء فهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف وقال زفر يعتبر القيمة وقال محمد يعتبر الانفع للفقراء حتى لو أدى عن خمسة دراهم جيات خمسة زبوا قيمتها أربعة دراهم جيات جاز عندهما ويكره وقال محمد وزفر لا يجوز حتى يؤدي الفضل لان زفر يعتبر القيمة ومحمد يعتبر الانفع وهما يعتبران الوزن ولو أدى أربعة جيات اقيمتها خمسة رديئة عن خمسة رديئة لا يجوز الا عند زفر ولو كان له ابريق فضة وزنه مائتان وقيمتها لصباغته ثلاثمائة ان أدى من العين يؤدي اربع عشرة وهو خمسة قيمتها سبعة ونصف وان أدى خمسة قيمتها خمسة جاز عندهما وقال محمد وزفر لا يجوز الا ان يؤدي الفضل ولو أدى من خلاف جنسه تعتبر القيمة بالاجماع وأما اعتبار الوزن في حق الوجوب فمجمع عليه حتى لو كان له ابريق فضة وزنه مائة وخمسون وقيمتها مائتان لا يجب فيها وكذلك الذهب واذا كان الغالب على الورق الفضة فهو فضة ولا يكون عكسه فضة وهو ان يكون الغالب عليه الغش وانما هو عروض لان الدراهم لا تخلو عن قليل غش وتخلو عن الكثير فجعلنا الغلبة فاصلة وهو ان يزيد على النصف اعتبار الحقيقة ثم ان كان الغالب فيه الفضة تجب فيه الزكاة كيفما كان لانه فضة وان كان الغالب فيه الغش ننظر ان نواه للتجارة تعتبر قيمته مطلقا وان لم ينوه للتجارة ينظر فان كانت فضة تتخلص تعتبر فجب فيها الزكاة ان بلغت انصافا أو تخدوها أو بالضم الى غيرها لان عين الفضة لا يشترط فيها نية التجارة ولا القيمة وان لم تتخلص منه فضة فلا شيء عليه لان الفضة فيه قد هلكت اذ لم ينتفع بها الا حالا ولا مالا فبقيت العبرة بالغش وهو عرض فتشترط فيه نية التجارة فصارت كالتياب الموهبة بماء الذهب وعلى هذا التفصيل الذهب المغشوش وأركان الفضة والغش سواء ذكر الشيخ أبو نصر انه تجب فيه الزكاة احتياطا وقبل لا تجب وقبل يجب فيها درهمان ونصف وكان الشيخ

أبو بكر محمد بن الفضل بوجوب الزكاة في القطر يفية والعدلية كل مائتي درهم خمسة دراهم عدد لأن
 الغش فيهما غالب فصارا فلوسا فوجب اعتبار القيمة فيه لا الوزن والذهب المخلوط بالفضة ان بلغ الذهب
 نصاب الذهب وجبت فيه زكاة الذهب وان بلغت الفضة نصاب الفضة وجبت فيه زكاة الفضة وهذا
 اذا كانت الفضة غالبية وأما اذا كانت مغلوبة فهو كله ذهب لانه اعز وأغلى قيمة والله أعلم ثم قال المصنف
 رحمه الله تعالى (وتجب الزكاة في التبر) وهوما كان من الذهب والفضة غير مضروب فان ضرب دنابر
 فهو عين وقال ابن فارس هوما كان منهما غير مصوغ وقال الزجاجة هو كل جوهر قبل استعماله كالخماس
 والحديد وغيرهما كل ذلك في المصباح ولكن المتعارف الآن في الاطلاق هو من الذهب ما أخرج من
 الارض لم يخلص من التراب (وفي الحل) يضم الحاء المهملة وكسر اللام وتشديد الياء جمع حلى بفتح فسكون
 (المحطور) أى المحرم وهو نوعان (محرم) لعينه (كاواني الذهب والفضة) والملاقع والمجامر منها
 (ومراكب الذهب) والفضة (للرجال) كالسروج منها ونحوها كاللجام والقلادة والنظر والطراف
 السبور مما هو ملبوس للفرس والثاني محرم بالقصد بان يقصد الرجل بحلى النساء الذي يملكه كالسوار
 والخيل أن يلبسه أو يلبسه غلمان أو قصدت المرأة بحلى الرجل كالسيف والمنطقة أن تلبسه أو تلبس
 جواربها أو غيرها من النساء أو أعد الرجل حلى الرجال لنسائه أو جواربه أو أعدت المرأة حلى النساء
 لزواجه أو غلمانها فكل ذلك حرام ولو اتخذ حليا لم يقصده استعمالا لمباحا ولا محرما بل قصد كثرة فالذهب
 وجوب الزكاة فيه وبه قطع الجمهور وقيل فيه خلاف (ولا تجب في الحلى المباح) في أظهر القولين
 كالعوامل من الابل والبقر والثاني يجب لان زكاة النقود تنطبق بجوهره قال في شرح المنهاج ويستثنى
 من الاطلاق هذا القول انه لازكاة في الحلى المباح ما لو مات عن حلى مباح ولم يعلم به وارثه الا بعد الحول فانه
 تجب زكاته لان الوارث لم ينو امساكه لاستعمال مباح ذكره الروايات اه وقال أصحابنا تجب الزكاة
 في حلى النساء واستندوا بما رواه حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان امرأة أتت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يدها ابنة لها وفي يديها حليتان غليظتان من ذهب فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنعطى زكاة هذا قالت لا قال أسرك أن يسورك الله به ما يوم القيامة بسوارين
 من نار فاعتماهوا القتهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت هما لله ورسوله أخرجه أبو داود هكذا
 والترمذي بنحوه وقال ولا يصح في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء وأخرجه النسائي مسندا
 ومرسلا وذكر المرسل أولى بالروايات أخرجه البيهقي من هذا الطريق ثم قال ينفرد عمرو اه قلت
 قد ذكر البيهقي نفسه في باب الطلاق قبل الشكاح عن ابن راهويه انه اذا كان الراوى عنه ثقة فهو
 كالوحد عن نافع عن ابن عمر وذكر عن جماعة من الحفاظ انهم يحتجون بحديثه فلا يضر تفرد به بالحديث
 ولذا قال النووي اسناده حسن ومن ذلك ما رواه عبد الله بن شداد بن الهاد انه قال دخلنا على عائشة
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى في يدي فتحات
 من ورق فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتن لك يا رسول الله آثرين قال أتودين زكاتهن قلت لا وأما ما
 الله قال هو حسبك من النار أخرجه أبو داود والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وأخرجه البيهقي
 من طريق شيخه الحاكم وسكت عنه ومن ذلك عن أم سلمة رضي الله عنها قالت كنت ألبس أوصاحا
 من ذهب فقلت يا رسول الله أكنزهن فقال ما بلغ أن تؤدى زكاته فليس بكنز أخرجه أبو داود وقال
 المنذرى فيه عتاب بن بشير أبو الحسن الحراني وقد أخرجه البخارى وتكلم فيه غير واحد وأخرجه
 البيهقي ثم قال ينفرد به ثابت بن عجلان قلت أخرجه البخارى وثقة ابن معين وغيره فلا يضر الحديث
 تفرد به ولهذا أخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط البخارى وفي الاشارة لابن المنذر وينا عن عمر
 وعبد الله بن عمرو وابن مسعود وابن عباس وابن المسيب وسعيد بن جبير وعبد الله بن شداد وميمون

وتجب الزكاة في التبر
 وفي الحلى المحطور كاواني
 الذهب والفضة ومراكب
 الذهب للرجال ولا تجب
 في الحلى المباح

ابن مهران وابن سبهرين ومجاهد والثوري والزهرى وجابر بن زيد وأصحاب الرأى وجوب الزكاة في
حلى الذهب والفضة وبه أقول اه وفي المعالم للخطابي الظاهر من الكتاب يشهد لقول من أوجبها والاثري يؤيده
والاحتياط اه ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (وتجب) الزكاة (في الدين الذي هو على ملىء) على فعيل
اى على مقدر (ولكنها تجب عند الاستيفاء) منه (وان كان الدين مؤجلا) أى مضر وباله الاجل (فلا
تجب الا بعد حلول الاجل) أشار بذلك الى مسائل منها المالك مائة درهم في يده وله مائة مؤجلة على ملىء
فكيف يزكى بينى على ان المؤجل تجب فيه زكاة أم لا والذهب وجوبه او اذا أوجبناها فلا يصح انه
لا يجب الاخراج في الحال واليه أشار بقوله الا بعد حلول الاجل وان قلنا لا زكاة في المؤجل فلا شئ عليه
في مسئلتنا لعدم النصاب وان أوجبنا زكاة المؤجل في الحال يزكى المائتين في الحال فان أوجبناها ولم
نوجب الاخراج في الحال فهل يلزمه اخراج حصة المائة التي في يده في الحال أم يتأخر الى قبض المؤجلة
وجهاً أحقهما تجب في الحال وهما بناء على ان الامكان شرط للوجوب والضممان ان قلنا بالاول لم يلزمه
لاحتمال ان لا يحصل المؤجل وان قلنا بالثاني أخرج ومتى كان في يده دون نصاب وتماه مغضوب أو دين
ولم نوجب فيه مازكاة ابتداء الحول من حين يقبض ما يتم به النصاب

(النوع الرابع زكاة التجارة)

(وهى) واجبة (كزكاة النقدين) نص عليه في الجديد ونقل عن القديم ترديد قول فمنهم من قال له
في القديم قولان ومنهم من لم يثبت خلاف الجديد والاصل في وجوبها قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
أنفقوا من طيبات ما كسبتم قال مجاهد نزلت في التجارة ومارواه الحارثي في المستدرک باسنادين
صحيحين على شرط الشيخين عن أبي ذر رفعه في الابل صدقتها وفي البقر صدقتها وفي الغنم صدقتها وفي النمل
صدقتها والبرذرة وبالثياب المعدة للبيع عند البازين وعلى السلاح قاله الجوهري وزكاة العين تجب
في الثياب والسلاح فتعين الحمل على زكاة التجارة قال ابن المنذر وأجمع عامة أهل العلم على وجوبها
وأما خبر ليس على المسلم في عبده وفرسه صدقة فمحمول على ما ليس للتجارة والتجارة تقليب المال
بالمعاوضة على غرض الربح كذا في شرح المنهاج وفي الروضة مال التجارة كل ما قصد الاتجار فيه عند
اكتساب الملك بمعاوضة محضة وتفصيل هذه القيود يظهر من سياق المصنف فيما سأتى ثم ان الحول معتبر
في زكاة التجارة بخلاف والنصاب معتبر أيضاً بخلاف ولكن في وقت اعتباره ثلاثة أوجه وعبر عنها
امام الحرمين والمصنف باقوال والصحيح انها أوجه الاول منها منصوص والاخران مخرجان فالاول أصح
انه يعتبر في آخر الحول فقط والثاني يعتبر في أوله وفي آخره دون وسطه والثالث يعتبر في جميع الحول
حتى لو نقصت قيمته عن النصاب في لحظة انقطع الحول فان كل بعد ذلك ابتداء الحول من يومئذ فاذا
قلنا بالاصح فاشترى عرضاً للتجارة بشئ يسير انعقد الحول عليه ووجب فيه الزكاة اذا بلغت قيمته
نصاباً آخر الحول ثم ان مال التجارة نارة يملكه بنقد ونارة بغيره فان ملكه بنقد نظران كان نصاباً
بان اشترى بعشرين ديناراً أو بمائتي درهم فابتداء الحول من حين ملك ذلك النقد واليه أشار المصنف
بقوله (وانما ينقد الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة ان كان النقد) الذي هو رأس
المال (نصاباً) وبينى حول التجارة عليه هذا اذا اشترى بعين النصاب اما اذا اشترى بنصاب في النسيئة
ثم نقده في ثمنه فينقطع حول النقد وينتدى حول التجارة من حين المشتري (وان كان) ذلك النقد
(ناقصاً) أى دون نصاب ابتداء الحول من حين ملكه عرض التجارة اذا قلنا لا يعتبر النصاب في أول الحول
ولاخلاف انه لا يحسب الحول قبل الشراء للتجارة لان المشتري به لم يكن زكاة لنقصه اما اذا ملك بغير نقد
واليه أشار بقوله (أو اشترى بغيره على نية التجارة) فله حالان أحدهما ذلك العرض ان كان مملوئاً زكاة
فيه كالثياب والعبيد (فالحول من وقت الشراء) أى ابتداءه من حين ملك مال التجارة بالشراء ان كان

وتجب في الدين الذي هو
على ملىء ولكن تجب
عند الاستيفاء وان كان
مؤجلاً فلا تجب الا عند
حلول الاجل

*(النوع الرابع زكاة
التجارة)*

وهى كزكاة النقدين وانما
ينعقد الحول من وقت ملك
النقد الذي به اشترى
البضاعة ان كان النقد نصاباً
فان كان ناقصاً واشترى
بعرض على نية التجارة
فالحول من وقت الشراء

قيمة العرض نصابا أو كانت دونه وقلنا بالاصح ان النصاب لا يعتبر الا في آخر الحول والثاني أن يكون مما
تجب فيه الزكاة بان ملك بنصاب من السائمة فالصحيح الذي قطع به جماهير الاصحاب ان حول الماشية ينقطع
ويبتدئ حول التجارة من حين ملك مال التجارة ولا يبنى لاختلاف الزكاتين قدرا وقتا وقال الاصطخري يبنى
على حول السائمة كماله ملك بنصاب من النقيدين ثم زكاة التجارة والنقد يبنى حول كل منهما على الآخر
فاذا باع مال تجارة بنقد بنية القنية بنى حول النقد على حول التجارة كما يبنى حول التجارة على حول النقد
ثم لاختلاف ان قدر زكاة التجارة ربع العشر كالنقد ومن أين يخرج فيه ثلاثة أقوال المشهور والجديد
يخرج من القيمة ولا يجوز أن يخرج من عين العرض والثاني يجب الاخراج من العين ولا يجوز من القيمة
والثالث يختار بينهما فلو اشترى بمائتي درهم مائتي فقير حنطة أو بمائة وقلنا يعتبر النصاب آخر الحول فقط
وحال الحول وهي تساوي مائتين فعلى المشهور وعليه خمسة دراهم وعلى الثاني خمسة أقدرة وعلى الثالث يختار
بينهما واعتمد المصنف القول الاول واليه أشار بقوله (وتؤدي الزكاة) أي زكاة التجارة وهي ربع
العشر (من نقد البلد) اما كون واجبه ربع العشر فلا خلاف فيه وقد تقدم وأما كونه من القيمة
فهو الجديد المشهور كما تقدم أيضا ثم المعتد في القيمة نقد البلد (وبه يقوم) أي فيما يقوم به مال التجارة
لرأس المال أحوال أحدهما أشار إليه المصنف بقوله (فان كان مابه الشراء نقدا وكان نصابا كاملا)
بان اشترى عرضا بمائتي درهم أو عشرين دينارا فيقوم آخر الحول به و (كان التقويم به أولى من نقد
البلد) فان بلغ بها نصابا زكاة والا فلا وان كان الثاني غالب نقد البلد ولو قوم به ببلغ نصابا حتى لو اشترى
بمائتي درهم بمعرضا فباعه بعشرين دينارا وقصد التجارة مستمر فتم الحول والدنانير في يده ولا يبلغ قيمتها
مائتي درهم فلا زكاة هذا هو المذهب المشهور وعن صاحب التقریب حكاية قول ان التقويم أبدا يكون
بغالب نقد البلد ومنه يخرج الواجب سواء كان رأس المال نقدا أم لا وحكى الرويانى هذا عن ابن الحداد
* الحال الثاني أن يكون نقدا دون النصاب فوجهان أحدهما يقوم بذلك النقد والثاني بغالب نقد البلد
كالعرض * الحال الثالث أن يملك بالقديم جميعا وهو على ثلاثة أضرب أحدها أن يكون كل واحد
نصابا فيقوم به على نسبة التقسيط يوم الملك وطريقه تقويم أحد النقيدين بالآخر الضرب الثاني أن
يكون كل واحد منهما دون النصاب فان قلنا ما دون النصاب كالعرض قوم الجميع بنقد البلد وان قلنا
كالنصاب قوم ماله ملكه بالدراهم بدراهم وماله ملكه بالدنانير بدنانير الضرب الثالث أن يكون أحدهما
نصابا والآخر دونه فيقوم ماله ملكه بالنقد الذي هو نصاب بذلك النقا وماله ملكه بالنقد الآخر على الوجهين
وكل واحد من المبلغين يقوم في آخر حوله وحول المملوك بالنصاب من حين ملك ذلك النقد وحول المملوك
بما دونه من حين ملك العرض واذا اختلف جنس المقوم به فلا ضم * الحال الرابع أن يكون رأس المال
غير نقد بان ملك بعرض قنية أو ملك بخاج أو نكاح بقصد التجارة وقلنا يصير مال تجارة فيقوم في آخر
الحول بغالب نقد البلد من الدراهم والدنانير فان بلغ نصابا زكاة والا فلا وان كان يطبخ بغيره نصابا فلو جرى
في البلد نقدان متساويان فان بلغ باحدهما نصابا دون الآخر قوم به وان بلغ بهما فوجه أحدهما يختار
المالك فيقوم بما شاء منهما والثاني يراعى الاغلب للمساكين والثالث يتعين التقويم بالدراهم لانها أرفق
والرابع يقوم بالنقد وغيره فما قابل الدراهم يقوم به وما قابل العرض يقوم بنقد البلد فان كان النقد
دون النصاب عاد الوجهان (ومن فوى التجارة في مال قنية فلا ينقد الحول بمجرد نيته) أما عرض التجارة
فانه يصير قنية بنيتها لانها الاصل فاكتفى فيها بالنية وأما عرض القنية فانه لا يصير للتجارة بمجرد نيته فلا
ينقد الحول بذلك لانها خلاف الاصل كما ان المسافر يصير مقبما بمجرد النية فاذا نوى وهو ما كثر لا يصير
مسافرا الا بفعل وأيضا القنية هي الجنس لا انتفاع وقد وجد بالنية المذكورة مع الامساك والتجارة هي
التقلب بقصد الارباح ولم يوجد ذلك فلولا بس ثوب تجارة بلانية قنية فهو مال تجارة فان نواه به فليس مال

وتؤدي الزكاة من نقد
البلد وبه يقوم فان كان
مابه الشراء نقدا وكان نصابا
كاملا كان التقويم به أولى
من نقد البلد ومن نوى
التجارة من مال قنية فلا
ينقد الحول بمجرد نيته

تجارة وانما يصير العرض للتجارة اذا قرنت بينهما بكسبه بمعاوضة محضة وهو المراد بقول المصنف (حتى
 يشتري به شيئا) وقال في الروضة مجرد نية التجارة لا يصير مال تجارة فلو كان له عرض فنية مائة بشراء
 أو غيره فجعله للتجارة لم يصير على الصحيح الذي قطع به المأهر وقال الكرايبي يصير وأما اذا قرنت نية
 التجارة بالشراء فان المشتري يصير مال تجارة ويدخل في الحول سواء اشترى بعرض أو نقداً أو دين حال
 أو مؤجل لانضمام قصد التجارة الى فعلها واذ ثبت حكم التجارة لا تحتاج كل معاملة الى نية جديدة وفي معنى
 الشراء لو صالح على دين له في ذمة انسان على عرض بنية التجارة صار للتجارة سواء كان الدين قرضاً أو غن
 مبيعاً أو ضمان متلف وكذلك الائتماب بشرط الثواب اذا نوى به التجارة وأما الهبة المحضة والاحتطاب
 والاحتشاش والاصطباد والارث فليست من أسباب التجارة ولا أثر لاقتران النية بها وكذلك الرد بالعيب
 والاسترداد (ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة) لان تمام الحول معتبر فيها بلا
 خلاف كما تقدم (والاولى أن يؤدي زكاة تلك السنة) احتياطاً (وما كان من ربح في السلعة في آخر
 الحول وجبت الزكاة فيه لحول رأس المال ولم يستأنف له حول كافي للنتاج) أي مع الامهات اعلم ان ربح
 مال التجارة ضرر بان حاصل من غير نفوض المال وحاصل مع نفوضه فالاول مضموم الى الاصل كالنتاج
 قال امام الحرمين حتى الاثمة القطع بذلك لكن من يعتبر النصاب في جميع الحول فلا يسلم وجوب الزكاة
 في الربح في آخر الحول ومقتضاه أن يقول ظهور الربح في اثنتائه كنضوضه وفيه خلاف يأتي قال الامام
 وهذا لا بد منه والمذهب الصحيح ما سبق فعلى المذهب لو اشترى عرضاً بمائتي درهم فصارت قيمته في اثنائه
 الحول ثلاثمائة زكاة ثلاثمائة في آخر الحول وان كان ارتفاع القيمة قبل آخر الحول بالخطأ ولو ارتفعت بعد
 الحول فالربح مضموم الى الاصل في الحول الثاني كالنتاج الضرب الثاني الحاصل مع النضوض فينظر ان
 صار ناضماً من غير جنس رأس المال فهو كالأبدل عرضاً بعرض لانه لا يقع به التقويم وهذا هو المذهب اما اذا
 صار ناضماً من جنسه فتارة يكون ذلك في اثنائه الحول وتارة بعده وعلى التقدير الاول قد يمسك الناض الى
 أن يتم الحول وقد يشتري به سلامة الحال الاول أن يمسك الناض الى تمام الحول فان اشترى عرضاً بمائتي
 درهم فباعه في اثنائه الحول بثلاثمائة وتم الحول وهي في يده ففيه طريقان أحدهما أنه قال لا كثر وزن
 على قوانين أظهرهما يزكي الاصل بحوله ويفرد الربح بحول والثاني يزكي الجميع بحول الاصل والطريق
 الثاني القطع بافراد الربح واذا أفردنا في ابتداء حوله وجهان أحدهما من حين النضوض والثاني من
 حين الظهور الحال الثاني أن يشتري به عرضاً قبل تمام الحول فطريقان أحدهما أنه كالأبدل الناض
 والثاني القطع بانه يزكي الجميع لحول الاصل الحال الثالث اذا ناض بعد تمام الحول فان ظهرت الزيادة
 قبل تمام الحول يزكي الجميع بحول الاصل بلا خلاف فان ظهرت بعد تمامه فوجهان أحدهما هكذا
 وأحدهما يستأنف للربح حولاً وجميع ما ذكرناه فيما اذا اشترى العرض بنصاب من النقد أو بعرض
 آخر قيمته نصاب فاما اذا اشترى بمائة درهم مثلاً وباعه بعد ستة أشهر بمائتي درهم وبقيت عنده الى
 تمام الحول من حين الشراء فان قلنا بالاصح ان النصاب لا يشترط الا في آخر الحول بنى على القولين في أن
 الربح من الناض هل يضم الى الاصل في الحول ان قلنا نعم فعليه زكاة المائتين وان قلنا لا فله زكاة مائة الربح
 الابد ستة أشهر أخرى فان قلنا بالنصاب يشترط في جميع الحول أو في طريقته فابتداء بحول الجميع من حين
 باع ونض فاذا تم زكاة المائتين ولو لم يزل عشرين ديناراً فاشترى بها عرضاً للتجارة ثم باعه بعد ستة أشهر من
 ابتداء الحول بدينارين اشترى بها سلعة أخرى ثم باعها بعد تمام الحول بمائة فان قلنا للربح من
 الناض لا يفر بحول فعليه زكاة جميع المائة والافعليه زكاة خمسين ديناراً لانه اشترى السلعة الثانية
 بدينارين منها عشرين رأس ماله الذي مضى عليه ستة أشهر وعشرون ربحاً استفاده يوم باع الاول فاذا
 مضت ستة أشهر فقد تم الحول على نصف السلعة فيزكيه بزيادة وزيادته ثلاثون ديناراً لانه ربح على

حتى يشتري به شيئاً ومهما
 قطع نية التجارة قبل تمام
 الحول سقطت الزكاة
 والاولى أن تؤدي زكاة تلك
 السنة وما كان من ربح
 في السلعة في آخر الحول
 وجبت الزكاة فيه بحول
 رأس المال ولم يستأنف له
 حول كافي للنتاج

العشر ٧

وكان كما تناوقت تمام الحول ثم اذا مضت ستة أشهر أخرى فعليه زكاة العشر من الثانية فان حولها حينئذ تم ولا يضم اليها لانه صار ناضا قبل تمام حولها فاذا مضت ستة أشهر أخرى فعليه زكاة ربعها وهو الثلاثون الباقية فان كانت الخمسون التي اخرج زكاتها في الحول الاول باقية عنده فعليه زكاتها أيضا للحول الثاني مع الثلاثين هذا هو قول ابن الحداد تفريعا على ان الناض يفرد بربعه بحول وحكي الشيخ أبو يعلى وجهين آخر من ضعيفين أحدهما يخرج عند البيع الثاني زكاة عشر من فاذا مضت ستة أشهر اخرج زكاة عشر من أخرى التي كانت ربحا في الحول الاول فاذا مضت ستة أشهر اخرج زكاة الستين الباقية لانها استقرت عند البيع الثاني فنه يتدنى حولها والوجه الثاني انه عند البيع الثاني يخرج زكاة عشر من ثم اذا مضت ستة أشهر زكاة الثمانين الباقية لان الستين هي الربح حصلت في حول العشر من التي هي الربح الاول فضمت اليها في الحول ولو كانت المسئلة بحالها لكانت لم يبع السلعة الثانية فبرك عند تمام الحول الاول خمسين وعند تمام الثاني الخمسين الثانية لان الربح الاخير لم يصير ناضا ولو اشترى بمائتين عرضا وباعه بعد ستة أشهر بثلاثمائة واشترى بهما عرضا وباعه بعد تمام الحول بستمائة كان لم يفرد الربح بحول زكاة الستمائة والا فزكاة اربع مائة فاذا مضت ستة أشهر زكاة مائة فاذا مضت ستة أشهر أخرى زكاة المائة الباقية هذا على قول ابن الحداد وما على الوجهين الاخرين فبرك عند البيع الثاني مائتين ثم على الوجه الاول اذا مضت ستة أشهر من البيع الثاني زكاة ربع المائة الاخرى * (تنبيه) * مال التجارة ان كان حيوانا فله حالان أحدهما أن يكون بمناجب الزكاة في عينه كنصاب الماشية وقد تقدم حكمه والثاني لا تجب في عينه كالخيل والحواري والماعز لوفه من النعم فهل يكون نتاجها مال تجارة وجهان أحدهما يكون مال تجارة لان الولد له حكم أمه والوجهان فيما اذا لم تنقص قيمة الام بالولادة فان نقصت جبرت من قيمة الولد كذا قال ابن سريج وغيره قال الامام وفيه احتمال ظاهر ومقتضى قوله انه ليس مال تجارة أن لا تجبر به الام كالمسئف فادبب آخر وثمار أشجار التجارة كالولاد حيوانا ففيها الوجهان فان لم تجعل الاولاد والثمار مال تجارة فهل يجب فيها في السنة الثانية فما بعدها زكاة قال امام الحرمين الظاهر أن لا تجب لانه منفصل عن تبعية الام وليس أصلا في التجارة وأما اذا ضم منها الى الاصل وجعلناها مال تجارة ففي حولها طريقان أحدهما حولها حول الاصل كنتاج السائمة وكلا زيادة المتصلة والثاني على قول ربح الناض فعلى هذا ابتداء حولها من انفصال الولد وظهور الثمار (وأموال الصبارفة) جمع صبرفي وهو الذي ينقد البراهيم والدنانير ويصرفها للناس (لا ينقطع حولها بمجرد المبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات) هذا قول في المذهب وقال في شرح المنهاج ولو اشترى نقدا بنقد فان لم يكن للتجارة انقطاع الحول وان كان لها كالصبارفة فالاصح انقطاعه أيضا وحكي عن ابن سريج انه قال بشر الصبارفة بأن لازكاه عليهم اه فهذا يدل على ان أصح القولين انقطاع الحول في أموال اصبارف هذا اذا كانت المبادلة صحيحة والا فلا ينقطع (وزكاة ربع مال القراض) المشروط للعامل (على) حصه (العامل) وفي بعض النسخ على العامل أعني حصه ان قلنا انه يملك الربح المشروط له ويلزم المالك كذا رأس المال وحصه من الربح وانما قلنا انه يلزم العامل زكاة حصته من الربح لانه يتمكن من التوصل اليه متى شاء بالقسمة فاشبه الدين الحال على ملى عو على هذا ابتداء حصته من حين الظهور ولا يلزمه اخراجها قبل القسمة على المذهب وله الاستعداد باخراجها من مال القراض فقول المصنف (وان كان قبل القسمة) لا يخالف هذا القول لكونه متمكنا من التوصل اليه متى شاء (هذا هو الاقيس) وبه قطع بعضهم ووجه النووي في المجموع والثاني لا تلزمه زكاة حصته لانه غير متمكن من كمال التصرف فيها وبه قطع بعضهم وان قلنا عامل القراض لا يملك الربح المشروط له بالظهور وهو الاصح بل بالقسمة فعلى المالك عند تمام الحول زكاة الجميع رأس المال والربح لان الجميع ملكه فاذا اخرجها

وأموال الصبارفة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربع مال القراض على العامل وان كان قبل القسمة هذا هو الاقيس

٧ هنا يابض بالاصل

من غير مال القراض فذلك أو من ماله حسب من الربح في الاصح ولا يجعل اخراجها كاسترداد المالك
جزأ من المال تنزيلا لها منزلة المؤن التي تلزم المال من أجرة الدلال والكيال ووطيرة عبد التجارة
وجناباتهم والثاني محسب من رأس المال لان الوجوب على من له مال والثالث زكاة الاصل من الاصل
وزكاة الربح من الربح لانها وجبت فبها والله أعلم

*(فصل) وقال أصحابنا يجب ربع العشر في عروض تجارة بلغت قيمتها من الورق والذهب نصابا ويعتبر
فيهما الانفع للمساكين هذا قول أبي حنيفة ومعناه يقوم بما يبلغ نصابا ان كان يبلغ باحدهما ولا يبلغ
بالآخر احتياطا لحق الفقراء في الاصل خيره لان الثمن في تقدير قيم الاشياء به مساو وقال أبو يوسف
يقومها بما اشترى اذا كان الثمن من النقود لانه أقرب بلعرفة المالية وان اشتراها بغير النقود يقومها
بأغلب من النقود وقال محمد يقومها بالنقد الغالب على كل حال كافي المقصود والمستهلك وأردش الجناب
و يقوم بالمصر الذي هو فيه وان كان في مفازة تعتبر قيمته بأقرب الامصار الى ذلك الموضع وتعتبر القيمة يوم
الوجوب عند رد يوم الاداء عندهما واذا كان النصاب كاملا في ابتداء الحول وانتهائه فنقصه فيما بين ذلك
لا يسقط الزكاة وقال زفر يسقطها لان حولان حول على النصاب كاملا بشرط الوجوب ولا يبي حنيفة ان
الحول لا ينقد الا على النصاب ولا تجب الزكاة الا في النصاب ولا بد منه فيهما ويسقط السكك فيما بين ذلك
للحرج لانه قل ما يبقى المال حولا على حاله ونظيره البين حيث يشترط فيها الملك حالة الانقضاء وحالة نزول
الجزء وفيما بين ذلك لا يشترط الا انه لا بد من بقاء شيء من النصاب الذي انعقد عليه الحول ليضم المستفاد
اليه لان هلاك الكل يبطل انعقاد الحول اذا لم يمكن اعتباره بدون المال وعلى هذا قالوا لو اشترى عصير للتجارة
يساوي مائتي درهم فتخمر في أثناء الحول ثم تخلل وخلل يساوي مائتي درهم يستأنف الحول للخل ويبطل
الحول الاول ولو اشترى شيئا تساوي مائتي درهم فمات كلها وبيع جلداه وتساوي مائتي درهم
لا يبطل الحول الاول بل يزكها اذا تم الحول الاول من وقت الشراء والفرق بينهما أن الخمر اذا تخمرت
هلكت كلها وصارت غير مال فانقطع الحول ثم بالتخلل صار مالا مستخدنا غير الاول والشيء اذا مات لم يهلك
كل المال لان شعرها وصفوها وقرنها لم يخرج عن أن يكون مالا فلم يبطل الحول لبقاء البعض ونضم قيمة
العروض الى الذهب والفضة ويضم الذهب الى الفضة بالقيمة فيكمل به النصاب لان الكل جنس واحد
لانها للتجارة وان اختلفت جهة الاعداد وجوب الزكاة باعتبارها هذا قول أبي حنيفة وعندهما يضم
بالاجزاء حتى لو كان له مائة درهم وخمسة دنانير قيمتهما مائة درهم تجب الزكاة عنده خلافا لهما وعكسه
لو كان له مائة درهم وعشرة دنانير تبلغ مائة درهم تجب فيها الزكاة عندهما لاعدده كذا ذكره بعضهم
ونظريه الزبلي قال اذا كانت عشرة دنانير تبلغ مائة درهم فالمائة تبلغ عشرة دنانير ضرورة ومما
يبني على هذا الاختلاف مالو كان له فضة وعروض أو ذهب وعروض كان له أن يقوم الذهب أو الفضة
بختلاف جنسه ويضم قيمته الى قيمة العروض بالقيمة عند أبي حنيفة وعندهما تقوم العروض به
ويضم قيمته اليها بالاجزاء وليس له أن يقوم الذهب والفضة كذا ذكرنا والله أعلم

(النوع الخامس زكاة الركا والمعدن)

(والركا) بالكسر (مادفن في الجاهلية) من الاموال فعال بمعنى مفعول كبساط بمعنى مبسوط
ويطلق على المعدن أيضا وقد أركز الرجل وجدر كازا كذا في المصباح والمراد بالجاهلية ما قبل الاسلام اي
مبعث النبي صلى الله عليه وسلم كما صرح به الشيخ أبو علي سمي بذلك لكثرة جهالتهم ويعتبر في كون الدين
الجاهلي ركا كما قاله أبو اسحق الروزي ان لا يعلم ان ماله بطلته الدعوة فان علم انها بطلته وعاند وجدي
بنائه أو بلدته التي أنشأها كترافليس بركا زبل في حكاية في المجموع عن جماعة وأقره ولم يبين المصنف
هل المراد بالجاهلي ضربا أو دفنا ولكن قوله في الوجيز ويشترط كونه على ضرب الجاهلية فان كان على

*(النوع الخامس الركا)

والمعدن)*

والركا مال مدفون في الجاهلية

ضرب الاسلام فلقطة أو مال ضائع يحفظه الامام اه يدل على ارادته وعبارة المنهاج هو الموجود الجاهلي
وعبارة الروضة هو دفن الجاهلية واستحسنوها فان الحكم منوط به فهم اذ لا يلزم من كونه على ضرب
الجاهلية كونه دفن الجاهلية لاحتمال ان مسلماعتر بكنز جاهلي فاخذه ثم دفنه وأجيب عنه بان الاصل
والظاهر عدم أخذ مسلم له ثم دفنه ثانيا ولو قلنا به لم يكن لنا ركاز بالسكينة قال السبكي في شرح المنهاج والحق
انه لا يشترط العلم بكونه من دفنهم فانه لا سبيل اليه وانما يكتفي بعلامة تدل عليه من ضرب أو غيره اه قال
الخطيب وهذا أول والتقييد بدفن الجاهلية يقتضي ان مادن في الصحارى من دفن الحربيين الذين عاصروا
الاسلام لا يكون ركازا بل في أقال الاسنوي يدل له كلام أبي اسحق المروزي السابق ويشترط في كونه
ركازا أيضا ان يكون مدفونا فان وجد ظاهرا بان السبيل أظهره فركاز أو انه كان ظاهرا فلقطة وان شك
فكلوا شك في انه ضرب الجاهلية أو الاسلام قاله الماوردي ثم قال المصنف (ووجد في أرض لم يجز عليها في
الاسلام ملك) قال في الروضة الكنز الموجود بالصفة المتقدمة تارة يوجد في دار الاسلام وتارة في دار الحرب
فالذي في دار الاسلام ان وجد في موضع لم يعمره مسلم ولا ذود عهد فهو ركاز سواء كان مواتا أو من القلاع
العادية التي عمرت في الجاهلية فان وجد في طريق مسلوكة فالذهب والذي قطع به العراقيون والفقهاء انه
لقطة وقيل ركاز وقيل وجهان والموجود في المسجد لقطة على المذهب ويجيء فيه الوجه الذي في
الامار بقائه ركاز وما عدا هذه المواضع ينقسم الى موقوف ومملوك فالمملوك ان كان لغيره ووجد فيه
كنز لم يملكه الواجد بل ان ادعاه مالكه فهو له بلايين والافهول من تلقى صاحب الارض الملك منه وان
كان الموضع موقفا فالكنز لمن في يده الارض كذا في التهذيب هذا كله اذا وجد في دار الاسلام ولو
وجد في دار الحرب في موات تقارن كانوا لا يذون عنه فهو كوات دار الاسلام وان كانوا يذون عنه ذبهم
عن العمران فالصحيح الذي قطع به الاكثر انهم كواتهم وقال الشيخ أبو علي هو كعمرانهم وان وجد
في موضع مملوك لهم تقارن أخذ بقهر وقتال فهو غنيمة كأخذ أموالهم ونقودهم من يوتهم وان أخذ
بغير قتال ولا قهر فهو فيء ومستحقه أهل النية كذا في النهاية (فعلى واجده) ان كان من أهل الزكاة على
القول بأن مصرفه مصرف الزكاة (في الذهب والفضة منه) خاصة وكون الموجود ذهبا أو فضة شرط
فيه وقيل في اشتراط قولان الجديد الاشتراط ولذا قال في الوجيز ويشترط كونه من جوهر النقيدين
على الجديد وعلى لفظ جوهر علامة خلاف الأئمة الثلاثة (الحبس) ومصرفه مصرف الزكاة على المشهور
لانه حق واجب في الاستفادة من الارض فاشبه الواجب في الزرع والثمار وزج في أصل الروضة والمجموع
القطع به وانما كان الحبس فيه لكثرة نفعه وسهولة أخذه (والحول غير معتبر) بلا خلاف صرح به
الرافعي والنووي وان جرى في المعدن خلاف فقول القاضي أبي بكر بن العربي اختلف الناس في اعتبار
الحول فيه فرائي مالك أنه كالزروع لانه مال زكوي يخرج من الارض ورأي الشافعي انه ذهب وفضة يجريان
على حكمهما فرائي الشافعي اللفظ ورأي مالك المعنى وهو أسعده اه فيه نظر لمخالفة مذهب الشافعي
واعمل هذا الخلاف في المعدن فان الاختلاف فيه في اشتراط الحول معروف كما سيأتي وأما النصاب ففيه
قولان جديد وقديم أحدهما انه شرط فيه على المذهب لانه مال من الأرض فاختص بما تجب
فيه الزكاة قدرا ونوعا كالمعدن والثاني لا يشترط لعموم قوله صلى الله عليه وسلم وفي الركاز الحبس
وفنهم من لم يشبهه قول (والأولى ان لا يعتبر النصاب) فيه (أيضاً لان ايجاب الحبس) فيه اتفاقا (أو كدشه
بالغنيمة) وأيضا فعموم الخبر المتقدم دال على عدم اعتباره وبه قال أبو حنيفة ومالك وأحمد وحكام ابن
المنذر عن اسحق وأبي عبيد وأصحاب الرأي واختاره ابن المنذر وقال هو أولى بظاهر الحديث (واعتبار
الحبس أيضا بعيدا) في النظر (لان مصرفه مصرف الزكاة) على القول المشهور في المذهب وحكي قول وقيل
فيه وجه أنه بصرف مصرف خمس النية وقول آخر انه بصرف لاهل الحبس لانه مال جاهلي حصل

ورجـد في أرض لم يجز
عليها في الاسلام ملك فعلي
واجده في الذهب والفضة
منه الحبس والحول غير معتبر
والأولى أن لا يعتبر النصاب
أيضا لأن ايجاب الحبس
يؤكده شبهة بالغنيمة
واعتباره أيضا ليس بعيد
لان مصرفه مصرف الزكاة

الظفر به من غير انجاب خيل ولا ركاب فكان كافي فعلى هذا يجب على المكاتب والكافر ولا يحتاج الى نية
 والمصرف في الموضوعين بكسر الراء فيهما محل الصرف وهو المراد هنا وبفتح الراء مصدر (ولذلك يخصص
 على الصحيح من القولين) في المذهب (بالنقدين) الذهب والفضة دون سائر المنطبعات كالحديد والرصاص
 وغيرهما وقال أحمد لا فرق في الركاز بين أن يكون ذهباً أو فضة أو نحاساً أو حديداً أو جواهر أو غيرها من
 الاموال وحكاها ابن المنذر عنه وعن اسحق وأبي عبيد وأصحاب الزأى قال وبه أقول قال وقال الاوزاعي ما أرى
 باخذ الخس من ذلك كله بأساً وعن مالك فيه روايتان كالقولين وحكى كل منهما عن ابن القاسم وقال
 بالتعميم مطرف وابن الماجشون وابن نافع وبالتخصيص ابن المواز قال ابن المنذر وأصح قول مالك ما عليه
 سائر أهل العلم والله أعلم (أما المعادن) جمع معدن كجلس للمكان الذي خلق الله تعالى فيه الجواهر من
 الذهب والفضة والحديد والنحاس سمي بذلك لعدونه أى قامته يقال معدن بالمكان اذا أقام فيه ويسمى
 المستخرج معدناً أيضاً والاصل في زكاته قبل الاجماع قوله تعالى بأيتها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات
 ما كسبتم أى زكوا من خيار ما كسبتم من المال فشمّل المعادن من طيبات ما أخرجنا لكم من الارض
 أى من الحبوب والثمار وخبر الحالك في صحبه انه صلى الله عليه وسلم أخذ من المعادن القبلية الصدقة
 وهى ناحية بين الحرمين تسمى بالفرع وقد اجتمعت الامة على وجوب الزكاة في المعدن (فلا زكاة فيما
 استخرج منها) أى من المعادن (سوى الذهب والفضة) هذا هو المذهب المعروف والذي قطع به الاصحاب
 لا غيرهما من الحديد والنحاس والياقوت والبرجد وحكى وجه انه يجب زكاة كل مستخرج منها
 منطبعاً كان كالحديد والنحاس أو غيره كالكحل والياقوت وهذا شاذ منكر وفي واجب النقدين المستخرجين
 منها ثلاثة أقوال أحدها أشار اليه المصنف بقوله (ففيهما بعد الطعن والتحصيل) بمعالجة النار أو بالحرق
 أو غير ذلك (ربيع العشر على أصح القولين) في المذهب ولكن بشرط ان ناله بالتعب واحتاج الى
 ما ذكر من المعالجة (وعلى هذا يعتبر النصاب) لوجوب الزكاة فيه هذا هو المذهب وقيل في اشتراطه
 قولان (وفي الحول قولان) والمذهب المنصوص عليه في معظم كتب الشافعي انه لا يشترط الحول (وفي
 قول يجب الخس) وهذا هو القول الثاني من الاقوال الثلاثة ووجه هذا القول انه كالركاز يجمع الخلفاء
 في الارض والقول الثالث انه يجب ربع العشر مطلقاً من غير قيد المعالجة والتعب والذي اعتمدته الاكثر
 في ضبط الفرق الحاجة الى الطعن والتحصيل والاستغناء عنهما فاحتاج ربع العشر وما استغنى عنهما
 فالخس لان الواجب يزاد بقلة المؤنة وينقص بكثرتها كالمعشرات (فعلى هذا) أى على قول من أوجب
 الخس (لا يعتبر الحول) على الاصح (وفي النصاب قولان) أحدهما القطع باشتراط النصاب (والاشبه) في
 هذه المسئلة (والعلم عند الله) أتى بهذه الجملة تأديداً وتبركاً (أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فانه
 نوع اكتساب) وهذا هو الجامع بينهما (و) أن يلحق (في الحول بالمعشرات) أى قياساً عليها (فلا يعتبر
 الحول) فيه كما لا يعتبر في المعشرات (لانه عين الرفق) بالواجد ولان الحول انما يعتبر لان تمكن من تنمية المال
 وهذا انما في نفسه (ويعتبر النصاب بالمعشرات) لان مادون النصاب لا يحتمل المواصلة (والاحتياط أن
 يخرج الخس من القليل والكثير ومن غير النقدين أيضاً) مما ذكر (خروجاً من شبهة الخلاف) بين
 الأئمة فان أبا حنيفة ومالكاً وأحمد واسحق وأبا عبيد لا يشترطون فيه في وجوب الخس أن يبلغ نصاباً أم لا وان
 أحمد واسحق وأبا عبيد والاوزاعي لا يفرقون بين ان يكون المستخرج نقداً أو غيره (فانما ظنون قريبة من
 التعارض وحزم الفتوى فيها خطر) وفي نسخة خطر (لتعارض الاشياء) وتعلق بهذا الباب فروع
 * الاول اذا شرطنا النصاب فليس من شرطه ان ينال في الدفعة الواحدة نصاباً بل ناله بدفعات ضم بعضه الى
 بعض ان تتابع العمل وقواصل النيل * الثاني اذا نال من المعدن دون نصاب وهو ملك من جنسه نصاباً
 فصاعداً فاما ان يناله في آخر جزء من حول ما عنده أو مع تمام حوله أو قبله ففي الحالين الأولين يصير

ولذلك يخصص على الصحيح
 بالنقدين وأما المعادن فلا
 زكاة فيما استخرج منها
 سوى الذهب والفضة ففيها
 بعد الطعن والتحصيل ربع
 العشر على أصح القولين
 وعلى هذا يعتبر النصاب وفي
 الحول قولان وفي قول يجب
 الخس فعلى هذا لا يعتبر وفي
 النصاب قولان والاشبه
 والعلم عند الله تعالى أن
 يلحق في قدر الواجب بزكاة
 التجارة فانه نوع اكتساب
 وفي الحول بالمعشرات فلا
 يعتبر لانه عين الرفق ويعتبر
 النصاب كالمعشرات
 والاحتياط أن يخرج الخس
 من القليل والكثير ومن
 غير النقدين أيضاً خروجاً
 عن شبهة هذه الاختلافات
 فانها ظنون قريبة من
 التعارض وحزم الفتوى
 فيها خطر لتعارض الاشياء

مضمون مالي ما عنده وعليه في ذلك النقد حقه وفيما ناله حقه على اختلاف الأقوال فيه وأما إذا ناله قبل تمام الحول فلا شيء فيما عنده حتى يتم حوله وفي وجوب حق المعدن فيما ناله وجهان أحدهما يجب وهو ظاهر نصه في الام والثاني لا بدلي هذا يجب فيما عنده ربع العشر عند تمام حوله وفيما ناله ربع العشر عند تمام حوله ولو كان ما ملكه من جنسه دون نصاب بان ملك مائة درهم فنال من المعدن مائة نظران نال بعد تمام حوله ما عنده ففي وجوب حق المعدن فيما ناله الوجهان فعلى الأول يجب في المعدن حقه ويجب فيما عنده ربع العشر اذ لمضى حوله من حين كمل النصاب بالنيل وعلى الثاني لا يجب شيء حتى يمضي حوله من يوم النيل فيجب في الجميع ربع العشر الثالث اذا قلنا بالذهب ان الحول لا يعتد به فوقت وجوب حق المعدن حصول النيل في يده ووقت الاخراج التخليص والتنقية فلو اخرج قبل التنقية من التراب والحجر لم يجز وكان مضمون ما على الساعي يلزمه رده فلو اختلفا في قدره بعد التلف وقبله فالقول قول الساعي مع عينه ومؤنة التخليص والتنقية على المالك كؤنة الحصاد والدراس الرابع الكتاب عاك ما يأخذه من المعدن ولا زكاة عليه فيه وأما ما يأخذه الرقيق فليس به فتلزمه زكاته ومنع الذي من أخذ المعدن والر كاز من دار الاسلام كما يمنع من احيائها لان الدار للمسلمين وهو دخيل فيها والمانع له الحاكهم فقاموا ان صرح المصنف بانه يجوز لكل مسلم

(فصل) وقال أصحابنا اذا وجد معدن ذهب أو فضة أو حديد أو رصاص أو صفر في أرض خراج أو عشر أخذ منه الخمس وكذا اذا وجد في الصحراء التي ليست بعشيرة ولا خراجية ولا يجب فيما وجد في داره وفيما اذا وجد في أرضه وايتان ففي رواية الاصل لا يجب وفي رواية الجامع الصغير وفي الكنز الخمس لبيت المال وباقية للمختطه وهو الذي ملكه الامام هذه البقعة أول الفتح فاذا وجد في أرض غيره ولو كة لاحد فهو للواجد وقال أبو يوسف هو للواجد في المملوكة أيضا بشرط أن يكون من ضرب الجاهلية والا فهو لقطعة وان اشتبه فهو جاهلي في ظاهر المذهب لانه الاصل وقيل اسلحي في زماننا لتقدم العهد والمتاع من السلاح والآلات واثاث المنازل والفصوص والقماس في هذا كالكنز وعنده في الزئبق الخمس وبه قال محمد وقال أبو يوسف لا شيء فيه ولا يخمس ركاز وجده مستأمن في دار الحرب لانه ليس بغنيمة ثم ان وجده في دلو بعضهم برده عليهم فحزوا عن الغدوان وجده في صحراء فهو له ولا يخمس قبر وزج ولا ياقوت وكذا جميع الجواهر والفصوص اذ أخذها من معدنها وما اذا وجدت كنزا وهو دفن الجاهلية ففيه الخمس لانه لا يشترط في الكنوز المالية لانه غنيمة والحلية المستخرجة من البحر حتى الذهب والفضة فيه بان كانت كنزا في قعر البحر لا يخمس عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف يجب في جميع ما يخرج من البحر فاصل ما يوجد تحت الارض نوعان معدن وكنز ولا تفصيل في الكنز بل يجب فيه الخمس كيفما كان سواء كان من جنس الارض أو لم يكن بعد ان كان مالا متقوما لانه دفن الكفار أيدينا قهرا فصار غنيمة وفيها يشترط المالية لا غير وأما المعدن فعلى ثلاثة أنواع ما يذوب بالنار وينطبع كالذهب والفضة وغيرهما ونوع لا يذوب ولا ينطبع كالسحل وسائر الحجارة ونوع يكون مائعا كالقبر والنפט والملح المائي فالوجوب يختص بالنوع الاول دون الاخير والله أعلم *(تبييه)* قال صاحب الغاية من أصحابنا المال المستخرج من الارض له اسام ثلاثة الكنز والمعدن والر كاز والكنز اسم لما دفنه بنو آدم والمعدن اسم لما خلقه الله تعالى في الارض يوم خلقت الارض والر كاز اسم لهما جبهة والكنز مأخوذ من كنز المال اذا جمعه والمعدن من عدن بالمكان أقام به والر كاز من ركز الرمح أي غرزه وعلى هذا جاز اطلاقه عليهما جميعا لان كل واحد منهما ركوز في الارض أي مثبت وان اختلف الر كاز أي المثبت في المعدن الخالق وفي الكنز الخلق وقال ابن الهمام في فتح القدر بالر كاز يعمهما لانه من الر كز مراد به في الر كوز أعين من كون ر كز الخالق أو الخلق فكان حقيقة فيهما

٧ هنا يابض بالاصل

مشتر كما معنوا وليس خاصا بالدين ولودار الامر فيه بين كونه مجازا فيه أو متواطئا ذل لا شك في صحة
 اطلاقه على المعدن كان التواطؤ متعينا اه وبه اندفع ما في غاية البيان والبديع وشرح المختار من
 أن الر كاز حقيقة في المعدن لانه خاق فيها مركب في الكثر مجازا بالمجاورة محطه ان ما في الكتب الثلاثة
 من ان الر كاز حقيقة في المعدن ومجاز في الكثر ممنوع لانه يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز بلفظ والباب
 معقود لهما فالصحيح انه حقيقة فيهما ووجه من قال المعدن ليس بر كاز ما أخرجه الشيخان وأصحاب
 السنن الاربعة من حديث أبي هريرة رفعه قال العجماء حرمها جبار والمعدن جبار والبر جبار وفي الر كاز
 النجس ووجه الاحتجاج عطف الر كاز على المعدن وفرق بينهما وجعل لكل منهما حكما ولو كانا على واحد
 لجمع بينهما وقال المعدن جبار وفيه النجس أو قال والر كاز جبار وفيه النجس فلما فرق بينهما دل على تغيرهما
 قال ابن المنذر في الاشراف قال الحسن البصري الر كاز المدفون دفن الجاهلية دون المعادن وبه قال
 الشعبي ومالك والحسن بن صالح والاوزاعي وأبو ثور وقال الزهري وأبو عبيد الر كاز المال المدفون
 والمعدن جميعا وفيهما جميعا النجس اه قلت وللخصم أن يقول المعدن هو الر كاز فلما أراد أن يذكر
 لها حكما أخذ كره بالاسم الآخر وهو الر كاز ولفظ الصحيح كما تقدم والبر جبار وفي الر كاز النجس فلو قال
 وفيه النجس لحصل الالتباس باحتمال عود الضمير الى البر فتأمل وأما جهة من قال المعدن ر كاز وفيه
 النجس حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمر وفيه وما كان في الطريق غير الميت وفي
 القرية غير المسكونة فضة وفي الر كاز النجس أخرجه البيهقي وقال أجاب عن هذا من قال بالاول يعني بان
 المعدن ليس بر كاز والجواب ان هذا ورد فيما يوجب من أموال الجاهلية ظاهرا فوق الارض في الطريق
 غير الميت وفي القرية غير المسكونة فيكون فيه وفي الر كاز النجس وليس ذلك من المعدن بسبيل ثم حكى
 عن الشافعي ما لم يصرح به من شعيب حجة المخالف احتج منه بشئ واحد انما هو توهم وخالفه في غير
 حكم وان كان غير حجة فالجواب بغير حجة جهل ثم قال البيهقي قوله انما هو توهم اشارة الى ما ذكره انه ليس
 بوارد في المعدن انما هو في معنى الر كاز من أموال الجاهلية قلتموه في باب الطلاق قبل النكاح
 عن أبي بكر النيسابوري انه قال صح سمع عمرو عن أبيه شعيب وسمع شعيب عن جده عبد الله ثم قال
 البيهقي في باب وطء المحرم وفي باب الخيبر من البيوع ما دل على سماع شعيب عن جده عبد الله الا انه
 اذا قيل عمرو عن أبيه عن جده يشبه أن يراد بجده محمد بن عبد الله وليست له حجة فيكون الخبر مرسل
 واذا قيل عن جده عبد الله زال الاشكال وصار الحديث موصولا اه كلامه وهذا الحديث قيل فيه عن
 أبيه عن عبد الله فهو على هذا جهة فلا وجه لترديد الشافعي وقد أورد ابن عبد البر هذا الحديث في التمهيد
 ولفظه قال صلى الله عليه وسلم في كنز وجه رجل ان كنت وجدته في خربة جاهلية أو قرية غير
 مسكونة أو في غير سبيل ميتة ففيه وفي الر كاز النجس وكذا أورد البيهقي هذا الحديث في باب زكاة
 الر كاز وهذه الرواية تدفع الجواب الذي ذكره البيهقي ان الشافعي أشار اليه وهو انه ورد فيما يوجب
 ظاهرا فوق الارض لان الكثر على ما ذكره الجوهرى وغيره هو المال المدفون وفي الفائق للزمخشري
 الر كاز ما كرهه الله في المعادن من الجواهر وقال الهروري اختلف في تفسير الر كاز أهل العراق وأهل الحجاز
 فقال أهل العراق هي المعادن وقال أهل الحجاز هي كنوز أهل الجاهلية وكل محتمل في اللغة وذ كر نحوه
 صاحب المشارق وعطف الر كاز على الكثر في الحديث الذي ذكرناه دليل على ان الر كاز غير الكثر وانه
 المعدن كما يقول أهل العراق فهو حجة لمخالف الشافعي وقال الخطابي الر كاز وجهان فالمال الذي يوجد
 مدفونا في الارض لا يعلم له مالك وعروق الذهب والفضة ر كاز وقال الطحاوي في أحكام القرآن وقد
 كان الزهري وهو راوى حديث الر كاز يذهب الى وجوب النجس في المعادن حدثنا يحيى هو ابن عثمان
 المصري حدثنا نعيم حدثنا ابن المبارك حدثنا نونس عن الزهري في الر كاز المعدن والاول يخرج من البحر

والعشيري في ذلك الخمس اهـ وروى ابن عبد البر عن الاوزاعي مثل قول الزهري في وجوب الخمس في المعادن والله أعلم

(النوع السادس صدقة الفطر)

ويقال زكاة الفطرة وهكذا عبر به النووي في المنهاج سميت بذلك لان وجوبها بدخول الفطر ويقال أيضا زكاة الفطرة بكسر الفاء وفي آخرها ناء كانهما من الفطرة التي هي المرادة بقوله تعالى فطرت الله التي فطر الناس عليها وقال ابن الرفعة بضم الفاء واستعرب والمعنى انها وجبت على الخلقة تركيبة للنفس وتنمية لعملها قال وكيع بن الجراح زكاة الفطر لشهر رمضان كسجدة الشهر للصلاة تجبر نقصان الصوم كما يجبر السجود نقصان الصلاة وقال في المجموع يقال للمخرج فطرة بالكسر لا غير كذا في شرح المنهاج وفي كتب أصحابنا باب صدقة الفطر هكذا في الهداية ومختصر قدوري والكفر والمختار والمجمع ووقع في الوقاية والنفاية والاصلاح والنور باب صدقة الفطرة بزيادة التاء في آخره وعده بعض هم من لحن العوام وقال الزياي الفطر لفظ اسلامي اصطلاح عليه الذقهاء كانه من الفطرة التي هي في النفوس والخلقة اهـ يعني انها كلمة مولدة لا عبرية ولا عبرية بل هي اصطلاح للفقهاء فتكون حقيقة شرعية ووقع في القاموس انها عبرية فاعترض عليه الشيخ ابن حجر المكي في شرح اللباب وجلب عليه النكير وقد تعرض له في شرحي على القاموس واجبت عن سبب خطئه الحقائق الشرعية بالحقائق اللغوية في كتابه المذكور وليس هذا محل هذا ثم في ايراد المصنف هذا الباب هنا هو المشهور وعند المصنفين من الفقهاء ومنهم من خالف هذا الترتيب فذكره عقب الصوم باعتبار الترتيب الطبيعي اذ هي تكون عقب الصوم وهو لمخلف صاحب الميسوط من أئمتنا ولكن ذكر هذا الباب هنا أولى اذ هي عبادة مالية كالزكاة قال الشيخ أبا بكر الدين فصدقة الفطر مناسبة بالزكاة والصوم أما بالزكاة فلانها من الوطائف المالية مع انحطاط درجتها عن الزكاة وأما بالصوم فباعتبار الترتيب الوجودي فان شرطها الفطر وهو بعد الصوم وقال صاحب النهاية وانما رجع هذا الترتيب لما كان المقصود هو المضاف لا المضاف اليه خصوصا اذا كان مضافا الى شرطه والصدقة عطية يراد بها المثوبة من الله سميت بها لانها يظهر صدق الرغبة في تلك المثوبة كالصدق تظهر به رغبة الرجل في المرأة اهـ قلت انما كانت درجة صدقة الفطر منخفضة عن درجة الزكاة لان الزكاة ثبتت بالكتاب فصدقة الفطر ثبتت بالسنة فثبتت بالكتاب أعلى درجة مما ثبتت بالسنة وقوله مضافا الى شرطه يشير الى أن هذه الاضافة من قبيل اضافة الشيء الى شرطه وفيه قول آخر انه من قبيل اضافة الشيء الى سببه والمختار الاول اذ لا شك أن الفطر ليس سببا ولا اذا ذكر الحدادي في الجوهرة القول الثاني بصيغة التبريز حيث قال هذا من اضافة الشيء الى شرطه كفي حجة الاسلام وقيل من اضافة الشيء الى سببه كما في حج البيت وصلاة الظهر وقال صاحب البحر بعد ان نقل القول الاول وهو بخلافان الحقيقة اضافة الحكم الى سببه وهو الرأس بدليل التعدد بتعدد الرأس وجهه لوها في الاصول عبادة فيها معنى المثوبة لانها وجبت بسبب الغدير كما يجب موثته ولذا لم يشترط لها كمال الاهلية فوجبت في مال الصبي والمجنون خلافا لمحمد انتهى (وهي واجبة) اتفاقا (على اسان رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقال ابن اللبان غير واجبة قال النووي وهو قول شاذ منكر بل غلط مريج اهـ وقال ابن المنذر أجمع عوام أهل العلم على ذلك وقال اسحق يعني ابن راهويه هو كالاجماع من أهل العلم وقال الخطابي قال به عامة أهل العلم وحكى ابن عبد البر عن بعض أهل العراق وبعض متأخري المالكية وبعض أصحاب داود انه ناسئة مؤكدة وان معني قوله فرض قدر كقولهم فرض القاضي نفقة اليتيم قال وهو ضعيف مخالف للظاهر وادعاء على النص بالخروج عن المعهود فيه لانهم لم يختلفوا في قوله فريضة من الله ان معناه ايجاب من الله وكذلك قولهم فرض الصلاة والزكاة وفرض الله طاعة الله ورسوله اهـ والاصل في وجوبها قبل الاجماع حديث أبي سعيد الخدري كذا يخرج زكاة الفطر اذ كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من

***(النوع السادس في**

صدقة الفطر)*

وهي واجبة على اسان

وسول الله صلى الله عليه

وسلم

طعام أو صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير أو صاعاً من زبيب أو صاعاً من أقط فلا زال أخرجه كما كنت أخرجه
 ما عشت رواه الشيخان وحديث ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان
 على المسلمين صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين رواه الشيخان والمشهور
 أنها وجبت في السنة الثانية من الهجرة عام فرض صوم رمضان وهو الصحيح إلا أن افتراض الصوم
 والامر بصدقة الفطر كانا قبل افتراض الزكاة على الصحيح ولذا ذهب بعض العلماء إلى أنها منسوخة
 بالزكاة وإن كان الصحيح بخلافه ثم اختلفوا بعد اتفاقهم على وجوبها (على كل مسلم) في صفة من
 يجب عليه من المسلمين فقيل مالك والشافعي هو من (فضل) أي زاد (عن قوته) لنفسه (وقوت من
 يقوته) أي عياله الذين تلزمه مؤنتهم (يوم الفطر وليلته) وقال أبو حنيفة لا تجب إلا على من ملك نصاباً
 أو ما قيمة نصاب فاضل عن مسكنه وأثاثه وثيابه وقرسه وسلاحه وعبد له ولا يشترط البناء اذ هو شرط
 وجوب الزكاة لا شرط الحرمان وفي الخبر أغنى عن المسئلة في هذا اليوم والأغناء إنما يكون من الغنى
 والغنى حده الشرع بمالك نصاب قال العبد يرى ولا يحفظ هذا عن غير أبي حنيفة وحكي ابن حزم عن سفيان
 الثوري أنه قال من كان له خسون دينار فهو غني والافهون فقير قال وقال غيره درهمان وروى الدارقطني
 حديثاً عن عبد الله بن نعلبة بن صقر عن أبيه رفعه وفيه والغنى والفقر ما غنيكم فيزكيه وأما فقيركم
 فيرد عليه أكثر مما أعطى ومال القادي أبو بكر بن العربي المالكي إلى مقالة أبي حنيفة فقال والمسئلة
 له قوية فإن الفقير لا زكاة عليه ولا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأخذها منه وإنما أمر بأعطائها له
 وحديث نعلبة لا يعارض الأحاديث الصحاح ولا الأصول القطعية وقد قال لاصدقة إلا من ظهر غنى وأبدأ
 بمن تعول وإذا لم يكن هذا غنياً فلا تلزمه الصدقة اه قال المولى العراقي وهو ضعيف وليس التمسك في ذلك
 بحديث نعلبة وإنما هو بالعموم الذي في قوله فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من
 رمضان على الناس وقد ذكر ذلك هو في أول كلامه إلا أنا اعتبرنا القدرة على الصاع لما علم من القواعد
 العامة فأنحرجنا عن ذلك العاجز عنه اه وقوله على كل مسلم خرج منه الكافر الأصلي لما تقدم في الخبر من
 المسلمين وهو واجب عليه ما روي لأنهم طهروا والكافر ليس من أهلها والمراد أنه ليس مطالباً بأخراجها
 والعقوبة عليها في الآخرة فعلى الخلاف في تكليفه بالفروع قاله في المجموع والأصح أنه مكلف بها وقال
 السبكي يحتمل أن هذا التكليف الخاص لم يشمله لقوله في الحديث من المسلمين وأما فطرة المرتد ومن عليه
 مؤنته فموقوفة على عودته إلى الإسلام وكذا العبد المرتد ولو غربت الشمس ومن يلزم الكافر نفقته مرتد لم
 يلزمه فطرته حتى يعود إلى الإسلام كذا في شرح المنهاج وفي الروضة يشترط في مؤدى الفطرة ثلاثة أمور
 الأول الإسلام فلا فطرة على كافر عن نفسه ولا عن غيره إلا إذا كان له عبد مسلم أو قريب مسلم
 أو مستولدة مسلمة ففي وجوب الفطرة عليه وجهان بناء على أنها تجب على المؤدى ابتداءً أم على المؤدى
 عنه ثم يحتمل المؤدى قال النووي أحدهما الوجوب وصححه الزاقي في المحرر وغيره وهو مقتضى البناء
 الأمر الثاني الحرية فليس على الرقيق فطرة نفسه ولا فطرة زوجته ولو ملكه السيد عبد أو قلنا على كاه
 سقطت فطرته عن سيده لزوال ملكه ولا تجب على المملوك لضعف ملكه وفي المكاتب ثلاثة أقوال
 أو أوجه أحدها لا فطرة عليه ولا على سيده عنه الأمر الثالث اليسار فالمعسر لا فطرة عليه وكل من لم يفضل
 عن قوته وقوت من في نفقته ليلة العيد ويومه ما يخرج به في الفطرة فهو معسر ومن فضل عنه ما يخرج به في
 الفطرة من أي جنس كان من المال فهو مؤسر ولم يذكر الشافعي وأكثر الأصحاب في ضبط اليسار
 والاعسار إلا هذا القدر وإذا كان من المال فهو مؤسر ولو لم يذكر الشافعي وأكثر الأصحاب في ضبط اليسار
 خدمته ولم يذكر غيره وهو كالبيان والاستدراك لما أهمله الأولون وحكي الشيخ أبو علي وجهان أن عبد
 الخدم لا يباع في الفطرة كما لا يباع في الكفارة وأعلم أن دين الآدمي يمنع وجوب الفطرة بالاتفاق كما أن

على كل مسلم فضل عن
 قوته وقوت من يقوته
 يوم الفطر وليلته

الحاجة الى صرفه في نفقة القريب بمنعه كما قاله الامام ثم اليسار انما يعتبر وقت الوجوب فلو كان معسرا عنده ثم أيسر فلا شيء عليه والواجب في الطهارة (صاع مما يقتات بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منون وثلاثان) قد تقدم تقدرا لمن والكلام فيه وفي قدر الصاع النبوي اختلاف بين الأئمة فقال مالك والشافعي وأحمد هو خمسة أرطال وثلاث بالبعدي قال الرافعي وهي ستمائة درهم وثلاثة وتسعون درهما وثلاث درهم قال النووي هذا الذي قاله على مذهب من يقول رطل بغداد مائة وثلاثون درهما ومنهم من يقول مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم وهو الأرجح به الفتوى فعلى هذا الصاع ستمائة درهم وثمانون وخمسة أسباع درهم والله أعلم قلت وذكره صاحب القاموس عن المارودي هكذا ثم قال وحررته فوجدته صحيحا اهـ وذكره هانئ قدحان بكيل القاهرة وقد تقدم شيء من ذلك عن القمولى في زكاة المعشرات وينبغي أن يزيد شيئا يسيرا لاحتمال اشتباههما على طين وتبين أو نحو ذلك قال ابن الرفعة كان قاضي القضاة عماد الدين ابن السكري رحمه الله تعالى يقول حين يخطب بمصر خطبة عبد الفطر والصاع قدحان بكيل بلدكم هذه سالم من الطين والعيب والغلت ولا يجزى في بلدكم هذه الا القمح اهـ وذكر القفال الشافعي في محاسن الشريعة معنى لطيفا في ايجاب الصاع وهو ان الناس تمتنع غلبا من السكد في العيد وثلاثة أيام بعده ولا يجد الفقير من يستعمله فيها لانها أيام سرور وراحة عقب الصوم والذي يتحصل من الصاع عند جملة خبر ثمانية أرطال من الخبز فان الصاع خمسة أرطال وثلاث ويضاف اليه من الماء نحو ثلثين فيأتي منه ذلك وهو كفاية النفقة أربعة أيام لكل يوم رطلان وقال ابن الصباغ وغيره الاصل فيه الكيل وانما قدره العلماء بالوزن استظهارا قال النووي قد يستشكل ضبط الصاع بالأرطال فان الصاع المخرج به في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مكال معروف ويختلف قدره وزنا باختلاف جنس ما يخرج كالذرة والحب وغيرهما فالصواب ما قاله أبو الفرج الدارمي من أن صحتنا ان الاعتماد في ذلك على الكيل دون الوزن وان الواجب أن يخرج بصاع معين بالصاع الذي كان يخرج به في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك الصاع موجود ومن لم يجده وجب عليه اخراج قدر يتيقن انه لا ينقص عنه وعلى هذا فالتقدير بخمسة أرطال وثلاث تقريبا وقال جماعة من العلماء الصاع أربع حففات بكفي رجل معتدل الكفين والله أعلم

صاع مما يقتات بصاع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو منون وثلاثان

(فصل) * وقال أبو حنيفة ومحمد الصاع النبوي ثمانية أرطال بالبغدادى وهو مذهب أهل العراق وقال أبو جعفر الطحاوى في شرح معاني الآثار حديثنا بن أبي عمران حديثنا محمد بن شعاع وسليمان بن بكار وأحمد بن منصور الرمادى قالوا حديثنا يعلى بن عبيد عن موسى الجهني عن مجاهد قال دخلنا على عائشة رضي الله عنها فاستسقى بعضنا فأتى بك قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يغتسل بمثل هذا قال مجاهد فخرته فيما أحرز ثمانية أرطال تسعة أرطال عشرة أرطال قال فذهب ذاهبون الى ان وزن الصاع ثمانية أرطال واحتجوا في ذلك بهذا الحديث وقالوا لم يشك مجاهد في الثمانية وانما شك فيما فوقها فتثبت الثمانية بهذا الحديث وانتهى ما فوقها ومن قال بهذا القول أبو حنيفة رحمه الله تعالى وخالف في ذلك آخرون فقالوا وزنه خمسة أرطال وثلاث رطل ومن قال بذلك أبو يوسف وقالوا هو الذي كان يغتسل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ما في ذلك عن عائشة رضي الله عنها كنت اغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من آاء واحد وهو الفرق رواه الزهري عن عروة عنها والفرق ثلاثة أصع فكان ما يغتسل به كل واحد منهما صاع ونصف فاذا كان ذلك ثمانية أرطال كان الصاع ثلثها وهو خمسة أرطال وثلاث رطل وهذا قول أهل المدينة أيضا فكان من الحجة عليهم لاهل المقالة الاولى ان حديث عروة عن عائشة انما فيه ذكر الفرق الذي كان يغتسل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي ولم تذكر مقدار الماء الذي كان يكون فيه هل هو ملؤه أو أقل من ذلك فقد يجوز بله ويجوز ان يكون باقل

من ملته مماء وصاعان فيكون كل واحد منهما يغتسل بصاع من ماء ويكون معنى هذا الحديث موافقا
للعنفى الاحاديث التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل بصاع فانه قد روى عنه في
ذلك ما حدثنا فهر حدثنا محمد بن سعيد بن الاصمعياني أخبرنا عبد الرحيم بن سليمان عن حجاج عن ابراهيم عن
صفية بنت شعبة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالماء يغتسل
بالصاع وحدثنا أحمد بن داود حدثنا هدية بن خالد حدثنا همام عن قتادة عن صفية بنت شعبة عن عائشة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بقدر الصاع ويتوضأ بقدر المد وفي بعض الروايات عنها بالماء
ونحوه وحدثنا أبو أمية حدثنا حيو بن سريح حدثنا بقية عن عتبة بن أبي حكيم حدثني عبد الله بن عبد الله
ابن جبير بن عتيك قال سألنا انس عن الوضوء الذي يكفي الرجل من الماء فقال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتوضأ من مد فيسبغ الوضوء وعسى ان يفضل منه قال وسألنا عن الغسل من الجنابة كم يكون
من الماء قال الصاع فسألت عنه اعني النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الصاع قال نعم مع المد وقد روى عن
جابر مثل ذلك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالماء يغتسل بالصاع وعن صفية مولى أم
سلمة مثل ذلك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسله الصاع من الماء ويوضئه المد قال ففي هذه
الاستار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بصاع وليس مقدار الصاع كم هو وفي حديث مجاهد
عن عائشة ذكر ما كان يغتسل به وهو ثمانية أرطال وفي حديث عروة عن عائشة انها كانت تغتسل
هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد هو الفرق ففي هذا الحديث ذكر ما كانا يغتسلان منه
تامة وليس فيه ذكر مقدار الماء الذي كانا يغتسلان به وفي الاستار الاخر مقدار ذكر الماء الذي كان
يغتسل به وانه كان صاعا ثبت بذلك لما صححت هذه الآثار وجفت وكشفت معانيها انه كان يغتسل
من اناء هو الفرق وبصاع وزنه ثمانية أرطال فثبت بذلك ما ذهب اليه أبو حنيفة رحمه الله تعالى وقد قال
بذلك أيضا محمد بن الحسن وقد روى عن أنس بن مالك أيضا ما يدل على هذا المعنى حدثنا ابن أبي عمير ان حدثنا
يحيى بن عبد الحميد حدثنا شريك عن عبد الله بن عيسى عن ابن جبير عن أنس بن مالك قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالماء وهو رطلان وحدثنا فهر حدثنا سعيد بن منصور وحدثنا شريك عن
عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن عيسى عن ابن جبير عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتوضأ برطلين و يغتسل بالصاع فهذا أنس قد أخبرنا مدر رسول الله صلى الله عليه وسلم رطلان والصاع
أربعة أمداد فإذا ثبت ان المدر رطلان ثبت ان الصاع ثمانية أرطال فان قال قائل فان أنس بن مالك قد روى
عنه خلاف هذا فذكر ما حدثنا أحمد بن داود حدثنا أبو الوليد الطيالسي حدثنا شعبة أخبرنا عبد الله بن
عبد الله بن جبير سمع أنس بن مالك يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بالمكول و يغتسل
بخمسة مكال قال فهذا الحديث يخالف الحديث الاول قيل له فما في هذا عندنا خلاف له لان حديث
شريك يخالفه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بالماء وقد وافقه على ذلك عتبة بن أبي حكيم
فروى عن عبد الله بن جبير نحو ما من ذلك فلما روى شعبة ما ذكرنا عن عبد الله بن جبير احتمل ان يكون
أراد بالمكول المد لانهم كانوا يسمون المد مكوكا فيكون الذي كان يتوضأ به مدا ويكون الذي يغتسل به
خمسة مكال يغتسل باربعة منها وهي أربعة أمداد وهي صاع ويتوضأ بخمسة أمداد وهو مد فجمع في هذا الحديث
ما كان يتوضأ به للجنابة وما كان يغتسل به لها وأقر في حديث عنه ما كان يغتسل به لها خاصة دون
ما كان يتوضأ به وان كان للوضوء لها أيضا وسمعت ابن أبي عمير يقول سمعت ابن التيمي يقول انما قدر
الصاع على وزن ما يعادل كيله ووزنه من الماش والزبيب والعدس فانه يقال ان كيل ذلك وزنه سواء
حدثنا ابن أبي عمير ان أخبرنا علي بن أبي صالح وبشر بن الوليد جميعا عن أبي يوسف قال قدمت المدينة فاخرج
الي من اتق به صاعا فقال هذا صاع النبي صلى الله عليه وسلم فقد رتبه فوجدته خمسة أرطال وثلاثا وسمعت

ابن أبي عمران يقول يقال ان الذي أخرج هذا لابي يوسف هو مالك بن أنس وسمعت أبا حازم يذكر ان مالكاً
سئل عن ذلك فقال هو تحري عبد الملك لصاع عمر بن الخطاب رضي الله عنه فكان مالك المأثبات عنده ان عبد
الملك تحري ذلك من صاع عمر وصاع عمر صاع النبي صلى الله عليه وسلم وقد قدر صاع عمر على خلاف ذلك حدثنا
أحمد بن داود حدثنا يعقوب بن حميد حدثنا وكيع عن علي بن صالح عن أبي اسحق عن موسى بن طلحة قال
الحجاجي صاع عمر بن الخطاب حدثنا أحمد حدثنا يعقوب حدثنا وكيع عن أبيه عن أبي مغيرة عن ابراهيم
قال عن ابي الصاع فوجدناه بالحجج والحجج عندهم ثمانية أرطال بالبغدادى حدثنا ابن أبي داود حدثنا
سفيان بن بشر الكوفي حدثنا شريك عن مغيرة وعبيدة عن ابراهيم قال وضع الحجج فغيره على صاع عمر رضي
الله عنه فهذا أولى مما ذكر مالك من تحري عبد الملك لان التحري ليس معه حقيقة وما ذكره ابراهيم
وموسى بن طلحة من العيار معه حقيقة فهذا أولى اه سياق أبي جعفر الطحاوي قلت وقول موسى بن طلحة
أخرج أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف عن وكيع عن علي بن صالح مثله سنداً ومثلاً وروى عن يحيى بن
آدم عن ابن شهاب عن جلال عن فضيل عن ابراهيم قال خفي الحجج هو الصاع وروى عن جرير بن يزيد عن
أبي زياد عن ابن أبي ليلى قال عن ابي الصاع المدينة فوجدناه يزيد مكلاً على الحجج وعن جرير عن مغيرة قال
ما كان يفتي فيه ابراهيم في كفارة بين أوفى اطعام ستين مسكيناً وفيما فيه العشر ونصف العشر قال كان
يفتي بقية الحجج قال هو الصاع وعن يحيى بن آدم قال سمعت حسنا يعني حسن بن صالح يقول صاع عمر ثمانية
أرطال وقال شريك أكثر من سبعة أرطال وأقل من ثمانية اه سياق المصنف وقال صاحب المصباح
من الشافعية الصاع مكال وصاع النبي صلى الله عليه وسلم الذي بالمدينة أربعة أمداد وذلك خمسة أرطال
وثلاث بالبغدادى وقال أبو حنيفة الصاع ثمانية أرطال لانه الذي تعامل به أهل العراق ورد بان الزيادة
عرف طارئ على عرف لما حكى ان أبا يوسف لما جمع الرشيد فاجتمع بمالك في المدينة وتكلم في الصاع
فقال أبو يوسف الصاع ثمانية أرطال وقال مالك صاع رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة أرطال وثلاث
ثم احضر مالك جماعة ومعهم عدة أصواع فاختبروا عن آبائهم انهم كانوا يخرجون بها الفطرة ويدفعونها الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فتعابروها جميعاً فكانت خمسة أرطال وثلاثاً فراجع أبو يوسف عن قوله الى
ما أخبر به أهل المدينة وسبب الزيادة ما حكاه الخطابي ان الحجج لما ولى العراق كبر الصاع ووسعه على
أهل الاسواق للتسعين فجعله ثمانية أرطال وقال الأزهرى وأهل الكوفة يقولون الصاع ثمانية أرطال
والمد عندهم ربه وصاعهم هو القفيز الحجج ولا يعرفه أهل المدينة وروى الدارقطني عن اسحق بن
سلميان قال قالت لمالك أبا عبد الله كم قدر صاع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمسة أرطال وثلاث
بالعراق ان حرره قال أبا عبد الله خالفت شيخ القوم قال من هو قلت أبو حنيفة يقول ثمانية أرطال
قال فغضب غضباً شديداً ثم قال جلسنا له يا فلان هات صاع جده يا فلان هات صاع عمك يا فلان هات صاع
جدتك قال فاجتمع عنده عدة أصواع فقال هذا أخبرني أبي عن أبيه انه كان يؤدي الفطرة بهذا
الصاع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا أخبرني أبي عن أمه انها كانت تؤدي بهذا الصاع الى النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال مالك أنا خرتهم فكانت خمسة أرطال وثلاثاً اه والذي في التبيين ان الحجج عار صاعه على صاع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يفخر به على أهل العراق ويقول ألم أخرج لكم صاع رسول الله صلى
عليه وسلم ولذلك سمي بالحجج فبطل به مانعه الخطابي ان الحجج لما ولى العراق كبر الصاع ووسعه على
أهل الاسواق بالتسعين وقال البيهقي في السنن باب ما دل على ان صاعه صلى الله عليه وسلم كان خمسة
أرطال وثلاثاً وذكره عن الحسين بن الوليد لقيت مالكاً فسألت عن الصاع ثم سأل نحو ما من سياق
الدارقطني الذي مضى وفيه فلقيت عبد الله بن يزيد بن أسلم فقال حدثني أبي عن جدي أن هذا صاع عمر

قلت وهذا السند ينظر فيه فان عبد الله هذا ضعفه الجمهور وكذا قاله الذهبي وقال ابن المديني ليني من
 بنى زيد بن أسلم ثقة وقال البيهقي نفسه في باب الحوت يموت في الماء أولاده كلهم ضعفاء عبد الرحمن
 واسامة وعبد الله ثم ذكر البيهقي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بالصاع ثمانية أرطال ثم ذكر
 ان صاع الزكاة وصاع الفسئل مختلفان وان قدر ما يغسل به كان مختلفا باختلاف الاستعمال قال فلا
 معنى لترك الاحاديث الصحيحة في قدر الصاع المعدل كاة الفطر اه ولم يذكر واحدنا واحدا فيه تعيين
 قدر الصاع المعدل كاة الفطر وانه خمسة أرطال وثلاث فأمثل وانصف والجماعة الذين اخبروا مالكا
 بالصاع لا تقوم بهم حجة لكونهم مجهولين نقلوا عن مجهولين مثلهم وورعنا الخج أهل المقالة الاولى بما
 رواه ابن خزيمة وابن حبان من حديث أبي هريرة قال قيل يا رسول الله صاعنا أصغر الصيعان ومدنا
 أكبر الامداد فقال اللهم بارك لنا في صاعنا وبارك لنا في قليلنا وكثيرنا واجعل لنا مع البركة بركتين اي
 وخمسة أرطال وثلاث أصغر من الثمانية وهذا ليس فيه دلالة على ما قالوا وانما يثبت أنه أصغر وجاز أن
 يكون ثمانية أرطال أصغر الصيعان بل هو الظاهر لانهم كانوا يستعملون الصاع الهاشمي وهو أكبر من
 الجباجي لان الهاشمي اثنان وثلاثون رطلا * (تنبيه آخر) * وبعض علماءنا قد دفع الخلاف بين أبي
 حنيفة وأبي يوسف فقال وجد أبو يوسف الصاع خمسة أرطال وثلاث رطل المدينة وأبو حنيفة يقول الصاع
 ثمانية أرطال بالبغدادى وهى تعدل خمسة أرطال وثلاث بالمدينة لان الرطل المديني ثلاثون استار والبغدادى
 عشرون استارا والاستار بالكسرة ستة دراهم ونصف واذا قابلت ثمانية أرطال بالبغدادى بخمسة
 أرطال وثلاث بالمديني وجدتها سواء أعنى ألفا وأربعين درهما قال الزيلعي وهذا أشبه لان محمد لم يذكر
 في المسئلة خلاف أبي يوسف ولو كان فيها خلاف لذكره وهو أعرف بمذهبه اه ورده في البناء يسع بان
 الخلاف ثابت بينهم في الحقيقة اه وقال بعض معاصري شيوخ مشايخنا مانصه تمام هذا الكلام يحتاج
 الى اثبات نفي ما تقدم من أن أبا يوسف حرره بالرطل المديني وهو أكثر من الرطل البغدادى والى نفي ما قالوه
 من أن الرطل كان في زمن أبي حنيفة عشرين استارا وزاد في عصر أبي يوسف فصار ثلاثين استارا فالرطل
 في زمن أبي حنيفة كان مائة وثلاثين درهما وفي زمن أبي يوسف مائة وخمسة وتسعين درهما فاذا قابلتهما
 تجد كل واحد منهما ألفا وأربعين درهما والله أعلم ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (من جنس قوته) الذي
 يقتانه (أو أفضل منه) فان اقتات الحنطة لم يجز الشعير وان اقتات حبوا باختلاف اختيار خبيرها ومن أيها
 أخرج أجزاء) قال الرازي في الواجب من الاجناس المجزئة ثلاثة أوجه أحدها عند الجمهور وغالب قوت
 البلد والثاني قوت نفسه وصححه ابن عسديان والثالث يتخير في الاجناس وهو الاصح عند القاضي أبي
 الطيب ثم اذا أوجبنا قوت نفسه أو البلد فعدل الى مادونه لم يجز وان عدل الى أعلى منه جاز بالاتفاق وفيما
 يعتبر به الأعلى والادنى وجهان أحدهما الاعتبار بزيادة صلاحيته للاقتيات والثاني بالقيمة فعلى هذا
 يختلف باختلاف الاوقات والبلاد الآن تعتبر زيادة القيمة في الاكثر وعلى الاول البرخير من التمر والارز
 ورجح في التهذيب الشعير على التمر وعكسه الشيخ أبو محمد قال في الزبيب والشعير وفي التمر والزبيب تردد
 قال والاشبه بتقديم التمر على الزبيب واذا قلنا المعتبر قوت نفسه وكان يليق به البر وهو يقتات الشعير بخلا
 لزمه البر ولو كان يليق به الشعير وكان يتنعم ويقتات البر فلا يصح انه يجزئه الشعير والثاني يتعين البر واذا
 أوجبنا غالب قوت البلد وكانوا يقتاتون أجناسا لا غالب فيها أخرج ما شاء والا فضل أن يخرج من الأعلى
 واعلم ان المصنف قال في الوسيط المعتبر غالب قوت البلد يوم الفطر قال الرازي وهذا التقييد لم يطفر به في
 كلام غيره وقالت الحنابلة يخير بين هذه المذكورة في الحديث فيخرج ما شاء منها وان لم يكن قوتها
 قالوا وأفضلها التمر ثم البر وقال بعضهم الزبيب قالوا ولا يجوز العدول عن هذه الاجناس مع القدرة على
 أحدها ولو كان المعدول اليه قوت بلده فان عجز عنهما أجزأه كل مقتات من كل حبة وثمره قاله الخوافي

يخرج منه من جنس قوته
 أو من أفضل منه فان
 اقتات بالحنطة لم يجز الشعير
 وان اقتات حبوا باختلاف
 اختيار خبيرها ومن أيها
 أخرج أجزاء

قال ابن قدامة وظاهره انه لا يجزئه المقتات من غيرها كاللحم واللبن وقال أبو بكر يعطى ما قام مقام
الاجناس المنصوص عليها عند عدمها وقال ابن صالح يجزئه عند عدمها الاخراج مما يقتات كالذرة والدخن
ولحوم الحيتان والانعام ولا يردون الى أقرب قوت الا ماصار وأما المالكية فان المشهور عندهم ان جنسه
المقتات في زمنه صلى الله عليه وسلم من القمح والشعير والسلت والزبيب والتمر والاقط والذرة والدخن
والارز وزاد ابن حبيب العلس وقال أشهب من الست الاول خاصة فلواقبت غير كالقطنى والتين
والسويق واللحم واللبن فالمشهور والاجزاء وأما الدقيق فيأتى ذكره قالوا ويجزئ من غالب قوت البلد
فان كان قوته دونه لالشح فقولان وأما أصحابنا الحنيفة فالتخيير بين البر والدقيق والسويق والزبيب
والتمر والشعير والدقيق أولى من البر والدراهم أولى من الدقيق فبما يروى عن أبي يوسف وهو اختيار
الفقيه أبي جعفر الهندوانى لانه ادفع للحاجة وعن أبي بكر الاعشى تقديم القمح لانه أبعد من الخلاف
قال الولي العراقي من قال بالتخيير فقد أخذ بظاهر الحديث وأما من قال بتعيين غالب قوت البلد أو قوت
نفسه فانه حل الحديث على ذلك ولم يحمله على ظاهره من التخيير واقتصر في المشهور من روايات ابن عمر
على التمر والشعير لانهم ما غالب ما يقتات بالمدينة في ذلك الوقت فاما أن يكون محمولاً على إيجاب التمر على من
يقتاته والشعير على من يقتاته واما ان يكون مخيراً بينهما لا استوائهما في الغلبة فلا ترجح لاحدهما على
الاخر فالخرج مخير بينهما والله أعلم

* (فصل) * اعلم ان مذهب الشافعى رضى الله عنه ان الواجب في اخراج صدقة الفطر من الاصناف
المسذكرة وفي حديث أبي سعيد الخدرى الماضى ذكره الصاع من كل منها فلا يجزئ نصف صاع من
بر واحتج بحديث أبي سعيد المذكرة وآنفا ولفظه صاعاً من طعام أو صاعاً من تمر الخ وفسر الطعام فيه بالبر
ولم يختلف في ذلك وبه قال مالك وأحمد وجهور العلماء من السلف والخلف وحكاه ابن المنذر عن الحسن
البصرى وأبي العالبة وجابر بن زيد وإسحق بن راهويه وقال أبو حنيفة القدر الواجب نصف صاع من بر
أو دقيقه أو سويقه أو زبيب أو صاع تمر أو شعير وقال أبو يوسف ومحمد الزبيب بمنزلة الشعير وهو رواية الحسن
عن أبي حنيفة والاول رواية الجامع الصغير وقيل الفتوى على رواية الحسن وحكاه ابن المنذر عن سفيان
الثوري وأكثر الكوفة عن أبي حنيفة وقال البيهقي في السنن باب من قال لا يخرج من الحنطة الا صاعاً
ذكر حديث أبي سعيد الخدرى السابق فعرف من تبويبه انه يريد من الطعام في الحديث البر ولا يخفى ان
الطعام كما يطلق على البر وحده يطلق على كل ما يؤكل كذا ذكره الجوهرى وغيره قال الله تعالى وطعام
الذين أوثوا الكتاب حل لكم أى ذابائحهم وفي الحديث الصحيح طعام الواحد يكفي الاثنين ولا صلاة بحضرة
الطعام ونهى عليه السلام عن بيع الطعام ما لم يقبض وفي حديث المصراة صاعاً من طعام قال الأزهرى
أراد من تمر لامن حنطة والتمر طعام وقال القاضى عياض يفسره قوله في الروايات الاخصاء من تمر فعلى هذا
المراد بالطعام في هذا الخبر الاصناف التى ذكرها فيما بعد وفسر الطعام بها ويدل على ذلك ما فى صحيح البخارى
في هذا الحديث وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر وفي صحيح مسلم كذا يخرج زكاة الفطر من ثلاثة
أصناف صاعاً من تمر صاعاً من اقط صاعاً من شعير وللنساء كذا يخرج في عهده صلى الله عليه وسلم صاعاً من
تمر أو صاعاً من اقط أو صاعاً من شعير لا يخرج غيره ولا ذكر للبر في شئ من ذلك فان قيل قد جاء في هذا
الحديث من طريق إسحق أو صاعاً من حنطة قلت هو غير محفوظ وأشار اليه أبو داود في سننه وعلى ذلك
فالحفاظ يتوقفون فيما ينفرده ثم لو سلم ان البر ذكرا في الحديث وان الواجب فيه صاع ففي هذا الحديث ان
معاوية قد ربه نصف صاع والعبادة متوافرون وانهم أخذوا بذلك وهو الجرى مجرى الإجماع وقد ذكر البيهقي
في هذا الباب ان أباب سعيد الخدرى لما قيل له أو مدين من فحم قال تلك قيمة معاوية لا تبطلها ولا تعمل بها وفى
سنده ابن إسحق وقد سبق الكلام عليه ويروى عن ابن عمر كان الناس يخرجون زكاة الفطر على عهد رسول

الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر أو صاعاً من زبيب فلما كان عمر وكثرت الحنطة جعل نصف صاع حنطة مكان صاع من تلك الاشياء أخرجه أبو داود بسند جيد على شرط البخاري ما خلا الهيثم بن خالد وهو ثقة وثقه أبو داود والعلجى وتابعه على ذلك شعيب بن أيوب كذا أخرجه الدارقطني في سننه ووثق شعيباً هذا نزل هذا الحديث على اتفاق تقويم عمر ومعاوية وفي الصحيحين عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم فرض صاعاً من تمر أو شعير فعدل الناس به نصف صاع من بر وهذا صريح في الاجماع على ذلك ولو صح عن النبي صلى الله عليه وسلم صاعاً من بر لما جاز لهم اخراج نصف صاع وقول أبي سعيد الخدري فلا زال أخرجه كما كنت أخرجه يحتمل انه لم يرد مخالفتهم وانه يخرج صاعاً من البر بل أراد الاخراج من الاصناف التي كانوا يخرجونها في عهده صلى الله عليه وسلم وقد صرح بذلك في رواية السلم فقال لا يخرج فيها الا الذي كنت أخرجه في عهده صلى الله عليه وسلم صاعاً من تمر أو صاعاً من زبيب أو صاعاً من شعير أو صاعاً من اقط ثم ذكر البيهقي حديث سعيد بن عبد الرحمن الجمحي حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر فساقه وفيه أو صاعاً من بر قلت تفرد به سعيد عن عبد الله واقد بن عبد الله والنسائي وانهم ابن حبان وسأني الكلام عليه فيما بعد وحديث عبد الله عن نافع رواه عنه جماعة في الصحيحين وغيرهما ولا ذكر للبر فيه ولذا اعترض على الحاكم في قوله في المستدرک بعد ان أخرجه صحيح على شرط مسلم فان سعيد لا يحتفل بهذا التفرد مع مخالفته غيره من الثقات ثم ذكر البيهقي من حديث أبي اسحق عن الحرث انه سمع علياً يأمُرُ بكاء الفطر صاعاً من تمر أو شعير أو حنطة الخ ثم قال وروى مرفوعاً والموقوف اصح قلت لا يصح هذا مرفوعاً ولا موقوفاً لانه مع الاضطراب في سننه مداره على الحرث الاعور وقد كذبه جماعة وحكى البيهقي نفسه تكذيبه عن الشعبي في باب القسامة وصحح ابن خزم عن عثمان وعلي وغيرهما من الصحابة نصف صاع من بر وأخرج الدارقطني في سننه من حديث علي مرفوعاً نصف صاع من بر ثم قال الصواب انه موقوف ثم ذكر البيهقي عن أبي اسحق كتب اليه ابن الزبير صدقة الفطر صاع صاع قلت لكن لم يصرح بذلك البر بل لما كان الواجب في غالب الاصناف صاعاً اطلق ذلك على الغالب وقد روى عن ابن الزبير خلاف ذلك قال ابن أبي شيبة في المصنف حدثنا محمد بن بكير عن ابن جريج عن عمرانه سمع ابن الزبير وهو على المنبر يقول مدان من قم الخ وهذا سند صحيح جليل وهو أولى من السند الذي ذكره البيهقي وفيه كفاية وقال ابن خزم روي عن ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار انه سمع ابن الزبير يقول على المنبر كاء الفطر مدان من قم أو صاع من تمر أو شعير وقد صح ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين ثم ذكر البيهقي عن الحسن عن صام صاع تمر أو صاع بر قلت قد جاء عن الحسن خلاف هذا فروى ابن أبي شيبة بسند صحيح الى الشعبي قال صدقة الفطر عن صام من الاحرار وعن الرقيق من صام منهم ومن لم يصم نصف صاع من بر او صاع من تمر أو صاع من شعير ثم قال حدثنا هشيم عن منصور عن الحسن انه قال مثل قول الشعبي فيمن لم يصم من الاحرار

﴿فصل﴾ ومما احتج به الامام أبو حنيفة ما رواه أبو داود وعبد الرزاق والدارقطني والطبراني والحاكم من حديث عبد الله بن ثعلبة بن صعير العدوي ويقال ابن صعير العدوي عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب قبل العيد بيوم أو يومين فقال ان صدقة الفطر مدان من بر على كل انسان أو صاع مما سواه من الطعام هذا لفظ الدارقطني ولفظ الجماعة أدوا عن كل حر وعبد صغير أو كبير نصف صاع من بر أو صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر وقال صاحب الهداية رواه ثعلبة بن صعير العدوي أو العدوي وقال الشيخ أكمل الدين قال الامام جيب الدين الضرير العدوي بالعين والذال أصح منسوب الى قبيلة ومن قال العدوي نسبة الى عدى وهو جده اه وقال ابن حجر ومداره على الزهري عن عبد الله بن ثعلبة فن أصحابه من قال عن أبيه ومنهم من لم يقله وذكر الدارقطني الاختلاف فيه على الزهري وحاصل الاختلاف

في اسم صحابه فتم من قال عبد الله بن ثعلبة ومنهم من قال عبد الله بن ثعلبة بن صغير ومنهم من قال عبد الله بن ثعلبة بن أبي صغير اه قات ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج بن ابن شهاب عن عبد الله بن ثعلبة وبما اخرج به الامام مارواه الحاكم في المستدرک من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه امر عمرو بن حزم في زكاة الفطر بنصف صاع من حنطة أو صاع من تمر وقال هو على شرط الشيخين وذكر البيهقي حديث الحسن عن ابن عباس فرض عليه السلام هذه الصدقة وفي آخره صاع تمر أو صاع شعير أو نصف صاع قمح ثم قال هو مرسل قلت وهو وان كان مرسل فقد تأيد بحديث عطاء عن ابن عباس رفعه وفيه مدان من قمح ذكره البيهقي في باب وجوب الفطر على أهل البادية وذكره هناك انه منفرد به يحيى بن عباد عن ابن جريج اه قلت أخرجه الدارقطني في السنن من هذا الطريق قال وكل يحيى من خيار الناس وأخرجه أيضا من طريق آخر عن ابن عباس فهو شاهد لحديث يحيى هذا وأخرجه ابن أبي شيبة فقال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان بن حجاج عن ابن عطاء عن ابن عباس قال الصدقة صاع من تمر أو نصف صاع من طعام وأراد به هنا البراذل الواجب في غيره صاع ولم يذكر نصف صاع الا في البر وهذا السند على شرط الصحيح ما خلا حجاجا وكأنه ابن ارمطة وهو وان تكلم فيه فقد وثقه جماعة وأخرج له مهمل مقرر ونا غيره فيصالح للاستشهاد به وبما يتأيد به أيضا حديث سعيد بن المسيب قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر مد من حنطة وقد ذكره البيهقي ثم قال قال الشافعي خطأ اه قلت الشافعي رحمه الله تعالى يقبل مراسيل ابن المسيب قال لانها عن الثقات وانه وجد ما يدل على تسديدها وقال ابن الصلاح لانها جدت مسندة ومرسلة هذا نص البيهقي في رسالته الى أبي محمد الجويني ان اسناده صحيح فكيف رده الشافعي وقال انه خطأ مع انه اعتضد بما ذكرنا وأخرج الدارقطني نحوه من طريقين من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ومن طريقين من حديث ابن عباس ومن طريقين من حديث ابن عمر في أحدهما مدان من حنطة وفي الآخر نصف صاع من حنطة وأخرجه من حديث علي مرفوعا نصف صاع من بر ومن حديث عصمة بن مالك مدان من قمح وأخرج أحمد في مسنده والطحاوي في شرح الآثار من ثلاث طرق احدها عن ابن لهيعة عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن فاطمة بنت المذزع عن اسماء بنت أبي بكر قالت كان نودي زكاة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مدين من قمح بالماء الذي يفتقون به والثانية من طريق يحيى بن أيوب عن هشام عن أبيه عن أسماء نحوه والثالثة من طريق عقيل عن هشام عن أبيه عن أسماء مثله وفي التهذيب روى عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وابن عباس على اختلاف عنه وأبي هريرة وجابر ومعاوية وابن الزبير نصف صاع بر وفي الاسناد عن بعضهم ضعف وروى أيضا عن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وعمر بن عبد العزيز وعروة وسعيد بن جبير وأبي سلمة ومضع بن سعيد ذكر ابن المنذر ذلك عن المذکورين وزاد في التابعين ممن روى عنه ذلك أبانة وعبد الله بن شداد وهو قول في مذهب مالك وذكر ابن حزم ذلك عن عثمان وعلي وأبي هريرة وجابر والحدري وعائشة واسماء قال وهو عنهم كلهم صحيح والله أعلم ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (وتسمتها) أي صدقة الفطر (كتسمية زكاة الاموال) سواء كيدل تسميتها زكاة وبهذا قال مالك والشافعي وأحمد والجمهور وقال بعض المالكية انما يجوز دفعها الى الفقير الذي لم يأخذ منها وعن أبي حنيفة انه يجوز دفعها الى ذمي وعن عمرو بن ميمون وعمرو بن شرحبيل ومرة الهذلي انهم كانوا يعطون الرهبان وقال الاولون (فيجب فيها استيعاب الاصناف) الثمانية عند الامكان أن يعطى من كل صنف ثلاثة وبه قال الشافعي وداود وابن حزم فان شئت القسمة جمع جماعة فطرتهم ثم قسموها ووجوب التسوية بين الاصناف ذكره غير واحد من اصحاب قالوا وان كانت حاجة بعضهم أشد وأما التسوية بين أحاد الصنف سواء استوعبوا أو اقتصر

وقسمتها كقسمة زكاة
الاموال فيجب فيها
استيعاب الاصناف

على بعضهم فلا يجب لكن يستحب عند تساوى الحاصلات وذهب مالك وأحمد وأبو حنيفة إلى أنه يجوز أن يعطى فطرته لواحد بل يجوز إعطاء فطرة جماعة لواحد وقال ابن المنذر وأرجوه أن يجزئ وكذا اختار الشيخ أبو إسحاق الشيرازي. جواز الصرف إلى واحد وقال الاصطخري يجوز صرفها إلى ثلاثة من المساكين أو الفقراء وكذا إلى ثلاثة من أى صنف كان وصرح المحاملي والمتولي بأنه لا يجوز عنده الصرف إلى غير المساكين والفقراء وسأيت تفصيل ذلك ومافيه من الخلاف (ولا يجوز إخراج الدقيق) أى ولا السويق وعبارة الوجير ولا يجزئ الدقيق فإنه بدل وقيل أنه أصل وعلم على لفظة الدقيق بالحاء والالف يشير إلى خلاف أبي حنيفة وأحمد وعبارة المنهاج الواجب الحب قال شارحه حيث تعين فلا تجزئ القيمة اتفاقاً ولا الخبز ولا الدقيق ولا السويق ونحو ذلك لأن الحب يصلح لما يصلح له هذه الثلاثة اهـ وعبارة الروضة ولا يجزئ الدقيق ولا السويق ولا الخبز كما لا تجزئ القيمة وقال الانصافى يجزئ الدقيق قال ابن عبدان يقتضى قوله اجزاء السويق والخبز وصححه اهـ ونص أحمد بن حنبل على جواز إخراج الدقيق وكذلك السويق ولا يجزئ عندهم الخبز وأما مالك فعنه في الدقيق قولان وعند أصحابنا الحنفية دقيق البر وسويقه كبير ودقيق الشعير وسويقه كالشعير والاولى ان يراعى فيها القدر والقيمة احتياطاً وان نص على الدقيق في بعض الاخبار لكونه مشهوراً كذا في شرح المختار قلت وروى صاحب العناية من حديث أبي هريرة رفعه أد قبل خرز جكمز كاة فطر كم فان على كل مسلم مدين من قمح أو دقيقه ولا يداود في حديث أبي سعيد الماضي ذكره أو صاعاً من دقيق وقال هذه وهم من ابن عيينة قال حامد بن يحيى فانكر وأعليه فتر كه سفيان وأما الخبز عنه فاختلف فيه فقال بعضهم يعتبر فيه القدر وهو أن يكون منوين لانه كما جاز من دقيقه نصف صاع قالوا ان يجوز من غيره ذلك القدر لكونه انفع وقال بعضهم يعتبر فيه القيمة ولا يراعى فيه القدر وصححه صاحب الهداية لانه لم يرد فيه الا ترصا كالدرة وغيرهما من الحبوب التي لم يرد فيها الاثر بخلاف الدقيق والزبيب وما في قولهم يراعى في الدقيق والسويق القدر والقيمة احتياطاً ان يؤدى نصف صاع من دقيق البر تبلغ قيمته قيمة نصف صاع من بر وأما لو أدى منا أو نصف من من دقيق البر ولكن لا تبلغ قيمته قيمة نصف صاع من بر لا يكون عاملاً بالاحتياط وقال ابن الهمام وجب الاحتياط بان يعطى نصف صاع دقيق حنطة أو صاع دقيق شعير يساويان نصف صاع بر وصاع شعير لأقل من نصف يساوي نصف صاع بر وأقل من صاع يساوي صاع شعير ولا نصف لا يساوي نصف صاع بر أو صاع لا يساوي صاع شعير اهـ وذكر الشيخ علاء الدين الترمذى من أصحابنا ما نصه جواز الشافعي رحمه الله تعالى إخراج الارز والذرة والدخن اذا كانت غالب قوت البلد وجوز الاقط مع انه يتولد من الحيوان ولم يجوز الدقيق فان عمل بظاهر الحديث فليست هذه الاشياء مذكورة فيه ولا اعتبر فيه غالب القوت بل ذكرت أشياء بخصوصها وان اعتبر غالب القوت فالدقيق قوت غالب بل هو أسرع منفعة وأجمل اغناء للفقير عن المسئلة في ذلك اليوم ثم ان الشارع ذكر تلك الاشياء بأوامر مقتضية للتخيير فقطضاه انه لو كان غالب القوت الحنطة فأخرج شعيراً انه يجوز ومذهب الشافعي انه لا يجوز اهـ (والمسوس) أى ولا يجوز إخراج الحب المسوس الذي قد دخله السوس وهو اسم للدود الذي يأكل الحب والخشب الواحدة سوسة واذا وقع السوس في الحب فلا يكاد يخلص منه وقد ساس الطعام بسوس ويساس وأساس وسوس بالتشديد وكلها أفعال لازمة كذا في المصباح فعلى هذا ضبطه بكسر الواو على وزن محدث وقد صرح به في المغرب فقال حنطة مسوسة بكسر الواو والمشددة وعبارة الوجير ثم لا يجزئ المسوس والمعيب وعبارة المنهاج الواجب الحب السليم قال شارحه فلا يجزئ المسوس وان كان يقاتنه والعيب قال تعالى ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون وفي العدم والحص قولان القديم لا يجزئان ويجزئ الاقط في الاظهر لثبوته في الصححين من حديث أبي سعيد والثاني لالانه لا عس فيه فاشبه التين ونحوه وفي معنى الاقط لبن وجبن لم يترع زبدهما

ولا يجوز إخراج الدقيق
والمسوس

فيجز ثان واحزاء كل من الثلاثة لمن هو فوته سواء كان من أهل البادية أو الحاضرة وقيل أهل البادية فقط حكاه في المجموع وضاعفه وأما من زرع الزبد فلا كالكشك والمخيص والمصل والعم (ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته المسلمة) وهو المفهوم من حديث ابن عمر على كل حر وعبد ذكر وأنثى من المسلمين ولكن ظاهره إخراجها عن نفسها من غير فرق بين أن يكون لها زوج أم لا وجه هذا قال أبو حنيفة والثوري وابن المنذر وداود وابن حزم وابن أشرس من المالكية وذهب مالك والشافعي وأحمد وإسحق والليث بن سعد إلى أن المتروجة تجب فطرتها على زوجها وقال أبو حنيفة إنما تجب عليه عنها القصور والولاية والمؤنة لأنه لا يلي عليها في غير حقوق الزوجية ولا يمتحنها في غير الراتب كالمداواة قال ابن الهمام يعني أن السبب هو رأس عليه مؤنته لأن المفاد بالنص من قوله تخونون ممن عايكم مؤنته وليس كل منهما مؤنة بل بعضهما وبعض الشيء ليس إياه ولا سبب الإهذاب عند انتقائه يبقى على العدم الأصلي لأن العدم لا يؤثر شيئا لكنه لو أدى عنها بغير أمرها إخراجها استحقاقا للثبوت الأذن عادة كذا في الهداية فالسبب رأس مؤنة ويلى عليه ثم قال المصنف (ومما يليك) أي تجب على الرجل فطرة عبيده الذين ملكتهم (وأولاده) صغارا كانوا أو كبارا تجب نفقتهم (وكل قريب هو في نفقته أعني من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد) قال في الروضة الفطرية قد يؤدبها عن نفسه وقد يؤدبها عن غيره وجهات التحمل ثلاث المالك والنكاح والقربة وكلها تقتضي وجوب الفطرة في الجملة فمن لم يمتنه نفقته بسبب منها لم يمتنه فطرة المنفق عليه ولكن يشترط في ذلك أمور يستثنى منها صور منها متفق عليه ومنها يختلف فيه فمن المستثنى أن الابن يلزمه نفقة زوجة أبيه تفرع على المذهب في وجوب الاعتفاف وفي وجوب فطرتها عليه وجهان أحدهما عند المصنف وطائفة وجوه وأصحهما عند صاحب التهذيب والعدة وغيرهما لا تجب والثاني هو الأصح وحزم الرافعي بحجته في الحرر ويجزى الوجهان في فطرة مستولده ثم من عد الأصول والفروع من الأقارب كالأخوة والأعمام لا تجب فطرتهم كما لا تجب نفقتهم وأما الأصول والفروع ان كانوا موسرين لم تجب نفقتهم والأفكل من ججع منهم إلى الأعسار الصغرا والخجون أو الزمانة وجبت نفقته ومن تجرد في حقه الأعسار ففي نفقته قولان ومنهم من قطع بالوجوب في الأصول وحكم الفطرة حكم النفقة اتفاقا واختلافا إذا ثبت هذا فلو كان الابن الكبير في نفقة أبيه فوجد قوته ليلة العبد ويومه فقط لم تجب فطرنه على الأب لسقوط نفقته ولا على الابن لأعساره وإن كان الابن صغيرا والمسئلة بحالها ففي سقوط الفطرة الواجبة على الغير هل تلاقى المؤدى عنه ثم يتحمل عنه المؤدى أم تجب على المؤدى ابتداء فيه خلاف يقال وجهان ويقال قولان مخرجان أحدهما الأول ثم الآخرون طردوا الخلاف في كل مؤد عن غيره من الزوج والسيد والقريب قال الامام وطوائف من المحققين هذا الخلاف في فطرة الزوجة فقط أما فطرة المملوك والقريب فتجب على المؤدى ابتداء قطعا لأن المؤدى عنه لا يصلح للإيجاب لجزءه فلو كان الزوج معسرا أو الزوجة أمة أو حرة فطريقان أحدهما فيهما قولان بناء على الأصل المذكور أن قلنا الوجوب يلاقى المؤدى عنه أولا وجبت الفطرة على الحرة وسيد الأمة والأفلات تجب على أحد والطريق الثاني تجب على سيد الأمة ولا تجب على الحرة وهو المنصوص والفرق كمال تسليم الحرة نفسها بخلاف الأمة قلت أوجب الحنابلة على الحرة فطرة نفسها في هذه الصورة أما إذا نشرت فتسقط فطرتها عن الزوج قلت وقال أبو الخطاب الحنبلي لو نشرت وقت الوجوب لا تسقط فطرتها اه قال الامام والوجه عندى القاطع بإيجاب الفطرة عليها وإن قلنا لا يلاقها الوجوب لانها بالنسوز خرجت عن مكان التحمل ولو كان زوج الأمة موسرا ففطرتها كنفقتها وأما لادم الزوجة فان كانت مستأجرة أي بغير المؤنة لم تجب فطرتها وإن كانت من أماء الزوجة والزوج ينفق عليها لزمه فطرتها لأنه مؤنة نص عليه الشافعي وتجب فطرة الرجعية كنفقتها وأما البائن فان كانت حائلا فلا فطرة كالأفقة وإن كانت

ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته ومما يليه وأولاده وكل قريب هو في نفقته أعني من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد

حاملا فطريقان أحدهما تجب كالنفقة وهذا هو الراجح عند الشيخ أبي علي والامام والمصنف والشافعي
 وبه قطع الاكثر وان وجوب الفطرة مبني على الخلاف في ان النفقة للعامل أم الحمل ان قلنا بالاول
 وجبت والا فلا لان الجنين لا تجب فطرته هذا اذا كانت الزوجة حرة فان كانت أمة فنطرتها بالاتفاق
 مبنية على ذلك الخلاف ولا تجب على المسلم فطرة عبده ولا زوجته ولا قريبه الكفار اه وقد دلحسته من
 فروع ثلاثة وقال أصحابنا الحنفية يخرج عن نفسه وعن ولده الصغير ان كان فقيرا لانه اذا كان له مال
 يجب من ماله عندهما خلافا لمحمد هو يقول انها عبادة فلا تجب على الصغير وهما يقولان فيها معنى المؤنة
 بدليل انه يتحملها عن الغير وصارت كنفقة الاقارب بخلاف الزكاة لانها عبادة محضت ولهذا لا يتحملها
 أحد عن أحد وعلى هذا الخلاف ولده المجنون الكبير لانه ولد الكبير لانه لا يعونه ولا يلي عليه فان عدم
 السبب وكذا ان كان في عياله لعدم الولاية عليه ولو أدى عنه بغير أمره جازا - تحسنا لانه مأذون فيه عادة
 ولا يؤدي عن اجداده وجداته ونوافله لانهم ليسوا في معنى نفسه وقال في شرح التقریب في الصحيحين
 وغيرهما في هذا الحديث زيادة وهي على الصغير والكبير وذلك يقتضي اخراج زكاة الفطر عن الصغير
 الذي لم يبلغ أيضا وهو كذلك لكن هل هي في ماله ان كان له مال أو على أبيه قال مالك والشافعي وأحمد
 وأبو يوسف والجمهور هي في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال فعلى من عليه نفقته من أب وغيره
 وقال محمد بن الحسن هي على الأب مطلقا ولو كان للصغير مال لم يخرج منه وقال ابن حزم الظاهري هي
 في مال الصغير ان كان له مال فان لم يكن له شيء سقطت عنه ولا تجب على أبيه وحكي ابن المنذر الاجماع على
 خلافه قال أصحابنا ولا تختص ذلك بالصغير بل متى وجبت نفقة الكبير لمائة ونحوها وجبت فطرته فلو
 كان الابن الكبير في نفقة أبيه فوجد قوته ليلة العيد ويومه لم تجب فطرته على الأب لسقوط نفقته
 عنه في وقت الوجوب ولا على الابن لاعتساره وكذا الابن الصغير اذا كان كذلك على الأصح * (تنبيه) *
 استدلس ابن حزم الظاهري بالرواية التي فيها ذكر الصغير على وجوب زكاة الفطر على الجنين في بطن
 أمه فقال والجنين يطلق عليه اسم صغير فاذا اكمل مائة وعشرين يوما في بطن أمه قبل انصداع الفجر من
 ليلة الفطر وجب ان يؤدي عنه صدقة الفطر ثم استدلى بحديث ابن مسعود الثابت في الصحيحين يجمع
 أحدكم في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه وفيه ثم
 ينفخ فيه الروح ثم قال هو قبل ما ذكرنا موات فلا حكم على ميت وأما اذا كان حيا فكل حكم وجب على
 الصغير فهو واجب عليه ثم ذكر من رواية بكر بن عبد الله المزني وقتادة ان عثمان رضي الله عنه كان
 يعطي صدقة الفطر عن الصغير والكبير وعن الجلس في بطن أمه وعن أبي قلابة قال كان يعجبهم ان
 يعطوا زكاة الفطر عن الصغير والكبير حتى الحمل في بطن أمه قال وأبو قلابة أدرك الصحابة وصحبهم
 وروى عنهم وعن سليمان بن يسار انه سئل عن الحمل أيرك عنه قال نعم قال ولا يعرف لعثمان في هذا
 مخالفة عن الصحابة اه قال العراقي في شرح الترمذي بعد ان نقل هذا الكلام عنه واستدل به بما
 استدلى به على وجوب زكاة الفطر على الجنين في بطن أمه في غاية العجب أما قوله على الصغير والكبير
 فلا يفهمه عاقل منهم الا الموجدون في الدنيا اما المعدوم فلا نعلم أحدا أوجب عليه وأما حديث ابن
 مسعود فلا يطلع على مافي الرحم الا الله تعالى كما قال ويعلم مافي الارحام وربما يظن جاهلا وليس بحمل
 وقد قال امام الحرمين لا خلاف في ان الحمل لا يعلم وانما الخلاف في انه يعامل معاملة المعدوم بمعنى انه
 يؤخر له ميراث لاحتمال وجوده ولم يختلف العلماء في ان الحمل لا يملك شيئا في بطن أمه ولا يحكم على
 المعدوم حتى يظهر وجوده قال وأما استدلاله بما ذكر عن عثمان وغيره فلا حجة فيه لان أثر عثمان
 منقطع فان بكر وقتادة روايتهم عن عثمان مرسله والعجب انه لا يحتج بالموقوفات ولو كانت صحيحة متصلة
 وأما أثر أبي قلابة فمن الذين كان يعجبهم ذلك وهو لو سئى جوعا من الصحابة لما كان ذلك حجة وأما سليمان بن

وسار فلم يثبت عنه فانه من رواية رجل لم يسم عنه فلم يثبت فيه بخلاف لاحد من أهل العلم بل قول أبي قلابه
 كان يجهم ظاهراً في عدم وجوبه ومن تبرع بمداقة عن حمل رجاء حفظه وسلامته فائس عليه فيه
 باس وقد نقل الاتفاق على عدم الوجوب قبل مخالفة ابن حزم فقال ابن المنذر ذكر كل من يحتفظ
 عنه من علماء الامصار انه لا يجب على الرجل اخراج زكاة الفطر عن الجنين في بطن أمه ومن حفظ ذلك عنه
 عطاه بن أبي رباح وأبو ثور ومالك وأصحاب الرأي وكان أحمد بن حنبل يستحب ذلك ولا يوجب ولا يصح عن
 عثمان خلاف ما قلناه اه وعن أحمد بن حنبل رواية أخرى بوجوب اخراجها عن الجنين وقال ابن عبد
 البر في التمهيد فيمن ولده مولود بعد يوم الفطر لم يختلف قول مالك انه لا يلزمه فيه شيء قال وهذا اجماع منه
 ومن سائر العلماء أشار الى أن ما ذكر عن مالك وغيره من الاخبار عن ولد في بقية يوم الفطر محمول على
 الاستحباب وكذا ما حكاه عن الليث فيمن ولده مولود بعد صلاة الفطر ان على أبي زكاة الفطر عنه قال وأحب
 ذلك للنصراني يسلم ذلك الوقت ولا آراه واجبا عليه قال العراقي فقد صرح الليث بعدم وجوبه ولو قيل
 بوجوبه لم يكن بعيداً لانه يمتد وقت اخراجها الى آخر يوم الفطر قياساً على الصلاة يدرك وقت ادائها قال
 العراقي ومع كون ابن حزم قد خالف الاجماع في وجوبها على الجنين فقد تناقض كلامه فقال ان الصغير
 لا يجب على أبيه زكاة الفطر عنه الا ان يكون له مال فيخرج عنه من ماله فان لم يكن مال لم يجب عليه حينئذ
 ولا بعد ذلك فكيف لا يوجب زكاته على أبيه والولد حي وموجود ووجوبها وهو مدمر ولم يوجد فان
 قلت يحمل كلامه على ما اذا كان للحمل مال قلت كيف يمكن ان يكون له مال وهو لا يصح تملكه ولو لمات
 من برئه الحمل لم يملكه وهو جنين فلا يوصف بالمالك الا بعد ان يولد وكذلك النفقة الصحيح انه يجب للام
 الحامل لا للحمل ولو كان للحمل لسقطت بعض الزمان كنفقة القريب وهي لا تسقط اه كلام العراقي
 قال ولده الولي قال أصحابنا فلخرج به بعض الجنين قبل الغروب ليلة الفطر وبعضه بعده لم يجب فطرته لانه في
 حكم الجنين ما لم يكمل خروجه منفصلاً والله أعلم اه ثم الذين أوجبوها على الزوج بالقياس على النفقة
 تمسكوا واستأنسوا بالحديث الذي أشار اليه المصنف بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أدا
 صدقة الفطر عن تمونون) هكذا أورده الرافعي في شرح الوجيز وهو ملقق من حديثين أوله من حديث
 ثعلبة بن صعب الماضي ذكره ولفظه أدا عن كل حر وعبد صغير أو كبير نصف صاع من بر أو صاع من شعير
 أو صاع من تمر وقد ذكرهما فيما سبق أخرجه عبد الرزاق وأبو داود والطبراني والحاكم وأخرجه من
 حديث ابن عمر أمير رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد
 من تمونون قال الحافظ في تخريج الرافعي أخرجه الدارقطني والبيهقي من طريق الضحاك بن عثمان عن
 نافع عن ابن عمر اه وقال العراقي رواه الدارقطني والبيهقي من حديث ابن عمر وقال البيهقي اسناده غير
 قوى اه وأخرج ابن أبي شيبة عن حفص عن الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر نحوه وزاد ابن
 عمر كان يعطيه عن يعول ومالك بن نسيان الامكاتبين كانا لم يكن يعطى عنهما والضحاك بن عثمان وثقه
 ابن معين وقال أبو حاتم صدوق وقال ابن سعد كان ثبناً وقد أخرج له مسلم وما ظهر لي معنى قول البيهقي
 اسناده غير قوى وقد أخرج ابن أبي شيبة أيضاً عن وكيع عن هشام بن عروة عن قاتبة عن أسماء
 انها كانت تعطي صدقة الفطر عن تمونون من أهلها الشاهد والغائب ثم قال الحافظ في التخريج
 المذکور على حديث ابن عمر السابق ورواه الدارقطني من حديث علي وفيه ضعف ورواه الشافعي
 عن ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه مرسل اه وفي شرح التقريب وعبر ابن حزم هنا عبارة
 بشعة فقال وفي هذا المكان عجب عجيب وهو ان الشافعي رحمه الله لا يقول بالمرسل ثم أخذها هنا بابن
 مرسل في العالم من رواية ابن أبي يحيى اه قال الولي ولم ينفرد به ابن أبي يحيى فصدروا غيره وقد
 روى من حديث ابن عمر كما تقدم ثم ان المتمدن القياس على النفقة مع ما انضم الى ذلك من فعل راوي

قال صلى الله عليه وسلم
 ادا وصدقة الفطر عن
 تمونون

الحديث في الصحيحين عنه انه كان يعطى عن الصغير والكبير قال نافع حتى ان كان بنينا اه قلت وأراد ابن حزم بان أبي يحيى هو شيخ الشافعي ابراهيم بن محمد الاسلمى اندى فانه كان يعرف بان أبي يحيى كان الشافعي يوثقه وكان أحمد يتعامل عليه وتركه أبو داود وغيره وقول الولي لم يفرد به ابن أبي يحيى فقد رواه غيره بشير الى مافي السنن للبيهقي ورواه حاتم بن اسماعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل صغير أو كبير أو عبد من تمونون صاعا من شعير أو صاعا من تمر أو صاعا من زبيب عن كل انسان وفيه انقطاع وروى الثوري في الجامع عن عبد الأعلى عن أبي عبد الرحمن السلمى عن أبيه قال من جرت عليه نفقتك نصف صاع بر أو صاع من تمر وهذا موقوف وعبد الأعلى ضعيف اه قال الثوري في شرح المهذب بعد ان ذكر من خرج هذا الحديث فالخلاف ان هذه اللفظة ممن تمونون ليست بثابتة كذا نقله عنه الولي في شرح التقریب قلت هي من طريق جعفر بن محمد بالوجهين متكلم فيه بالارسال والانقطاع وهو ظاهر اما من طريق الضعفاء عن نافع عن ابن عمر فلا وجه لاسقاطها لثقتها وانها كما أثرنا الى ذلك وقد عقد البيهقي على هذا الحديث باب اخراج الفطر عن نفسه وغيره ممن تلزمه مؤنته وقال الشيخ علاء الدين علي بن عثمان من أصحابنا وهو من شيوخ الحفاظ العراقي مانعه وقوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح على الذكروالانثى من حديث ابن عمر دليل على سقوطه صدقة الزوجة عن الزوج وجوبها عليها فلا تسقط عنها الابدال ولانه يلزمها الاخراج عن عبيدها فكان يلزمها عن نفسها أولى ويلزم الشافعي رحمه الله الاخراج عن أجبره ورقيقه الكافر لانه يؤنهما اه * (تنبيه) * أورد أصحابنا هذا الحديث وجعلوا أصله استدلالا على ان سبب وجوب صدقة الفطر رأس يؤنونه وبلى عليه ووجه الاستدلال ان ما بعد عن يكون سببا قبلها وكذا بعد على بعد ما قامت الدلالة على ان المراد به معنى عن كقوله

اذا رضيت على بنوقشير * لعمر الله أعجبني رضاها

فاستفدنا منه ان هذه صدقة تجب على الانسان بسبب هؤلاء والقطع من جهة الشرع انه لا يجب عن لم يكن من هؤلاء في مؤنته ولا يتنه فانه لا يجب على الانسان بسبب عبد غيره وولده وفي لفظ الدارقطني كما تقدم ممن تمونون ولو مان صغير الله تعالى لا لولاية شرعية له عليه لم يجب ان يخرج عنه اجزاء فلزم انهم السبب اذ كانوا بذلك الوصف وقد يلزم على هذا الضابط تخلف الحكم عن السبب في الجسد اذا كانت نوافله صغارا في غياله فانه لا يجب عليه الاخراج عنهم في ظاهر الرواية ويدفع بادعاء انتفاء جزء السبب بسبب ان ولاية الجسد منتقلة من الاب اليه فكانت كولاية الوصي غير قوي اذ الوصي لا يؤننه الامن ماله اذا كان له مال بخلاف الجسد اذ لم يكن للوصي مال فكان كالأب فلم يبق الا مجرد انتقال الولاية فلا أثر له كمشترى العبد ولا تخلص الابتر جيع رواية الحسن عن أبي حنيفة ان على الجسد صدقة فطرهم وهذه مسائل يخالف فيها الجدل الاب في ظاهر الرواية ولا يخالفه في رواية الحسن هذه والتبعة في الاسلام وجوز الولاء والوصية لقراءة فلان نقله ابن الهمام (وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ولا تجب الصدقة عن العبد الكافر) اعلم ان العبد لا يخلو من ان يكون حاضرا أو غائبا والحاضر لا يخلو من ان يكون منفردا في ملك واحد أو مشتركا بين اثنين أو مبعضا أو مستترى للتجارة أو للخدمة أو مغضوبا محجورا أو مكاتب أو كافرا أو موهونا أو موصى برفقته لشخص أو بمنعته لا شرا أو يكون لبيت المال أو موقوفا على مسجد أو على رجل بعينه أو عاملا في ماشية أو حائطا وكذلك الغائب لا يخلو من ان يكون ضالال يعرف موضعه أو أسيرا في يد الكفار أو آبقا ولكل هذه الاقسام أحوال وأحكام مفصلة وقد أشار المصنف هذا الى قسمين وسكت عن الباقي ونحن نشير الى الكل على اختلاف أقوال أئمة المذاهب وغيرهم من علماء الامتية والاصل في وجوب الصدقة على العبد حديث ابن عمر في الصحيح ولفظه

وتجب صدقة العبد المشترك
على الشريكين ولا تجب
صدقة العبد الكافر

على كل حر وعبد وظاهره اخراج العبد عن نفسه وبه قال داود الظاهري لانعلم أحد قال به سواء ولم يتابعه على ذلك ابن حزم ولا أحد من أصحابه و يبطله قوله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة الا صدقة الفطر في الرقيق والاستثناء به في صحيح مسلم بلفظ ليس في العبد صدقة الا صدقة الفطر وذلك يقتضي ان زكاة الفطر ليست على العبد نفسه وانما هي على سيده وقال ابن قدامة لانعلم فيه خلافا وسبقه في ذلك ابن المنذر في الجوع فيه واستثنى المكاتب والغصوب والاتباق والمشتري للتجارة وسأني اختلاف العلماء في هؤلاء فربما قالوا العبد المشترك بين اثنين وهو الذي صدر به المصنف ففطرته واجبة على سيده عند الجمهور وبه قال مالك والشافعي وأحمد في الجملة الا انهم اختلفوا في تفصيل ذلك فقال أصحاب الشافعي ان لم يكن بينهما مهايأة فالوجوب عليهما بقدر ملكيهما وان كانت بينهما مهايأة فلا يصح اختصاصه بمن وقع زمن الوجوب في نوبته وعن أحمد روايتان الظاهر عنه كذهب الشافعي كما قاله ابن قدامة والثانية عنه انه يجب على كل واحد من المالكين صاع ولا فرق عند الحنابلة ان يكون بينهما مهايأة أم لا وفي مذهب مالك ثلاثة أقوال هذان والثالث ان على كل من السيدين نصف صاع وان تفاوت ملكهما والاحتياط عليهما بقسط ملكهما هو رواية ابن القاسم كما ذكره ابن شاس وهو المشهور كما ذكره ابن الحاجب وقال أبو حنيفة لا فطر على واحد منهما وكذا ابن المنذر عن الحسن البصري وعكرمة والثوري وأبي يوسف وحكي عن محمد بن الحسن موافقة الجمهور اهـ قلت وليس في كتب أصحابنا ذكر خلاف عندهم في هذه الصورة انما حكى صاحب الهداية منهم الخلاف في عبيد بين اثنين فقال أبو حنيفة لاز كاه عليهما فيهم أيضا وقال صاحباه أبو يوسف ومحمد على كل واحد منهما ما يخصه من الرأس دون الاشقاص وذكر ان مثار الخلاف انه لا يرى قسمة الرقيق وهما بريانها اهـ وفي شرح الكنتري تقرير أبي حنيفة ولا يجب عن عبيد أو عبد مشترك بين اثنين لقصور الولاية والمؤنة في حق كل واحد منهما ولا يجب ثم ذكر مثار الخلاف مثل ما ذكره صاحب الهداية ثم قال وقيل لا يجب بالاجماع لان النصيب لا يجتمع قبل القسمة فلم تتم الرقبة لسلك واحد منهما ولو كانت لهما جارية بغاة تبولد فادعياه لا يجب عليهما عن الامام قلنا وعن الولد يجب على كل واحد منهما صدقة تامة عند أبي يوسف لان البتة تابعة في حق كل واحد منهما كمالا لان ثبوت النسب لا يتجزأ ولهذا لو مات أحدهما كان ولدا للباقي منهما وقال محمد يجب عليهما صدقة واحدة لان الولاية لهما والمؤنة عليهما فكذلك الصدقة لانها قابلة للتجزئ كالمؤنة اهـ ولو كان أحدهما موسرا والآخر مسرفا على الآخر صدقة تامة عندهما وقال ابن الهمام في شرح الهداية عند قوله في تقرير مذهب صاحبين وقال الخ هذان على كون قول أبي يوسف كقول محمد بل الأصح ان قوله مع أبي حنيفة ثم أبو حنيفة مر على أصله من عدم جواز قسمة الرقيق جبرا ولم يجتمع لواحد ما يسمى رأسا ومحمد مر على أصله من جواز ذلك وأبو يوسف مع محمد في القسمة ومع أبي حنيفة في صدقة الفطر لان ثبوت القسمة بناء على الملك وصدقة الفطر باعتبار المؤنة عن ولاية لا باعتبار الملك ولذا يجب عن الولد ولما لمك ولا يجب عن الابن مع الملك فيه ولو سلم لجواز القسمة ليس عليه تامة لمؤنهما وكلاهما فيما قبلها وقبلها لم يجتمع في ملك أحدهما كامل وقد قيل ان الوجوب عند محمد على العبد وفيه نظر فانه لو كان لم يختلف الحال بين العبد والعبد الواحد فكان يجب على سيدي العبد الواحد ولا يجب على سيدي العبد الكافر كقول الشافعي وعن هذا قيل أعني عدم الوجوب على واحد من الشريكين في العبيد بالاجماع أي بالاتفاق * (تنبيه) * قال أصحابنا يتوقف وجوب صدقة فطر العبد المبيع بشرط الخيار لأحدهما أو لهما وإذا مر يوم الفطر والخيار باق يجب على من يصير العبد له فان تم البيع فعلى المشتري وان فسخ فعلى البائع وقال الزفر من أصحابنا يجب على من له الخيار كيفما كان لان الولاية له والزوج بالاختيار فلا يعتبر في حق حكم عليه كالقيم اذا سافر في

نهار رمضان حيث لا يباح له الفطر في ذلك اليوم لانه باختياره انشاء فلانه لم يقل الشافعي رحمه الله
على من له الملك لانه من وظائفه كالنفقة ولنا ان الملك والولاية موقوفان فيه فكذا ما ينبغي عليهما ألا ترى
لوفسخ يعود الى قديم ملك البائع ولو أجز استند الملك للمشتري الى وقت العقد حتى يستحق به الزائد
المتصلة والمنفصلة بخلاف النفقة لانها للعاجزة الناحرة فلا تحتل التوقف وعلى هذا الخلاف زكاة
التجارة وصورته ما اذا اشترى عبد التجارة بشرط الخيار لاحدهما وكان عند كل واحد منهما نصاب فتم
الحول في مدة الخيار فعندنا يضم الى نصاب من يصير العبد له فيزكيه مع نصابه ولو كان البيع بتأجيل
يقبضه حتى مرور يوم الفطر فان قبضه بعد ذلك فعليه صدقته لان الملك كان ثابتا له وقد تقرر بالقبض وان لم
يقبضه حتى هلك عند البائع لا يجب على واحد منهما أمّا المشتري فلانه لم يتم ملكه ولم يتقرر وأما البائع
فلانه عاد اليه غير منتفع به فكان بمنزلة العبد لا يبقى فان رده قبل القبض بخيار عيب أو رؤية بقضاء
أو غيره فعلى البائع لانه عاد اليه قديم ملكه منتفعا به وبعد القبض فعلى المشتري لانه زال ملكه بعد
تمامه وتأكد له ولو اشترى شراء فاسدا وقبضه قبل يوم الفطر فباعه أو اعتقه فصدقته عليه لانه لم يقرر ملكه
ولو قبضه بعد يوم الفطر فعلى البائع لان الملك كان له يوم الفطر وملك المشتري يقتصر على القبض والله
أعلم وقال ابن خزم ما نعلم أن أسقط صدقة الفطر عنه وعن سيده حجة أصلا لانهم قالوا ليس أحدهم
سيده يملك عبدا ثم استدل ابن خزم على الوجوب في هذه الصورة بقوله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم
في عبده وفرسه صدقة الا صدقة الفطرة في الرقيق قال والعبد المشترك رقيق

(فصل) وأما البعض فقال الشافعي رحمه الله يخرج هومن الصاع بقدر حرته وسيده بقدر رقة
وهو احدي الروايتين عن أحمد وعنه رواية أخرى ان على كل منهما صاعا كما تقدم في المشترك قال
أصحاب الشافعي فان كان بينهما مهايأة فالاصح اخصاصهما بمن وقعت في نوبته ولم يفرق أحمد بين
المهايأة وعدمها كما تقدم في المشترك والمشهور عند المالكية ان على المالك بقدر نصيبه ولا شيء على
العبد وقبل يجب الجميع على المالك وقبل على المالك بقدر نصيبه وعليه في ذمته بقدر حرته فان لم يكن له
مال أخرج السيد الجميع وقبل لا يجب عليه ولا على سيده شيء حكاه ابن المنذر عن أبي حنيفة وقبل يجب
الجميع على العبد حكاه ابن المنذر عن أبي يوسف ومحمد وبه قال داود وابن خزم

(فصل) وأما العبد المشتري للتجارة فالجهور على انه يجب على السيد فطرته كغيره لعموم الحديث
وبه قال مالك والشافعي وأحمد والليث بن سعد والاوزاعي واسحاق بن راهويه وابن المنذر وأهل الظاهر
وقال أبو حنيفة لا تجب فطرته لوجوب زكاة التجارة فيه وحكي عن عطاء والنفخي والثوري وعبيدة
النكتر لا يجب عليه عن عبيده للتجارة كيلا يؤدي الى الشيء ونحوه عبارة الهداية وضبطاوه بكسر الشاء
المثناة مقصورا أو ورد عليه ان الشيء عبارة عن ثنية الشيء الواحد وهو مشتق لاختلاف الواجبين كما وصفا
فانه في الفطر الرأس وفي الزكاة ماله من الاهي نفسها ومختلفا في الفطر النعمة حتى لا تسقط بعروض
الفقر بعد الوجوب وفي الزكاة المال حتى يسقط به بان هلك المال فلا شيء على انه لو كان لزم قيمه
بعد لزومه شرعا بشروته بالدليل الموجب للزكاة مطلقا والدليل الموجب للفطر مطلقا لعدم ثبوت نافية
وقبل الوجه غير ما ذكره وهوان الانتفاء لانتفاء السبب لانه ليس رأسا أعده للمؤنة بل بين ضرورة
بقائه فيحصل مقصوده من الربح في التجارة ولا يخفى انهم لم يقيموا الدليل سوى على ان السبب رأس من يونه
الح لا يبعد كونه أعدا لان يمان غاية ما في الباب ان الرأس الواحدة جعلت سببا في الزكاة باعتبار
ماليتها وفي صدقة أخرى باعتبار معنى المؤنة والولاية عليه ولا مانع من ذلك فتأمل

(فصل) وقال أصحابنا لو كان له عبيد وعبيد عبيد يجب على العبيد قلنا ولا يجب على عبيد العبيد
ان كانوا للتجارة وان كانوا للخدمة يجب ان لم يكن على العبيد دين مستغرق فان كان عليهم دين

مستغرق لا يجب عند أبي حنيفة وعندهما يجب بناء على ان المولى هل يملك كسب عبده اذا كان عليه دين مستغرق أم لا

(فصل) وأما المصوب المحمود وهو الذي لم يكن في يد المالك فذهب الشافعي وجوب فطرته في الحال وبه قال مالك وأحمد وحكى ابن المنذر في ذلك إجماع عامة أهل العلم وكذا ابن قدامة وقال أبو حنيفة لو كان له عبيد مصوب بمحمود لا يجب عليه فطرته بسببه ولا يجب عليه أيضا عن نفسه هذا اذا كانت له بيعة وحيث لا بيعة وحلف الغاصب ورد المصوب بعد يوم الفطر كان عليه صدقة ما مضى

(فصل) وأما المكاتب ففيه ثلاثة أقوال في مذهب الشافعي أصحابها عند أصحابه انهم لا تجب عليه ولا على سيده عنه وبه قال أبو حنيفة وروى ابن أبي شيبة عن حفص عن الفضال بن عثمان عن نافع عن ابن عمر قال كان له مكاتبان فلم يعط عنهما وعن ابن الدراوردي عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يرى على المكاتب زكاة الفطر والثاني تجب على سيده وهو المشهور من مذهب مالك كما قاله ابن الحنابل وبه قال عطاء وأبو ثور وابن المنذر وروى ابن أبي شيبة عن كثير عن هشام عن جعفر ابن برقان قال بلغني ان ميمون كان يؤدى عن المكاتب صدقة الفطر وعن سهل بن يوسف عن عمرو بن الحسن انه كان يرى على المكاتب صدقة الفطر وعمر وهو ابن عبيد المعتزلي غير مقبول عند الجماعة والثالث تجب عليه في كسبه كنفقته وبه قال أحمد بن حنبل وفي المسئلة قول رابع انه يعطى عنه ان كان في عياله والا فلا حكماء ابن المنذر عن اسحاق بن راهويه وقول خامس ان السيد يخرجها عنه ان لم يؤد شيئا من كتابته وان أدى شيئا من كتابته وان قل فهي عليه قاله ابن حزم الظاهري وروى بإسناد أس له مارواه ابن أبي شيبة عن محمد بن بكر عن ابن جريح عن عطاء قال ان كان مكاتب فطرح عن نفسه فقد كفى نفسه وان لم يطرح عن نفسه فيطم عنه سيده

(فصل) وأما العبد الكافر فاشترط الشافعي الاسلام في وجوب زكاة الفطر ومقتضاه انه لا يجب على الكافر اخراج زكاة الفطر لاعن نفسه ولا عن غيره فاما كونه لا يخرجها عن نفسه فنفتق عليه وأما كونه لا يخرجها عن غيره من عبده ومستولاه وقريب مسلمين فامر مختلف فيه وفي ذلك لأصحابه وجهان مبنيان على انها وجبت على المؤدى ابتداء أم على المؤدى عنه ثم يحمل المؤدى والاصح الوجوب بناء على الاصح وهو وجوبها على المؤدى عنه ثم يحملها المؤدى وهو المحكى عن أحمد بن حنبل واختاره القاضى من الحنابلة وقال ابن عقيل منهم يحتمل ان لا تجب وهو قول أكثرهم وبه قال أصحابنا الحنفية ونقل ابن المنذر الاتفاق على ذلك فقال وكل من يحفظ عنه من أهل العلم يقولون لاصدقة على الذي في عبده المسلم ونظر صاحب الهداية الى ظاهر عبارة ابن المنذر فقال لما ذكر هذه المسئلة فلا وجوب بالاتفاق اه وفيه نظر فقد عرفت ان الخلاف في ذلك موجود ومشهور وقد نازع ابن الهمام من أصحابنا قول أصحاب الشافعي انها على العبد ويحمله السيدان المقصود الاصل من التكليف ان يصرف المكلف نفس منفعة لمالكه وهو الرب تعالى ابتلاء له لتظهر طاعته من عصابته ولذا لا يتعلق التكليف الا بفعل المكلف فاذا فرض كون المكلف لا يلزمه شرعا صرف تلك المنفعة التي هي فيما نحن فيه فعل الاعطاء وانما يلزم شخصا آخر لزم انتفاء ابتلاء الذي هو مقصود التكليف في حق ذلك المكلف وتبوت الفائدة بالنسبة الى ذلك الآخر يتوقف على الايجاب على الاول لان الذي له ولاية الايجاب والاعدام تعالى يمكن ان يكاف ابتداء السيد بسبب عبده الذي ملكه له من فضله فوجب لهذا الدليل العقلي وهو لزوم انتفاء مقصود التكليف الاول ان يحمل ما ورد من لفظ على في نحو قوله على كل حر وعبدة على معنى عن هذا لولم يحج ثبوت من ألفاظ الروايات بلفظ عن كبلنا فيه الدليل العقلي فكيف وفي بعض روايات

حديث ثعلبة بن صعير وقع التصريح بها على أن المتأمل لا يخفى عليه أن قول القائل كلف بكذا ولا يجب
 عليه فعله يعبر إلى التناقض فضلا عن انتفاء الفائدة بآدنى تأمل والله أعلم اهـ وأما عكسه وهو إخراج
 المسلم عن قريته وعبدته فلا يجب عند الشافعي وهو الذي أشار إليه المصنف في سياقه قوله قال مالك وأحمد
 وحكامه ابن المنذر عن علي وجابر بن عبد الله وابن المسيب والحسن البصري وغيرهم وقال أبو حنيفة بالوجوب
 لا إطلاق ما روى ولأن الوجوب على المولى فلا يشترط فيه إسلام العبد كالكافة وحكامه ابن المنذر عن
 عطاء وعمر بن عبد العزيز ومجاهد وسعيد بن جبير والنخعي والثوري وإسحاق وأصحاب الرأي وذکر
 ابن رشد وغيره أن مذهب ابن عمر وجوب الفطرة على العبد الكافر وفي الاستدكار قال الثوري
 وسائر الكوفيين يؤدى الفطرة عن عبده الكافر ثم حكى عن الخمسة الذين حكى عنهم ابن المنذر ثم قال
 وروى عن أبي هريرة وابن عمر وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسماعيل بن عياش عن عمرو بن مهاجر
 عن عمر بن عبد العزيز قال سمعته يقول يؤدى الرجل المسلم عن مملوكه النصراني صدقة الفطر حدثنا
 عبد الله بن داود عن الأوزاعي قال بلغني عن ابن عمر أنه كان يعطى عن مملوكه النصراني صدقة الفطر
 وكيع عن ثور عن سليمان بن موسى قال كتب إلى عطاء بسأله عن عبيدهم وود نصارى أطعم عنهم
 زكاة الفطر قال نعم حدثنا ابن عياش عن عبيدة عن إبراهيم قال مثل قول عمر بن عبد العزيز ومحمد بن بكر
 عن ابن جريج قال قال عطاء إذا كان لك عبيد نصارى لا يداون يعنى للتجارة فزك عنهم يوم الفطر قال
 وروى عن أبي إسحاق قال حدثني نافع أن عبد الله بن عمر كان يخرج صدقة الفطر عن أهل بيته كلهم
 حرهم وعبيدهم صغيرهم وكبيرهم مسلمهم وكافرهم من الرقيق * (تنبيه) * استدلال أصحاب الشافعي
 في عدم إيجاب صدقة الفطر عن عبده الكافر حديث ابن عمر السابق ذكره ففيه في بعض رواياته زيادة
 من المسلمين قال الحافظ في تخريج الرافعي هذه الزيادة اشتهرت عن مالك قال أبو قلابة ليس أحد يقولها
 غير مالك وكذا قال أحمد بن خالد عن محمد بن وضاح وقال الترمذي لا نعلم كذا قالها غير مالك اهـ قلت
 ونص الترمذي في آخر كتابه في العلل وروى حديث انما يستغرب لزيادة تكون في الحديث وانما
 يصح إذا كانت الزيادة ممن يعتمد على حفظه مثل ما روى مالك عن نافع عن ابن عمر فذكر هذا الحديث
 قال و زاد مالك في هذا الحديث من المسلمين قال وقد روى أبواب السخيتاني وعبيد الله بن عمرو وغير واحد
 من الأئمة هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر ولم يذكر واحد من المسلمين وقد روى بعضهم عن نافع مثل رواية
 مالك ممن لا يعتمد على حفظه اهـ وتبعه على ذلك ابن الصلاح في علوم الحديث ثم قال الحافظ قال ابن دقيق العيد
 ليس كما قالوا فقد تابعه عمر بن نافع والضحاك وعثمان والعلاء بن اسماعيل وعبيد الله بن عمرو وكثير بن
 فرقد والمعمري وبنو يزيد اهـ قال الحافظ وقد أوردت طرق في النسك عن ابن الصلاح وزدت فيه
 من طريق أبي أيوب السخيتاني أيضا وبنو يزيد وجمعي بن سعيد وموسى بن عقبة وابن أبي ليلى وأبو
 ابن موسى اهـ كلام الحافظ وقال الحافظ العراقي في شرح الترمذي ولم ينفر مالك بهذه الرواية بل
 قدرها جماعة ممن يعتمد على حفظهم واختلف على بعضهم في زيادتها وهم عشرة أو أكثر منهم عمر
 ابن نافع والضحاك بن عثمان وكثير بن فرقد والعلاء بن اسماعيل وبنو يزيد وابن أبي ليلى وعبيد
 الله بن عمرو والمعمري وأخوه عبيد الله بن عمرو وأبو السخيتاني على اختلاف عليهم في زيادتها فأما رواية
 عمر بن نافع عن أبيه فأخرجها البخاري في صحيحه وأما رواية الضحاك بن عثمان فأخرجها مسلم في
 صحيحه وأما رواية كثير بن فرقد فأخرجها الدارقطني في سننه والحاكم في المستدرک وقال انه صحيح على
 شرطهما وأما رواية العلاء بن اسماعيل فرواهما ابن حبان في صحيحه والدارقطني في سننه وأما رواية
 بنو يزيد فرواهما الطحاوي في بيان المشكل وأما رواية ابن أبي ليلى وعبيد الله بن عمرو والمعمري وأخيه
 عبيد الله التي أتى فيها بهذه الزيادة فرواهما الدارقطني في سننه وأما رواية أبي أيوب السخيتاني فذكرها

المرافقاني في سنده وانما رويت عن بن شاذب عن أيوب عن نافع اه كلام العراقي قلت ورواية عمر
عن نافع عن أبيه بهذه الزيادة رواها أيضا أبو داود والنسائي ورواية عبيد الله بن عمر العمري عن نافع
بهذه الزيادة رواها أيضا أبو داود من طريق سعيد بن عبد الرحمن الجمحي عنه وسعيد وثقه ابن معين وانتمحه
ابن حبان قاله الذهبي والمشهور عن عبيد الله ليس فيمن المسلمين وروى الحاكم في مستدركه رواية
سعيد هذه ولفظها فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من بر على كل حر
أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين وصحها وفيه كلام سبق عند اخراج الواجب من البر ورواية يونس
ابن يزيد التي أخرجهما الطحاوي فلفظه حدثنا محمد بن طارق أخبرنا يحيى بن أيوب عن يونس
ابن يزيد ان نافعا أخبره قال قال عبد الله بن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا
من تمر أو صاعا من شعير على كل انسان ذكر حر أو عبد من المسلمين

(فصل) * واستدلال أصحاب الشافعي على مدعاهم بهذه الزيادة واضح لا غبار عليه وقد نازعهم ابن
حزم على هذا الاستدلال فقال ليس فيها إسقاطها عن المسلم في الكفار من رقيقه ولا إيجابها قال فلو لم يكن
الاهذا الخبر لما وجبت علينا زكاة الفطر الأعلى المسلم من رقيقنا فقط ولكن وجدنا حديث أبي هريرة
مرفوعا ليس على المسلم في فرسه وعبدته صدقة الا صدقة الفطر في الرقيق قال فوجب عليه السلام صدقة
الفطر عن الرقيق عموما فهي واجبة على السيد عن رقيقه لا على الرقيق وأجاب عنه الولي العراقي فقال
يخص عموم حديث أبي هريرة بقوله في حديث غيره من المسلمين وقد تبين بذكر الصغير انه صلى الله عليه
وسلم أراد المؤدى عنه لا المؤدى اه وأورد البيهقي حديث ابن عمر في السنن من طرق احداها فيه أبو
عتبة أجد الفرج الحصري ولفظه عن كل نفس من المسلمين واستدل به على ان الكافر يكون فيمن يؤمن
فلا يؤدى عنه زكاة الفطر قلت قد تقدم ان عن يأتي بمعنى على في مواضع كثيرة فالمراد من يلزمه
الاخراج ولا يكون الامسما فلا دلالة فيه على عدم وجوب الاخراج عن الكافر وأيضا فلو عتبه ضعيف ولو كان
ثقة فقد خالف الجماعة فلا يقبل منه وقال أصحابنا لفظ العبد في حديث أبي هريرة وأبي سعيد وابن عمر
بعمومه يتناول الكافر فهو بعينه ما استدلل به ابن حزم سواء ورواية أبي عتبة هذه على تقدير صحتها
ذكرت بعض افراد هذا العام فلا تعارضه ولا تخصه اذا المشهور الصحيح عند أهل الأصول ان ذكر بعض
افراد العام لا يخصه خلافا لابي ثور ثم الجمهور على انها تجب على السيد ولهذا الوهم يؤد عنه حتى عتق لم
يلزمه اخراجها عن نفسه اجماعا فعلى هذا قوله على كل حر وعبد بمعنى عن ومن زعم انها تجب على العبد
ويجمل السيد عنه يجعل على على بابها وعلى التقديرين هو ذكر بعض افراد العام كإقراره وقول
الولي العراقي في جواب ابن حزم يخص عموم حديث أبي هريرة بقوله في حديث غيره من المسلمين يريد
بذلك ان ليس هذا ذكر بعض افراد العام بل هو تخصيص للعام بفهوم الصفة في قوله من المسلمين
والجواب عن هذا من أصحابنا اننا نمنع اولاد دلالة المفهوم ونائبنا لو سلمناه لانسلم انه يخص به العموم وقال
ابن الهمام الاطلاق في العبد في الصحيح يوجبها في الكافر والتقيد في الصحيح أيضا بقوله من المسلمين
لانعاضه لما عرف من عدم حمل المطلق على المقيد في الاسباب لانه لا تراحم فيها فيمكن العمل بهما فيكون
كل من المطلق والمقيد سببا بخلاف ورودهما في حكم واحد وكل من يقول بان افراد فرد من العام
لا يوجب التخصيص يلزمه ان يقول ان تعليق حكم بمطلق ثم تعليقه بعينه بمقيد لا يوجب تقييد ذلك
المطلق بأدنى تأمل نعم اذا لم يمكن العمل بهما صير اليه ضرورة

(فصل) * وأما العبد المراهون فزكاته واجبة على مولاه عنه مالك والشافعي والجمهور وهو ظاهر
الحديث والمشهور عند أصحابنا الحنفية عدم الوجوب الا اذا كان عند مولاه مقدارا يوفي ذمته وفضل
ما تبقى درهم وعن أبي يوسف عدم الوجوب مطلقا قال الزيلعي والفرق بين موهوب العبد المستغرق بالدين

والعبد الجاني حيث تجب عنهما كيفما كان ان الدين في الرهن على المولى ولادين عليه في المستغرق والجاني وانما هو على العبد وذلك لا يمنع الوجوب

(فصل) وأما العبد الموصى برقبته لشخص وبمنفعته لا يخرج فطرته على الموصى له بالرقبة عند الشافعي والاكثرين وحكامه ابن المنذر عن أصحاب الرأي وأبي ثور وفي مذهب مالك ثلاثة أقوال قال ابن القاسم في المدونة وهي على الموصى له بالرقبة وقال في رواية ابن المواز عنه هي على الموصى له بالمنفعة وقيل ان قهر زمن الخدمة فهي على الموصى له بالرقبة وان كان فهي على الموصى له بالمنفعة ووقع في شرح الكنتز للزيلاعي من أصحابنا مانعه والعبد الموصى برقبته لانسان لا تجب فطرته اهـ هو من سهو فلم النسخ نبه عليه ابن الهمام في فتح القدير فان الصواب في المذهب انه لا تجب على مالك رقبته كما حكاه ابن المنذر وغيره

(فصل) وأما عبد بيت المال والموقوف على مسجد فلا فطرة فيهما على الصحيح عند أصحاب الشافعي وكذا الموقوف على رجل جل بعينه على الاصح عند النووي وغيره بناء على ان الملك في رقبته تعالى

(فصل) وأما العبد العامل في ماشية أو حائط فالجمهور على الوجوب كغيره وبه قال الأئمة الأربعة وروى ابن أبي شيبة عن ابن عمر انه كان يعطى عن غلمان له في أرض عمر الصدقة وعن محمد بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب وعطاء بن يسار وأبي سلمة بن عبد الرحمن قالوا من كان له عبد في زرع أو غنم فعليه صدقة الفطر وعن طاوس انه كان يعطى عن عمال أرضه وعن أبي العالبة والشعبي وابن سيرين قالوا هي على الشاهد والغائب وحكى ابن المنذر عن عبد الملك بن مروان انه لا زكاة عليه وهو قول شاذ قال أبو بكر بن أبي شيبة محمد بن بكر عن ابن جريح أخبرني أمية بن أبي عثمان عن أبيه ان عبد الله بن نافع بن علقمة كتب الى عبد الملك بن مروان يسأله عن العبد في الحائط والماشية عليه زكاة يوم الفطر قال لا وروى أيضا عن محمد بن بكر عن ابن جريح قال قلت لعطاء هل على غلام ماشية أو حرث زكاة قال لا

(فصل) وأما العبد الغائب فذهب الشافعي وجوب فطرته وان لم يعلم حياته بل انقطع خبره وكذا الضال الذي لم يعرف موضعه وكذا المأسور فانه يجب اخراج الفطرة عن هؤلاء حكاه ابن المنذر وفي هذه الأمور خلاف ضعيف عندهم وكذلك مذهب أحمد الا في منقطع الخبر فانه لم يوجب فطرته لكنه قال لو علم بعد ذلك حياته لزمه الاخراج لما مضى ولم يوجب أبو حنيفة زكاة الأسير كالمفصوب المجهود

(فصل) وأما العبد الآبق فحكى ابن المنذر عن الشافعي وأبي ثور وجوب الاخراج منه وعن الزهري وأحمد وانما وجوبها اذا علم مكانه وعن الاوزاعي وجوبها اذا كان في دار الاسلام وعن عطاء والثوري وأصحاب أبي حنيفة عدم وجوبها وعن مالك وجوبها اذا كانت غيبته قريبة ترجى رجعه فان بعدت غيبته وأبى منه سقطت عن سيده فهذه خمسة أقوال وعن أبي حنيفة رواية بالوجوب قال شارح الكنتز لو كان له عبد آبق أو مأسور أو مفصوب مجهود ولا يئنه وحلفا لغاصب فعاد الآبق ورد المفصوب بعد يوم الفطر عليه صدقة ما مضى والله أعلم ثم قال المصنف رحمه الله (وان تبرعت الزوجة بالاخراج عن نفسها) مع يسار الزوج بغير اذنه (أحرأنها) ان قلنا ان الزوج متحمل وهو وجه في المذهب (وللزوج الاخراج عنها دون اذنها) وفي وجه آخر لا يميز بناء على ان الزوج لا يتصل ويجري الوجهان فيما لو تكلف من فطرته على قريبه باستقراض أو غيره وأخرج بغير اذنه والمفصوب في المختصر الاجزاء ولو أخرجت الزوجة أو القريب باذن من عليه أحرأها بخلاف بل لو قال

وان تبرعت الزوجة
بالاخراج عن نفسها أحرأها
وللزوج الاخراج عنها دون
اذنها

الرجل لغيره ادعى فطرقى ففعل أجزاء كل واحد اقضى ديني كذا في الروضة وقال أبو حنيفة لو أدى عن والده
الكبير وعن زوجته بغير أمرهما جاز استحسانا لانه مأذون فيه عادة قالوا والشاب عادة كالنائب بالنص
فيما فيه معنى المونة بخلاف ما هو عبادة محضة كالزكاة لا يسقط عنها الا باذنها صريحا اذ لا يتحقق معنى
الطاعة والابتلاء الا به قال ابن الهمام وفيه نظر فان معنى المونة لا ينفي ما فيه من معنى العبادة المتفرعة
عن الابتلاء واختيار الطاعة من المخالفة فان ادعى ان ذلك تابع في صدقة الفطر منعناه وقد صرحوا بان
الغالب في صدقة الفطر معنى العبادة نعم ان أمكن ان يوجه هكذا بان النائب عادة لما كان كالنائب
نصا كان اداؤه متضمنا اختيارها ونيتها بخلاف الزكاة فانها لاعادة فيها ولو قدر فيها عادة قلنا بالاجزاء
فيها أيضا لكنها منتفية فيها والا فلا يخفى ما فيه ثم قال المصنف رحمه الله (وان فضل عنه ما يؤدى عن بعضهم
أدى عن بعضهم وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته آكد) قال في الروضة لو فضل معه عما يجب عليه بعض
صاع لزمه اخراجه على الاصح ولو فضل صاع وهو يحتاج الى اخراج فطرة نفسه وزوجته وأقاربه فأوجه
أصحها يلزمها تقديم فطرة نفسه أى لخبر مسلم ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيئا فلا هلك فان فضل
من أهلك شيئا فلذى قرابتك والثاني يلزمه تقديم الزوجة والثالث يخير ان شاء أخرجه عن نفسه وان شاء
عن غيره فعلى هذا لو اراد توزيعه عليهم لم يجز على الاصح والوجهان على قولنا من وجد بعض صاع فقط
لزمه اخراجه فان لم يلزمه لم يجز التوزيع بخلاف ولو فضل صاع وله عبد صرفه عن نفسه وهل يلزمه
ان يبيع في فطرة العبد جزأ منه فيه أوجه أصحها ان كان يحتاج الى خدمته لم يلزمه والا لزمه ولو فضل
صاعا وفي نفقته جماعة فالاصح انه يقدم نفسه بصاع وقيل يخبر وأما الصاع الاخر فان كان من في
نفقته أقارب قدم منهم من يقدم نفقته ومرااتبهم وفاقا وخلافا موضعها في كتاب النفقات فان استنوا
فيخير أو بسقط وجهان أصحهما التخير ولو اجتمع مع الأقارب زوجة فأوجه أصحها تقديم الزوجة
والذى أخرناه الى كتاب النفقات هو انه يقدم نفسه ثم زوجته ثم ولده الصغير ثم الاب ثم الام ثم الولد الكبير
اه سباق الروضة وفي المنهاج وشرحه ولو وجد بعض الصيغان قدم نفسه لخبر مسلم ابدأ بنفسك ثم
زوجته لان نفقتها آكد لانها معاوضة لا تسقط بعضى الزمان ثم ولده الصغير لان نفقته ثابتة بالنص
والاجماع ولانه أعجز من بعده ثم الاب وان علا ولو من قبل الام ثم الام لقوة خدمتها بالولادة ثم الولد
الكبير على الأرقاء لان الحر أشرف وعلاقته لازمة بخلاف المالك فانه عارض وقيل الزوال ومحل ذكره
في الكبير اذا كان لا كسبه وهو زمن أو مجنون فان لم يكن كذلك فالاصح عدم وجوب نفقته وهذا
الترتيب ذكره أيضا في الشرح الكبير والذي صححه في باب النفقات تقديم الام في النفقة على الاب
وفرق في المجموع بين البابين بان النفقة لسد الخلة والام أكثر حاجة وأقل حيلة والفقرة لا تظهر المخرج
عنه وشرفه والاب أحق به فانه منسوب اليه ويشرف بشرفه وأبطل الاستوى الفرق بالولد الصغير فانه
يقدم هنا على الابوين وهما أشرف منه وأجاب الشهاب الرملى عن ذلك بانهم انما قدموا الولد الصغير
لانه كجزء المخرج مع كونه أعجز من غيره ثم الرقيق وقال شيخ الاسلام زكريا وينبغي ان يقدم منه أم
الولد ثم الذكر ثم المعلق عنه فان استوى اثنان في درجة كزوجتين وابنتين فيخير في استوائهما في الوجوب
(وقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقة الزوجة على نفقة الخادم)
قال العراقي رواه أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة بسند صحيح وابن حبان والحاكم وصححه ورواه
النسائي وابن حبان أيضا بتقديم الزوجة على الولد وسيأتي اه قلت رواه النسائي من طريق ابن عجلان عن
سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ قال الرجل يا رسول الله عندي دينار قال تصدق به على نفسك قال عندي
آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندي آخر قال تصدق به على ولدك قال عندي آخر قال تصدق به على
خادمك قال عندي آخر قال أنت أبصر به وهذا الذي قال فيه العراقي وسيأتي أى في آخر هذا الكتاب

وان فضل عنه ما يؤدى عن
بعضهم أدى عن بعضهم
وأولاهم بالتقديم من
كانت نفقته آكد وقد قدم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم نفقة الولد على نفقة
الزوجة ونفقتهما على نفقة
الخادم

أى كتاب الزكاة والمفهوم كما تقدم من سياق الروضة اطباق أصحاب الشافعي على تقديم الزوجة كإحدى حديث التساقى لأن نقضها لا تسقط بعضى الزمان ولا بالاعسار ولأنها وجبت عوضاً عن التمكن والله أعلم (فهذه أحكام فقهية) ومسائل شرعية (لا بد للغنى) السالك في طريق الآخرة (من معرفتها) إجمالاً إن لم يمكنه الوقوف على تفصيلها بالتطبيق على الأصول والقواعد (وقد تعرض له) في أثناء ذلك (وقائع نادرة) غريبة (خارجة عن هذا) الذى أوردناه (فلهذا يشك فيها على الاستفتاء) عن سادة العلماء المتقنين (عند نزول الواقعة) وحدث النازلة (بعد احاطته بهذا المقدار) الذى ذكرناه فى هذا الكتاب والله أعلم ولذا كررنا ضمن هذا الفصل من الاعتبارات التى سبق الوعد بذكرها مجموعة فى موضع واحد مستفاداً من كلام الشيخ الكبير قدس سره مما ذكره فى كتاب الشريعة والحقيقة مقتصرًا منها على مسائل الفصل التى تقدم تفصيلها على لسان الشرع الظاهر قال رحمه الله لما كان الزكاة معناه التطهير كان لها من الأسماء الإلهية الاسم القدوس وهو الطاهر وما فى معناه من الأسماء الإلهية ولما لم يكن المال الذى يخرج فى الصدقة من جملة مال الخاطب بالزكاة وكان بيده أمانة لا يحاسبه لم يستحقه غير صاحبه وإن كان عند هذا الآخر ولكنه هو عند بطريق الأمانة إلى أن يؤدى إلى أهله كذلك فى زكاة النفوس فإن النفوس لها صفات تستحقها وهى كل صفة يستحقها الممكن وقد يوصف الإنسان بصفات لا يستحقها الممكن من حيث ما هو ممكن ولكن يستحق تلك الصفات الحق سبحانه فيتعين على العبدان يؤدى مثل هذه الصفات إلى الله تعالى إذا وصف بها إيمانه عن صلاته التى يستحقها كما أن الحق سبحانه وصف نفسه بما هو حق للممكن تفراده سبحانه ورجة بعباده فزكاة نفسك إخراج حق الله منها وهو تطهيرها بذلك الإخراج من الصفات التى ليست بحق لها فتأخذ مالك منه وتعطى ماله منك وإن كان كما قال الله تعالى بل لله الأمر جيعاً فكل ما سوى الله فهو لله بالله إذ لا يستحق أن يكون له إلا ما هو منه قال صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وهى إشارة بدعية فأنها كلمة تقتضى غاية الوصلة حتى لا يقال إلا أنه هو وتقتضى غاية البعد حتى لا يقال إنه هو وإذا هو منك فلا يضاف اليك لأن الشئ لا يضاف إلى نفسه لعدم المغايرة فهذا غاية الوصلة وما يضاف اليك ما هو فيك فهذا غاية البعد لأنه قد أرفع المغايرة بينك وبينه فعنى قوله لله الأمر جيعاً أى ما توصف أنت به ويوصف الحق به هو الله كله فمالك لا يفهم مالك بما فى قوله أعطى مالك فى من باب الإشارة واسم من باب الدلالة أى الذى لك وأصله من اسم المالبة ولهذا قال تخدم أموالهم أى المال الذى فى أموالهم مما ليس لهم بل هو صدقة منى على من ذكرتهم فى كتابي يقول الله الاتراء قد قال إن الله قد فرض علينا صدقة أوزكاة فى أموالنا يجعل أموالهم طرفاً للصدقة والظرف هو عين المظروف فمال الصدقة ما هو عين مالك بل مالك ظرفه فمطلب الحق من أموالك فالزكاة فى النفوس آكد منها فى الأموال ولهذا قدمها الله فى الشراء فقال إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم ثم قال وأموالهم فالعبد ينفق فى سبيل الله نفسه وماله

• (فصل فى وجوب الزكاة) هى واجبة بالكتاب والسنة والاجماع فلا خلاف فى ذلك أجمع كل ما سوى الله على أن وجود ما سوى الله انما هو بالله فردوا وجودهم إليه سبحانه لهذا الاجماع ولا خلاف فى ذلك بين كل ما سوى الله فهذا اعتبار الاجماع فى زكاة الوجود فردنا ما هو لله إلى الله فلا وجود ولا موجد إلا الله أما الكتاب فقوله كل شئ هالك الا وجهه وليس الوجه الا الوجود وأما السنة فلا دخول ولا قوله إلا بالله فهذا اعتبار وجوب الزكاة العظمى والشرى

• (فصل فى ذكر من يجب عليه الزكاة) فاتفق العلماء على أنها واجبة على كل مسلم حر بالغ عاقل مالك النصاب ملكاً تاماً هذا محصل الاتفاق واختلفوا فى وجوبها على اليتيم والمجنون والعبد وأهل الذمة والناقص الملك مثل الذى عليه الدين أو له الدين ومثل المال الحبسى الأصل فاعتبار ما اتفقوا عليه المسلم

فهذه أحكام فقهية لا بد
للسنى من معرفتها وقد
تعرض له وقائع نادرة خارجة
عن هذا فلهذا يشك فيها
على الاستفتاء عند نزول
الواقعة بعد احاطته بهذا
المقدار

هو المنقاد لما أراد منه وقد ذكرنا ان كل ما سوى الله قد انتقاد في رد وجوده الى الله وانه ما استغاد الوجود
الامن الله ولا بقاء له في الوجود الا بالله وأما الحرية فمثل ذلك فانه من كان بهذه المثابة فهو حراً لا ملك
عليه في وجوده لاحد من خلق الله وأما البلوغ فاعتباره ادراكه للتمييز بين ما يستحقه ربه وما لا يستحقه
فاذا عرف مثل هذه فقد بلغ الحد الذي يجب عليه رد الامور كلها الى الله وهي الزكاة الواجبة عليه وأما
العقل فهو ان يعقل عن الله ما يريد الله منه في خطابه اياه في نفسه بما يليهمه أو على لسان رسوله صلى الله
عليه وسلم ومن قبل وجوده بوجوه خالقه فهو عقل نفسه اذ العقل مأخوذ من عقل الدابة وعلى الحقيقة
عقل الدابة مأخوذ من العقل فان العقل متقدم على عقل الدابة فانه لو لا ما عقل ان هذا الحبل اذا شد
به الدابة فسد لها عن السراح ما سمع عقلاً وأما قولهم المالك للنصاب ملكاً تاماً فملكه للنصاب هو عين
وجوده لما ذكرنا من الاسلام والحرية والبلوغ والعقل وأما قولهم ملكاً تاماً اذ التام هو الذي لا نقص
فيه والنقص صفة عدمية فهو عدم فالتام هو الموجود فهو قول الامام أبي حامد يعني المصنف وليس في
الامكان أبدع من هذا العالم اذ كان ابداءه عين وجوده ليس غير ذلك أي ليس في الامكان أبدع من
وجوده فانه يمكن لنفسه وما استفاد الا الوجود فلا أبدع في الامكان من الوجود وقد حصل فانه ما يحصل
للممكن من الحق سوى الوجود فهذا معنى اعتبار قولهم ملكاً تاماً وأما اعتبار ما اختلفوا فيه فقال قوم
تجب الزكاة في أموالهم وبه أقول وقال قوم لا يفرق آخرون بين ما يخرج من الارض وما لا يخرج فقالوا
عليه الزكاة فيما يخرج من الارض وليس عليه فيما عدا ذلك من الماشية والناض والعروض وفرق
آخرون بين الناض وغيره فقالوا عليه الزكاة الا في الناض خاصة باعتبار البيت من لأب له بالحياة
وهو غير بالغ أي لم يبلغ الحلم بالسن أو الانبات أو روية الماء قال الله تعالى لم يلد ولم يولد وقال سبحانه
اني يكون له ولد فليس الحق بأب لاحد من خلق الله ولا أحد من خلقه يكون له ولداً سبحانه وتعالى فمن
اعتبر التكليف في عين المال قال بوجوبها ومن اعتبر التكليف في المالك قال لا تجب عليه لانه غير
مكلف كذلك من اعتبر وجوده لله قال لا تجب الزكاة فانه مأم من يقبلها ولو جبت فانه مأم الا الله ومن
اعتبر اضافة الوجود لغير الممكن وقد كان لا يوصف بالوجود قال بوجوب الزكاة ولا بد اذ لا بد للاضافة من
تأثير معقول ولهذا تقسم الموجودات الى قسمين قديم وحادث فوجود الممكن وجود حادث أي حدث له
هذا الوصف ولا يدل حدوث الشيء عندنا على انه لم يكن له وجود قبل حدوثه عندنا كما تقول حدث عندنا
اليوم ضيف فانه لا يدل ذلك على انه لم يكن له وجود قبل ذلك فمن راعى ان الوجود الحادث غير حق
للموصوف به قال بوجوب الزكاة على البيت لانه حق للواجب الوجود فما انصف به هذا الممكن كما
يراعى يرى وجوبه على البيت في ماله انه احق الفقراء في عين هذا المال فيخرجها منه من ملك التصرف
في ذلك المال وهو أولى ومن راعى ان الزكاة عبادة لم يوجب الزكاة لان البيت ما بلغ حد التكليف ومن
ذلك أهل الزمة والاكثر انه لازكاً على ذي الاطاعة روت تضعيف الزكاة على نصارى بني تغلب وهو
ان يؤخذ منهم ما يؤخذ من المسلمين في كل شيء وقال به جماعة ورووه من فعل عمر بن الخطاب وكنهم رأوا ان مثل
هذا اوقيف وان كانت الاصول تعارضه والذي أذهب اليه انه لا يجوز أخذ زكاة من كافر وهي واجبة
عليه وهو معذب على منها الا انها لا تجزئ حتى يسلم وكذلك الصلاة فاذا أسلم تفضل الله باسقاط
ما سلف من ذلك عنه قال تعالى ويؤهل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وقال تعالى قل للذين كفروا ان
ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف الا اعتبار الزمة العهد والعقد فان كان عهداً مشروفاً وفاء به هو زكاة
فالزكاة على أهل الزمة ومن أسقط عنه الزكاة رأى ان الذي لماء قد ساوى بين اثنين في القدر ومن
ساوى بين اثنين جعلهما مثليين وقد قال تعالى ايس كئله شيء فلا يقبل فوجد بشره فان الدليل يضاد
الدلول والتوحيد المدلول والدليل مغاير فلا توحيد فمن جعل الدليل على التوحيد نفس التوحيد لم

يكن هناك من تجب عليه الزكاة فلا زكاة على الذمي والزكاة طهارة فلا بد من الايمان لان الايمان هو طهارة الباطن ومعنى قولهم لازكاة على أهل الذمة انها لا تجزئ منهم اذا أخرجوها مع كونها واجبة عليهم كسائر جميع فروض الشريعة لعدم الشرط الصحيح لها وهو الايمان بجميع ما جاءت به الشريعة لا ببعضها فلو آمن بالزكاة وحدها أو بشئ من الفرائض لم يقبل إيمانه حتى يؤمن بالجميع ومن ذلك العبد والناس فيه على ثلاثة مذاهب فمن قائل لازكاة في ماله أصلاً لانه لا يملك ملكاً ما أذلل السيد انتزاعه ولا يملك السيد ملكاً ما ملان يد العبد هي المتصرفه فيه اذا فلا زكاة في مال العبد وقالت طائفة زكاة مال العبد على سيده لانه انتزاعه منه وقالت طائفة على العبد في ماله الزكاة لان اليد على المال توجب الزكاة فيه لمكان تصرفها فيه تشبهاً بتصرف الحر قال شيخنا وجهه ومن قال لازكاة في مال العبد على ان لازكاة في مال المكاتب حتى يعتق قال أبو ثور في مال المكاتب الزكاة * الاعتبار العبد وما يملكه لسيد الزكاة انما هي حق أو جبهه الله في المال لاصناف مذكورين وهو يابى المؤمنين امانه وما هو مال ليس للحر ولا للعبد فوجب اذا وده لاصحابه ممن هو عنده من الاحرار والعبيد المؤمنين والكل عبيد الله فلا زكاة على العبد لانه مؤدمانة والزكاة عليه بمعنى ايصال هذا الحق الى أهله ليظهر به والزكاة على السيد لانه ملكه من باب ما أوجبه الحق خفيته على نفسه مثل قوله كتب زبكم على نفسه الرجعة فكل من راعى أصلاً بما ذكرناه ذهب في الزكاة في ملك العبد مذهب ومن ذلك المالكون الذين عليهم الدون التي تستغرق أموالهم وتستغرق بما تجب الزكاة فيه من أموالهم وبأيديهم أموال تجب الزكاة فيها فمن قائل لازكاة في ملك حيا كان أو غيره حتى يخرج منه الدون فان بقي ما تجب فيه الزكاة زكاة ولا فلا وقالت طائفة الدين لا يمنع زكاة الحبوب ويمنع ماسواها وقالت طائفة الدين يمنع زكاة الناض فقط الآن يكون له عرض فيها وفاء من دينه فانه لا يمنع وقال قوم الدين لا يمنع زكاة أصلاً * الاعتبار الزكاة عبادة فهي حق الله وحق الله أحق أن يقضى بذا ورد النص الزكاة حق من ذكركم من الاصناف والدين حق مترتب متقدم فالدين أحق بالقضاء من الزكاة ومن ذلك المال الذي هو في ذمة الغير وليس هو بيد المالك وهو الدائن فمن قائل لازكاة فيه وان قبض حتى يحول عليه حول وهو في يد القابض وبه أقول ومن قائل اذا قبضه زكاة لما مضى من السنين وقال بعضهم يزكيه لحول واحد وان قام عند المديان سنين اذا كان أصله من عوض فان كان على غيره عوض مثل الميراث فانه يستقبل به الحول * الاعتبار لا مالك الا الله ومن ملكه الله اذا كان مملكه بيده بحيث يمكنه التصرف فيه فحينئذ تجب عليه الزكاة بشرطها اذ لامرعاة لما مر من الزمان على ذلك المال حين كان بيد المديان فانه على الفتوح مع الله دائماً الذي بيده المال هو الله فالزكاة فيه واجبة لما مر عليهم السنين * (فصل) اذا أخرج الزكاة نضاعت فيه خمسة أقوال قول انه لا يضمن باطلاق وقول انه يضمن باطلاق وقول ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن وبه أقول وقول ان فرط ضمن وان لم يفرط زككى ما بقي والقول الخامس يكونان شريكين في الباقي واما اذا ذهب بعض المال بعد الوجوب وقبل تمكن اخراج الزكاة قيل يزكى ما بقي وقال قوم حال المساكين وحال رب المال حال الشريكين يضيع بعض مالهما واما اذا وجبت الزكاة وتمكن من الاخراج فلم يخرج حتى ذهب بعض المال فانه ضامن بالاتفاق والله أعلم الا في الماشية عند من يرى ان وجوبها انما يلزم بشرط خروج الساعي مع الحول وهو مذهب مالك * الاعتبار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا الحكمة غير أهلها فتعلموها ولا تمنعوا أهلها تعلموها وانفاق الحكمة عين زكمتها ولها أهل كالزكاة أهل فاذا أعطيت الحكمة غير أهلها وأنت تقضى انه أهلها فقد ضاعت كما ضاع هذا المال بعد اخراجه ولم يصل الى صاحبه فهو ضامن لما ضاع لانه فرط حيث لم يتثبت في معرفته من ضاعت عنده هذه الحكمة فوجب عليه أن يخرجها مرة أخرى لمن هو أهلها حتى تقع في موضعها واما

حكم الشر يكين في ذلك كما تقرر فان حامل الحكمة اذا جعلها في غير اهلها على القان فهو ايضا مضيع لها والذي اعطيت له ليس باهل لها فضاقت عنده فيضيع بعض حقها فيستردك معطى الحكمة غير اهلها ما فاته بان ينظر في حال من ضاعت عنده الحكمة فيحاسبه بالقدر الذي يليق به ليستدرجه حتى يصير اهلها و يضيع من حق الاخر على قدر ما تنصه من فهم الحكمة الاولى التي ضاعت عنده والحال فيما بقي من وجوه الخلاف في الاعتبار على هذا الاسلوب سواء فن قال بعموم قوله صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم فكتمه اجماع الله بلجام من نار فساءله من ليس باهل للحكمة فضاقت الحكمة قال لا يضمن على الاطلاق ومن اخذ بقوله صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمة غير اهلها فظلموها قال يضمن على الاطلاق وضمنها انه يعطيها من الوجوه فيما سألها ما يليق به وان لم يصح ذلك في نفس الامر كالاينة فمن لا يتصف بالخير ومن اعرض عن الجواب الاول الى جواب في المسئلة يقتضيه حال السائل والوقت قال ترك ما بقي ويكون حكم ماضى وضاع كحكم مال ضاع قبل الحول ومن قال يتعين عليه النظر في حال السائل قلنا لم يفعل بعد فرط فان فعل وغلط لشبهة قامت له تخيل انه من اهل الحكمة فلم يفرط فهو بمنزلة من قال ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن والقول الخامس قد تقدم في الشريك ولا يتخلو العالم ان يعتقد فيما عنده من العلم الذي يحتاج الجند اليه ان يكون عنده لهم كالأمانة فحكمه في ذلك حكم الامين اذ يعتد فيه انه دين عليه لهم فحكمه حكم الغريم والحكم في الامانة والدين والضياح معلوم فيمشی عاياه الاعتبار بتلك الوجوه والله أعلم

(فصل) وأما اذا مات بعد وجوب الزكاة عليه فقال قوم تخرج من رأس ماله وقال قوم ان أوصى بها أخرجت من الثالث والا فلا تثنى ومن هؤلاء من قال بتدأ بها الثالث ومنهم من قال لا تبدأ بها * الاعتبار بالرجل من أهل الطريق يعطى العلم بالله وقد قلنا ان كاة العلم تعليمه فجاء مر يد صادق متعاطش فبسال من سأل عن علم ما هو عالم به فهذا أول وجوب تعليمه اياه ما سأل عنه كوجوب الزكاة بكل الحول والنصاب فلم يعلمه ما سأل فيه من العلم فان الله يسلب العالم تلك المسئلة فيبقى جاهلا به فيطلبها في نفسه فلا يجدها فذلك موته بعد وجوب الزكاة فان الجهل موت أو يكون العالم يجب عليه تعليم من هو أهل فعلم من ليس باهل فذلك موته حيث جهل الاهلية ممن هو للحكمة أهل ووضعتها في غير اهلها في الاول تدعي المر يد الصادق تلك المسئلة ولكن من مشاهدة هذا العالم بان يسمعه يعلمها غيره أو يعلمها من قد علمه ذلك العالم قبل ذلك فتكون في ميزان العالم الاول وان كان قد جهلها فهذا معنى تجزئ عنه وتخرج من رأس ماله فان اعتذر ذلك العالم للمريد واعترف بعقوبته وذنبه ففتح الله على المر يد بها فاعتراها بمنزلة من أوصى بها وأما اخرجها من الثالث فان المريض لا يملك في ماله سوى الثلث لا غير فكذا وجبت فيما يملك وكذلك هذا العالم لا يملك في هذه الحالة من نفسه الا الاعتذار والثلثان الا تخران لا يملكهما وهو المنة فلامنة له في التعليم بعد هذه الواقعة ولا تجب عليه فانه قد نسيها وبالجملة فيبقى لمن هذه حاله أن يجرد قوته بما وقع ويستغفر الله فيما بينه وبين الله فان الله يحب التوابين

(فصل فيما تجب فيه الزكاة) اتفقوا انها تجب في ثمانية أشياء الذهب والفضة والابل والبقر والغنم والخنطة والشعير والتمر وفي الزبيب خلاف شاذ * الاعتبار الزكاة تجب من الانسان في ثمانية أعضاء البصر والسمع واللسان واليد والبعان والفرج والرجل والقلب ففي كل عضو وعلى كل عضو من هذه الاعضاء صدقة واجبة بطلب الله العبد بها في الدار الآخرة وأما صدقة التطوع فعلى كل عرق فيه صدقة فالزكاة التي في هذه الاعضاء هو حق الله تعالى الذي أوجب الله عليه في كل صنف منها كما أوجب في هذه الثمانية المذكورة فتعين على المؤمن اداء حق الله من كل عضو فزكاة البصر مما يجب لله تعالى فيه من الحق كالغض عن المحرمات والنظر الى ما يؤدو النظر اليه من القرية عند الله كالنظر الى المصحف والوجه

من يسر ينظر اليه من أهل وولدوا كالنظر الى الكعبة وعلى هذا المثال تنظر بقية أصناف الاعضاء بتصریفها فيما ينبغي وكيفية العمل بالنيق واعلم ان هذه الاصناف قد أحاطت بمولدات الاركان وهي المعدن والنبات والحيوان وما تم مولد رابع سوى هذه الثلاثة ففرض الله الزكاة في أنواع مخصوصة من كل جنس من المولدات لطهارة الجنس فيطهر النوع بلا شك وذلك لان الاصل الذي ظهرت عنه كلها قدوس فلما طهرت الاشياء لانفسها وحصلت فيها دعاوى الملاك لها طرأ عليها من نسبة الملك لغير منشئها ما زالها عن الطهارة الاصلية التي كانت لها في انفسها فاجب الله فيها الزكاة ليكون فيها نصيب يرجع الى الله بامر الله لينبه الى ما لكها الاصل في تنكسب الطهارة بذلك التنبيه وكذلك في الاعتبار هذه الاعضاء هي طهارة بحكم الاصل فانها على الفطرة الاولى ولا تزول عنها تلك الطهارة ولعدالة ولهذا تستشهد يوم القيامة وتقبل شهادتها لانها كانت الاصلية عند الحياكم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وقالوا الجاؤدهم لم شهدتم علينا فهذا كله اعلام من الله لنا ان كل جزء فينا شاهد عدل زكي مرضي وذلك بشري خير فان الامر اذا كان به هذه المثابة فالمسال الى خير فان الله أجل وأعظم وأعدل من أن يعذب مكرها مقهورا فسعد عالم الحس بلا شك والنفس المطلوبة بالوقوف عند الحدود المسبولة عنهم تبطة بالحس لانفكاك لها عن هذه الادوات الجسمية الطبيعية الزاكية العادلة الزكية ولا عذاب للنفس الا بواسطة تعذيب هذه الجسوم وقد أخبر الشارع بما لها الى السعادة لتكون المقهور وغير مؤاخذ بما جبر عليه والنفس غير مؤاخذة بالهم ما لم تعمل ولا عمل لها الا بهذه الادوات المقهورة فوقع العذاب بالجموع الى أجل مسمى ثم تقضى عدالة الادوات فيرفع العذاب ثم يقضى حكم الشارع بالرفع عن النفس بما هممت فيرفع العذاب المعنوي فلا يبقى عذاب معنوي ولا حسي على أحد بفضل الله الا قدر زمان وقوع العمل في الدنيا وبقدر ما قصر الزمان في الدار الدنيا بذلك العمل لوجود اللذة فيه فان أيام النعيم قصار يكون طول العذاب على النفس مع قصر الزمان المطابق لزمان العمل فان انقاس الهموم طوال فسا طول الليل على أصحاب الآلام وما أقصره بعينه على أصحاب العوائق في زمان الشدة طويل على صاحبه وزمان الرخاء قصير واعلم ان الزكاة نصابا وحولا أي مقدار في العين والزمان كذلك الاعتبار في زكاة الاعضاء لها مقدار في العين والزمان فالنصاب بلوغ العين الى النظرة الثانية والاصغاء الى السماع الثاني والقدر الزماني يصحبه والله أعلم

* (فصل اعتبار زكاة الابل) * حكم الشارع على الابل انها شياطين فأوجب فيها الزكاة لتطهر بذلك من هذه النسبة اذ الزكاة مطهرة رب المال من مله البخل الشيطنة البعد وسمى الشيطان ابعد من رجة الله لما أبى واستكبر و... ان من الكافرين فالافعال والاعمال اذا لم تنسب الى الله فقد ابعدت عن الله فوجب الزكاة فيها وهو ما لله فيها من الحق برد من الله سبحانه فاذا ردت اليها كتسبب مله الحسن فقبل أفعال الله كلها حسنة فالزكاة واجبة على المعتزلي من حيث اعتقاده خلق أعمال العباد لهم والاشعري تجب عليه الزكاة لاضافة كسبه في العمل الى نفسه وكان في كل جنس ذود شاة والحس هو عين الزكاة من الورق وهو ربع العشر فصالح حكم العدد الذي كان زكاة زكي أيضا كمن يرى الزكاة في الاوقاص فيخرج من كل أربعة دنانير درهم ومن أربعين درهما درهم وكما أخرجت من الذهب درهم في الاوقاص وليس الورق من صنف الذهب وكذلك الشاة تخرج في زكاة خمس من الابل وليست من صنفها كذلك نأخذ حق الله من الجارحة بالحرق بالنار والقطع في السرقة والنفس المكافئة هي السارقة وليست من جنس الجارحة وتطهرت من حكم السرقة بقطع اليد كما تطهر الحس من الابل باخراج الشاة وليست من جنس المزك وأما الاعتبار في زكاة الغنم فقال تعالى في نفس الانسان قد أفلم من زكاتها وقد أقام الله سبحانه الرأس من الغنم مقام الانسان الكامل فهو قيمته فانظر ما أكمل من قيمته حيث

كان الواحد منها قبة نبي قال تعالى وقد يناله بذبح عظيم فتاب منابه وقام مقامه فوجبت الزكاة في الغنم كما أفلح من زكى نفسه وأما الاعتبار في زكاة البقر فقال تعالى قد أفلح من زكاهما يعني النفس ولما كانت المناسبة بين البقر والانسان قوية لذلك حيي به الميت لما ضرب ببعضها فأتى بالضرب لانهما صفة قهرية لما صعب على الانسان أن يكون سبب حياته بقرة لانها ذبحت فزال حياها في بحياتها هذا الانسان وكان قد أبى لما عرضت عليه فضرب بها الغني عن صفة قهرية للانفة التي جبل الله الانسان عليها وفعل الله ذلك ليعرفه ان الاشتراك بينه وبين الحيوان في الحيوانية محقق في الحد والحقيقة فوجبت الزكاة في البقر كما ظهرت في النفس ثم مناسبة البرزخية بين البقر والانسان فانهم اوسط بين الابل والغنم في الحيوان المزكى ثم البقرة التي ظهر الاحياء بموتها والضرب بها برزخية بقوله عوان بين ذلك فتحقق ما أمانا اليه في هذا الاعتبار

(فصل) * اختلاف اوقاف نوع من الحيوان وهو الخيل فالجمهور على أنه لازم زكاة في الخيل وقالت طائفة اذا كانت ساعة وقصد بها النسل ففيها الزكاة أعني اذا كانت ذكرا أو اناثا * الاعتبار هذا النوع من الحيوان من جملة زينة الله التي أخرج لعباده ثم انه من الحيوان الذي له الذكر والفر فهو أرفع حيوان يجاهد عليه في سبيل الله فلا يختلط فيه انه لله وما كان لله فما فيه حق لله لانه كلمته النفس من كماله البدن فاذا كان البدن في مزاجه وتركيب طبائعه يساعد النفس الطاهرة المؤمنة على ما تريد منه من الاقبال على الله تعالى والفرار عن مخالفة الله كان لله وما كان لله فلاحق فيه لله لانه كلمته الله واذا كان البدن يساعد وقتا ولا يساعد وقتا آخر لخلل فيه كان رد النفس بالهه فيمالا تساعد فيه من طاعة الله زكاة فيه كن يريد الصلاة ويجد كسلا في اعضائه وتكسر افئدة عن كونه يشتهيها فاداء الزكاة في ذلك الوقت أن يقيمها ولا يتركها مع كسلها ومن ذلك الوقت ساعة من الساعة اعتبار مقتدة للنسل لان فيها ذكرا أو اناثا أي خواطر عقل وخواطر نفس **(تنبيه) *** وفي قوله صلى الله عليه وسلم في كل خمس ذود من الابل شاة اعتبار آخر هو هل يطهر الشيء بنفسه أو يطهر بغيره فالاصل الصحيح ان الشيء لا يطهر بالانفسه هذا هو الحق الذي يرجع اليه وان وقع الخلاف في الصورة فالاراءة انما هي في الاصل لما فرض الله الطهارة للعبادة بالماء والتراب وهما مخالفان في الصورة غير مخالف في الاصل فالاصل انه من الماء خلق كل شيء حي وقال في آدم خلقه من تراب فما أوقع الطهارة في الظاهر الانفس ما خلق منه كالحيوانية الجامعة للشاة والابل والمالبة للشاة والابل وغير ذلك فلو لا هذا الامر الجامع ما صحت الطهارة فلهذا صحت الزكاة في بعض الاموال بغير الصنف الذي يجب فيه الزكاة ففي الخبر من عرف نفسه عرف ربه فبمعرفته بنفسه صحت طهارته بمعرفته لربه فالحق هو القدوس المطلق وتقديس العبد معرفته بنفسه فما طهر الا بنفسه فتحقق هذا

(فصل) * اعتبار من اشترط السوائيم في الاصناف الثلاثة ومن لم يشترط الساعة الافعال المباحة كلها وغير الساعة ماعدا المباح فن قال الزكاة في الساعة قال لمن المباح لما كانت الغفلة تحببه او جبرافيه الزكاة وهو ان لا يحضر الانسان عند فعله المباح انه مباح باياحة الشارع له ولو لم يبع فعله ما فعله فهذا التقدير من النظر هو زكاته وأما غير الساعة فلا زكاة فيها لانها كلها أفعال مقيدة بالوجوب أو الندب أو الحظر أو الكراهة فكما لا اختيار على الاطلاق للعبد فيها فكما لا تعالى وما كان لله لازكاة فيه فان الزكاة حق لله وهذا كلمته الله والحق بعض أصحابنا المندوب والمكروه بالمباح بغفل فيه الزكاة كاللجاج سواء وقالت طائفة أخرى ما هو مثل المباح فان فيه ما يشبه الواجب والمحظور وفيه ما يشبه المباح فان كان وقته تغليب أحد النظرين فيهما كان حكمه بحكم الوقت فيهما وهو ان يحضره في وقت الحاقهما بالمباح وفي وقت الحاقهما بالواجب والمحظور والصورة في النسبة ان الساعة مملوكة وغير الساعة مملوكة

فالجامع بينهما الملك ولكن ملك غير السائمة اثبت لشغل المالك بها وتعاهده اياها والسائمة ليست كذلك وان كانت ملكا وكذلك المندوب والمكروه وهو مخير في الفعل والترك فاشبه المباح وهو مأجور في الفعل فيهما والترك فاشبه الواجب والمحذور وهذا اشد مذاهب القوم عندنا ومن قال ان الزكاة في السكك قال انما وجب ذلك في السكك سائمة غير سائمة لان الافعال الواقعة من العبد منسوبة للعبد نسبة الالهية وان اقتضى الدليل خلافها فوجب الزكاة في جميع الافعال لما دخلها من النسبة الى المخلوق وصورة الزكاة فيها استحضار ان جميع ما يقع منك بقضاء وقدر عن مشاهدة حضور تام في كل فعل عند الشروع في الفعل وذلك قدره ووزن الزكاة بمنزلة انقضاء الحول وقدر ذلك الفعل الذي يمكن الرذفيه الى الله ذلك هو النصاب لذلك الفعل وهذا مذهب العلماء بالله ان الافعال كلها لله بوجه وتضاف الى العبد بوجه فلا يحجبهم وجهه عن وجهه كما لا يشغله شأن عن شأن

(فصل) اعتبار زكاة العوامل على الارواح وعوامله الهياكل ولا زكاة على العامل في بدنه وانما الزكاة على الروح وهو قصده وتقواه قال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم

(فصل اعتبار ما لا يؤخذ في صدقة الغنم) الهرمة مثل قوله واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وقال صلى الله عليه وسلم وليصل أحدكم نشاطه ولا ذات عوار وهو العمل بغير نية أو نية بغير عمل مع التمكن من العمل وأما مشيئة المصدق في تبس الغنم فاعتباره ان لا يتجحف على صاحب المال وهو الحضور في العمل من أوله الى آخره فربما يقول لا يقبل العمل الا هكذا ويكفي في العمل النية في أول الشروع ولا يكلف المكلف أكثر منه فان استحضر المكلف النية في جميع العمل فله ذلك وهو مشكور عليه حيث احسن في عمله وأتى بالنفس في ذلك والجامع لهذا الباب اتقاء ما يشين العبادات مثل الالتفات في الصلاة والعبث فيها والتحدث في الصلاة في النفس بالمحرمات والمكروهات وتخليها وأمثال هذا مما هو مثل الجعر ورولون الخبيث في زكاة الثمر وغير ذلك من العيوب

(فصل اعتبار زكاة الخليطين) قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى والمعاونة في الشيء اشتراك فيه وهذا معنى الخليطين فان الخوض كل عمل أو علم يؤدي الى حياة القلوب فيستعين عليه بحسب ما يحتاج كل واحد منهم من صاحبه فيه وهو في انسان القلب والجراحة خليفان فالجراحة تعين القلب بالعمل والقلب يعين الجراحة بالاخلاص لهما فمما خليفان فيما شرعا فيه من عمل أو طلب علم وأما الراعي فهو المعنى الحافظ لذلك العمل وهو الحضور والاستحضار مثل الصلاة لا يمكن أن يصرف وجهه الى غير القبلة ولا يمكن أن يقصد بتلك العبادة غير ربه وهذا هو الحفظ لتلك العبادة والقلب والحس خليفان فيه وأما الفعل فهو السبب الموجب لما ينتجه ذلك العلم أو العمل عند الله من القبول والثواب فهما شر يكافى الاجر فتأخذ النفس ما يليق بهما بما يعطيه العلم وتأخذ الجسم ما يليق به من جنس الصورة في الدار الآخرة والمعنى المنتج لهذا هو الفعل وهو ما فيه خليفان

(فصل) اعتبار اخراج الزكاة من الجنس في الظاهر زكاة وهو ما قيد الشرع به الظاهر من الاعمال الواجبة التي لها شبه في المندوب ففريضة الصلاة زكاة النوافل من الصلاة فان الواجبة أو صلاة ينذر بها الانسان على نفسه أو أي عبادة كانت وكذلك في الباطن زكاة من جنسه وهو أن له أن يكون الباعث على العبادة خوف أو طمع والزكاة في الباطن من ذلك أن يكون باعث لما تستحقه الرتبة من امتثال أمرها ونهيها لارغبة ولا رغبة الا وفاق

(فصل) وأما ما اختلفوا فيه من النبات بعدة فاقه على الاصناف الثلاثة فمنهم من لم ير الزكاة الا في تلك الاصناف الثلاثة ومنهم من قال ان زكاة في جميع الدخائر المقتناة ومنهم من قال ان الزكاة في كل ما يخرج

الأرض ماعدا الحشيش والحطب والقصب * الاعتبار في كونه نباتا فهذا النوع مختص بالقلب فانه محل نبات الخواطر وفيه يظهر حكمها على الجوارح فكل خاطرت في القلب وتظهر عينه على ظاهر أرض بدنه ففيه الزكاة لشهادة كل ناظر فيه انه فعل من ظهر عليه فلا بد أن يزكبه برده الى الله ذلك هو زكاته وما لم يظهر فلا يتخلو صاحبه لما ثبت في قلبه ما ثبت هل كان فن رأى الله فيه أو قبله فان كان من هذا الصنف فلا زكاة عليه فيه فانه الله ومن رأى الله بعده من أجله قتلك عين الزكاة قد أداها وان لم ير الله بوجوبه عليه الزكاة عند العلماء بالله ولم يجب عليه عند الفقهاء من أهل الطريق لان الشارع لم يعتبر الهم حتى يقع الفعل فكان نباتا سقطت فيه الزكاة كما سقطت المواخضة عليه فان كان النبات من الخواطر التي فيها قوت للنفس وجبت الزكاة لافها من حظ النفس فان كان حظ النفس تبعافلا زكاة فان قوت هذا الذي هذه صفته هو الله الذي به يقوم كل شيء قيل لسهل بن عبد الله ما القوت قال الله قيل سالتك عن قوت الاشباح قال الله فلما ألحوا عليه قال ما لكم وله ادع الديار الى ما لكها وبانيها ان شاء عمرها وان شاء خرمها

*(فصل) * وأما النصاب في الاعضاء فهو ان يتجاوز في كل عضو من الاول الى الثاني ولكن من الاول المعفو عنه لامن الاول المتدوب فان الاول معفو عنه لازكاة فيه فانه الله والثاني لك ففيه الزكاة ولا بد سواء كان في النظرة الاولى أو السماع الاول أو اللفظة الاولى أو البطشة الاولى أو الشعب الاول أو الخطر الاول والجامع كل حركة لعضو لا قصد له فيها فلا زكاة عليه فاذا كانت الثانية التالية اليها فانها لا تكون الانفسية عن قصد فوجب الزكاة أي طهارتها والزكاة فيها هي التوبة منها لا غير فتلتحق بالحركة الاولى في الطهارة من أهل التوبة فالتوبة زكاتها هذا أحد النصاب فيما يجب فيه الزكاة من جميع ما يجب فيه ولا حاجة لتعدادها في الحكم الظاهر الم شروع في تلك الاصناف لان المقصود الاعتبار وقد بان والله أعلم

*(فصل) * في اعتبار توقيت ما سقى بالنضح وما لم يسق به أعمال المراد وأعمال المرید فالمرید مع نفسه لربه فيجب عليه نصف العشر وهو ان يزك من فعله ما طهرت فيه نفسه والمراد مع ربه لاعم نفسه فيجب عليه العشر وهو نفسه كاه فانه لانفسه لرفع التعب عنه وكذلك اعتباره في العلم الموهوب والعلم المكتسب فالعلم المكتسب لم يخلص لله منه الا نصفه والموهوب كله لله والكل عبارة عن قدر الزكاة لا غير وهو ما ينسب لله من ذلك العلم أو العمل وما ينسب للعبد من حيث حضور العبد مع نفسه في ذلك العلم أو العمل

*(فصل) * في اعتبار المقدار كبلاو وزنا وعددا جعل الوسق في الحبوب وهي النباتات وهو شتون صاعا فالخمس الاوسق ثلاثمائة صاع وهو ما ينبت الخلق بالاسماء من الاخلاق الالهية وقد ورد ان لله ثلاثمائة خلق من تخلق بواحد منها دخل الجنة وكلها اخلاق يصرفها الانسان مع المخالقات على حد أمر الله والزكاة منها هو الخلق الذي يصرفه مع الله فانه أولى بمن يتخلق معه فانه من المحال أن يبلغ الانسان باخلاقه مرضاة العالم فايثار جناب الله أولى وهو ان يتخلق مع كل صنف بالخلق الالهية الذي صرفه الله معه فتكون موافقا للحق وامن فيمادون خمس ذود من الابل صدقة شهذا من تحت الاعين ولا ينشد بالعين الا العمل لا العلم فان مقدار العلم معنوي ومقدار العمل حسني ولا فيمادون خمس أواق صدقة والاوقية أربعون درهما والاربعون في الاوقية تظهر الاربعين صباها من أخطاها ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فاذا طهرت من العبد في خمسة أحوال كلها في الزكاة خمسة أواق حال في طاهره له أوقية وهو اخلاص ظاهر وحال في باطنه مثله وحال في حده مثله وحال في مطلع مثله وحال في المجموع مثله فهذه خمسة أحوال مضرورية في أربعين يكون الخارج مائتان وهو أحد النصاب فيها خمسة دواهم من كل أربعين درهما درهم وهو ما يتعلق بكل أربعين من التوحيد المناسب لذلك النوع ومقادير المعاني

والارواح اقدار من قوله وما قدره الله حق قدره ومقادير المحسوسات من الاعمال أوزان وبالاوزان عرفت الاقدار

(فصل ١٠) اعتبار آخر في نصاب المكيل والاوزون المكيل المعقول لما ورد في الخبر من تقسيمه في الناس بالغفيز والغفيز بن والاكثر والاقل فالحققة الشارع بالمكيل فان كان معنى فهو صاحب الكشف الاثم الاعم الاجل والحضرات ثلاثة معنوية وحسية وحالية وهي التي تنزل المعاني الى صورة المحسوس أعني تجليها فيها اذ لا تعقلها الا هكذا ومن هذه الحضرة قسمها الشارع كيلا لكونها تجلته في صورة المكيل أعني العقول لما أراد الله من ذلك وأما الاوزون بالاعمال وهي أيضا معان عرضة تعرض للعامل فالحققة الله بالاوزون فقال وقض الموازن القسط ليوم القيامة وقال فمن يعمل مثقال ذرة فادخل العمل في الميزان فكان موزونا ولكن في هذه الحضرة المثالية التي لا تدرك المعاني الا في صورة المحسوس وقد عبر الشارع عليه الصلاة والسلام من صورة اللب الى العلم ومن صورة القيد الى الثبات في الدين فهذا معرفة النصاب بما هو نصاب لابعاه ونصاب في كذا فان ذلك يرد في نصاب ما يخرج منه الزكاة ويندرج في هذا الباب معرفة واحدة وكميات كثيرة فان لنا في ذلك مذهبا من أجل ان قطعة الفضة أو الذهب قد تكون غير مشكوكة فتكون جسما واحدا فاذا وزنت أعطى وزنها النصاب أو أزيد من ذلك فن كونها جسما واحدا هل لذلك الجسم كمية واحدة أو كميات كثيرة أعني أزيد من واحد فاعلم ان الاعداد تعطى في الشيء كثرة الكميات وقلتها والعدد كمية فان كان العدد بسيطا غير مركب فليس له سوى كمية واحدة وهو من الواحد الى العشرة الى عقد العشرات عقدا عقدا كالعشرين والثلاثين الى المائة الى المائتين الى الالف الى الالفين وانتهى الامر فاذا كان الموزون أو المكيل ينطلق عليه وهو جسم واحد عند هذه الالقاب العددية فانه ذوكم واحد فان انطلق عليه غير هذه الالقاب من الاعداد مثل احد عشر أو مثل مائة وعشرون أو مثل ثلاثمائة أو مثل ثلاثة آلاف أو ما تركب من العدد فكمياته من العدد بحسب ما تركب أو يكون الموزون ليس جسما واحدا كالدرهم والدنانير فله أيضا كميات كثيرة فان كان العدد مركبا والموزون مجموعا من أحد وكان العدد والموزون ذا كمية فان كان أحدهما مركبا أو مجموعا والاخر ليس بمجموع أو ليس بمركب كان ما ليس بمركب ولا مجموع ذا كمية واحدة وكان المركب والمجموع ذا كميات فاعلم ذلك وتحدث الكميات في الاجسام بحديث الانقسام اذ الاجسام تقبل القسمة بلا شك ولكن هل يرد الانفصال بالقسمة على اتصال أم لا فان ورد على اتصال كما يراه بعضهم فالجسم الواحد ذو كميات وان لم يرد على اتصال كما يراه بعضهم فليس له سوى كمية واحدة وهذا التفصيل الذي ذكرناه من كميات الموزون وكميات العدد على هذا ما رأينا أحدنا تعرض له وهو مما يحتاج اليه ولا بد من عرف هذه المسئلة عرف هل يصح اثبات الجوهر الفرد الذي هو الجزء الذي لا يقبل القسمة أم لا يصح ثم لتعلم أن من حكمه ان شرع جمع أصناف العدد فيما يجب فيه الزكاة وهي الفردية فجعلها في الحيوان فكان في ثلاثة أصناف وللثلاثة اول الأفراد وهي الابل والبقر والغنم وجعل الشفعية في صنفين في المعدن وهو الذهب والفضة وفي الحبوب وهو الحنطة والشعير وجعل الاحدية في صنف واحد من الثمر وهو التمر خاصة هذا بالاتفاق بلا خلاف وما عدا هذا مما يترك في خلاف غير مجمع عليه فنه خلاف شاذ ومنه غير شاذ

(فصل ١١) اعتبار اوزن كذا للوزن لكل صنف كمال ينتهي اليه والكمال في الصنف المعدني طوره الذهب كالمساقير والورق على النصف من درجة الكمال والمدة الزمانية لحصول الكمال المعدني ستة وثلاثون ألف سنة والورق ثمان عشرة ألف سنة وهو نصف زمان الكمال وجميع المعارف تطلب درجة الكمال لتوصلها فتطرق في الطريق على تحول بينها بين البلوغ الى الغاية فالواصل منها الى الغاية هو الحسبي ذهباً وما رتل

عن هذه المخرجة لمرض غلب عليه حدث له اسم آخر من قضة ونحاس وأسرب وقزد يروحد يدوزن بق
فيكون الذهب عن ايجاد أوبه بالنكاح والتسوية في التناسب واستيلاء حرارة المعدن في السك على
السواء ولم يعرض للابوين من البرودة واليبوسة ما يؤثر في هذا الطالب درجة السكال قبل تحك ساطان
حرارة المعدن فاذا كان السالك بهذه المثابة بلغ الغاية فوجد عن الذهب فان دخل عليه في ساوكة
من البرودة فوق ما يحتاج اليه أمرضه وحال بينه وبين مطلوبه حدث له اسم الفضة فاسترلت عن الذهب الا
بدرجة واحدة والسكال في الاربعة وقد نقص هذا عن السكال بدرجة واحدة من أربعة والاربعة أول
عدد كامل ولهذا ينضم العشرة فكان في الفضة ربع العشر لنقصان درجة واحدة عن الذهب بغلبة
البرودة والبرودة أصل فاعلى والحرارة أصل فاعلى واليبوسة والرطوبة فرعان منفعلان فتبع
الرطوبة البرودة لكونها منفصلة عنها فلماذا تكونت الفضة على النصف من زمان تكون الذهب ولما
كان المنفعل يدل على الفاعل ويطلبه بذاته لهذا استغنيا بذ كذا المنفعل عن ذ كذا المنفعل عنه لتضمنه
ايام فقال تعالى ولا رطب ولا يابس ولم يذ كر ولا حار ولا بارد وهذا من فصاحة القرآن وبجاءه وحيث علم
ان الذي أتى به وهو محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن ممن اشتغل بالعلوم الطبيعية فيعرف هذا القدر فعلم قطعا
ان ذلك ليس من جهته وانه تنزيل من حكيم جبار القائل هذا عالم وهو الله تعالى فعلم النبي صلى الله
عليه وسلم كل شيء بتعليم الله واعلامه لا بفكره ونظاره وبحسه فلا يعرف مقدار النبوة الا من أطلعه
الله على مثل هذه الامور فانظر ما أحكم علم الشرع في فرض الزكاة في هذه الاصناف على هذا الحد
المعلوم في صنف صنف صنف ان نظروا واستبصر

*(فصل) في نصاب الذهب قالت طائفة تجب الزكاة في عشرين دينارا كما تجب في مائتي درهم ومن
قائل ليس في الذهب شيء حتى يبلغ أربعين دينارا فقيمة دينار واحد وهو ربع العشر أعني عشرها ومن
قائل ليس في الذهب زكاة حتى يبلغ مائتي درهم أو قيمتها فاذا بلغ فقيمة ربع عشره وسواء بلغ
عشرين دينارا أو أقل أو أكثر هذا فيما كان من ذلك دون الأربعين حيث شذ يكون الاعتبار في الذهب
ما ذكرناه فاذا بلغ الأربعين كان الاعتبار بما انفسها لا بالدرهم لا صرفا ولا قيمة الاعتبار في كل أربعين
دينارا دينار واحد وهو ربع العشر من ذلك قد ذكرنا ان الفضة لما حكم عليها وهي تطلب السكال الذي ناله
الذهب طبع واحد وهو البرودة من الاربع الطبايع فاخذت من الذهب طبع واحد أخرجه من محل
الاعتدال فلهذا أخذ من الأربعين التي هي نصاب الذهب دينار واحد وهو ربع العشر لانك اذا ضربت
أربعة في عشرة كانت أربعين فالاربعة عشر الاربعين والواحد ربع الاربعة فهو ربع عشرها وهو
الواحد الذي أخذته الفضة وصارت به قضة في طلبها درجة السكال فنقص من الذهب هذا القدر فكانت
زكاته دينارا وهذا الدينار قد اجتمع مع الخمسة الدراهم في كونه ربع عشر ما أخذ منه فان العشرين
عشر المائتين وربع العشرين خمسة فكان في المائتين خمسة دراهم وهي ربع عشرها فنحل
الذهب على الفضة وقال ان في عشرين دينارا كافي مائتي درهم أو من قال بالصرف والقيمة بمائتي
درهم فلو جب الزكاة فيما هيذا قيمته أو صرفه من الذهب وهذا فيما دون الأربعين فانه ما ورد في
فيمدون الأربعين من الذهب كالأورد في الورق فانه قال ليس فيما دون خمس أو اقصدقة ولم يقل ليس
فيمدون الأربعين ولهذا ساغ الخلاف في الذهب ولم يسغ في الورق واجتمعا في ربع العشر بكل وجه
واعبر العشر والربع منه لتضمن الاربعة العشرة فضربت فيما لم تضرب في غير هالان الاربعة تتضمن
هينها واجتمعتان العدد فيكون من المجموع عشرة ولهذا قيل في الاربعة انه أول عدد كامل فان في الاربعة
عيتها وفيها الثلاثة فيكون سبعة وفيها الاثنان فيكون تسعة وفيها الواحد فيكون عشرة فمن ضرب الاربعة
في العشرة كان مكن ضرب الاربعة في نفسها مما تحتوي عليه فوجب الزكاة لنظرها لنفسها في ذلك

ولم تنظر الى بارئها وموجودها فأخذ الحق منها فظنرها لنفسها ومما مر كآلهما أى طهاوة من الدعوى
فبقيت لربهم فلم يتعين له فيها حق يتميز لانها كلها لله لا لانها

(فصل في اعتبار الزكاة الحلى) الحلى ما يتخذ للزينة والزينة مأثور بها قال تعالى يا بني آدم خذوا
زينتكم عند كل مسجد وقال قل من حرم زينة الله فاضافها اليه والزكاة حق لله وما كان مضافا اليه
لا يكون فيه حق لله لانه كلمة فلازكاة في زينة الله ومن اتخذ زينة الحياة الدنيا ولبس عنه زينة الله
أوجب فيه الزكاة وهو ان يجعل لله نصيبا فيه يحى به ما أضاف منه لنفسه ويركز كونه يتقدس كما شرع
الله للانسان ان يستعين بالله ويطلب العون منه في افعاله التي كلفه سبحانه أن يعملها وهو العامل
سبحانه لاهم فكذلك ينبغي ان يجعل الزكاة في زينة الحياة الدنيا وان كانت زينة الله التي أخرج لعباده
فأوجبوا الزكاة في تلك الزينة كما أوجبها في الحلى

(فصل في الاوقاص) وهو ما زاد على النصاب مما يتركى أجمع العلماء على عدم زكاة الاوقاص في الماشية
وعلى انه لا أوقاص في الحبوب واختلفوا في أوقاص النقيدين وبتر كهافها أقول فان الحاقهم بالحبوب
أولى من الحاقهم بالماشية فان الحيوان مجاور للنبات والنبات مجاور للمعدن فالحاقه في الحكم بالمجاور
أحق فان الجار أحق بصقبه الاعتبار الكمال لا يقبل النقص والزكاة نقص من المال ولهذا الماكمل
الحيوان بالانسانية لم تكن فيه زكاة فان الاشياء ما خلقت الا لطلب الكمال فلا كامل الا الانسان
وأكمل المعادن الذهب ولهذا لا يقبل النقص بالنار مثل ما يقبله سائر المعادن فان قلت فالفضة قد نزلت
من درجة الكمال فهي ناقصة فوجبت الزكاة في أوقاصها قلنا قد أشركها الحق في الزكاة اذا بلغت
النصاب بالذهب ولم يفعل ذلك في سائر المعادن فلولا ان بينهما مناسبة قوية لما وقع الاشتراك في الحكم
فلتكن في الاوقاص كذلك فان قلت ان الزكاة نقص من المال ومن بلغ الكمال لا ينقص والذهب قد
بلغ الكمال والزكاة فيه اذا بلغ النصاب وهو ذهب في النصاب وذهب في الاوقاص ما زال عنه حكم الكمال
قلت كذلك أقول هكذا ينبغي لو جرينا على هذا الاصل لكن عارضنا أصل آخر الهى وهو التبديل
والتحول في الصور عند التحلي الالهى واختلاف النسب والاعتبارات على الجاهب الالهى والعين
واحدة والنسب مختلفة فهى العالمة من كذا والقاردة والخالقة من كذا فالحق سبحانه ما فرض الزكاة
في أعيان المتركى من كونها أعيانا بل من كونها على الخصوص أموالا في هذه الاعيان خاصة لاني كل
ما ينطلق عليه اسم ما لا يعتبر بالمجاهد الحكم فبهما اذا بلغا النصاب المالية وما اعتبرنا اعيانها واعتبرنا
في الاوقاص اعيانها لا المالية فرفعنا الزكاة فيهما كما اعتبرنا في تحول التجليات الاعتقادات والمرتبة
وما اعتبرنا في الذات واعتبرنا في التنزيه الذات وما اعتبرنا المرتبة ولا الاعتقادات فلما كان أصل الوجود
وهو الحق يقبل الاعتبارات سرت تلك الحقيقة في بعض الموجودات فاعتبرنا بها وجودها مختلفة تارة
لامور عقلية وتارة لامور شرعية الاترى الرقيق وهو انسان وله الكمال اذا اعتبرنا فيه المالية واعتبرنا
أيضا في المبتدئ له التجارة قومنا عليه بالقيمة منزلة ما تركى به من المال فأفرضنا من قيمته الزكاة
الاترى كماله الحق لا تقبل وصفا من نفوت المحدثات فلما تجلت في حضرة التمثيل للابصار المقيدة بالحس
المشترك تبعنا الاحكام هذا التحلي الخاص فقال تعالى جعت فلم تطعمنى وطمعت فلم تسقنى ومرضت
فلم تعدنى وما وقع النظاريه من حيث رفع النسب قال ليس كآله شئ وقال انه غنى عن العالمين فمن كان
غنيا عن الدلالة عليه كان هو الدليل على نفسه لشدة وضوحه فانه لا شئ أشد من الشئ في الدلالة من الشئ
على نفسه فقد نهى عن ان الاحكام تتبع الاعتبارات والنسب وبعد ان وقع الحكم من الشارع في
أمر ما يحكم به عليه فلا بد لنا أن نلحق ما اعتبر فيه حتى حكم عليه بذلك الحكم وبهذا يفضل العالم على
الجاهل فالأمر بهذا فاعلم ان البلوغ للعقل هو كالنصاب في المال فكما ان النصاب اذا وجد في المال

وجبت الزكاة فيه كذلك يجب التكليف على العاقل اذا بلغ ثم بعد أو ان البلوغ يستحكم عقله بمرور
الازمان عليه كما يزيد المال بالتجارة فتظهر الاوقاص فمن لم يجد في استحكام عقله ان الله هو الفاعل مطلقا
وان العبد لا أثر له في الفعل وجبت عليه الزكاة في الاوقاص والزكاة حق الله في المال فيضيف الى الله
من أعماله ما ينبغي ان يضيف وهنا رجلان منهم من يضيف الى الله ما يضيفه على جهة الحقيقة ويضيف
الى نفسه من أعماله ما يضيف على جهة الادب ومنهم من يضيف ذلك العمل كله الى الانسان عقلا وشرعا
كالمثل ويضيف الى الله من ذلك خلق القدرة له في هذا العامل لا غير وأما من لا يرى الافعال في
استحكام عقله الا من الله لا أثر للعبد فيها لم ير الزكاة في الاوقاص لانه ما ثم ما ردد الى الله فانه علم ان الكل
لله ومن هنا قول شيبان الراعي لما سئل عن الزكاة فقال للسائل على مذهبي أو على مذهبكم ان كان على
مذهبنا فالكل لله لا تلك شيئا وأما على مذهبكم ففي كل أربعين شاة من الغنم شاة فاعتبر شيبان
أمراما فوجب الزكاة واعتبر امرأ آخر فلم يوجب الزكاة والمال هو المال بعينه

(فصل في ضم الورق الى الذهب) فمن قائل تضم الدراهم الى الدينار فاذا كان من مجموعها النصاب
وجبت الزكاة ومن قائل لا تضم فضة الى ذهب ولا ذهب الى فضة وبه أقول * الاعتبار قال عليه السلام
ان لعينك عليك حق ولنفسك عليك حق فكل وتم وان كان الانسان هو الجامع لعينه ونفسه الحيوانية
ولكن جعل الله لكل واحد منهم ما يحق فحق العين هنا النوم وحق النفس النباتية التغذي وهو
الاكل فلا يضم شيء الى شيء فان النوم ما يقوم مقام الاكل والا كل يقوم مقام النوم فلا يضم الشيء
الى الشيء ومن يرى ضم الشيء الى الشيء يرى ضم النوم الى الاكل فان الاكل سبب في حصول النوم لما
يتولد منه من الاثرة المرطبة التي يكون بها النوم فتنال العين حقها والنفس حقها فلا بأس بضم الذهب
الى الفضة لحصول الحق من ذلك المجموع

(فصل في الشريكين) فمن قائل ان الشريكين لازم الزكاة في مالهما حتى يكون لكل واحد منهما نصاب
وبه أقول ومن قائل ان المال المشترك يحكمه حكم مال الرجل واحد * الاعتبار العمل من الانسان اذا وقع
فيه الاشتراك فليس فيه حق لله فلا زكاة فيه ففي الخبر من قال هذا لله ووجوهكم فهو لوجوهكم ليس لله
منه شيء فالنصاب بالاشتراك غير معتبر فان الشريكين في حكم الانفصال وان كانا متصلين فان الاتصال
هو الدليل على وجود الانفصال اذ لو لا الفصل لم يكن الاتصال واذا كان الحكم للانفصال ولم يبلغ أحدهما
مأخذه النصاب فماله لم يجب عليه الزكاة فان الزكاة وان كانت تطلب المال فما تطلبه الا من المطلق
بإخراجه الا ترى المال في بيت المال ما فيه زكاة لا اشتراك الخلق فيسمع وجود النصاب فيه وحصول
الحول اذا مسكه الامام ولم يفرقه لمصلحة وآهائي ذلك فلما اعتبر الخلق المشترك كون فيعلم يبلغ حصة واحد
منهم النصاب ولم يتعين أضرار المال فاذا عينه الامام ودفع له ما يبلغ النصاب فقد خرج من بيت المال
وتعين مالكة فزال ذلك الحكم واذا مضى عليه الحول أدى زكاته

(فصل اعتبار الحول في الزكاة) الحول في وجوبها كمال الزمان فاشبه كمال النصاب فكل وجبت بكمال
النصاب وجبت بكمال الزمان ومعنى كمال الزمان تعميمه للفصول الاربعة فيه ولهذا ينتظر بالعين الحول
الكامل حتى تمر عليه الفصول الاربعة فلا تغير في شيء أي لا حكم له في عتته لعدم استعداده لتأثيرها
وكمال الانسان انما هو في عقله فاذا اكمل في عقله فقد اكمل حوله فوجب عليه اخراج الزكاة وهي ان يعلم
ماله عليه من الحقوق فيعتد في اداء ذلك ووقت الخبوت والتميز يوم حصاده وجده من غير اشتراط
الحول اذ قدم الحول على الاصل وهو ما لا يخفى والشتاء والبيع والصف فيمن الاثر فكأنه ما خرج
عن حكم الحول بهذا الاعتبار فمن العبادات ما هي مرتبطة بالحول كالصيام وما ذكر من صنفه
تأمين أصناف المال المزكي ومن العبادات الواجبة ما لا يرتبط بالحول كالصلاة والعمرة ونوافل الخيرات

ماعد الخلق فان واجبه وناقله سواء في الحول

(فصل في زكاة المعدن) ففهم من راعى فيه الحول مع النصاب تشبيها بالنقدين ومنهم من راعى فيه النصاب دون الحول تشبيها بما تحجره الارض مما يجب فيه الزكاة * الاعتبار المعدن للطبيعة التي تتكون منها الاجسام ونفوس الاجسام الجزئية والطبيعة أربع حقائق بتأليفها ظهر عالم الاجسام وفي العلم الالهي ان العالم ظهر عن الله تعالى من كونه حيا عالم مريدا قادر الا غير وكل اسم له حكم في العالم فداخل تحت حيطه هذه الاربعة الاسماء الامهات فمن راعى النصاب دون الحول اعتبر هذا فانه فوق الزمان فاذا تكون عن الانسان بما يتكون عن الطبيعة فقد بلغ النصاب فوجب الزكاة وهي الخاق ذلك بالاربع الصفات الثابتة في العلم الالهي الذي لا يصبغ التكوين الا بها والطبيعة آله لاله ومن اعتبر الحول مع النصاب فانه اذا تتكون عن الانسان ما يتكون عن العناصر لا عن الطبيعة والعناصر لا يتكون عنها شئ الا بجزر والزمان عليها وهي حركات الافلاك التي فوقها فزكاتها بقيدة بالزمان وهي اعطاء حق الله من ذلك التكوين باضافته الى الوجه الخاص الالهي الذي له في كل ممكن من غير نظر الى شبيه وهذا هو عالم الخلق والامر والاول هو عالم الامر خاصة فاعلم ذلك

(فصل اعتبار زكاة الركا) ما هو مركوز في طبيعة الانسان هو الركا وهو حب الرياسة وجلب المنافع ودفع المضار والخس فيه اذا وجد الرياسة في قلبه فليقصدهم الاعلاء كلمة الله وزكاتها ان لا يقصد بها الا الهالة المكفارة وعدم المبالاة بهم وكذلك جلب المنافع ودفع المضار فزكاتها وجلب المنافع ان تكون المنفعة تعينه على القيام بطاعة الله مثل نوم أوأكل أو شرب أو مال وكذلك دفع المضار ان لا يدفعها الا من حيث انها تضرب دينه فذلك خمس زكاتها والله أعلم

(فصل في حول ربح المال) فطائفة رأيت أن حوله يعتبر من يوم استفيد سواء كان الاصل نصابا أو لم يكن وبه أقول وطائفة قالت حول الربح هو حول الاصل أي اذا اكمل الاصل حولا زكي الربح مئة سواء كان الاصل نصابا أو أقل من نصاب اذا بلغ الاصل مع ربحه نصابا وانفرد به هذا مالك وأصحابه وفزت طائفة بين ان يكون رأس المال لخال عليه الحول نصابا أولا يكون فقالوا ان كان نصابا زكي ربحه جميع رأس ماله وان لم يكن نصابا لم يرك * الاعتبار الاعمال هي المال وربحها ما يكون عنهما من الصور كالمصلي أو الذي كرم خلقه من ذكره وصلاته ملكا يستغفر له الى يوم القيامة فالصور التي تلبس الاعمال هي أرباحها كمنع الزكاة يأتية ماله الذي هو قدر الزكاة شجاعة أفرع بطوق به ويقال له هذا كترك الاعمال على قسمين عمل روحاني وهو عمل القلوب وعمل طبعي وهو عمل الاجسام وهي الاعمال المحسوسة فما كان من عمل محسوس اعتبر فيه الحول وما كان من عمل معنوي لم يعتبر فيه الحول لانه صار حينئذ من حكم الزمان ولا بد من اعتبار النصاب في المعنى والحس وقد تقدم ذلك وصورة الزكاة في ذلك الربح هو ما يعود منه على العامل من الخير من كونه موصوفا بصفات الدين باعطائهم الزكاة من فقير ومسكين وغير ذلك

(فصل في اعتبار زكاة الفطر) أوجبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل اثنين صغير أو كبير اعتبارا متعلما أو عالم وحرا أو عبدا اعتبارا من تحرر عن رقبة لا كوان فكان وقت شهوده كونه حرا عنها أو عبدا من كان وقت شهوده عبودية لربه من غير نظر الى الاكوان وذكر أو أنثى اعتبارا عقل أو نفس الهني أو طبعي وغنى أو فقير اعتبارا غنى بالله أو فقير الى الله وقوله صاع من تمر الصاع أربعة أمداد ونشاته من أربعة أركان فتكون زكاته عن اقامة أو نشاته على الكمال من روجه وعقله وجسده ومربته شهوده فيها الاربع نسب التي يصف بها ربه في ايجاد عينه وأصول كونه من حياة وعلم وإرادة وقدره لكل صفة مد ليكون الجملة صاعا اذ لهذه النسب صح ان يكون له ربا والآخر روبا

* (فصل في اعتبار اخراجها عن كل من يعونه) * الانسان الشيخ يقصد بالتليذ في التربة ما لا يبلغه علم التليذ حتى يحصل له بذلك زكاة تعلية فان فضل ذلك المقرى على التليذ يعود فكان التليذ أعطاءه ونجر في هذا الفصل زكاة الولي من مال اليتيم واذا قدر غنا من ذكر الاعتبار المتعلقة بمسائل الفصل فلنشرع في شرح كلام المصنف قال رحمه الله

* (الفصل الثاني في الاداء وشروطه الباطنة والظاهرة) * أما الاداء فهو واجب على الفور بعد التمكن وروى امام الحرمين وغيره عن أبي حنيفة انها واجبة على التراخي ونقل صاحب الشامل وغيره اختلافا لصاحبه فيه ففي الكرخي انها على الفور وعن أبي بكر الرازي انها على التراخي ودليل من قال على الفور ان الامر بآياتها وارادوا حاجة المستحقين ناسخة فيتحقق الوجوب في الحال ثم الاداء يفترق الى امور هي بمنزلة الشروط فمنها ماهي ظاهرة ومنها ماهي باطنة فقدم ذكر شروط الظاهرة على الباطنة نظرا الى تقدم الظاهر المحسوس على الباطن المعقول فالظاهر عنوان الباطن ومالم يدرك ظاهر الشيء لا يصل الى معرفة باطنه فقال

* (بيان الشروط الظاهرة) *

لاداء الزكاة (اعلم انه يجب على مؤدى الزكاة) بعد تمكنه منها (مراعاة خمسة أمور) ولم يذكر في هذه الامور الخمسة الفعل مع ان الاداء مقتدر اليه كافتقاره الى الامور الخمسة ونحن نذكره فنقول الفعل على ثلاثة أضرب أحدها أن يفرق المالك بنفسه وهو جائر في الاموال الباطنة وهي الذهب والفضة وعروض التجارة والركاز وزكاة القطر وحتى صاحب البيان وجهها في زكاة الفداء انها من الاموال الظاهرة ونقل صاحب الحاوي عن الاصحاب انها باطنة وهو ظاهر نص الشافعي وهو المذهب وأما الاموال الظاهرة وهي المواشي والعشرات والمعادن ففي جواز تفريقها بنفسه قولان أظهرهما وهو الجديد يجوز والقديم لا يجوز بل يجب صرفها الى الامام ان كان عادلا وان كان جائرا فوجهان أحدهما يجب الصرف اليه لنفاذ حكمه وعدم انزاله وعلى هذا القول لو فرق بنفسه لم يجب وعليه أن يؤخر مادام بر جوبجي والساعي فاذا أيسر فرق بنفسه الضرب الثاني أن يصرف الى الامام وهو جائر الثالث أن يورث في الصرف الى الامام أو التفرقة على الاصناف حيث يجوز التفرقة بنفسه وهو جائر وأفضل هذه الاضرب التفرقة بنفسه أفضل من التوكيل بخلاف لان الوكيل قد يخون فلا يسقط الفرض عن المورث وأما الأفضل من الضربين الاخيرين فان كانت الاموال باطنة فوجهان أحدهما عند جمهور الاصحاب الدفع الى الامام أفضل لانه يتيقن سقوط الفرض به بخلاف تفرقة بنفسه فانه قد يدفع الى غير مستحق والثاني بنفسه أفضل لانه أوثق وليأشتر العبادة ويخص الاقارب والجيران واللاحق وان كانت الاموال ظاهرة فالصرف الى الامام أفضل قطعاً هذا هو المذهب وبه قطع الجمهور وطرد المصنف في الوسيط فيه الخلاف ثم حيث قلنا الصرف الى الامام أولى ان كان عادلاً فان كان جائراً فوجهان أحدهما التفرقة بنفسه أفضل وفي المذهب وجه انه لا يجوز الصرف الى الجائر وهذا غريب ضعيف مردود كذا في الروضة ثم شرع المصنف في ذكر الامور الخمسة فقال (الاول النية) وهي واجبة قطعاً وهل تتعين بالقلب أم يقوم النطق باللسان مقامها فيه طريقان أحدهما تتعين وأشهرهما على وجهين وقبل على قولين أحدهما تتعين والثاني يتخير بين القلب والاقتضاي على اللسان ثم أشار المصنف الى صفة النية مع اعتبار أصح القولين الذي هو التعيين بالقلب فقال (وهو أن ينوي بقلبه زكاة الفرض) أي هذا فرض زكاة مالي أو فرض صدقة مالي أو زكاة مالي المفروضة أو الصدقة المفروضة ولا يكفي التعرض لفرض المال لان ذلك قد يكون كخبرة ونزراً ولا يكفي مطلق الصدقة على الاصح ولو نوى الزكاة دون الفرضية أجزأه على المذهب وقيل وجهان (وليس عليه تعيين الاموال) التي يزكها فلو ملك مائتي درهم حاضرة ومائتين غائبة فأخرج عشرة بلا تعيين جاز وكذا لو ملك أر بعين مائة وخمسة أبعرة فأخرج مائتين بلا تعيين أجزأه ولو أخرج خمسة دراهم مطلقاً بان تلف المائتين أو تلف أحدهما بعد الاخراج فله

(الفصل الثاني في الاداء وشروطه الباطنة والظاهرة) اعلم انه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور (الاول) النية وهو ان ينوي بقلبه زكاة الفرض وليس عليه تعيين الاموال

أن يجعل المخرج عن الباقي فلو عين مالا لم ينصرف الى غيره كالأخراج الخمسة عن الغائب فإن بالغالم يكن له صرفه الى الحاضر (فإن كان مال غائب فقال) عند اخراج زكاته (هذا عن مالى الغائب ان كان سالما) باقيا فإن بالغالم يكن له صرفه الى الحاضر على الاصح ولو قال هذه عن الغائب فإن كان سالما فمضى صدقته أو قال ان كان الغائب باقيا فهذه زكاته (والافهم ناذلة) أو صدقة (جاز) لان هذه صدقة اخراج زكاة الغائب (لانه لم يصرح به فكذلك يكون عند اطلاقه) فلو اقتصر على زكاة الغائب حتى لو بان بالغالم لا يجوز له الاسترداد اذا صرح فقال هذه عن مالى الغائب فإن بان بالغالم استرددها وليست هذه الصورة كالأخراج الخمسة وقال ان كان مورث مات فورثته ماله فمضى زكاته فإن كان ورثته لا يحسب المخرج زكاة لان الاصل عدم الارث وهنا الاصل بقاء المال والتردد اعتضد بالاصل اما اذا قال هذه زكاة الغائب فإن كان بالغالفن الحاضر فالذهب والذي قطع به الجمهور ان كان الغائب باقيا وقع عنه والواقع عن الحاضر ولا يضر التردد فإن التعيين ليس بشرط حتى لو قال هذه عن الحاضر أو الغائب أو حراً وعليه خمسة للاسحر وعن صاحب التقريب تردد في اجرائه عن الحاضر ولو قال هذه عن الغائب ان كان باقيا والا فعن الحاضر أو هي صدقة وكان الغائب بالغالم يقع عن الحاضر كما قال الشافعي رحمه الله ولو قال ان كان مالى الغائب سالما فهذه زكاته أو ناذلة وكان سالما لم يحزه لانه لم يخلص القصد عن الفرض وقولنا في هذه المسائل مال غائب يتصور اذا كان غائبا في بلد آخر وجوزنا فعل الصدقة أو معه في البلد وهو غائب عن مجلسه

فإن كان له مال غائب فقال
هذا عن مالى الغائب ان
كان سالما أو افهم ناذلة جاز
لانه ان لم يصرح به فكذلك
يكون عند اطلاقه ونية
الولى تقوم مقام نية
المجنون والصبي

(سئل) * وقال أصحابنا شرط صحة اداء نية مقارنة للاداء أو لعزل مقدار الواجب أو تصدق بجميع النصاب لانها عبادة فلا تهمع الابنية والاصل فيه الاقتران بالاداء كسائر العبادات الا ان الدفع يفرق فيخرج باستحضار النية عند كل دفع فاكفى بوجودها حالة العزل دفعا للمخرج كتقديم النية في الصوم وهذا لان العزل فعل منه لحازت النية عنده بخلاف ما اذا نوى أن يؤدى الزكاة ولم يعزل شيئا وجعل يتصدق شيئا فشيئا الى آخر السنة ولم تحضره النية لم يحزه عن الزكاة لان نيته لم تقترب بفعل ما فلا تعتبر وقولنا أو تصدق بكاه لانه اذا تصدق بجميع ماله فقد دخل الجزء الواجب فيه فلا حاجة الى التعيين استحسانا ليكون الواجب جزءا من النصاب ولا فرق بين ان ينوى النفل أو لم تحضره النية بخلاف صوم رمضان حيث لا يكون الامساك مجزئا عنه الابنية القرية فالفرق ان دفع المال بنفسه قرية كيفما كان والامساك لا يكون قرية الابنية فافترقا وهذا لان الركن في الموضعين يقع فيه قرية وقد حصل بنفس الدفع الى الفقير دون الامساك ولو دفع جميع النصاب الى الفقير ينوى به النذر أو عن واجب آخر يقع عما نوى ويضمن قدر الواجب كالنذر المعين في الصوم اذا نوى فيه التطوع يقع عن النذر وان صام فيه عن واجب آخر يقع ما نوى ويقضى النذر ولو وهب بعض النصاب من الفقير سقط عنه زكاة المؤدى عند محمد اعتبار الجزء بالكل اذا الواجب شائع في الكل فصار كالهلاك وعند أبي يوسف لا يسقط لان البعض غير متعين لكون الباقي محلا للواجب بخلاف الهلاك لانه لا يمنع له فيه فتعذر الدفع بصنعه فلا يعذر وعلى هذا لو كان له دين على فقير فأبرأ عنه سقطت زكاته عنه نوى به عن الزكاة أو لم ينولانه كالهلاك ولو أبرأ عن البعض سقطت الزكاة عن ذلك البعض لم تعلق الزكاة الباقي لانسقاط عنه ولو نوى به الاداء عن الباقي لان الساقط ليس بمال الباقي يجوز أن يكون مالا فكان الباقي خيرا منه فلا يجوز الساقط عنه وكذا لا يجوز اداء الدين عن العين بخلاف العكس ولو كان الدين على غنى فذهب منه بعد وجوب الزكاة فيه قبل يضمن قدر الواجب عليه وقيل لا يضمن والله أعلم ثم اذا تاب في اخراج الزكاة عن المالك غيره فله صور منها نيابة الولى عن الصبي والمجنون واليه أشار المصنف بقوله (ونية الولى تقوم مقام نية المجنون والصبي) أى فيجب على الولى ان ينوى قال القاضي ابن كعب فلودفع بلانية لم يقع الموقع وعليه العثمان ومنها

أن يتولى السلطان قسمة زكاة انسان واليه أشار المصنف بقوله (ونية السلطان تقوم مقام نية المالك) فان دفعها اليه طوعا ونوى عند الدفع كفى وكذا حال (المتنع عن الزكاة) فبأخذها منه قهرا اذا نوى عند الدفع كفى ولا يشترط نية السلطان عند التفرقة لانه نائب المساكين فان لم ينو المالك ونوى السلطان أول بنو وجهان أحدهما يجوزته وهو ظاهر نصه في المختصر وبه قطع كثير من العراقيين والثاني لا يجوزته لانه نائب عن المساكين ولودفع المالك الى المساكين بلانية لم يجزه فكذا الى نائبهم وهذا الثاني هو الاصح عند القاضي أبي الطيب وصاحبي المذهب والتهذيب وجهور المتأخرين وجهوا كلام الشافعي رحمه الله على المتنع بجزته الأخوذ وان لم ينو لكن نقل عن نصه في الام انه قال يجوزته وان لم ينو طائعا كان أو كرها فإذا امتنع عن اداء الزكاة فالسلطان أخذها منه كرها خلافا لابي حنيفة قال الرافي لنا قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم ولا يأخذ الا قدر الزكاة على الجديد لقوله صلى الله عليه وسلم في المال ليس في المال حق سوى الزكاة وقال في القديم يأخذ مع الزكاة شطر ماله لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال في كل أربعين من الابل السائمة بنت لبون من اعطاهم من تجرأ به فله أجرها ومن منعها فانا آخذها وشطر ماله عزمة من عزمات ربنا ليس لآل محمد فيها شئ وقال النووي في زيادات الروضة المشهورة والجديد والحديث الوارد بأخذ شطر ماله ضعفه الشافعي رحمه الله ونقل أيضا عن أهل العلم بالحديث انهم لا يثبتونه وهذا الجواب هو المختار اما جواب من أجاب من أصحابنا انه منسوخ فضعيف فان النسخ يحتاج الى دليل ولا قدرة لهم عليه هنا اه قلنا الحديث المذكور أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي والحاكم والبيهقي من طريق يهز بن حكيم عن أبيه عن جده وقد قال يحيى بن معين في هذه الترجمة اسناده صحيح اذا كان من دونهم زنة وقال أبو حاتم هو شيخ يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الشافعي ليس بحجة وهذا الحديث لا يثبت أهل العلم بالحديث ولوثبت لعلمائنا وصحان قاله في القديم وسئل عنه أحمد فقال ما أدرى ما وجهه فسئل عن اسناده فقال صالح الاسناد وقال ابن حبان كان يخطئ كثيرا ولولا هذا الحديث لادخلته في الثقات وهو بمن استخبر الله فيه وقال ابن عدي لم أره حديثا منكرا ومن قال بأن حديث يهز هذا منسوخ أبو جعفر الطحاوي في بيان المشكل والبيهقي وتعقب النووي ذلك من ان الذين ادعوا كون العقوبة كانت بالاموال في أول الاسلام ليس بثابت ولا معروف ودعوى النسخ غير مقبولة مع الجهل بالتاريخ والجواب عن ذلك ما أجابه ابراهيم الحاربي فانه قال في سياق هذا المتن لفظه وهم فيها الراوي وانما هو ٢ نانا أخذوها من اسطر ماله أي يجعل ماله شطرين فيخير عليه المصدق وتأخذ الصدقة من خير الشطرين عقوبة لمنعه الزكاة فاما ما لا يلزمه فلا نقله ابن الجوزي في جامع المسانيد عن ابراهيم الحاربي اه (ولكن في ظاهر حكم الدنيا أعني في قطع المطالبة عنه اما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة الى أن يستأنف الزكاة) قال الرافي فان نوى المتنع حالة الاخذ برئت ذمته ظاهرا وباطنا ولا حاجة الى نية الامام وان لم ينو فهل تبرأ ذمته نظرا نوى الامام سقط عنه الفرض ظاهرا ولا يطالب به نائبا وهل يسقط باطنا وجهان أحدهما انه يسقط اقامة لنية الامام مقام نيته فكان قسمه قائم مقام قسمه فاذا اختص خرج منه الوجهان المشهوران في ان المتنع اذا أخذت منه الزكاة ولم ينو هل يسقط الفرض عنه باطنا في امام الحرمين والمصنف في الوجيز وجوب النية على الامام على هذين الوجهين لمن قلنا لا تبرأ ذمة المتنع باطنا فلا تحسب وان قلنا ببرأ وجهان أحدهما لا لا يتهاون المالك فيما هو متعبد به والثاني نعم وظاهر المذهب انه يجب عليه أن ينوى ولو لم ينو عصى وان نيته مقام نية المالك وهذا لفظ القفال في شرح التلخيص

ونية السلطان تقوم مقام نية المالك المتنع عن الزكاة ولكن في ظاهر حكم الدنيا أعني في قطع المطالبة عنه اما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة الى أن يستأنف الزكاة

• (فصل) • وقال أصحابنا السلطان الخائرا اذا أخذ صدقة الاموال القاهرة الصحيح انها سقطت الزكاة عن أربابها ولا يؤمر بالاداء نائبا وان أخذ الجبايات أو ما لا يعارض المصادرة فنوى صاحب المال عند

الدفع الزكاة اختلوا فيه والصحيح انه يسقط عنه فرض الزكاة قاله صاحب المحيط هذا لفظ الخلاصة وقال في الخاتمة السلطان الجائر اذا أخذ صدقة الاموال الظاهرة اختلوا فيه والصحيح ما قاله أبو جعفر الهندواني انه تسقط الزكاة عن أربابها ولا يؤمر بالاداء ثاني لان له ولاية الاخذ نصح أخذه وان لم يضع الصدقة موضعها ثم ساق في الجبايات والمصادرة بمثل سياق الخلاصة والذي في البحر ان المفقى به التفصيل ان كان في الاموال الظاهرة فانه يسقط الفرض عن أربابها باخذ السلطان أو نائبه لان الولاية له فبعد ذلك ان لم يضع السلطان موضعها لا يبطل أخذه عنه وان كان في الاموال الباطنة لا يسقط عن أربابها لانه ليس للسلطان ولاية أخذ ذلك زكاة الاموال الباطنة فلم يصح أخذه كذا في التجنيس والواقعات والولو الجباية ومنها ان يوكل من يفرق زكاته واليه أشار المصنف بقوله (واذا وُكِّلَ الوكيل في اداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وُكِّلَ الوكيل بالنية كفاها لان توكيله بالنية نية) قال الراعي فان نوى الوكيل عند الدفع الى المساكين ونوى الموكل عند الدفع الى الوكيل فهو الاولى وان لم ينو واحد منهما أو لم ينو الموكل لم يجز كلودفع الى المساكين بنفسه ولم ينو وان نوى الموكل عند الدفع ولم ينو الوكيل ففيه طريقان أحدهما القطع بالجواز وأظهرهما انه يبنى على انه لو فرق بنفسه هل يجزئه تقديم النية على التفرقة فيه وجهان أحدهما لا وأظهرهما نعم وبه قال أصحاب أبي حنيفة لان المقصود والاطهر من الزكاة اخراجها ليس دخلات المستحقين لها ولذلك جازت النيابة فيه مع القدرة على المباشرة وعلى هذا يكفي نية الموكل عند الدفع الى الوكيل وعلى الاول لا بد من نية الوكيل عند الدفع الى المساكين أيضا ولو وكل وكيلًا وفوض اليه النية أيضا جاز ذكره في النهاية والوسيط ولو تصدق بجميع ماله ولم ينو الزكاة لم تسقط عنه الزكاة وعن أصحاب أبي حنيفة انها تسقط قلت قد تقدم ما للاصحاب سابقه من ان شرط كون الزكاة مؤداة أحد الامر من الاول النية المقارنة للاداء أو لعزل ما وجب والاني التصديق بكل النصاب فتسقط به الزكاة بلا نية استحسانا والقياس ان لا تسقط لعدم النية وبه قال زفر ووجه الاستحسان ان الواجب جزء النصاب فاذا تصدق بأكمله دخل الجزء الواجب فيه فلا حاجة الى التعيين الذي هو النية ولا فرق في ذلك بين أن ينوى النقل أو لم تحضره النية أصلا (الثاني) من الامور الخمسة (البدار) أي المبادرة (عقب الحول) أي العام سمي به لكونه تحول عليه أي تضي الفصول الاربعة وذلك في الاموال التي يعتبر فيها الحول وأما ما لا يعتبر فيه كالزروع والثمار فوق الوجوب ادراك الثمار واشتداد الحب (وفى زكاة الفطر) خاصة لا يؤخرها عن يوم الفطر) وفي وقت وجوبها أقوال أظهرها وهو الجدي اقتصر عليه المصنف فقال (ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من رمضان) أي ليلة العيد لكونها أضيفت الى الفطر وذلك هو وقت الفطر وضافتها الى الفطر لانه وقت الوجوب وبه قال أحمد بن حنبل وهو أحد الروايتين عن مالك وحكاها ابن المنذر عن اسحق بن راهويه وحكاها ابن قدامة عن سفيان الثوري والثاني وهو القديم نجب بطولع الفجر يوم العيد وبه قال أبو حنيفة وهو احدى الروايتين عن مالك وبه قال من أصحابه مطرف وابن القاسم وابن الماجشون قال القاضي أبو بكر بن العربي وهو الصحيح وحكاها ابن المنذر عن أصحاب الرأي وأبي ثور وحكاها ابن قدامة عن الليث بن سعد وزعم هؤلاء ان طلوع الفجر هو وقت الفطر الذي تجدد فيه اما الليل فلم يكن قاطحا للصوم لاني رمضان ولا في غيره وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة وكلا الاستدلاليين ضعيف لان اضافتها الى الفطر من رمضان لا يستلزم انه وقت الوجوب بل يقتضي اضافة هذه الزكاة الى الفطر من رمضان فيقال حينئذ بالوجوب بظاها لفظه فرض ويؤخذ وقت الوجوب من أمر آخر اه قال الولي العراقي لا معنى لاضافتها للفطر لانه وقت الوجوب وفي مذهب الشافعي قول ثالث انها تجب بمجموع الوقتين قال الصيدلاني خروجه صاحب التلخيص واستنكره الاصحاب وعبارة التلخيص تقتضي انه منصوص وقال بعض المالكية تجب بطولع الشمس يوم العيد وقال آخرون منهم تجب بغروب الشمس

واذا وُكِّلَ باداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وُكِّلَ الوكيل بالنية كفاها لان توكيله بالنية نية (الثاني) البدار عقب الحول وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان

ليلة الفطر وجوباً موسماً آخره غروب الشمس من يوم الفطر وفي المسئلة قول سادس انها تجب على من
أفرك طلوع الفجر الى ان يعلو النهار حكاه ابن المنذر عن بعض أهل العلم وقال ابن حزم الظاهري وقتها ان
طلوع الفجر الى ان تبيض الشمس وتحل الصلاة فان كان صاحب القول المتقدم أراد بعلو النهار بياض
الشمس اتحد مع قول ابن حزم وان أراد شيئاً غير ذلك فهي حينئذ سبعة أقوال وتظهر ثمة الخلاف في صور
كثيرة يأتي ذكر بعضها ثم أعلم ان عبارة امام الحرمين والمصنف والرافعي تقتضي على الاول اعتبار ادراك
آخر جزء من رمضان وأول جزء من شوال صريح به غير واحد ونص عليه الشافعي ويظهر أن ذلك فيما لو
قال لعبدك أنت حرم مع أول جزء من شوال فقطضي الاول ان العبد المذكور يجب عليه اخراج الفطرة عن نفسه
ولا يجب عليه على الثاني المرجح وقد يستدل به باضافة الزكاة الى الفطر من رمضان فانه يقتضي اعتبار جزء
من رمضان وجزء من زمن الفطر والله أعلم وذکر النووي في الروضة الاقوال الثلاثة الاول ثم ذكر صوراً
منها لو ملك عبداً أو أسلم عبده الكافر أو نكح امرأة أو ولد له ولد له العبد لم تجب فطرتهم على الجديد
والمخرج وتجب على القديم ولومات ولده أو عبده أو زوجته أو مطلقها بانه ليلة العبد أو ارتد العبد أو الزوجة
لم تجب على القديم والمخرج وتجب على الجديد وكذا الحكم لو أسلم الكافر قبل الغروب ومات بعده ولو حصل
الولد أو العبد أو الزوجة بعد الغروب وماتوا قبل الفجر فلا فطرة على الاقوال كلها ولو زال الملك في العبد بعد
الغروب وعاد قبل الفجر وجبت على الجديد والقديم وأما على المخرج فوجهان ولو باع العبد بعد الغروب
واستمر ملك المشتري فعلى الجديد لفطرة على المشتري وعلى القديم على المشتري وعلى المخرج لا تجب على
واحد منهما ولومات مالك العبد ليلة العبد فعلى الجديد الفطرة في تركته وعلى القديم تجب على الوارث
وعلى المخرج لا فطرة أصلاً وفيه وجه انه يجب على الوارث على هذا القول بناء على القديم ان الوارث يبنى
على حول المورث والله أعلم (ووقت تجميلها شهر رمضان كله) وانما جاز تجميلها لكونها ليست مما
تتعلق الزكاة فيه بالحوال فيجوز تجميلها بعد دخول رمضان وهذا هو الصحيح وفي وجهه يجوز من اول يوم
من رمضان لامن أول الليلة وفي وجهه يجوز قبل رمضان وإذا لم يجز يستحب ان لا يؤخر اخراجها عن صلاة
العبد ويحرم تأخيرها عن يوم العبد فان أخرت في كذا في الروضة وحكي في شرح المهذب جواز اخراجها
بعد طلوع الفجر الاول من رمضان وبعده الى آخر الشهر ولا يجوز في الليلة الاولى لانه لم يشرع بعد الصوم
والثاني انه يجوز في جميع السنة اهـ وقال الولي العراقي المشهور من مذاهب العلماء جواز تقديمها قبل
الفطر لكن اختلفوا في مقدار التقديم فاقترعوا كثيراً الخبايلة على رواية ابن عمر في البخاري وكانوا يعطون
قبل الفطار يوم أو يومين وقالوا لا يجوز تقديمها أكثر من يومين وعند المالكية في تقديمها يوم الى ثلاثة
قولان وقال بعض الخبايلة يجوز من بعد نصف الشهر كما يجوز تجميل اذان الفجر والدفع من مزدلفة
بعد نصف الليل والمشهور عن الحنفية جواز تجميلها من أول الحول وعندهم في ذلك خلاف فحكي الطحاوي
عن أصحابهم جواز تجميلها من غير تفصيل وحكي أبو الحسن الكرخي جوازها يوماً أو يومين وروى الحسن
ابن زياد عن أبي حنيفة انه قال يجوز تجميلها سنة وستين وروى هشام عن الحسن بن زياد انه لا يجوز
تجميلها وتسلم أكثرهم في جواز اخراجها في جميع الشهر بانها حق مالي وجب لسببين وهما رمضان
والفطر منه فيجوز تقديمها على أحدهما وهو الفطر ولا يجوز عليها معاً كافي في زكاة المال يجوز تقديمها بعد
ملكه المصاب وقبل الحول ومنع ابن حزم تقديمها قبل وقتها أصلاً وهو ضعيف وحديث ابن عمر حجة
عليه والله أعلم (ومن أخرزكاة ماله مع التمكن) من الاداء (عصى) لانه فوري عند الشافعي كما
قدمنا وبه قال أبو الحسن الكرخي من أصحابنا قالوا ولهذا يأثم بتأخير الزكاة بعد التمكن وصرح به
الحاكم الشهيد في المنتقى حيث قال من ترك الزكاة حتى حال عليه الحولان فقد أساء وأثم اهـ وروى
عن محمد بن الحسن ما يدل عليه فانه قال من أخر الزكاة من غير عذر لا تقبل شهادته وقال في الخلاصة وروى

ووقت تجميلها شهر رمضان
كله ومن أخرزكاة ماله مع
التمكن عصى

به قوله فعلى الجديد على
المشتري لعل صوابه
على البائع تأمل اهـ

الفتية أبو جعفر عن أبي حنيفة انه قال يكره أن يؤخر الزكاة من غير عذر وكذا يكره أن يؤخر الحج وهكذا
 ذكر أبو يوسف في الامالي والكرهه اذا أطلقت عندنا تنصرف الى كراهة التعريم فتبين بما ذكرنا
 ان الامم بتأخير اداء الزكاة بعد التمكن منها قول أئمتنا الثلاثة والامم منوط بترك الواجب فيكون وجوب
 الزكاة فوراً عندهم وذهب أبو بكر الرازي المشهور بالخصاص الى أنه على التراخي لان جميع العمر
 وقت للاداء ولهذا لا يضمن بهلاك النصاب بعد التقرب الى التأخير البالغ وذكر محمد بن شعاع عن أئمتنا
 مثل ذلك وقال تاج الشريعة هو المختار وقال الشيخ ابن الهمام والوجه المختار ان الامر بالصرف الى الفقير
 معه قرينة الفور وهي انه يدفع حاجته وهي معجلة والامر المطلق وان لم يقتض الفور لكن المعنى الذي
 عيناه يقتضيه وهو طئي فتكون الزكاة فريضة وفورية بها واجبة فيلزم بتأخيرها من غير ضرورة الامم
 وما ذكر ابن شعاع عن أئمتنا ان الزكاة على التراخي يجب حمله على أن المراد بالنظر الى دليل الافتراض أي
 دليل الافتراض لا يوجبها فهو راو هو لا ينفى دليل الإيجاب وقال شارح الدرر قول ابن الهمام والوجه المختار
 لا يعارض ما مر عن تاج الشريعة من ان كونه على التراخي هو المختار فان كلام ابن الهمام في وجه
 الحكم لا في الحكم وكلام تاج الشريعة في الحكم لا في وجه الحكم فتدبر اه ثم قال ابن الهمام هذا ولا يخفى
 على من أمعن التأمل ان المعنى الذي تميمناه لا يقتضي الوجوب لجواز أن يثبت دفع الحاجة مع دفع كل مكاف
 متراحياً إذ يتقدرا اعتبار الشكل للتراخي وهو بعيد لا يلزم اتحاد زمن اداء جميع المكلفين فتأمل اه ثم
 قال المصنف رحمه الله (ولم تسقط عنه بتلف ماله وتكفنه بمصادفة المستحق) من نحو المسكين أو السلطان
 وقال في الوجيز في تأخيرها وهو سبب الضمان والعصيان عند التمكن قال الشارح أي يدخل في ضمانه حتى
 لو تلف المال بعد ذلك لزمه الضمان سواء تلف بعده مطالبة الساعي أو الفقراء أو قبل ذلك لانه قصر بحسب
 الحق عن المستحق فلزمه ضمانه وعند أبي حنيفة تسقط ولا ضمان ان كان التلف قبل المطالبة وان
 كان بعدها فلا ضمان باختلاف وعبرة الوجيز وان تلف النصاب بعد الحول وقبل التمكن فلا زكاة
 قال الشارح اي لا شيء عليه كالمودخل وقت الصلاة فعرض له جنون ونحوه قبل التمكن من فعله أو ملك
 الزاد والراحلة ولم يتمكن من فعل الحج وسكن صاحب الشامل عن أحمد انه لا تسقط الزكاة كالأول تلفه
 اه وان أتلفه بنفسه بعد الحول وقبل التمكن لم تسقط عنه الزكاة بالتلف لانه قصيره وعن مالك ان لم يقصد
 بالاتلاف الفرار عن الزكاة سقط اه وان أتلفه غيره بينى على أصل وهو ان الامكان من شرائط
 الوجوب أو من شرائط الضمان ان قلنا بالاول فلا زكاة كالموتلف قبل الحول وان قلنا بالثاني وقلنا مع
 ذلك ان زكاة تتعلق بالذمة فلا زكاة أيضاً لانه تلف قبل حصول شرط الاستقرار وان قلنا تتعلق بالعين
 انتقل حق المستحقين الى القيمة وقال أبو حنيفة انه ليس الامن شرائط الضمان لانه لو أتلف المال بعد
 الحول لا تسقط عنه الزكاة ولو لا الوجوب لسقطت كل موتلف قبل الحول وبه قال الشافعي في القديم ومال إليه
 كثير من اصحاب ثم ان امكان الاداء يعتبر معه شيء آخر وهو وجوب الاخراج وذلك بان تجتمع
 شرائطه فمنها أن يكون المال حاضراً عنده فاما اذا كان غائباً فلا وجوب اخراجه كانه وان جاوزنا نقل
 الصدقات ومنها ان يجد المصروف اليه الاموال على ما ذكرنا ظاهرة وباطنة وبالباطنة يجوز صرفها
 الى السلطان ونائبه ويجوز أن يفرقها بنفسه فيكون واجداً للمصروف اليه سواء وجد أهل السهمان
 أو الامام أو نائبه واما في الاموال الظاهرة فكذلك ان جوزه ان يفرقها كانه بنفسه والا فلا مكان
 حتى يجد الامام أو نائبه (وان أخوها العدم) وجدان (المستحق) ممن يجوز الصرف اليه من مسكين
 أو سلطان (فتلف ماله سقطت الزكاة عنه) ولو وجد له لكن اخراجه افضل ففي جوازه وجهان
 وذلك كما اذا وجد الامام أو نائبه فاختلِف في نفسه حيث قلنا انه أولى أو وجد أهل السهمان فأخ
 ليدفع الى الامام أو نائبه حيث قلنا انه أولى أو اخراجه انتظار قريب أو جار أو من هو أحوج اليه أحد الوجهين

ولم يسقط عنه بتلف ماله
 وتكفنه بمصادفة المستحق
 وان أخر لعدم المستحق
 فتلف ماله سقطت الزكاة عنه

انه لا يجوز التأخير لذلك لان المستحق حاضر والزكاة واجبة على الفور فلا تؤخر وأظهرهما الجواز لانه تأخير لغرض ظاهر وهو اقتناص الفضيلة فيسأخيه فعلى هذا لو أخرتلف ماله هل تسقط عنه الزكاة ولا يضمن أم تسقط ويضمن فيه وجهان أحدهما ما ذكره المصنف بقوله سقطت الزكاة عنه أي ولا يضمن فهو كالتأخير بسائر الاسباب الجائزة والثاني لا تسقط قال الرافعي وهو الأصح لان الامكان حاصل وانما يؤخر لغرض نفسه قالت وهو المفهوم من سياق الوجيز حيث قال فان حضر مستحق فاخر لانتظار القريب أو الجار لم يعص على أحد الوجهين ولكن جواز التأخير بقيد بشرط الضمان على أصح الوجهين (وتجيب الزكاة جائز) في الجملة هذا هو الصواب المعروف وبه قال أبو حنيفة وأجد وحكى الموفق بن طاهر عن أبي عبيد بن جزيه من أصحاب الشافعي منع التجبيل قال الثوري وليس بشئ ولا تبرع عليه ثمن مال الزكاة ضربان متعلق بالحول والنصاب وغير متعلق فالاول أشار اليه المصنف بقوله (بشرط أن يقع) أي ذلك التجبيل (بعد كمال النصاب وانعقاد الحول) خلافا لما حكى حيث قال لا يجوز قال المسعودي الا ان يقرب وقت الوجوب بان لم يبق من الحول الا يوم أو يومان يقول مالك ان السبب هو المال النامي بكونه حولا فلا يجوز التقديم على الحول كما لا يجوز التقديم على أصل النصاب ولان الاداء اسقاط للواجب عن ذمته ولا اسقاط قبل الوجوب فصار كداء الصلاة قبل الوقت ودليل الجماعة ما رواه أصحاب السنن من حديث علي رضي الله عنه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تجبيل صدقته قبل أن تجل فرخص له وروى أبو داود الطيالسي من حديث أبي رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمرانا كما تجلنا صدقة مال العباس عام الاول وأيضافان الزكاة حق مالي أجل رفقا لجواز تجبيله قبل محله كالمدين المؤجل وككفارة اليمين قبل الحنث فان مال كاسم جواز التجبيل في الكفارة ولا يجوز التجبيل قبل كمال النصاب كما اذا مالك مائة درهم فجعل منها خمسة دراهم أو ملك تسعا وثلاثين شاة فجعل ثباته ليكون المجل عن زكاته اذا تم النصاب وحال عليه الحول وذلك لان الحق المالي اذا تعلق بيمينين ووجد أحدهما يجوز تقديمه على الآخر لكن لا يجوز تقديمه عليه ما جعلا وهذا في الزكاة العينية أما اذا اشترى عرضا للتجارة يساوي مائة درهم فجعل زكاة مائتين وحال الحول وهو يساوي مائتين جاز المجل عن الزكاة على ظاهر المذهب وان لم يكن يوم التجبيل نصابا لان الحول منعقد والاعتبار في زكاة التجارة بآخر الحول (ويجوز تجبيل زكاة حولين) وعبارة الوجيز وفي تجبيل صدقة عامين وجهان قال الشارح أي لو عمل صدقة عامين فصاعدا فهل يجزئ المخرج عما عدا السنة الاولى فيه وجهان أحدهما نعم لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال تسلفت من العباس صدقة عامين وبهذا قال أبو اسحق والثاني لا والوجه الاول الأصح عند المصنف ذكره في الوسيط وكذا قال الشيخ أبو محمد وصاحب الشامل والاكثرون على توجيه الوجه الثاني ومنهم معظم العراقيين وصاحب التهذيب وحلوا الحديث على انه تسلفا بدفتين قلت وهذا القول الثاني هو المشهور في مذهب الشافعي ولذا قال أصحابنا في كتبهم وقال الشافعي لا يجوز التقديم الا لسنة واحدة لان حوله لم ينعقد بعد ولهم هذا لا يجوز التجبيل قبل كمال النصاب وعبارة أصحابنا ولو عمل ذونصاب لسنتين أو لثلاثين صح ومعنى قولهم أو لثلاثين أن يكون عنده نصاب فيقدم لنصاب كثيرة وليس في ملكه بعد فانه يجوز لان حوله لا ينعقد ولهذا يضم الى النصاب فيزكى بحوله وفيه خلاف زفره يقول كل نصاب أصل بنفسه في حق الزكاة فيكون اداء قبل وجود السبب ونحن نقول النصاب الاول هو الأصل وما بعده تابع له بدليل ما ذكرنا من الضم اليه

*** (فصل) *** وقال الشيخ الاكبر قدس سره في تقديم الزكاة قبل الحول فن العلماء من منع ذلك وبالنهي أقول ظاهر الاباطنا ومنهم من جوز ذلك اما اعتبار التجو برفقته تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدد عند الله وقوله سارعوا الى مغفرة من ربكم وقوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون وقوله

وتجبيل الزكاة جائز بشرط
أن يقع بعد كمال النصاب
وانعقاد الحول ويجوز
تجبيل زكاة حولين

عليه السلام فبين ابي بالشهادة قبل ان يسئلها فاعظم ما فيها من الاجر على من اتى بالشهادة بعد ان طوب
 بادائها وأما اعتبار المنع فان الحكم للوقت فلا ينبغي ان يفعل فيه ما لا يقتضيه وهذا قائق من العلوم من
 علوم الاسماء الالهية وهل يحكم اسم في وقت سلطنة اسم آخر مع بقاء حكم صاحب الوقت وهل يشتر كان
 في الوقت الواحد فيكون الحكم لكل واحد من الاسماء حكم في وقته وهل حكم الوقت هو الحال كما على الاسم
 فان جعله يحكم لاستعداد المحكوم فيه الذي أعطاه الوقت فواقع حكم الان في وقته والله أعلم ثم شرع المصنف
 في بيان الطوارى المانعة عن الاجزاء في المجل فالشرط في كون المجل مجزئاً ما في القابض أن يبقى بصفة
 الاستحقاق الى آخر الحول وأما في المالك بان يبقى بصفة وجوب الزكاة عليه الى آخر الحول أشار الى
 الاول بقوله (ومهما عمل فوات) المستحق القابض للزكاة وهو (المسكين) مثلاً (قبل) كمال (الحول
 أو ارتد) قبله كذلك (أو صار غنياً بغير ما عمل) أي دفع (اليه) على سبيل التججيل ومقتضاه ان استغنى
 بالدفع اليه أو به وبمال آخر لم يضر فان الزكاة إنما تصرف اليه ليستغنى فلا يصير ما هو المقصود مانعاً من
 الاجزاء وان استغنى بمال آخر كما أشار اليه المصنف لم يحسب المجل عن الزكاة بخروجه عن أهلية أخذ الزكاة
 عند الوجوب وان عرض شيء في الحالات المانعة ثم زال وكان بصفة الاستحقاق عند تمام الحول ففيه
 وجهان أحدهما انه لا يجزئ المجل كقولهم يكن عند الاخذ من أهله ثم صار عند تمام الحول فانه لا يجزئ
 بل خلاف وأصحهما انه يجزئ اكتفاء بالاهلية في طرف الوجوب والادلة ههنا ما يشترط في القابض
 وأشار الى الثاني بقوله (أو تلف مال المالك) جمعه أو باعه أو نقص عن النصاب (أو مات) وكذا الوارد
 وقلنا الردة تمنع وجوب الزكاة عليه (أو دفع) في هذه الصور (ليس بزكاة) وهل يجب في صورة
 الموت عن زكاة الوارث نقل عن نصه في الام ان المجل يقع عن الوارث واذا فرغنا على الصحيح الجديد ان الوارث
 لا يبنى على حول الموروث فلا يجزئ المجل عن الوارث لانه مالك جديد وذلك المجل تقدم على النصاب
 والحول في حقه هذا هو الاظهر ومنهم من قال يجزئه كذا كوفي الام وهو جواب على أحد الوجهين في
 تججيل صدقة عامين فيجعل السنة المستأنفة في حق الوارث كالسنة الثانية في حق المجل ثم أشار المصنف
 رحمه الله الى حكم الرجوع عند طريان هذه الاحوال فقال (واسترجاعه) أي من يد القابض (غير ممكن
 الا اذا قيد الدفع بالاسترجاع فليكن المجل مراقباً آخر الامر وسلامة العاقبة) يعني اذا دفع الزكاة المججلة
 الى الفقير وقال انه امجلة فان عرض مانع استرددت فله الاسترداد ان عرض مانع وان اقتصر على قوله
 ههنا زكاة مججلة وعلم القابض ذلك ولم يذكر الرجوع فهل له الاسترداد عند عروض مانع من وجهان
 حكاهما الشيخ أبو محمد وغيره أحدهما لان العادة جارية بان المدفوع الى الفقير لا يسترد فكأنه ملكه
 بالجهة المعينة ان وجد شرطها والافه وصدقة وصار كالموصرح وقال ههنا كافي المجلة فان وقعت الموضع
 فذلك والافه وناقله وهذا معنى قول المصنف واسترجاعه غير ممكن وأصحهما ولم يذكر المعظم غيره ان له
 الرجوع لانه عين الجهة فاذا بطلت رجع قال صاحب الوجه الاول وهذا مشكل بما اذا قال هذه الدراهم
 عن مالي الغائب وكان نالفاً فانه يقع صدقة ولا يتمكن من الرجوع الا اذا شرط الرجوع بتقدير تلف
 الغائب أجب الصيدلاني بانه اذا تعرض لكونها مجلة فقد تعرض للرجوع ان عرض مانع وقد ظهر من
 هذا ان المصنف مشى على الوجه الاول تبعه والده شيخه ولو جرى الدفع من غير تعرض للتججيل ولا علم
 القابض به فهل يثبت الاسترداد طاهر نصه في المختصر انه ان كان المعطى الامام يثبت وان أعطى المالك
 بنفسه فلا يثبت وللأصحاب فيه طريقتان أحدهما تقر بالنصين والفرق ان المالك يعطى من ماله الفرض
 والتطوع فاذا لم يقع عن الفرض وقع تطوعاً والامام يقسم مال الغير فلا يعطى الا الفرض وكان مطلق
 دفعه كالمقيد بالفرض وهذا هو الذي ذكره القاضي ابن كعب وعامة العراقيين والثاني انه لا فرق بين الامام
 والمالك لان الامام قد يتصدق بماله نفسه كما يعرف مال الغير وبتقدير لا يقسم الا الفرض لكنه قد يكون

ومهما عمل فوات المسكين
 قبل الحول أو ارتد أو صار
 غنياً بغير ما عمل اليه أو تلف
 مال المالك أو مات فالدفع
 ليس بزكاة واسترجاعه
 غير ممكن الا اذا قيد الدفع
 بالاسترجاع فليكن المجل
 مراقباً آخر الامر وسلامة
 العاقبة

محملا وقد يكون في وقته واختلاف هؤلاء على طريقين أحدهما تنزيل النصين على حالين حيث قال يثبت الرجوع فذلك عند وقوع تعرض التجبيل وحيث قال لا يثبت فذلك عندهما له والثاني أن فيه ما قولين نقلا وتخريجا أحدهما أنه يثبت الرجوع كلود دفع مالا إلى غيره على ظن أن له عليه دينه فلم يكن له الاسترداد والثاني لا يثبت لأن الصدقة تنقسم إلى فرض وتعاون وإذا لم تقع فرضا تقع تعاونا فثبت الاسترداد وإن لم يتعرض للتجبيل ولا علمه القابض لها قال المالك قصدت التجبيل ونازعه القابض فالقول قول المالك مع اليمين فإنه أعرف بنيتة ولا سبيل إلى معرفتها إلا من جهة ولو ادعى المالك علم القابض بأنها كانت مجعلة فالقول قول القابض لأن الأصل عدم العلم والغالب هو الادعاء في الوقت وإن قلنا لا يثبت الاسترداد عند عدم التعرض للتجبيل وعلم القابض فلو تنازعا في أنه هل شرط الرجوع أو لا ففيه وجهان أحدهما أن القول قول المالك مع يمينه لأنه المؤدى وهو أعرف بنيتة وأظهرهما ولم يذكر في العدة غيره أن القول قول المسكين مع يمينه لأن الأصل عدم الاشتراط والغالب يكون الادعاء في الوقت ولا نهما اتفاقا على انتفاء اليد والملك والأصل استمرارها * (تنبيه) قال امام الحرمين وغيره لا يحتاج مخرج الزكاة إلى لفظ أصلا بل يكفيه دفعها وهو ساكت لانها في حكم دفع إلى مستحق قال وفي صدقة التطوع ترددوا الظاهر الذي عليه الناس كافة أنه لا يحتاج إلى لفظ أيضا

(الثالث) أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة بل يخرج المنصوص عليه فلا يجزى ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة

٧ هنا يباح بالاصل

* (فصل) وقال أصحابنا لا استرداد في المجعلة وإن عرض مانع الا إذا كان المال بعد في يد الامام أو الساعي وفي شرح الكنتز الما قدم يقع زكاة إذا تم الحول والنصاب كامل فإن لم يكن كاملا فإن كانت الزكاة في يد الساعي يستردها لأن يده يد المالك حتى يكمل به النصاب بما في يده ويد الفقير أيضا حتى تسقط عنه الزكاة بالهلاك في يده فيسترده منه إن كان باقيا ولا يضمنه إن كان هالكا والله أعلم (الثالث) من الامور الخمسة (أن لا يخرج بدلا) في الزكاة (باعتبار القيمة بل يخرج) الوارد في الحديث (المنصوص عليه فلا يجزى ورق) أي فضة بدلا (عن ذهب) إذا وجبت فيه (ولا ذهبا) بدلا (عن ورق) إذا وجبت فيه (وإن زاد عليه في القيمة) كافي الهدايا والضحايا لأن الشرع أوجب علينا والواجب ما لا يسع تركه وفي سماع غير موسعه تركه فلا يكون واجبا وبه قال مالك وأحمد وقال أصحابنا يجوز دفع القيمة في الزكاة والكفارة وصدقة الفطر والعشر والحراج والنذر لأن الامر بالاداء إلى الفقير لا يحجب للرزق الموعود فصار كالجزية بخلاف الهدايا والضحايا فإن المستحق فيه اراقة الدم وهي لا تعقل ووجه القرية في المتنازع فيه سد خلة المحتاج وهو معقول ومما استدلل به أصحابنا ما أخرجه البخاري في صحيحه معلقا في باب العرض في الزكاة ما نصه قال طاوس قال لاهل اليمن اتوني بعرض ثياب خيص ولبس في الصدقة مكان الشعير والذرة أهون عليكم وخير لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قلت طاوس هو ابن ذكوان اليماني وهذا الاثر أخرجه يحيى بن آدم في كتاب الخراج وخص اسم جنس جعي واحده خيصة وذكره على ارادة الثوب قال الكرماني هو كساء اسود مربع له علمان والمشهور بالسنين المهمة قال أبو عبيد هو ما طوله خمسة أذرع وليس فعيل بمعنى ملبوس وقوله خير الخ أرفق لأن مؤنة النقل ثقله فرأى الاخف في ذلك خيرا من الاثقل فهذا صريح في جواز دفع القيم في الزكاة كما قاله أصحابنا قال ابن رشد والبخاري كثير المخالفة للحنفية لكن قاده اليه الدليل وقد تكلموا على هذا الاثر بأوجه منها ان طاوس لم يسمع من معاذ فهو منقطع والجواب من وجهين أولان البخاري أورد في معرض الاحتجاج وهذا يقتضي قوته عنده وإنما نقل الحافظ ابن حجر في تخريج الرافعي عن الشافعي أنه قال طاوس عالم بأمر معاذ وإن لم يلقه لكثرة من لقيه ممن أدرك معاذ وهذا مما لا أعلم من أحاديثه خلافا له ومنها حكى البيهقي عن الاسماعيلي قال قال بعضهم فيه من الجزية بدل الصدقة فإن ثبت فقد سقط الاحتجاج ثم قال البيهقي هذا هو الالبق بمعاذ والاشبه بما أمره النبي صلى الله عليه وسلم من أخذ الجنس في الصدقات وأخذ الدينار أو عدله ٧ ثياب اليمن في الجزية وإن برد

الصدقات الى فقراهم لان ينقلها الى المهاجرين بالمدينة الذين أكثرهم أهل فيه لأهل صدقة اه قلت
وهذا الذي حكاه الاسماعيلي عن بعضهم من لفظ الجزية غير مشهور عند المحدثين ولو كان صحيحا لذكره
سندا ولو ذكره سندنا نظرنا فيه ولكنه لم يذكر وكيف يكون ذلك جزية وقد قال معاذ مكان الثورة الصغير
ولامدخل لها في الجزية وانما أمره عليه السلام بأخذ الجنس لانه هو الذي يطالب به المصدق والقيمة انما
تؤخذ باختیارهم وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه وسلم الحب من الحب الحديث والمقصود من الزكاة
سد خلل المحتاج فالقيمة في ذلك تقوم مقام تلك الاجناس فوجب أن تجوز عنها وهذا كجميع صلى الله عليه
وسلم الاجناس لا يستجاء ثم اتفق الجميع على جوازه بالخرق والخشب ونحوهما لحصول الانتفاء بها كما يحصل
بالاجناس وانما عين صلى الله عليه وسلم تلك الاجناس في الزكاة تسهila على أرباب الاموال لان كل ذي مال
انما يسهل عليه الاخراج من نوع المال الذي عنده كما جاء في بعض الآثار انه صلى الله عليه وسلم جعل في
الدية على أهل الحلال حلالا ويجوز ان يريد معاذ نقل ما زاد عن فقرائهم ومتى لم يوجد أهل السهمان في بلد
نقلت الصدقة والمراد بالمهاجرين الفقراء منهم كما تقول الزكاة حق المسلمين والمراد فقرائهم وذكر البيهقي
حديث عطاء بن ياسر عن معاذ بعثه عليه السلام الى اليمن فقال خذ الحب من الحب والشاة من الغنم
والبعير من الابل * قلت وهذا مرسل وامامه لا يتجوز بالاراسيل لان عطاء ولد سنة تسع عشرة فلم يدرك
معاذ لانه توفي سنة ثمان عشرة في طاعون عمواس ثم لوصح حديث عطاء فظاهره متروك لان الشاة تؤخذ
عن الابل وأيضلا واطى بعير عن خمس من الابل الى عشرين جاز عند أصحاب الشافعي مع ان المنصوص عليه
الشيء * فان قيل انما يجوز نألك لانه عليه السلام قال والبعير من الابل قلنا فوجب أن يجوز عن خمس من
الابل بعير لا يساوى شاة فلان لم يجوز علمنا انه بالقيمة ومنهم من دفع أثر معاذ وقال لاجبة فيه على أخذ القيم
في الزكاة مطلقا لانه حاجة علمها بالمدنية وان المصلحة في ذلك واستدل به على نقل الزكاة وأجيب بأن
الذي صدر من معاذ كان على سبيل الاجتهاد فلا جبة فيه وعورض بأن معاذ كان أعلم الناس بالحلال
والحرام وقدين له النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسله الى اليمن ما كان يصنع ثم ان المصنف رحمه الله أشار
بالرد على من قصر نظره على المقصود من اخراج القيمة الذي هو سد خلل المحتاج وان وراء ذلك أمرا آخر
بعيد الغور فهمه الشافعي فقال (ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي) رضي الله عنه في عدم اعتباره
تجويز القيم) يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلل) أي الاحتياج (وما أبعده عن التحصيل)
لذلك أسرار مسائل الفقه (فان سد الخلل مقصود) في الجملة كما ذكرنا (وليس هو كل المقصود بل) وراءه
أمر آخر ينبغي الاطاعة بمعرفته وبيان ذلك ان (واجبات الشرع) التي أوجبها الله على لسان الشارع
صلى الله عليه وسلم (ثلاثة أقسام) بالاستقراء (قسم هو تعبد محض) غير مقول المعنى (لامدخل
للمحظوظ) النسبية (والاغراض) الظاهرة (فيه وذلك كرمي الجمرات مثلا اذ لاحظ للجمرات في وصول
الحصى اليها فقصود الشرع في ذلك الابتلاء بالعمل) أي الاختبار به (ليظهر العبد رقة وعبوديته) أي
خضوعه (ويفعل ما لا يعقل له معنى) هذا بالنسبة الى قاصر النظر على ظواهر الاحكام ولكن من تعدى
هذا الطور وأعطى نحا الهية فانه يعقل لرمي الجمار معنى غريبا غير ما يعرفه القاصرون وكذا سائر
المتعبدات الشرعية التي يحكم عاينها أهل الظاهر بأنه تعبدى فله معنى معقول عند أهل الباطن كما سيأتي
بيان ذلك على التفصيل في كتاب الحج ان شاء الله تعالى (لان ما يعقل معناه) بأي وجه كان (فديساعده
الطبع) الانساني (عليه ويدعو اليه) ويحمله على العمل به (فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية) ولا
يتم كمال الخضوع التامور به (اذ العبودية) المحضة (تظهر بأن تكون الحركة بحق أمر من الله) جل جلاله
فقط (لا لامر آخر) سواء وهذه هي حقيقة العبودية والرق فلا يخاطر بيباله غير امتثال أمر الحق ولا
يتسارع لسوى ذلك (وأكثر أعمال الحج كذلك) أي من هذا القليل راعى فيه التعبد فقط مثل الرمل

ولعل بعض من لا يدرك
غرض الشافعي رضي الله
عنه يتساهل في ذلك
ويلاحظ المقصود من سد
الخلل وما أبعده عن التحصيل
فان سد الخلل مقصود
وليس هو كل المقصود بل
واجبات الشرع ثلاثة
أقسام قسم هو تعبد
محض لا مدخل للمحظوظ
والاغراض فيه وذلك
كرمي الجمرات مثلا اذ لاحظ
للجمرات في وصول الحصى
اليها فقصود الشرع فيه
الابتلاء بالعمل ليظهر
العبد رقة وعبوديته بفعل
ما لا يعقل له معنى لان
ما يعقل معناه فقد يساعده
الطبع عليه ويدعو اليه
فلا يظهر به خلوص الرق
والعبودية اذ العبودية
تظهر بأن تكون الحركة
لحق أمر المعبود فقط لا المعنى
آخروا أكثر أعمال الحج
كذلك

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في احرامه لبيل بحجة حق تعبد اورقا تنبيه على أن ذلك اظهار العبودية بالانقياد لمجرد الامر وامثاله كما أمر من غير استئناس العقل منه بما عيل اليه وبحث عليه (٩٦) القسم الثاني من واجبات الشرع ما المخصوص منه حظ معقول وليس يقصد منه التعبد

في الطواف فانه تعبد محض وأمثال ذلك كما سيأتي تفصيله في موضعه (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في) حال (احرامه) للحج (لبيل بحجة حق تعبد اورقا) قال العراقي أخرجه البزار والدارقطني في العلل من حديث أنس اه فأت ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديثه أيضا ولفظه لبيل بحج حق تعبد اورقا (تنبيه) لمن في سنة الغفلة عن أسرار المعاني (على أن ذلك) منه صدر (اطهارا للعبودية بالانقياد لمجرد الامر) الشريف (وامثاله) كما أمر من غير استئناس العقل بما عيل اليه ويحث عليه) وفيه تعليم لامته كي يقتدوا به (القسم الثاني من واجبات الشرع ما المخصوص منه حظ معقول وليس يقصد منه التعبد) أصلا (كقضاء دين الآدميين) جمع آدمي المنسوب الى آدم عليه السلام والمراد بهم الناس (ورد المخصوص) عرضا أو متاعا أو أرضا أو حيوانا أو غير ذلك (فلا جرم) أى البتة (لا يعتبر فيه) أى في مثله (فعله ونيته) لكونهما غير مقصودين بالذات (ومهما وصل الحق) المطلوب (الى مستحقه) أى صاحبه اما (بأخذ المستحق) أى ما كان يستحقه بعينه (أو ببديل عنه عند رضاه) بذلك البديل أو العيب (تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع) عنه فلا يطالب بذلك الحق أبدا (فهذان قسمان لا تركب فيهما) بل كل منهما منفرد برأسه (بشترلك في دركهما جميع الناس) * القسم الثالث هو المركب الذي يقصد منه الامران جميعا وهو حفظ (ففيجتمع فيه تعبد رعى الجار وحفظ رد الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول) فان ورد الشرع به وجب (الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى أدق المعنيين) فيه (وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما) أى أجلى المعنيين (ولعل الادق هو الاهم) عند الخواص (وما) نحن فيه الذى هو (الزكاة من هذا القبيل) أى من أقسام القسم الثالث (ولم ينتبه له غير) فارس هذا المبدان الشم الاسم الامام (الشافعي) رضى الله عنه (حفظ الفقير) أو المسكين (مقصود في سد الحاجة) ودفع الاحتياج (وهو جلى سابق الى الافهام) اذ لا يفهم من قوله يؤخذ من أغنيائهم ويرد الى فقرائهم الا سد خلتهم (وحق التعبد في اتباع التفاصيل) المذكورة (مقصود للشرع باعتباره صارت الزكاة قرينة الصلاة) فاذ كرت الصلاة الاوذ كرت هي ولذا قيل لها أخت الصلاة ومن هنا قال من قال

أخت الصلاة هي الزكاة فلا تقس النص في هذى وتلك على السوا

قامت على التثمين نشأته الدا * حملت على التقسيم عرش الاستوا

ولذلك تقسم في ثمانية من الاصناف شرعا وهو حكم من استوى (و) صارت أيضا قرينة (الحج) والصوم (في كونهما من مباني الاسلام) الخمسة (ولاشك في أن على المكاف نعبا) ومشفقة (في تمييز أجناس ماله واخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصنفته) من الابل والبقر والغنم والتقدير (ثم توزيعه) أى تقسيمه (على الاصناف الثمانية) المذكورة في الآية (كإسائتي) من كل صنف ثلاثة (والتساهل فيه غير قاذج في حفظ الفقير لئكنه قاذج في التعبد ويدل على ان التعبد مقصود بتعيين الانواع) المذكورة في حديث معاذ (أمورد كرها في كتب الخلاف من الفقهيات) كالسبي والزبيما (ون أو خبا) بيانا (ان الشرع أوجب في) كل (خمس من الابل شاة) فيما أخرجه البخارى من حديث أنس الطويل وقد تقدم ذكره (فعدل من الابل الى الشاة) وهما جنسان مختلفان (ولم يعدل الى التعديل والتقويم) والاصل في هذه المسئلة هل يظهر الشيء بنفسه أو بغيره فالاصل الصحيح ان النفس لا تطهر الا بنفسه هذا هو الحق الذى يرجع اليه وان وقع الخلاف في الصورة فالمرعاة انما هو في الاصل وقد تقدم في الاعتبارات والقائل بالاقاض يخرج من الذهب درهما وليس الورق من صنف الذهب كذلك الشاة تخرج في زكاة

كقضاء دين الآدميين ورد المخصوص فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته ومهما وصل الحق الى مستحقه بأخذ المستحق أو ببديل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركب فيهما يشترلك في دركهما جميع الناس * والقسم الثالث هو المركب الذي يقصد منه الامران جميعا وهو حفظ العباد وامتحان المكاف بالاستعباد فيجتمع فيه تعبد رعى الجار وحفظ رد الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول فان ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما ولعل الادق هو الاهم والزكاة من هذا القبيل ولم ينتبه له غير الشافعي رضى الله عنه حفظ الفقير مقصود في سد الحاجة وهو جلى سابق الى الافهام وحق العبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونهما من مباني الاسلام ولا شك في أن على المكاف تعبدا في تمييز أجناس ماله واخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصنفته ثم توزيعه على الاصناف الثمانية

كإسائتي والتساهل فيه غير قاذج في حفظ الفقير لئكنه قاذج في التعبد ويدل على ان التعبد مقصود بتعيين الانواع أمورد كرها في خمس في كتب الخلاف من الفقهيات ومن أو خبا ان الشرع أوجب في خمس من الابل شاة فعدل من الابل الى الشاة ولم يعدل الى التقدين والتقويم

خمس من الابل وليست من صنفها وانما يعدل الى التقويم لسكال المناسبة بين الشاة والابل بخلاف
 النقدين (وان قدرا ان ذلك لقلة النقود في أيدي العرب) اذ ذلك وكان الحيوان أسهل عليهم لانه كان
 غالب أموالهم فلذلك وقع التعيين (بطل بذ كره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين) على ما تقدم
 تفصيله (فلم يذ كره في الجبران قدر النقصان من القيمة ولم قدر بعشرين درهما وشاتين ان كانت الشيات
 والامتنعة كلها في معناها) وقد ذكر البيهقي مثل ذلك في السنن فقال لا يؤدي فيما وجب الاما وجب عليه
 استدلالا بالنقصان على الواجب في كل جنس ونقله في بعضه الى بدل معين وتقديره الجبران في بعضه بمقدر
 مع اختلاف القيم باختلاف الزمان واقتراح المكان اه لكن يقال انما وقع التعيين على الحيوان لانه كان
 غالب أموالهم فكان أسهل عليهم ثم نقلهم من بدل يقرّب من الواجب غالبوا جعل زيادة اليسير بمقابلة
 فضل الاثوة وذلك لا ينقص عن قيمة الواجب غالبوا الجبران في الصدقات محمول على ما اذا كانت القيمة لذلك
 لانه صلى الله عليه وسلم لا يحجب بار باب الاموال ولا يضر بالمساكين ومعلوم بالضرورة ان المصدق اذا أخذ
 مكان حقة جذعة قيمتها عشرين درهما ودفع عشرين درهما فقد أضرب بالفقراء واذا أخذ مكان حقة
 قيمتها عشرين درهما بنبت لبون وعشرين فقد أبحر برب المال فتأمل ذلك (فهذا وامثاله من التخصيصات
 يدل على ان الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات) الشرعية (كفاي) أفعال (الحج) على ما سيأتي (ولكن
 جمع بين المعنيين) الحظ المعقول والتعبد (والاذهان الضعيفة تقصر عن ذلك المركبات) منها لعدم
 تعديها عن طور الظاهر (فهذا مثار الغلط فيه) والحاصل ان الشافعي رضى الله عنه في هذه المسئلة ومسئلة
 التقسيم على الاصناف شدد نظرا الى أدق المعنيين وأبوحنيقة وجه انه انظر الى وجه القرية في المتنازع
 فيه بخفف تسهلا على الامة وفي بعض مسائل هذا الباب شدد أبوحنيقة وخفف الشافعي فرجع الامر الى
 مرتبة الميزان فالاولى بالمصنف ان يقول فهذا مثار الخلاف فيه كما لا يخفى وكلهم مرضيون هذه ماثون على
 اجتهادهم وحسن نظرهم مرضى الله عنهم وأرضاهم عنا (الرابع) من الامور الخمسة (أن لا ينقل
 الصدقة الى بلد آخر) مع وجود المستحقين سواء كان النقل الى مسافة أو دونها (فان أعين المساكين
 والفقراء في بلدة تمتد الى أموالها) فينبغي تفريقها عليهم (وفي النقل تخيب للظنون فان فعل ذلك أجزأ في
 قول) وفي قول لا يجزئ وهو الاظهر وفي المارادهم ما طرق أصحاب القولين في سقوط الفرض ولا خلاف في
 تحريمه والثاني انهما في التحريم ولا خلاف انه يسقط ثم قبل هذا في النقل الى مسافة القصر فافوقها فان
 نقل الى دونها جاز والاصح طرد القولين واذا أوصى للفقراء والمساكين وسائر الاصناف أو زوجت عليه
 كفارة أو نذر فالذهب في الجميع جواز النقل لان الاطماع لا تمتد اليها امتداد الزكاة (ولكن الخروج
 عن شبهة الخلاف أولى) المراد في طريق الاخرة (فلخرج زكاة كل مال في تلك البلد) فلو كان
 المال ببلد والمالك يابلا فلا اعتبار ببلد المال لانه سبب الوجوب ويمتد اليه نظر المستحقين فيصرف العشر
 الى فقراء بلد الارض التي حصل منها العشر وزكاة النقدين والمواشي والتجارة الى فقراء البلد التي تم فيه
 حولها ولو كان المال في بادية صرف الى فقراء أقرب البلاد اليه ولو كان تاجرا مسافرا صرفها حيث حال
 الحول وان كان ماله في واحة متفرقة قسم زكاة كل طائفة من ماله ببلد هاهنا يقع تقيص (ثم لا بأس
 أن يصرف الى الغرباء) الطائرتين (في تلك البلدة) وليسوا من أهلها اعلم أن أبواب الاموال صنفان
 أحدهما المقيمون في موضع لا يظعنون فعليهم صرف زكاتهم الى الرمن في موضعهم من الاصناف سواء فيه
 المقيمون والغرباء الثاني أهل الخيام الطائفون في البلاد دائما فعليهم أن يصرفوها الى من معهم من
 الاصناف فان لم يكن معهم مستحق نقلوه الى أقرب البلاد اليهم عند تمام الحول والله أعلم وأخرج أبو داود
 وابن ماجه من طريق ابراهيم بن عطاء مولى عمران بن حصين عن أبيه أن زيادا أو بعض الامراء بعث
 عمران بن حصين على الصدقة فلما رجع قال لعمران أين المال قال وللمال أرسلني أخذناها من حيث كنا

وان قدر ان ذلك لقلة
 النقود في أيدي العرب
 بطل بذ كره عشرين درهما
 من الجبران مع الشاتين فلم
 لم يذ كره في الجبران قدر
 النقصان من القيمة ولم قدر
 بعشرين درهما وشاتين
 وان كانت الشيات والامتنعة
 كلها في معناها فهذا وامثاله
 من التخصيصات يدل على
 ان الزكاة لم تترك خالية عن
 التعبدات كفاي الحج ولكن
 جمع بين المعنيين والاذهان
 الضعيفة تقصر عن ذلك
 المركبات فهذا شأن الغلط
 فيه (الرابع) أن لا ينقل
 الصدقة الى بلد آخر فان
 أعين المساكين في كل
 بلدة تمتد الى أموالها وفي
 النقل تخيب للظنون فان
 فصل ذلك أجزأ في قول
 ولكن الخروج عن شبهة
 الخلاف أولى فلخرج زكاة
 كل مال في تلك البلدة
 ثم لا بأس ان يصرف الى
 الغرباء في تلك البلدة

(الخامس أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده) فان استيعاب الأصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية فانه يشبه قول المريض انما مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضي التثريك في التملك والعبادات ينبغي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد وهم الموافقة قلوبهم والعاملون على الزكاة ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون أعني أبناء السبيل وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغراة والمكاتبون فان وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل صنف قسم ما ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فنافوقه امان متساوية أو متفاوتة وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف فانه أن يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة ان وجد

نأخذها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضعناها حيث كنا نضعها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو حنيفة يكره نقل الزكاة من بلد الى بلد الآن ينقلها الى قرابته محاربين أو قومهم أمس حاجة من أهل بلده فلا يكره وقال مالك لا يجوز الا ان يقع باهل بلد حاجة فينقلها الامام اليهم على سبيل النظر والاجتهاد وقال أحمد في المشهور عنه لا يجوز نقلها الى بلد آخر تقتصر فيها الصلاة الى قرابته أو غيرهم مادام يجزى في بلده من يجوز دفعها اليهم واجمعوا على انه اذا استغنى أهل بلده عنها جاز نقلها الى من هم أهلها (الخامس ان يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده فان استيعاب الأصناف واجب) عند القدرة عليهم سواء فرق بنفسه أو فرق الامام (وعليه) أي على وجوب الاستيعاب (يدل ظاهر قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية (فانه شبه قول المريض انما مالي للفقراء والمساكين) أضاف جميع الصدقات اليهم بلام التملك والتشريك بينهم بواو التشريك (وذلك يقتضي التشريك في التملك) وفيه تحقيق وتأكيده وحصر يقتضي حصر جنس الصدقات على الأصناف المحدودة ولانها مختصة بهم لا تتجاوز الى غيرهم لانه قبل انما هي لهم لا لغيرهم (والعبادات ينبغي أن يتوقى) أي يتحفظ (عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من) الأصناف (الثمانية في أكثر البلاد وهم الموافقة قلوبهم والعاملون على الزكاة) وفيه تفصيل يأتي في الفصل الثالث (ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف) وهم (المفقراء والمساكين والغارمون) وهم المدينون (والمسافرون أعني أبناء السبيل وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون بعض وهم الغراة) تفسير لقوله وفي سبيل الله (والمكاتبون) تفسير لقوله وفي الرقاب عند الكل سوى مالك كإسباني فاذا قلنا باسقاط العامل فرق على سبعة سواء فرق بنفسه أو الامام وحكي قول اذا فرق بنفسه سبعة أيضاً صيب المoulفة وفيه تفصيل يأتي ومتى فقد صنف أو أكثر قسم المال على الباقي فان لم يوجد أحد من الأصناف حفظت الزكاة حتى يوجد أو يوجد بعضهم واذا قسم الامام لزمه استيعاب أحاد كل صنف ولا يجوز الاقتصار على بعضهم لان الاستيعاب لا يتعدى عليه وليس المراد انه يستوعبهم بزكاة كل شخص بل يستوعبهم من الزكوات الحاصلة في يده وله ان يخص بعضهم بنوع من المال وآخر بنوع فان قسم المال فان أمكنه الاستيعاب بان كل المستحقين في البلد محصورين بقيهم المال فقد أطلق في التهمة انه يجب الاستيعاب وفي التهذيب يجب ان لم تجوز نقل الصدقة والا فاستحب وان لم يمكن سقط الوجوب والاستيعاب اهـ (فان وجد خمسة أصناف) من الثمانية (مثلاً قسم بينهم زكاة ماله) ان وقت والاثنين الزكوات كما تقدم (بخمسة أقسام متساوية وعين لكل صنف قسم ما ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فنافوقها امان متساوية أو متفاوتة وليس عليه التسوية بين أحاد النصف) سواء استوعبوا أو اقتصر على بعضهم فلا يجب (فله ان يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد) لكن اذا تساوت الحاجات يستحب التسوية (وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان) وان كانت حاجة بعضهم أشد فالتسوية بينهم واجبة لان العامل لا يزداد على أجره عمله كإسباني ثم ان عدم وجوب التسوية بين أحاد الأصناف مقيد بما اذا قسم المال فانما ان قسم الامام فلا يجوز تفضيل بعضهم على بعض عند تساوي الحاجات لان عليه التعميم فلزمه التسوية والمالك لا تعمم عليه فلا تسوية قاله صاحب التهمة قال النووي وهذا التفصيل وان كان قويا في الدليل فهو خلاف مقتضى إطلاق الجمهور استيعاب التسوية وحيث لا يجب الاستيعاب قال الاصحاب يجوز الدفع الى المستحقين من المقيمين في البلد والغرباء ولكن الموطنون أفضل لانهم جيرانه (ولا ينبغي ان ينقص في كل صنف من ثلاثة ان وجد) لانه تعالى ذكرهم بلفظ الجمع وأقل الجمع ثلاثة فاقضى ان يكون أقل ما يجوز في كل صنف ثلاثة قال الرافعي وان لم يمكن الاستيعاب سقط الوجوب والاستيعاب لكن لا ينقص الذين ذكرهم الله تعالى بلفظ الجمع من الفقراء وغيرهم عن ثلاثة الا العامل فيجوز ان يكون واحدا وهل يكفي في ابن السبيل بواحد

وجهاً أحدهما المنع كالفقراء قال بعضهم ولا يبعد طرد الوجهين أي الوجوب والاستحباب في الغزاة لقوله تعالى وفي سبيل الله بغـير لفظ الجع * (تبيينه) * إذا عدم في بلد جميع الاصناف وجب نقل الزكاة إلى أقرب البلاد إليه فان نقل إلى الأبعد فهو على الخلاف وإن عدم بعضهم فان كان العامل سقط سهمه وإن كان غيره فان جاوزنا نقل الزكاة نقل نصيب الباقي والافوجهاً أحدهما ينقل وأحدهما يرد على الباقي فان قلنا ينقل فينقل إلى أقرب البلاد فان نقل إلى غيره أو لم ينقل ورده على الباقي ضمن وإن قلنا لا ينقل فنقل ضمن ولو وجد الاصناف فقيم فنقص سهم بعضهم عن الكفاية وزاد سهم بعضهم عليها فهل يصرف ما زاد إلى من نقص نصيبه أم يتم نقل إلى ذلك النصف بأقرب البلاد فيه هذا الخلاف وإذا قلنا يرد على من نقص سهمهم رد عليهم بالتسوية فان استغنى بعضهم ببعض المردود قسم الباقي بين الآخرين بالسوية ولو زاد نصيب جميع الاصناف على الكفاية أو نصيب بعضهم ولم ينقص نصيب الآخرين نقل ما زاد إلى ذلك النصف

* (فصل) * وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد يجوز وضع الصدقات في صنف واحد من الاصناف الثمانية وعشرة أصحابنا صاحب المال مخير إن شاء أعطى جميعهم وإن شاء اقتصر على صنف واحد وكذا يجوز أن يقتصر على شخص واحد من أي صنف شاء وهو قول جماعة من الصحابة وعمر بن الخطاب وعلي وابن عباس ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وآخرين ولم يرو عن غيرهم من الصحابة خلاف ذلك فكان اجتماعاً كذا في شرح الكنز ورواه البيهقي في السنن عن عمر وحذيفة وابن عباس من عدة طرق وأعلها ومن جملة تلك الطرق أنه أخرجه عن الحسن هو ابن عمار عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قلت قد جاء هذا من وجه آخر ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس قال إذا وضعتها في صنف واحد من هذه الاصناف فمسبك وقال الطحاوي وابن عبد البر لا تعلم لابن عباس وحذيفة في ذلك مخالفاً من الصحابة وقال أبو بكر الرازي روى ذلك عن عمر وحذيفة وابن عباس ولا يروى عن أحد من الصحابة بخلافه وبما احتج به أصحاب الشافعي ما رواه أبو داود في سننه عن زيار بن الحرث العدائي قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته وذكر حديثاً طويلاً فأنام رجل فقال أعطني من الصدقة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى يحكم فيها هو فجزأها ثمانية أجزاء فان كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقك اه وقالوا إنه نص فيه وقد أخرجه البيهقي كذلك وسكت عنه قال المنذرى في مختصر السنن في إسناد عبيد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفرنجي وقد تكلم فيه غير واحد اه وكذا ذكره صاحب التمهيد أنه انفرد به وهو ضعيف وضعفه البيهقي أيضاً باب عتق أمهات الأولاد وقال في باب فرض التمسك بضعه القطان وابن مهدي وابن معين وابن حنبل وغيرهم ثم على التسليم بهذه الحديث انما جزأ الله ثمانية للاتخرج الصدقة عن تلك الأجزاء وبما احتج به أصحابنا قوله تعالى وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم بعد قوله تعالى إن تبدوا الصدقات فنعما هي وقد تناول جنس الصدقات وبين أن آتيانها إلى الفقراء لا غيرهم خير لنا ولا يقال أراد به نصيبهم لأن الضمير عائذ إلى الصدقات وهو عام يتناول جميع الصدقات وقال صلى الله عليه وسلم لمعاذ حين وجهه إلى اليمن أعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد إلى فقرائهم رواه البخاري ومسلم وأخرج ابن جرير في التفسير عن عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية قال في أي صنف وضعتها أجزاء وعمر بن حريز عن ليث عن عطاء عن عمر أنه كان يأخذ الفرض من الصدقة فيجعل في صنف واحد وعن الحجاج بن أرطاة عن المنهال ابن عمر وعن زيد بن حبيب عن حذيفة أنه قال إذا وضعتها في صنف واحد أجزاء وأخرج نحو ذلك عن

سعيد بن جبيرة وعطاء بن أبي رباح وإبراهيم النخعي وأبي العالية وميمون بن عمران بإسناد حسنة ولا يضرنا ضعف ليث هو ابن أبي سليم والنخاج في بعضها فقد قوى بعض هذه الطرق بعضها وقد استدلل ابن الجوزي في التحقيق بحديث معاذ السابق فقال والفقراء صنف واحد لكن رده الشيخ ابن الهمام وقال هو غير صحيح فان ذلك المقام مقام ارسال البيان لاهل اليمن وتعليمهم والمفهوم من فقرائهم من اتصف بصحة الفقر أعم من كونه غارما أو غاريا وسيأتي لذلك بقية في الفصل الثالث والجواب عما ذكره الشافعي ان اللام هنا للعاقبة والمعنى عاقبة الصدقات للفقراء لا للتعليم بمعنى انها ملكهم وقد تكون للاختصاص وهو أصلها واستعمالها في الملك لما فيه من الاختصاص ولهذا لم يذكر النخشي في المفعول غير الاختصاص وجعلها للتعليم غير ممكن هنا لانهم غير معينين ولا يعرف مالك غيرهم في الشرع وكذا المالك غير متعين حتى جاز له نقله الى غير ذلك المال من جنسه بان يشترى قدر الواجب من غيره فيدفعه الى الفقراء ولانه لو كانت للمالك لما جاز له ان يطأ جارية له للتجارة لمشاركة الفقراء فيها وهو خلاف الاجماع ولان بعضهم ليس فيه لأم وهو قوله وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل فلا يصح دعوى التعليم وقولهم وقد ذكرهم بلفظ الجمع الخ لا يستقيم لان الجمع المحلى بالالف واللام يراد به الجنس ويبطل معنى الجمع كقوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد حتى حرمت عليه الواحدة ولان بعضهم ذكر باسم المفرد كابن السبيل واشترط الجمع فيه خلاف المنصوص ولم يشترط هو في العامل ان يكون جعلا المذكور فيه بلفظ الجمع وهذا خلف هذا ما قرره الزيلعي في شرح الكثر مع زيادات عليه وقرره ابن الهمام بوجه آخر فقال حقيقة اللام الاختصاص الذي هو المعنى الكلي الثابت في ضمن الخصوصيات من الملك والاستحقاق وقد يكون مجردا عن فاصل التركيب اضافة الصدقات العام الشامل لكل صدقة متصدق الى الاصناف العام كل منها الشامل لكل فرد فربما يعني انهم أجمعين أخص بها كلها وهذا لا يقتضي لزوم كون كل صدقة واحدة تنقسم الى افراد كل صنف غيرانه استحالة ذلك فلزم أقل الجمع منه بل ان الصدقات كلها للجمع أعم من كون كل صدقة صدقة لكل فرد فرد ولو أمكن أوكل صدقة حوزة لطائفة أو لواحد أو أعمالى اعتبار ان الجمع اذا قبل بالجمع أفاد من حيث الاستعمال العربي انقسام الاحاد على الاحاد على نحو جعلوا أصابعهم في آذانهم وركب القوم ودوابهم فلا شك أبعد حينئذ ان يفيد ان كل صدقة لواحد وعلى هذا الوجه فلا يفيد الجمع من كل صنف الا انهم صرحوا بان المسحق هو الله سبحانه وتعالى غير انه أمر بصرف استحقاقه اليهم على اثبات الخيار للمالك في تعيين من يصرفه اليه فلا تثبت حقيقة الاستحقاق لواحد الا بالصرف اليه اذ قبله لا تعينه ولا استحقاق الاعين وجبر الامام لقوم علم انهم لا يؤدون على اعطاء الفقراء ليس اللغو وجع عن حق الله تعالى لاحقهم ثم رأينا المروي عن الصحابة نحو ما ذهبنا اليه ثم ساق ما ذكرناه عن ابن جبرير نفاثم قال وقال أبو عبيد في كتاب الاموال وما يدل على صحة ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاه بعد ذلك مال فجعله في صنف واحد وهم المؤلفون قلوبهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن وعلقمة بن علاثة وزيد الخيل قسم فيهم الذهبية التي بعث بها معاذ من اليمن وانما تؤخذ من أهل اليمن الصدقة ثم أتاه مال آخر فجعله في صنف آخر وهم الغارمون فقال لقيصة بن المخارق حين أتاه وقد تحمل حيلة يا قيصة أقم حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك بها وفي حديث سلمة بن مضر البياضي انه أمره بصدقة قومه وأما الآية فالمراد بها بيان الاصناف التي يجوز الدفع اليهم والله أعلم اه ثم لما كان حكم صدقة الفطر كبقية الصدقات في جواز النقل ومنعه وفي وجوب احتساب الاصناف قال المصنف رحمه الله (ثم لو لم يجب الاصصاع للفقرة ووجد خمسة أصناف) من الثمانية (فعليه ان يوصله الى خمسة عشر نفرا) منهم من كل صنف ثلاثة (ولو نقص منهم واحد مع الامكان) أي القدرة (غرم نصيب ذلك الواحد) فلو صرف ما عليه الى اثنين مع القدرة

ثم لو لم يجب الاصصاع للفقرة
ووجد خمسة أصناف فعليه
أن يوصله الى خمسة عشر
نفرا ولو نقص منهم واحد
مع الامكان غرم نصيب
ذلك الواحد

على الثالث غرم الثالث وفي قدره قولان المنصوص في الزكاة انه يقوم ثلث نصيب ذلك الصنف والقياس
 أنه يقوم قدرا لو أعطاه في الابتداء أجزاء لانه الذي فرط فيه ولو صرفه الى واحد فعلى الاول يلزمه الثلثان
 وعلى الثاني أقل ما يجوز صرفه ولولم يجد الادون الثلاثة من صنف يجب اعطاء ثلثه منهم وجد وهل
 يصرف باقى السهم اليه اذا كان مستحقا أم ينقل الى بلد آخر الاول صححه نصر المقدسى ونقله عن نص
 الشافعى (وان عسر عليه ذلك) أى شقت عليه القسمة (لهلة الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة
 ويحفظ مال نفسه بمالهم واجمع المستحقين وليسلم اليهم) ذلك (حتى يتساهمون فيه) أى يقتسمون
 بالسهم (فان ذلك لا بد منه) ونقل الرافعى عن الاصطخري انه قال يجوز صرفها الى ثلاثة من الفقراء
 و يروى من الفقراء والمساكين ويروى من أى صنف اتفق واختار أبو اسحاق الشيرازى جواز الصرف
 الى واحد قال النووي اتفق المتأخرون على ان مذهب الاصطخري جواز الصرف الى ثلاثة من المساكين
 أو الفقراء قال أكثرهم وكذلك يجوز عنده الصرف الى ثلاثة من أى صنف كان وصرح المحاملى والمتولى
 بأنه لا يجوز عنده الصرف الى غير المساكين والفقراء قال المتولى ولا يسقط به الفرض واختار الرويانى فى
 الحلبة صرفها الى ثلاثة وحكى اختياره عن جماعة من اصحابنا والله أعلم

(بيان دقائق الآداب الباطنة فى الزكاة)

وما فيها من الاعتباران يعتبره من أهله قال رحمه الله (اعلم ان على مريد طريق الآخرة بركاته) ان وجبت
 عليه (وظائف) ثمانية (الاولى فهم وجوب الزكاة) بالكتاب والسنة والاجماع شرعا وعقلا (ومعناها)
 الذى هو التطهير والتقديس والتنمية (وروجه الامتحان) من الله (فيها وانهم جعلت من مباني الاسلام)
 الخمسة (مع انها تصرف مالى وليس من عبادات الابدان) كقرنائها من الصلاة والحج والصوم (وفيه
 ثلاثة معان) التزام العقد والتطهير والشكر ويتعين على كل موجود ذلك واعتباره (الاول) من المعاني
 الثلاثة اعلم ان (التلفظ بكلمتى الشهادة) الذى هو اول الاركان الخمسة المبني عليه الاسلام هو (التزام
 للتوحيد) الخالص (وشهادة بافراد المعبود) على الشريك والشبيه وكل مالى يلقى به وهو مفاد احدى
 الكامتين (وشرط تمام الوفاء به) أى به هذا الالتزام وفى بعض النسخ بها أى بتلك الشهادة (ان لا يبقى
 للموحد) فى عقد ضميره (محبوب) يعيل اليه (سوى الواحد الفرد) جل جلاله (فان المحبة لا تقبل الشركة)
 أى الاشتراك والمراد بها الاختيارية وأما الاضطرارية فالانسان مجبور فيها الى ما يستلذه طبعه ولا تكون
 المحبة كاملة حتى تكون مع المحبوب اضطرارا واختيارا فحينئذ لا يخطر بباله شئ سواه وان خطر ما عدا
 فيه من جملة مظاهره وتعيناته (والتوحيد باللسان) من غير عقد القلب على التوحيد (قليل الجدوى)
 فى حكم الاخرى وان صيغ به عرضه ودمه فى حكم الدنيا (وانما يتحقق درجة الحب بمفارقة المحبوبان)
 والمستلزمات النفسية اضطرارا واختيارا (والاموال) التى جعلها الله نعما باصنافها (محبوبة عند
 الخلق) يميلون اليها بالطبع والاضطرار وانما قرنت بالاولاد فى قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة
 التساوى المحبة فيهما ثم قال والله عنده أجر عظيم أى اذا رزأكم فى شئ منهما والزكاة وان كانت مطهرة
 من البخل فهى رزق فى المال فله أجر المصاب وهو من أعظم الاجور قال عيسى عليه السلام ابعثوا
 أموالكم فى السماء تكن قلوبكم فى السماء لان قلب كل انسان حيث ماله وانماسمى المال مالا ليس
 النفوس اليه وانما مالت النفوس الى الاموال (لأنها آله تتمتعهم بالدنيا) وبها تقضى حاجاتهم والانسان
 مجبور على الحاجة لانه فقير بالذات فقال اليها بالطبع الذى لا ينفك عنه ولو كان الزهد فى المال حقيقة
 لم يكن مالا ولكان الزهد فى الآخرة ثم مقام من الزهد فى الدنيا وليس الامر كذلك وليكونها من الخيرات
 المتوسطة جاء فى الخبر نعم المال الصالح للرجل الصالح وقال طه رضى الله عنه فى دعائه اللهم ارزقنى مجدا
 ومالا فلا يصح المجدا الا بالمال ولا يصح المال الا بما عاة المجد وقال بعضهم الفقير مقصود الخناخ وذلك

فان عسر عليه ذلك لهلة الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة ويحفظ مال نفسه بمالهم واجمع المستحقين وليسلم اليهم حتى يتساهموا فيه فان ذلك لا بد منه

(بيان دقائق الآداب الباطنة فى الزكاة)

اعلم أن على مريد طريق الآخرة بركاته وظائف ثمانية (الوظيفة الاولى) فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتحان فيها وانهم جعلت من مباني الاسلام مع انها تصرف مالى وليس من عبادة الابدان وفيه ثلاثة معان (الاول) ان التلفظ بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بافراد المعبود وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشركة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما يتحقق درجة الحب بمفارقة المحبوب والاموال محبوبة عند الخلق لانها آله تتمتعهم بالدنيا

لأن المال للنفي كالجنح للطائر بطير به كيف شاء وكذلك الغني يدرك به لذات نفسه كيف شاء بخلاف
 الفقير فإنه لا يقدر ذلك أو طاره ولذلك قال بعضهم في قوله تعالى وریشا ولباس التفوی أن المراد بالريش
 هنا المال (وبسببها) أي تلك الأموال (يأنسون بهذا العالم) في تحصيل أغراضهم (وينفرون عن الموت)
 أشد النفرة حتى عن ذكره (مع أن فيه) أي الموت (لقاء المحبوب) ولذا قيل الموت جسر يوصل الحبيب
 إلى الحبيب وفي الخبر من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (فامتحنوا بصدق دعواهم) بالمحبة (في المحبوب
 فاستنزلوا عن) خصم (المال الذي هو مر موقوفهم) أي منظورهم (ومعشوقهم) بالطبع والصبر على فقد
 المحبوب من أعظم الصبر ولا يصبر عليه إلا مؤمن أو عارف فان الزاهد لا زكاة عليه لأنه ما ترك له شيئاً يحب
 فيه الزكاة والعارف ليس كذلك لأنه يعلم أن فيه من حيث ما هو مجموع العالم من يطلب المال فيوفيه
 حقه فتحب عليه الزكاة من حيث ذلك الوجه وهو زاهد من وجه آخر فالعارفون هم الكمل من الرجال
 فلهم الزهد والادخار والتوكل واثبات الأسباب ولهم المحبة في جميع العالم كله ولا يقدر حبهم للمال
 والدنيا في حبه لله والآخرة فإنه ما يحب به منه لا مرما إلا ما يناسب ذلك الأمر من العوالم (ولذلك قال الله
 تعالى أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله) الآية (وذلك
 بالجهاد) في سبيله (وهو مسامحة بالمهجة) أي النفس (شوقاً إلى لقاء الله) واعلاء لكامة الله (والمسامحة
 بالمال أهون) من مسامحة المهجة وتحقيق هذا المقام أن الله تعالى أنزل النفوس من ذواتها منزلة
 الأموال فجعل فيها الزكاة كما جعلها في الأموال قال زكوا أموالكم وقال في النفس قد أفلح من زكأها
 وقد جعل فيها حكم البيع والشراء كما في هذه الآية فجعل الشراء في الأموال والنفوس كذلك جعل
 الزكاة في الأموال والنفوس فزكاة الأموال معلومة وقد ذكرت زكاة النفوس ببذلها في سبيل الله
 اعلاء لكامة الله وشوقاً لبقاء الله بجهاد كفار الظاهر والباطن ولما كان بذل النفس في سبيل الله شديداً
 قدم ذكرها على الأموال تنبيهاً على علو مقامه وأوقع الشراء عليها قبل الأموال تنويعاً في شأنه ولزكاة
 النفوس تقر برأى مني على أصل أصيل فيه عبرة للمعتبر وذلك أن الزكاة حق الله في المال والنفس
 ما هو حق الرب المال ولا النفس فنظرنا في النفس ما هو لها فلا تسكف عليها بزكاة ما هو لله فذلك الزكاة
 فنعطيه لله من هذه النفس لنكون من المفلحين بقوله قد أفلح من زكأها فإذا نظرنا إلى عين النفس لذاتها
 من كونها عينا ممكنة لذاتها لا زكاة عليها في ذلك فإن الله لا حقه في الأمكان فإنه سبحانه واجب لذاته
 غير ممكن بوجه من الوجوه فوجدنا هذه النفس قد اتصفت بالوجود فقلنا هذا الوجود هو لها لذاتها أم لا
 فرأينا أن وجودها ليس هو عين ذاتها ولا هو لذاتها فنظرنا إلى ما هو فوجدناه الله كما وجدنا القدر المعين في مال
 زيد المسمى زكاة ليس من مال زيد وإنما هو لمانته عنده كذلك الوجود للنفس في هذه العين إنما هو لمانته
 عنده فقلنا لهذه النفس هذا الوجود الذي أنت فيه ليس هو لك إنما هو لله فأخرجته لله واضفه إلى
 صاحبه وأبق أنت على امكانك لا ينقصك شيئاً ما هو لك وأنت إذا فعلت ذلك كان لك من الثواب
 عند الله والمنزلة لا يقدر قدر ذلك إلا الله تعالى وهو الفلاح الذي هو ببقاء فيبقى الله هذا الوجود لك
 لا يأخذه منك أبداً فهذا معنى قوله قد أفلح من زكأها وهو بقاء خاص ببقاء الله تعالى ومن هنا وجبت
 الزكاة في النفوس كما وجبت في الأموال ووقع فيها البيع والشراء كما وقع في الأموال فإن قلت هذا الذي
 ذكرته في زكاة النفس يعارضه قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بما اتقى فالجواب أنه ليس
 معنى هذه الآية كما يقولون وإنما المراد به أن الله تعالى لا يقبل زكاة من أضاف نفسه إليه أي إذا رأيتم
 أن أنفسكم لكم لا لي والزكاة إنما هي حق وأنتم امناء عليه فإذا ادعيتكم فيها فترغمون أنكم أعطيتهم في ما هو
 لكم وإني سألتكم ما ليس لي والأمر على خلاف ذلك فمن كان به هذه المنابة من العطاء فلا يزك نفسه
 وينكشف الغطاء في الدار الآخرة فتعلمون في ذلك الوقت هل كانت نفوسكم التي أوجب الزكاة فيها

و بسببها يأنسون بهذا
 العالم وينفرون عن الموت
 مع أن فيه لقاء المحبوب
 فامتحنوا بصدق دعواهم
 في المحبوب واستنزلوا عن
 المال الذي هو مر موقوفهم
 ومعشوقهم ولذلك قال الله
 تعالى أن الله اشترى من
 المؤمنين أنفسهم وأموالهم
 بأن لهم الجنة وذلك بالجهاد
 وهو مسامحة بالمهجة شوقاً إلى
 لقاء الله عز وجل والمسامحة
 بالمال أهون

أولكم حيث لا تنفعكم معرفتكم بذلك فلامعارضه بين الآيتين فالزكاة في النفوس آكد منها في الأموال
 وإلهذا قدمها الله في الشراء فقال ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم ثم قال وألههم فالعبد ينطق في
 سبيل الله نفسه وماله (ولما فهم هذا المعنى في بذل المال انقسم الناس) بحكم الاصل ثلاثة أقسام قسم
 صدقوا في التوحيد ووفوا بعهدهم الذي عقدوا ضميرهم عليه (ونزلوا عن جميع أموالهم) لله تعالى
 ورضعوها في مواضعها (فلم يدخروا دينارا ولا درهما وأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم) وهؤلاء
 مشهدهم رؤية الافعال من الله وانه لأمر العبد فيها لانه ما ثم ما يرد الى الله فانهم علموا ان الكل لله
 (حتى قيل لبعضهم) بمن هو في هذا المشهد (كم يجب في مائتي درهم) ورف (من زكاة فقال اما على
 العوام بحكم الشرع فخمسة دراهم) وهو ربع عشر المائتين (وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع)
 أشار بذلك الى مقامه الذي هو فيه وقيل المراد بالبعض هنا هو شيخان الراعي وكان الشافعي وابن حنبل
 يزورانهم ويعتقدانه فسألاه يوما عن الزكاة فقال لهما على مذهبكم أو على مذهبنا ان كان على مذهبنا
 فالكل لله لا تلك شيأوان كان على مذهبكم ففي كل أربعين شاة من الغنم شاة وقد تقدم هذا المصنف في
 كتاب العلم وذكرنا هناك ان المحدثين لا يثبتون لقاء الامامين به ويقدرحون فيه وقد أثبت ذلك جماعة
 من العارفين كالابي طالب الاسدي والمصنف والشيخ الاكبر وذ ك ذلك في عدة مواضع من كتبه
 الفتوحات المكية وكتاب الشريعة وتقدم بعض هذه العبارة في سياق زكاة الاوقاف في الاعتبارات
 (ولهذا جاء أبو بكر رضي الله عنه) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (بجميع ماله وعمر رضي الله عنه
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماذا أبقيت لاهلك فقال مثله وقال لابي بكر ماذا أبقيت لاهلك
 فقال الله ورسوله) قال العرائي رواه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه من حديث عمر الا أنه ليس
 فيه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم بينكما ما بين كتيك) قلت لفظ أبي داود من حديث عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ان نتصدق فوافق ذلك ما لا عندي فقلت اليوم
 أسبق أبا بكر ان سبقته يوما فأتيت بنصف مالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبقيت لاهلك
 قلت مثله قال وأنتي أبو بكر بكل ما عنده فقال ما أبقيت لاهلك قال أبقيت لهم الله ورسوله قلت لأسألك
 الى شيء أبدا اه قلت وروى عن يونس عن الحسن مرسلانه قال لهما ما بين صدقتكما كباين كلامكما
 وتحقيقي هذا المقام ان العارفين بالله منهم من يكشف له عن حقيقة ما يعطى فيقال له هذا لمسك فيقبله
 منه بالادب والعلم في ذلك انه ملك استحقاق ان يستحقه ومن هو حق له وملك امانة لمن هو امانة بيده وملك
 وجودان هو موجود عنده فالاشياء كلها ملك لله وجودي وهي للعبد بحسب الحال فالابد له في نفس
 الامر من المنفعة به على التعيين فهو ملك استحقاق له وهو من الطعام والشراب بما يتغذى به في حين
 التغذي به بما يتغذى لئلا يفسد من سبيله وغير ذلك ومن الثياب ما يقيه حرالهواء وبرده
 واما ما عدا هذا القدر فهو ملك امانة بيده لمن يدفع به أيضا ما وقع به هو عن نفسه مما ذكرنا حينئذ فلا
 يخلو صاحب هذا المقام اما أن يكون ممن كشف عن أسماء من هي له وهم أهل القسم الثاني وسياق
 ذكرهم في الذي يليه ومنهم من لا يكشف له ذلك فلا يعرف على التعيين ما هو رزقه من الذي هو عنده
 فاذا كوشف فيعمل بحسب كشفه فان الحكم للعلم في ذلك وان لم يكشف فالاولى أن يخرج عن ماله
 كله صدقة لله ورزقه لا بد أن يأتيه ثقة بما عند الله ان كان قديق له عند الله ما يستحقه وان لم يبق له عند
 الله شيء فلا ينفعه امساك ما هو ملك له شرعا فانه لا يستحقه في نفس الامر وهو تارك له وهو غير محمود هذه
 أحوال العارفين وقد يخرج صاحب الكشف عن ماله كله عن كشف لانه يرى عليه اسم الغير فلا يستحق
 منه شيأ فتنه بالصورة من خرج عن ماله كله من غير كشف فان لم يكن عنده ثقة بالله فيذمه الشرع ان لم
 يخرج من ماله كله ثم بعد ذلك يسأل الناس الصدقة فمثل هؤلاء لا تقبل صدقته كما ورد في ذلك في حديث

ولما فهم هذا المعنى في بذل
 الاموال انقسم الناس الى
 ثلاثة أقسام قسم صدقوا
 التوحيد ووفوا بعهدهم
 ونزلوا عن جميع أموالهم
 فلم يدخروا دينارا ولا درهما
 فأبوا أن يتعرضوا لوجوب
 الزكاة عليهم حتى قيل
 لبعضهم كم يجب من الزكاة
 في مائتي درهم فقال اما على
 العوام بحكم الشرع فخمسة
 دراهم وأما نحن فيجب علينا
 بذل الجميع ولهذا تصدق أبو
 بكر رضي الله عنه بجميع ماله
 وعمر رضي الله عنه بشطر
 ماله فقال صلى الله عليه وسلم
 ما أبقيت لاهلك فقال مثله
 وقال لابي بكر رضي الله عنه
 ما أبقيت لاهلك قال الله
 ورسوله فقال صلى الله عليه
 وسلم بينكما ما بين كميكما

الناس في الرجل الذي تصدق عليه بثوبين ثم جاء رجل آخر يطلب أن يتصدق عليه أيضا فالتفت هذا المتصدق الأول أحد ثوبيه صدقة عليه فانتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خذ ثوبك فلم يقبل صدقة فاذا علم من نفسه انه لا يسأل ولا يتعرض حينئذ له أن يخرج عن ماله كله واسكن عيز أن الافضلية ان كان عالما اذا لم يكن له كشف فان كان صاحب كشف عمل بحسب كشفه فيمنع للعالم بنفسه أن يعامل نفسه بما يعامل به الشرع الحاكم عليه ولا يتقار المرء لما يخاطره في الوقت فيكون تحت حكم خاطره فيكون خطوؤه أكثر من اصابته وهنا يتميز العاقل العالم من الجاهل لكن هذا كله ممن لا كشف له من أهل الله وقد سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر رضي الله عنه لما أتاه بماله كله بعرفته بماله ومقامه وما قال له هلا أمسكت لاهلك شيئا من مالك واليه أشار المصنف بقوله (فالصديق وفي بتمام الصدق فلم يمسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله) واثني عليه عمر بذلك بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكره عليه وقال لكعب بن مالك أمسك بعض مالك وكان كعب بن مالك قد انخلع من ماله كله صدقة لخاطر خطره فلم يعامله رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاطره وعامله بما يقتضيه حاله فقال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك (القسم الثاني درجاتهم دون درجة هؤلاء وهم المسكون أموالهم) على طريق مالك استحقاق لمن يستحق من ذلك وملك امانة لمن هو امانة بيده وملك وجود لمن هي موجودة عنده (الراقيون) أي المنتظرون (لواقب الحاجات) الطارئة (ومواسم الخيرات) الدينية (فيكون قصدهم في الادخار) والامساك (الاتفاق) أي الصرف على نفسه بما لا بد في نفس الامر من المنفعة به (على قدر الحاجة) من الطعام والشراب واللباس (دون التمتع) بالزائد على القدر الضروري (وصرف) معطوف على قوله الاتفاق أي وقصدهم بالادخار أيضا صرف (الفاضل) منه (عن الحاجة الى وجوه البرمها ما ظهرت وجوهها) أي هو بيده ملك امانة لمن يدفع به أيضا ما دفع هو عن نفسه (وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة) وهم ممن كشف له عن أسماء أصحاب الاشياء مكتوبة عليها فيمسكها لهم حتى يدفعها اليهم في الوقت الذي قدره الحكم وحينه فيفرق بين ما هو له فيسميه ملك استحقاق لان اسمه عليه وهو يستحقه وبين ما هو لغيره فيسميه ملك امانة لان اسم صاحبه عليه والسك بلسان الشرع ملك له في الحكم الظاهر وتحقيق هذا المقام ان من شح النفس الادون والشبهة الهال في وقت الحاجة فاذا تعين المحتاج كان العطاء على هذا أكثر نفوس الصالحين وأما العامة وهم أهل القسم الثالث فلا كلام لانهم مع أهل الله العارفين على طبقاتهم والقليل من أهل الله من يطلب على أهل الحاجة حتى يوصل اليهم ما بيده فرضا كان أو تطوعا فالرض من ذلك قد عين الله أصنافه ورتبه على نصاب وزمان معين والتطوع من ذلك لا يقف عند شيء فان التطوع اعطاء وروية فلا يتقيد والفرض اعطاء عبودية فهو بحسب ما يرسم له سيده واعطاء العبودية أفضل فان الفرض أفضل من النفل وأبن عبودية الاضطرار من عبودية الاختيار وهذا الصنف قليل في الصالحين وشبهتهم انما نكاف الطلب عليهم والمحتاج هو الطالب فاذا تعين بالحال أو بالسؤال أعطيته والذين هم فوق هذه الطبقة التي تعطى على حد الاستحقاق منهم أيضا على من هؤلاء وهم الذين يعطون ما بيدهم كمالها وتخلقا فيعطون المستحق وغير المستحق وهو من جهة الحقيقة الأخذية لانه مأخذ الابصاف الفقر والحاجة لا بغيرهما سواء كانت العطية ما كانت من هدية أو وصية أو غير ذلك من أصناف العطايا فما أعطى الا غنى عما أعطاه سواء كان لغرض أو عوض ولو ما كان غنى عما أعطى وما أخذ المستحق أو محتاج لما أعطى لغرض أو عوض أو بما كان فانهم فانه دقيق ثم أهل البصائر الذين يراقبون مواقيت الحاجات فيدخرون ٧ للشبهة التي وقعت لهم فثم من يدخر على بصيرة ومنهم من لا على بصيرة وهوؤلاء لانهم لهم ادخارهم لانه لا عن بصيرة وليس من أهل الله فان أهل الله هم أصحاب البصائر والذي عن بصيرة لا يخلو

فالصديق وفي بتمام الصدق
فلم يمسك سوى المحبوب
عنده وهو الله ورسوله
القسم الثاني درجاتهم دون
درجة هؤلاء هم المسكون
أموالهم المراقبون لمواقيت
الحاجات ومواسم الخيرات
فيكون قصدهم في الادخار
الاتفاق على قدر الحاجة دون
التنعم وصرف الفاضل عن
الحاجة الى وجوه البر
هؤلاء ما ظهرت وجوهها هؤلاء
لا يقتصرون على مقدار
الزكاة

٧ هنا بياض بالاصل

أما أن يكون من أمر الهى يقف عنده ويحكم عليه أولا عن أمر الهى فان كان عن أمر الهى فهو عبد
مخض لا كلام لنامعه فانه مأمور وكان في هذا المقام القطب عبد القادر الجيلي قدس سره والله أعلم
لما كان عليه من التصرف في العالم وان لم يكن عن أمر الهى فاما أن يكون عن اطلاع ان هذا القادر
المدخر لفلان لا يصل اليه الاعلى بهذا فيمسه لهذا الكشف وهو ان عين وجوه عبد القادر وامثاله
واما أن يعرف انه لفلان ٧ ولكن لم يطالع على انه على يده أو على يد غيره فامساك مثله لشع في الطبيعة ٧
بالموجود ويحتجب عن ذلك بكشفه من هو صاحبه فينبغي لمثل هذا ان لا يدخر ولقد انصف أبو السعود
ابن السبيل حيث قال نحن نرى كالحق يتصرف لنا فلم يراحم الحضرة الالهية فلو أمر وقف عند الامر
أو عين له وقف عند التعيين وفيه خلاف فان من الرجال من عين لهم ان ذلك المدخر لا يصل الى صاحبه
الاعلى يده في الزمن الغلاني المعين ففهم من عسكه الى ذلك الوقت ومنهم من يقول ما أنا خارس ان أخرجه
عن يدي اذ الحق تعالى ما أمرني بامساك فاذ اوصل الوقت برده الى يدي حتى أوصله الى صاحبه وأكون
ما بين الزمانين غير موصوف بالادخار لاني خزائن الحق ما أنا خزائنه اذ قد تفرغت اليه وفترغت نفسي اليه
لقوله وسعني قلب عبدي فلا أحب أن يراحم في تلك السعة أمر ليس هو فاعلم ذلك فقد نهيتك على أمر
عظيم في هذه المسئلة فلا تصح الزكاة من عارف الا اذا ادخر عن أمر الهى أو كشف محقق معين انه
ما سبق في العلم أن يكون لهذا الشئ خزائنا غيره فينتدب سلم له ذلك وما عدا هذا فاعلم ان من حيث
ما تركز في العامة والله أعلم (وقد ذهب جماعة من التابعين الى أن في المال حقوقا سوى الزكاة) الواجبة
(كل الخبي) ابراهيم بن زيد (والشعبي) عامر بن شراحيل (وعطاء ومجاهد) هكذا ساقهم صاحب
القوت اما الخبي فاخرج أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف عن حفص عن الاعمش عنه قال كانوا يرون
في أموالهم حقا سوى الزكاة (قال الشعبي) فيباروا ابن أبي شيبة عن ابن فضيل عن بيان عنه (لما
قيل له هل لك في المال حق سوى الزكاة قال نعم اما سمعت قوله تعالى وآتي المال على حبه ذوى القربى
واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب الآية) وفي بعض النسخ وآتي المال على حبه
الآية ولم يذكر تمامها وهكذا هو في القوت وأما قول عطاء فاخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عيسى عن ابن
أبي حيان حدثنا مزاحم بن زفر قال كنت جالسا عند عطاء فأتاه اعرابي فساله ان لي ابلا فهل على فيها
حق بعد الصدقة قال نعم وأما قول مجاهد فرواه عن وكيع عن سفيان عن منصور وابن أبي نجيح عن
مجاهد في أموالهم حق معلوم قال سوى الزكاة وقد روى ذلك أيضا عن الحسن رواه عبد الاعلى عن
هشام عن الحسن قال في المال صدقة سوى الزكاة وقد روى عن ابن عمر رواه عن معاذ حدثنا حاتم بن
أبي صعيبة حدثنا زباح بن عبيدة عن قزعة قال قلت لابن عمر ان لي مالا فأتأمرني الى من أدفع زكاته
قال ادفعها الى ولي القوم يعني الامراء ولكن في مالك حق سوى ذلك يا قزعة * (تنبيه) * قد ورد ليس
في المال حق سوى الزكاة قال الحافظ في تخرجه الرافعي رواه ابن ماجه والطبراني من حديث فاطمة
بنت قيس وفيه أبو حنيفة ميمون الاعور رواه عن الشعبي عنها وهو ضعيف وقال ابن دقيق العيد في
الامام كذا هو في النسخة من روايتنا عن ابن ماجه لكن روى الترمذي بالاسناد الذي أخرجه منه ابن
ماجه بلفظ ان في المال حق سوى الزكاة وقال اسناده ليس بذلك ورواه بيان واسماعيل بن سالم عن
الشعبي قوله وهو أصح وقال البيهقي أصحنا يذكرونه في تعاليقهم ولست أحفظه اسنادا وروى في
معناه أحاديث منها ما رواه أبو داود وفي المراسيل عن الحسن مرسل من أدى زكاة ماله فقد أدى الحق
الذي عليه ومن زاد فهو أفضل وروى الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا اذا أدبت الزكاة فقد قضيت
مالك واسناده ضعيف ورواه الحاكم من حديث جابر مرفوعا وموقوفا بلفظ اذا أدبت زكاة مالك
افقد أذهبت عنك شره قال وله شاهد صحيح عن أبي هريرة اه كلام الحافظ قلت حديث أبي هريرة

وقد ذهب جماعة من
التابعين الى أن في المال
حقوقا سوى الزكاة
كالخبي والشعبي وعطاء
ومجاهد قال الشعبي بعد ان
قيل له هل في المال حق
سوى الزكاة قال نعم أما
سمعت قوله عز وجل وآتي
المال على حبه ذوى القربى
الآية

قال فيه الترمذي حسن غريب والحاكم في مستدركه وقال صحيح من حديث المصريين وقال الحافظ العراقي هو على شرط ابن حبان في صحيحه وحديث جابر المذكور صحيحه الحساكم على شرط مسلم ورجح البيهقي وقفه على جابر وكذا صحيح أبو زرعة وقفه على جابر بلفظ ما أدى زكاته فليس بكفر (فاستدلوا) أي هؤلاء الذين يقولون ان في المال حقا سوى الزكاة (بقوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون وبقوله تعالى وانفقوا مما رزقناكم وزعموا ان ذلك غير منسوخ بآية الزكاة) ولفظ القوت وقد كان المؤمنون يرون المواساة والقرض والقيام بمؤون العجزة عن أنفسهم وأهلهم من المعروف والبر والاحسان وان ذلك واجب على المتقين وعلى المحسنين من أهل اليسار والمعروف وكذلك مذهب جماعة من أهل التفسير ان قوله عز وجل ومما رزقناهم ينفقون وقوله وانفقوا مما رزقناكم ما هو مأثور به وان ذلك غير منسوخ بآية الزكاة (بل هو داخل) ولفظ القوت وانه داخل (في حق المسلم على المسلم) وواجب لحرمة الاسلام ووجود الحاجة اهـ لفظ القوت وكان مسروق يقول في قوله عز وجل سيطوفون ما بخلو به يوم القيامة هو الرجل يرزقه الله المال فيمنع الحق الذي فيه فيجعل حيلة بطوقها قال ابن عبد البر وهذا ظاهره غير الزكاة ويحتمل انه الزكاة قال وسائر العلماء من السلف والخلف على ان المال اذا أدى زكاته فليس بكفر وما استدلبه من الامر بانفاق الفضل فغناه على التذلل أو يكون قبل نزول فرض الزكاة ونسخها كما نسخ صوم عاشوراء بصوم رمضان وعاد فضيلة بعد ان كان فريضة ثم قال المصنف رحمه الله (ومعناه انه يجب على الموسر) أي الغني (مهما وجد محتاجا ان يزيل حاجته) في الحال (فضلا عن مال الزكاة) أي بما زاد عنه (والذي يصح في الفقه) ويتعلق به نظر الفقيه في تفريع الاحكام (من هذا انه مهما أرهقت الحاجة) أي اشددت ولزمت (كانت ازالتها) عن المحتاج (فرضا على الكفاية) ان قام به بعض سقط عن آخرين (اذ لا يجوز تضيق مسلم) وقد أوجب الله حقه على أخيه المسلم (ولكن يحتمل أن يقال ليس على المؤمن الاتسليم ما يزيل الحاجة فرضا) أي بطريق القرض (ولا يلزم بذل ما فضل عن الزكاة) وفي نسخة ولا يلزمه بذله بعد ان أسقط الزكاة عن نفسه (ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض) أي لا يجوز له تكليف الفقير بقول القرض (وهذا يختلف فيه) عند أهل النظر في الفقه والذي يصح عند أهل الكشف انه ما من شيء الا وله وجه ونسبة الى الحق ووجه ونسبة الى الخلق وهذا جعله اتفاقا فقال وانفقوا مما رزقناكم ومما رزقناهم ينفقون فراعى سبحانه في هذا الخطأ أكبر العلماء لانهم الذين لهم العطاء من حيث ما هو انفاق عليهم بالنسب اليهم لانه من النفق وهو بحر يسمى النافقة بعمله البر بوعله بايان اذا طلب من باب له صاد خرج من الباب الآخر كالكلام المحتمل اذا قيدت صاحبه بوجه أمكن أن يقول لك أنا أردت الوجه الآخر من محتملات اللفظ ولما كان العطاء له نسبة الى الحق والحاجة ونسبة الى الخلق والحاجة سماء انفاقا فعلماء الخلق ينفقون بالوجهين فيرون الحق فيما يعطونه معطيا وأخذوا يشاهدون أيديهم هي التي يظهر فيها العطاء والأخذ ولا يحجبهم هذا عن هذا فهو لاء لا يرون الامعصية فكل أخذ انما أخذ بحكم الاستحقاق ولولم يستحقه لاستحتمل القبول منه لما أعطيه كما يستحيل عليه الغنى المطلق ولا يستحيل عليه الفقر المطلق ثم قال المصنف (والاقتراض نزول الى الدرجة الاخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على اداء الواجب) في اخراج المال (ولا يريدون عليه ولا ينفقون عنه) ويقفون على هذا الحد (وهي أقل الرتب) عند العارفين بأنه اذ جعل صاحب هذا المقام ماعدا المخرج ملك استحقاق خصه لنفسه ولم يلاحظ ملك الامانة (وقد اقتصر جميع العوام) أي عامة الناس (عليها) أي على هذه الرتبة وفي نسخة عليه وليس المراد بالعوام السوق وأهل المكاسب بل يدخل فيهم كل من لم يغرف في طريق القوم مشربا من مشاربهم ولا خبيرة عنده بالوجوه والاعتبارات والنسب في أسرار

واستدلوا بقوله عز وجل ومما رزقناهم ينفقون وبقوله تعالى وانفقوا مما رزقناكم وزعموا ان ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ومعناه انه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا ان يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أرهقت حاجته كانت ازالته افسر كفاية اذ لا يجوز تضيق مسلم ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر الاتسليم ما يزيل الحاجة قرضا ولا يلزمه بذله بعد ان أسقط الزكاة عن نفسه ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أي لا يجوز له تكليف الفقير بقول القرض وهذا يختلف فيه والاقتراض نزول الى الدرجة الاخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على اداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا ينفقون عنه وهي أقل الرتب وقد اقتصر جميع العوام عليها

معاملته الله مع عباده (لجلهم بالمال) وامسا كهمله (وميلهم اليه وضعف حبهم للآخر) ومنشأ هذا كله الجهل بمقامي الربوبية والعبودية فصاحب القسم الثاني عارف من حيث سره الرباني مستخلف فيما بيده من المال فهو كالوصي على مال المحجور عليه يخرج عنه الزكاة وصاحب القسم الثالث وان كان مثله في كونه جامعاً فإنه لا يعلم ذلك فاضيف المال اليه بقتيل له أموالكم فيخرج منها الزكاة فالعارف يخرجها بحكم الوصاية والثاني يخرجها بحكم المالك فما يؤمن أكثرهم بالله الا وهـم مشركون وكلا الفرقتين صادق وصاحب دليل فيما نسب اليه فلولاً المحبة ما فرضت الزكاة لثوابها من رزق في محبوبه ولولا المناسبة بين المحب والمحبيب لما كانت محبة ولا تصور وجودها ولما كان حب المال منوطاً بالقلوب صاغ لهم السامري العجل من حلهم لان قلوبهم تابعة لاموالهم فسارعوا الى عبادته حين دعاهم الى ذلك وفي غلبة ميلهم الى حب المال (قال الله تعالى ان يسألكموها فنجفكم تبخلوا) معنى قوله (يحفكم أي يستقصي عليكم) يقال احفاه في المسئلة بمعنى الخ والحف واستقصي (فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بانه) عوض ما بذله (الجنة وبين عبد لا يستقصي) أي لا يبلغ عليه (الجنة) شتان بينهما (فهذا أحد معاني أمر الله تعالى عباده بفضل الاموال المعنى الثاني التطهير من صفة البخل) أي تطهير النفس منها فانه قد جبلت على الشح والبخل وسبب ذلك انه خلق فقيراً محتاجاً لانه يمكن بالاصالة وكل يمكن مفتقر الى مرجع فالفقر له لازم والانسان مادامت حياته مرتبطة بجسده فان حاجته بين عينيه وفقره مشهور له وبه يأتيه العين في وعده فقال الشيطان بعدكم الفقر فلا يغلب نفسه ولا الشيطان الا الشديد بالتوفيق الالهـي فانه يقاتل نفسه والشيطان المساعد لها عليه فلولاً يأمل البقاء وتيقن بالفراق لانه عليه اعطاء المال لانه مأخوذ عنه بالقهر والغلبة شاء أو أبى وبهذا الاعتبار قال المصنف (قانه من المهلكات) ثم استدلل عليه بالحديث فقال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه) رواه أبو الشيخ في كتاب التوبع والبرار وأبو نعيم والبيهقي والطبراني في الاوسط من حديث أنس ومنه ضعيف وقد تقدم هذا الحديث للمصنف في كتاب العلم وتكاملنا عليه هــ لـ قال الراغب خص المطاع لينبه ان الشح في النفس ليس بما يستحق به ذم اذ ليس هو من فعله وانما يذم بالانقياد له اهـ وهو يشير الى ما ذكرنا من بيان انه من لوازم الفقر والفقر مما جبل عليه الانسان بل هو حقيقة وقال القرطبي اعجاب المرء بنفسه هو الملاحظة له العين الكمال مع نسيان نعمة الله فان احتقر مع ذلك غيره فهو الكبر (وقال الله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) وقال تعالى وأحضرت الانفس الشح وفي الخبر لا يجتمع شح وايمان في قلب عبد أبداً اعلم أن الشح قابل السخاء والبخل يقابل الجود هــ ذاهو الاصل وان كان قد يستعمل كل واحد منهما في الآخر ويدل على صحة هذا الفرق انهم جعلوا الفاعل من السخاء والشح على بقاء الافعال الغريزية فقالوا شحج ونحج وقالوا جواد وباخل وأما قولهم بخيل فصرف عن لفظه الفاعل للمبالغة كقولهم راحم ورحيم وقد علم الله الشح وخوف منه والبخل على ثلاثة أضرب بخل الانسان بماله وبخله بمال غيره على غيره وبخله على نفسه بمال غيره وهو أفجع الثلاثة والمال عارية في يد الانسان مسترده ولا أحد أجهل ممن لا ينقذ نفسه من العذاب الدائم بمال غيره قاله الراغب في الذريعة فالنفس مجبولة على حب المال وجميعه والكرم فيها خلق لخلق والشح من لوازم حب المال وتطهيرها منه بذله لما يحبه (وسياتي في ربيع المهلكات وجه كونه مهالكا وكيفية التوقي منه) ان شاء الله تعالى (وانما تزول صفة البخل) والشح (بأن يتعود بذل المال) أي يجعل صرفه في مواضعه عادة له تخلقا (غيب الشئ لا ينقطع الا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً) أي عادة له (والزكاة بهذا المعنى طهرة أي تطهر صاحبها عن خبث البخل المهالك) كما تطهر ماله فلا يعلق عليه اسم البخل وانما اشتدت على الغافلين لكونهم قد تحققوا ان أموالهم لهم ملك وانه لاحق لغيرهم

لجلهم بالمال وميلهم اليه وضعف حبهم للآخر قال الله تعالى ان يسألكموها فنجفكم تبخلوا أي يستقصي عليكم فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بانه الجنة وبين عبد لا يستقصي عليه لجله فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الاموال المعنى الثاني التطهير من صفة البخل قانه من المهلكات قال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وسياتي في ربيع المهلكات وجه كونه مهالكا وكيفية النقصى منه وانما تزول صفة البخل بان تتعود بذل المال غيب الشئ لا ينقطع الا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً قال الزكاة بهذا المعنى طهرة أي تطهر صاحبها عن خبث البخل المهالك

وانما طهارته بقدر بذله
وبقدر فرجه باخراجه
واستبشاره بصرفه الى الله
تعالى * المعنى الثالث
شكر النعمة فان لله عز
وجل على عبده نعمة في
نفسه وفي ماله فالعبادات
البدنية شكر لنعمة البدن
والمالية شكر لنعمة المال
وما أحسن من ينظر الى
الفقير وقد ضيق عليه الرزق
وأحوج اليه ثم لا تسمع
نفسه بان يؤدي شكر الله
تعالى على اغنيائه عن
السؤال واحواج غيره اليه
ربيع العشر أو العشر من
ماه (الوظيفة الثانية) في
وقت الاداء من آداب ذوي
الدين التجميل عن وقت
الوجوب اظهار الرغبة في
الامتثال بايصال السرور الى
قلوب الفقراء ومبادرة
لعوائق الزمان ان تعوقه
عن الخيرات وعلم بان
في التأخير آفات مع
ما يتعرض العبد له من
العصيان لو أخر عن وقت
الوجوب ومهما ظهرت
داعية الخير من الباطن
فينبغي أن يغتنم فان ذلك
لمة الملك وقلب المؤمن بين
أصبعين من أصابع الرحمن
فما أسرع قلبه والشيطان
بعد الفقر ويأمر بالفحشاء
والمعسر

فما ملكت أيمانهم من الاموال لان دين ولا من يبيع ولا غير ذلك فلما جعل الله لقوم في أموالهم حقا
يؤدونه وماله سبب ظاهر تركن النفس اليه الا ما ذكره الله من ادخار ذلك له ثوابا الى الآخرة شق على النفوس
المشاركة في الاموال ولما علم الله هذا منهم أخرج الاموال من أيديهم فقال وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين
فيه أي هذا المال مالكم الامانة تفقون منه لله تعالى وما يتخلون به فانكم يتخلون بما لا تملكون فانكم فيه
خطئاء لو رثتكم اذ اتمت خلقتموه وراءكم لصحابه فنبههم بأنهم مستخلفون فيه ليسهل عليهم بذلك راحة بهم
يقول الله لهم كما أمرناكم أن تنفقوا مما أنتم مستخلفون فيه من الاموال أمرنا رسولنا ونوابنا فيكم أن
تأخذوا من هذه الاموال التي أنتم مستخلفون فيها مقدار ما علوما سميناهم كاة يعود خيرها عليكم فما
تصرف نوابنا فيكم أهولكم مالا وتماصرفون فيما أنتم مستخلفون فيه كما يحبكم أضافه التصرف فلما يعز
عليكم فالؤمن لاملاله وله المال كله عاجلا وأجلا فقد علمتكم بهذا ان بذل المال شديد على النفس (وانما
طهارته بقدر بذله وبقدر فرجه واخراجه واستبشاره بصرفه الى الله تعالى) فان بذله حصلت له الطهارة
وتضاعف الاجر وان فرجه واستبشر بمثل هذا فوق تضاعف الاجر بما لا يقاس ولا يحسد كما ورد في الماهر
بالقرآن انه ملحق باللائكة السعرة الكرام والذي يتعم عليه القرآن يضاعف له الاجر للمشفقة التي
ينالها في تحصيله ودرسه فله أجر المشقة والزكاة من كونها بمعنى التطهير والتقديس فلما أزال الله عن
معطيها من اطلاق اسم الخيل والشحج عليه فلا حكم للخيل والشحج فيه وبما فيها من الخمر والبركة سميت
زكاة لان الله تعالى يربها كما قال وربى الصدقات فلهذا اختصت بهذا الاسم لوجود معناه في ذلك البركة
في المال وطهارة النفس والصلاة في دين الله ومن أوفى هذه الصفات فقد أوفى خيرا كثيرا (المعنى الثالث
شكر النعمة) الالهية في بذل ما في يده (فان لله) عز وجل (على عبده نعمة في نفسه) حيث أوجدها من
العدم وشرفها بالتوحيد ووفقه لتطهيرها من الصفات الذميمة (وفي ماله) حيث ملكه اياه وجعله يتصرف
فيه كيف يشاء (فالعبادات البدنية) المحضة كالصلاة والصوم (شكر لنعمة البدن و) العبادات (المالية)
المحضة كالزكاة والصدقة (شكر لنعمة المال) والمركبة منهما شكر لنعمتين (ومن أحسن) افعلم من
الخسة (من ينظر) بعينه (الى) حال (الفقير) المعدم أو يسمع به (قد ضيق عليه الرزق) وصار معترا فيه
(واحوج اليه) أي صار محتاجا الى أخذ المال ليدفع به عن نفسه الحاجة أو المعنى الجنى الى الفقر (ثم
لا تسمع نفسه) المحبولة على الشح (بان يؤدي شكر الله تعالى على اغنيائه عن السؤال واحواج غيره اليه
ربيع العشر) الذي أوجب الله عليه ذلك القدر (أو العشر من ماله) فانه يحب التعاون على فعل الخير
ونتب اليه والمؤمن كالبنديان يشد بعضه بعضا (الوظيفة الثانية في وقت الاداء) للزكاة المفروضة قال
رحمه الله (ومن آداب ذوي الدين) المستحسنة اخراجها في أول ما يجب وأفضل من هذا (التجميل)
والمسارعة (عن وقت الوجوب) أي قبله (اظهار الرغبة في الامتثال) لامر الله تعالى (بايصال السرور
الى قلوب الفقراء) والمساكين (ومبادرة لعوائق الزمان) أي موانعه الصارفة عن الخير (ان تعيق) أي تمنع
وتصرف (عن الخيرات) والعبادات (وعلم بان في التأخير آفات) وعوارض وللدنيا نواب وللنفس
بدوات وللاقلوب تغليب (مع ما يتعرض له) أي لنفسه (من العصيان) والاساءة (لو أخر عن وقت الوجوب)
بناء على انه افورية لاعلى التراخي كما تقدم الاختلاف فيه (ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن)
واستشعره من نفسه (فينبغي أن يغتنم) ذلك فانها فرصة رجائية (فان ذلك امة الملك و) في الخير (قلب
المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن) أي يقلبه كيف شاء (فما أسرع قلبه) ومنه قول الشاعر
وما سمى الانسان الا لنفسه * ولا القلب الا انه يتقلب

وروى البيهقي عن أبي عبيدة بن الجراح مرفوعا قلب ابن آدم مثل العصفورية قلب في اليوم سبع مرات
(والشيطان يعدد الفقر) ويعني به (ويأمر بالفحشاء والمعسر) وذلك لان الانسان مادامت حياته

مر تبطة بحسده فان حاجته بين عينيه وفقره مشهود له وبه يأتيه اللعين بوعده وأمره (ولهلة عقبة لمة الملك) فلا يغلبه الا الشديد المصارع اذا ساعده التوفيق الالهى (فليغتم الفرصة في ذلك) فهذا أفضل وأزكى لانه من المسارعة الى الخير ومن المعاونة على البر والتقوى وداخل في التقاطع بالخير وفعله الذى أمر به خصوصا اذا رأى انهم موضع يتنافس فيه ويغتم خوف فوته من غار في سبيل الله أو في دين على مطالب أو الى رجل فقير فاضل طرأ في وقته أو ابن السبيل غريب وأمثالهم وأخرج الترمذى وحسنه والنسائى وابن حبان وابن جرير وابن المنذر من حديث ابن مسعود رفعه ان للشيطان لمة بآدم وللملك لمة فامالة الشيطان فايعد بالشر وتكذيب بالحق وأمالة الملك فايعد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله فليحمد الله ومن وجد الا تخوف ليعتوذ بالله من الشيطان ثم قرأ الشيطان بعدكم الفقرة ويأمركم بالنعشاء الآية (وليعين لركانه ان كان يؤدبها جميعا) أى مرة واحدة (شهر) من السنة (معلوماً) اجتهد أن يكون من أفضل الاوقات ليكون ذلك سبباً لثمائه قريبته (وربها) وتضاعف زكاته (في الاجر) (كشهر) الله (المحرم فانه أول السنة) العربية وأصل التحريم المنع وبأمره المفعول منه سمى الشهر الاول من السنة وأدخلوا عليه الالف واللام للحالصة في الاصل وجعلوه علماً لهم مثل النجم والدبران ونحوه ولا يجوز دخولهما على غيره من الشهور عند قوم وعند قوم يجوز على صفر وشوال وجع المحرم محرمت (وهو من الاشهر الحرم) وهى أربعة واحد فرد وثلاثة سرد وهو رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ووقع في كتاب شرح الوجيز للرافعى حديث عثمان انه قال في المحرم هذا شهر زكاته كنتم فن كان عليه دين فليقض دينه ثم ليترك ماله قال الحافظ في تخرجه يجهروا مالك في الموطن والشافعى عنه عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن عثمان بن عفان خطبنا على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا شهر زكاته كنتم قال ولم يسمى الى السائب الشهر ولم أسأله عنه الحديث اه وقد تقدم الكلام عليه في مسألة الدين ولم يمنع الزكاة ولم ألاحظ غير الرافعى هذه الخطبة كانت في المحرم بل في بعض الروايات انها كانت في رمضان ولكن اشتهر عند الخاصة والعامة اخراج زكاة الاموال في هذا الشهر لاسمى في العاشر منه وبقي العمل عليه في غالب الامصار لأمور عديدة منها انه أول السنة حقيقة وقد تحقق حولا في الحول على المال فلا يقبل الغلط في الحساب ومنها انه من الاشهر الحرم ومنها انه يوم اورد في صومه والتصدق والتوسع على العيال والفقراء فضل عظيم في أخبار مروية جمعت في رسائل خاصة فاذا عين المرید لاخراج زكاته هذا الشهر فهو حسن لمنا فيه من الفضائل التى ذكرنا وان خص فيه عاشره كان احسن لما اتفاد اطماع الفقراء فيه ففیه انجاس لحاجاتهم وجبر لحواطرهم * (تنبيه) * وفي الروضة ينبغي للامام ان يبعث السعاة لاخذ الزكوات والاموال ضربان ما يعتبر فيه الحول وما لا يعتبر كالزروع والثمار فهذا يبعث السعاة فيه لوقت وجوبه وهو ادراك الثمار واشتداد الحب وأما الاول فالحول يختلف في حق الزكاة فينبغى للسامع ان يعين شهر اياتهم فيه واستحب الشافعى رحمه الله أن يكون ذلك الشهر المحرم صيفا كان أو شتاء فانه أول السنة الشرعية قال النووي هذا الذى ذكرناه من تعيين الشهر هو على الاستحباب على الصحيح وفي وجه يجب ذكره الرافعى آخر قسم الصدقات قال وينبغى أن يخرج قبل المحرم لصله في أوله ثم اذا جاءهم فن تم حوله أخذ زكاته وان شاء أخر الى مجيئه من قابل فان وثقه فوؤض التفريق اليه اه (أو) يعين شهر (رمضان) المعروف قيل سمي بذلك لان وضعه وافق المرض وهو شدة الحر وجعه رمضان وارضاء وعن يونس انه سمع رماضين مثل شعابين (فانه كان صلى الله عليه وسلم أجود الخلق في رمضان وكان فيه كالريح المرسلة لا يمسك فيه شيئاً) قال العراقى أخرجه من حديث ابن عباس قلت لفظ البخارى في أول كتابه حديثا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري ح وحديثا بشر بن محمد أخبرنا عبد الله قال أخبرني عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود

وله لمة عقبة لمة الملك فليغتم
الفرصة فيه وليعين لركانه
ان كان يؤدبها جميعا
معلوماً واجتهد ان يكون
من أفضل الاوقات ليكون
ذلك سبباً لثمائه قريبته
وتضاعف زكاته وذلك
كشهر المحرم فانه أول السنة
وهو من الاشهر الحرم أو
رمضان فقد كان صلى الله
عليه وسلم أجود الخلق وكان
في رمضان كالريح المرسلة
لا يمسك فيه شيئاً

الناس وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله أجود بالخير من الریح المرسلة هكذا أخرجه البخاری في أربعة مواضع من الصحيح في باب الوحي وفي صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفي فضائل القرآن وبدء الخلق وأخرجه مسلم في الفضائل النبوية * (فوائد هذا الحديث) * منها ان جوده صلى الله عليه وسلم في رمضان يفوق على جوده في سائر أوقاته ومنها أن المراد من مدارسته للقرآن مع جبريل عليه السلام مقابلته على ما أوحاه اليه من الله تعالى ليبقى ما بقى ويذهب ما نسخ أو كيدا واستئناسا وحفظا ولهذا عرضه في السنة الأخيرة على جبريل مرتين وعارضه به جبريل كذلك ولهذا فهم عليه السلام اقتراب أجله قاله العماد بن كثير ولا يعارض هذا ما ذكره ابن الصلاح في فتاويه ان قراءة القرآن كرامة أكرم بها البشر وقد ورد أن الملائكة لم يعطوا ذلك وانها حريصة لذلك على استماعهم من الانس لانها خدعة وصية لجبريل عليه السلام من دون الملائكة ومنها تخصيصه بليالي رمضان لان الوقت موسم الخيرات اذنعم الله على عباده تربويه على غيره ومنها ان فيه تخصيصا بعد تخصيص على سبيل الترتي فضل أول جوده مطلقا على جود الناس كلهم ثم فضل ثانيا جوده كونه في رمضان على جوده في سائر أوقاته ثم فضل ثالثا جوده في ليالي رمضان عند لقاء جبريل على جوده في رمضان مطلقا ومنها ان المراد بالريح المرسلة هي المصلحة وعبر بها إشارة الى ان دوام هبوبها بالرحمة والى عموم النفع بجوده صلى الله عليه وسلم كما تعم الریح المرسلة جميع ما نهب عليه ثم قال المصنف (ولرمضان فضيلة ليلة القدر وانه أنزل فيه القرآن) - ولفظ القوت وأما شهر رمضان فان الله تعالى خصه بتنزيل القرآن وحصل فيه ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر وجعله مكانا لاداء فرضه الذي افترضه على عباده من الصيام وشرفه بما أظهر فيه من عمارة بيوته بالقيام ثم قال (و قد) كان مجاهد) هو ابن جبرأيل الحاج المكي التابعي الجليل مولى السائب بن أبي السائب المخزومي امام في القراءة والتفسير وروى له الجماعة وتوفي سنة ١٠٤ (يقول لا تقولوا رمضان فانه اسم من اسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان) هكذا نقله صاحب القوت قال وقد رفعه اسمعيل بن أبي زياد فجاء به مسندا اه وفي كُتب الشريعة رمضان اسم من اسمائه تعالى وهو الصمد ورد الخبر النبوي بذلك روى أبو أحمد بن عدي الجرجاني في حديث صحيح بن معشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه بلفظ لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى قال وان كان في هذا أبو معشر فان علماء هذا الشأن قالوا فيه انه مع ضعفه يكتب حديثه فاعتبروه وكذا قال الله تعالى شهر رمضان ولم يقل رمضان وقال بن شهيد منكم الشهر ولم يقل رمضان فتوى بهذا حديث أبي معشر مع قول العلماء فيه انه يكتب حديثه مع ضعفه فزاد قوة في هذا الحديث بما أيده القرآن من ذلك اه وفي المصباح قال بعض العلماء يكره أن يقال جاء رمضان وشبهه اذا أراد به الشهر وليس معه قرينة تدل عليه وانما يقال جاء شهر رمضان واستدل بهذا الحديث أي المذكور وهذا قد ضعفه البيهقي وضعفه طاهر لانه لم ينقل عن أحد من العلماء ان رمضان من اسماء الله تعالى فلا يعمل به والظاهر جوازه من غير كراهة كما ذهب اليه البخاري وجاعة من المحققين لانه لم يصح في الكراهة شيء وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة ما يدل على الجواز مطلقا كقوله اذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة الحديث وقال القاضي عياض فطيه دليل على جوازه استعماله من غير لفظ شهر خلافا لمن كرهه من العلماء اه قلت وتضعيف البيهقي له من قبل رواية اسمعيل بن أبي زياد فقد تكلم فيه أبو أيوب معشر صحيح بن عبد الرحمن السنوي مولى بني هاشم روى له أصحاب السنن تقدم الكلام فيه انه يكتب حديثه مع ضعفه وهذا قول ابن عدي وقال ابن معين ليس بالقوي وقال أحمد صدوق مستقيم الاسناد وأما إطلاق رمضان من غير ذكر الشهر فمعد جاء في عدة أحاديث أشهرها من قام رمضان ايمانا بالحديث وجاء أيضا بذكر الشهر منه قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن ولا بد لذكر الشهر مرة ولتركه أخرى من نكتة وقد أشار إليها السهيلي في الروض

ولرمضان فضيلة ليلة القدر
وانه أنزل فيه القرآن وكان
مجاهد يقول لا تقولوا
رمضان فانه اسم من اسماء
الله تعالى ولكن قولوا شهر
رمضان

ما حصله ان ما ذكر مصافا لاشهر فان المراد به بعضه وما ذكر بترك لفظ الشهر فالمراد به كله فالقرآن ما نزل في جميع الشهر انما هو في بعض لياليه وقيام رمضان المطلوب فيه ادامة العمل به في جميع الشهر وهو ظاهر وقد ذكرته في شرحي على القاموس فراجع ثم قال المصنف رحمه الله (وذو الحجة ايضا من الشهور الكثرية الفضل) وهو بكسر الحاء وبعضهم يفتح وجعه ذوات الحجة ولفظ القوت وأما ذو الحجة فانا لانعلم شهر اجمع خمس فضائل غيره (فانه شهر حرام) وشهر حج (وفيه) يوم (الحج الاكبر) وهو يوم عرفة وانما قيل له بذلك لان العمرة تعرف بالحج الاصغر (وفيه الايام المعلومات وهي العشر الاول) منه وفي الحقيقة هي تسعة ايام ولكن أطلق اسم العشر تغليبا وهو سائغ (وفيه الايام المعدودات وهي ايام التثريق) التي أمر الله تعالى بذكرها فيها وهي ثلاثة سوى يوم النحر عند الشافعي وعند أبي حنيفة هي ثلاثة مع يوم النحر (وأفضل ايام شهر رمضان العشر الاواخر) لما فيه ليلة القدر (وأفضل ايام ذي الحجة العشر الاول) لما فيه يوم عرفة وكل منها مفضل قال صاحب القوت وقد استحب بعض أهل الورع ان يقدم في كل سنة بشهر لتلايكون مؤخرا عن رأس الحول لانه اذا أخرج في شهر معلوم ثم أخرج القابل في مثله فان ذلك الشهر يكون الثالث عشر وهذا تأخير فقالوا اذا أخرج في رجب فإخرج من القابل في جمادى الاخيرة ليكون آخر سنة بلا زيادة واذا أخرج في رمضان فليخرج من القابل في شعبان على هذا لما يزيد على السنة شيئا وهذا حسن غامض ولينق أن يكون مخرجا للفرص في كل شهر اه قلت وقد جاء في خصوص شهر رمضان حديث أخرجه الترمذي والديلمي من حديث أنس أفضل الصدقة صدقة في رمضان وأخرجه البيهقي في الشعب والخطيب في التاريخ وسليم الرازي في جرحته من حديثه أيضا لفظ أفضل الصدقة في رمضان وقد تـكـام ابن الجوزي في هذا الحديث وعله بأحد رواه صدقة بن موسى قال ابن معين ليس بشيء وإنما خص رمضان بذلك لما فيه من افاضة الرحمة على عباده اضعاف ما يفيضها في غيره فكانت الصدقة فيه أعظم قربا منها في غيرها ولفظ الصدقة أعم في الواجب والتطوع وقيل يسمى الواجب صدقة اذا تحرى الصدق في فعله كما سيأتي (الوظيفة الثالثة الاسرار) بها (فان ذلك أبعد عن الرياء والسمعة) واستدل على ذلك بأحاديث تدل على أفضلية الاسرار وبآية من القرآن كذلك فقال (قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة جهد المقل) بضم الجيم وسكون الهاء والمقل صيغة اسم فاعل من أقل الرجل صار قليل المال (الى فقير في سر) قال العراقي رواه أحمد وابن حبان والحاكم من حديث أبي ذر ولابي داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة أي الصدقة أفضل قال جهد المقل اه قلت وعند الطبراني من حديث أبي امامة أفضل الصدقة سر الى فقير وجهد من مقل وعند ابن أبي حاتم وابن المنذر من حديثه قال قلت يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال جهد مقل أو سر الى فقير ثم تـلـان تبدوا الصدقات فنعمها هي الآية وأما حديث أبي هريرة فقد أخرجه أبو داود في كتاب الزكاة وسكت عليه وأقره المنذري وأخرجه الحسائي كما فيها وصححه على شرط مسلم وأقره الذهبي ولفظه أفضل الصدقات جهد المقل وأبدأ بمن تعول ومعنى جهد المقل أن يكون بذله من فقر وقلة لانه يكون بجهد ومشقة لقلة ماله وهو شديد صعب على من حله الاقلال ومن ثم قال بشر أشد الاعمال ثلاثة الجود في القلة والورع في الخلق وكلمة حق عند من يخاف ويرجى ومما يؤيد جهد المقل ما رواه البزار والطبراني عن عمار بن يسار ثلاث من جمعهن فتدفع الايمان الانفاق من الافقار وبذل السلام والانصاف من نفسك والمراد بالمقل الغنى القلب ولو كان ما بيده قليلا ليوافق ما في الحديث الاخر أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى كالايتني (وقال بعض العلماء ثلاث من كنوز البر منها اخفاء الصدقة وقد روى أيضا مسندا) هكذا هو في القوت الآن لفظه وقد روىنا مسندا من طريق اه وقال العراقي رواه أبو نعيم في كتاب الايجاز وجوامع التكلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف اه قلت وأخرج الطبراني في الكبير وأبو نعيم أيضا في الحلية كلاهما

وذو الحجة أيضا من الشهور الكثرية الفضل فانه شهر حرام وفيه الحج الاكبر وفيه الايام المعلومات وهي العشر الاول والايام المعدودات وهي ايام التثريق وأفضل ايام شهر رمضان العشر الاواخر وأفضل ايام ذي الحجة العشر الاول (الوظيفة الثالثة) الاسرار فان ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر وقال بعض العلماء ثلاث من كنوز البر منها اخفاء الصدقة وقد روى أيضا مسندا

من طريق قطن بن ابراهيم النيسابوري عن الجارود بن يزيد عن سفيان بن اشعث عن ابن سيرين عن
 أنس مرفوعاً بلفظ ثلاث من كنوز اخفاء الصدقة وكنهان المصيبة وكنهان الشكوى الحديث وأورد
 ابن الجوزي في الموضوعات وقال تفرد به الجارود وهو مترول وتعبه الحافظ السبوطي في اللات
 المصنوعة بانه لم يهتم بوضع بل هو ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل عملاً في السر فيكتبه الله
 له سراً فان أظهره نقله من السر وكتب في العلانية فان تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء
 هكذا في القوت الأتة قال وروى في الخبر فساقه وفيه فان تحدث بخي عن السر والعلانية فيكتب رياء
 والباقي سواء وقال العراقي رواه الخطيب في التاريخ من حديث أنس باسناد ضعيف اه قال صاحب
 القوت فلو لم يكن في اظهار الصدقة مع الاخلاص بها الا فتوت ثواب السر لكان فيه نقص عظيم فقد
 جاء في الاثر صدقة السر تفضل على صدقة العلانية سبعين ضعفاً (وفي الحديث المشهور سبعة يظلمهم الله
 يوم لا ظل الا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم يعلم شماله بما أعطته يمينه) ولفظ القوت وفي الحديث
 المشهور سبعة في ظل عرش الله تعالى يوم لا ظل الا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم يعلم شماله بما
 أعطت يمينه وفي لفظ آخر أخفى عن شماله ما تصدق به يمينه وهذا من المبالغة في الوصف وفيه مجازة
 الحد في الاخفاء أي ان يخفي من نفسه فكيف غيره اه قال العراقي أخرجه من حديث أبي هريرة اه
 قلت قال البخاري باب صدقة السر وقال أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ورجل
 تصدق بصدقة فآخفها حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه ولم يذكر في هذا الباب سوى هذا المعلق ثم أورد
 بعد بابين باب صدقة اليمين حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلمهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة
 الله ورجل قلبه معلق في المساجد ورجل ان تحبب في الله اجتماع عليه وتفرقا عليه ورجل دعت امرأته ذات
 منصب وجمال فقال اني أخاف الله ورجل تصدق بصدقة فآخفها حتى لا تعلم شماله ما أنفق يمينه ورجل
 ذكر الله خاليا ففاضت عيناه وهكذا رواه مسلم الا ان عنده اختلاف في السياق في مواضع منه قال الامام
 العادل وشاب نشأ بعبادة الله وقال حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله والمعروف ما ذكره البخاري وغيره لا تعلم
 شماله ما تنفق يمينه وفي رواية لمسلم وتفرد به ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه وفي
 حديث سلمان عند سعيد بن منصور باسناد حسن يظلمهم الله في ظل عرشه وعند الجوزي من طريق
 جاد بن يزيد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه وشاب نشأ في عبادة الله حتى توفي على ذلك وفي حديث سلمان
 عند سعيد بن منصور وشاب أفتى شبابه ونشاطه في عبادة الله ورأى جاد بن زيد كما عند الجوزي ففاضت
 عيناه من خشية الله قال ابن بطال قوله حتى لا تعلم شماله الخ هذا مثال ضربه صلى الله عليه وسلم في المبالغة
 في الاستتار بالصدقة لقرب الشمال من اليمين وانما أراد ان لو قدر ان لا يعلم من يكون على شماله من الناس
 نحو واسأل القرية لان الشمال لا توصف بالعلم فهو من مجاز الخذف وألطف منه ما قال ابن المنبر ان يراى
 لو أمكن أن يخفى صدقة على نفسه للمعل فكيف لا يخفى عن غيره والاختفاء عن النفس ممكن باعتبار وهو
 أن يتعاقف المتصدق عن الصدقة ويتناسها حتى ينساها وهذا ممدوح عند الكرام شرعاً وعرفاً وروى
 أحمد عن أنس بسند حسن ان الملائكة قالت يا رب هل من خلقك شيء أشد من الجبال قال نعم الحديد
 قالت فهل شيء أشد من الحديد قال نعم النار قالت فهل أشد من النار قال نعم الماء قالت فهل أشد من
 الماء قال نعم الريح قالت فهل أشد من الريح قال نعم ابن آدم يتصدق بيمينه فيخفيه عن شماله وقال
 الشيخ الأكبر قدس سره اعلم ان اخفاء الصدقة شرط في نيل المقام العالي الذي خص الله به الابدال
 السبعة وصورة اخفائها على وجوه منها أن لا يعلم جهان تصدق عليه وتلطف في ايسال ذلك اليه بأي
 وجه كان ومنها أن تعلمه كيف يأخذ وانه يأخذ من الله لا منك حتى لا يرى لك فضلاً عليه بما أعطته فلا

وقال صلى الله عليه وسلم
 ان العبد لعمل عملاً
 في السر فيكتبه الله له سراً
 فان أظهره نقل من السر
 وكتب في العلانية فان
 تحدث به نقل من السر
 والعلانية وكتب رياء وفي
 الحديث المشهور سبعة
 يظلمهم الله يوم لا ظل الا ظله
 أحدهم رجل تصدق
 بصدقة فلم يعلم شماله بما
 أعطت يمينه

يظهر عليه بين يديك أثر ذلة أو مسكنة ويحصل له علم جليل من أعطاه فتغيب أنت عن عينه حين تعطيه فإنه قد قررت عنده أنه ما يأخذ سوى ما هو له فهذا من إخفاء الصدقة ومنها أن يخفي كونه بصدقة فلا يعلم المتصدق عليه أنه أخذ صدقة ولهذا فرض الله العامل في الصدقة حتى لا يذل المتصدق عليه بين يدي المتصدق فإذا أخذها العامل أخذها بعزة وقهر منك فإذا حصلت بيد الساطان الذي هو الوكيل من قبل الله أعطاهها لأرباب الثمانية فأخذوها بعزة نفس لا بذلة فإنه حق لهم بيدها الوكيل فلم يعلم إلا أخذ في أعطيتهم من هورب ذلك المال على التعيين عين ماله على التعيين فكان هذا أيضا من إخفاء الصدقة لأنه لم يعلم المتصدق عين من تصدق عليه ولا علم المتصدق عليه عين من تصدق عليه وليس في الإخفاء أخفى من هذا فلم تعلم شماله ما أنفقته يمينه هذا هو عين ذلك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قلناه إخفاء الصدقة في الابانة عن المنازل السبعة التي هي لخصائص الحق المستظلي يوم القيامة بظل عرش الرحمن لأنهم من أهل الرحمن سبعة يظلمهم الله الحديث اه وقد جمع ما زاد على هذا العدد من يستظل تحت ظله الحافظ ابن حجر وغيره من الحفاظ كالحافظ السخاوي وآخروهم الحافظ السيوطي فأوصل ذلك زيادة على السبعين وألف فيه تأليفه سماه بزوغ الهلال في الخصال الموجبة للظلال وقد نقل القسطلاني في شرح البخاري هذا العدد الزائد عن شيخه السخاوي وأنا إذ كره باختصار ٨ ورجل كان في سرية مع قوم فلحقوا العدو فأنكشوا فمضى آثارهم وفي لفظ أدبارهم حتى نجوا أو نجوا أو استشهدوا ذلك من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة ٩ ورجل تعلم القرآن في صغره فهو يتلوه في كبره رواه البهقي في الشعب من طريق أبي صالح عن أبي هريرة ١٠ و ١ ورجل يراعي الشمس ما وقبت الصلاة ورجل أن تكلم تكلم يعلم وأن سكت سكت عن حلم رواه عبد الله بن أحمد في كتاب الزهد لا يبيد عن سلمان قال السخاوي وحكمه الرفع ٢ ورجل تاجر اشترى رباع فلم يقل إلا حقارواه ابن عدي في الكامل من حديث أنس ١٣ و ١٤ من أنظر معسرا أو وضعه رواه مسلم عن أبي اليسر مرفوعا ١٥ أو ترك الغارم رواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند من حديث عثمان ١٦ من أنظر معسرا أو تصدق عليه رواه الطبراني في الأوسط عن شداد بن أوس ١٧ أو أعان أخرق وهو من لا صناعة له ولا يقدر أن يتعلم صنعة رواه أيضا في الأوسط من حديث جابر ١٨ و ١٩ و ٢٠ من أعان مجاهدا في سبيل الله أو غارما في عسرة أو مكاتبيا في رقبته رواه الحاكم وابن أبي شيبة عن سهل بن حنيف ٢١ من أطل رأس غاز رواه الضياء في المختارة من حديث عمر ٢٢ و ٢٣ و ٢٤ الوضوء على المكاره والمشي إلى المساجد في الظلم والطعام الجائع رواه أبو القاسم التيمي في الترغيب من حديث جابر ٢٥ من أطمع الجائع حتى يشبع رواه الطبراني من حديث جابر ٢٦ تاجر لا يفتي الغلاء للمؤمنين رواه الشيخ في الثواب بسند ضعيف ٢٧ أحسان الخلق ولومع الكفار رواه الطبراني في الأوسط من طريق أبي هريرة ٢٨ و ٢٩ من كفل يتيما أو أرمله رواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر ٣٠ و ٣١ و ٣٢ من إذا أعطى الحق قبله وإذا سأله بذله وحكم للناس كحكمه لنفسه رواه أحمد في مسنده وفيه ابن لهيعة ٣٣ الحزين رواه ابن شاهين في الترغيب من حديث أبي ذر ٣٤ من نصح الوالي في نفسه وفي عباد الله رواه ابن شاهين من حديث أبي بكر ٣٥ من يكون بالمؤمنين رحيمًا رواه أبو بكر بن لال في فوائده وأبو الشيخ في الثواب ٣٦ الصبر على الشكوى رواه الدارقطني في الأفراد وابن شاهين في الترغيب من حديث أبي بكر وأغظه عند ابن السني من عزى الشكوى ٣٧ و ٣٨ عبادة المريض وتشجيع الهالك رواه ابن أبي الدنيا من طريق فضيل بن عياض قال بلغني أن موسى عليه السلام قال الحديث ٣٩ شبعة على ومحبوه رواه أبو سعيد السكري في الكنز وزيات ٤٠ و ٤١ و ٤٢ من لا ينظر بعينه للزنا ولا يتتبع في ماله للربا ولا يأخذ على أحكامه الرشا رواه العيشوني في فوائده عن أبي الدرداء عن موسى عليه

وفي الخبر صدقة السر تطفئ
غضب الرب

السلام ٤٣ و ٤٤ و ٤٥ رجل لم تأخذه في الله لومة لائم ورجل لم يعديه الى ما لا يحل له ورجل لم ينظر الى
ما حرم عليه رواه أبو القاسم التيمي من حديث ابن عمر وفيه عتبة وهو متروك ٤٦ من قرأ اذا صلى
الغداة ثلاث آيات من سورة الانعام الى ويعلم ما تكسبون رواه أيضا عن ابن عباس وفيه جزء من الصقر
وهو ضعيف ٤٧ و ٤٨ و ٤٩ واصل الرحم وامرأة مات زوجها وترك عليها أيتاما وصغارا فقالت
لا تزوج على أيتامى حتى يموتوا أو يغنيهم الله ورجل صنع طعاما فاطاب صنعه وأحسن نطقه فدعا
عليه اليتيم والمسكين فاطعمهم لوجه الله رواه الديلمي في مسند الفردوس وأبو الشيخ في الثواب من
حديث أنس ٥٠ و ٥١ رجل حيث توجه علم ان الله معه ورجل يحب الناس لجلال الله رواه الطبراني
في الكبير من حديث أبي أمامة وفيه بشر بن غير وهو متروك ٥٢ المؤذن في نطل رحمة الله حتى يفرغ
من أذانه رواه الحرث بن أبي أمامة من حديث ابن عباس وأبي هريرة وفيه مبصرة بن عبد الله بن متهم
بالوضع ٥٣ و ٥٤ و ٥٥ من فرج عن مكروب من أمي وأحياسنتي وأكثر الصلاة على رواد الديلمي
بلا سناد عن السنن ٥٦ و ٥٧ و ٥٨ حلة القرآن في نطل الله مع أنبيائه وأصفياه رواه الديلمي من
حديث علي ٥٩ المريض رواه أبو يعلى من حديث أنس ٦٠ أهل الجوع رواه ابن شاهين من حديث
عمر ٦١ الصائمون رواه ابن أبي الدنيا في الاحوال عن مغيب بن سمي أحد التابعين ومنشأه لاية قال رأيا
٦٢ من صام من رجب ثلاثة عشر يوما رواه ابن ناصر في أماليه من حديث أبي سعيد الخدري وسنده
ضعيف جدا ٦٣ من صلى ركعتين بعد ركعتي المغرب قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقيل هو الله أحد خمس
عشرة مرة رواه الحرث بن أبي أسامة من حديث علي وهو منكر ٦٤ اطفال المؤمنين رواه الديلمي عن
أنس ٦٥ من ذكر الله بلسانه وقلبه رواه أبو نعيم في الحلية عن وهب بن منبه عن موسى عليه السلام
٦٦ و ٦٧ و ٦٨ و ٦٩ رجل لا يعق والديه ولا يعيش بالنميمة ولا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله
رواه البيهقي في الشعب عن موسى عليه السلام ٧٠ و ٧١ و ٧٢ و ٧٣ و ٧٤ و ٧٥ الطاهرة قلوبهم
النقية ابدانهم الذين اذا ذكروا الله ذكروا به واذا ذكروا ذكروا الله بهم يفيئون الى ذكره كما يفيء النور
الى وكرهاو يفضون لمحارمه اذا استحل كما يغضب النمر ويكفون بحبه كما يكف الصبي بحب الناس رواه
أحمد في الزهد عن عطاء بن يسار عن موسى عليه السلام ٧٦ و ٧٧ الذين يعمرن مساجدي ويستغفرون في
في الاسحار رواه ابن المبارك في الزهد عن رجل من قريش عن موسى عليه السلام ٧٨ الذين أذكروهم
ويذكرون رواه أبو نعيم في الحلية عن أبي ادريس الخولاني عن موسى عليه السلام ٧٩ أهل لا اله الا
الله رواه الديلمي من حديث أنس ٨٠ شهداء أحد أرواحهم في قتاديل من ذهب معاقبة في نطل العرش
رواه أبو داود والحاكم وقال علي شرط مسلم من حديث ابن عباس ٨١ المعلمين للقرآن اطفال المسلمين ٨٢
و ٨٣ الا سمى بالمعروف والنهي عن المنكر وداعى الناس الى طاعة الله رواه أبو نعيم في الحلية أوحي الله
الى موسى عليه السلام في التوراة هذا ما ورد في الخصال الموجبة للظلال وانه أعلم (وفي الخبر) منه صلى
الله عليه وسلم (صدقة السر تطفئ غضب الرب) أورده صاحب القوت وقال وروى صدقة الليل قال
الطبراني يمكن حل اطفاء الغضب على المنع من ارتكاب المكروه في الدنيا وخامة العقاب في الآخرة من اطلاق
السبب على المسبب كانه نفي الغضب وأراد الحمية الطيبة في الدنيا والجزاء الحسن في الآخرة اه قال
العراقي رواه الطبراني من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في الثواب والبيهقي في الشعب من حديث
أبي سعيد وكلاهما بسند ضعيف والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة ان الصدقة لتطفئ غضب
الرب ولان حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضا اه قلت ورواه الطبراني في الصغير عن عبد الله
ابن جعفر العسكري في السرائر عن أبي سعيد ولفظ الترمذي وابن حبان عن أنس ان الصدقة لتطفئ
غضب الرب وتدفع ميتة السوء وقال الترمذي غريب قال عبد الحق راويه أبو خلف منكر الحديث وقال

ابن حجر أعلاه ابن حبان والعقيلي وابن طاهر وابن القطان وقال ابن عدي لا يتابع عليه وسيأتي الكلام على هذا الحديث في باب صدقة التطوع ونذكر هناك ما المراد بالغب وكيفية طفاؤه والقصة التي حوت لبعض علماء المغرب وقد أخبر الله سبحانه أن الاختفاء أفضل معه يكون تكفير السيئات (وقال) الله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعما هي أي فنعم شيئاً أباؤها (وان تخفوها وتؤتوها) أي تعطوها (الفقراء) مع الاختفاء (فهو خير لكم) ونكفر عنكم من سيئاتكم أي فالاختفاء خير لكم وهذا في التطوع ولمن لم يعرف بالمال فإن إبداء الفرض أغبره أفضل لنفي التهم كإسباني وروى ابن أبي حاتم في النفسير وابن مردويه وابن عساکر عن الشعبي في هذه الآية تزلت في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ما اتل عمر فجاء بنصف ماله حتى دفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما خلفت وراءك لا ولدك يا عمر قال خلفت لهم نصف مالي وأما أبو بكر رضي الله عنه فجاء بماله كله حتى كاد أن يخفيه عن نفسه حتى دفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما خلفت وراءك يا أبا بكر قال عدة الله وعدة رسوله فبكر عمر وقال يا بني أنت يا أبا بكر والله ما استبقنا إلى باب خير قط الا كنت سابقاً اه وقد تقدم سياق هذه القصة من رواية أبي داود بخوم من هذا عند قول المصنف بينكم كإسباني وكثيركم وليس فيه حتى كاد أن يخفيه وبهذه الزيادة يظهر سبب النزول (وفائدة الاختفاء الخلاص من آفة الرياء والسمعة فقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مسمع ولا مرء ولا منان والمتحدث بصدقة يطلب السمعة والمعطى في ملاء من الناس يعني الرياء والاختفاء والسكون هو المخلص منه وقد بالغ في فضل الاختفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يلقيه في يد أعمى وبعضهم يلقيه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث راه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم

وقال تعالى وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وفائدة الاختفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة فقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مسمع ولا مرء ولا منان والمتحدث بصدقة يطلب السمعة والمعطى في ملاء من الناس يعني الرياء والاختفاء والسكون هو المخلص منه وقد بالغ في فضل الاختفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يلقيه في يد أعمى وبعضهم يلقيه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث راه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم

كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكنم المتوسط شأنه ووصيه بان لا يفشي به كل ذلك توصلا الى اطفاء غضب الرب سبحانه واحترازا من الرياء والسمعة (١١٦) ومهما لم يتمكن الابان يعرفه شخص واحد فتسليمه الى وكيل ليسلم الى المسكين

والمسكين لا يعرف اول اذ في معرفة المسكين الرياء والمادة جميعا وليس في معرفة المتوسط الا الرياء ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لان الزكاة ازالة للجل وتضعيف حب المال وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد منهما مهلك في الآخرة وليس صفة الجبل تنقلب في القبر في حكم المثال عقرب بالادغا وصفة الرياء تنقلب في القبر أفقى من الافعى وهو مأثور بتضعيفهما أو قتلتهما دفع أذاهما أو تخفيف أذاهما فهما قصد الرياء والسمعة فكانه جعل بعض أطراف العقرب مقبولا بالحية فيقدر ما ضعف من العقرب زاد في قوة الحية ولو ترك الامر كما كان لكان الامر أهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها) والتصل عنها) والعمل بخلاف مقتضاها فاي فائدة) وأي ثمرة) في أن تخالف داعي الجبل) بذلك لما في يدك حتى لا تسمى بخيلا (و) مع ذلك (تجيب داعي الرياء) والسمعة (فتضعف الادنى) الذي هو صفة الجبل (وتقوى الاقوى) الذي هو صفة الرياء والسمعة (وستأتى أورا هذه المعاني) الدقيقة الغامضة (في ربيع المهلكات) ان شاء الله تعالى (الوظيفة الرابعة ان يظهر) عطاءه (حيث يعلم ان في اظهاره على مرأى من الناس) ترغيبا للناس في الاقتداء به) وارادة للسنة وتحريرضا على مثل ذلك من غيره لينافس فيه أخوه ويسرع الى مثله أمثاله منهم (ويجبر سره) أن يحفظ باطنه (عن داعية الرياء) والسمعة (بالطريق الذي سلكه في معالجة الرياء في كتاب الرياء) من ربيع المهلكات فهو حسن وذلك من الخاض على طعام المسكين (فقد قال الله تعالى ان تبدوا الصدقات) وهي أعم من ان تكون واجبة أو تطوعا ولكن اطلاتها في التطوع أكثر كما سيأتي (فنعماهي) فمدح المبدى بنعم (وذلك) لا يحسن الا (حيث يقتضى الحال الابداء) أى الاظهار (اما لا اقتداء) والتأسي أى كي يقتدى به أمثاله كما تقدم (واما لان السائل انما سأل على ملا من الناس) فاطهر نفسه وكشفها للسؤال وآثر التبذل على الصون والتعفف (فلا ينبغي أن يترك التصديق) عليه في تلك الحالة (خيفة من الرياء في الاظهار بل ينبغي أن يتصدق) عليه (ويحفظ سره عن الرياء بقدر الامكان) فكان مفاد هذه الآية لهذا السائل الذي يسأل بلسانه وكفه والآية التي بعدها كأنها للمستخفين بالمسئلة وهي لخصوص الفقراء الذين لا يظهرون نفوسهم بها يمنعهم الحياء والتعفف فن أظهر نفسه فاطهر اليه ومن أخفاها فاحفظه (وهذا لان في

اظهاره ترغيبا للناس في الاقتداء به يجبر سره من داعية الرياء بالطريق الذي سلكه في معالجة الرياء في كتاب الرياء الاظهار فقد قال الله عز وجل ان تبدوا الصدقات فنعماهي وذلك حيث يقتضى الحال الابداء اما لا اقتداء واما لان السائل انما سأل على ملا من الناس فلا ينبغي أن يترك التصديق خيفة من الرياء في الاظهار بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الامكان وهذا لان في

الاطهار محذور ثالثا سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير لانه ر بما يتأذى بأن يرى في صورة المحتاج
 بعد لسانه وكفه (فن أظهر السؤال) وأبدى صفحة خدته للتكفف (فهو الذي هتك ستر نفسه) بنفسه
 ونصال قرابه ادعى يد (فلا يحذر هذا المعنى في اظهاره وهو) بهذا الاعتبار (كأظهار الفسق على من
 ينستر به فانه محذور) أى ممنوع شرعا (والتجسس فيه والاعتياب بذكره منهي عنه) بلسان الشرع
 (فاما من أظهره) أى الفسق وتجاهره به (فاقامة الحد عليه اشاعة) في الخلق واطهار (ولكن هو السبب
 فيها) والحامل لها أى كشف عورة الفاسق انما حرم عليك ان تظهر عورة من يخفى عنك نفسه فاذا
 أظهر نفسه بها وأعلن فلا بأس أن تظهر عليه كما في القوت (ولمثل هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم من
 أتى جلباب الحياء فلا غيبة له) قال العراقي رواه ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس بسند
 ضعيف اه قلت ولفظ ابن عدي في الكامل من خلع وأخرجه أيضا الحرائط في مساوى الاخلاق
 وأبو الشيخ في الثواب والبرار والبيهقي والطبيب وابن عساكر والديلمي والقضاعي وابن النجار والقشيري
 في الرسالة كلهم من حديث أنس وقال البيهقي في اسناده ضعف وان صح حل على فاسق معان بنفسه اه
 قال الذهبي في المذهب أحدر واه أبو سعيد الساعدي مجهول وفي الميزان ليس بمعدة ثم أورده هذا الخبر
 اه ورواه الهروي في ذم الكلام وحسنه وقدره عليه الحافظ السخاوي في المقاصد والحاصل ان جميع طرق
 هذا الحديث ضعيفة فطريق أى الشيخ والبيهقي فيه ابن الجراح عن أبي سعد الساعدي وقد ذكر
 حاله وطريق ابن عدي فيه الربيع بن بدير عن أبان وهذا أضعف من الاول ولكن الحديث شواهد تقويه
 من غير هذه الطرق فقد أخرج الطبراني وابن عدي في الكامل والقضاعي من حديث جعدة بن يحيى عن
 العلاء بن بشر عن ابن عيينة عن يزر بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده مرفوعا ليس لفاسق
 غيبة قال الدارقطني وابن عيينة لم يسمع من يزر وأورده البيهقي في الشعب ونقل عن شيخه الحارث كانه غير
 صحيح ولا يعتمد وأخرجه أبو يعلى والحكيم الترمذي في نوادر الاصول والعقيلي وابن عدي وابن حبان
 والطبراني والبيهقي من طريق الجارود بن يزيد عن يزر فهذا الاسناد بلفظ انزعوا عن ذكر الفاجرا ذكره
 بما فيه يحذره الناس وهذا أيضا لا يصح فان الجارود عن روى بالكذب وقال الدارقطني هو من وضعه وقد
 روى أيضا من طريق يعمر بن يزر هذا الاسناد أخرجه الطبراني في الاوسط من طريق عبد الوهاب
 الصغاني عنه وعبد الوهاب كذاب والحديث طرق أخرى عن عمر بن الخطاب رواه يوسف بن أبان حدثنا
 الابريدين حاتم أخبرني مهال السراج عن عمر قال السخاوي وبالجملة فقد قال العقيلي ليس لهذا الحديث
 أصل من حديث يزر ولا من حديث غيره ولا يتابع عليه من طريق ثبت وأخرج البيهقي في الشعب بسند
 جيد عن الحسن انه قال ليس في أصحاب البدع غيبة ومن طريق ابن عيينة انه قال ثلاثة ليس لهم غيبة الامام
 الجائر والفاسق المعلن بنفسه والمتدع الذي يدعو الناس الى بدعته ومن طريق يزيد بن أسلم قال انما
 الغيبة لمن يعلن بالمعاصي ومن طريق شعبة قال الشكاية والتحذير ليس من الغيبة وقال عقبة هذا صحيح
 فقد يصيبه من جهة غيره اذى فيشكوه ويحكى ما جرى عليه من الاذى فلا يكون ذلك حراما ولو صبر عليه
 كان أفضل وقد يكون من كيان في رواية الاخبار والشهادات فيخبر بما يعلمه من الراوى أو الشاهد ليتقى
 خبره أو شهادته فيكون ذلك مباحا والله أعلم (وقد قال الله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) قيل
 سرا التطوع وعلانية الصدقة المفروضة (فهذا نذب الى العلانية أيضا لما فيه من فائدة الترغيب
 والتخريض لانه على مثل ذلك (فليكن العبد) العارف (دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي
 فيها) هل يتساوىان أو يرجح أحدهما على الآخر (فان ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص) أى
 باختلافها (فقد يكون الاعلان في بعض الاحوال لبعض الاشخاص أفضل) بهذا الاعتبار (ومن
 عرف الفوائد المثمرة (والغوائل) المهلكة (ولم ينظر بعين الشهوة) النفسية بل عزلها عن مراعاتها

الاطهار محذور ثالثا سوى
 المن والرياء وهو هتك ستر
 الفقير فانه ر بما يتأذى بان
 يرى في صورة المحتاج فن
 أظهر السؤال فهو الذي
 هتك ستر نفسه فلا يحذر
 هذا المعنى في اظهاره وهو
 كأظهار الفسق على من نستر
 به فانه محذور والتجسس
 فيه والاعتياب بذكره
 منهي عنه فاما من أظهره
 فاقامة الحد عليه اشاعة
 ولكن هو السبب فيها وعمل
 هذا المعنى قال صلى الله عليه
 وسلم من أتى جلباب الحياء
 فلا غيبة له وقد قال الله تعالى
 وأنفقوا مما رزقناهم سرا
 وعلانية نذب الى العلانية
 أيضا لما فيها من فائدة
 الترغيب فليكن العبد دقيق
 التأمل في وزن هذه الفائدة
 بالمحذور الذي فيه فان ذلك
 يختلف بالاحوال والاشخاص
 فقد يكون الاعلان في بعض
 الاحوال لبعض الاشخاص
 أفضل ومن عرف الغوائل
 والغوائل ولم ينظر بعين
 الشهوة

في هذا المعنى (أنضج له الأولى) منها (و) ظفر (الالبق) فيهما (بكل حال) وحيث انتهينا من حل كلام المصنف في هذا الفصل فاعلم أنه في جميع ما أورده تبع فيه صاحب القوت والمحاسبي والقشيري ولم يرضه الشيخ إلا كبر قدس سره ورد عليهم هذا التقسيم في كتاب الشريعة وهذا نص عبارته في الكتاب المذكور قال وأما أحوال أهل الصدقة في الجهر بهم والكتمان فهم من راعي صدقة السر لاجل ثناء الحق على ذلك في الخبر الحسن الذي يتضمن أنه لا تدرى ما تنفق بمنه وما جاء في صدقة السر واعتناء الله بذلك فيسرهم العلم الله في ذلك لامن طريق الانحلاص فان القوم منزهون عن الشرك في الاعمال ما شاهدتهم الحق في الاعمال فيعلمون أن الحق ما ذكر باب السر في مثل هذا وقضاه على الاعلان العلم له تعالى في ذلك وان لم يطالع عليه مع التساوي في حالتي الجهر والسر لصدق العلم بالله ومعرفة من يعطى ومن يأخذ ومن هذا الباب ذكر الله في النفس والمال الوارد في الخبر وأما صاحب الاعلان في الصدقة فليس هذا مشهده ولا مثاله وانما الغالب على قلبه مشاهدة الحق في كل شيء فكل حال عنده اعلان بلاشك ما يشهد غير هذا فيعلن بالصدقة كما يذكره بالملا فانه من ذكره في الملا فقد ذكره في نفسه وما كل من ذكره في نفسه ذكره في الملا فهذه حالة زائدة على الذكر النفسى لها مرتبة تغوت صاحب ذكر النفس فان ذكر النفس لا يطالع عليه في الحالتين فهو سر بكل وجه فصدقة الاعلان تؤذن بظهور الاقتدار الالهى فعمى يخفيها أو يسرها وهو الظاهر في المظاهر الامكانية قل الله ثم ذرهم غير الله تدعون وأما ما يذكره عامة أهل الطريق مثل أبي حامد والمحاسبي وامثالهما من العامة من الزيادة في ذلك فانما ذلك خطاب بلسان العامة الجهلاء ما هو لسان أهل الله ونحن انما نتكلم مع أهل الله في ذلك ولقد كان شيخنا يقول لاصحابه اعلنوا بالطاعة كما يعلن هؤلاء بالمعاصي فان كلمة الله هي العليا قال بعضهم لاصحاب شيخنا مقبر بماذا كان يأمركم الشيخ قال كان يأمرنا باخفاء الاعمال ورؤيه التمسك برأيها فقال أمركم بالمجوسية المحضة هلا أمركم باظهار الاعمال وبرؤيه مجربها ومنشأها على أيديكم فهذا من هذا الباب فقد نهيتك على السر والاعلان في العطاء بما مع الخلاف الذي بين علماء الرسوم في الصدقة المكتوبة وصدقة النطق وهو مشهور لا يحتاج الى ذكره وأما الكمال من أهل الله فهو الذي يعطى بالحالتين ليجمع بين المقامين ويحصل النتيجة وينظر بالعين فيعلن في وقت في الموضع الذي يرى ان الحق آتريه الاعلان ويسرف وقت في الموضع الذي يرى ان الحق تعالى آتريه الاسرار وهو الاولى بالكمال من أهل الله اهتلت والحق ان ما ذكره المصنف هو تسليم للمريد السالك في طريق الاسرار نظرا الى انه لا ينفك غالب أحواله من الانصاف بما لا يجوز به له للدخول في الحضرة الالهية فمثل هذا لا يغلب على قلبه مشاهدة الحق في كل شيء وان ما ذكره الشيخ قدس سره فهو مسلم أيضا وهو مشهود لكل العارفين الذين جازوا هذه المفاوز وقطعوا تلك الغياض فهم يشهدون في المظاهر والتعينات ما لا يدخل تحت وزن فقد يكون المحدث وعندهم عين المحذور والمنظور فلا معارضة بين الكلامين لان كلامهما باعتبارين مختلفين ومع ذلك فالذواق تختلف باختلاف المشارب ولانهم فيما يالفون مذاهب والله أعلم (الوظيفة الخامسة) أن لا يفسد صدقته بان والاذى قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا (لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى) كالذي ينفق ماله رياء الناس شبه سبحانه الذي يبطل صدقته بالبن والاذى بالذي ينفق ماله رياء الناس لاجل مدحتهم وشهرته بالصفات الجيلة مظهره انه يريد وجه الله ولا يريد ان الذي يراى في صدقته اسوأ حال من المتصدق بالان لانه معلوم ان المشبه به أقوى حالا من المشبه ومن ثم قال الله تعالى ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ثم ضرب مثل ذلك المرائي بالانفاق بقوله فمثل كمثل صفوان أى حجر امس عليه تراب فاصابه وابل مطر كبير القطر فتركه صلبا امس فحقا من التراب كذلك أعمال المرائين تضمحل عند الله فلا يججد المرائي بالانفاق يوم القيامة ثواب شيء من نفقته كما لا يحصل النبات من الارض الصلدة والضمير في لا يقدر ولا ينفق باعتبار المعنى لان المراد الجنس

أنضج له الأولى والالبق بكل حال (الوظيفة الخامسة) أن لا يفسد صدقته بالبن والاذى قال الله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى

أوالجمع أى لا ينتفعون بما فعلوا ولا يجدون ثوابه وفي قوله تعالى والله لا يهدي القوم الكافر من تعريف بن الرباح والمن والاذى على الاتفاق من صفة الكفار فلا بد للعوام ان يحتجوا وأخرج ابن أبي حاتم في التفسير قال لما سمعت لا يدخل الجنة منان شق ذلك على حتى وجدت في كتاب الله في صفة المنان هذه الآية (واختلفوا في حقيقة المن والاذى) الذين تبطل بهم الصدقة (فقيل المن) على من أعطى تلك الصدقة (أن يذكرها) أى بمن يذكر الاعطاء له ويعدد نعمه عليه فيقول له ألم أعطك كذا وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن (والاذى أن يظهرها) ويقضيها (وقال سفيان) الثوري ولغظ القوت وحدثت عن بشر بن الحرث قال قال سفيان (من من فسدت صدقته قيل له كيف المن) يا أبا نصر (قال أن يذكره ويتحدث به) ولغظ القوت أو يتحدث به وعلى هذه الرواية التحدث به غير الذي ذكره لا يخفى فقد قال بنفسه قبل هذه العبارة وأن يسرد ذلك إلى الفقير سر ولا يذكر ذلك فقد جاء في تفسير قوله تعالى صدقاتكم بالمن والاذى أن يظهرها فجعل الظاهر تفسيراً لكليهما (وقيل المن أن يستخدمه بالاعطاء والاذى أن يعيره بالفقر وقيل المن أن يذكركم عليه لأجل عطائه والاذى أن ينثروه) وبغضالة القول رواه ابن المنذر عن النخلك (أو يوبخه بالمسئلة) وهذه الأقوال بقلها صاحب القوت عن المفسرين وقد جاء النهي عن المن والاذى في الصدقات في آية أخرى قال الله تعالى الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا ينفعون ما أنفقوا وما ولا أذى لهم أجرهم عندهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فأنى الله تعالى على من لا يتبع ما ينفعه مناعلى من أعطى ولا أذى بان يتناول عليه بسبب ما أنعم عليه فيحبط به ما أسلف من الاحسان فخطأ الله الصنيع واختص به صنعة لنفسه اذ هو من العباد تكديروا من الله افضل وتد كبير لهم بنعمته (وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صدقة منان) هكذا أو رده صاحب القوت وقال العراقي لم اجده هكذا انتهى * قالت ومما يناسب الاستدلال به من الاحاديث الواردة في المنان الذي عن بعطائه ما أخرجه احمد ومسلم والاربعة من حديث ابى ذر ثلاثة لا يكاهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولهم عذاب اليم المسبل ازاره والمنان الذي لا يعطى شيئاً الامنة والمنفق سلعة بالخلف الكاذب وفي فوائده مستوعب عن أبي هريرة ثلاثة لا يحببون من النار المذان وعاق والديه ومدمن الخمر وعند الطبراني في الكبير من حديث أبي امامة ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً عاق ومنان ومكذب بالقدر وعنده أيضاً من حديث ابن عمر ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة المذان عطائه والمسبل ازاره وخيلاء ومدمن الخمر وعند مسلم والنسائي والحاكم من حديث بلغظ العاق لوالديه والمدمن الخمر والمنان ما أعطى فهذه الاحاديث تصلح للاحتجاج لما ساقه المصنف في الباب على انه يفهم من سياق ما أورده من حديث ابن عمر عند الطبراني صحة ما أورده المصنف باللفظ المذكور فتأمل (وعندى ان المن) في الاعطية سواء كان في الواجب أو في التطوع (له أصل) يعتمد عليه (ومغرس) تتفرع منه افئاته (وهو من أحوال القلب وصفاته) المعنوية لا تتعلق للجوارح عليها الا باعتبار (ثم تتفرع عليه) أى على ذلك الأصل (أفعال ظاهرة على اللسان والجوارح) هي ثمرات افئاته السابقة عن ذلك الأصل (واصله أن يرى المعطى نفسه محسناً إليه) بعطائه (ومنعهما عليه) به (وحقه أن يرى الفقير) الاخذ (هو المحسن بقبول حق الله منه) وهو الواجب عليه انفاقه (الذى هو طهرته) من الاخلاق الرذيلة من البخل والشح والاقتار وطهرته ماله كذلك (ونجاته من النار) اذ يوفيهم من مية السوء كما في حديث الترمذى واليه يشير حديث البخارى اتقوا النار ولو بشق تمره كما سيأتى (و) يرى (انه لو لم يقبله) الفقير منه (لبقى) صاحبه (مرتهناً به) معلقاً كالرهن في ذمته (خفه أن يتقلد) في عنقه منة (من الفقير) اذ قبله منه ولم يردده (اذ جعل كفه نائباً) في الاخذ (عن الله في قبض حق الله) وقد أشار إليه صاحب القوت حيث قال وليكن ناظر الى نعمة الله تعالى عليه عارفاً بحسن توفيقه له وأن يعتقد فضل من يعطيه من الفقراء عليه ولا ينتقصه بقلبه ولا يزدر به ولا يعلم

واختلفوا في حقيقة المن والاذى فقيل المن أن يذكرها والاذى أن يظهرها وقال سفيان من من فسدت صدقته فقيل له كيف المن فقال أن يذكره ويتحدث به وقيل المن أن يستخدمه بالاعطاء والاذى أن يعيره بالفقر وقيل المن أن يشكره عليه لأجل عطائه والاذى أن ينثروه أو يوبخه بالمسئلة وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صدقة منان * وعندى ان المن له أصل ومغرس وهو من أحوال القلب وصفاته ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح فاصله ان يرى نفسه محسناً إليه ومنعه ما عليه وحقه أن يرى الفقير محسناً إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذى هو طهرته ونجاته من النار وانه لو لم يقبله لبقى مرتهناً به فخفه أن يتقلد منة الفقير اذ جعل كفه نائباً عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع في يد السائل فليحقق أنه مسلم الى الله عز وجل حقه والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صبر ورنه الى الله عز وجل ولو كان عليه دين لانسان فاحاله عبده أو خادمه الذي هو مترك في رزقه لكان اعتقاده مؤدى الدين كونه القابض تحت منته سفيها وجهلافان المحسن اليه هو المتكفل برزقه أما هو فاما يقضي الذي لزمه بشراء ما أحببه فهو ساع في حق نفسه فلم يمن به على غيره ومهما عرف المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم ينفسه بحسنا الا الى نفسه اما يبدل ماله اظهار الحب لله تعالى

ان الفقير خير منه لانه جعل طهره وزكاه ورفعة ودرجة في دار المقامة والحياة وانه هو قد جعل خيرة للفقير وعار له دنياه كإحدى ثنائين بعض العارفين قال أريدمنى ترك التكسب وكنت ذا صنعة جائلة فقال في نفسي من أين المعاش فهتف بي هاتف لا أراك تنقطع البناء وتهمنا فيك علينا ان نخدعك وليا من أولياتنا أو نستخر لك منافقا من أعدائنا اه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تقع بيد الله تعالى قبل ان تقع في يد السائل) قال العراقي رواه الدارقطني في الافراد من حديث ابن عباس وقال غريب من حديث عكرمة عنه والبيهقي في الشعب بسند ضعيف اه وأورده صاحب القوت ولفظه قبل أن تقع بيد السائل اه (فليحقق انه في اعطائه هذا مسلم الى الله عز وجل حقه والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صبر ورنه الى الله عز وجل) وهذا شأن الموقنين فانهم يأخذون الرزق من يد الله تعالى ولا يعبدون الاياه ولا يذنبون الا منه كما أمرهم بقوله فابتنوا عند الله الرزق واعبدوه وفي كتاب الشريعة العارفون بالله على مراتب منهم الذين يعطون ما بأيديهم كمالها ويخلقه المستحق وغير المستحق والآخذ في الحقيقة مستحق لانه ما أنشد الابصاف الفقر والحاجة لا يغيرها كالتاجر الغني صاحب الآلاف يحب القنار وركب البحار ويقاسي الاخطار ويتغرب عن الاهل والولد ويعرض بنفسه وماله للتلف في اسفاره وذلك لطلب درهم زائد على ما عنده فكسبت عليه صفة الفقر عن مطالعة هذه الاحوال وهونت عليه الشدائد لان ساطان هذه الصفة في العبد قوي في نظر هذا النظر الذي هو الحق فانه يرى ان كل من أعطاه شيئا أخذه منه ذلك الاخر فانه مستحق لمعرفته بالصفة التي أخذها منه الا أن يأخذها قضاء حاجة له لكونه يتضرر بالرد عليه أو لستمر مقامه بالاخذ فذلك يده يدحق كما ورد ان الصدقة تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل كما يري أحدكم فلو أنه أو فضيله فهذا أخذ من غير خاطر حاجة في الوقت وغاب عن أصله الذي حركه للاخذ وهو أن تقتضيه حقيقة الممكن فهذا شخص قد استترت عنه حقيقته في الاخذ بهذا الامر العرض فحين نعرفه حين يجول نفسه فما أعطى الا غنى عما أعطاه سواء كان لغرض أو عوض أو ما كان فانه غنى عما أعطى وما أخذ الا مستحق واحتجاج لما أخذ لغرض أو عوض أو ما كان لان الحاجة الى تربية ما أخذ حاجة اذا لا يكون مربيا الا بعد الاخذ فافهم فانه دقيق غامض اه وقال في موضع آخر الصدقة اذا حصلت في يد المتصدق عليه أخذها الرحمن بيمينه فان كان المعطي في نفس هذا العبد حين يعطيه اه والله فليكن يده تملو يد المتصدق عليه ولا بد فان اليد العليا هي يد الله وان شاهد هذا المعطي يد الرحمن أخذته منه حين يتناولها المتصدق عليه فتبقى يده من حيث الله تعالى على يد الرحمن كما هي فانه صفة له والرحمن نعمت من نعمت الله تعالى ولكن ما يأخذ منها عينا وانما يناله توى المعطي في اعطائه واكمل وجوهه فيشهد المعطي ان الله هو المعطي وان الرحمن هو الاخذ فاذا أخذها الرحمن في كفه بيمينه جعل محالها هذا العبد فاعاداه الرحمن اياها ولا يترك الا ذلك فان الصدقة درجة فلا يوصيها الا الرحمن بحقيقته وتناولها الله من حيث ما هو موصوف بالرحمن لان حيث مطلق الاسم في هذه الصدقة اذا أكلها المتصدق عليه اثمرت له طاعة وهداية ونورا وعلم اه ثم قال المصنف رحمه الله (ولو كان عليه دين لانسان) يتقاضاه (فاحال صاحب الدين به عبده أو خادمه الذي هو متكفل برزقه) ويعونه (لكان اعتقاد مؤدى الدين كونه القابض) هذا المحال عليه بطلب الدين (تحت منته) وجيله (سفيها) في رأيه (وجهلافان المنة) انما هي (للمحسن اليه المتكفل برزقه) لا غير (فاما هو فقائم بقضاء الدين الذي لزمه بشراء ما أحببه فهو ساع في حق نفسه فلم يمن به على غيره) فالمال مال الله والعبد مديون مرهق الذمة والفقير محال عليه يأخذ ذلك الدين منه ولا منة لا معطي على الفقير بوجه من الوجوه ونما المنة عليه لصاحب المال الذي أمره بالاخذ (ومهما عرف المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم ينفسه بحسنا ولا (محسنا الا الى نفسه اما يبدل ماله) في مواضعه (اطهار الحب لله) وجلاله وتقربا اليه به

أو تطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكر على نعمة المال طلباً للمزيد وكيفما كان فلا (١٢١) معاملة بينهما وبين الفقير حتى يرى نفسه

محسناً إليه وهو ما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه محسناً إليه تفرغ عنه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به واطهاره وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام بالحقوق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه كلها ثمرات المنة ومعنى المنة في الباطن ما ذكرناه وأما الأذى فظاهره التوبيخ والتعيب وتحسين الكلام وتقطيب الوجه وهتك السر بالاطهار وفنون الاستخفاف وباطنه وهو منعه أمران أحدهما كراهية لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فإن ذلك يضيق الخلق لاحتالة والثاني رؤيته أنه خير من الفقير وإن الفقير ليسبب حاجته أخس منه وكلاهما منشوة الجهل أما كراهية تسليم المال فهو حق لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفاً فهو شديد الحق ومعلوم أنه يبذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة وذلك أشرف مما بذله أو يبذله

(أو تطهير نفسه عن رذيلة البخل) المذموم (أو شكر على نعمة المال) حيث جعله مستخفافاً به (طلباً للمزيد) لقوله لأن شكرتم لازيدنكم (وكيفما كان فلا معاملة بينهما وبين الفقير حتى يرى نفسه محسناً إليه) بوجه من الوجوه (وهو ما حصل هذا الجهل) من روعة النفس (بأن يرى نفسه محسناً إليه) وأبي الأذلك (تفرغ عنه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به) بتعديد ما أعطى (واظهاره للناس) (وطلب المكافأة منه) أي المقابلة (بالشكر) على ما أعطى (والدعاء) له (والخدمة والتوقير) والتبجيل (والتعظيم والقيام بالحقوق) من قضاء المصالح وغيره (والتقديم في المجالس) والتنويه بشأنه (والمتابعة في الأمور) الظاهرة (فهذه كلها ثمرات المنة) والناس واقعون فيها وقل من يتنبه لذلك (ومعنى المنة في الباطن ما ذكرناه) قريباً (وأما الأذى) كذلك له ظاهر وباطن (فظاهره التوبيخ) على سوء الفعل والتعنيف والغتاب عليه (والتعيب) هو نسبة القبح إليه (وتحسين الكلام) في خطابه (وتقطيب الوجه) عند مقابلته (وهتك السر بالاطهار) والاعلان (وفنون الاستخفاف) أي أنواعه (وباطنه وهو منعه) أي أصله (أمران أحدهما الكراهية لرفع اليد عن المال) ظناً منه أنه باخراج بعضه يحصل فيه نقص (ولشدة ذلك على نفسه) مما جعلت على الفقر والطمع قال تعالى وإنه لحب الخير لشديد وفسروا الخير بالمال (فإن ذلك يضيق الخلق لاحتالة) أي البتة (الثاني رؤيته أنه خير من الفقير وإن الفقير ليسبب حاجته) وفقره (أخس) أي أنقص (رتبة منه وكلاهما) أي الأمران (منشوة الجهل) المضر (أما كراهية تسليم المال فهو حق) أي فساد في العقل (لأن مركزه بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفاً) وفي نسخة ما يساوي وهي لغة مرذولة (فهو شديد الحق ومعلوم أنه) إنما يبذل المال (لأحد أمور ثلاثة) إما لطلب رضا الله عز وجل (في امتثال أمره) (و) رجاء (الثواب في الدار الآخرة) وذلك أشرف مما بذله (قطعاً لأنه اشترى الباقي بالفاني) (أو يبذله ليظهر نفسه عن رذيلة البخل) وهذا دون الأول وفيه القرب إلى الله فتد ورد السخى قريب من الجنة قريب من الله والخيل بعيد عن الجنة بعيد عن الله (أو) يبذله (شكراً) على نعمة المال (الطلب المزيد) فيه وهذا دون الثاني (وكيفما فرض فالكرهية لا وجه لها) (أما الثاني) وهو رؤيته نفسه خيراً من الفقير (فهو أيضاً جهل لأنه لو عرف فضل الفقير على الغني) وفضل الفقير على الغني (وعرف خطر الأغنياء) وخطر الغنى وما ينشأ عنه (لما استحققر الفقير) أصلاً (بل تبرك به وتقى درجته) وعظم في عينه (فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام) أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد وحسنه فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام وروى أيضاً عن جابر وحسنه يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء باربعين خريفاً وهكذا أخرجه أحمد وعبد بن حميد وأخرج الطبراني في الكبير عن ابن عمر وعن أبي الدرداء وأخرج مسلم من حديث عبد الله بن عمر وفقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة باربعين خريفاً وأخرج أحمد والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه من حديث أبي هريرة يدخل فقراء المسلمين قبل أغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام وعند أبي نعيم من حديثه يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم بيوم مقداره ألف عام وعنده أيضاً من حديثه يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بمائة عام وأخرج الحكيم الترمذي في نوادره من حديث سعيد بن عامر بن خريم يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة سنة حتى إن الرجل من الأغنياء ليدخل في غارهم فيؤخذ بيده فيستخرج وأخرج أحمد عن رجال من الصحابة يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم باربعين عاماً حتى يقول المؤمن الغني باليتي كنت عيلاً لهم الذين إذا كان مكروه بعثوا له وإذا كان مغنم بعث إليه سواهم وهم الذين يحبون عن الأبواب واختلاف هذه الأخبار يدل على أن الفقراء مختلفو الحال وكذلك الأغنياء وفي الجمع بين هذه

الفسق على الغنى وعرف خطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تبرك به وتقى درجته فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام

قدر حاجته ويكف عنه
الفاضل الذي يضره لوسم
اليه فالغنى مستخدم للسعي
في رزق الفقير وينمي عليه
بتقليد المطالم والتزام المشاق
وحراسة الفضلات الى ان
يموت فيأكله اعداؤه فاذا
مهما انتقلت الكراهية
وتبدلت بالسرور والفرح
بتوفيق الله تعالى له في أداء
الواجب وتقبيضه الفقير
حتى يخضعه عن عهده بقبوله
منه انتفى الاذى والتوبيخ
وتقطيب الوجه وتبدل
بالاستبشار والثناء وقبول
المنة فهذا منشأ المن والاذى
فان قلت فروقه بينه نفسه في
درجة المحسن أمر غامض
فهو من علامة تخنن به قلبه
في عرف به انه لم ير نفسه
محسناً * فاعلم ان له علامة
دقيقة واضحة وهو أن يعذر
أن الفقير لو جنى عليه
بجناية أو مالا عدوا له عليه
مثال هل كان يزيد استنكاره
واستبعاده له على استنكاره
قبل التصديق فان زاد لم تخل
صدقه عن شائبة المنه لانه
توقع بسببه ما لم يكن يتوقعه
قبل ذلك (فان قلت) فهذا
أمر غامض ولا ينفلق قلب
أحد عنه فدواؤه * فاعلم
ان له دواء باطن ودواء ظاهر
أما الباطن فالله فاعلمه فالحق باق

ما الباطن فالمعروف بالخاص
التي ذكرناها في فهم الوجوب وان الفقير هو المحسن اليه في تطهيره بالقبول وأما الظاهر فالاعمال التي يتعاطاها متقلدا لمنه ولا
فان الافعال التي تصدر عن الاخلاق تصبغ القاب بالاخلاق كما سيأتي أسرارها في السطور الاخيرة من الكتاب ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين
يدي الفقير ويمثل قائما بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين

وهو يستشعر مع ذلك كراهية لورده وكان بعضهم ينسبوا كلفه لياخذ الفقير من كفه (١٢٣) وتكون يد الفقير هي العليا وكانت عائشة وأم

سلمة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفًا إلى فقير قالنا للرسول احفظ ما يدعوبه ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان هذا بذالك حتى تخلص لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقعون الدعاء لانه شبه المكافأة وكانوا يقابلون الدعاء بمثله وهكذا فعل عمر ابن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما وهكذا كان أبو باب القلوب يدرون قلوبهم ولادواع من حيث الظاهر الا هذه الاعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنية ومن حيث الباطن المعارف السنية ذكرناها من حيث العمل بعلاج القلب الالجبون العلم والعمل وهذه الشريطة من الزكوات تجرى مجرى الخشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ليس للمعز من صلاته الا ما عقل منها وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم لا يتقبل الله صدقة منان وكقوله عز وجل لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى) وهو يدل على ان المنان صدقة باطلة (وأما فتوى الفقيه بوقوعها) أي الزكاة (موقعها براءة ذمته منها فهو دون هذا الشرط وفي حديث آخر) ولكل مقام مقال (وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة) فراجع موقن عليه (الوظيفة السادسة ان يستعصر) المعطى (العطية) ويستقلها (قائه ان استعظمها) في نفسه (أعجب بها والعجب من المهلكات) كجاري الطبراني في الاوسط من حديث ابن عمر ثلاث مهلكات شغل مطاع وهوى متبع والعجب من النفس وقد تقدم قريباً (وهو) مع كونه مهلكاً (محبط للأعمال) أي مفسد لها ومهدر (قال الله تعالى) مخاطباً للنبي صلى الله عليه وسلم (ويوم حنين) أي اذ ذكر يوم حنين وهو مصغر واد بين مكة والطائف مذكراً منصرف وقد يؤثّر على معنى البقعة (اذ أعجبتمكم كثيرتم فلم تغن عنكم شيئاً) وقصته ان النبي صلى الله عليه وسلم فتح مكة في رمضان سنة ثمان خرج منها القتال هو اذن وثقيف وقد بقيت أيام من رمضان فعاد إلى حنين فلما التقى الجمعان قال بعض المسلمين لن تغلب عن كثرة فداخلكم العجب فانكشف المسلمون ثم أمدهم الله بنصره وعطفوا وقتلوا المشركين فلهزموهم وغنموا أموالهم وعيالهم ثم سار المشركون إلى طلاس واقتتلوا فانهم زعم المشركون إلى الطائف وغنم المسلمون منها أيضاً أموالهم وعيالهم ثم سار إلى الطائف فقاتلهم بقية شوال فلما أهل ذو القعدة ترك القتال لانه شهر حرام ورحل راجعاً فترك الجعرانة وقسم غنائم طلاس وحنين ويقال كانت ستة آلاف سبي (ويقال ان

ولا يناله يده اعظاماً) (وهو يستشعر مع ذلك كراهية الرد) منسبه (لوردت عليه) نقله صاحب القوت (وكان بعضهم) اذا أراد أن يدفع إلى فقير شيئاً (ببسط كفه) بالعطاء (ليأخذ الفقير منه لتكون يد الفقير هي العليا) ويد المعطى هي السفلى نقله صاحب القوت قال فاذا دعا لك مسكين عند الصدقة فاردد عليه مثل دعائه حتى يكون ذلك حزاء لقوله وتخلص لك صدقتك والا كان دعاؤه مكافأة على معروف (وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما اذا أرسلتا معروفًا) أي صدقة (إلى فقير) وأصل المعروف ما يعرفه الشرع من الخير والرفق والاحسان ومنه قولهم من كان أسراً بالعرف فلما أسر بالمعروف أي من أمر بخير فلما أمر برقى (قالتا للرسول احفظ ما يدعوبه ثم كانتا تردان عليه مثل قوله) في الدعاء (وتقولان هذا بذالك حتى تخلص لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقعون الدعاء) مني تلك الحالة (ولانه شبه المكافأة) على المعروف (فكانوا) يتخفطون من ذلك و(يقابلون الدعاء بمثله) وهو أقرب إلى التواضع وان لا ترى انك مستحق لذلك لما وصلت به لانك عامل في واجب عليك لمعبودك أو توفى للمعطي رزقه وما قسم له من تعبدك بذلك (وهكذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما) في مقابلة الدعاء بمثله (فهكذا كان أبو باب القلوب يدرون قلوبهم) وهو يدل على معرفة العبد بربه وحسن أدبه في عبادته ومن أحب الشئ الذي ان يفعله أو في رزق الله تعالى لعبده الذي أجزاه على يده فان تخلص سواء بسواء فسا أحسن حاله (ولادواع من حيث الظاهر الا هذه الاعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنية ومن حيث الباطن المعارف التي ذكرناها) أي (هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم) والمرض المذكور منه القلب (ولا يعالج القلب) اذا وجد فيه هذا الداء (الالجبون) مركب من (العلم والعمل) فبعض اجزائه من العلم وبعضها من العمل ليتعادل في الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة (وهذه الشريطة في الزكوات تجرى مجرى الخشوع من الصلاة) وكل منهما ثابت بالكتاب والسنة (ثبت ذلك) بقوله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى وبقوله تعالى والذين هم في صلاتهم خاشعون (وبقوله صلى الله عليه وسلم ليس للمعز من صلاته الا ما عقل منها) تقدم الكلام عليه في كتاب الصلاة (وثبت هذا بقوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صدقة منان) تقدم الكلام عليه قريباً وان لم يرو هذا اللفظ وانما معناه في حديث الترمذي وغيره (وبقوله عز وجل لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى) وهو يدل على ان المنان صدقة باطلة (وأما فتوى الفقيه بوقوعها) أي الزكاة (موقعها براءة ذمته منها فهو دون هذا الشرط وفي حديث آخر) ولكل مقام مقال (وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة) فراجع موقن عليه (الوظيفة السادسة ان يستعصر) المعطى (العطية) ويستقلها (قائه ان استعظمها) في نفسه (أعجب بها والعجب من المهلكات) كجاري الطبراني في الاوسط من حديث ابن عمر ثلاث مهلكات شغل مطاع وهوى متبع والعجب من النفس وقد تقدم قريباً (وهو) مع كونه مهلكاً (محبط للأعمال) أي مفسد لها ومهدر (قال الله تعالى) مخاطباً للنبي صلى الله عليه وسلم (ويوم حنين) أي اذ ذكر يوم حنين وهو مصغر واد بين مكة والطائف مذكراً منصرف وقد يؤثّر على معنى البقعة (اذ أعجبتمكم كثيرتم فلم تغن عنكم شيئاً) وقصته ان النبي صلى الله عليه وسلم فتح مكة في رمضان سنة ثمان خرج منها القتال هو اذن وثقيف وقد بقيت أيام من رمضان فعاد إلى حنين فلما التقى الجمعان قال بعض المسلمين لن تغلب عن كثرة فداخلكم العجب فانكشف المسلمون ثم أمدهم الله بنصره وعطفوا وقتلوا المشركين فلهزموهم وغنموا أموالهم وعيالهم ثم سار المشركون إلى طلاس واقتتلوا فانهم زعم المشركون إلى الطائف وغنم المسلمون منها أيضاً أموالهم وعيالهم ثم سار إلى الطائف فقاتلهم بقية شوال فلما أهل ذو القعدة ترك القتال لانه شهر حرام ورحل راجعاً فترك الجعرانة وقسم غنائم طلاس وحنين ويقال كانت ستة آلاف سبي (ويقال ان

استعظمها وأعجب بها والعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال قال تعالى ويوم حنين اذ أعجبتمكم كثيرتم فلم تغن عنكم شيئاً ويقال ان

هم لانسابهم الى طاعة الله عما يقال فكيف اصحاب المشهد الذي يعان فن كان هذا مشهده ايضا من معطى واخذ يستعظم خلق الله اذ هو كله بهذه المثابة وقد يقع التعظيم له ايضا من باب كونه فقير لذلك الشئ محتاجا اليه من كون الحق جعله سببا لا يصل الى حاجته الابيه سواء كان معطيا أو أخذ اذا كان هذا مشهده وقد يستعظم ذلك ايضا من حيث قول الله تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله فسمى الله في هذه الآية بكل شئ يفتقر اليه وهذا منها واسماء الحق معظمة وهذا من أسمائه وهي دقيقة لا ينفطن اليها كل أحد الا من شاهد هذا المشهد وهو من باب الغيرة الالهية والنزول الالهى العام فقد تستعظم الصدقة من هذا الكشف وأما استحقاقها عند بعضهم فلشهادة آخريه ليس هذا فان مشاهد القوم وأحوالهم وأذواقهم ومشاربهم تحكم عليهم بقوتها وسلطانها وهل كل ما ذكرناه من الاستعظام الامن باب حكم الاخوال والاذواق والمشاهد على أصحابها فنما ان يشاهد اماكن ما يعطيه من صدقة ان كان معطيا أو ما يأخذ ان كان أخذوا الامكان للممكن صفة افتقارية وذلك حاجته وحقارة فيستحق صاحب هذا المشهد كل شئ سواء كان ذلك من أنفس الاشياء في العادة أو غير نفيس وقد يكون مشربه ايضا في الاستحقاق من يعطى من أجل الله أو يأخذ بيد الله رأيت بعض أهل الله ونخص قدسالة فقيران يعطيه شيا لأجل الله وهو ينتقى من صرة فيده فيها قطع فضة صغار وكبار فانتقى منها أصغرها ودفعها للسائل فقال لي ذلك الرجل الصالح يا أخي تعرف على ما ينتقى هذا المعطى من هذه القطع قلت له لا قال لي انما ينتقى قيمته عند الله فكما خرجت له قطعة كبيرة يقول ما نسوى هذا عند الله فما أعطى الله الا قدر ما يسوى عند الله لان السائل من أجل الله سأل وكل محتقر في جنب الله اذ لا يقاوم الله شئ فلا بد من الاستحقاق لمن هذا مشهده وأمثال هذا مما يطول ذكره وقد نهينا على ما فيه كفاية من ذلك مما يدخل فيه الاربعة الاقسام التي قسمنا العالم اليها في أول الفصل والله أعلم اه فتأمل ذلك فانه غير لك مشارب العارفين وأذواقهم في الاستعظام والاستحقاق باختلاف الاعتبارات والكل صحيح ثم قال المصنف بناء على مشربه الذي عول عليه (وليس الاستعظام هو المن والاذى) كما يظهر في أول وهلة (فانه) لو قدر انه (لو صرف ماله الى عمارة مسجد) يصلى فيه (أو) عمارة (رباط) يسكنه المرابطون (أمكن فيه الاستعظام) ولا يتصور فيه المن والاذى (بل العجب والاستعظام يجري في جميع العبادات) وهو واد مهلك (ودواؤه) المجنون الماركب من (علم وعمل أما العلم فهو ان يعلم) ويتحقق (ان العشر) من ماله (أو ربع العشر قليل من كثير) وهذا ظاهر اسكل متأمل (وانه قد دفع نفسه باخس درجات البذل) وانقصه (كما ذكرنا في فهم الوجوب) قريبا (فهو جدير) حقيق (بان يستحي منه) وفي نسخة من ذلك (فكيف يستعظمه) أى بعده عظيما (وان ارتقى) في البذل (الى الدرجة) الوسطى أو (العليا فبذل كل ماله) وهي الدرجة العليا فان خرج عنه الله ولم يبق له شيا الا وجهه الله (أو أكثره) بان يذل ثلثه أو نصفه وثلثه وهي الدرجة الوسطى (فليتأمل) في نفسه (من اين) حصل (له) هذا (المال) وبذ كرمب أنشأته من نقطة من ماء مهين وقد خرج من بطن أمه ولا شئ معه (و) يتأمل أيضا (الى ما ذا يصرفه) والى من يصرفه (فالمال لله) عز وجل أى ملك له وجوده لكونه وجد عنه (وله المنعة عليه اذا عطاءه) ملك استحقاق لمن يستحقه ومن هو حق له (ووقفه لبذله) ان هو أمانة بيده (فلم يستعظم في حق الله ما هو غير حق الله) وملك وجوده (وان كان مقامه يقتضى) في ترقيه (ان ينظر الى الاسخرة وانه يبذله للشواب) والقرب من رب الارباب (فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه اضعافه) مرات لم تقدم ان الصدقة تقع بيد الرحمن فيربها له حتى تكون مثل جبل أحد هذا هو الدواء العلى (وأما العمل فهو ان يعطيه عطاء الخجل) أى المستحي (من بخله بامسالك بقة ماله عن الله عز وجل) فان الذى يعطيه في سبيله انما هو قل من كثر (فتكون هيئته) عند العطاء (الانكسار والحياء) والذل (كهينة من يطالب برد دية) عنده أو دعها شخص (فيمسك بعضها ويرد البعض) فيستعجمه هذا المال عنده ودية كما قال القائل

وليس الاستعظام هو المن والاذى فانه لو صرف ماله الى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام ولا يمكن فيه المن والاذى بل العجب والاستعظام يجري في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير وانه قد دفع لنفسه باخس درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب فهو جدير بان يستحي منه فكيف يستعظمه وان ارتقى الى الدرجة العليا فبذل كل ماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال والى ما ذا يصرفه فالمال لله عز وجل وله المنعة عليه اذا عطاءه ووقفه لبذله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو غير حق الله سبحانه وان كان مقامه يقتضى أن ينظر الى الاسخرة وانه يبذله للشواب فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه اضعافه وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بامسالك بقة ماله عن الله عز وجل فتكون هيئته الانكسار والحياء كهينة من يطالب برد دية فيمسك بعضها ويرد البعض

والمال والاهل والادائع * ولا بد مما ان ترد الودائع

(لان المال كله لله عز وجل) والعبد مستخلف فيه ويده يد امانة وما هو ماله لا يستحقه في نفس الامر وهو تارك له وهو غير محمود (وبذل جميعه) صدقته (هو الاحب عند الله) ليتفرغ قلبه عن الميل الى سوى الله وهذا ان لم يكن من اهل الكشف بان ما في يده لشخص معين (وانما لم يأمر به) أي بمذله كله (عبد) بلسان الشرع (لانه يشق عليه بسبب تجله) ومقتضى جبلته (كما قال تعالى ان يسألكموها فحفظكم بتخلوا) والاحفاء الاستقصاء كما تقدم وهذه الصفة الجبلية التي هي الشغ والنجس اذا حكمت على العبد استبدله الله بغيره نسأل الله العافية وهكذا ورد فان تتولوا عمارا لنموه من اعطاء ما يديكم من المال وتجلم به يستبدل قوم غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم أي على صفتكم بل يعطون ما سألوهم (الوظيفة السابعة) ان ينتقى من ماله ما يخرج صدقة لله (أجوده) أي أحسنه جودة (وأحبه اليه وأجله) مما يقدر عليه (وأطيبه) في نفسه وجهده وقدر روى في معنى قوله عز وجل من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال طيبا (فان الله تعالى طيب) أي منزه عن النوائص مقدس عن الآفات والعيوب (لا يقبل الا طيبا) أي الحلال الذي لم يعلم أصله وحريانه على الوجه الشرعي العاري عن ضرر وبالحيل وشوائب الشبهة أي فلا ينبغي ان يتقرب اليه الا بما يناسب هذا المعنى وهو خيار الاموال وهذا قد أخرجه الترمذي من حديث سعد وأبي ذر (لفظان الله طيب يحب الطيب وفي صحيح البخاري في اثناء حديث أبي هريرة الا في ذكره من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب الحديث والطيب لا يناسبه الا الطيب ولا يسكن الا اليه ولا يطعمن الا به وبين الطيب والحديث كمال الانقطاع ومنع الاجتماع (واذا كان المخرج من شبهة) المنسبة (فربما لا يكون ملكا له مطلقا) أي مطلقا له من الشرع (فلا يقع الموضع) وزكاه الصدقة وغناؤه عند الله تعالى على حسب حلهما ووضعها في الاخص الافضل من أهلها (وفي حديث أبان) بن أبي عياش العبدى مولا هم البصرى قال أجد والناسي ذابن معين متروك وقال وكيع وشعبة ضعيف (عن أنس) بن مالك رضى الله عنه (طوبى لعبد انفق من مال اكتسبه من غير معصية) هكذا في القوت قال العراقي رواه ابن عسدى والبراز بسند ضعيف اه قلت وضعفه من قبل راويه عن أنس وتقدم الكلام فيه وأخرج البغوى والماوردى وابن قانع والطبرانى والبيهقى وتمام وابن عساكر عن ركب المصرى رضى الله عنه رفعه طوبى لمن نواضع في غير منقصة وذلل في نفسه في غير مسكنة وأنفق من مال جمعه في غير معصية وخالط أهل العفة والحكمة ورحم أهل الذل والمسكنة طوبى لمن ذل نفسه وطاب كسبه وحسنت سريره وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلده وأنفق المال من فضله وأمسك الفضل من قوله (واذا لم يكن المخرج من جيد المال) وطيبه (فذلك) أي أخرجه هكذا (من سوء الادب) مع الله تعالى (واذا قد عسك الجيد لنفسه أو لعبد) مثله (أو أهله فيكون) ممن (قد أترعى الله عز وجل غيره) وان فعل أسوأ من هذا ولا يقوم سوء أدب واحد في معاملة بجميع المعاملات (ولو) فرض انه (فعل هذا بضيفه) الذى تزل به (وقدم اليه أردأ طعام) وجد (في بيته لا وغر بذلك صدره) أي ملاه حرارة وحقد او عداوة (هذا ان كان نظره الى الله عز وجل وان كان نظره الى نفسه) وقد تحقق انه (ليس له من الاخرة) فيما عند الله عز وجل (فليس بعاقل من يؤثر غيره على نفسه) وقد تحقق انه (ليس له من ماله الا ما تصدق) به على الفقير (فامضى أو كل فاقنى) وهذا معناه في بعض الاخبار ان آدم ليس له من ماله الا ما قدمت فاقبت أو كلت فاقنت وهذا ظاهر لاسرية فيه فان الذى يتركه وارثه اما الوارث أو الحادث وهو مذموم على كل حال (والذى يأكله قضاء وطير) أي نيل حاجة في الحال (وليس من العقل قصور النظر عن العاجلة) التى هي الدنيا (وترك الادخار الى) دار (الآخرة) كيف (وقد قال الله تعالى) فى كتابه العزيز (يا أيها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم

لان المال كله لله عز وجل وبذل جميعه هو الاحب عند الله سبحانه وانما لم يأمر به عبده لانه يشق عليه بسبب تجله كما قال عز وجل فحفظكم بتخلوا * (الوظيفة السابعة) ان ينتقى من ماله أجوده وأحبه اليه وأجله وأطيبه فان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا واذا كان المخرج من شبهة فربما لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الموضع وفي حديث أبان عن أنس بن مالك طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية واذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الادب اذا قد عسك الجيد لنفسه أو لعبد أو أهله فيكون قد أترعى الله عز وجل غيره ولو فعل هذا بضيفه وقدم اليه أردأ طعام في بيته لا وغر بذلك صدره هذا ان كان نظره الى الله عز وجل وان كان نظره الى نفسه وثوابه في الآخرة فليس بعاقل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله الا ما تصدق فابق أو كل فاقنى والذى يأكله قضاء وطير وفى الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الادخار وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم

ابن منصور والطبري وابن أبي حاتم عن مجاهد (وعما أخرجهما من الأرض) أي من طبيبات ما أخرجهما من الحبوب والثمار والمعادن بحذف النضاف لتقدم ذكره وأخرج ابن جرير عن علي رضي الله عنه قال في قوله تعالى أنفقوا من طبيبات ما كسبتم أي من الذهب والفضة وعما أخرجهما من الأرض يعني من الحب والتمر كل شيء عليه مائة (ولا تيمموا) أي لا تعمدوا واعلموا أن الله غني عن صدقاتكم رواه ابن جرير وابن أبي حاتم عن البراء بن عازب (الخبث) أي الحرام رواه ابن جرير عن ابن زيد وأخرج القرطبي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر عن عبد الله بن مغفل في قوله ولا تيمموا الخبث قال كسب المسلم لا يكون خبيثا ولكن لا يتصدق بالخبث والدرهم الزيت وما لا خير فيه (منه تنفقون) أي تنفقون وأخرج ابن جرير عن الحسن قال كان الرجل يتصدق برذالة ماله فتزلت ولا تيمموا الخبث منه تنفقون وأخرج أيضا عن عطاء قال علق انسان حششا في الاقناء التي تعلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علق هذا فزت ولا تيمموا الخبث منه تنفقون وأخرج الحاكم عن عوف بن مالك قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ويده عصا فإذا اقضاء معاقه في المسجد فنوم منها حشف فطافا في ذلك القنوقال ما يضر صاحب لو تصدق بالطيب من هذا ان صاحب هذه ليا كل الحشف يوم القيامة وقال صاحب القوت وينبغي أن يجعل صدقته بأفضل ما يحب من المال ومن جيد ما يدخرو يفتني وتستأثر به النفوس فيؤثروا به كما أمره وضرب المثل له فقال أنفقوا من طبيبات ما كسبتم ثم قال ولا تيمموا الخبث منه تنفقون ثم قال في ضرب المثل بالعبث (ولستم بأخذيه إلا أن نغمضوا فيه أي لا) تقصدوا الرديء فتجعلوه لله تعالى ولو أعطيت ذلك لا (تأخذوه إلا) بانغماض أي (مع كراهية وحياء وهو معنى الانغماض فلا) تجعلوا الله دون ما تستجيدونه لانفسكم ولا تقصدوا الرديء (تؤثروا به ربكم) وأخرج الترمذي والحاكم وصححه وابن ماجه وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر وابن مردويه عن البراء بن عازب قال تزلت هذه الآية فينا عشر الانصار ثم ساقوا الحديث وفيه قال لو أن أحدكم أهدي البه مثل ما أعطى لم يأخذ إلا على انغماض وحياء قال فكنا بعد ذلك يأتي أحدنا بالصالح ماعنده وأخرج ابن جرير عن عبيدة السلماني عن علي رضي الله عنه في قوله ولستم بأخذيه إلا أن نغمضوا فيه يقول ولا يأخذ أحدكم هذا الرديء حتى يضمه * وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر عن طريق ابن عباس عن علي في قوله ولستم بأخذيه قال لو كان لكم على أحد حق فجاءكم بحق دون حقكم لم تأخذوه بحسب الجبد حتى تنقصوه فذلك قوله إلا أن نغمضوا فيه فكيف ترضون لي ما لا ترضونه لانفسكم ونحى عليكم من أطيب أموالكم وانفسها وهو قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون * وأخرج ابن جرير عن طريق العوفي عن ابن عباس في الآية قال لو كان بعضهم يطالب بعضهم قضاء لم يأخذ إلا أنه قد أغض عنه حقه (وفي الخبر سبق درهم مائة ألف درهم) قال العراقي رواه النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة اه قلت وأخرج ابن المنذر عن أبي هريرة قال الدرهم طيب أحب الي من مائة ألف وقرأنا أبيها الذين آمنوا أنفقوا من طبيبات ما كسبتم الآية وبه يظهر مناسبة إيراد هذا الخبر بعد هذه الآية ثم إن هذه الجملة هكذا أوردها صاحب القوت واقتصر عليها وقلده الله - تنف ثم فسر ذلك بقوله (وذلك بان يخرج به الانسان) أي الدرهم (وهو من أحل ماله وأجوده فيصدر ذلك عن الرضا) وطيب النفس (والفرح بالبذل وقد يخرج مائة ألف درهم) مما يكره من ماله فيدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه (وهذا المعنى صحيح موافق لسنان صاحب القوت دل عليه خبر أبي هريرة السابق وأبيده قوله الذي أخرجه ابن المنذر وقد روى الخبر الذي كورر زيادة جملة أخرى فيها بيان معنى الخبر وذلك فيبارواه النسائي عن أبي ذر والنسائي أيضا وابن حبان والحاكم في الزكاة وقال على شرط مسلم عن أبي هريرة رفعاه سبق درهم مائة ألف قالوا يا رسول الله كيف يسبق درهم مائة ألف قال رجل له درهمان أخذ أحدهما

وعما أخرجهما من الأرض
ولا تيمموا الخبث منه
تنفقون ولستم بأخذيه
إلا أن نغمضوا فيه أي
لا تأخذوه إلا مع كراهية
وحياء وهو معنى الانغماض
فلا تؤثروا به ربكم وفي
الخبر سبق درهم مائة ألف
درهم وذلك بان يخرج به
الانسان وهو من أحل ماله
وأجوده فيصدر ذلك عن
الرضا والفرح بالبذل وقد
يخرج مائة ألف درهم مما
يكره من ماله فيدل ذلك على
أنه ليس يؤثر الله عز وجل
بشيء مما يحبه

فتصدق به ورجل له مال كثير فانخذ من عرضه مائة ألف فتصدق بها فظاهر هذا السباق دال على ان المراد بذلك الاخبار بان الصدقة من القليل أنفع وأفضل منها من الكثير واليه جئنا المناوي في شرحه على الجامع نافلا ذلك عن صاحب المطاع ولا يخفى ان هذا الذي فهمه من الخبر غير الذي قرره المصنف وقرره بعضهم بوجه آخر فقال اذا أخرج الرجل من ماله مائة ألف درهم وتصدق بها غير منشرح بذلك صدره وأخرج آخر درهما واحدا من درهمين طيبة به لنفسه صار صاحب الدرهم الواحد أفضل من صاحب مائة ألف وهذا نقل عن الياقبي وهو أيضا موافق لسباق الجماعة وعندى انه لا تضاد في المعنيين الاولين فان الرجل اذا أخرج درهما واحدا وكان له درهمان فالغالب أن هذا من كسبه الذي ليس في معصية فهو من أطيب ما عنده والذي عنده مال كثير فالغالب عليه الشبهة لانه اكتسبه من جهات مختلفة فلا يتخلو من طريقتها عليه فاذا أخرج منه فقد أخرج ما فيه شبهة لانهم قالوا الحلال ضيق قليل قتائل ثم قال المصنف (وبذلك ذم الله قوما جعلوا لله ما يكرهون) وتصف ألسنتهم الكذب (فقال تعالى ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب) حل المصنف تابعا لصاحب القوت ان المراد يجعلهم ما يكرهون ما يكرهونه في سبيل الله من صدقة أو هبة أو هدية وعموم الآية لا يمنع من ذلك والذي أخرجه ابن أبي حاتم عن الضحاك في تفسيره هذا القول يقول يجعلون لله البنات ويكرهون ذلك لانفسهم وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله ما يكرهون قال هن الجوارى وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله وتصف ألسنتهم الكذب قال قول كفار قريش لنا البنون والله البنات وهذه التفسير كلها موافقة لسباق الآية فان الله تعالى قال قبل هذه الآية ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون (أن لهم الحسنى) جاء في تفسيره أى الغلمان رواه ابن جرير وعبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة وقوله (لا وقف بعض القراء على النفي تكذيبا ثم ابتدأ وقال) وبعبارة القوت وفي الآية وقف غريب لا يعلم الا الحذاق من أهل العربية يقف على لا يكون نفي الوصفهم أن لهم الحسنى ثم يستأنف (حرم أن لهم النار أى كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار) أى يحرمهم واكتسابهم وقال أبو محمد عبد السلام بن علي بن عمر المالكي في كتاب الوقف والابتداء مثل ما ذكره صاحب القوت فقال قيل يجوز الوقف على لافي هذه الآية لما فيها من الرد عليهم وتكذيبهم فيما زعموا أن لهم الحسنى وشبهت لاهنا بكلا في موضع يكون الرد وحرم يتدأ بها معنى حقا وجبت لهم النار (الوظيفة الثامنة ان يطلب لصدقة من تركوه الصدقة) أى تنهى (ولا يكتفى بان يكون من عموم الاصناف الثمانية) المذكورة في الآية (فان في عمومهم خصوصا فابرأ خصوص تلك الصفات وهى ست الصفة الاولى) منها (ان يطلب الاتقياء) الاخفياء (المعرضين) بكمال شهودهم (عن) اعراض (الدنيا) الفانية (المجردين) بكمال همهم (لتجارة الآخرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي قلابة عن عبد الله بن عمر قال مر عمن الخطاب بمعاذ وهو يبكي فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أحب العباد الى الله الاتقياء الاخفياء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا واذا شهدوا لم يعرفوا أولئك أئمة الهدى ومصابيح الظلم (قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طامات تقى ولا يأكل طعامك الا تقى) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي من حديث أبي سعيد بلغظ لاتصحب الا مؤمنا ولا يأكل طعامك الا تقى اه قات وكذلك رواه ابن المبارك وأحمد والدارمي وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والبيهقي والضايع وقال الترمذي حسن وفي الرياض اسناده لأبأس به وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي الا ان اللفظ لهم لاتصاحب فالجمله الاخيرة من الحديث هى الموافقة لحديث أبي سعيد وانما نهي عن مواكبة غير تقى لان المطاعمة توجب الالفة وتؤدي الى المخالطة بل هى أوثق عرا المداخلة ومخالطة غير التقى تخل بالدين وتوقع في الشبهة والمحظورات فكأنه نهي عن مخالطة الفجار اذا تخلو عن فساد اما بما تبعه فعل أو مسامحة في اغضاء عن منكر فان سلم من ذلك فلا يخطئه فتنه الغيرية ثم ذكر المصنف فقال (وهذا لان

وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا لله ما يكرهون فقال تعالى ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى لا وقف بعض القراء على النفي تكذيبا لهم ثم ابتدأ وقال حرم أن لهم النار أى كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار (الوظيفة الثامنة) أن يطلب لصدقة من تركوه الصدقة ولا يكتفى بان يكون من عموم الاصناف الثمانية فان في عمومهم خصوصا صفات فابرأ خصوصا تلك الصفات وهى ستة (الاولى) ان يطلب الاتقياء المعرضين عن الدنيا المجردين لتجارة الآخرة قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طامات تقى ولا يأكل طعامك الا تقى وهذا لان

التقى يستعين به على التقوى فتكون شريكاً له في طاعته بأعانتك أيام وقال صلى الله عليه وسلم (١٢٩)

التقى يستعين به على البر والتقوى فتكون أنت أيها المطعم شريكاً له في طاعته وقصده (بأعانتك أيه) قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وهذا إذا كان الطعام الذي تطعمه من حل وهو الذي يعين على التقوى وليس المراد به حرمان غير التقى بل أن يكون القصده للعنتين أصالة فلا يقصده فاحراً يتقوى به على الفجور فتكون أعانة على معصية (وقال صلى الله عليه وسلم أطعموا طعامكم اتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين) قال العراقي رواه ابن المبارك في البر والصلوة من حديث أبي سعيد الخدري قال ابن طاهر غريب وفيه مجهول اهـ قلت ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوات وأبو يعلى والدليل على معنى الجملة الاخيرة خاطوا الذين حسنت أخلاقهم وأحوالهم في معاملتهم بهم وواسوهم بمعروفكم وخصوهم بصوفه (وفي خبر آخر أضف بطعامك من تحبه في الله تعالى) قال العراقي رواه ابن المبارك أن خبرنا جويع عن الضحاك مرسلاً اهـ وفي بعض نسخ الكتاب وفي لفظ آخر بدل قوله وفي خبر آخر وهكذا هو نص القوت (وكان بعض العلماء) من معاصري الجنيد (يؤثر بالطعام) كذا في النسخ وصوابه بالعباءة ونص القوت وعلى العبد أن يجتهد في طلب الاتقياء وذوى الحاجة من الفقراء ويبلغ غاية علمه بذلك فان قصر علمه ولم تنفذ فراسته ومعرفته في الخصوص استعان بعلم من هو أعلم منه وأنفذ نظراً وأعرف بال صالحين وأهل الخير منه ممن يوثق بدينه وأمانته من علماء الآخرة لا من علماء الدنيا وعلماء الآخرة هم الزاهدون في الدنيا الورعون من التكاثر فيها فان حب الدنيا غامض قد هلك فيها خلق كثير لم ينبج من العلماء ولم يسلم من الدنيا الا المتحققون بالعلم واليقين وهم المتقالبون من الدنيا وقد قال تعالى وتبئنا من أنفسهم أى يقينا بمعنى انهم يتثبتون في صدقاتهم أى يضعونها في يقين ليستروح اليه القلب وتطمئن به النفس وقد كان بعض العلماء يؤثر بالعباءة (فقراء الصوفية) أى المتجردين ذوى الحاجة منهم (دون غيرهم فقيل له) يا فلان (لوعمت بمعروفك جميع الفقراء كان أفصل فقال لا) أفعل بل أؤثر هؤلاء على غيرهم قيل ولم قال لان (هؤلاء همهمهم الله سبحانه) وفي القوت همهمهم الله تعالى (فاذا طرقتهم فاقه) أى اصابتهم حاجة (تشتت هم أحدهم فلان أردمه واحد الى الله تعالى أحب الى من ان أعطى ألفاً من همته) وفي القوت همهمهم (الدنيا فذكر هذا الكلام للجنيد) أبى القاسم رحمه الله تعالى (فاستحسنه) أى عده حسناً (وقال هذا أولى من أولياء الله تعالى وقال) ونص القوت ثم قال (ما سمعت منذ زمان كلاماً أحسن من هذا ثم حكى ان هذا الرجل اختل حاله) فى أمر الدنيا (وهم) وفي القوت حتى هم (بترك الخانوت) أى الدكان (فبعث) وفى القوت فوجه (اليه الجنيد مالا) وفى القوت بمال كما صرف اليه (وقال اجعله بضاعتك) وفى القوت اجعل هذا بضاعتك (ولا تترك الخانوت فان التجارة لا تضر مثلك) يقال (كان هذا الرجل) أى صاحب القصة (بقالا لا يأخذ) وفى القوت ولم يكن يأخذ (من الفقراء ممن ما يتناعون منه) رحمه الله تعالى (الصفة الثانية أن يكون) من يخصه بعباءته (من أهل العلم خاصة) وهم الذين يشتغلون بتعلم وتعليمه لله تعالى ليس سوى ذلك فهم في مقام الارشاد (فان ذلك) العطاء (اعانة له) فى الجملة (على العلم) أى للاستغفال به تعلماً وتعلماً (والعلم من أشرف العبادات) وأخيراً طاعات (مهما صحت النية فيه) أن يكون قاصداً به وجه الله تعالى (وكان عبد الله بن المبارك) رحمه الله (يخصص بمعروفه أهل العلم) أى يحمل معرفته خاصة فيهم (فقيل له لوعمت به غيرهم) فقال انى لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء) أى فالصدقة اليهم أفضل وانما كان أفضل لان مرتبته فى الحقيقة مرتبة الارشاد والتسليك واهداء الضال وهي مرتبة النبوة (فاذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته) أو العيلة (لم يتفرغ للعلم) أى تعلمه (ولم يقبل على التعليم) للناس (فتفرغهم للعلم أفضل) ولفظ القوت فرأيت أن أعينهم وأكفيهم حاجاتهم لتفرغ قلوبهم للعلم وينشطوا بتعليم الناس هذه طرائق السلف الصالح والتوفيق من الله للعبد فى وضع صدقته فى الافضل

أطعموا طعامكم الاتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين وفى لفظ آخر أضف بطعامك من تحبه فى الله تعالى وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم فقيل له لوعمت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل فقال لا هؤلاء قوم همهمهم الله سبحانه فاذا طرقتهم فاقه تشتت هم أحدهم فلان أردمه واحد الى الله عز وجل أحب الى من أن أعطى ألفاً من همته الدنيا فذكر هذا الكلام للجنيد فاستحسنه وقال هذا أولى من أولياء الله تعالى وقال ما سمعت منذ زمان كلاماً أحسن من هذا ثم حكى ان هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الخانوت فبعث اليه الجنيد مالا وقال اجعله بضاعتك ولا تترك الخانوت فان التجارة لا تضر مثلك وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقراء ممن ما يتناعون منه (الصفة الثانية) أن يكون من أهل العلم خاصة فان ذلك أعانة له على العلم والعلم أشرف العبادات مهما صحت نية النية وكان ابن المبارك يخصص بمعروفه أهل العلم فقيل له لوعمت فقال انى لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فاذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفرغهم للعلم أفضل

(الصفة الثالثة) أن يكون صادقا (١٣٠) في تقواه وعلمه بالتوحيد وتوحيده انه اذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى

ان النعمة منه ولم ينظر الى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى ان النعمة كلها منه وفي وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعما وأعد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله سبحانه فكانه لم يعرف المنعم ولم يتيقن أن الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله عز وجل إذ سلط الله تعالى عليه دواعي الفعل وبسرله الأسباب فأعطى وهو مستهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في قلبه ان صلاح دينه ودينه في فعله فلهما قوى الباعث أو جب ذلك بحزم الارادة وانتهاض القدرة ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوى الذي لا تردد فيه والله عز وجل خالق للبواعث ومهيجه ومزيل للضعف والتردد عنها ومسخر القدرة للانتهاض بمقتضى البواعث فمن يتيقن هذا لم يكن له نظر الى مسبب الأسباب ويتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطي من ثناء غيره وشكره فذلك حركة لسان يقل في الاكثر جدواه واعانة مثل هذا العبد الموحّد لا يضيع وأما الذي يدع بالخير ويدعو بالشر فيسبذ بالمنع ويدعو بالشر عند الايداع وأحواله متفاوتة وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم بعث معروفا قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معروفا الى بعض

كالتوفيق منه في اطعام الحلال الذي يوفقه لا وياثمه ويستخرجه لهم من علمه كيف يشاء بقدرته (الصفة الثالثة أن يكون) من يعطيه مع كونه متقيا عالما (صادقا في تقواه وعلمه بالتوحيد) الالهى وصدقه في تقواه صيانة النفس مهما أمكن عما لو جب بعده عن الحضرة الالهية وصدقه في علمه أن لا يرى منعما سواه (وتوحيده أنه اذا أخذ العطاء) من يد المعطي (حمد الله تعالى وشكره ورأى ان النعمة منه ولم ينظر الى واسطة) في نعمة (فهذا هو أشكر العباد) أي أكثرهم شكرا (لله تعالى) لان حقيقة الشكر لله شهود النعمة منه والاخلاص بحسن المعاملة له وأن لا يشهد في النعمة بالعطاء سواء وهذا معنى قوله (وهو أن يرى أن النعمة منه) فكل هذه الصدقة بهذا الشهود تتم له طاعة وهداية ونورا وعلم لا يتم اتق في يد الرحمن قبل وقوعها في يد الاخذ فير بها للمتصدق وهذا كله هو تربية الرحمن لها (وفي وصية لقمان لابنه) يا بني (لا تجعل بينك وبين الله منعما وأعد نعمة غيره عليك مغرما) هكذا هو في القوت الا انه قال وفي وصية على رضي الله عنه وساقه سوا ما يحتمل ان يكون هذا قول لقمان من روايه على رضي الله عنه (ومن شمر غير الله سبحانه فكانه لم يعرف المنعم) حق المعرفة (ولم يتيقن) في نفسه (ان الواسطة مقهور ومسخر بتسخير الله تعالى إذ سلط الله عليه دواعي الفعل وبسرله الأسباب) الظاهرة وسهل له طرقها (فأعطى) ما أعطى (وهو مقهور) ملجأ الى ذلك (ولو أراد تركه) أي الاعطاء (لم يقدر عليه بعد ان ألقى الله تعالى في قلبه) وألهمه (ان صلاح دينه ودينه في فعله) هذا (فهما قوى الباعث) المحرك (أوجب ذلك بحزم الارادة وانتهاض القدرة) وفي بعض النسخ الغرضية وصوابه وانتهاض القدرة (ولم يستطع العبد مخالفة الباعث الذي لا تردد فيه والله عز وجل هو خالق البواعث) والارادات (ومهيجه ومزيل للضعف والتردد عنها) هو (مسخر القدرة للانتهاض بمقتضى البواعث) الباطنة (فمن يتيقن هذا لم يكن له نظر الى مسبب الأسباب) وحاصله أن من أعطاه رزقه فأثنى عليه ومدحه وشهده فيه فحمده فيكون قد جدد غير الذي أعطاه ونظر الى سواه وذكر غير الذي ذكره بالعطاء لان الذي يحمده الله ويشكره ويشني عليه برزقه ويذكره يرى ان الله سبحانه هو المنعم المعطي فينظر اليه من قرب (وتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطي من ثناء غيره وشكره) عند الله (فان الثناء والشكر حركة في اللسان) وفي بعض النسخ فذلك حركة لسان (يقول في الاكثر جدواه) أي نفعه (واعانة مثل هذا الموحّد لا يضيع) ولا نفعيته وجه آخر هو كان سببا لنفع موقن فيكون واضعا للشيء في حقيقة موضعه ومدح الآخر له ودعاؤه لاجل انه براه هو المعطي فينظر اليه فيه فيمدحه فضعه يقين هذا ربه أشد على المنفق من دعائه ان كان ناعما لله تعالى في خلقه وخلق الله تعالى فيه الا أن لا يضيع أولاه لغلبة هواه على تقواه ولجهله بعائد النفع له في عقبه فنقص هذا بتمامه من التوحيد أعظم من زيادته بصدقه على انه لا يامن الاستشراف من الاخر اليه والاعتناء منه والطمع فيه فيتأذى بذلك في عاجلته قبل الآجلة ويخبر فيتم به فيسلك فيه بكلام يحبط عمله وأشار المصنف الى نقص هذا المقام بوجه آخر فقال (وأما الذي يدع بالعطاء ويدعو بالخير فيسبذ بالمنع) ويقع فيه عنده (ويدعو بالشر عند اليأس من العطاء) فيكون هو سبب حله عليه وهو آمن من مآثم هذا كله في الموقن المشاهد وهو لا يأخذ رزقا من الله تعالى ولا يعبد الا الله تعالى ولا يطلب الامنة كما أمره في قوله فابغوا عند الله الرزق واعبدوه (وأحواله متفاوتة وقد روى انه صلى الله عليه وسلم بعث معروفا وقال بعض الفقراء وقال للرسول احفظ ما يقول فلما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره ثم قال اللهم انك لم تنس فلانا يعني نفسه فاجعل فلانا لا ينساك يعني فلان نفسه فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فسر به وقال قد علمت انه يقول ذلك هكذا هو في القوت الا انه قال فلما وصله اليه قال الحمد لله الخ وقال في أوله وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

الفقراء وقال للرسول احفظ ما يقول فلما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره ثم قال اللهم انك لم تنس فلانا بعض يعني نفسه فاجعل فلانا لا ينساك يعني فلان نفسه فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فسر وقال صلى الله عليه وسلم علمت انه يقول ذلك

تنتظر كيف قصر التفاته
 على الله وحده وقال صلى
 الله عليه وسلم لرجل
 تب فقال أتوب إلى الله
 وحده ولا أتوب إلى محمد
 فقال صلى الله عليه وسلم
 عرف الحق لاهله ولما
 نزلت براءة عائشة رضي الله
 عنها في قصة الافك قال أبو
 بكر رضي الله عنه قومي فقبلي
 رأس رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالت والله لا
 أفعل ولا أجد إلا الله فقال
 صلى الله عليه وسلم دعها
 يا أبا بكر وفي لفظ آخر أنها
 رضي الله عنها قالت لا يكر
 رضي الله عنه بمحمد الله لا
 بمحمد ولا بمحمد صاحبك
 فلم ينكر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عما به ذلك مع أن
 الوحي وصل إليها على لسان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ورؤية الأشياء من غير الله
 سبحانه وصف الكافرين
 قال الله تعالى وإذا ذكر الله
 وحده استمأزت قلوب الذين
 لا يؤمنون بالآخرة وإذا
 ذكر الذين من دونه إذا هم
 يستنبشرون ومن لم يصف
 باطنه عن رؤية الوسائط
 إلا من حيث أنهم وسائط
 فكانه لم ينفك عن الشرك
 الخفي سره فليتنق الله سبحانه
 في تصفية توحيدته عن
 كدورات الشرك وشوائبه
 * (الصفة الرابعة) * أن
 يكون

بعض الفقهاء يعرفون والباقي سواء وقال وقد روى ذلك عن عمر وأبي الدرداء مع حديث رضي الله عنهم اه
 وقال العراقي لم أجده أصلًا في حديث ضعيف من حديث ابن عمر ورواه ابن منده في الصحابة ولم يسبق
 فيه هذه اللفظة التي أوردتها المصنف وسمي الرجل حديرًا وقدر وبنامن طريق البيهقي انه وصل لحدير
 من أبي الدرداء أشياء فقال اللهم انك لم تنس حديرًا فجعل حديرًا لا ينساك وقيل ان هذا آخر لصحبة
 له يكنى أبا بردة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين وذكره في الصحابة أبو أحمد الحارثي وابن عبد
 البرور وروى ابن الجوزي في صفوة الصفوة من طريق الخلال قصة حدير هذا اه (فانتظر كيف قصر
 التفاته) أي الرجل المذکور (إلى الله وحده) حيث ما رأى المعطى إلا الله (وقال صلى الله عليه وسلم
 لرجل تب فقال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله) هكذا هو في
 القوت وقال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث الاسود بن سريع بسند ضعيف اه فلت
 وكذلك رواه الحارثي في التوبة والبيهقي والضياء عنه ولفظهم جميعًا قال جى بأسير إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال له صلى الله عليه وسلم تب فقال اللهم اني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد فقال صلى
 الله عليه وسلم عرف الحق لاهله خلو أسبيله وقال الحارثي كم صحح ورده للذهبي وقال فيه محمد بن مصعب
 ضعفه وقال الهيثمي فيه عند أحمد والطبراني محمد بن مصعب وثقه أحمد وضعفه غيره وبقية رجاله
 رجال الصحيح (ولم نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الافك) المشهورة (قال) لها (أبو بكر
 رضي الله عنه قومي فقبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والله لا أفعل ولا أجد إلا الله تعالى
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها يا أبا بكر) قال العراقي رواه أبو داود من حديث عائشة باللفظ
 فقال أبو أي قومي فقبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا يا أبا بكر (وفي لفظ آخر لا يا بكر) فقال
 أبو أي قومي فقلت لا والله لا أقوم إليه ولا أجد له ولكن أجد الله وله واسلم فقالت لي أي
 قومي إليه فقلت والله لا أقوم إليه ولا أجد إلا الله والطبراني من حديث ابن عمر قال أبو بكر قومي
 فاحتضني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا والله لا أدن منه (وفي لفظ آخر أنها قالت لا يكر رضي
 الله عنها بمحمد الله لا بمحمد) رواه الطبراني من حديث ابن عمر وفي لفظ آخر لا بمحمد (ولا بمحمد
 صاحبك) رواه الطبراني من حديث ابن عباس وله أيضًا من حديث عائشة فقالت بمحمد الله لا بمحمد
 صاحبك (فلم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما به ذلك) بل سره وأمرها بها بالكف عنها (مع أن
 الوحي) في شأنهم (وصل إليها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولكنها قد عرفت الحق لاهله (ورؤية
 الأشياء من غير الله تعالى وصف الكافرين) فان شأنهم إذا ذكر الله وحده في شيء تقبضت قلوبهم وإذا
 ذكر غيره فرحوا وجعل الله من نعمهم أنه إذا ذكر توحيدته تعالى وافراده عند شيء غطا ذلك وكرهه
 وإذا أشرك غيره في ذلك صدقوا به (قال الله تعالى وإذا ذكر الله وحده استمأزت قلوب الذين لا يؤمنون
 بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستنبشرون) وقال أيضًا ذلك بان الله إذا ادعى الله وحده كفرتم
 والكفر التغطية وان يشرك به تؤمنوا والشرك الخاطو وأن يخلط بك ذكره من سواه ثم قال فالحكم
 لله العلي الكبير أي العلي في عظمتها الكبير في سلطانه لا شريك له في ملكه وعطائه ولا ظهوره من عباده
 ففي دليل هذا الكلام وفهمه من الخطاب أن المؤمنين إذا ذكر الله تعالى بالتوحيد والافراد في شيء
 انفردت صدورهم واتسعت قلوبهم واستبشروا به توحيدته وإذا ذكرت الاواسط والاسباب
 التي دونه كرهوا ذلك واستمأزت قلوبهم وهذه علامة صحة فاعرفها من قلبك أو من قلب غيرك لتستدل
 بها على حقيقة التوحيد في القلب أو وجود خفي الشرك في النفس وإلى هذا أشار المصنف بقوله (ومن لم
 يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث أنهم وسائط فكانه لم ينفك عن الشرك الخفي سره فليتنق
 الله في تصفية توحيدته عن كدورات الشرك وشوائبه) والله الموفق (الصفة الرابعة أن يكون) من

مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البت والشكوى أو يكون من أهل المروعة ممن ذهب نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش في جلباب التجمل قال الله تعالى يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافا أي لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء بيقينهم أعز بصبرهم وهذا ينبغي أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن برائن أحوال أهل الخير والتجمل فتواب صرف المعروف لهم أضعاف ما صرف إلى المجاهدين بالسؤال * (الصفة الخامسة) * أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله أي حبسوا في طريق الآخرة بعبادة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب لا يستطيعون ضربا في الأرض لأنهم مقصودوا والجنح مقيد والاطراف فهذه الأسباب كان عز رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فخافوها وكان صلى الله عليه وسلم يعطى العطاء على مقدار العيلة

يعطاه (مستترا) حاله عن الناس غامضا فيهم (مخفيا حاجته) وفقره (لا يكثر البت) أي الحزن (والشكوى) مؤثرا الخفاء ذلك على الاظهار (أو يكون من أهل المروعة) وهى قوة نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف عند محاسن الاخلاق وجبل العادات (من ذهب نعمته) باصابة حوادث الدهر (وبقيت عادته) التي كان يعتادها في زمن النعمة (فهو) الفقير في صورة الغنى (يتعيش في جلباب التجمل) أو تلك (قال الله تعالى) في وصفهم تنبيه للجاهلين بوصف المؤمنين (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) أي لظهور وتعففهم عن المسئلة حياء ثم أكد وصفهم وأظهر للخلق تعريفهم ببيانهم وكشفنا لحالهم اذ ستروها بالعفة فقال (تعرفهم بسيماهم) والسيماهى العلامة اللازمة دون الخلق والنسبة الظاهرة (لا يسألون الناس إلحافا أي) بهذه العلامة أيضا تعرفهم ان اشتبهوا عليك بانهم (لا يلحون في السؤال) ثقة وقناعة ولا يلزمون المسؤل حتى يعطيهم وقيل هو نفي للسؤال والإلحاح كقوله * على لا يحب لا يهتدى بمناره * وهو ادخل في التعفف وقيل ومعنى إلحافا لا يلحون بالاغنياء ولا يلحون أهل الدنيا لملة الخداعة (لأنهم) منفردون باحوالهم (أغنياء بيقينهم) بالله (اعز بصبرهم) على مجاهدة النفس والإلحاف مشتق من إلحاف الذى يلحف به فيلزم الجسم يقال ليسوا بمن يفعل ذلك لا يلحون الاغنياء كاللحاف ولا يلحون المسئلة لزمانا كالصنعة كما يلحف بالثوب (وهذا ينبغي أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن برائن أحوال أهل الخير والتجمل فتواب صرف المعروف لهم أضعاف ما صرف إلى المجاهدين بالسؤال) في الطرق والمنازل وبعضهم غنى في صورة فقير وبعضهم اتخذ ذلك ديدناه (الصفة الخامسة أن يكون الرجل الذى يعطيه (معيلا) أي صاحب عيال يقال عيال الرجل اذا صار صاحب عيال أو عيلة وهو الفقر (أو محبوسا) أي ممنوعا (بمرض) بمنعه من التكسب (أو بسبب من الأسباب) الخارجة غير المرض (فيوجد فيه معنى قوله تعالى للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله) وهو متعلق بمحذوف أي اجعلوا صدقاتكم لهؤلاء معنى احضروا في سبيل الله (أي حبسوا في طريق الآخرة) اما (لعيلة) أي فقر (أو ضيق معيشة) بان لا يكفي دخله خروجه (أو إصلاح قلب) بان يشغل به عن التكسب وقيل معنى احصروا في سبيل الله أي أحصرهم الجهاد قيل هم أهل الصفة وكانوا ثمان أربعمائة وهم من فقراء المهاجرين يسكنون ضفة المسجد يستغفرون أوقافهم بالتعلم والعبادة وكانوا يخرجون في كل سرية يبعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وصفهم فقال (لا يستطيعون ضربا في الأرض) أي ذهابا فيها نحو تجارة وتحصيل معاش وإصلاح (لأنهم مقصودوا والجنح مقيد والاطراف بهذه الأسباب) اذ المال للغنى بمنزلة الجنح للطائر يطير في الأرض حيث شاء من البلاد وينبسط في شوائبه كيف شاء من المارد والفقير محصر عن ذلك لا يستطيع له قبض يد أو قدر ورزقه ومن هذا قوله تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشاقيل المال وقيل المعاش ووصفهم بعدم استطاعة الضرب في الأرض يدل على عدم الغنى اذ من استطاع ضربا فيها فهو واجد لدفع من الغنى ويدل على ذلك ما رواه البخارى من حديث أبي هريرة مرفوعا ولا يجد غنى يغنيه والغنى هو اليسار ويغنيه صفته وهو قدر زائد على اليسار اذ لا يلزم من حصول اليسار للمرء أن يغنى به بحيث لا يحتاج الى شيء آخر واللفظ محتمل لان يكون المراد نفي أصل اليسار المقيد بانه يغنيه مع وجود أصل اليسار وعلى الاحتمال الثاني فتأمل (و) قد (كان عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (يعطى أهل البيت القطيع من الغنم) أي طائفة من الغنم وجع القطيع قطعان كرهيف ورغفان (العشرة فما فوقها) ليغنيهم عن الحاجة فيكون له بعددهم أجور أمثالهم من المنفردين اذ هم جماعة نقله صاحب القوت قال اذ كذلك السنة فقدر وبنائه (كان صلى الله عليه وسلم) يعطى العطاء على قدر العيلة (و يعطى المتأهل ضعف ما يعطى العزب ويعطى صاحب العيال ضعف

وسئل عمر رضي الله عنه

عن جهد البلاء فقال
كثرة العيال وقسلة المال
(الصفة السادسة) أن
يكون من الأقارب وذوي
الأرحام فتكون صدقة
وصلة رحم وفي صلة الرحم
من الثواب ما لا يحصى قال
علي رضي الله عنه لأن أصل
أحسن أخواني بدرهم أحب
إلي من أن أتصدق بعشرين
درهما ولأن أصله بعشرين
درهما أحب إلي من أن
أتصدق بمائة درهم ولأن
أصله بمائة درهم أحب إلي
من أن أعق رقبة والاصدقاء
وأخوان الخير أيضا
يقدمون على المعارف كما
يتقدم الأقارب على الأجانب
فليراع هذه الدقائق فهذه
هي الصفات المطلوبة وفي
كل صفة درجات فينبغي أن
يطلب أعلاها فإن وجد من
جمع جملة من هذه الصفات
فهو النخبة الكبرى
والغنية العظمى ومهما
اجتهد في ذلك وأصاب فله
أجران وإن أخطأ فله أجر
واحد فإن أخطأ جر به في
الحال تطهيره نفسه عن صفة
البخل وتأكيده حب الله
عز وجل في قلبه واجتهاده
في طاعته وهذه الصفات
هي التي تقوى في قلبه فتشوقه
إلى لقاء الله عز وجل والآخر
الثاني ما يعود اليه من فائدة
دعوة الاتخذ وهمته فإن
قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل

ما يعطى المترزج ويعطى كل رجل على قدر أهل بيته هذا لفظ القوت قال العراقي لم أجده أصلا ولا في
الدرء من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه النبيء قسمه في يومه فاعطى
الأهل حظين واعطى العزب حظا وقال أنجد حديث حسن اه قلت وأخرجه أبو داود كذلك ولا شأن ان
هذا بمعنى ما ذكره صاحب القوت وتبعه الغزالي وفي المتن لابن الجارود من حديث عوف بن مالك
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاءه شيء وفيه فدعيت فاعطاني حظين وكان لي أهل ووافق
معناه أيضا حديث جابر لما أعطاه ثم أعطاه وقال هذا للبنات عبد الله يعني أخواته فافهم ذلك ثم قال صاحب
القوت وحدثن عن بعض هذه الطائفة قال صحبتنا أقواما كان برهم لنا الألوف من الدراهم انقروا
وجاء آخرون كان برهم لنا المائتين ونحن بين قوم صلحتهم لنا العشرات تخاف أن يجيء قوم شر من هؤلاء
وقال بعض السلف رأينا قوما كانوا يفعلون ولا يقولون ذهب أولئك وجاء قوم يقولون يفعلون وتخاف
أن يجيء قوم يقولون ولا يفعلون وان اتفق ذودين في عيلة من مساكين فذلك غنيمة المتقين وذخيرة
المتقين والمعروف في مثله واقع في حقيقته (وسئل عمر رضي الله عنه) كذا في النسخ والذي في القوت
وسئل ابن عمر رضي الله عنهما (عن جهد البلاء) ما هو (فقال كثرة العيال وقلة المال) وقد جاء في الخبر
أن النبي صلى الله عليه وسلم استعاذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وشماتة الأعداء وسأني في الدعوات
ويروى عن أبي عاصم النبيل أنه قال جهد البلاء في عشرة أشياء جارح سود ورسول بطيء وخادم مذموم
وأمرأة منافرة وخف ضيق وحطب رطب وسنور يعوى وسراج مظلم وبيت يكف ومائدة تنتظر
(الصفة السادسة أن يكون) من يعطيه (من الأقارب) جمع أقرب ويجمع أيضا بالواو والنون ومنه
والأقربون أولى بالمعروف والقربة تختلف فقد تكون قربة وقد تكون بعيدة والقربة القريبة
هي أولى بالتقديم في المواساة (وذوي الأرحام) وهم خلاف الأجانب وأصل الرحم موضع تكون الولد
ثم سميت القربة والوصلة من جهة الولادة رحما (فتكون صدقة وصلة رحم) وله أجر الصدقة وأجر
الصلة (وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى) وفيه أخبار واردة يأتي ذكرها في مواضعها إن شاء الله
تعالى (قال علي رضي الله عنه) ولفظ القوت والأفضل في المعروف أن يؤثر الرجل أخواته من الفقراء
على غيرهم من الأجانب فتدروى عن علي رضي الله عنه (لأن أصل أحسن أخواني بدرهم أحب إلي من أن
أتصدق بعشرين درهما ولأن أصله بعشرين درهما أحب إلي من أن أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة
درهم أحب إلي من أن أعق رقبة) ولأن الله تعالى ضم الاصدقاء إلى الأقارب فكان فضل الصدقة على الصديق
دون البعيد كفضل الصدقة على القربة دون الأبعد لأنه ليس بعد صلة الرحم في معناها أفضل من صلة
الأخوان وكان بعض السلف يقول أفضل الأعمال صلات الإخوان واليه أشار المصنف بقوله (والاصدقاء
وأخوان الخير أيضا يقدمون على المعارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب فاتراع هذه الدقائق) المذكورة
(فهذه من الصفات المطلوبة) ولا يخفى أن (في كل صفة) من الصفات المذكورة (درجات) منها ما هي عليا
ومنها ما هي وسطى (فينبغي أن يطلب أعلاها) أما معرفته بنفسه أو بتعريف من غيره فمن له نفوذ بصيرة
ونور فإسامة إيمانية (فان وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي النخبة الكبرى) للمتقين (والغنية
العظمى) للمتقين (ومهما اجتهد في ذلك وأصاب) في معرفته وادراكه للمطلوب (فله) أجران وإن
أخطأ فله أجر واحد فإن أخطأ جر به في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل وتطهر ماله (وتأكيده
حب الله عز وجل في قلبه) باخراج ما يشغله عنه (واجتهاده في طاعته وهذه الصفات) أي كل من
التطهير والتأكيده والاجتهاد (هي التي تقوى في قلبه) أي تقوى ثمراتها (فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل
واليوم الآخر) الذي هو المطلوب الأعظم الآخر (الثاني ما يعود اليه من فائدة دعوة الاتخذ وهمته فإن
قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل) وقد وردنا عند المنكسرة قلوبهم فاداء صف العطاء لمن هو

متصف بهذا الوصف كان لهمة ودعوته أثرا حسنا (فان أصاب حصل) له (الاجران) المذكوران
(وان أخطأ حصل) له (الاول) وهو المتضمن للتطهير والتأكييد والاجتهاد (دون الثاني فهذا معنى
تضاعف أجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع) وتقدم تحقيق ذلك في كتاب العلم والله أعلم
(الفصل الثالث في القابض) * للصدقة (وأسباب استحقاقه) التي يستحق (ووظائف قبضه)
(بيان أسباب الاستحقاق) *

(اعلم انه لا يستحق الزكاة) أي أخذها (الاحرم سلم) فخرج العبد والكافر وشرط في المسلم وصفان
(ليس به أشمى ولا مطلب) قطعاً ولا مولى لهم على الاصح والهاشمي من ولدها شمس ثالث جده رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر
وهو قريش وفي عبد مناف ثلاث أبطن بنو المطلب وبنو عبد شمس وبنو نوفل وهم أولاد عبد مناف
ومن بني المطلب الامام الشافعي رضي الله عنه وهو الامام أبو عبد الله محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان
ابن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد بن زيد بن هاشم بن المطلب ومن بني عبد شمس بنو أمية ومنهم
الاعباس والعنابس وبنو المطلب يد مع بني هاشم جاهلية واسلاماً كما ان بني نوفل يد مع بني أمية
وانقرض جميع أولاد هاشم من الذي كورسوى السيد عبد المطلب فلا عقب لهاشم الا من عبد المطلب
لا غير فاذا قيل بنو هاشم فالمراد به بنو عبد المطلب كما انه اذا قيل بنو النضر بن كلاب بن خزيمة فالمراد به بنو
فهر وهو قريش بن مالك بن النضر اذا عتب له الامنه هكذا ذكره أئمة النسب (انصف بصفة من
صفات الاصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل) وهو قوله تعالى انما الصدقات للفقراء
والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من
الله والله عليم حكيم قال صاحب الكشف ذكر الصدقات لبشمل أنواعها وقوله انما للعصر فيقتضي حصر
جنس الصدقات على الاصناف المعدودة ولا من يختص بهم لا يتجاوز الى غيرهم كأنه قيل انما هي لهم
لا لغيرهم وعدل عن اللام الى في الاربعة الاخيرة ليؤذن انهم أرسخ في استحقاق الصدق عليهم من
سبق ذكره ولان في اللوعاء وتكرار في من قوله وفي سبيل الله وابن السبيل يؤذن بترجيح لهماذين على
الرقاب والغارمين اهـ (ولا تصرف زكاة الى كافر) وبه قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد لقوله صلى
الله عليه وسلم لعاذ خذ من أغنيائهم ورد الى فقرائهم والمأخوذ من أغنياء المسلمين فكذا المدفوع الى
فقرائهم وخالفهم زفر من أغنيائهم لا يجوز دفع الصدقة الى الذي لقوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين
لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا اليهم الآية ولقوله تعالى انما
الصدقات للفقراء الى غير ذلك من النصوص من غير قيد بالاسلام والتقيد بزيادة وهو نسخ على ما عرف
في موضعه ولهذا جاز صرف الصدقات كلها اليهم بخلاف الحربى المستأمن حيث لا يجوز دفع الصدقة اليه
بدليل الآية المتقدمة ودليل الجماعة حديث معاذ السابق فان قيل حديث معاذ خبر الواحد فلا يجوز
الزيادة به لانه نسخ قلنا النص مخصوص بقوله تعالى انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين الآية
وأجبعوا على ان فقراء أهل الحرب خرجوا من عموم الفقراء فجاء تخصيصه بعد ذلك بخبر الواحد والقياس
مع ان أبا زيد الدبوسي ذكر ان حديث معاذ مشهور ومقبول بالاجماع فجاء تخصيص بمثله وأما دفع غير
الزكاة من الصدقات كصدقة الفطر والكفارات الى الكافر فقال الشافعي لا يجوز أيضاً ووافقه أبو يوسف
ودليلهما حديث معاذ وهذا لا يجوز صرف الزكاة اليه فصار كالحربي وقال أبو حنيفة ومحمد لا يجوز ودليلهما
عموم قوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين الآية ولولا حديث معاذ لكان لا يجوز صرف
الزكاة الى الذي والحربي خارج بالنص وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة عن سلمة بن
لأصدقوا الاعلى أهل دينكم فاتل الله تعالى ليس عليك هداهم الى قوله وما تنفقوا من خير يوف اليكم

فان أصاب حصل الاجران
وان أخطأ حصل الاول دون
الثاني فهذا تضعف أجر
المصيب في الاجتهاد ههنا
وفي سائر المواضع والله أعلم
(الفصل الثالث في القابض)
وأسباب استحقاقه ووظائف
قبضه

(بيان أسباب الاستحقاق)
اعلم انه لا يستحق الزكاة
الاحرم سلم ليس به أشمى ولا
مطلب انصف بصفة من
صفات الاصناف الثمانية
المذكورين في كتاب الله
عز وجل ولا تصرف زكاة
الى كافر

فقال صلى الله عليه وسلم تصدقوا على أهل الأديان وهو باطلاقة يتناول الزكاة لكن خرجت منه حديث
 معاذ (ولا إلى عبد) ولومدبرا أو معلقة بصفة أو أم ولد للعموم الخروج عن ملكه أو مكاتب أو لوعبد
 للغير على الإطلاق وبه قال مالك وأحمد وقال أصحابنا لا يجوز دفع الزكاة إلى عبد نفسه ومكاتبه ومدره
 وأم ولده ولا إلى عبد لغني لأن الملك واقع للمولى إذا لم يكن عليه دين يحيط برقبته وكسبه وإن كان عليه
 دين يحيط به ما جاز عند أبي حنيفة خلافا لصاحبه بناء على أن المولى يملك كسبه عندهما وعند لا يملك
 فصار كالمكاتب وفي الذخيرة إذا كان العبد زمننا وليس في عيال مولاه ولا يحد شيئا يجوز وكذا إذا كان
 مولاه غائباً روى ذلك عن أبي يوسف ولا يجوز دفعها إلى معتق البعصر عند أبي حنيفة لأنه كالمكاتب
 عنده وعندهما إذا اعتق بعضه عتق كله وصورته أن يعتق مالك الكل جزأشأنه أو يعتقه شريكه
 فيستعيه السالك فيكون مكاتباً له إذا اختار التضمين أو كان اجنبياً عن العبد جاز له أن يدفع الزكاة
 إليه لأنه كالمكاتب الغير (ولا إلى هاشمي ولا مطلي) أي أولاد هاشم والمطلب قال النووي في الروضة فلو
 استعمل هاشمي أو مطلي لم يحل له سهم العامل على الأصح ولو انقطع خمس الخمس من بني هاشم وبني المطلب
 لحل بيت المال من الفداء والغنيمة أو لاستيلاء الظلمة عليهم يعطوا الزكاة على الأصح الذي عليه
 الأكثر ونجوزه الاصطغري واختاره القاضي أبو سعد الهروي ومحمد بن يحيى اه وقال ابن هبيرة
 في الإفصاح اتفقوا على أن الصدقة المفروضة حرام على بني هاشم وهم خمس بطون آل عباس وآل علي
 وآل جعفر وآل عقيل وولد الحرث بن المطلب واختلفوا في بني المطلب هل يحرم عليهم فقال أبو حنيفة
 لا يحرم عليهم وقال مالك والشافعي يحرم عليهم وعن أحمد روايتان أظهرهما أنه حرام عليهم اه قال
 أصحابنا ودليل حرمة الصدقة على بني هاشم ما رواه مسلم أن هذه الصدقات انما هي أو ساخ الناس وانما
 لا تحل لمحمد ولآل محمد وروى البخاري عن أهل بيت لا تحل لنا الصدقة ويجمعهم ثلاث عنات وجيم
 وحامو مواليهم كساداتهم وفائدة تخصيصهم بالذكر جواز الدفع إلى بعض بني هاشم وهم بنو أبي لهب لأن
 حرمة الصدقة كرامة لهم استحقوها بنص النبي صلى الله عليه وسلم في الجاهلية والاسلام ثم سار ذلك
 إلى أولادهم وأبوه لهب آذى النبي صلى الله عليه وسلم وبالغ في إذيتة فاستحق الإهانة قال أبو نصر
 البغدادي وما عدا المذكورين لا تحرم عليهم الزكاة وقال في الهداية ولا يدفع إلى بني هاشم قال الشارح
 هذا ظاهر الرواية وروى أبو عصمة عن أبي حنيفة أنه يجوز في هذا الزمان وانما كان مستعاف في ذلك الزمان
 وعنه وعن أبي يوسف أنه يجوز أن يدفع بعض بني هاشم إلى بعض زكائهم وظاهر ما روى من قوله صلى
 الله عليه وسلم يا بني هاشم إن الله كره لكم غسالة أيدي الناس وأوساخهم وعوضكم منها بخمس الخمس
 لا ينفية للقطع بان المراد بالناس غيرهم لأنهم المخاطبون بالخطاب المذكور عن آخرهم والتعويض
 بخمس الخمس عن صدقات الناس لا يستلزم كونه عوضاً عن صدقات أنفسهم لكن هذا اللفظ غريب
 والمعروف ما عند مسلم أن الصدقة لا تنبغي لآل محمد انما هي أو ساخ الناس ونقل الطحاوي في تبين
 المشكل عن أبي يوسف ومحمد تحريم الصدقة مطلقاً على بني هاشم سواء كانت مفروضة أو غيرها قال
 واختلاف عن أبي حنيفة في ذلك فروى عنه أنه قال لا بأس بالصدقات كلها على بني هاشم وذهب في ذلك
 إلى أن الصدقات انما كانت حرمت عليهم لأجل ما جعل لهم في الخمس من سهم ذوي القربى فلما انقطع
 ذلك عنهم ورجع إلى غيرهم بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم حل لهم ما قد كان محرماً عليهم من أجل
 ما قد كان أحل لهم وقد حدثني سليمان بن شعيب عن أبيه عن محمد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل
 قول أبي يوسف فهذا تأخذ ولا يكره للهاشمي أن يكون عاملاً على الصدقة وكان أبو يوسف يكره ذلك
 إذا كانت جعالة منها قال لأن الصدقة تخرج من مال المصدق إلى الأصناف التي سماها الله تعالى في مال
 المصدق بعضها وهي لا تحل له ونالقه آخرون وقالوا لا بأس أن يحتل منها الهاشمي لأنه انما يحتل على

ولا إلى عبد ولا إلى هاشمي
 ولا مطلي

وذلك قد يحل للاغنياء فلما كان هذا لا يحرم على الاغنياء الذين يحرم عليهم غناهم الصدقة كان كذلك
 أيضا في النظر لا يحرم على بنى هاشم الذين يحرم عليهم أنفسهم الصدقة وحديث بريرة هو عليها صدقة
 ولناهدية دليل على ذلك فلما كان ما تصدق به على بريرة جازا للنبي صلى الله عليه وسلم أكله لانه انما ملك
 بالهدية جازا أيضا للهاشمي ان يجتمع من الصدقة لانه انما ملكه بعمله لا بالصدقة فهذا هو النظر وهو أصح
 مما ذهب اليه أبو يوسف رحمه الله في ذلك والله أعلم اه وأما دليل عدم جواز أخذها المولى بنى هاشم فما
 رواه أبو داود والترمذ والنسائي والطبراني من حديث أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا من بنى مخزوم على الصدقة فقال لابي رافع اصحبني فانك تصيب
 منها قال حتى آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسأله فأسأله فقال مولى القوم من أنفسهم وانما التحل
 لنا الصدقة قال الترمذي حديث حسن صحيح وكذا صححه الحاكم (أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف
 اليهما اذا قبض عنهما وليهما) بشرط ان يكونا فقيرين وقال أصحابنا لو دفعها الى الصبي الفقير غير العاقل
 والمجنون فإنه لا يجوز وان دفعها الصبي الى أبيه قالوا كلوا ووضع زكاته على دكان فله الفقير وقبضها لا يجوز
 فلا بد لك من ان يقبضها لهما الاب أو الوصي أو من كان في عياله من الاقارب أو الاغنياء الذين يقولونه
 فان كان الصبي مراهقا أو بعقل القبض بان كان لا يربى به ولا يتخدد عنه يجوز ولو وضع الزكاة على يده
 فأنتم بها الفقراء جاز والدفع الى المعتوه مجزئ وبقيت ههنا مسائل ينبغي التنبيه لها فنهنا قال أصحابنا لا يجوز
 ان يبنى بالزكاة المسجد لان التملك شرط فيها ولم يوجد وكذا التبنى القناطر والسقايات واصلاح الطرقات
 وكراب الانهار والحج والجهاد وكل ما لم تملك فيه ماله قال مالك والشافعي وأحمد ومنها انه لا يجوز عندنا ان
 يكفن به اميت ولا يقضى به ادين الميت لانعدام ركنها وهو التملك وبه قال مالك والشافعي وأحمد اما
 التسكين فظاهر لاستحالة تملك الميت ولهذا لو تبرع شخص بكفنه ثم أخرجته السباع وأكلته يكون
 الكفن للمعتبر عبه لا للورثة الميت وأما قضاء دينه فان قضاء دين الحي لا يقتضى التملك من المدين بدليل
 انه لو تصادقا ان لادين عليه يسترده الدافع وليس للمدين ان يأخذه وذكر السمرجى في شرح الهداية
 معزى الى المحيط والمفيد انه لو قضى به ادين حتى أوميت بأمره جاز ومنها انه لا يجوز ان يشتري بها عبدا
 فيعتق خلافا لما لك فانه قال تعتق منها الرقبة ويكون الولاء للمسلمين كما سأتى والحيلة في هذه الاشياء ان
 يتصدق بها على الفقير ثم يأمره ان يفعل هذه الاشياء فيحصل له ثواب الصدقة ويحصل للفقير ثواب هذه
 القرب ومنها انه لا يجوز دفعها الى أصوله وهم الابوان والجدود والجدات من قبل الاب والام وان علوا
 ولا الى فروعه وان سفلا لان بين الاصول والفروع اتصالا في المنافع لوجود الاشتراك ما بينهم عادة خلافا
 لما لك فانه قال من وراء الجد والجدة يجوز دفعها اليهم وكذلك الى بنى البنين لسقوط نفقتهم عنده ومنها
 انه لا يجوز عندنا دفعها الى زوجته كما لا يجوز لها دفعها الى زوجها وفي الثانية خلاف الشافعي وأبي يوسف
 ومحمد واحتجوا بحديث زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت كنت في المسجد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم في المسجد فقال تصدقن ولومن حليمكن وكانت زينب تنفق على عبد الله وايتام في حجرها فقالت لعبد
 الله سل رسول الله صلى الله عليه وسلم يجزئني عني ان أنفق عليك وعلى ايتام في حجرى من الصدقة قال
 سلى أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت امرأة من
 الانصار على الباب حاجتها مثل حاجتى فراعنا بلال فقلت سل لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يجزئ
 عني ان أتصدق على زوجى وايتام في حجرى من الصدقة وقلنا لا تخبر بنا قال فدخل فأسأله فقال من هما
 قال زينب قال أى الزيانب هى قال امرأة عبد الله فقال نعم يكون لها أجر القرابة وأجر الصدقة وأجاب
 عن هذا الحديث من قال بعدم الجواز ان تلك الصدقة انما كانت من غير الزكاة وقد بين ذلك في رواية
 أخرى لهذا الحديث فيما رواه هشام بن عروة عن أبيه عن عبيد الله بن عبد الله عن رابعة بنت عبد الله

أما الصبي والمجنون فيجوز
 الصرف اليهما اذا قبض
 وليهما

امرأة عبد الله بن مسعود وكانت امرأة صنعاء وليس لابن مسعود مال فكانت تنفق عليه وعلى ولده منها فقالت لقد شغلتنى والله أنت وولدك عن الصدقة فما استطيع ان أصدق معكم بشئ فقال ما أحب ان لم يكن في ذلك أجران تفعلين فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم هي وهوقالت يا رسول الله انى امرأة ذات صنعة أبيع منها وليس لولدى ولا زوجى شئ فشغلونى فلا أصدق فهل لى فيهم أجر فقال لك في ذلك أحراما انفق عليهم فانفق عليهم ففهم ان تلك الصدقة مما لم تكن فيه زكاة ورأطه هذه هي زينب امرأة عبد الله لانعلم ان عبد الله كانت له امرأة غير هاني زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدل على ما ذكرنا قولها كنت امرأة صنعاء أصنع بيدي فأبيع من ذلك فانفق على عبد الله وعلى ولده منى وقد اجعوا انه لا يجوز للمرأة ان تنفق على ولدها من زكاتها فلما كانت ما تنفق على ولدها وليس من الزكاة فكذلك ما أنفقت على زوجها ليس هو أيضا من الزكاة وقد روى عن أبي هريرة أيضا ما يدل على ذلك وفيه فأتت امرأة عبد الله بن مسعود بحلى لها فقالت تصدق بهذا يا رسول الله فقال لها تصدق على عبد الله وبنيه ٧ فانهم لم يوضع ذلك الصدقة بكل الحلى وذلك من التطوع لامن الزكاة لان الزكاة لا توجب الصدقة بكل المال وانما توجب بجزء منه فقد بطل بما ذكرنا ان يكون في حديث زينب ما يدل ان المرأة تعطى زوجها من زكاتها ما اذا كان فقيرا والله أعلم ومنها انه لا يجوز دفعها الى طفل الغنى لانه يعد غنيا بيسار أبيه بخلاف ما اذا كان كبير الالة لا يعد غنيا بجمال أبيه وان كانت نفقته عليه ولا فرق في ذلك بين الذكور والانثى وبين ان يكون في عيال الاب أو لم يكن في الصحيح وبخلاف امرأة الغنى لانها لا تعد غنية بيسار الزوج وبقدرة النفقة لا تصير موسرة ومنها انه اذا تحرى وغلب على ظنه انه مصرف ودفع فهو جائز أصاب أو أخطأ عند أى حنيفة ومحمد خلافا لابي يوسف اذا تبين خطؤه واذا دفعها ولم يخطر بباله انه مصرف أم لا فهو على الجواز الا اذا تبين انه غير مصرف ولو اذ دفعها وهو شاك ولم يتحرر أو تحرى ولم يظهر له انه مصرف أو غلب على ظنه انه ليس بمصرف فهو على الفساد الا اذا تبين انه مصرف ثم قال المصنف (فلنذكر صفات الاصناف الثمانية) المذكورة في الآية (الصنف الاول الفقراء) جمع الفقير (والفقير) فعيل بمعنى فاعل يقال فقر فقران باب تعب اذا قل ماله قال ابن السراج ولم يقولوا فقرا أى بالضم استغنوا عنه بافتقر وقد اختلف أئمة اللغة والفقه في حده وحد المسكين اختلافا كثيرا ونقل صاحب المصباح عن ابن الاعرابي انه قال المسكين هو الفقير وهو الذى لا شئ له ففعلهما سواء اه وهذا حكاه ابن عبد البر عن ابن القاسم وسائر أصحاب مالك وفيه كلام سيأتى وبجمل القول ان الفقير اسوأ حالا من المسكين عند الشافعي وهو قول لابي حنيفة واليه مال الاصمعي وأبو جعفر أحمد بن عبيد الله وقال محمد بن يحيى تلميذ المصنف وهو الصحيح عندى لان الله عز وجل بدأ به وقال صاحب القوت وهو عندى كذلك من قبل ان الله قدمه على الاصناف فبدأ به فدل انه هو الاحوج فالاحوج أو الافضل فالأفضل وعند ابى حنيفة بالعكس وهو قول ابن السكيت ومال اليه يونس بن حبيب وابن قتيبة واختاره أبو اسحاق المروزي من الشافعية كما نقله في الروضة ولكل وجه يأتي بيانه وقد شرع المصنف في بيان الفقير فقال (هو الذى ليس له مال ولا قدرة على التكسب) الذى يقع موقعان حاجته فلذى لا يقع موقعان حاجته كن يحتاج عشرة ولا يملك الا درهمين أو ثلاثة فلا يسلمه ذلك اسم الفقير وكذا الدار التى يسكنها والثوب الذى يلبسه متجمل به وذكره صاحب التهذيب وغيره ولم يتعرضوا لعمده الذى يحتاج الى خدمته وهو فى سائر الاصول ملحق بالمسكين قاله الرافعي زاد النورى فقال قد صرح ابن كعب في كتابه التجريد بانه كالمسكين وهو متعين والله أعلم ثم المفهوم من قول المصنف ولا قدرة على التكسب أى أصله وليس كذلك بل الاعتبار في محزه عن التكسب محزه عن كسبه يقع موقعان حاجته كما قدرته أولا (فان كان معه قوت يومه) أى مائة قوت يومه ويتعيش (وكسوة حاله) بما يليق به (فليس بفقير ولكنه مسكين وان كان معه نصف قوت

فلنذكر صفات الاصناف
الثمانية * (الصنف الاول
الفقراء) * والفقير هو
الذى ليس له مال ولا قدرة له
على التكسب فان كان معه
قوت يومه وكسوة حاله فليس
بفقير ولكنه مسكين وان
كان معه نصف قوت

يومه) أي ما يكفيه في أحد الوقتين (فهو فقير وإن كان معه قميص) وهو الثوب الذي يلبس تحت الثياب سواء كان من قطن أو كان (وليس معه منديل) وهو ثوب يتمسح به يقال تمندل وتمندل (ولا خف) وهو ما يلبس في الرجل (ولا سراويل) وهي أعجمية وبعضهم يظن أنها جمع لانه على وزن الجمع (ولم تكن قيمة القميص بحيث تنفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء) أي بحالهم (فهو فقير لانه في الحال قد عدم ما هو محتاج اليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى ستر العورة) كما شرطه بعضهم (فإن هذا غلو) وتجاوز عن الحد (والغالب أنه لا يوجد مثله) وفي نسخة مثل هذا (ولا يخرج منه عن الفقر كونه معتادا للسؤال) ومعر فابه (فلا يجعل السؤال كسبا) أي فأنما تمام الكسب ولو تيسر له منه وقال النووي في الروضة ولا يشترط في الفقير الزمانة والتعفف عن السؤال على المذهب وبه قطع المعتبرون وقيل قولان الجديد كذلك والقديم يشترط (بخلاف ما لو قدر على كسب ما فان ذلك يخرج منه عن الفقر) اقدرته على الكسب (فان قدر على الكسب بألة وليس له آلة فهو فقير) لانه في حكم العاجز كان يكون نجارا مثلا وليس معه القدر والشار (ويجوز أن يشتري له آلة) ولكن الآلات تتفاوت فمنها ما يشتد الاحتياج اليه ولا يتم الكسب بدونه وهو المراهنة ومنها ما ليس كذلك والصنعة الواحدة تستدعي آلات ثم أشار الى ما يعتبر في الكسب فقال (فان قدر على كسب ما لا يليق بمروءته وبحال مثله فهو فقير) أي ان المعتبر في الكسب أن يكون مما يليق بمروءته وبحاله (وان كان متفقا) أي مشتغلا ببعض العلوم الشرعية كالفقه مثلا والحديث أو التفسير أو ماله حكم هؤلاء (ويمنعه الاشتغال بالكسب عن النفقة) أي لو أقبل على الكسب لانتفع عن التحصيل (فهو فقير) حلت له الزكاة (ولا تعتبر قدرته) على الكسب ومفهومة أنه لو كان مشتغلا بغير العلوم الشرعية كالمنطق والكلام والفلسفة والرياضة لا يدخل في هذا (وان كان متعبدا) بأن يكون معطلا معتكفا في مدرسة أو رباط مقصرا على الأذكار والعبادات (يمنعه الكسب من وظائف العبادات وأيراد الاوقات) الليلية والنهارية (فليكتسب قدرته) أي على قدرها (لان الكسب أولى به) وهذه عبادة نفعها قاصر على نفسه فلا تحل له الزكاة مع القدرة على الكسب والمشتغل بالعلوم الشرعية ليس كذلك فان نفعها متعد الى الغير وعلى هذا من لا يتأق من تحصيل العلوم الشرعية فلا يحل له أخذ الزكاة أيضا مع القدرة على الكسب صرح به الرافعي وقال النووي هذا الذي ذكره في المشتغل بالعلم هو المعروف في كتب أصحابنا واذكر الدارمي فيه ثلاثة أوجه أحدها يستحق والثاني لا والثالث ان كان نجيبا ربحي تفقهه ونفع الناس به استحق والا فلا من أقبل على نوافل العبادات والكسب بمنعه عنها وعن استغراق الوقت بها لا تحل له الصدقة واذالم يجد الكسب من يستعمله حلت له الزكاة ثم استدل المصنف على أولوية الكسب مع القدرة للمتعبدين فقال (قال النبي صلى الله عليه وسلم الكسب) كذا في نسخ الكتاب وفي نسخة العراقي طلب الحلال (فريضة بعد الفريضة) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن مسعود بسند ضعيف اه قلت ولفظهما كسب الحلال وهكذا رواه القضاة في مسند الشهاب كلهم من طريق عباد بن كثير عن الثوري عن م صور عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود به مرفوعا وقال الهيثمي في تدرجه عباد وهو ضعيف وقال أبو أحمد الفراء يسئل عن حديث عباد في الكسب فاذا انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كان قاله قال الحافظ السخاوي في المقاصد وله شواهد بعضها يؤيد كد بعضا منها طلب الحلال واجب على كل مسلم رواه الطبراني في الاوسط والديلمي عن أنس واسناد الطبراني حسن ومنها طلب الحلال جهاد رواه القضاة في مسند الشهاب من طريق محمد بن الفضل عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس وهو عند أي نعيم في الخلية ومن طريق الديلمي عن ابن عمر وقد روى في حديث ابن مسعود السابق أيضا بلفظ طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة أي بعد المكتوبات الخمس وسبق في كتاب الحلال والحرام الكلام على هذا ان شاء الله تعالى

يومه فهو فقير وإن كان معه قميص وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تنفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير لانه في الحال قد عدم ما هو محتاج اليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي ان يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى ستر العورة فان هذا غلو والغالب انه لا يوجد مثله ولا يخرج منه عن الفقر كونه معتادا للسؤال فلا يجعل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على كسب فان ذلك يخرج منه عن الفقر فان قدر على الكسب بألة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وان قدر على كسب لا يليق بمروءته وبحال مثله فهو فقير وان كان متفقا ويمنعه الاشتغال بالكسب عن النفقة فهو فقير ولا تعتبر قدرته وان كان متعبدا بمنعه الكسب من وظائف العبادات وأيراد الاوقات فليكتسب لان الكسب أولى من ذلك قال صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة بعد الفريضة

قال المصنف (وأراد به السعي في الاكتساب) مع القدرة (وقال عمر رضي الله عنه كسب في شبهة خير من مسئلة) قال الشهاب القليوبي في البدور المنورة اكتسب ولومن شبهة ولا تكن عولة على الناس هو من كلام مالك اهـ وكأنه أراد به الامام المشهور هذا هو المفهوم عند الاطلاق ويحتمل أن يكون مالك بن دينار والله أعلم (وان كان مكتفياً بنفقة أبيه أو من تجب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقير) قال في الروضة المكتبة بنفقة أبيه وغيره من تلزمه نفقته والفقيرة التي ينفق عليها زوج غني هل يعطيان من سهم الفقراء يبنى على مسئلة وهي لو أوصى أو وقف على فقراء أقر به فقراء فمكنا في أقر به هل يستحقان سهماً من الوقف والوصية فيه أربعة أوجه أحها لاقاله أبو زيد والحضري وصححه الشيخ أبو علي وغيره والثاني نعم قاله ابن الحساد والثالث يستحق القريب دون الزوجة لاستحقاق عوضها وتستقر في ذمة الزوج قاله الاودني والرابع عكسه ففي مسئلة الزكاة ان قلنا لاحق لهما في الوقف والوصية فالزكاة أولى والافيعطيان على الاصح وقيل لا يعطيان

* (فصل) * ان كان عليه دين فيمكن أن يقال القدر الذي يؤدي به الدين لاعتبر به في منع الاستحقاق وفي فتاوى صاحب التهذيب أنه لا يعطى سهم الفقراء حتى يصرف ما عنده الى الدين قال ويجوز أخذ الزكاة لمن ماله على مسافة القصر الى أن يصل الى ماله ولو كان له دين مؤجل فله أخذ كفايته الى حلول الاجل وقد تردد الناظر في اشتراط مسافة القصر (الصف الثاني المسكين والمسكين) بكسر الميم هي اللغة المشهورة مفعل من سكن المتحرك سكنوا ذهب حركته سمي به لسكونه الى الناس وفي لغة بني أسد بفتح الميم والمرأة مسكينة والقياس حذف الهاء لان بناء مفعل ومفعول في المؤنث لا تحقه الهاء نحو امرأة معطير ومكسال لكنهما حلت على فقيرة فدخلت الهاء كذا في المصباح وقد تقدم أن أئمة اللغة والفقه اختلفوا في حده كما اختلفوا في حد الفقير وان المسكين أحسن حالا من الفقير عند أصحاب الشافعي وقد أشار المصنف الى ذلك فقال (هو الذي لا يفي دخله في اليد من معاملة الدنيا لا يفي (بخرجه) الذي يصرفه على نفسه وعائلته (فقد يملك ألف درهم وهو مسكين) لسعة ما يخرجه فلا يفيه هذا القدر بل وأكثره (وقد يملك الأفا) يكسر به الخطاب (وجبالاً) بربطه فيحمله على ظهره ويبيعه (وهو غني) لانه يكفيه ما يتحصل منه (الدورة) تصغير الدار (التي يسكنها) هو وعياله (والثوب الذي يستره على قدر حاله) وحال امثاله (لا يسلبه) اسم (المسكين) وكذلك اثاث البيت من فرش وغطاء ونحو ذلك (اعني ما يحتاج اليه وذلك مما يليق به) وبأمثاله وفي الروضة المسكين هو الذي يملك ما يقع موقعاً من كفايته ولا يكفيه بان احتاج الى عشرة وعنده سبعة أو ثمانية وفي معناه من يقدر على كسب ما يقع موقعاً ولا يكفي وسواء كان ما يملك من المال نصيباً أو أقل أو أكثر ولا يعتبر في المسكين لتعفف عن السؤال قطع بذلك أكثر الاصحاب ومنهم من نقل عن القديم اعتباره قال والمعتبر من قولنا موقعاً من كفايته حاجته الطعام والمشرب والملبس والمسكن وسائر ما لا بد منه على ما يليق بالحال من غير اسراف ولا تقتير للشخص ولمن هو في نفقته وقال الرافعي سئل المصنف عن القوى من أهل البيوت الذين لم تجر عادتهم بالتكسب بالبدن هل له أخذ الزكاة فقال نعم قال وهذا جار على ما سبق ان الاعتبار حرفة تليق به ثم قال المصنف (وكذا كتب الفقه) للفقير (لا يخرجه عن المسكنه) فانما يحتاج اليها (واذا لم يملك سوى الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر) كالذي ملك ثوباً يلبسه (وحكم الكتاب حكم الثوب واثاث البيت فانه محتاج اليه) أي الى كل من الثوب والاثاث (ولكن ينبغي ان يحتاط في فهم الحاجة بالكتاب) الذي عنده (فالكتاب محتاج اليه لثلاثة اغراض) لا غير (التعليم والاستفادة والتفرج بالمطالعة) أي فسا كان لغير هذه الاغراض الثلاثة كالجارة أو المماهة بين اقاربه كما يفعل ارباب الاموال الجاهلون بالعلم فانه خارج عن هذا البحث (امام الحاجة التفرج بالمطالعة فلا تعتبر) أي لا تعد حاجة (كافتناء كتب الاشعار) من دواوين الشعراء الماضين جاهلية واسلاماً أو

وأراد به السعي في الاكتساب
وقال عمر رضي الله عنه
كسب في شبهة خير من مسئلة
وان كان مكتفياً بنفقة أبيه
أو من تجب عليه نفقته فهذا
أهون من الكسب فليس
بفقير * (الصف الثاني
المساكين) * والمسكين
هو الذي لا يفي دخله بخرجه
فقد يملك ألف درهم وهو
مسكين وقد لا يملك الا فاساً
وجبالاً وهو غني والدورة التي
يسكنها الثوب والذي يستره
على قدر حاله لا يسلبه اسم
المسكين وكذا اثاث البيت
أعني ما يحتاج اليه وذلك
ما يليق به وكذا كتب الفقه
لا يخرجه عن المسكنه واذا
لم يملك الا الكتب فلا تلزمه
صدقة الفطر وحكم الكتاب
حكم الثوب واثاث البيت
فانه محتاج اليه ولا يبغي
ان يحتاط في فهم الحاجة
بالكتاب فالكتاب محتاج
اليه لثلاثة اغراض التعليم
والاستفادة والتفرج
بالمطالعة أمام الحاجة التفرج

فلا تعتبر كافتناء كتب الاشعار

وقوارنج الاخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع (١٤٠) في الآخرة ولا يجري في الدنيا لا يجري الفرج والاستئناس فهذا يباع في الكفارة وزكاة

المتأخرين منهم سواء كانت الأشعار من الجاسيات أو المختارات من مدائح الملوك أو الأغنياء أو غيرهم (وقوارنج الاخبار) الماضية والقصاص السالفة سواء كانت من أخبار بدء العالم أو أحوال الأنبياء السالفين أو الملوك الماضين أو الوقائع المكانية في العالم (وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجري) أي لا ينفع (في الدنيا لا يجري الفرج) وارتضاء النظر فيه (والاستئناس) فالنفوس مشغوفة إلى هذه الترهات وقد انقطع بها خلق كثير عن تحصيل ما هو أهم (فهذا يباع في الكفارة وزكاة الفطر ويمنع اسم المسكنة) عنه فلا يعطى سهم المساكين (وأما حاجة التعليم أن كان لأجل الكسب كالمؤدب) للأطفال في البيوت (والمعلم) غيره (والمدرس) في الربط والمدارس كل هؤلاء (بأجرة) معلومة (فهذه آلتها) أي يستعين بها على تأديبه وتعليمه وتدريبه فلا يتبع في الفطرة وحكمها (كأدوات الخياطين) كالمقص والنزاع واللوح (وكذا) أدوات (سائر المحترفين) المكتسبين بالحرف والصنائع (وإن كان يدرس) لا الأجرة بل (للقيام بفرض الكفاية) عن غيره ممن هو في البلد (فلا يتبع أيضا ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لأنهم بحاجة مهمة) في حقه (وأما حاجة الاستفادة والتعليم من الكتاب كادخاره كتاب طب ليعالج به نفسه) أن احتياج الأمر إليه (أو كتاب وعظ ليطالعه ويتعظ به) في خلواته (فإن كان في البلد طبيب) يرجع إليه في معرفة الأمراض والمعالجات (وواعظ) يعظ الناس في كل أسبوع مرة مثلا (فهذا مستغنى عنه) بهما (وإن لم يكن) في البلد طبيب ولا واعظ (فهو محتاج إليه) ولا بد (ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعمدة) تمضي عليه (فينبغي أن يضبط هذه الحاجة والأقرب أن يقال) في ضبط مدة الحاجة (ملا يحتاج إليه في السنة فهو مستغنى عنه) غير محتاج إليه (فإن من فضل عن قوت يومه شيء لزمته الفطرة) كما تقدم ذكره (فإن قدرنا حاجة القوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة فلا يتبع ثياب الصيف) وهي البيض الخفيفة المحمل (في الشتاء ولا ثياب الشتاء) وهي المألوفات الثقيلة المحمل (في حكمها الفراء) (في الصيف والكتب بالثياب والأثاث أشبه) في الاحتياج إليها فهذا مقدار ضبط الحاجة (وقد يكون له من كتاب) واحد (نسختان فلاحاجة) له (إلى أحدهما) فإنه قد حصل الاستغناء بالثانية (فإن قال أحدهما أصح) وقد قبلت على نسخة المصنف أو هي بخط المصنف مثلا (والأخرى أحسن) وروقا وخطا (فإنما محتاج إليهما قلنا) له (أكتف بالأصح) منهما (وبع الأحسن ودع التفرج والترفع وإن كانتا نسختين) وفي نسخة وإن كان نسختان (من علم واحد أحدهما بسيطة) أي مسائلها كالتسهيل لابن مالك في النحو (والأخرى جسيمة) كشرح الأشموني على الألفية (فإن كان مقصوده الاستفادة) لنفسه (فليكتف بالبسيط) فإن فيه له مقبعا (وإن كان قصده التدريس) وإفادة الغير (فيحتاج إليهما) جميعا (اذني كل واحدة فائدة ليست في الأخرى) وتندقل النووي هذا السياق بتمامه في الروضة ثم قال وهو حسن الأقوله في كتاب الوعظ أنه يكتفي بالواعظ ولا يخفى أنه ليس كل أحد ينتفع بالواعظ كانتفاعه في خلوته وعلى حسب ارادته اهـ

* (فصل) وقال أصحابنا الكتب مالم تكن معدة للتجارة لا تجب فيها الزكاة وإن ساوت نصيبا سواء كان مالها أهلا لها أو لم يكن وإنما يفرق الحال بين الأهل وغيره إن الأهل إذا كان محتاجا لها للتدريس وغيره لا يخرجها عن الفقر فلا يأخذ الزكاة إلا أن يفضل عن حاجته ما يساوي نصيبا كان يكون عنده من كل تصنيف نسختان وقبل ثلاث والمختار الأول بخلاف غير الأهل فإنه يخرجها عن الفقر فيحرم عليه أخذ الزكاة لأن حرمة أخذها تعلقت بذلك قدر نصاب غير محتاج إليه وإن لم يكن ناميا لأن النماء ليس بشرط لحرمة أخذ الزكاة بل هو شرط لوجوبها عليه ثم إن المراد بالكتب كتب الفقه والحديث والتفسير أما كتب الطب والنجوم والخوف معتبرة في المنع مطلقا هكذا قالوا والذي يقتضيه النظر أن نسخة من النجوم أو نسختين على الخلاف لا يعتبر من النصاب وكذا من أصول الفقه والكلام غير المخلوط بالأداء بل مقصور على

الفطر ويمنع اسم المسكنة وأما حاجة التعليم أن كان لأجل الكسب كالمؤدب والمعلم والمدرس بأجرة فهذه آلتها فلا يتبع في الفطرة كأدوات الخياط وسائر المحترفين وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا يتبع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة وأما حاجة الاستفادة والتعليم من الكتاب كادخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالعه ويتعظ به فإن كان في البلد طبيب وواعظ فهذا مستغنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج إليه ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعمدة فينبغي أن يضبط مدة الحاجة والأقرب أن يقال ملا يحتاج إليه في السنة فهو مستغنى عنه فإن من فضل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة فإذا قدرنا القوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة فلا يتبع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى أحدهما فإن قال أحدهما أصح والأخرى أحسن فإنا محتاج إليهما قلنا أكتف بالأصح وبيع الأحسن ودع التفرج والترفع وإن كان نسختان من علم واحد أحدهما بسيطة والأخرى جسيمة فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما أذني كل واحدة فائدة ليست في الأخرى وتندقل النووي هذا السياق بتمامه في الروضة ثم قال وهو حسن الأقوله في كتاب الوعظ أنه يكتفي بالواعظ ولا يخفى أنه ليس كل أحد ينتفع بالواعظ كانتفاعه في خلوته وعلى حسب ارادته اهـ

وحيثه فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما أذني كل واحدة فائدة ليست في الأخرى

تحقيق الحق في مذهب أهل السنة الا ان لا يوجد غير المخلوط فان هذه من الحوائج الاصلية قال في الخلاصة
 رجل له من كتب العلم ما يساوي مائتي درهم ان كان مما يحتاج اليها في الحفظ والدراسة والتصحيح لا تكون
 نصابا وحل له أخذ الصدقة فقها كان أو حديثا أو أدبا والمصحف على هذا وان كان زائدا على قدر الحاجة
 لا يحل له أخذ الصدقة وان كان له نسختان من كتاب النكاح أو الطلاق ان كان كلاهما من تصنيف مصنف
 واحد أحدهما يكون نصابا هو المختار وان كان كل واحد من تصنيف مصنف مستقل لازم كاهما اه
 وفي قوله والمصحف على هذا دلالة على ان المصحف الواحد لا يعتبر نصابا وقد نص عليه في دفع القدر بل كن
 نقل الحدادي في الجوهره عن الخجندی انه ان بلغ قيمته نصابا لا يجوز له أخذ الزكاة لانه قد يجد مصحفا
 يقرأ فيه اه. قالت قال بعض أصحابنا قد يقال مثل هذا في الكتب أيضا فيلزم أن يعتبر الكتاب الواحد
 في حرمة أخذ الزكاة اذا بلغت قيمته نصابا والحال انه لا قائل به فالمختار ما في الخلاصة وقطع القدر بروي قوله
 ان كان كلاهما من تصنيف مصنف واحد دلالة على ان النسختين من الفقه والحديث والتفسير انما
 تمنعان أخذ الزكاة اذا كانتا من تصنيف مصنف واحد اما اذا كانتا لمصنفين فلا تمنعان أخذها والله أعلم
 ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (وأمثال هذه الصور لا تنحصر) تحت ضابط (ولم يتعرض له في فن الفقه)
 الابالتلويحات (وانما أوردناه) هنا (لعموم البلوى) وهذا في زمانه وما في زماننا أكثر (والتنبيه بحسب
 هذا النظر على غيره) قياسا والحاقا (فان استقصاء هذه الصور غير ممكن اذ يتعدى مثل هذا النظر في
 أئمان البيت في مقداره وعدده ونوعه) كذا (في ثياب البدن) كذا (في الدار وسعتها وضيقها وليس
 لهذه الامور حدود محدودة) وفي نسخة حد محدود (ولكن الفقيه) المتفطن (يحتمل فيها رأييه) مهما
 أمكن (ويقرب في التحديدات بما يراه) مما أراه الله (ولا يتقحم فيه خطر الشبهات) أما (المتورع) فانه
 (يأخذ) فيه (بالاحوط) (ويدع) أي يترك (ما يريه) أي يوقعه في الريب والشبهة (الى
 ما لا يريه) وهو اشارة الى الحديث المشهور دع ما يريك الى ما لا يريك وقد تقدم في كتاب العلم (والدرجات
 المتوسطة المشككة بين الاطراف المتقابلة الجليلة) الظاهرة (كثيرة ولا ينبغي منها الا الاحتياط) في دين
 الله عز وجل وقد بقي في هذا الباب ما ذكر النووي في الروضة ولو كان له عقار ينقص دخله عن كفايته
 فهو فقير أو مسكين فيعطى من الزكاة تمامها ولا يكف بيعه ذكره الجرجاني في التحرير والشيخ نصر
 وآخرون والله أعلم

* (فصل في ذكر حد الفقير والمسكين) * عند أئمة اللغة واختلافهم في ذلك وما لا يحصى من أصحاب الشافعي
 فيها من الكلام في المصباح قال ابن السكيت المسكين الذي لا شيء له والفقير الذي له بلغة من العيش وكذا
 قال بونس وجعل الفقير أحسن حالا من المسكين قال وسألت اعرابيا فقير أنت فقال لا والله بل مسكين وقال
 الاصمعي المسكين أحسن حالا من الفقير وهو الوجه لان الله تعالى قال أما السفينة فكانت لمساكين وكانت
 تساوي جله وقال في حق الفقير لا يستطيعون ضربا في الارض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وقال
 صاحب القوت قيل الفقير الذي لا يسأل والمسكين هو السائل وقيل الفقير هو المحارب وهو المحروم والمسكين
 الذي به زمانة واشتقاقه من السكون أي أسكنه الفقر لما سكنه فقال حركته وهذه أوصافه يقال قد
 تسكن الرجل وتسكن كما يقال تسدرع وتدرع اذا لبس المدرعة فكذلك الفقير اذا كانت المسكنة لبسته
 وأهل اللغة يختلفون فيها ما قال بعضهم المسكين اسوأ حالا من الفقير لان الله تعالى قال أو مسكينا ذا متربة فهو
 الذي لا شيء له قد لصق بالتراب من الجهد وذهب الى هذا القول يعقوب بن السكيت ومال اليه بونس بن
 حبيب وبعضهم يقول غير هذه فيقول ذا متربة من الغنى يقال قد اتراب الرجل اذا استغنى فهو متراب من
 المال أي قد كان مترابا غنيا من أهل النعم ثم افتقر فهذا أفضل من أعطى وقال بعض أهل اللغة في قوله ذا
 متراب دليل ان المسكين أحسن حالا قال لان الله تعالى لمسانعته بهذا خاصة علمت انه ليس كل مسكين بهذا

وأمثال هذه الصور لا تنحصر
 ولم يتعرض له في فن الفقه
 وانما أوردناه لعموم البلوى
 والتنبيه بحسب هذا النظر
 على غيره فان استقصاء هذه
 الصور غير ممكن اذ يتعدى
 مثل هذا النظر في أئمان
 البيت في مقداره وعدده
 ونوعه وفي ثياب البدن وفي
 الدار وسعتها وضيقها وليس
 لهذه الامور حدود محدودة
 ولكن الفقيه يحتمل فيها
 برأيه ويقرب في التحديدات
 بما يراه ويتقحم فيه خطر
 الشبهات والمتورع يأخذ
 فيه بالاحوط ويدع ما يريه
 الى ما لا يريه والدرجات
 المتوسطة المشككة بين
 الاطراف المتقابلة الجليلة
 كثيرة ولا ينبغي منها الا
 الاحتياط والله أعلم

التعت ألا ترى أنك إذا قلت اشترى ثوباً إذا علم نفعه بهذا التعت لأنه ليس كل ثوب له علم فكذلك المسكين
 الاغاب عليه ان يكون له شيء فلما كان هذا المسكين مخالفاً لساير المساكين بين الله تعالى نفعه وبهذا
 المعنى استدل أهل العراق من الفقهاء ان اللبس هو الجماع بقوله فليسموه بأيديهم ان اللبس يكون بغير اليد
 وهو الجماع فلما قال بأيديهم خص هذا المعنى فردوه على من احتج به من علماء أهل الحجاز في قولهم
 اللبس باليد وقال آخرون بل الفقير أسوأ حالا من المسكين لان المسكين يكون له شيء والفقير لا شيء له قال
 الله تعالى في أصحاب السفينة أما السفينة فكانت أمساكين يعملون في البحر فاجبر أن لهم سفينة وهي
 تساوى جملة وقالوا سمى فقيراً لانه زعت فقره من ظهره فانقطع صلبه من شدة الفقر فهو مأخوذ من فقر
 الظاهر ومال اليه الاصمعي وهو عندي كذلك من قبل ان الله تعالى قدمه على الاصناف فبدأ به فدل انه
 هو الاحوج فالاحوج أو الافضل فالافضل وقال قوم الفقير هو الذي يعرف بفقره لظهور أمره والمسكين
 هو الذي لا يفتن له ولا يؤبه به لتخفيه وتستره وقد جاءت السنة بوصف هذا في الخبر المروي ليس المسكين
 الذي ترد الكسرة والكسران والتمران والتمران انما المسكين المتعفف الذي لا يسأل الناس ولا يفتن
 له فيصدق عليه وقد قال بعض العلماء في مثل هذا وقد سئل أي الاشياء أشد فقراً فقيل فقير في صورة غني
 وقيل لحكيم آخر ما أشد الاشياء فقال من ذهب ماله وبقيت عادته وقال الفقهاء المسكين الذي له سبب
 ويحتاج الى أكثر منه لضيق مكسب أو وجود عيلة فهذا أيضاً قد وردت السنة بفقره وذكر فضله في
 الحديث الذي جاء ان الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال ويغض السائل المحلف وفي الخبر الاخر ان
 الله يحب عبده المؤمن المحترف وكل هذه الاقوال صحيحة اهـ وقال أصحابنا الفقير من له دون نصاب هكذا
 هو في النقاية لصدر الشريعة وتبعه صاحب الدرر وقال صاحب الهداية الفقير من له أدنى شيء والمسكين
 من لا شيء له وهذا مروي عن أبي حنيفة وقد قيل على العكس واسكن وجهه اهـ والاول أصح وهو المذهب
 كافي الكافي وقال ابن الهمام الفقير من له مال دون نصاب أو قدر نصاب غير تام وهو مستغرق في الحاجة
 والمسكين من لا شيء له فيحتاج للمسئلة لقوته أو ما يوارى بدنه ويحل له ذلك بخلاف الاول فانه لا يحل ان
 يملك قوت يومه بعد ستره بدنه وعند بعضهم لا يحل لمن كان كسوباً أو يملك خمسين درهماً ويجوز صرف
 الزكاة لمن لا تحل له المسئلة بعد كونه فقيراً ولا يخرج من الفقر ما نصب كثيرة غير نامية اذا كانت
 مستغرقة بالحاجة ولذا قلنا يجوز للعالم وان كانت له كتب تساوى نصبا كثيرة على تفصيل ما ذكرنا فيها
 اذا كان محتاجاً اليها للتدريس أو الحفظ أو التصحيح ولو كانت ملك عامي وليس له نصاب نام لا يحل دفع الزكاة
 له لانها غير مستغرقة في حاجته فلم تكن ككتاب البذلة وعلى هذا جميع آيات المحترفين اذا ملكها صاحب
 تلك الحرفة والحاصل ان النصب ثلاثة نصاب يوجب الزكاة على مالكه وهو النامي خلقة أو أعداداً
 وهو سالم من الدين ونصاب لا يوجبها وهو ما ليس أحدهما فان كان مستغرقاً بالحاجة ما لكه حل له أخذها
 والاحرمت عليه ككتاب تساوى نصبا لا يحتاج الى ملكها أو اثاث لا يحتاج الى استعماله كله في بيته وعبد
 وفرس لا يحتاج الى خدمته وركوبه ودار لا يحتاج الى سكناها فان كان محتاجاً الى ما ذكرنا حاجة أصلية فهو
 فقير يحل دفع الزكاة له وتحرم عليه المسئلة ونصاب يحرم المسئلة وهو ملك قوت يومه أو يملك اكنه يقدر
 على الكسب أو يملك خمسين درهماً على الخلاف في ذلك اهـ ولا خلاف في انهما صفتان لان العطف في
 الآية يقتضي المغايرة بينهما وانما اختلفوا في انهما صفتان أو صنف واحد في غير الزكاة كالوصية والوقف
 والنذر فقال أبو حنيفة بالاول وهو الصحيح وقال أبو يوسف والثاني فلأوصى بثالث ماله لفلان وللفقراء
 والمساكين فعلى قول أبي حنيفة لفلان ثلث الثلث ولكل من الفريقين ثلثه وعلى قول أبي يوسف لفلان
 نصف الثلث وللغيريين النصف الاخر وكذا الوقف والنذر ذكره الاسلام ان الصحيح قول أبي حنيفة ثم
 ان قول من قال ان الفقير أسوأ حالا من المسكين استدل عليه بوجوه خمسة الاول قوله تعالى أما السفينة

من افتقر اليه الخلق وزها عليهم يغناه بربه فكذلك لا يجب له أن يأخذ هذه الزكاة وأما المسكين فهو الذي ذل تحت عز كل عز برأه تحقيقه ان العزة لله وان عزته هي الظاهرة في كل عز يزوان كان ذلك العز بمن أهل من أشقاء الله بعزته فان هذا المسكين لم يربعنه اذ كان لا يرى الا الله سوى عز الله ولا يغلبه سوى عز الله ونظر الى ذلة الجميع بالعين التي ينبغي أن ينظر اليهم بها فتخيل المخلوق الموصوف عند نفسه بالعزة انه ذل هذه المسكين لعزته وانما كان ذله للعز خاصة والعز ليس الا لله فوفي المقام حق فتل هذا هو المسكين الذي يجب أن يأخذ الصدقة والله أعلم ثم قال المصنف * (الصف الثالث العاملون) * عليها أي على الصدقات من طرف الامام فانه يجب على الامام بعث السعاة لاخذ الصدقات واليه أشار بقوله (وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات) فيدخل في اسم العامل الساعي (سوى الخليفة) أي الامام الاعظم (والقاضي) وكذا والى الاقليم فان هؤلاء لاحق لهم فيها بل رزقهم اذ لم يتطوعوا في خمس الخمس المرصد للمصالح العامة وهو موافق لما قال أصحابنا انه لا تصرف الى الامام ولا الى القاضي لان كفايتهما في البقي من الخراج والجزية ونحوه وهو المعد بالمصالح المسلمين فلا حاجة الى الصدقات (و يدخل فيه) أي في اللفظ العامل (العريف) وهو كالنقيب للقبيلة (والكاتب) وهو معروف (والمستوفى) وهو الحاسب (والحافظ) للاموال (والنقال) الذي ينقل المال من موضع الى موضع وكذلك القسام والحاشير الذي يجمع أرباب الاموال قال المسعودي وكذا الجندي فهؤلاء يدخلون في اسم العامل ولهم سهم من الزكاة (ولا يزداد واحد منهم على أجرة المثل فان فضل شيء من الثمن على أجر مثلهم رد على بقية الاصناف وان نقص كل من المصالح) وانما قدر بالثمن لان الاصناف ثمانية والشركة تقتضي المساواة واذ لم تقع الكفاية بعامل واحد من ساع وكاتب وغيرهما يزيد قدر الحاجة وفي أجرة السكك والوازن وعاد الغنم وجهان أحدهما من سهم العاملين وأصحهما انها على المالك لانها التوفية ما عليه كاجرة السكك في البيع فانها على المالك قال النووي هذا الخلاف في السكك ونحوه ممن يميز نصيب الفقير من نصيب المالك فاما الذي يميز بين الاصناف فاجره من سهم العاملين بل لا خلاف وأما أجرة الراعي والحافظ بعد قبضها فهل هي في سهم العاملين أم في جلة الصدقات وجهان حكاهما في المستظهرى أحدهما الثاني وبه قطع صاحب العدة وأجرة الناقل والمخزن في الجلة وأما مؤنة احضار الماشية ليعدها الساعي فعلى المالك

(الصف الثالث العاملون)
وهم السعاة الذين يجمعون
الزكوات سوى الخليفة
والقاضي ويدخل فيه
العريف والكاتب
والمستوفى والحافظ والنقال
ولا يزداد واحد منهم على أجرة
المثل فان فضل شيء من الثمن
عن أجر مثلهم رد على بقية
الاصناف وان نقص كل
من مال المصالح

* (فصل) * وقال أصحابنا ما يأخذه العامل أجرة على عمله وليس من الزكاة وانما هو عن عمله وبه قال أحد وهو ما يكفيه واعوانه غير مقدر بالثمن لان الثمن فيه بطريق الكفاية ولهذا يأخذ وان كان غنيا الا أن فيه شبهة الصدقة فلا يأخذ العامل الهاشمي تنزيها القرابة الرسول عن شبهة الوسخ والغنى لا يواز به في استحقاق الكرامة فلم تعتبر الشبهة في حقه ثم ما يعطيه الامام العامل واعوانه وسطا ذهبا ويا بامن غير تقتير ولا اسراف ولا يزداد على النصف لان التنصيف عين الانصاف وتقتدر بالساقى بالثمن بناء على صرف الزكاة الى كل الاصناف وهم ثمانية انما يتم على اعتبار عدم سقوط المؤلغة قلوبهم كما ساقى هذا مادام المال باقيا في يده لانه فرغ نفسه لهذا العمل وليس ذلك على وجه الاجارة لانها لا تكون الا على عمل معلوم وحدة معلومة وأجر معلوم ولا يطرأ بق الصدقة لما أمر أن صاحب الزكاة لو دفعها الى الامام بنفسه لم يستحق العامل شيئا ويأخذ ولو كان غنيا وانما يقتدر بما يمداد المال باقيا في يده لانه لو هلك أوضاع في يده بطلت عماله ولا يستحق شيئا ويسقط الواجب عن أرباب الاموال لان يده كيد الامام في القبض أو هو نائب عن الفقراء فيه فاذا تم القبض سقط الواجب قال في البرازية المصدق اذا أخذ عماله قبل الوجوب فان الافضل عدم التعجيل لاحتمال انه لا يعيش الى المدة اه وهل يسترد ما اذا هلك المال بيده ونجمل عماله وجهان أظهرهما لا يتم على قول أصحابنا وأحد يجوز أن يكون العامل عليهما من ذوي القرى لكن المعتمد عنده عدم صحة قولية الهاشمي واختاره ابن السكك في اصلاح الايضاح ويجوز عند أحد أن يكون عبدا

رواية واحدة عنه وعنه في الكافر وإيتان وقال أبو حنيفة ومالك والشافعي لا يجوز أن لا يكون الإسلام شرطاً في العامل قال يحيى بن محمد ولا يرى أن مذهب أحمد في إجازة أن يكون الكافر على عمل الزكاة على أنه يكون عاملاً عليها وإنما يرى أن إجازة ذلك إنما هو على أن يكون سواها ونحو ذلك من المهن التي يلا بسهامته

(فصل) اعتبار العامل هو المرشد إلى معرفة هذه المعاني والمبين لحقائقها والمعلم والاستاذ والدال عليها وهو الجامع لها بعلمه من كل من يجب عليه فله منها على حد عملاته قالت الانبياء إن أجرى الأعلى الله وهو هذا القدر الذي لهم من الزكاة الإلهية فلهم أخذ الزكاة الاعتبار لازمة المال فإن الصدقة الظاهرة على الانبياء حرام لأنهم عبيد والعبد لا يأخذ الصدقة ثم قال المصنف رحمه الله *(الصنف الرابع المؤلف قلوبهم على الإسلام وهو الشريف) أي الرئيس وليس المراد به أن يكون ممن ينسب إلى البضعة الطاهرة فإن هذا عرف طارئ ولذا قال (الذي أسلم وهو مطاع في قومه) أي يطيعه قومه فيأثمرون لامره وينتهون عنه وقوفه (وفي إعطائه) الصدقة (تقر به على الإسلام) وأثبتاته عليه (و) قد يكون ذلك الإعطاء لأجل (ترغيب نظائره واتباعه) إلى الإسلام وفي نسخة وهم أشرف قوم قد أسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي إعطائهم تقر برهم على الإسلام وترغيب نظائهم واتباعهم قال في الروضة المؤلف قلوبهم ضربان كفار ومسلمون فالكفار قسمان قسم يعطون إلى الإسلام و يرغبون فيه بإعطاء مال وقسم يخاف شرهم فيتألفون لدفع شرهم فلا يعطى القسمان من الزكاة قطعه أولاً من غيرهما على الأظهر وفي قول يعطون من خمس الخمس وأشار بعضهم إلى أنه لا يعطون إلا أن ينزل بالمسلمين نازلة وأما مؤلفه المسلمين فأصناف صنف دخلوا في الإسلام ونبههم ضعيفة فيتألفون ليشبوا وآخرون لهم شرف في قومهم يطلب بتألفهم إسلام نظائهم وفي هذين الصنفين ثلاثة أقوال أحدها لا يعطون والثاني يعطون من سهم المصالح والثالث من الزكاة وصنف براد بتألفهم أن يجاهدوا من يلهم من الكفار أو من مانع الزكاة ويقبضوا زكاهم فهو لا يعطون قطعاً ومن أين يعطون فيه أقوال أحدها من خمس الخمس والثاني من سهم المؤلف والثالث من سهم الغزاة والرابع قال الشافعي رحمه الله يعطون من سهم المؤلف وسهم الغزاة فقال طائفة من الأصحاب على هذا الرابع يجمع بين السهمين للشخص الواحد وقال بعضهم المراد أن كان التآلف لقتال الكفار فن سهم الغزاة وإن كان لقتال مانع الزكاة فن سهم المؤلف وقال آخرون معناه يخبر الإمام لمن شاء من ذا السهم وإن كان من ذلك ورجح قيل إن شاء جمع السهمين وحكى وجه أن التآلف لقتال مانع الزكاة وجعهما يعطى من سهم العاملين وأما الأظهر من هذا الخلاف في الأصناف فلم يتعرض له إلا كثرون بل ارسوا الخلاف وقال الشيخ أبو حامد في طائفة الأظهر من القولين في الصنفين الأولين أنهم لا يعطون وقياس هذا أن لا يعطى الصنفان الآخرين من الزكاة لأن الأولين أحق باسم المؤلف من الآخرين لأن في الآخرين معنى الغزاة العاملين وعلى هذا فيسقط سهم المؤلف بالكلية وقد صار إليه من المتأخرين الروياني وجماعة لكن الموافق لظاهر الآية ثم لسياق الشافعي والأصحاب أثبت سهم المؤلف وأنه يستحقه الصنفان وأنه يجوز صرفه إلى الآخرين أيضاً وبه أفتى أقضى القضاة الماوردي في كتابه الأحكام السلطانية اهـ وحاصل هذا الكلام أن هذا الصنف إما كفار أو مسلمون والكفار إما يرجي خبرهم أو يكفي شرهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيهم فهل يعطون بعده على قولين أحدهما نعم والمسلمون على أربعة أضرب شرفاء يعطون ليرغب نظائهم في الإسلام وآخرون لتتقوى نيابتهم على الإسلام وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيهم فهل يعطون بعده قولان أحدهما لا والثاني نعم وعلى هذين قولان أحدهما من الزكاة والثاني من خمس الخمس والضرب الثالث قوم مسلمون يلهم قوم من الكفار أن أعطوا قاتلوهم وقوم يلهم قوم من أهل الصدقات أن أعطوا أو جبروا الصدقات فعنه فيه أربعة أقوال

(الصنف الرابع)
المؤلف قلوبهم على الإسلام
وهم الأشرف الذين أسلموا
وهم مطاعون في قومهم وفي
إعطائهم تقر برهم على
الإسلام وترغيب نظائهم
وأتباعهم

أحسد هانهم يعطون من سهم المصالح والثاني من سهم المؤلفة والثالث من سهم الغزاة من الزكاة والرابع وهو الذي عليه أحسنه أنه من السهمين الغزاة والمؤلفة

(فصل) * وقال أحمد حكم المؤلفة بأن لم ينسخ ومتى وجد الامام قوما من المشركين يخاف الضرر منهم ويعلم باسلامهم مصلحة جاز أن يتألفهم بمال الزكاة وعنده رواية أخرى حكمهم منسوخ وهو مذهب أبي حنيفة وقال مالك لم يبق للمؤلفة سهم لغنى المسلمين عنهم هذا هو المشهور عنه وعنده رواية أخرى أنهم ان احتاج اليهم بلد من البلدان أو ثغر من الثغور استألفهم الامام لوجود العلة هذا على وجه الاجمال وقروى ابن جرير في تفسيره باسناده الى يحيى بن أبي كثير قال المؤلفة قلوبهم جماعة من عدة قبائل ثم عددهم ثم قال أعطى النبي صلى الله عليه وسلم كل رجل منهم مائة ناقة الا عبد الرحمن بن بروع وحويطب ابن عبد العزى فإنه أعطى لكل رجل منهم خمسين وأسد أيضا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين جاءه عيينة بن الحصن الخلق من ربيكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر يعني ليس اليوم مؤلفة وأخرج ابن أبي شيبة عن الشعبي انما كانت المؤلفة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلما ولي أبو بكر انقطعت وفي شرح الكنتزهم أصناف ثلاثة كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤلفهم على الاسلام لاعلاء كلمة الله فكان يعطيهم كثيرا حتى أعطى أباسفبان وصفوان والاقرع وعيينة وعباس بن مرداس كل واحد منهم مائة من الابل وقال صفوان لقد أعطاني ما أعطاني وهو أبغض الناس الى فإزال يعطيني حتى صار أحب الناس الى ثم في أيام أبي بكر جاء عيينة والاقرع يطلبان أرضا فكتب لهما بها فجاء عمر فزق الكتاب وقال ان الله أعز الاسلام وأعزى عنكم فان تبتم عليه والافييننا وبينكم السيف فانصر فالى أبي بكر وقال أنت الخليفة أم هو فقال هو ان شاء ولم ينكر عليه ما فعل فانه قد اجتمع عليه اه وقال صاحب النهاية النسخ بالاجماع جوزه بعض مشايخنا باعتبار ان الاجماع موجب على اليقين كالنص فيجوز أن يثبت النسخ به والاجماع في كونه حجة أقوى من الخبر المشهور فان كان يجوز النسخ بالخبر المشهور بالزيادة فبالاجماع أولى وأما اشتراط حياة النبي صلى الله عليه وسلم في حق جواز النسخ فهاشأن أن لا يكون مشروطا على قول ذلك البعض الذي يرى ان النسخ بالتواتر والمشهور بطريق الزيادة جاز ولا يتصور النسخ بالتواتر والمشهور والابعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم لما انه انما عرف التفرقة بين التواتر والمشهور والاتحاد به هذه الاسامي الا في القرن الثاني والثالث فتأمل والحاصل انه اختلف أئمتنا في وجه سقوط هذا الصنف بعد النبي صلى الله عليه وسلم بعد ثبوته بالكتاب الى حين وفاته صلى الله عليه وسلم فمنهم من ارتكب النسخ واليه مال صاحب النهاية ورجمه شارح المختار والناظر هنا هل هو الاجماع أو دليل الاجماع أظهرهما الثاني بناء على انه لا اجماع الا على مستند بدليل افادة تقيد الحكم بحياة صلى الله عليه وسلم وهو وافقة الصديق وصائر الصحابة لعدم ذلك دلت على انهم كانوا عاقلين بما هناك والآية التي قرأها عز وتقدم ذكرها نصلح أن تكون دليل الاجماع وكذا حديث معاذ لما بعثه الى اليمن لانه كان آخر الامر منه صلى الله عليه وسلم ومنهم من قال هو من قبيل انتهاء الحكم بانتهاء علمته وقد اتفق انتهاؤها بعد وفاته صلى الله عليه وسلم والمراد بالعله الغائية أو الدفع لهم هو العلة للاعزاز لانه يحصل به فائتسى ترتيب الحكم وهو الاعزاز على الدفع الذي هو علمته لان الله تعالى أعز الاسلام وأعزى عنهم وعن هذا قل صاحب الغاية عدم الدفع لهم الآن تقرير لما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم لان نسخ لانه كان للاعزاز وهو الآن في عدمه وتعبه الشيخ ابن الهمام في فتح القدير ان هذا لا ينفي النسخ لان اباة الدفع حكم شرعي كان ثابتا لو قد ارتفع وغاية الامر انه نسخ لزال علمته اه وقال صاحب الكشف سقوطهم تقرير لما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم من حيث المعنى لان الدفع اليهم في ذلك الوقت كان اعزازا لاهل الاسلام لكثرة أهل الكفر والاعزاز بعد ذلك في عدم الدفع لكثرة أهل الاسلام ونظير ذلك العاقلة في زمنه صلى الله عليه وسلم

كانت العشرة وبعده أهل الديوان لأن الوجوب على العاقلة بسبب النصرة والنصرة في زمنه بالعشرة وبعده بالديوان والله أعلم

(فصل) * اعتبار المؤلف قلوبهم هم الذين تألفهم الاحسان على حب المحسن فان القلوب تنقلب فتألفها هو ان تنقلب في جميع الأمور كما تعطى حقائقها ولكن لعين واحدة وهو عين الله فهذا تألفها عليه لئلا يتركها عيون متفرقة لتفرق الأمور التي تنقلب فيها فان الجداول اذا كانت ترجع الى عين واحدة فينبغي مراعاة تلك العين والتألف بها فانه ان أخذته الغفلة عنها ومسكت تلك العين ماء هالم تنفعه تلك الجداول بل يستن وذهب عنها واذا راعى العين وتألف بها انحدرت جداوله واتسعت مذايبه **(الصف الخامس)** * وفي الرقاب أى ولا صرف في فلك الرقاب وهم **(المكاتبون)** فيدفع اليهم من الصدقة ما يعينهم على العتق بشرط ان لا يكون معه ما ينفى بخومه ويشترط كون الكتابة صحيحة ويجوز الصرف قبل حلول النجم على الاصم وانما جاز الدفع اليهم لانهم من سهم الرقاب وبه قال أبو حنيفة وأحمد (ويدفع الى السيد سهم المكاتب) باذنه على الاحوط والافضل ولا يجوز بغير اذن المكاتب لانه المستحق لكن يسقط عن المكاتب بقدر المصروف لان من أدى دين غيره بغير اذنه برئت ذمته قال النووي وكون الدفع الى السيد أحوط وأفضل هو الذي أطلقه جاهد بن الاحباب وقال الشيخ نصر المقدسي ان كان الحاصل آخر النجوم يحصل العتق فالدفع الى السيد باذن المكاتب أفضل وان حصل دون ما حصل عليه لم يستحب دفعه الى السيد لانه اذا دفعه الى المكاتب انجر فيه ونما فهو أقرب الى العتق اهـ (وان دفع الى المكاتب) بغير اذن السيد (جاز) واذا استغنى المكاتب عما أعطيه وعتق بتسريح السيد باعتاقه أو بآرائه أو بأداء غيره عنه أو بأداءه هو من مال آخر وبق مال الزكاة في يده فوجهان وقيل قولان أحدهما يسترد منه لعدم حصول المقصود بالمدفوع وان كان قد تلف المال في يده بعد العتق غرمه وان تلف قبله فلا على الصحيح قال في الوسيط وكذا لو ألتفه واذا عجز المكاتب وكان المال في يده استرد وان كان نال فالزومه غرمه على الاصم وهل يتعلق بذمته أو برقبته وجهان أحدهما بذمته ولو دفعه الى السيد وعجز ببقية النجوم فالاصم الاسترداد فان تلف عنده ففي الغرم الخلاف السابق ولو ملكه السيد شخصاً لم يسترد منه بل يغرم السيد ان قلنا بتغريمه ولذا لم يعجز نفسه واستمر في الكتابة فتلغ ما أخذ وقمع الموقع ونقل بعض الاحباب عن الامام ان للمكاتب أن ينفق ما أخذ ويؤدي النجوم من كسبه ومنعه صاحب الشامل وقطع به ونقله صاحب البيان عنه ولم يذكر غيره قال النووي وهذا أقسى من قول الامام وقال البغوي في الفتاوى لو اقترض ما أدى به النجوم فعتق لم يصرف اليه من سهم الرقاب ولكن من سهم الغارمين (ولا يدفع السيدز كانه الى مكاتب نفسه) على الصحيح (لانه بعد عبده) فتعود الفائدة اليه وجوز ابن خيران منهم ووافق أصحابنا أصحاب الشافعي في المسائل المذكورة الاماندر كما ستأتى الاشارة اليه وعن أحمد روايتان أظهرهما جواز دفعها الى المكاتبين وخالفهم مالك فقال لا يجوز الدفع اليهم فان المكاتب عبد مابق عليه درهم فكيف يعطى من الزكاة واختلفوا هل يجوز ان يتناع من الزكاة رغبة كاملة فيعتقها فقال أبو حنيفة والشافعي والليث وأكثرا الكوفيين لا يجوز وقوله تعالى وفي الرقاب محمول عندهم على انه يعان المكاتبون في فلك رقابهم وقال مالك في المشهور انه يجوز ويكون الولاء للمسلمين وروى ابن وهب عن مالك مثل قول الجماعة والى قول مالك المشهور مال البخاري وابن المنذر واحتج هؤلاء بان شراء الرقيق ليعتق أولى من اعانة المكاتب لانه قد يعان ولا يعتق وعن أحمد روايتان أظهرهما الجواز في المقنع للمرداوي الحنبلي والمكاتب لا يتخذ من الزكاة قبل حلول نجم ويجزى ان يشتري منها رغبة لا يعتق عليه فيعتقها ولا يجزى عتق عبده ومكاتبه منها اهـ وهو موافق لما رواه ابن أبي حاتم وأبو عبيد بن الاموال باسناد صحيح عن الزهري انه كتب لعمر بن عبد العزيز ان سهم الرقاب يجعل نصفين نصف اسكل مكاتب يدعى الاسلام ونصف تشتري به رقاب من صلى وصام ومذهب الجماعة

(الصف الخامس) *
المكاتبون * فيدفع
الى السيد سهم المكاتب
وان دفع الى المكاتب
جاز ولا يدفع السيدز كانه
الى مكاتب نفسه لانه بعد
عبده

هو المنقول عن جماعة من الصحابة والتابعين أخرجه ابن جرير في التفسير من طريق محمد بن اسحق عن الحسن بن دينار عن الحسن البصري ان مكاتبا قام الى أبي موسى الأشعري وهو يخطب يوم الجمعة فقال له أيها الامير حدث الناس على فمك عليه أبو موسى فالتى الناس عليه هذا يلتقي عمامة وهذا يلتقي ملأمة وهذا يلتقي خاتما حتى التى الناس عليه سوادا كثيرا فلما رأى أبو موسى ما ألقى عليه قال اجعوه ثم أمر به فبيع فاعطى المكاتب مكاتبته ثم أعطى الفضل في الرقاب ولم يرده على الناس وقال ان الذي أعطوه في الرقاب وأخرج أيضا عن البصري والزهرى وعبد الرحمن بن يزيد بن أسلم انهم قالوا المراد بالرقاب أهل السكابة ومعهم النظر لان الركن في الزكاة التملك ولا يتصور من العن فتعين المكاتب وهذا لانها لا يتخلوا ما ان تكون مصروفة لمولاه أو الى نفس العبد ولا جائز ان يكون الاول لانه فديكون غنيا ولا الثانى لان العبد لا يملك وقبة نفسه بذلك وانما يتلف على ملك مولاه والدفع الى عبد الغنى كالدفع الى مولاه بخلاف المكاتب لانه جدير ولا سبيل للمولى على ما في يده * (تنبيه) قال أصحابنا نقول لهم المراد بالرقاب أهل السكابة هو مطلق فيشمل ما اذا كان مولاه فقيرا أو غنيا كبيرا أو صغيرا هاشميا أو غير هذا هو المشهور في المذهب وخالف الحداد فقال في الجوهرة لا يجوز دفعها الى مكاتب الغنى والصغير والهاشمي مطلقا وقال صاحب الاختيار قالوا لا يجوز دفعها الى مكاتب هاشمي لان الملك يقع للمولى وقال الامام أبو الليث لا يدفع الى مكاتب الغنى ولكن اطلاق النص يقتضى الجواز وهذا مبني على ان المدفوع للمكاتب ومن ذكر بعده في الآية هل يصير ملكا لهم أولا وجهان في المذهب وقيل قولان الاول لا يصير ملكا لهم ولهذا عدل فيهم عن اللام الى في أى انما يصرف المال الى مصالح تتعلق بهم الثانى يصير ملكا لهم والعدول الى في لا يذات بانهم في الاستحقاق أرسخ من غيرهم والى هذا مال صاحب البدائع فقال وانما جاز دفع الزكاة الى المكاتب لان الدفع اليه تملك فهذا ظاهر في ان الملك يقع للمكاتب وما بعده بالطريق الاولى فاذا قلنا بهذا الوجه هل لهم الصرف الى غير تلك الجهة قولان أحدهما لا وعلى هذا فرغ صاحب المحيط عدم جواز دفعها الى مكاتب هاشمي مستدلا بأن الملك يقع للمولى من وجه والشبهة ملحقه بالحقيقة في حقهم والمعول على هذا التفريع ولا ينظر الى النص ولو صححه قال صاحب المجمع فان عجز المكاتب وانتقلت الصدقة الى مولاه الغنى تحمل له لانها وقعت في مصرفها عند الاخذ

* (الصنف السادس
الغارمون) * والغارم
هو الذى استقرض فى
طاعة أو مباح وهو فقه
فان استقرض فى معصية
فلا يعطى الا اذا تاب

* (فصل) * اعتبار الرقاب هم الذين يطالبون الحرية من رقب كل ماسوى الله فان الاسباب قد استقرت أكثر العالم وأعله استرقاق من استرقته الاسماء الالهية وليس أعلى من هذا الاسترقاق ومع هذا ينبغي لهم ان لا تسترقهم الاسماء لغلبة نظرهم الى أحادية الذات من كونها ذاتا لا من كونها الهافى مثل هذه الرقاب تخرج الزكاة ثم قال المصنف رحمه الله * (الصنف السادس الغارمون والغارم هو الذى) غرم من غرمت الدية والكفالة ونحو ذلك اذا أدبته بعد مال ملك غرما ومغرما وغرامة ويتعدى بالهمزة والتضعيف والديون ثلاثة اضرب الاول دين لزمه لمصلحة نفسه فيعطى من الزكاة ما يقضى به بشروط أحدها أن يكون (استقرض) لفقة (في طاعة أو مباح) فيعطى منها (وهو فقير فان استقرض في معصية) كالخمر والاسراف في النفقة (فلا يعطى) قبل التوبة على الصحيح (الا اذا تاب) فانه يعطى وهو أصح الوجهين عند أبي خلف السلمي والرويانى وقطع به في الانصاح وهو قول اسحق وقال النووي وهو الأصح ومن صححه غير المذكورين المحاملى في المقنع وصاحب التنبيه وقطع به الجرجاني في التحرير والوجه الثانى لا يعطى وصححه صاحب الشامل وصاحب التهذيب وبه قال ابن أبي هريرة وبه جزم الرافعى في المحرر ولم يتعرضوا هنا لاستبراء حاله ومضى مدة بعد توبته يظهر فيها اصلاح الحال الا ان الرويانى قال يعطى على أحد الوجهين اذا غلب على الظن صدقه في توبته فيمكن ان يحتمل عليه الشرط الثانى أن يكون به حاجة الى قضائه منها فلو وجد ما يقضيه من نقد أو عرض فعولان القديم يعطى والاظهر المنع فلولم يملك شيئا ولكن يقدر على قضائه بالاكتساب

وجهاً أصحهما ما يعطى وأما معنى الحاجة المذكورة فعبارة الا كثيرين يقتضى كونه فقيراً لا على شياً
وربما حواه وفي بعض شروح المفتاح انه لا يعتبر المسكن والملبس والفرش والالتصية وكذا
الخدام والمركوب ان اقتضاها حاله بل يقتضى دينه وان ملكها وقال بعض المتأخرين لا يعتبر الفقر والمسكنة
هنا بل لوملك قدر كفايته وكان لو قضى دينه لنقص ماله عن كفايته ترك معه ما يكفيه وأعطى ما يقتضى به
الباقى وهذا أقرب الشرط الثالث أن يكون حاله ان كان مؤجلاً ففي اعطائه أوجه ثالثها ان كان
الاجل يحمل تلك السنة أعطى والا فلا يعطى من صدقة تلك السنة قال النووي والاصح لا يعطى وبه قطع
في البيان الضرب الثاني هو ما أشار اليه المصنف فقال (وان كان) أى الغارم (غنياً) بعقار قطعاً وكذا
بنقد على الصحيح والغنى بالعروض كالغنى بالعقار على المذهب وقيل كالنقد واستدان مالا (لم يقض دينه)
من سهم الغارمين (الا اذا كان قد استقرض لمصلحة) أى لاصلاح ذات البين مثل ان يخاف فتنة قبلتين
أو شخصين فيستدين طلباً للصلاح (واطفاء فتنة) واسكان نائرة فينظر ان كان ذلك في دم تنازع فيه
قبلتين ولم يظهر القتال فتحمل الدية يقتضى دينه من سهم الغارمين فقيراً أو غنياً ولو تحمل فيه مالا
قتل مع الغنى على الاصح وحاصل ما فهمت من هذه المسئلة أن الغرم على ضربين ضرب غرم
لاصلاح ذات بين وهو ضربان ضرب غرم في حل دية فيعطى مع الفقر والغنى وضرب غرم لقطع نائرة
ولتسكين فتنة فإنه يعطى مع الغنى على ظاهر المذهب وضرب غرم في مصلحة نفسه في غير معصية فهل
يعطى مع الغنى قولان أحدهما لا يعطى ذكره في الام والآخر يعطى ذكره في القديم وهذا الذى
ذكرته حاصل في الضرب بين الضرب الثالث ما التزم به ضمان له أربعة أحوال أحدها أن يكون الضامن
والمضمون عنه معسرين فيعطى الضامن ما يقتضى به الدين الثاني أن يكونا موسرين فلا يعطى لانه اذا
غرم رجوع على الاصل الثالث أن يكون المضمون عنه موسراً والضامن معسراً فان ضمن باذنه لم يعط لانه
يرجع والا أعطى على الاصح الرابع ان يكون المضمون عنه معسراً والضامن موسراً فيجوز ان يعطى
المضمون عنه وفي الضامن وجهان أصحهما لا يعطى وفي هذا الباب فروع لا بأس بآراءها تكملاً للقاعدة
الاول انما يعطى الغارم عند بقاء الدين فاما اذا أداه من ماله فلا يعطى لانه لم يبق غارماً وكذا لو بذل ماله
ابتداء لم يعط لانه ليس غارماً * الثاني قال أبو الفرج السرخسى ما استدانه لعمارة المسجد وقرى الضيف
حكمه حكم ما استدانه لمصلحة نفسه وحكى الرويانى عن بعض الاصحاب انه يعطى لهذا مع الغنى بالعقار ولا
يعطى مع الغنى بالنقد قال الرويانى هذا هو الاختيار * الثالث يجوز الدفع الى الغريم بغير اذن صاحب الدين
ولا يجوز الى صاحب الدين بغير اذن المديون لكن يسقط من الدين قدر المصروف ويجوز الدفع اليه باذن
المديون وهو أولى الا اذا لم يكن وافياً وأراد المديون ان يجزئيه * الرابع لو أقام بينة انه غرم وأخذ الزكاة
ثم بان كذب الشهود ففي سقوط الغرض القولان المذكوران فيمن أدى الى من ظنه فقيراً بان غنياً قاله امام
الحرمين * الخامس لو دفع الى رجل وشرط ان يقضيه ذلك عن دينه لم يجزه قطعاً ولا يصح قضاء الدين
بهما فلو نوى بذلك ولم يشترط جاز قال في التهذيب ولو قال المديون ادفع الى من زكاته حتى اقصيك دينك ففعل
احداه عن الزكاة ولا يلزم المديون دفعه اليه عن دينه ولو قال صاحب الدين اقض ما عليك لارده عليك من
زكاته ففعل صح القضاء ولا يلزمه رده * السادس لو مات رجل وعليه دين ولا وفاء له ففي قضائه من سهم
الغارمين وجهان حكاهما صاحب البيان ولم يبين الاصح والاصح الاشهر لا يقضى منه * السابع لو ضمن
دية مقتول عن قاتل لا يعرف اعطى مع الفقر والغنى كما سبق وان ضمن عن قاتل معروف لم يعط مع الغنى
حكاهما صاحب البيان عن الصميرى

وان كان غنياً لم يقض دينه
الا اذا كان استقرض
لمصلحة أو اطفاء فتنة

* (فصل) قال أصحابنا الغارم من لزمه دين ولا عليك نصاً بافلا عن دينه أو كان له مال على الناس لا يمكنه
اخذوه ولا يدفع اليه الامع الفقر وبه قال مالك وأحمد ولهم ان الزكاة لا تحصل لغنى والغريم يطلق على

المدينون وعلى صاحب الدين وأصل الغرامة في اللغة الزم ومن فروع هذه المسئلة لودفع الى فقيرة
لهامهر على زوجها يبلغ نصاباً وهو موسر بحيث لو طلبت أعطائها لايجوز وان كان بحيث لا يعطى لو طلبت
جاز ولا يأخذ الغارم المتحمل عندنا اذا لم يفضل له بعدما منه قدر نصاب وفي مختصر القدوري الغارم هو
المدينون وتبعه صاحب الكيز وغيره وقال صاحب الهداية هو المدينون الفقير وهذا القيد لاحاجة البه
لان لفقر شرط في الاصناف كلها الا العامل وامان السبيل فانه فقير يداوان كان له مال في وطنه أو في
غيره وفي الفتاوى الظهيرية والدفع الى من عليه الدين أولى من الدفع الى الفقير

*(فصل) * في اعتبار الغارمين الغارمون هم الذين أقرضوا الله فرضاً حسناً عن أمره وهو قوله تعالى
وأقرضوا الله قرضاً حسناً مطلقاً على أمرين واجبين وهو قوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ومن
الناس من أقرض الله قرض اختيار وهو الذي لم يبلغه الاضرو بلغه قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضاً
حسناً فخذ الزكاة الغارم الاول الذي أعطى على الوجوب الصدقة بحكم الوجوب أي انه تجب له يأخذها
الثاني باختيار المصدق حيث ميزه دون غيره ولا سيما في مذهب من يرى في عدد هؤلاء الاصناف انه حصر
المصرف في هؤلاء المذكورين أي لايجوز أن يعطى بغيرهم فاذا أعطيت لصف منهم دون صف فقد
ربت الذمة وهي مسئلة خلاف فهذا المقرض بآية من ذا الذي يقرض الله فرضاً حسناً لا يأخذها
بحكم الوجوب والمقرض بآية الامر يأخذها بحكم الوجوب لانه أدى واجبا فجزاؤه واجب وكان حقاً
لهما بقهر المؤمنين وفناً كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون وهذه كلها
واجبات فوجب الرجعة لهم بلا شك ثم قال المصنف رحمه الله (الصف السابع) وفي سبيل الله هم (الغزاة
الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتقة) أي لا رزق لهم في الشيء (فيصرف اليهم سهم) ولا يصرف شيء
من الصدقات الى الغزاة المرتقة كما لا يصرف شيء من الشيء الى المطوعة فان لم يكن مع الامام شيء للمرتقة
واحتماج المسلمون الى من يكفهم شر الكفار فهل يعطى المرتقة من الزكاة من سهم سبيل الله فيه قولان
أظهرهما لا بل يجب اعانته على اغنياء المسلمين والغزاة يعطون (وان كانوا اغنياء اعانة لهم على الغزو)
وبه قال مالك وأجد باخذ الغني منهم كما يأخذ الفقير وقال أبو حنيفة هذا السهم مخصوص بحسين خاص
من الغزاة وهو الفقير المنقطع منهم وبه فسر في سبيل الله وبه قال أبو يوسف وهو المفهوم من الاصل عند
الاطلاق فلا يصرف الى اغنياء الغزاة واختاره النسفي وقال الاسيحي هو الصحيح وقال الاتقاني هو الاظهر
واقصر عليه كثيرون وقال محمد هو منقطع الحاج وهو رواية عن أحمد اختارها الخريفي وأبو بكر عبد العزيز
وأبو حفص البرمكي واحتج أحمد بما رواه أبو عبيد في الاموال عن مجاهد عن ابن عباس قال يعتق الرجل
من زكاة ماله ويعطى في الحج ثم يرجع الامام أجد عنه كما في رواية الجوفي لا ضطراره لكونه اختلف في
استدائه على الاعمش ومن ثم لم يجز به البخاري حيث أورده في الصحيح بصيغة التبرع فقال ويذكر عن ابن
عباس فساقه ولكن جزم المرواني في المنع بعنه في العتق والحج وعلى قوله الفتوى عند الحنابلة واستدل
محمد بن الحسن بما روى أن رجلاً جعل بعير الله في سبيل الله فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحمل عليه
الحاج رواه أبو داود من حديث أم معقل بل فقط اعطاهم فلحق عليه فانه في سبيل الله وفي الاستدلال بهذا
نظر لان المقصود ما هو المراد بسبيل الله المذكور في الآية وليس ذلك المراد في الآية بل نوع مخصوص
والافضل الاصناف في سبيل الله بذلك ثم لا ريب ان الخلاف فيه لا يوجب خلافاً في الحكم للاتفاق على انه
انما يعطى الاصناف كلهم سوى العامل بشرط الفقر فنقطع الحاج يعطى اتفاقاً وقال في النهاية فان قيل
وفي سبيل الله مكرر سواء كان منقطع الغزاة أو منقطع الحاج لانه اما أن يكون له في وطنه مال أولاً فان
كان فهو ابن السبيل وان لم يكن فهو فقير بعد أن يكون العدد سبعة أوجب بانه فقير الا أنه اذا فيه
شيء آخر سوى الفقر وهو الانقطاع في عبادة الله من حج أو غزاة فلذلك غاير الفقر المطلق بان المقيد بغير

*(الصف السابع)
الغزاة) * الذين ليس لهم
مرسوم في ديوان المرتقة
فيصرف اليهم سهم وان
كانوا اغنياء اعانة لهم
على الغزو

المطلق لا محالة ودليل أصحاب الشافعي مارواه مالك وأبو داود وابن ماجه قوله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني الا خمسة العامل عليها ورجل اشتراها بماله وغارم وغار في سبيل الله ورجل له جار مسكين تصدق به عليه فاهداها الى الغني ودليل أصحاب النصارى وأبو داود والترمذي والطحاوي من طريق ريحان ابن يزيد عن عبد الله بن عمرو رفعه لا تحل الصدقة لغني ولا لذي قوة سوى وقد روى ذلك عن أبي هريرة وغيره من الصحابة من طرق كثيرة وأخرج أبو داود والنسائي والطحاوي من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عبيد الله بن عدي بن الحيار قال أخبرني رجلان انهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الصدقة فسألاه فرفع فينا البصر وحضه فقرأنا جلدين فقال ان شئتما أعطيتكما ولا حظ فيها لغني ولا لقوى مكتسب قال صاحب التنقيح حديث صحيح قال ما أجوده من حديث هو أحسنها اسنادا فهذا مع ما قبله وحديث معاذ السابق عند الستة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم بتقديم غني الغزاة والغارمين عنهما ووجهة على الشافعي في تجوز الغزاة اذا لم يكن له شيء في الديوان ولم يأخذ من الغني وما تقدم من أن الفقراء في حديث معاذ صنف واحد كما قاله ابن الجوزي غير صحيح فان ذلك المقام مقام ارسال البيان لاهل اليمن وتعليمهم والمفهوم من فقرائهم من اتصف بصفة الفقر أعم من كونه غارما أو غاريا فلاو كل الغني منهم مضر فأكان فيه ترك البيان في وقت الحاجة لان في ذلك ابقاء للجهل البسيط وفي هذا إيقاعهم في الجهل المركب لان المفهوم لهم من ذلك ان الغني مطلق ليس يجوز الصرف اليه غاريا أو غيره فاذا فرض انه خلاف الواقع لزم ما قلنا وهو غير جائز فلا يفيض اليه مع ان نفس الاسماء المذكورة في الآية تفيد ان المناط في الدفع اليهم الحاجة لما عرف من تعليق الحكم بالمشقة ان مبدأ اشتقاقه عنه ولمنخذ الاشتقاق في هذه الاسماء تنبه على قيام الحاجة فالجاجة هي العلة في جواز الدفع الا اول لغة قلوبهم فان ما أخذ اشتقاقه يفيد أن المناط التأليف والا العامل فانه يفيد انه العمل وفي كون العمل سببا للحاجة تردد فانه ظاهر ان يكون له أعونة وخدم ويهدي اليه وغالبا تطيب نفس امامه ما بكثير مما يهدي اليه فلا يثبت عليه الفقر في حقه بالشك وما استدله أصحاب الشافعي من الحديث المذكور فالجواب عنه من وجوه قبل انه لم يثبت ولو ثبت لم يقو قوة حديث معاذ فانه اتفق عليه الستة ولو روى قوته ترجح حديث معاذ بانه مانع وما رواه مبيح مع انه دخله التأويل عندهم حيث قيد الاخذ له بان لا يكون له شيء من الديوان ولا آخذ من الغني وهم أعم من ذلك وذلك تضعف الدلالة بالنسبة الى ما لم يدخله والله أعلم

(الصفة الثامن ابن السبيل) وهو الذي شخص من بلده ليسافر في غير معصية

(فصل في اعتبار اخراجها في سبيل الله) يمكن أن يريد المجاهدين والانفاق منها في الجهاد لانه يطلق عليه هذا الاسم عرفا ويمكن أن يريد سبيل الخير كلها المقربة الى الله وأما هذا الصنف بحسب ما يقتضيه الطريق فسبيل الله ما تعطيه حقيقة هذا الاسم دون غيره من الاسماء الالهية فيخرج جهائما نطلبه مكارم الاخلاق من غير اعتبار صنف من أصناف المخلوقين بل ما تقتضيه المصلحة العامة لكل انسان بل لكل حيوان حتى الشجرة براها تموت عطشا فيكون عنده بما يشتري لها ما يسقيها به من مال الزكاة فيسقيها بذلك فانه من سبيل الله وان أراد المجاهدين فالمجاهدون معلومون بالعرف من هم والمجاهدون أنفسهم أيضا في سبيل الله فيعاونون بذلك على جهاد أنفسهم وفي الخبر رجعتهم من الجهاد الا صغر الى الجهاد الا كبر يريد جهاد النفوس ومخالفة الهوى اغراضها الصارفة عن طريق الله تعالى ثم قال المصنف رحمه الله *(الصفة الثامن ابن السبيل)* سمي به من ذكر بعد ملازمته له فصار كأنه ولده كما يقال الصوفي ابن وقته (وهو) شخصان أحدهما (الذي شخص) أي خرج (من بلده) أو بلد كان مقبلا به (مسافرا) أي منشئا للسفر فهذا يعطى قطعاً ويشترط أن يكون سفره (في غير معصية) فيعطى في سفر الطاعة وكذا في المباح كالجارة وطلب الاتقي على الصبح فاذا قلنا يعطى في المباح ففي سفر التستره وجهان لانه ضرب من

الفضول والاصح انه يعطى الثانى أشار اليه المصنف بقوله (أو اجتاز) أى غريب اجتاز (فيه) أى فى البلد فيعطى أيضا على المذهب وقيل ان جورتا نقل الصدقة جازا صرف اليه والا فلا لكن (ان كان فقيرا) لا مال له أصلا ولا ما يحتاج له فى سفره (و) كذا (ان كان له مال ببلدا آخر) غير المتنقل منه (أعطى بقدر باغته) وقال مالك وأبو حنيفة ابن السبيل هو المجتاز دون المثنى وعن أحمد روايتان كالمذهبين أظهرهما المجتاز واختاره الوزر ابن هبيرة وقال هو الصحيح قال شارح الكنز من أصحابنا جاز للمسافر الاخذ من الزكاة قدر حاجته وأن كان له مال ببلد بعيد ان لم يقدر عليه فى الحال ولا يحل له أن يأخذ أكثر من حاجته لان الحاجة هى المعبرة وقد وجدت لانه فقير يداوان كان غنيا لم يلزمه أن يتصدق بما فضل فى يده عند قدرته على ماله كالفقير اذا استغنى أو المكاتب اذا عجز اه وفى شرح المختار ابن السبيل غنى ملكا تجب الزكاة فى ماله ويؤمر بادائها اذا وصل اليه وهو فقير يداحتى تصرف اليه الصدقة فى الحال لحاجته وفى المحيط وان كان تاجر له دين على الناس لا يقدر على أخذه ولا يجد شيئا يحل له أخذ الزكاة لانه فقير يدا كابن السبيل اه قال فى فتح القدير وهو أولى من جعله غارما * (تنبيه) * قال شارح المجمع اعلم ان المذكورات مصارف العشور والزكوات وما أخذ العاشر من تجار المسلمين وان مصارف خمس الغنائم والمعدن ثلاثة لان سهم الله ورسوله واحد فى قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة وللرسول ولأذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وسهم الرسول وذوى القربى ساقط فبقى ثلاثة وأما مصارف ما أخذ مما أخرجته الارض وجزية الرؤس وما أخذ العاشر من تجار أهل الذمة والمستأمن بمصالح المؤمنين من سد الثغور وعمارات الرباط والجسور وأرزاق العلماء النافعين والقضاة العادلين والمقاتلة والمحتملين وأما مصارف بيت المال فعلاج المرضى واكفان الموتى ونفقة اللقيط ومن هو عاجز عن الكسب والواجب على الأئمة أن يجعلوا كل نوع من الاموال المذكورة بيتا على حدة فيصرفوا كلامها فى مصرفه ولو خلطوها ولم براعواها يكون ظلما والله أعلم

* (فصل) فى اعتبار أبناء السبيل * هم أبناء طريق الله ونصيبهم من الزكاة التى هى الماهرة الالهية ثم لتعلم ان الامور التى يتصرف فيها الانسان حقوق الله كها غير ان هذه الحقوق وان كانت كثيرة فانها بوجه تام مختصرة فى قسمين قسم منها حق الخلق لله وهو قوله عليه السلام ان لنفسك عليك حقا ولعينيك عليك حقا ولزوجك عليك حقا والقسم الآخر حق الله وهو قوله عليه السلام لى وقت لا يسعنى فيه غير ربى وهذا الحق الذى لله هو زكاة الحقوق التى للخلق لله وهذه الحقوق بحملتها فى ثمانية أصناف العلم والعمل وهما منزلة الذهب والفضة ومن الحيوان الروح والنفس والجسم فى مقابلة الغنم والبقر والابل ومن النبات الحنطة والشعير والتمر وفى الاعتبار ما تنبته الارواح والنفوس والجوارح من العلوم والخواطر والاعمال فالغنم للروح والبقر للنفس والابل للجسم وانما جعلنا الغنم للزوارح لان الله تعالى جعل الكباش قيمة روح نبي مكرم فقال وفديناه بذبح عظيم فذممه وجعله فداء ولد ابراهيم نبي ابن نبي عليهما السلام فليس فى الحيوان بهذا الاعتبار ارفع درجة من الغنم وهى نخباها هذه الامة ألا تراها أيضا قد جعلت حق الله فى الابل وهو فى كل خمس ذود شاة وجعلت من الابل فداء نفس ليس برسول ولا نبي فانظر أين مرتبة الغنم من مرتبة الابل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا بالصلاة فى مرائب الغنم والصلاة قربا الى الله تعالى وأما كتبنا مساجد الله فمرائب الغنم من مساجد الله فلها درجة القربة والابل ليست لها هذه المرتبة وان كانت أعظم خلقا ولهذا جعلنا لها الاجسام ألا ترى ان من اسمائها البدنة والجسم يسمى البدن والبدن من عالم الطبيعة والطبيعة بينهما وبين الله درجتان النفس والعقل فهى فى ثالث درجة من القرب وأما كون البقر فى مقابلة النفوس وهى دون الغنم فى الرتبة وفوق الابل كالنفس فوق الجسم ودون العقل الذى هو الروح الالهى وذلك ان بنى اسرائيل لما قتلوا نفسا وندفخوا فيها أرواحهم

أو اجتازها فيعطى ان كان فقيرا وان كان له مال ببلدا آخر أعطى بقدر باغته

الله أن يذبحوا بقرة ويضربوا الميت ببعضها فيجبا بأذن الله فلما حسي به نفس الميت عرفنا أن بينها وبين النفوس نسبة فجعلناها للنفس ثم إن الروح الذي هو العقل يظهر عنه تمازج الله فيه من العلوم والحكم والأسرار ما لا يعلمه إلا الله وهذه العلوم كلها منها ما يتعلق بالكون ومنها ما يتعلق بالله وهم بمنزلة الزكاة من الخطة لأنها أرفع الحبوب وإن النفس يظهر عنها تمازج الله فيها من الخواطر والشهوات ما لا يعلمه إلا الله فهذا أنبأنا وهو بمنزلة التمروز كذا الله منها الخاطر الأول ومن الشهوات الشهوة التي تكون لأهل الله وانما قرأها بالتمر لأن الخلة هي عمتنا فهي من العقل بمنزلة الخلة من آدم فانها خلقت من بقية طينته وأما الجوارح فزرع الله تعالى فيها الأعمال كلها فانبتت الأعمال وحظ الزكاة منها الأعمال المشروعة التي رعى الله فيها فهذه ثمانية أصناف يجب فيها الزكاة فاما العلم الذي هو بمنزلة الذهب فيجب فيه ما يجب في الذهب وأما العمل الذي هو بمنزلة الفضة فيجب فيه ما يجب في الورق وأما الروح فيجب فيه ما يجب في الغنم وأما النفس فيجب فيها ما يجب في البقر وأما الجوارح فيجب فيها ما يجب في الأبل وأما ما ينتجه العقل من المعارف وينتجه من الأسرار فيجب فيه ما يجب في الخطة وأما ما تنتجه النفس من الشهوات والخواطر وتنبت من الواردات فيجب فيه ما يجب في التمر وأما ما تنتجه الجوارح من الأعمال وتنبت من صور الطاعات وغيرها فيجب فيها ما يجب في الشعير واعلم أن الاوقات في طريق الله للعالمين بمنزلة الاوقات لمصالح الأجسام الطبيعية وكما أنه بعض الاوقات هو عين زكاة ذلك الصنف كذلك الوقت الإلهي هو زكاة الاوقات الكيانية فان في الوقت أغذية للأرواح كافي الاوقات أغذية للاشباح وغذاء الجوارح الأعمال والعلم والعمل معدنان بوجودهما تنال المقاصد الإلهية في الدنيا والآخرة كما أن بالذهب والفضة ينال جميع المقاصد من الاعراض والاغراض والله أعلم ثم أشار المصنف إلى كيفية الصرف إلى المستحقين وفيما يقول عليه في صفاتهم بالاختصار في صورة سؤال وجواب فقال (فان قلت فمعرفة هذه الصفات قلنا) قال الأصحاب من طلب الزكاة وعلم الامام انه ليس مستحقا لم يجز الصرف اليه وان علم استحقاقه جاز ولم يخرجوه عن القضاء بعلمه وان لم يعرف حاله فالصفات قسمان خفية وجلية وقد أشار إلى القسم الأول بقوله (أما الفقر والمسكنة فية قول الاستاذ ولا يطالب) مدعيهما (بينة) لعسر حالهما من الصفات الخفية لكن ان عرف له مال فادعى هلاكه طوبى بالبينة لسهولة ثبوتها ولم يشرقا بين عواه الهلاك بسبب خفي كالسرقة أو ظاهر كالخريق وان قال لي عيال لا ينبغي كسبي بكفايتهم طوبى بالبينة على العيال على الأصح ولو قال لا كسبي لي وحاله يشهد بصدقه فان كان شيخنا كبيرا أو زمنا أعطى بلانية (ولا يحلف) وان كان قويا جلدنا (بل يجوز اعتماد قوله اذا لم يعلم كذبه) بشهادة الحال أو قال لا مال لي وانهم الامام فهل يحلف وجهان أحدهما الا فان حلفناه فهل هو واجب أو مستحب وجهان فان نكل وقلنا اليمين واجبة لم يعط وان قلنا مستحبة أعطى فهذا ما يتعلق بالصفات الخفية وأما الصفة الجلية فضرر بان أحدهما يتعلق بالاستحقاق فيه بمعنى المستقبل واليه أشار المصنف بقوله (وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى) الغازي (بقوله اني غاز) وابن السبيل بقوله اني مسافر ولا بينة ولا يمين (فان لم يف) الغازي ولم يحقق الموعود (به) بأن لم يخرج للغزو (استرد) منه وكذا ابن السبيل وجعلهما المصنف في ضمير واحد لاتحاد الحكم مع جامعية السفر فان الغزو أيضا سفر ولم يتعرض الجمهور لبيان القدر الذي يحتمل تأخير الخروج فيه وقدره السرخسي في أماليه بثلاثة أيام فان انقضت ولم يخرج استرد منه وبشبه أن يكون هذا على التقريب وأن يعتبر ترصده وكون التأخير لا انتظار الرفقة وتحصيل الاهبة وغيرهما الضرب الثاني يتعلق بالاستحقاق فيه بمعنى في الحال ويدخل فيه بقية الاصناف واليه أشار المصنف بقوله (وأما بقية الاصناف فلا بد فيها من البينة) فاذا ادعى العامل العمل طوبى بالبينة لسهولة ثبوتها ولا يطالب بها المكاتب والغارم فالوصد قهرا للمولى وصاحب الدين كفى

فان قلت فمعرفة هذه الصفات قلنا أما الفقر والمسكنة فية قول الاستاذ ولا يطالب ببينة ولا يحلف بل يجوز اعتماد قوله اذا لم يعلم كذبه وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله اني غاز فان لم يف به استرد وأما بقية الاصناف فلا بد فيها من البينة

على الأصح ولو كذبه المقلد لغا الإقرار وأما المؤلف قلبه فان قال نبي في الاسلام ضعيفة قبل قوله لان كلامه بصدقه وان قال أنا شريف مطاع في قولي طوبى بالبينسة كذا فصله جمهور الاصحاب ومنهم من أطلق أنه يطالب بالبينة ويقوم مقام البينة الاستفاضة بأشهار الحال بين الناس لحصول العلم أو غلبة الظن وبشهاد ما ذكرنا من اعتبار غلبة الظن ثلاثة أمور أحدها لو أخبر عن الحال واحد بعينه قوله كفى قاله بعض الاصحاب الثاني قال الامام رأيت للاصحاب زمرا الى تردد في انه لو حصل الوثوق بقول من يدعي الغرم وغلب على الظن صدقه هل يجوز عتماده الثالث لا يعتبر في البينة في هذه المواضع سماع القاضي والدعوى والانكار والشهاد بل المراد اختبار عدلين حكاه بعض المتأخرين واعلم أن كلام المصنف في الوسيط يوهم أن الحاق الاستفاضة بالبينة يختص بالمكاتب فالغرم ولكن الوجه تعميم ذلك في كل مطالب بالبينة من الاصناف والله أعلم (فهذه شروط الاستحقاق) وأما قدر ما يعطون فقد أشار اليه المصنف بقوله (فاما مقدار ما يصرف الى كل واحد) من هذه الاصناف (فسبأني) قريبا وتتكلم عليه هناك ان شاء الله تعالى

* (بيان وظائف القابض) *

أى الاخذ لآز كاة (وهى خسة الاول أن يفهم أن الله عز وجل) انما (أوجب صرفه اليه) في كتابه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم (ليكني) بذلك (همه) الذي يعرض له (ويجعل همومه) المتشعبة كلها (هما واحدا) وحينئذ يسهل عليه دفع الخاطر اذا ورد من باب واحد لتفرغ القلب في دفعه بخلاف ما اذا كانت هموما كثيرة فانه ان اشتغل بدفع واحد عارضه الثاني في تشتت حاله ويقع بسببه في تفرقة ويصعب علاجه (فقد تعبد الله الخلق بأن يكون همهم واحدا وهو) اى ذلك الواحد (الله سبحانه واليوم الآخر) فقد روى ابن ماجه والحكيم الترمذى والشاشي والبيهقي عن ابن مسعود مرفوعا من جعل الهموم هما واحدا هم المعاد كفاه الله سائر همومه ومن تشعبت به الهموم من أحوال الدنيا لم يبال الله في أى أوديتها هلك وأخرى الحاكم من حديث ابن عمر من جعل الهموم هما واحدا كفاه الله ما أهمه في أمره الدنيا والآخرة ومن تشعبت به الهموم لم يبال الله في أى أوديتها هلك (وهو المعنى) أى المراد (بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) أن يقصدونى بعبادتهم وتذللهم فاكفى مؤنتهم وهمومهم (ولكن لما اقتضت الحكمة) الالهية الرجانية (أن يسلط على العبد الشهوات النفسية والحاجات) الظاهرية حيث كان مؤمنا بطبعه (وهى) أى كل من الشهوات والحاجات (تفرق هممه) فالنفس الشهوانية تطالب نكاحا وأكلًا وشربا ولبسا وسكنى وغير ذلك من الطوارئ الحسية والمعنوية (اقتضى الكرم) الحقيقى الاصلى (افاضة نعمة) من الفيض المطلق (تكفى الحاجات) كلها والهموم انما تحدث بسبب تلك الحاجات (باكثر الاموال) الظاهرة والباطنة (وصهاى أيدى عباد) وملكها لهم على وجه التعميم فن وجهى عارية مستردة ومن وجه مخنوعة حاجاتها (لتكون آله لهم في دفع حاجاتهم) فينتفعوا بها مدة وينزوها ليتفع بها غيهم (و) من وجه ودية في أيديهم رخص لهم استعمالها والانتفاع بها بعد أن لا يسرف فتكون وسيلة (لتفرغهم لطاعتهم) المأمورين بها وانقسم هؤلاء قسمين (فمنهم من أكرمها) واعراضه (فجعل قنينة وبليه) حيث اغتر بها من جهله ونسيانه لما عهد اليه ولم يجعله عزما فظن ان جعلت له هبة مؤبدة فركن اليها واعتمد عليها ولم يؤد أمانة الله فيها ولما طوبى بردها تضررمه وخير فلم يترع عنها الا بترع روحه أو كسريته (فانجمه في الخطر) والهلاك (ومنهم من) وفقه فحفظ ما عهد اليه فتناوله تناول العارية والمحتو الوديعة فادى فيه الامانة وعلم انه مسترجع ومنهم من (أحبهم من الدنيا) واعراضها (كأحبي المشفق) الخائف (مريضه) من تعاطى ما يضره (فزوى) أى أبعد (عنه فضولها) اى الدنيا وهى الزائدة على قدر الكفاية فالمسراعون

فهذه شروط الاستحقاق
وأما مقدار ما يصرف الى
كل واحد فسيأتى
*(بيان وظائف القابض
وهى خسة)

(الاولى) أن يعلم أن الله
عز وجل أوجب صرف
الزكاة اليه ليكني هممه
ويجعل همومه هما واحدا
فقد تعبد الله عز وجل
الخلق بأن يكون همهم
واحدا وهو الله سبحانه
واليوم الآخر وهو المعنى
بقوله تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون ولكن
لما اقتضت الحكمة ان
يسلط على العبد الشهوات
والحاجات وهى تفرق هممه
اقتضى الكرم افاضة نعمة
تكفى الحاجات فاكثر
الاموال وصهاى فى أيدي
عباده لتكون آله لهم فى
دفع حاجاتهم ووسيلة
لتفرغهم لطاعتهم فمنهم من
أكرمها فتنه وبليه فاقصمه
فى الخطر ومنهم من أحبه
فغماه عن الدنيا كأحبي
المشفق مريضه فزوى عنه
فضولها

لامور الدنيا والاخرة على ثلاثة أضرب فالأول هم المتحكمون في الدنيا بلا التفات منهم في العقبى وهم
المسمون عبدة الطاغوت وشرك الدواب ونحوها من الاسماء والثاني وهم المتوسطون وقوا الدارين
حقهما والثالث هم المخالفون للقسم الأول راعون العقبى من غير التفات منهم الى مصالح الدنيا
(و) هؤلاء أقسام كثيرة أعظمهم حظا من (ساق) الله (اليه) رزقه (قدر حاجته) وكفايته وحاجة
عبياله وكفايتهم (على أيدي الاغنياء) امامن أهل القسم الأول أو من القسم الثاني (ليكون شغل
الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم) خاصة (وقد تذهب) وفي نسخة منه - بة (الى الفقراء
ليتجدروا) وفي نسخة فيتجدرون (لعبادة الله تعالى) بتفريغ الخاطر (والاستعداد) أي التهيؤ
(لما بعد الموت) وهؤلاء جعلوا الدنيا قنطرة فعبروها ولم يعمروها (فلا تصرفهم عن ذلك فضول
الدنيا ولا تشغلهم عن التأهب الفاقة) والحاجة ومن وصفهم انهم لا يقدمون على تناول مباح حتى
يضطروا اليه فيحتج تناوله عليهم فيصبر ما كان مباحا تناوله فرضا عليهم (وهذا منتهى النعمة) قد
بلغوا مقصدهم المذكور في قوله تعالى وان الى ربك المنتهى (حق الفقير ان يعرف قدر نعمة الفقر) وما
خصه الله به (ويحقق ان فضل الله تعالى عليه فيما رآه عنه) أي أبعد (أكثر من فضله فيما أعطاه)
ويتفرغ عنه مسألة هل الفقير أفضل أو الغني الشاكر (كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه فليأخذ
ما يأخذه من يد (الله سبحانه) بواسطة هذا العبد المعطى (رزقاه) سيق له بالهامه واجابه (وعونا
على الطاعة) ليجمع همومه ويجعلها مزاوذا (ولكن نيت فيه) عند أخذه (ان يتقوى به على طاعة
الله) عز وجل (فان لم يقدر عليه فليصرفه الى ما أباحه الله تعالى) أي يقتصر منها لنفسه على تناول باقية
ويجعل الباقي مصروفا الى ما دعى اليه وهو اذا بصير بذلك من خلفاء الله (فان استعان به على معصية الله)
ومافيه مخالفة أمر الله (كان كافرا للزعة مستحقا للبعد والمقت من الله تعالى) فليتحق باهل القسم الأول
وعدم الهالكين أعادنا الله من ذلك بعونه ومنه (الثانية ان يشكر المعطى ويدعوله) بالخبر (ويثني
عليه) في حضوره وغيبته يخصه بذلك شكرا لما أولاه (ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه)
جعل (واسطة) للبر وسبيل الخير (ولكنه طريق وصول نعمة الله اليه) والشكر له هو الدعاء وحسن
الثناء عليه فيكون قول المصنف ويدعوله ويثني عليه بعد قوله ان يشكر من باب عطف التفسير
(والطريق حق من حيث جعله الله طريقا واسطة) في الظاهر وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله
سبحانه فان الاخذ انما يأخذ ما يأخذه من يده فهو في شهوده هذا غير مستريب ولما كان ظهورها
على بهذا المعطى لزم شكره بحسب هذا الظهور فلا تنافي بين الشهودين (فقد قال صلى الله عليه وسلم من
لم يشكر الناس لم يشكر الله) فان فيه اثبات حكم الوسائط واستعمال حسن الادب في الاطهار والتخلق
باخلاق المنعم لانه أنعم عليهم ثم شكر لهم كرامته فكذلك العبد الموقن يشهد بمولاه في العطاء فحمده
ثم شكر المنفقين اذ جعلهم مولا سببا وطر فالرزقه فقد أمر المولى بشكر الناس فمن لم يشكرهم لم يطعمه
في امثال أمره والشكر انما يتم بمطاوعته فمن لم يطعمه لم يكن مؤديا شكره وقد وجب البيضاوي في الحديث
وجها آخر فقال لان من لم يشكر الناس مع ما يرى من حرصهم على حب الثناء على الاحسان فاولى بان
يتهاون في شكر من يستوى عنده الشكران والكفران والأول أقرب لسياق المصنف وهو الذي فهمه
صاحب القوت وغيره ومن ثم اقتصر عليه القاضي أبو بكر بن العربي حيث قال الشكر في العربية اخبار
عن النعمة السدادة الى الخبر وفادته صرف النعم في الطاعة واصل النعم من الله والخلق وسائط وأما باب
فالنعم في الحقيقة هو الله فله الحمد والشكر فالجد خبر عن حاله والشكر خبر عن انعامه واقباله لكن
أذن في الشكر للناس لما فيه من تآكيد المحبة والالفة اه قال العراقي ورواه الترمذي وحسنه من
حديث أبي سعيد وله ولا يداود وابن جبان نحوه من حديث أبي هريرة وقال الترمذي حسن صحيح اه

وساق اليه قدر حاجته على
بد الاغنياء ليكون سهل
الكسب والتعب في الجمع
والحفظ عليهم وفادته
تنصب الى الفقراء فيتجدرون
لعبادة الله والاستعداد لما
بعد الموت فلا تصرفهم عنها
فضول الدنيا ولا تشغلهم
عن التأهب الفاقة وهذا
منتهى النعمة لحق الفقير
ان يعرف قدر نعمة الفقر
ويحقق أن فضل الله عليه
فيما رآه عنه أكثر من
فضله فيما أعطاه كما سيأتي
في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه
ان شاء الله تعالى فليأخذ
ما يأخذه من الله سبحانه
رزقاه وعونه على الطاعة
ولكن نيت فيه أن يتقوى
به على طاعة الله فان لم
يقدر عليه فليصرفه الى
ما أباحه الله عز وجل فان
استعان به على معصية الله
كان كافرا لأنعم الله عز وجل
مستحقا للبعد والمقت من الله
سبحانه (الثانية) أن يشكر
المعطى ويدعوله ويثني
عليه ويكون شكره ودعاؤه
بحيث لا يخرج جمعا عن كونه
واسطة ولكنه طريق
وصول نعمة الله سبحانه
اليه والطريق حق من حيث
جعل الله طريقا واسطة
وذلك لا ينافي رؤية النعمة
من الله سبحانه فقد قال صلى
الله عليه وسلم من لم يشكر
الناس لم يشكر الله

قلت أخرجه الترمذي في البر وأخرجه أحمد وقال الهيثمي سند حسن والضعف في المختارة وابن جرير في
 التهذيب والحريث بن أبي أسامة كلهم من حديث أبي سعيد به مرفوعاً وفي الباب عن أبي هريرة أخرجه
 ابن جرير وعن جابر أخرجه الطبراني في الكبير والديلمي وعن النعمان أخرجه القاضي في مسند الشهاب
 وقد أفرده الحافظ الدمشقي طرقة في جزء كذا قال الحافظ السخاوي في المقاصد قلت والمراد بقول
 العراقي نحوه وقول السخاوي في الباب هو حديث لا يشكر الله من لا يشكر الناس الذي رواه أحمد
 وأبو داود وابن جرير وابن حبان وصاحب الحلية والبيهقي عن أبي هريرة وقد أخرجه الطبراني والضياء
 من حديث جرير وأخرجه هناد والبيهقي من حديث أبي سعيد وأخرجه أحمد أيضاً من حديث الأشعث
 ابن قيس وأخرجه الطبراني في الكبير والدارقطني في الأفراد عن بشر بن أبي الميج عن أسامة عن أبيه
 عن جده قال الدارقطني تفرد به بشر ولم يرو عنه غير عباد بن سعيد وأما حديث النعمان بن بشير الذي
 أخرجه الطبراني فلهذه لا يشكر الله عز وجل من لا يشكر الناس والتحدث بنعمة الله شكر وتركها
 كفر والجماعة رجة والفرقة عذاب واختلجوا في ضباط هذا الحديث قال ابن العربي يروي برفع الله
 والناس وبضيمهما ورفع أحدهما ونصب الآخر قال العراقي والعرف المشهور في الرواية بضمهما
 ويشهد له رواية عبد الله بن أحمد من لم يشكر للناس لم يشكر الله اهـ وقد أثني الله عز وجل على عباده
 في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاطر القدرة عليها أي أن الله تعالى يشهد نفسه في العطاء ثم قد
 أثني على عبده وشكره في الاعطاء (نحو قوله تعالى) في مقام الشناء (نعم العبد أنه أوأب) وهو مبالغته
 من آب أو أبار جمع إليه أي كثير الرجوع إلى الله تعالى في أحواله كلها (إلى غير ذلك) من الآيات
 القرآنية (وليقل القابض في) وفي بعض النسخ وليكن من (دعائه طهر الله قلبك في قلوب الأبرار) وركي
 عملك في عمل الأخيار) كذا في النسخ وفي القوت في أعمال الأخيار وهو المناسب لما قبله وما بعده (وصلى
 على روحك في أرواح الشهداء) فهذا هو شكر الناس المأمور به وهو دعاءه وثناؤه وكامته في المواضع الثلاثة
 بمعنى مع وفي هذه الجمل الثلاثة مناسبة حال المعطى حيث طهر ماله بأخراج ما أو جب الله فيه إلى موضعه فدعا
 له بطهیر القلب كما طهر قلوب أبراره ولسان كماله دعائه بتركية الأعمال أي تميزها كجزء من أعماله
 وفي الجملة الثالثة إشارة إلى الآية وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم وفي الصحيح قوله صلى الله عليه وسلم
 اللهم صل على آل أبي أوفى وقد اختلف العلماء في جواز ذلك لغيره صلى الله عليه وسلم الأكثرون على
 المنع قال البخاري في الصحيح باب صلاة الإمام ودعائه لاهل الصدقة قال الشارح المراد من الصلاة معناه
 الغوري وهو الدعاء وعطف الدعاء على الصلاة لبيان أن لفظ الصلاة ليس بحتم بل غيره من الدعاء ينزل
 منزله قاله ابن المنبر وبؤيده ما في حديث وائل بن حجر عند النسائي أنه صلى الله عليه وسلم قال في رجل
 بعث بشفقة حسنة في الزكاة اللهم بارك فيه في آبله وروى ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن السدي في قوله
 وصل عليهم أي ادع لهم وأما قوله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى فهذا من خصائصه صلى
 الله عليه وسلم اذكره لنا كراهة التنزيه الذي عليه الأكثرون كما قاله النووي أفراد الصلاة على غير
 الأنبياء لأنه صار شعارهم إذا ذكروا فلا يلحق بهم غيرهم وإن كان المعنى صحيحاً كما لا يقال محمد عز وجل
 وإن كان عز براحملاً وإن قال تقبل الله منك أو أجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت أو قال
 بارك الله فيك أو قال جزاك الله خيراً فقد أثني ودعا فقد أخرج الترمذي وقال حسن صحيح غريب وابن
 السني في اليوم والليلة وابن حبان من حديث أسامة بن زيد مرفوعاً من صنع اليهم معروف فقال لفاعله
 جزاك الله خيراً فقد أبلغ الشنا معني ذلك أنه اعترف بتقصيره وعجز عن جزائه ففوضه إلى الله تعالى ليعزبه
 الجزاء الأولي فلذلك كان مبالغته في الشناء (وقد قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروفًا فكافؤه
 فإن لم تستطعوا فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتموه) هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقي رواه

وقد أثني الله عز وجل على
 عباده في مواضع على أعمالهم
 وهو خالقها وفاطر القدرة
 عليها نحو قوله تعالى نعم العبد
 أنه أوأب إلى غير ذلك وليقل
 القابض في دعائه طهر الله
 قلبك في قلوب الأبرار وركي
 عملك في عمل الأخيار وصلى
 على روحك في أرواح
 الشهداء وقد قال صلى
 الله عليه وسلم من أسدى
 اليكم معروفًا فكافؤه فإن لم
 تستطعوا فادعوا له حتى
 تعلموا أنكم قد كافأتموه

أبو داود والنسائي من حديث ابن عمر باسناد صحيح بلفظ من صنع اه قلت وأخرج البيهقي من حديث أبي هريرة بلفظ من صنع اليه معروف فليكن في به فان لم يستطع فليذكره فقد شكره وأما اللفظ من أسدي فهو من حديث آخر أخرجه الشيرازي في اللقباب عن ابن عباس رفعه من أسدي الى قوم نعمة فلم يشكروها له فدعا عليهم استحيب (ومن تمام الشكر) للناس (ان يستريحوا عيوب العطاء ان كان فيه عيب) في نفسه (ولا يحقره ولا يذمه) فان تحقير العطاء وتعييبه ينشأ عن جهل وذعارة وسوء نظرفي النعمة (ولا يعبره) أي المعطى (عند المنع اذا منع) ولا يعيبه عند القبض اذا قبض فان المانع والقابض هو الله كما ان المانع والمعطى هو الله (ويغخم) أي يعظم (عند نفسه وعند الناس صنيعة) وذلك تأويل الخبر السابق من لم يشكر الناس لم يشكر الله اذ فيه التخلق باخلاق المنعم لانه أنعم عليهم ثم يشكرهم كرما منه وهذا هو الشكر للناس وأما شكر الله سبحانه على العطاء فهو اعتقاد المعرفة انه من الله تعالى لا شريك له فيها والعمل بطاعته بها (فوظيفة المعطى) كما سبق (الاستصغا) ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام) لما أعطى (وعلى كل عبد منهم) من المعطين والقابضين (القيام بحقه) الذي ألزمه (وذلك لا تناقض فيه اذ موجبات التصغير والتعظيم لا تتعارض) لانها باختلاف النسب والاعتبارات التي ذكرناها آنفا (والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير) ليعرف انه ليست له في ذلك منة وما يعطيه قليل وحقيق بالنسبة الى ما عسكه (ويضره خلافه) فانه لو استعظم عطاءه دخلته الرعونة في النفس والعلو على أخيه المسلم ونسبة المنة لنفسه (والأخذ بالعكس منه) فانه ينفعه ملاحظة أسباب التعظيم ويضره التحقير (وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل فان من لا يرى الواسطة) في النعمة (واسطة فقد جهل) وأخطأ (وانما المنكر) عند الموقنين (ان يرى الواسطة أصلا) فينبذ يسقط شهود رؤية النعمة من الله عز وجل فهذا مضر للايمان ومسقط كمال توحيد الواحد المنان (الثالثة ان ينظر) (الأخذ فيما يأخذه فان لم يكن) المأخوذ (من حله) أي المعطى أي من حلاله (تورع عنه) أي امتنع من أخذه تورعا فقد قال الله تعالى في كتابه العزيز (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) ومن يتوكل على الله فهو حسبه أخرج سعيد بن منصور والبيهقي في الشعب وابن مردويه عن مسروق عن ابن مسعود قال سخر جان يعلم ان الله هو يعطيه وهو يمنعه ومن حيث لا يحتسب لا يدري وأخرج أبو نعيم في الحلية عن عبد بن جبر عن قتادة قال سخر جان من حيث لا يحتسب عند الموت ومن حيث لا يحتسب لا يؤمل ولا يرجو وأخرج أبو يعلى من طريق عطاء بن يسار عن ابن عباس مثله وأخرج الطبراني وابن مردويه عن معاذ بن جبل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيها الناس اتخذوا فتوى الله تجارة يا أيها الذين آمنوا الرزق بلا بضاعته ولا تجارة ثم قرأ هذه الآية (وان بعدم المتورع عن الحرام) توكل على ربه (فتوحي من الحلال) يأتي الله به من حيث لم يكن يأمله (فلا يأخذ من أموال الاتراك) جمع الترك بالضم جيل من الناس الواحد تركي (والجنود) أي العساكر الذين يستخدمون الاتراك الواحد جندي (وعمال السلاطين) على جباية أموال البلاد بأنواعهم (و) من أهل الكسب أيضا (من أكثر كسبه) وتجارته (من الحرام) والاولون فان أكثرهم ظالمون وغاصبون بأموالهم كلها من ذلك والتاجر الذي كسبه من حرام فسيبيل ماله ملحق بهم ولواء وان كان بعض كسبه حلالا وبعضه حراما ففي أخذ ما يعطيه وجهان كما سيأتي (الا اذا ضاق الامر عليه) فانه يتسع ويجوز له الأخذ من أموال هؤلاء (و) كذا اذا (كان ما يسلم اليه) من العطاء (لا يعرف له مال كما عينا) أي بعينه (فله ان يأخذ) في هذا الوجه لكن (يقدر الحاجة) وعلى سبيل الحاجة ويتمنع بما زاد عن الحاجة (فان فتوى الشرع) الظاهر (في مثل هذا) أي من وصل ماله الى هذا القدر (ان يتصدق به) ومن قواعدهم الامر اذا ضاق اتسع (على ما سيأتي في كتاب الحلال والحرام) بيانه وتفصيله (وذلك اذا عجز عن الحلال) ولم يمكن الوصول اليه (فاذا عجز عن الحلال فاذا

ومن تمام الشكر أن يستريح عيوب العطاء ان كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يعبره بالمانع اذا منع ويغخم عند نفسه وعند الناس صنيعة فوظيفة المعطى الاستصغار ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لا تناقض فيه اذ موجبات التصغير والتعظيم لا تتعارض لانها باختلاف النسب والاعتبارات التي ذكرناها آنفا (والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير) ليعرف انه ليست له في ذلك منة وما يعطيه قليل وحقيق بالنسبة الى ما عسكه (ويضره خلافه) فانه لو استعظم عطاءه دخلته الرعونة في النفس والعلو على أخيه المسلم ونسبة المنة لنفسه (والأخذ بالعكس منه) فانه ينفعه ملاحظة أسباب التعظيم ويضره التحقير (وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل فان من لا يرى الواسطة) في النعمة (واسطة فقد جهل) وأخطأ (وانما المنكر) عند الموقنين (ان يرى الواسطة أصلا) فينبذ يسقط شهود رؤية النعمة من الله عز وجل فهذا مضر للايمان ومسقط كمال توحيد الواحد المنان (الثالثة ان ينظر) (الأخذ فيما يأخذه فان لم يكن) المأخوذ (من حله) أي المعطى أي من حلاله (تورع عنه) أي امتنع من أخذه تورعا فقد قال الله تعالى في كتابه العزيز (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) ومن يتوكل على الله فهو حسبه أخرج سعيد بن منصور والبيهقي في الشعب وابن مردويه عن مسروق عن ابن مسعود قال سخر جان يعلم ان الله هو يعطيه وهو يمنعه ومن حيث لا يحتسب لا يدري وأخرج أبو نعيم في الحلية عن عبد بن جبر عن قتادة قال سخر جان من حيث لا يحتسب عند الموت ومن حيث لا يحتسب لا يؤمل ولا يرجو وأخرج أبو يعلى من طريق عطاء بن يسار عن ابن عباس مثله وأخرج الطبراني وابن مردويه عن معاذ بن جبل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيها الناس اتخذوا فتوى الله تجارة يا أيها الذين آمنوا الرزق بلا بضاعته ولا تجارة ثم قرأ هذه الآية (وان بعدم المتورع عن الحرام) توكل على ربه (فتوحي من الحلال) يأتي الله به من حيث لم يكن يأمله (فلا يأخذ من أموال الاتراك) جمع الترك بالضم جيل من الناس الواحد تركي (والجنود) أي العساكر الذين يستخدمون الاتراك الواحد جندي (وعمال السلاطين) على جباية أموال البلاد بأنواعهم (و) من أهل الكسب أيضا (من أكثر كسبه) وتجارته (من الحرام) والاولون فان أكثرهم ظالمون وغاصبون بأموالهم كلها من ذلك والتاجر الذي كسبه من حرام فسيبيل ماله ملحق بهم ولواء وان كان بعض كسبه حلالا وبعضه حراما ففي أخذ ما يعطيه وجهان كما سيأتي (الا اذا ضاق الامر عليه) فانه يتسع ويجوز له الأخذ من أموال هؤلاء (و) كذا اذا (كان ما يسلم اليه) من العطاء (لا يعرف له مال كما عينا) أي بعينه (فله ان يأخذ) في هذا الوجه لكن (يقدر الحاجة) وعلى سبيل الحاجة ويتمنع بما زاد عن الحاجة (فان فتوى الشرع) الظاهر (في مثل هذا) أي من وصل ماله الى هذا القدر (ان يتصدق به) ومن قواعدهم الامر اذا ضاق اتسع (على ما سيأتي في كتاب الحلال والحرام) بيانه وتفصيله (وذلك اذا عجز عن الحلال) ولم يمكن الوصول اليه (فاذا عجز عن الحلال فاذا

أخذ لم يكن أخذه زكاة) وانما هو أخذ حاجة (اذ لا يقع) ذلك (زكاة عن مؤديه وهو حرام) وهو مؤخذ
 به كما سيأتي (الرابعة ان يتوقى) لا يأخذ أي يتحقق (مواقع الربيع والاشباه في مقدار ما يأخذ فلا يأخذ
 الا القدر المباح) كما ذكر (ولا يأخذ الا اذا تحقق انه موصوف بصفة الاستحقاق) من الصفات الثمانية
 (فان كان يأخذ بالسكابة أو الغرامة فلا يزيد على مقدار الدين) فان قدر المكاتب والغرام على بعضه يأخذ
 الباقي (وان كان يأخذ بالعمل) على المضقة (فلا يزيد على أجرة المثل فان أعطى زيادة أبي) من أخذه
 (وامتنع اذ ليس المال للمعطي حتى يتبرع به) اعلم ان العامل استحقاقه بالعمل حتى لو جعل أصحاب
 الاموال زكائهم الى الامام أو الى والي والى الماد قبل قدوم العامل خلاشي ثم يستحق أجرة المثل لعمله فان
 شاء الامام بعثه بلا شرط ثم اعطاه مثل أجرة عمله وان شاء سمى له قدر أجرة اجارة أو جعله يؤديه من
 الزكاة ولا يسم أكثر من أجرة المثل فان زاد فهل تفسد التسمية أم يكون قدر الأجرة من الزكاة والزيادة
 في خالص مال الامام وجهان قال النورى أحدهما الاول فان زاد سهم العامين على أجرة رد الفاضل
 على سائر الاصناف وان نقص فالذهب انه يكمل من مال الزكاة ثم يقسم وفي قول من خمس الخمس وقيل
 يتخير الامام بينهما بحسب المصلحة وقيل ان بدأ بالعامل كله من الزكاة والا فبن الخمس لعسر الاسترداد
 من الاصناف وقيل ان فضل من حاجة الاصناف فن الزكاة والا فبن بيت المال وهذا الخلاف في جواز
 التكميل من الزكاة وانفقوا على جواز التكميل من سهم المصالح مطلقا بل لو رأى الامام ان يجعل أجرة
 العامل كله من بيت المال جاز وتقسيم الزكاة على سائر الاصناف (وان كان) يأخذ له لكونه ابن
 السبيل أي (مسافر لم يزد على) ما يبلغ من (الزاد) أي النفقة والكسوة ان احتجاج اليه بحسب
 الحال شتاء وصيفا يأخذ الركوب ان كان بنفسه ضعيفا لا يستطيع المشي أو كان السفر طويلا وان
 كان السفر قصيرا أو هو قوي على المشي لم يأخذ ويأخذ ما ينقل زاده ومتاعه الا ان يكون قد رابعا مثله
 ان يحمله بنفسه (و) قال السرخسي في الامالي ان ضاق المال أعطى (كراء الدابة) وان اتسع اشترى
 من ذلك المال مراكبا الى ان يبلغ (الى مقصده) أو موضع ماله ان كان له في طريقه مال واذا تم سفره
 رد الدابة على الصبي الذي قاله الجمهور ثم كما يأخذ لذاته يأخذ لرجوعه ان أراد الرجوع ولا مال له في
 مقصده هذا هو الصحيح وفي وجه لا يأخذ للرجوع في ابتداء سفره لانه سفر آخر وانما يأخذ اذا أراد
 الرجوع ووجه ثالث انه ان كان على عزم ان يصل الرجوع بالذهاب أخذ للرجوع أيضا وان كان
 على عزم ان يقيم هناك مدته يأخذ ولا يأخذ لمدة الإقامة الامدة المسافر من بخلاف الغازي حيث يأخذ
 للمقام في الثغر وان طال لانه قد يحتاج اليه لتوقع فتح الحصن ولانه لا يزول عنه الاسم بطول اقامته هذا
 هو الصحيح وعن صاحب التقریب ان أقام ابن السبيل لم حاجة يتوقع زوالها يأخذ وان زادت اقامته
 الحاضر بن وهل يأخذ ابن السبيل جميع كفايته أو ما زاد بسبب السفر وجهان أحدهما الاول (وان كان
 غازيا لم يأخذ) الا اذا حضر وقت الخروج لهنى به أسباب سفره فاذا أخذ ولم يخرج فانه يسترد منه فان
 مات في الطريق أو امتنع من الغزو يسترد منه ما بقي وان غزا فرجع ومعه بقیته فان لم يقتل على نفسه
 وكان الباقي شيئا صالحا رده وان قتل على نفسه أو لم يقتل الا ان الباقي شيء يسير لم يسترد قطا وفي مثله في
 ابن السبيل يسترد على الصحيح لان الغازي لم حاجتنا وهي ان يغزو وقد فعل وفي ابن السبيل لحاجته وقد
 زالت ثم ان الغازي اذا أخذ هذه المدة فلا يأخذ (الا ما يحتاج اليه للغزو خاصة من فرس وسلاح ونفقة)
 وفي بعض شروح المفاتيح ان الغازي يأخذ نفقة ونفقة عياله ذهابا ومقاما ورجوعا وشك الجمهور عن
 نفقة العيال لكن أخذها ليس ببعيد ثم ان الامام الخبير ان شاء دفع الفرس والسلاح الى الغازي فليكن
 وان شاء استأجره مراكبا وان شاء اشترى خيلا من هذا السهم ووقتها في سبيل الله نعم في غيرهم
 اياها عند الحاجة فاذا انقضت استرد وفي وجه انه لا يجوز ان يشتري لهم الفرس والسلاح قبل وصول

أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة
 اذ لا يقع زكاة عن مؤديه
 وهو حرام (الرابعة) أن يتوقى
 مواقع الربيع والاشباه في
 مقدار ما يأخذ فلا يأخذ
 الا المقدار المباح ولا يأخذ
 الا اذا تحقق أنه موصوف
 بصفة الاستحقاق فان كان
 يأخذ بالسكابة والغرامة
 فلا يزيد على مقدار الدين
 وان كان يأخذ بالعمل فلا
 يزيد على أجرة المثل وان
 أعطى زيادة أبي وامتنع اذ
 ليس المال للمعطي حتى
 يتبرع به وان كان مسافرا
 لم يزد على الزاد وكراء الدابة
 الى مقصده وان كان غازيا
 لم يأخذ الا ما يحتاج اليه
 للغزو وخاصة من خيل
 وسلاح ونفقة

وتقدر ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا زاد السفر والورع ترك ما يريه الى المالا يريه وان اخذ بالمسكنة فليست اولا الى ان ثابتته
وثبته وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسه فيمكن أن يبدل بما (١٥٩) يكفى ويفضل بعض قيمة وكل ذلك الى

الاجتهاد وفيه طرف ظاهر
السلح البهم (وتقدر ذلك) كانه (بالاجتهاد وليس له حد) يوقف عليه (وكذا زاد السفر) كان
السييل (والورع) في ذلك كله (ترك ما يريه الى المالا يريه) كما ورد ذلك في الخبر (وان اخذ بالمسكنة)
أو بالفقر فانه يأخذ ما تزول به حاجته وتحصل كفايته ويختلف ذلك باختلاف الناس والنواحي فالخريف
الذي لا يبعد له حرقته يأخذ ما يشترجه به يكثر في قوتها وأكثر في التاجر يأخذ رأس مال يشتري به ما يحسن
التجارة فيه ويكون قدره ما يفي به ربحه بكفايته غالباً وأخوه بالمثال فقالوا البقي يكفى بخمسة دراهم
والباقى لا يبعثه والفاكهى بعشرين والخباز بخمسين والبقال بمائة والعطار بالف والسيار بالفين
والصيرى بخمسة آلاف والجوهري بعشرة آلاف (فليست) المسكين (أولا الى ان ثابتته) ومناعه (د)
الى (كتبه) التي يملكها (هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسه فيمكن أن يبدل) ذلك (بما
يكفى) كان يكون عنده كتابان في فن واحد واحد ما يغنى عن الآخر (ويفضل قيمته) والا فلا يجوز له
أخذ شيء باسم المسكنة (وكل ذلك) موكول (الى اجتهاده وفيه طرف ظاهر) يتحقق معه انه مسكين
(ومستحق) باسم المسكنة (وطرف آخر مقابل) للظاهر (يتحقق) معه (انه غير مستحق) بهذا الاسم
(وبينهما) ان يبين الطرفين (أوساط) مشبهة (ومن حام حول الحى يوشك ان يقع فيه) كما ورد ذلك في
الصحيح في حديث طويل (والاعتماد في هذا على قول الآخر) بأن يقول أنا مسكين أنا فقير فيصون
في قوله لان معرفة الفقر والمسكنة والغنى أمر خفى لا يظهر في أول وهلة (وللحجاجة في تقدير الحاجات
مقامات في التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه) أى تقدير الحاجات (وميل الورع) الموقن (الى
التضييق) أكثر (وميل التساهل) في أمور دينه (الى التوسيع) أكثر (حتى) ان التساهل (يرى نفسه
محتاجاً الى فنون) أى ضروب (من التوسيع هي بمقوتة) أى مبعوضة (في الشرع) منهي عنها (ثم اذا
تحققت حاجته فلا يأخذ مالا كثيراً بل) قدر ما تزول به حاجته كما اشترنا اليه وذلك (ما يتم به كفايته من
وقت أخذه الى سنة تهنه أقصى ما يخص فيه) وبه صرح البغوى في التهذيب وقطع به صاحب التلخيص
والرافعى في المحرر وقول آخر للعراقيين انه يأخذ كفاية العمر وسيد كره المصنف قريباً من علل المصنف
وصاحب التهذيب لما ذهب اليه فقالوا ذلك (من حيث ان السنة اذا تكررت تكررت أسباب الدخول)
أى الزكاة تكررت كل سنة (ومن حيث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخل عليه قوت سنة) قال العراقي
أخرجاه من حديث عمر كان يعزل نفقة أهله وللطبراني في الاوسط من حديث أنس كان اذا ادخل أهله
قوت سنة تصدق بما بقى قال الذهبي حديث منكراً اه قلت في حديث عمر بن الخطاب ومخاطبة على وابن
عباس في أموال بنى النضير ما نصه قال فاني سأخبركم عن هذا الذى ثم ساق وفيه ولقد قسمها بينكم وبشاهاتكم
حتى بقى منها هذا المال فكان ينفق منه على أهله ورزق سنة ثم يجمع ما بقى منه يجمع مال الله عز وجل
الحديث وفي رواية وكان ينفق منها على أهله فهذا يؤيد ما أخرجه الطبراني فتأمل (فهذا أقرب ما يجده
حق الفقير والمسكين ولو اقتصر على حاجة شهر أو حاجة يومه فهو أقرب للتقوى ومذهب) السلف من
(العلماء) رحمهم الله تعالى (في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة فن مبالغ في التقليل الى حد واجب
الاقتصار على قوت يومه ولبسته) وما زاد منه فلا ينبغي أخذه (وعلى بماروى) سهل (ابن الحنظلية)
اللاوى صحابي شهد أحد وكان متعبداً منوحداً روى له أبو داود والنسائي (ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهي عن السؤال مع الغنى فسل عن غناه فقال صلى الله عليه وسلم غداؤه وعشاؤه) قال العراقي رواه أبو
داود وابن حبان بلفظ من سأل وله ما يغنيه فاعيا يستكثر من جرحهم اه قلت وفي رواية وعنده
ما يغنيه وفيه قالوا ما يغنيه يا رسول الله قال قدر ما يغنيه أو بعشيه وهكذا رواه أحمد وابن خزيمة وابن

بومه ولبسته ونسكو بماروى سهل بن الحنظلية أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن السؤال مع الغنى فسل عن غناه فقال صلى الله عليه
وسلم غداؤه وعشاؤه

حريروا الطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي وقال الطحاوي في تبيين المشكل حدثنا أبو البشر الرقي حدثنا
 أنس بن سويد عن عبد الرحمن بن زيد بن جابر حدثني ربيعة بن زيد عن أبي كبشة السلووي قال حدثني
 سهل بن الحنظلية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سأل الناس عن ظهر غنى فأنما يستكثر
 من جرحهم قلت يا رسول الله وما ظهر غنى قال ان يعلم ان عند أهله ما يغنيهم أو ما يعشهم ويرى عبد الله
 ابن أحمد في زيادات المسند من حديث علي من سأل من مسئلة عن ظهر غنى استكثر به من رصف جهنم
 قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلة (وقال آخرون يا أحمد إلى حد الغنى) والغنى بالكسر مقصور وهو اليسار
 (وحد الغنى نصاب الزكاة اذ لم يوجب الله تعالى الزكاة الا على الاغنياء فقالوا له ان يأخذ لنفسه ولكل
 واحد من عياله نصاب زكاة) وقد تقدم ان أصحابنا ذكروا ان النصب ثلاثة نصاب يوجب الزكاة على
 مالكه وهو الناحي خلقة واعداد او نصاب لا يوجبها وهو ما ليس أحدهما ونصاب يحرم المسئلة وهو ملك
 قوت يومه أو لا عليك لكنه يقدر على الكسب (وقال قائلون حد الغنى خمسون درهما) وهو من النصب التي
 تحرم المسئلة في قول (لما روى) عبد الله (بن مسعود) رضى الله عنه (انه صلى الله عليه وسلم قال من
 سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خوص فستل ما غناه قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب)
 قال العراقي رواه أصحاب السنن وقال الترمذي حسن اه قلت ورواه أحمد وابن جرير في نهضة
 والحاكم والبيهقي وروى أحمد هذا الحديث أيضا بلفظ من سأل مسئلة وهو غناها غنى جاءت يوم القيامة
 كدوحافى وجهه ولا تحمل الصدقة لمن له خمسون درهما أو عوضها من الذهب ورأه ابن أبي شيبة عن علي
 وعبد الله جميعا لا تحمل الصدقة لمن له خمسون درهما أو عوضها من الذهب وعن ابراهيم الخفي وسفيان
 والحسن البصري وجماد مثله وقال الطحاوي حدثنا الحسن بن نصر حدثنا الفريابي ح وحدثنا ابن
 مريم وحدثنا أبو عاصم قال جميعا عن سفيان عن حكيم بن جبير عن محمد بن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه
 عن ابن مسعود رفعه لا يسأل عبد مسئلة وله ما يغنيه الا جاءت شيئا أو كدوحافى وأخذ وشا في وجهه يوم
 القيامة قيل يا رسول الله وماذا غناه قال خمسون درهما أو حسان من الذهب حدثنا أحمد بن خالد
 البغدادي حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا يحيى بن آدم حدثنا سفيان قد ذكر بأسناده مثله غير انه قال
 كدوحافى وجهه ولم يشك نورا ذقيل لسفيان لو كانت عن غيره حكيم فقال حدثنا زيد عن محمد بن عبد
 الرحمن بن زيد مثله (وقيل راويه ليس بقوي) قلت عني به حكيم بن جبير فقد ضعفوه متهم بالرفض وإنما
 ضعف الحديث النسائي والخطابي ولذا طلبوا من سفيان الرواية عن غيره فحدثهم عن زيد فصار الحديث
 بهذا الطريق قويا والله أعلم (وقال قوم) غناه (أربعون) درهما (لما روى عطاء بن يسار) الهلالي مولى
 ميمونة من كبار التابعين وعلمائهم مات سنة ثلاث ومائة (منقطعاه) صلى الله عليه وسلم قال من سأل وله
 أوقية فقد ألحف في السؤال قال العراقي رواه أبو داود والنسائي من رواية عطاء عن رجل من بني أسد
 متصلا وليس بمنقطع كاذ كالمصنف لان الرجل صحابي فلا يضر عدم تسميته وأخرجه أبو داود والنسائي
 وابن حبان من حديث أبي سعيد اه قلت قال الطحاوي يونس حدثنا ابن وهبان مالكا حدثه عن زيد
 ابن اسلم عن عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد قال قلت لأبي بتيقن ان غنى أهلك اذ ذهب إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فسله لنا شيئا نأكله وجعلوا يذبحون كرون حاجتهم فذهب إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فوجد عنده رجلا يسأله ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا أجدا ما أعطيك فولى الرجل وهو
 مغضب وهو يقول لعمرى انك لتفضل من شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليغضب على لا جد
 ما أعطيه من سأل منكم وعنده أوقية أو عدلها فقد سأل الخافا قال الاسدي فقلت للقيمة لنا خير من أوقية
 قال والواقية أربعون درهما قال فرجعت ولم أسأله فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بشعبير
 وزبيب فقسم لنا منه حتى اغناانا الله تعالى وأما حديث أبي سعيد فقد أخرجه أيضا ابن خزيمة والدارقطني

وقال آخرون يا أحمد إلى حد الغنى
 حد الغنى وحد الغنى نصاب
 الزكاة اذ لم يوجب الله تعالى
 الزكاة الا على الاغنياء فقالوا
 له ان يأخذ لنفسه ولكل
 واحد من عياله نصاب زكاة
 وقال آخرون حد الغنى
 خمسون درهما أو قيمتها
 من الذهب لما روى ابن
 مسعود انه صلى الله عليه
 وسلم قال من سأل وله مال
 يغنيه جاء يوم القيامة وفي
 وجهه خوص فستل وما
 غناه قال خمسون درهما
 أو قيمتها من الذهب
 وقيل راويه ليس بقوي
 وقال قوم أربعون درهما
 عطاء بن يسار منقطعاه
 صلى الله عليه وسلم قال
 من سأل وله أوقية فقد
 ألحف في السؤال

بلفظ من سأل وله قيمة أوقية فقد الحف ورواه الطحاوي من طريق عمارة بن غزية عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه غير أنه قال فهو ملحف وأخرج النسائي والبيهقي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من سأل وله أربعون درهما فهو الملحف وروى أحمد والبيهقي عن رجل من بني أسامة بلفظ من سأل وله أوقية أو عدها فقد سأل الحافا (وبالغ آخرون في التوسيع فقالوا) من لا يحسن الكسب بحرفة ولا تجارة (له أن يأخذ) كفاية العمر الغالب وبه قال العراقيون من أصحاب الشافعي قال النووي وهو الأصح وهو نص الشافعي رضي الله عنه ونقله الشيخ نصر المقدسي عن جمهور الأصحاب قال وهو المذهب وإذا قلنا يأخذ كفاية العمر فكيف طريقه قال في التهمة وغيرها يأخذ (مقدار ما يشتري به ضيعة) أو عقار لا يستغل منه كفايته (يستغني به طول عمره أو يهيئ بضاعة ليتجر فيها ويستغني لان هذا هو الغنى) ومنهم من يشعر كلامه أن يأخذ ما ينفع عينه في حاجاته والاول أصح (وقد قال عمر رضي الله عنه إذا أعطيتم فاعنوا) يعني من الصدقة هكذا أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة عن حفص بن ابن جابر عن عمرو بن دينار قال قال عمر فساقه وقال أصحابنا يجوز له أن يأخذ قدر النصاب فصاعدا مع الكراهة في ذلك ومنعه زفر من أصحابنا مطلقا وعلى أن الغنى قارن الاداء لان الغنى حكمه والحكم مع العلة يقتزمان فحصل الاداء الى الغنى وقد رد ذلك عليه بأن الاداء يلاقي الفقر لان الزكاة إنما تتم بالتملك وحالة التملك المدفوع اليه فقير وإنما يصير غنيا بعد تمام التملك فيتأخر الغنى عن التملك ضرورة ولان حكم الشيء لا يكون مانعا له لان المانع ما يسبقه لا ما يلحقه وقالوا إنما يكره له الاخذ ذلك القدر اذ لم يكن غارما أو صاحب عيلة والا فلا بأس أن يأخذ قدر ما يقضى به دينه وزيادة دون ما تبين لان قدر ذلك لا يمنع له الاخذ منه والله أعلم (حتى ذهب قوم الى ان من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به الى مثل حاله ولو عشرة آلاف) قلت نقل الولي العراقي في شرح التقریب عن الضحاك قال من ملك عشرة آلاف درهم فهو من الاكثرين الاخيرين الامن قال بالمال هكذا وهكذا وليأخذ القاضي ابن العربي هذا القول قال إنما جعله أول حد الكثرة لانه قيمة النفس المؤمنة وما دونه في حد القلة وانما لا يستحبه قولا وأصوبه رأيا اهـ وروى عن علي رضي الله عنه قال أربعة آلاف نفقة فما كان فوقها فهو كثر (الاذا خرج عن حد الاعتدال) فليس له الاخذ في الكبير فانه يطغيه (ولما شغل أبو طلحة) الانصاري (ببستانه) لما طارد بسى فاتبه بصره وهو يصلي فاشتغل به فلم يذكره صلى (قال جعلته صدقة) في سبيل الله وهذا القدر تقدم للمصنف في كتاب الصلاة وأما قوله (فقال صلى الله عليه وسلم اجعله في قرابتك فهو خير لك فاعطاه حسان وأبقتاده) فخرجه البخاري ومسلم والنسائي قال البخاري في باب الزكاة على الاقارب حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول كان أبو طلحة أكثر الانصار بالمدينة ما لامن نخل وكان أحب أمواله اليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال أنس فلما أنزلت هذه الآية لن تتناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء أبو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك وتعالى يقول لن تتناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان أحب أموالي الي بيرحاء وانها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث أراك الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يح ذلك مال راجع وقد سمعت ما قلت وانى أرى ان تجعلها في الاقربين فقال أبو طلحة افعل يا رسول الله فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبنى عمه وحرم النبي بان المراد ببيرحاء البستان معللا بان بساتين المدينة تدعى بأبارها وقال عياض هو اسم أرض لابي طلحة بالمدينة وأهل الحديث يحسبون انها بئر من آبار المدينة وفي بعض طرق البخاري يخ يا أبا طلحة ذلك مالك راجع قبلناه منك ورددناه عليك فاجعله في الاقربين فتصدق به أبو طلحة على ذوي رجة قال وكان منهم حسان وأبي قال فباع حسان حصته من معلوية وخرجه في الوصايا بلفظ اجعلها للفقراء قرابتك ثم قال البخاري

وبالغ آخرون في التوسيع فقالوا لو أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغني به طول عمره أو يهيئ بضاعة ليتجر بها ويستغني بها طول عمره لان هذا هو الغنى وقد قال عمر رضي الله عنه اذا أعطيتكم فاعنوا حتى ذهب قوم الى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به الى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم الا اذا خرج عن حد الاعتدال ولما شغل أبو طلحة ببستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال صلى الله عليه وسلم اجعله في قرابتك فهو خير لك فاعطاه حسان وأبا قتادة

لخايط من نخل لرجلين كبير مغن (١٦٢) وأعطى عمر رضى الله عنه أعرايا نافتمها طر لها فهاذا ما حكى فيه فاما التقليل الى قوت

اليوم أو الاوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الابواب وذلك مستذكر وله حكم آخر بل التجويز الى أن يشتري ضيعة فيستغنى بها أقرب الى الاحتمال وهو أيضا مائل الى الاسراف والاقترب الى الاعتدال كفاية سنة فاوراه فيه خطره وفيما دونه تضيق وهذه الامور اذالم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف فليس للمجتهد الا الحكم بما يقع له ثم يقال لا ورع استفت قلبك وان أفنوك وأفنوك كما قاله صلى الله عليه وسلم اذ الائم حراز القلوب فاذا وجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه فليتركه ولا يترخص تعالا بالفتوى من علماء الظاهر فان لفتواهم قيودا ومطلقات من الضرورات وفيها تخمينات واقترحات شبهات والتوفى من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة (الخامسة) أن يسأل صاحب المال عن فقر الواجب عليه فان كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فانه لا يستحق مع شريكه الا الثمن فليتنص من الثمن مقدار ما يصرف الى اثنين من

وحسان يجتمع مع أبي طلحة في الاب الثالث ومع أبي في الجد السابع قلت وأبو طلحة هو زيد بن سهل ابن الاسود بن حرام وحسان هو ابن ثابت بن المنذر بن حرام فهو ابن عم أبي طلحة القريب وأبو قتادة هو الحرث بن ربيع بن بالذمة بن خناس يجتمع مع أبي طلحة في الجد الاعلى فهو ابن عمه البعيد (لرجلين كبير مغن) وهذا فيه اشارة الى الاتحاد القصة والمفهوم من سياق الجملة ان سبب تصدقه بالخايط المذكور سماع الآية فيحتمل انه وقع له الاشتغال ثم مع هذه الآية في مجموع الامر من أخرجه عن ذمته والله أعلم (وأعطى عمر رضى الله عنه أعرايا نافتمها طر لها) الظر بالكسر وسكون الهمزة ويجوز تخفيفها النقة تعطف على غير ولدها ومنه قيل للمرأة تحضن غير ولدها طر والرجل الحاضن طر أيضا كذا في المصباح (فهذا ما يحكى فيه) أى في التوسيع (فاما التقليل الى قوت اليوم) غداء وعشاء (و) الى (الاوقية) وهى أربعون درهما (فذلك ورد في كراهية السؤال) كما سبق ذلك في الاحاديث السابقة (و) في كراهية (التردد على الابواب) بالتكفف (وذلك مستذكر) شرعا اذ قد ورد النهى عنه (وله حكم آخر) به ظهور أن نصاب ما يمنع به السؤال غير نصاب الزكاة (بل التجويز الى أن يشتري به ضيعة) أو عقارا كما قاله العراقيون (فبستغنى بها أقرب الى الاحتمال وهو أيضا مائل الى الاسراف) والتجاوز عن الحد (والاقترب الى الاعتدال كفاية لسنة) كما قدمنا (وما وراء ذلك ففيه خطر وفيما دونه تضيق وهذه الامور اذالم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف) من الشرع (فليس للمجتهد الا الحكم بما يقع له ثم يقال لا ورع استفت قلبك وان أفنوك كما قاله صلى الله عليه وسلم) وتقدم في كتاب العلم (اذا الائم حراز القلوب) وهذا أيضا تقدم في كتاب العلم (فاذا وجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه) من شبهة أو شبهها (فليتركه) ولا يترخص من الله تعالى (ولا يترخص) في أخذه (تعالا بالفتوى من علماء الظاهر) معتقدا من قلده عالم بالحق الله سالما (فان لفتواهم قيودا) معلومة (ومطلقات من الضرورات) في المحظورات (وفيها تخمينات) وظنون (واقترحات شبهات) باختلاف توأزل وواقعات (والتوفى من الشبهات) أى التخفيف منها (من شيم ذوى الدين) المتقين (وعادات السالكين) لطريق الآخرة (نفعا الله بهم آمين) وبقى عليه مما يتعلق بالباب ما اذا اجتمع في شخص صفتان فهل يأخذ بهما أم باحداهما فقط فيه طرق أصحها على قولين أظهرهما باحداهما فيأخذ بأيهما شاء والطريق الثانى القطع بهذا والثالث ان اتحد جنس الصفتين أخذ باحداهما فان اختلفت فهما فالإتحاد كالفقر مع الغرم لمصلحة نفسه لان ما يأخذ ان حاجتهما البناء والغرم لا اصلاح مع الغزو فانما حاجتهما الهمما والاختلاف كالفقر والغزو فان قلنا بالمنع فكان العامل فقيرا فوجهان بناء على ان ما يأخذه العامل أجرة لانه انما يستحق بالعمل أم صدقة لكونه معدودا في الاصناف وفيه وجهان واذا جوزنا الأخذ بمعينين جاز بمعين وفيه احتمال للحناطى قال النووى قال الشيخ نصر اذا قلنا لا يأخذ الا بسبب فاخذ بالفقر كان لغريمه ان يطالبه بدينه فيأخذ ما حصل له وكذا ان أخذ لكونه غارما فاذا بقى بعد أخذه فقيرا فلا بد من أخذه من سهم الغرما لانه الا أن محتاج والله أعلم (الخامسة ان يسأل) القابض (صاحب المال) أى دافع الزكاة (عن قدر الواجب عليه) من الزكاة (فان كان ما يعطيه فوق الثمن) وهو بضم الميم لا لتابع وبالتسكين جزء من ثمانية اجزاء والثمن كما مر طائر لغة فيه (فلا يأخذه منه) وانما يأخذ بعضه (لانه لا يستحق مع شريكه) وفي نسخة مع شركائه (الا الثمن فلينقص من الثمن بمقدار ما يصرف الى اثنين من صفته) فان دفع اليه الثمن بكامله لم يحل له الاخذ (وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق) وفي نسخة الناس (فانهم لا راعون هذه القسمة) الشرعية المنصوصة (اما الجاهل) منهم بذلك (أو لتساهل) في أمور الدين (وانما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الامور) الدقيقة (اذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم) وتقدم في النووى هذه

العبارة مع اختصار السباق في الروضة وختم به كتاب الزكاة واستحسنه (وسبأني ذكر مزار السؤال ودرجات الاحتمال في كتاب الحلال والحرام ان شاء الله تعالى) وتكلم هنالك بما يليق بالمقام بعون الله وحسن توفيقه

(الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها واعطائها)

الصدقة اسم من تصدقت على الفقراء والجمع الصدقات وتصدق بكذا أعطاه صدقة والفاعل متصدق ومنهم من يخفف بالبدل والادغام فيقول مصدق قال ابن قتيبة ومما تضعه العامة غير موضعه قولهم هو يتصدق اذا سئل وذلك غلط وانما المتصدق المعطى وفي التنزيل وتصدق علينا وأما المصدق فهو الذي يأخذ صدقات النعم كذا في المصباح واختلف في اشتقاقها فقل من قولهم ربح صدق أي صلب سميت به لان خروجها عن النفس بشدة وكرهية وقيل فيها غير ذلك كما ستأتي الإشارة اليه وقال أبو الحسن الحراني الصدقة الفعلة التي يبدو بها صدق الايمان بالغيب من حيث ان الرزق غيب وقال ابن السكال هي العطية يبتغي بها المثوبة من الله وقال الراغب هو ما يخرج به الانسان من ماله على وجه القرية كالزكاة لكن الصدقة في الاصل يقال للمتطوع به والزكاة للواجب ويقال لما يسامح به الانسان من حقه تصدق به نحو قوله فمن تصدق به فهو كفارة له وقوله وان تصدقوا فهو خير لكم فانه أحرى ما يسامح به المحسن مجرى الصدقة ومنه قوله ذرية مسلمة الى أهله الا ان يصدقوا فسمى اعفاه صدقة وقوله في الحديث ما أكلت العافية صدقة والتطوع لغة تكلف الطاعة وعرفا التبوع بما لا يلزم كالنفل قال تعالى فمن تطوع خيرا فهو خير له ذكره الراغب وقال ابن السكال التطوع اسم لما شرع زيادة على الفرض والواجب هذا ما يتعلق بالظاهر وأما ما يتعلق بأسرارها فقد قال الله تعالى آمرا عباده وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا فالقرض هنا صدقة التطوع وورد الامر بالقرض كما ورد باعطاء الزكاة والفرق بينهما ان الزكاة مؤقتة بالزمان والنصاب والاصناف الذين تدفع اليهم والقرض ليس كذلك وقد تدخل الزكاة هنا في القرض فكأنه يقول وآتوا الزكاة قرضا لله بها فيضاعفها لكم فالقرض الذي لا يدخل في الزكاة غير مؤقت لاني نفسه ولا في الزمان ولا بصنف من الاصناف والزكاة المشروعة والصدقة لفظتان بمعنى واحد قال تعالى اخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وقال تعالى انما الصدقات للفقراء فمنها صدقة فالواجب منها يسمى زكاة وصدقة وغير الواجب يسمى صدقة التطوع ولا يسمى زكاة شرعا أي لم يطلق عليه الشرع هذه اللفظة مع وجود المعنى فهما من النوق والبركة والتطهير في الخبر الصحيح ان الاعرابي لما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم ان رسوله زعم ان علينا صدقة في أموالنا وقال له صلى الله عليه وسلم صدق فقال الاعرابي هل على غيرها فقال لا الا ان تطوع فلهذا سميت صدقة التطوع يقول ان الله لم يوجبه عليكم فمن تطوع خيرا فهو خير له ولهذا قال تعالى بعد قوله وأقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله وان كان الخير كل فعل مقرب الى الله من صدقة وغيرها ولكن مع هذا فقد انطلق على المال خصوصا اسم الخير قال تعالى واذا مسه الخير منوعا وقال تعالى وانه لحب الخير لشديد يعني المال هنا وجعل الكرم فيه تخلقا لخلق حيث قال ومن يوق شح نفسه ولهذا سماها صدقة أي كفة شديدة على النفس لخروجها عن طبعها في ذلك ولذا آتسها الحق تعالى بانها تقع بيد الرحمن قبل ان تقع بيد السائل وانه يربها كما يربي أحدكم فصيلة حتى تربو فتكون المنة لله على السائل لا للمنة صدق فان الله تعالى طلب منه القرض والسائل ترجان الحق في طلب هذا القرض فلا يجعل السائل اذا كان مؤمنا من المتصدق ولا يرى ان له فضلا عليه فان المتصدق انما اعطى لله للقرض الذي سأله ولا يربها له فهذا من الغيرة الالهية والفضل الالهي والامر الاخر لعله انما مودعة في موضع تربوله فيه وتزيد كل هذا يستخرجها خيرا ويتق شح نفسه وفي جملة الانسان طلب الارباح في التجارة وغو المال فلماذا جاء في الخبر ان الله تعالى يربي الصدقات

وسبأني ذكر مظان السؤال ودرجات الاحتمال في كتاب الحلال والحرام ان شاء الله تعالى (الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها واعطائها)

ليكون العبد في اخراج المال من الخرص عليه الطامعي لأجل المعاوضة والزيادة ولبركة بكونه زكاة كما هو في جميع المال ويصح النفس من الخرص عليه الطامعي فوق الله به حيث لم يخرج عجايبه الله عليه فيرى التاجر يسافر الى الاماكن القاصية الخطرة المتلفة للنفوس والاحوال ويسذل الاموال ويعطيها رجاء في الارباح والزيادة ونحو المال وهو مسرور والنفس بذلك فطلب الله منه المقارضة بالكل اذ قد علم منه انه يقارض بالثلثين والنصف فيكون قرضه بمن يقارضه بالكل أتم وأعظم فالجليل بالصدقة بعد هذا التعريف الالهى وما تعطيه جيلة النفوس من تضاعف الاموال دليل على قلة الايمان عند هذا الجليل مما ذكرناه اذ لو كان مؤمنا على يقين من ربه مصدق له فيما أخبر به عن نفسه في قرض عبده وتجارته لسارع بالطبع الى ذلك كما يسارع به في الدنيا مع اشكاله عاجلا واجلا فان العبد اذا قارض انسانا بالنصف أو بالثلث وسافر المقارض الى بلد آخر وغاب سنين وهو في باب الاحتمال أن يسلم المال أو يهلك أو لا يرج شيئا واذا هلك المال لم يستحق في ذمة المقارض شيئا ومع هذه المحتملات يعمر الانسان ويعطى ماله وينتظر ما لا يقطع بحصوله وهو طيب النفس مع وجود الاجل والتأخير والاحتمال فاذا قيل له أقرض الله وتأخذ في الآخرة أضعا فامضاعفة بالثلث ولا نصف بل الربح ورأس المال كله لك وما نصير الا قليلا وأنت قاطع بحصول ذلك كله تاتي النفس وما تعطى الا قليلا فهل ذلك كله الامن عدم حكم الايمان على الانسان في نفسه حيث لا يسخو بما تعطيه جيلته من السخاء به ويقارض زيدا وعمرا كما ذكرنا طيب النفس والموت أقرب اليه من شرالك نعله ولهذا سمى الله الله صدقة أى هو أمر شديد على النفس أى تجدد النفس لاخراج هذا المال لله شدة وحرجا كما قال ثعلبة بن حاطب أو غيره في الزكاة انما سأخت الجزية فاعقبه الله لهذه الكلمة نفاقا في قلبه الى يوم القيامة فلم يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة بعد ذلك لما جاء بها حين بلغه ما أنزل فيه وسبب ذلك ان الله تعالى أخبر في حقه انه يلقاه منافقا والصدقة اذا أخذها النبي صلى الله عليه وسلم طهره بها ورزقه. كاه وصلى عليه وكانت صلواته سكتا يسكن المتصدق اليها وهذه أوصاف كلها تناقض الشاق وما يحده المتناقض عند الله فلم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ منه الصدقة لما جاء به بعد منعها وقوله ما قال وامتنع منها أيضا فلم يأخذها منه حين جاءه أبابكر في خلافة وعمر وأخذ منه عثمان الصدقة متأولا انهم احق الاصناف الذين أوجب الله لهم هذا القدر في غير هذا المال وهو من جلة ما انتقد عليه وينبغي للمجتهد أن لا ينتقد عليه في حكم اذا أداه اليه اجتهاده فان الشرع قد قدر حكم المجتهد والنبي صلى الله عليه وسلم ما نهى أحدا ان يأخذ من هذا الشخص صدقة وقد ورد الامر باخراج الزكاة وحكم النبي في هذه الامور قد يقارن حكم غيره وقد يخص صلى الله عليه وسلم من ذلك بامور ولا تلزم الغير لخصوص وصف تقتضيه النبوة فمن شاء وقف لوقوفه ومن شاء لم يقف ومضى لامر الله الملم في ذلك اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينه أحد ولا أمره فيما وقف فيه واجتنبه فساغ الاجتهاد وراعى كل مجتهد ما غلب على ظنه فمن خطأ عثمان فما وافى المجتهد حقه فان المصيب والمخطئ واحد لا يغيثه هذا وقد علمت ان الزكاة من حيث هي صدقة شديدة على النفس فاذا أخرجها الانسان تضاعف له الاجر وان أخرجها من غير مشقة فثل هذا فوق تضاعف الاجر بما لا يقاس ولا يحد وأما أمره سبحانه ان تقرضه فراضا حسنا فالاحسان في العمل ان تشاهد الله فيه وهو ان يعلم ان المال مال الله وما ملكته الا بتمليك الله وبعد التملك نزل اليك في العاقبة لباب المقارضة يقول لك لا يغب عنك طمعي منك القرض في هذا المال ما تعرفه من ان المال هو عين ما لي ما هو مالك فكلا لا يعز عليك ولا يصعب اذ أريت أحدا يتصرف في ماله كيف شاء كذلك لا يعز عليك ولا يصعب ما طلبه منك مما جعلتك مستخفا فيه عن معرفتك بأن ما طلبت منك الا ما هو مالى لا عطية لمن أشاء من عبادي فان هذا القدر من الزكاة ما اعطيه قط لك بل أمنتك عليه والامن لا يصعب عليه اداء الامانة الى أهلها فاذا جازط المصدق الذي هو وكيل

أر باب الامانات فاداليه أمانته عن طيب نفس فهذا هو القرض الحسن وقد جاء في الخبر الصحيح في معنى الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه لانك اذا رأيت علمت ان المال ماله والعبد عبده والتصرف له ولا مكره له وتعلم ان هذه الاشياء لا يعود على الله منها نفع ولا اذا أمسكت ضرر وان السكل يعود عليك فالزم الاحسن البلك تسكن محسنا نفسك واذا كنت محسنا كنت متقيا اذى مع نفسك فيجمع لك هذا الفعل الاحسان والتقوى فيكون الله معك كما قال ان الله مع الذين اتقوا ومن المتقين من يوفى شئ نفسه باذاعر كانه والذين هم محسنون وهم الذين عبدوني كأنهم يروني وشاهدوني ومن جملة شهودهم اباي علمهم بأني ما كلفتهم التصديق الا فيما هو لي لا فيما هو لهم ولهم الثناء الحسن على ذلك والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(بيان فضيلة الصدقة من الاخبار)

المروية (قوله صلى الله عليه وسلم تصدقوا ولو بتمر فانه تاسد من الجائع وتطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار) قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسل ولا جدم من حديث عائشة بسند حسن اشتر من النار ولو بشق تمر فانه تاسد من الجائع مسدها من الشبعان والبرار وأبي يعلى من حديث أبي بكر اتقوا النار ولو بشق تمر فانه تاسد العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشبعان واسناده ضعيف والترمذي وصححه والنسائي في الكبراء وابن ماجه من حديث معاذ والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار اهـ (وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا النار) أي اجعلوا بينكم وبينها وقاية بالصدقة (ولو) كان الاتقاء (بشق تمر) واحدة فانه يفيد فقد يسد الرمق سيما للطفل والشق بالكسر النصف منها أو طائفا منها فلا يحقر الانسان ما يتصدق به وقاية من النار فلو هنا للتعليل كافي المغنى (فان لم تجدوا فيكم طيبة) يرد بها ويطيب قلبه ليكون ذلك سببا للخاتمة من النار قال العراقي أخرجه من حديث عدي بن حاتم اهـ قلت ورواه أيضا النسائي ورواه أحمد عن عائشة والبرار والطبراني في الاوسط والضياء عن أنس والبرار عن النعمان بن بشير وعن أبي هريرة والطبراني في الكبير عن ابن عباس وأبي أمامة والحديث متواتر وفي حديث آخر ان البكاهة الطيبة صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل تمليحة صدقة رواد مسلم وأخرج مسلم أيضا عن عدي بن حاتم من فروعه ان استطاع منكم ان يستمرق النار ولو بشق تمر فانه مل (وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد يتصدق بصدقة من كتب طيب ولا يقبل الله الا طيبا الا كان الله عز وجل هو يأخذها بيمينه فيربها له كما يربي أحدكم فصيلة أو فولة) على مثال عدو المورحين يلفظ (حتى تبلغ التمرة مثل أخذ) قال العراقي رواه البخاري تعليقا ومسلم والترمذي والنسائي في الكبراء واللفظ له وابن ماجه من حديث أبي هريرة اهـ قلت أخرجه البخاري تعليقا في كتاب التوحيد بلفظ من تصدق بعدل تمر من كتب طيب ولا يصعد الى الله الا طيب وأخرجه في كتاب الزكاة موصولا بلفظ من تصدق بعدل تمر من كتب طيب ولا يقبل الله الا الطيب وان الله يتقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبه كما يربي أحدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل وأخرجه مسلم بلفظ ما تصدق أحد بصدقة من طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا أخذها الرحمن بيمينه وان كانت تمر فتربوني كفص الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما يربي أحدكم فلوله أو فصيلة وفي لفظ آخر لا تصدق أحد بتمر من كتب طيب الا أخذها الله بيمينه فيربها كما يربي أحدكم فلوله أو فولة حتى يكون مثل الجبال أو أعظم وفي رواية من الكسب الطيب فيضعها في حقها وأخرجه البزار من حديث عائشة بلفظ فينلقها الرحمن بيده وعند الترمذي من حديث أبي هريرة حتى ان الاقمة لتصير مثل أحد وقوله بيمينه قال الخطابي ذكر البهقي لانها في العرف لما عزوا لا تحرمها لن وقال ابن اللبان نسبة الايدي اليه تعالى استعمارة لجعائني أنوار علوية تظهر عنها تصرفه ويطشه بدو إعادة تلك الانوار متفاوتة في روح القرب وعلى حسب تفاوتها وسعة دوائرها تكون رتبة التخصيص لما ظهر عنها فنور الفضل باليمين ونور العدل باليد الاخرى والله تعالى منزله عن الجارحة اهـ وفي

(بيان فضيلة الصدقة)

(من الاخبار) قوله صلى

الله عليه وسلم تصدقوا

ولو بتمر فانه تاسد من

الجائع وتطفى الخطيئة

كما يطفى الماء النار وقال

صلى الله عليه وسلم اتقوا

النار ولو بشق تمر فانه

تجدوا فيكم طيبة وقال

صلى الله عليه وسلم ما من

عبد مسلم يتصدق بصدقة

من كتب طيب ولا يقبل

الله الا طيبا الا كان الله

أخذها بيمينه فيربها

كما يربي أحدكم فصيلة

حتى تبلغ التمرة مثل أحد

فحق البارى انما ضرب بالمثل بالمهر لانه يزيد زيادة بينة ولان الصدقة تنافع العمل واحوج ما يكون النتائج الى التربة اذا كان فطيما فاذا احسن العناية به انتهى الى حد الكمال وكذلك الصدقة فان العبد اذا تصدق من كسب طيب لا يزال نظر الله اليها يكسبها نعت الكمال حتى تنتهى الى نصاب يقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين الثمرة الى الجبل اه وفي كتاب الشريعة اعلم ان الطبيب من الصدقات هو ان تصدق بما تملكه عن طيب نفس مؤدى امانة بسمها الشارع صدقة بلسان الظاهر وتكون يدك بيد الله عند الاعطاء ولهذا قلنا امانة فان امثال هذا لا ينتفع بها حالها وانما يستحقها من خلقت من اجله وهو مخلوق فهى عند الله من الله امانة لهذا العبد يؤدى اليه امانته اليه واماعلى يد عبد آخر هذا اطيب الصدقات فاذا حصلت في يد المتصدق عليه اخذها الرحمن بيمينه ثم اعطاه اياها فمثل هذه الصدقة اذا اكملها المتصدق عليه اثمرت له نورا وبراها في الآخرة في ميزانه وفي ميزان من اعطاه فيقال له هذه ثمرة صدقتك فقد عادت بركتها عليك وعلى من تصدقت عليه فان صدقتك على ربي يدهى عين صدقتك على نفسك فان خيرها عليك يعود وأفضل الصدقات ما يتصدق به الانسان على نفسه فيحضر هذا المتصدق على اكمل الوجوه في نفسه فمثل هذه الصدقة لا يقال لمعطها يوم القيامة من أين تصدقت ولان اعطيت فانه بمذمة المثابة فان كان الاستحسان في هذه المرتبة تساوي في السعادة وفضل المتصدق بدرجة واحدة لا غير وان لم يكن بهذه المثابة فيكون بحيث الصفة التي يقيمه الله فيها فان كانت الصدقة صدقة تطوع فهى منة الهية كونية فان كانت زكاة فرض فهى منة الهية فان كانت نذرا فهى الهية كونية قهرية فان النذر يستخرج به من الجحيم وان كانت هذه الاعطية هدية فها هو من هذا الباب فانه مخصوص باعطاء ما هو صدقة لا غير فتكبر هذه الصدقة في كف الرحمن حسا ومعنى فالحس منها من حيث ما هى محسوسة فيعدها في الجنة حسية المشهد مرتبة بالبصر والمعنى منها من حيث ما قام به من الكسب الحلال والتقوى فيه والمصارعة فيها وطيب النفس بها عند خروجها ومشاهدته ما ذكرناه من الشؤون الالهية فيها فيجبرها في الكتب عند المشاهدة العامة ويجدها في كل زمان يمر عليه الموازن لمن اخرجها وهو في الجنة فيختص من الله بمشهد في عين جنته لا يشهده الا من هو بهذه المثابة وكل من نزل عن صدقته عن هذه الدرجة كانت منزلته عند الله بمنتهى علمه وقصده والصدقة لا تكون الا من الاسم الغنى الشاكر ذي القوة المتين بطريق الامتنان غير طالب للشكر عليها فان اقترن معها طلب الشكر فليست من الاسم الغنى بل من الاسم المر بدار الحكيم العالم فان خطر للمتصدق ان يقرض الله قرضا حسنا بصدقة تلك مجيبا لامر الله فهذا الباب ايضا يلحق بالصدقة لكونه مأمورا بالقرض وقد يكون القرض نفس الزكاة الواجبة فان طلب عوضا اذا ينتفع به على ما اقترض خرج عن حده قرضا وكانت صدقته غير موصوفة بالقرض فانه لم يعط القرض المشروع فان الله تعالى لا ينهى عن الربا ياخذ منه منا كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كل قرض جرم منقعة فهو ربا وهو ان يخطر له هذا عند الاعطاء فلا يعطيه الا لهذا والمعطى الذي هو المقرض ان يحسن في الوفاء ويزيد فوق ذلك ما شاء من غير أن يكون شرطا في نفس القرض فان الله يعاملنا بما شرع لنا لا بغير ذلك ألا تراء قد أمر نبيه ان يسأله يوم القيامة ان يحكم بالحق الذي بعث به بين عباد وبينه فقال له قل رب احكم بالحق والالف واللام للحق المهود الذي بعث به وعلى هذا تجري احوال الخلق يوم القيامة فمن اراد ان يرى حكم الله يوم القيامة فليستظر الى حكم الشرائع الالهية في الدنيا حذوك النعل بالنعل من غير زيادة ولا نقصان فكأن على بصيرة من شرعك فانه عين الحق الذي اليه مالك ولا تغفروا كن على حذر وحسن الظن بربك واعرف مواقع خطابه في عبادته من كتابه العزيز ورسنة نبيه صلى الله عليه وسلم اه (وقال صلى الله عليه وسلم لابي البرداء) رضى الله عنه (اذا طبخت مرقا فاكثر ماءها ثم انظر أهل بيت من جيرانك فاصبهم منه) أى من ما بها (بحرور) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي خرا

وقال صلى الله عليه وسلم
لأبي البرداء اذا طبخت
مرقا فاكثر ماءها ثم انظر
الى أهل بيت من جيرانك
فاصبهم منه بحرور

قال ذلك وما ذكره المصنف انه قال لابي البرداء وهم اه قلت هكذا وقع في سائر نسخ الكتاب وهو تابع لما في القوت وهكذا هو فيه ولعله وقع بضعف من النسخ فان اللفظتين متقاربتان ثم ان لفظ مسلم اذا طبخت مرققة فاكثر ماءها وتعاهد جيرانك او رده في البر والصلة لكن من حديث أبي هريرة لابي ذر وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة وأحمد والبرار من حديث جابر بلفظ اذا طبخت اللحم فاكثروا المرق فانه أوسع وأبلغ بالجيران والامرفيه للندب عند الجمهور ولولا جوب عند الظاهرية وفيه تنبيه لطيف على تسهيل الامر على مرید الخير حيث لم يقل فاكثر لها أو طعامها اذ لا يسهل ذلك على كثير والمرق يسمى أحد اللعجين لما فيه من خاصيته (وقال صلى الله عليه وسلم ما أحسن عبد الصدقة الا أحسن الله الخلافة على تركته) اما احسان العبد الصدقة وصلة كمالها فان يخرجها بانشرها صدر ومن أطيب ماله والمصارعة فيها خوف الحوادث وعدم التكبر في رؤيتها وعدم استعظامها الى غير ذلك من الاحاديث التي ذكرت في سياقات المصنف والمراد بتركته أولاده ومعنى احسان الله الخلافة فيهم ان يخلفه في أولاده وعياله بالحفظ لهم والحراسة والحديث قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسل باسناد صحيح وأسنده الخطيب في أسماء من روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه اه قلت ابن شهاب هو الزهري وقدرناه الدليلى في مسند الفردوس من طريقه عن أنس كذا قاله الحافظ السيوطي في الجامع الكبير (وقال صلى الله عليه وسلم كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة) أي حين تدنو الشمس من الرأس (حتى يقضى بين الناس) قال العراقي رواه ابن حبان والحاكم وصححه على شرط المذهب حديث عقبة بن عامر اه قلت ولفظ الحاكم حتى يفصل وأقر الذهبي على تصحيحه وقال في المذهب اسناده قوي وقدرناه أحد أيضا ورواه ثقات قاله الهيثمي ومعنى الحديث ان المتصدق يكنى المخاوف ويصير في كنف الله وستره يقال اناني ظل فلان أي في ذراه وحماه والمراد الحقيقة بان تجسد الصدقة فيصير لها ظل بخلق الله وإيجاده كما قيل في نظائره من ذبح الموت ووزن الاعمال وقال بعض السلف لا يأتي على يوم الا تصدق ولو بصلة أولقة وفي الطبراني في الكبير من حديث عقبة بن عامر مرفوعا بلفظ ان الصدقة لتطفئ عن أهلها من القبور وانما يستظل المؤمن يوم القيامة في ظل صدقته وفي اسناده ابن لهيعة (وقال صلى الله عليه وسلم الصدقة تسد سبعين بابا من الشر) كذا في النسخ وفي بعضها من السوء قال العراقي رواه ابن المبارك في البر من حديث أنس بسند ضعيف ان الله ليدبر بالصدقة سبعين بابا من ميتة السوء اه قلت قدرناه الطبراني في الكبير عن رافع بن خديج بلفظ المصنف وهكذا في نسخ المعجم من السوء وفي بعضها من الشر قال الهيثمي فيه حاد بن شبيب وهو ضعيف وأورد الخطيب في تاريخه في ترجمة الحرث الهمداني عن أنس رفعه الصدقة تمنع سبعين بابا من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص والحرث هو ابن النعمان ضعيف وروى القضاعي في مسند الشهاب من حديث أبي هريرة الصدقة تمنع ميتة السوء قال العامري صحيح ورد بان فيه من لا يعرف كذا قال الحافظ ابن حجر والمراد بميتة السوء سوء الخلق وخامة العقاب أعادنا الله منها وسائر المسلمين (وقال صلى الله عليه وسلم صدقة السر تطفئ غضب الرب عز وجل) وهذا قد تقدم الكلام عليه في الفصل الثاني وانه رواه الطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد الخدري وروى الترمذي عن أنس بن مالك مرفوعا ان الصدقة لتطفئ غضب الرب وتدفع عن ميتة السوء وقال حسن غريب قال في الشريعة فهذا من آثار الصدقة الدفع واطفاء نار الغضب فان الله يغضب يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله على الوجه الذي يليق بجلاله فان الغضب الذي خاطبنا به معلوم بلا شك ولكن نسبته الى الله مجهولة لان الغضب مجهول أو يحتمل على ما ينتج في الغاضب أو يحتمل على معنى آخر لا نعلم نحن اذ لو كان ذلك لخطوبنا بما لانفهم فلا يكون له أثر فينا ولا يكون موعظة فان المقصود الافهام بما يعلم ولكن انما جهلنا النسبة

وقال صلى الله عليه وسلم
ما أحسن عبد الصدقة الا
أحسن الله عز وجل
الخلافة على تركته وقال صلى
الله عليه وسلم كل امرئ
في ظل صدقته حتى يقضى
بين الناس وقال صلى الله
عليه وسلم الصدقة تسد
سبعين بابا من الشر وقال
صلى الله عليه وسلم صدقة
السر تطفئ غضب الرب
عز وجل

خاصة لجهلنا بالمنسوب اليه لا بالمنسوب فاعلم ذلك وقد جرى لبعض شيوخنا من أهل المزية بالمقرب
الأقضى ان السلطان رفع اليه في حقه أمور يجب قتله فامر بأمر باحضاره مقيدا ونادى في الناس ان يحضر وا
بأجمعهم حتى يسألهم عنه وكان الناس على كلمة واحدة في قتله والقول بكفره وزندقته فشرع في طريقه
بجبار فقال له أقرضني نصف قرصة فأقرضه فتصدق بها على شخص عابث ثم جلس وأجلس في ذلك الجمع
العظيم والحاكم قد عزم ان شهد الناس فيه بما ذكر عنه انه يقتل شرقتة وكان الحاكم من أبغض
الناس فيه فقال يا أهل البلد هذا فلان مات يقولون فيه فنطق السكك بلسان واحدانه عدل رضا فتعجب
الحاكم فقال له الشيخ لا تعجب فما هذه المسئلة بعيدة أي أعظم غضبك أو غضب الله وغضب النار قال
غضب الله وغضب النار قال وأي وقاية أعظم وزنا وقد رانصف قرصة أو نصف عمرة قال نصف قرصة قال
دفعك غضبك وغضب هذا الجمع بنصف قرصة لما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو
بشق عمرة وقال ان الصدقة لتطفي غضب الرب وتدفع ميتة السوء وقد فعل الله ذلك دفع عني شركم وميتة
السوء بنصف رقيق مع حقارتكم وعظم صدقتي فان صدقتي أعظم من شق عمرة وهول غضبك أقل من
غضب النار وغضب الرب فتعجب الحاضرون من قوة إيمانه واسوأ الموات ان يموت الانسان على حالة تؤديه
الى الشقاء ولا يغضب الله الا على شئ فانظر أثر الصدقة كيف أثرت في غضب وفي أسوأ الموات وفي سلطان
جهنم فالتصدق على نفسه عند الغضب ليس الا بان يملكها عند ذلك فان ملكها ياها عند الغضب صدقة
عليها من حيث لا يشعر قال صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة فالما الشديدين يملك نفسه عند
الغضب فان الغضب نار محرقة فهذا من صدقة الانسان على نفسه اه (وقال صلى الله عليه وسلم ما المعطى
من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة) أي بان كان عاجزا غير مكسب وخاف هلاكه وضياحه من
يعول فانه حينئذ مأجور على القبول بل والسؤال ولا يربو أجر المعطى على أجره بل قد يكون السؤال
واجبالسدة الضرورة فيزيد أجره على أجر المعطى والحديث رواه صاحب القوت عن عائذ بن شريح عن
أنس قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء والطبراني في الاوسط من حديث أنس ورواه في الكبير من
حديث ابن عمر بسند ضعيف اه قلت وكذا رواه أبو نعيم في الحلية ولفظه ولفظ الطبراني في الاوسط وكذا
لفظ ابن حبان ما الذي يعطى بأعظم أجرا من الذي يقبل اذا كان محتاجا وفي مسند الطبراني فقال قال
الهيثمي فيه عائذ بن شريح صاحب أنس وهو ضعيف وقال الذهبي في الميزان قال أبو حاتم في حديثه
ضعف وقال ابن طاهر ليس بشئ وفيه أيضا يوسف بن أسباط متروك وهذا أيضا في مسند أبي نعيم وأما
لفظ الطبراني في الكبير الذي أشار اليه العراقي ما المعطى من سعة بأفضل من الاتخاذ اذا كان محتاجا وقوله
بسند ضعيف أي فيمنع ببن سعيد وهو ضعيف قاله الهيثمي ثم قال المصنف (ولعل المراد به الذي يقصد
من دفع حاجته التفرغ للدين) كالأشتغال بالعلم وبذكر الله (فيكون مساويا للمعطى الذي يقصد
بأعطائه عمارة دينه) وكذا اذا قصد من دفع حاجته زوال الهلاك عن نفسه أو عن يعوله حينئذ أيضا
يكون مساويا للمعطى في الاجر وفي الحديث فضل الفقر والصبر عليه على الغنى (وسئل رسول الله صلى
الله عليه وسلم أي الصدقة أفضل) أجرا (قال ان تصدق) بتخفيفه لصاد وحذف احدي التاء من أو
بإبدال احدي التاء من صاد (وأنت صحيح) أي في جسمك (شحيح) أي ينجح بمالك (تأمل البقاء وتخشى
الفاقة) أي ترجو ان تعيش في الدنيا وتخشى الفقر لمجاهدة النفس حينئذ على اخراج المال مع قيام المانع
وهو الشح اذ فيه دلالة على صحة القصد وقوة الرغبة في القربة (ولا تمهل) بالجزم على الهوى أو بالنصب عطفًا
على تصدق أو بالرفع وهو الرواية (حتى اذا بلغت) الروح أي قاربت (الحلوقوم) بضم الحاء المهملة
مجرى النفس عند الغرغرة (قلت لفلان كذا ولفلان كذا) كناية عن الموصى له والموصى به فيهما (وقد
كان لفلان) أي وقد صلا ما وصى به لا وارث فيطلبه ان شاء اذا زاد على الثلث أو وصى به لا وارث آخر

وقال صلى الله عليه وسلم
ما الذي أعطى من سعة
بأفضل أجرا من الذي
يقبل من حاجة ولعل المراد
به الذي يقصد من دفع
حاجته التفرغ للدين فيكون
مساويا للمعطى الذي
يقصد بأعطائه عمارة دينه
وسئل رسول الله صلى الله
عليه وسلم أي الصدقة
أفضل قال أن تصدق وأنت
صحيح شحيح تأمل البقاء
وتخشى الفاقة ولا تمهل حتى
إذا بلغت الحلوقوم قلت
لفلان كذا ولفلان كذا
وقد كان لفلان

والمنع تصديق حال صحتك واختصاص المال بك وشع نفسك بان تقول لا تتلف مالك كيلا تصير فقيرا لاني
 حال سقمك وسباق موتك لان المال حينئذ خرج منك وتعلق بغيرك قال العراق اخبرنا من حديث أبي
 هريرة اه قلت وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي كذلك الان في سياقهم تفادوا فلفظهم أي الصدقة
 أعظم فقال ان تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تهمل حتى اذا بلغت الخلقوم قلت
 لفلان كذا ولفلان كذا الا وقد كان لفلان وفي لفظ آخر أي الصدقة أعظم أجزاها قال أما وأبيك لتنبأته ان
 تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل البقاء ولا تهمل حتى اذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا
 ولفلان كذا وقد كان لفلان وفي رواية أي الصدقة أفضل تفرد مسلم بقوله أما وأبيك لتنبأته بقوله
 وتأمل البقاء وفي بعض طرق البخاري وأنت صحيح حريص ذكره في الوصايا به يظهر لك أن السيباني
 الذي ساقه المصنف ملفق من روايات وفي كتاب الشريعة ان من عباد الله من يكشفه فيما بيده من الرزق
 وهو ملك له انه لفلان ولفلان و يرى أسماء أصحابه عليه ولكن على يده فاذا أعطى من هذه صفته صدقة
 هل تكتب له صدقة قلنا نعم تكتب له صدقة من حيث ما نسب الله الملك له وان كوشف فلا يضره ذلك
 الكشف الا ترى المحضر قد أزيل عنه اسم الملك وحجر عليه التصرف فيه وما أبيع له منه الا الثلث وما فوق
 ذلك فلا يسمع له فيه كلام لانه يسلكهم فيما لا يملك واعلم ان النفس قد جبلت على الشح والانسان خلق فقيرا
 محتاجا وحاجة بين عينيه والسيطان بعده وعينه فلا يغلب نفسه ولا الشيطان الا الشديدا بالتوفيق الالهي
 فلو لم يأمل البقاء وتيقن الفراق لهان عليه اعطاء المال لانه مأخوذ عنه بالقهر شاء أم أبى فمن طمع النفس
 ان تجود في تلك الحالة لعل يحصل بذلك في موضع آخر قدر ما فارقت كل ذلك من حرصها فلم تجده مثل هذه
 النفس عن كرم ولا وفاها الله سبحانه فينبغي لمن لم يقه الله شح نفسه وقد وصل الى بلوغ الروح الخلقوم
 وارفع عنه في تعيينه لفلان طائفة من ماله ان يكون ذلك صدقة فليجعل في نفسه عند تعيينه انه مؤدمانة
 وان ذلك وقتها في علم الله فيحشر مع الاخلاء المؤدبين امانتهم لاعم المتصدقين ولا يخاطره خاطر الصدقة
 ببال ان أراد ان ينصح نفسه والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم لا صحابة يوما تصدقوا فقال رجل ان
 عندي دينار ا فقال أنفق على نفسك فقال ان عندي آخر قال أنفق على زوجك فقال ان عندي آخر قال
 أنفق على ولدك قال ان عندي آخر قال أنفق على خادمك قال ان عندي آخر قال أنت أبصر به) قال
 العراقي رواه أبو داود والبخاري والنسائي واللفظ له وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقد تقدم قبل
 يسير اه قلت تقدم في أول الباب وفيه تقديم نفقة الولد على نفقة الزوجة وهذا بعكسه وتقدم الكلام
 عليه وأخرج مسلم من حديث الليث عن ابن الزبير عن جابر مرفوعا ابدأ بنفسك فتصدق عاها فان فضل
 شيء فلاهلك فان فضل عن أهلك شيء فلذي قرابتك فان فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا يقول بين
 يدلن عن عيالك وعن شمالك وهكذا أخرجه النسائي أيضا والاعتبار في ذلك ان أقرب أهل الرجل اليه
 نفسه فهو أولى بما يتصدق به من غيرها بالصدقة التي تليق بها ثم جوارحه ثم الأقرب اليه بعد ذلك من زوج
 مولود وخادم وقال أهل البصائر وتلميذ وطالب الحكمة أو فائدة اذا تحقق العارف به حتى كان كانه نور او كان
 الحق سمعه وبصره وجيع قوامه وكان حقا كله فمن كان من أهل الله فانه أهل هذا الشخص بلا شك كما
 ورد أهل القرآن أهل الله وخاصته كذلك من هم أهل الله وخاصته هم أهل هذا الشخص لانه حق كاه
 ولهذا قال عليه السلام واجعلني كمن نور المرأى ان الحق بمعنى نفسه نور او المتصدق على أهل الله هو المتصدق
 على أهله اذا كان المتصدق بهذه المثابة قال الشيخ قدس سره دخلت على شيخنا أبي العباس وأردنا وأراد
 أحد اعطاء معروف فقال له شخص الاقربون أو في المعروف فقال الشيخ الى الله فما أبردها على الكبد
 فلا ينبغي ان يأكل نعم الله الأهل الله وهم المقصودون بالنعم ومن عداهم انما يأكلها بحكم التبعية
 بالمجموع ومن حيث التفصيل فاما من جزء فرد الا هو مسبح لله وهو من أهل الله وهذه المسئلة من انعم

وقد قال صلى الله عليه
 وسلم يوما لاصحابه تصدقوا
 فقال رجل ان عندي دينار
 فقال أنفق على نفسك
 فقال ان عندي آخر قال
 أنفق على زوجك قال
 ان عندي آخر قال أنفق
 على ولدك قال ان عندي
 آخر قال أنفق على خادمك
 قال ان عندي آخر قال
 صلى الله عليه وسلم أنت
 أبصر به

المسائل والله أعلم وقال النودى فى الروضة وصرفها الى الاقارب والحيوان أفضل والاولى أن يبدأ
 الرحم المحرم كالاخوة والاخوات والاعمام والعمات والاحوال ويقدم الاقرب فالاقرب وقد الحق
 الزوج والزوجة ثم ولاء ثم يذى الرحم غير المحرم كالولاد العم والخال ثم المحرم بالرضاع ثم بالمصاهرة ثم المولى
 من أعلى وأفضل ثم الجار فاذا كان القريب بعيد الدار فى البلد قدم على الجار الاجنبى فان كان الاقارب
 خارجين عن البلد قدم الاجنبى والا فالقريب وكذا أهل البادية فثبت كان القريب والاجنبى الجار
 بحيث يجوز الصرف اليهما قدم القريب اهـ (وقال صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لآل محمد انما هى
 أساخ الناس) قال العراقى رواه مسلم من حديث المطلب بن ربيعة اهـ قلت ورواه أحمد والطحاوى
 كذلك ولفظ مسلم من طريق مالك عن الزهري ان عبد الله بن عبد الله بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب
 حدثه ان عبد المطلب بن الحرث بن ربيعة حسدته قال اجتمع ربيعة بن الحرث والعباس بن عبد المطلب
 فقالا والله لو بعثنا هذين الغلامين قال لى والفضل بن العباس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلما ه
 فامرهما على هذه الصدقة فاديا ما يؤدى الناس وأصابا بما يصيب الناس قال فبينا هما على ذلك جاء على
 ابن أبى طالب فوقف عليهما فذكر له ذلك فقال على لا تنفعا فوالله ما هو بفاعل فانتحاه ربيعة بن الحرث
 فقال والله ما تصنع هذا الانفاة منك علينا فوالله لقد نلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا فسنناه
 عليك قال على ارسلوهما فان طامنا واضطجع على قال فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر سبقتاه الى
 الخجرة فقمنا عندهما حتى جاء فاحذانا فانا ثم قال أخرجا ما تصرران ثم دخل ودخلنا عليه وهو يومئذ عند
 زينب ابنة جحش قال فتوا كلنا ثم تسكنا أحدنا فقال يا رسول الله أنت ابر الناس وأوصل الناس وقد بلغنا
 النكاح فثنا التؤمنا على بعض هذه الصدقات فنؤدى اليك كما يؤدى الناس ونصيب ما يصيبنا قال فسكت
 طويلا حتى أردنا أن نسكاه قال وجعلت زينب تلعب البنان وراء الحجاب ان لا تكلماه قال ثم قال ان
 الصدقة لا تنبغى لآل محمد انما هى أساخ الناس ادعوا الى محبة وكان على الخنس ونوفل بن الحرث بن
 عبد المطلب فخا له فقال لمحمة انكع هذا الغلام ابنتك للفضل بن عباس فانكعه وقال لنوفل بن
 الحرث انكع هذا الغلام لى فانكعنى وقال لمحمة أصدق عنهما من الخنس كذا وكذا قال الزهري ولم يسمه
 لى وفى طريق أخرى لمسلم قال على رداءه ثم اضطجع عليه فقال أنا أبو حسن القوم والله لأراهم مكافئ
 حتى يرجع اليك ابناؤا كما يخبر ما بعثنا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لننا هذه الصدقات
 انما هى أساخ الناس وانما لا تحل لمحمد ولا لآل محمد وفيه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعوا الى
 محبة بن جزء وهو رجل من بنى أسد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعمله على الاخماس ولم يخرج
 البخارى هذا الحديث ولا أخرجه عن عبد المطلب بن ربيعة فى كتابه شيئا وقد أخرج تحريم الصدقة على
 آل محمد من حديث أبى هريرة وأخرجه الطحاوى من طريق جريرة بن أسماء عن مالك عن الزهري
 كسباق مسلم الاول سواء وأخرج الترمذى والنسائى والحاكم والطحاوى عن أبى رافع مولى النبى
 صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لا تحل لنا وان مولى القوم منهم * (تنبيه) * لفظ المصنف لا تحل وارد
 عند مسلم فى بعض طرقه كما عرفت وفى بعضها لا تنبغى واستعمالها صالح للكرهه والتحريم باعتبار قيام
 القرينة وهو هنا التحريم والقرينة محكمة ويؤيده رواية لا تحل وهى صريحة والمراد بالصدقة المعرفة
 بالالف واللام المعهودة وهى الزكاة ونبه على ان علة التحريم الكراهة بقوله انما هى أساخ الناس لانها
 تظهر ادرانهم فهى كغسالة الاوساخ فهى محرمة عليهم بعمل أو غيره حتى من بعضهم لبعض وفيه خلافا
 أبى حنيفة وقد تقدم قال الطيبى وقد اجتمع فى هذا التركيب مبالغات شتى حيث جعل المشبه به أساخ
 الناس للتعجب والتعجب تنظيرا واستغذارا وجل حضرة الرسالة أن ينسب الى ذلك ولذلك جرد من نفسه
 الطاهرة من أن يسمى محمدا كانه غيره وهو هو قلت ولكن فى رواية لمسلم التى ذكرناها لا تحل لمحمد ولا

وقال صلى الله عليه وسلم
 لا تحل الصدقة لآل محمد
 انما هى أساخ الناس

لا الحمد فطيه نصر يحذ كرامته الشريف وسأل بعض الآل عمر أو غيره جلامن الصدقة فقال أتعجب
 ان رجلا بادنا في يوم حار غسل ما تحت رقبته فشرته فغضب وقال أتقول لي هذا قال انما هي أوساخ الناس
 يغسلونها فان قلت فقد أصدق النبي صلى الله عليه وسلم عن الفضل والمطلب من الخس وحكمه حكم
 الصدقات قلت قد يجوز أن يكون ذلك من سهم ذوى القربى في الخس وذلك خارج من الصدقات المحرمة
 عليهم لانه انما حرم عليهم أوساخ الناس والخس ليس كذلك (وقال صلى الله عليه وسلم ردوا مذمة السائل)
 بفتح الميم والذال المعجمة فيها الوجهان الفتح والكسر أى ما تدمون به على اضاعته (ولو يمثل رأس الطائر
 من الطعام) أى ولو بشئ قليل جدا انما ينتفع به والامر للندب قال العراقي رواه العقيلي في الضعفاء عن
 عائشة اه قات وفي بعض رواياته ولو يمثل رأس الذباب وأخرجه ابن الجوزى في الموضوعات وقال لا يصح
 والمتهم به اسحق بن نجح قال أجد هوم من أ كذب الناس وقال يحيى كان يضع وقال الذهبي آفته من عثمان
 الواقصى هاخرج ابن أبي شيبة عن ابن عيسى عن خباب بن المخنار عن عمرو بن سعيد أن سائلا سأل جدي بن
 عبد الرحمن فساق الحديث وفيه فقال جيد كان يقال ردوا السائل ولو يمثل رأس القطاة (وقال صلى الله
 عليه وسلم لو صدق السائل ما أفطح من رده) قال العراقي رواه العقيلي في الضعفاء وابن عبد البر في التمهيد من
 حديث عائشة قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شئ والطبراني نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف اه
 قلت ورأه العقيلي أيضا من حديث ابن عمرو وفي الاستذكار لابن عبد البر روى من جهة جعفر بن محمد
 عن أبيه عن جده به مرفوعا ومن جهة يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة مرفوعا أيضا بلفظ لولا أن السؤال
 يكذبون ما أفطح من ردهم وحديث عائشة عند القاضي بلفظ ما قدس بدل ما أفطح قال ابن عبد البر وأسانيدها
 ليست بالقوية قال الحافظ السخاوى وسبقه ابن المدينى فادرجه في خمسة أحاديث قال انه لا أصل لها
 ثم نقل عن العقيلي ما تقدم انه لا يصح في هذا الباب شئ قلت هكذا ذكره الذهبي في الميزان عنه وأما قوله
 والطبراني نحوه الخ فلفظه لولا ان المساكين يكذبون ما أفطح من ردهم وفيه جعفر بن الزبير وهو ضعيف
 قاله الهيثمي وأورده ابن الجوزى في الموضوعات ونازعه الحافظ السيوطى في الملائكة والمعنى
 لو صدق السائل في صدق ضرورته وحاجته لما حصل الفلاح والتفديس لرادته وفي الرواية الثانية
 تخفيف أمر الرد وعدم الجزم بوقوع التهمة ليدل لاحتمال أمرهم كذبا وصدقا وذلك أن بعضهم جعل
 المسئلة حرفة سمعت عائشة رضى الله عنها سائلا يقول سن بعشنى أطعمه الله من ثمار الجنة فعمشة فخرج
 فاذا هو ينادى من بعشنى فقالت هذا تاجر لا مسكين (وقال عيسى عليه السلام من رد سائلا خائبا) أى من
 غير شئ ولو قليلا (لم تغش الملائكة) أى لم تدخل (ذلك البيت سبعة أيام) أى ملائكة الرحمة لان تخيب
 السائل فيه خطر عظيم فقد روى أحمد والبخارى في التاريخ والنسائى من حديث حواء بنت السكن
 رضى الله عنها رفعت ردوا السائل ولو ظلف محرق يعنى لا تردوه رد حرمان بلا شئ ولو انه ظلف فطيه مبالغة
 وتحذير عن الرد (وكان فينا صلى الله عليه وسلم لا يكل خصلتين الى غيره) أى لا يستعين بأحد فيهما (كان
 يضع طهوره) أى الماء الذى يتوضأ به (بالليل) عند قيامه (ويخمره) أى يغطيه بيده (وكان يسأل
 المسكين) الفقير من الصدقة (بيده) ليكون أوفر ثوبا وأكثر أجرا قال العراقي رواه الدارقطنى من
 حديث ابن عباس بسند ضعيف ورأه ابن المبارك في البربر سلا اه قلت ورأه ابن ماجه من حديث
 ابن عباس وأعله الحافظ مغطاي في شرح ابن ماجه بان فيه علقمة بن أبي جرة وهو مجهول ومطهر بن
 الهيثم متروك والفظه كان لا يكل طهوره الى أحد ولا صدقته التى يتصدق بها لى يكون هو الذى يتولاها
 بنفسه والظاهر ان المراد بالجملة انه كان لا يستعين بأحد في الموضوع حيث لا عذر وأما في احضاره الماء فلا
 بأس وكل من الامر سنة لانه أقرب الى التواضع ومحاسن الاخلاق أما الاول فن أمور البيت وقد روى
 أحمد من حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم يحيط ثوبه ويخصف نعله ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم

وقال ردوا مذمة السائل
 ولو يمثل رأس الطائر من
 الطعام وقال صلى الله عليه
 وسلم لو صدق السائل ما أفطح
 من رده وقال عيسى عليه
 السلام من رد سائلا خائبا
 من بيته لم تغش الملائكة
 ذلك البيت سبعة أيام وكان
 يبيننا صلى الله عليه وسلم
 لا يكل خصلتين الى غيره
 كان يضع طهوره بالليل
 ويخمره وكان يسأل
 المسكين بيده

وأما تناول المسكين أن لم يمكنه فبواسطة و يثاب الواسطة بمناولته إياه ولعل النبي صلى الله عليه وسلم كان يختص به لأنه أقرب إلى التواضع أو أن غيره ربما يضيعها في غير موضعها الذي بقي بها وأخرج أبو بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن موسى بن عبيدة عن عباس بن عبد الرحمن المدني قال خصلنا لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يكاهما إلى أحد من أهله كان يناول المسكين بيده ويضع الطهور لنفسه وعن وكيع عن أبي المنهال قال رأيت علي بن الحسين له جرة وعليه ملحفة ورأيت يناول المسكين بيده * قلت ومما كان صلى الله عليه وسلم يفعل بيده ولا يترك فيه أحد أذبح الاضحية فقد روى أحد من حديث عائشة كان يذبح أضحيته بيده (وقال صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي تردده التمرة والتمران واللقمة واللقمتان إنما المسكين المتعفف اقرؤا ان شئتم لا يسألون الناس الخافا) قال العراقي متفق عليه من حديث عائشة * قلت هكذا قال من حديث عائشة والذي في الصحيحين من حديث أبي هريرة أخرجه البخاري في كتاب الزكاة من طريق شعبة عن محمد بن زياد سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأله وسياق المصنف أقر بالسياق مسلم بل هو هو فانه قال عن أبي هريرة من فروعها ليس المسكين الذي تردده التمرة والتمران ولا اللقمة واللقمتان إنما المسكين المتعفف اقرؤا ان شئتم لا يسألون الناس الخافا وفي لفظ آخر له ليس المسكين بمذا الطواف الذي يطوف على الناس فترده اللقمة واللقمتان والتمران قالوا إنما المسكين يا رسول الله الذي لا يجد غني يغنيه ولا يظن له فيتمسك عليه ولا يسأل الناس شيئا ولفظ البخاري ليس المسكين الذي تردده الاكلة والاكتان ولكن المسكين الذي ليس له غني ويستحي أولا يسأل الناس الخافا وأخرجه مالك وأحمد وأبو داود والنسائي والطحاوي كلهم من حديث أبي هريرة قال فاطمة متقاربة بعضهما من بعض (وقال صلى الله عليه وسلم مامن مسلم يكسو مسلما الا كان في حفظ الله عز وجل مادامت عليه منه رقعة) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه اسناده من حديث ابن عباس وفيه ما لا بد من طهمان ضعيف اه قات رواه الترمذي في أثناء أبواب الحوض وقال حسن غريب ومن طريقه الحاكم وصححه بلفظ مامن مسلم كسا مسلما ثوبا الا كان في حفظ من الله تعالى مادام عليه منه خرقعة وعند أبي الشيخ في كتاب الثواب عن ابن عباس من كسا مسلما ثوبا لم يزل في سائر الله مادام عليه منه خرقعة وأبو داود وعند ابن الجار بلفظ من كسا مسلما ثوبا كان في حفظ من الله ما بقي عليه منه خرقعة قال الطبري وأما ما يقل في حفظ الله ليدل على نوع من تفخيم وشيوع هذا في الدنيا وأما في الآخرة فلا حصر ولا عدد لثوابه وكلامه واحتج بهذا الحديث في تفضيل الغني على الفقير لأن النفع والاحسان صفة الله وهو يحب من اتصف بشئ من صفاته فصفته الغني الجواد فيحب الغني الجواد وأما ما لا بد من طهمان أبو العلاء فهو صدوق لكنه شيعي وضعفه ابن معين وقال خلط قبل موته ولم أفرغ من ذكر الاخبار المستندة في فضيلة الصدقة شرع في الآثار الواردة عن الصحابة والتابعين ومن دونهم فقال (الآثار) أي الدالة على فضيلة الصدقة (قال عروة بن الزبير) أبو عبد الله كان فقيها عالما كثير الحديث روى عن أبيه وخاليه وعلى وعنه أولاده والزهرى مات وهو صائم (لقد تصدقت عائشة) رضي الله عنها للفقراء (بخمسين ألفا) درهما (وان درهما) أي خمارها (مارقع) أي قديم فيه رقع (وقال مجاهد) التابعي الجليل (في) تفسير (قول) الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه أي لاجل حب الله عز وجل (مسكينا) ويشيما وأسيرا (فقال وهم يشتهونه) أي الطعام أي ينفقون من أحب الأشياء إليهم وهذا من باب الآثار (وكان عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنه يقول) في دعائه (اللهم اجعل الفضل) أي زيادة المال عن الحاجة (عند) خيارنا لعلهم يعودون (بالبذل منه) (على أولى الحاجة) (والافتقار) (منا) أي من المسلمين والخيار اذا أراد عندهم مما لا يحتاجون بذلوا للفقراء والمساكين (وقال عبد العزيز بن عمر) هكذا هو بالتصغير في سائر نسخ الكتاب وفي بعضها عبد العزيز بن عمر وهو حفيد عمر بن عبد العزيز بن أبيه ومجاهد وعنه

وقال صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي تردده التمرة والتمران واللقمة واللقمتان إنما المسكين المتعفف اقرؤا ان شئتم لا يسألون الناس الخافا وقال صلى الله عليه وسلم مامن مسلم يكسو مسلما الا كان في حفظ الله عز وجل مادامت عليه منه رقعة (الآثار) قال عروة ابن الزبير لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفا وان درهما مارقع وقال مجاهد في قول الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيمما وأسيرا فقال وهم يشتهونه وكان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلهم يعودون به على ذوي الحاجة منا وقال عبد العزيز ابن عمر

هكذا هو بالنسخ ومقتضى
عبارة القاموس ان يكون
بالفتح اهـ

الصلاة تبلغ نصف الطريق
والصوم يبلغ باب الملك
والصدقة تدخلك عليه وقال
ابن أبي الجعد ان الصدقة
لتدفع سبعين بابا من السوء
وفضل سرها على علانياتها
بسبعين ضعفا وانها لتفك
لحي سبعين شيطانا وقال
ابن مسعود ان رجلا عبد
الله سبعين سنة ثم أصاب
فاحشة فاحبط عمله ثم مر
بمسكين فتصدق عليه
برغيف فغفر الله له ذنبه ورد
عليه عمل السبعين سنة
وقال لقمان لابنه اذا
أخطأت خطيئة فاعط
الصدقة وقال يحيى بن
معاذ ما أعرف جنة ترز
جبال الدنيا الا الجنة من
الصدقة وقال عبد العزيز
ابن أبي رواد كان يقال ثلاثة
من كنوز الجنة كتمان
المرض وكتمان الصدقة
وكتمان المصائب وروى
مسندنا وقال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ان الاعمال
تباهت فقالت الصدقة
أنا أفضل من كان عبد الله
ابن عمر يتصدق بالسكر
ويقول سمعت الله يقول
لن تنالوا البر حتى تنفقوا
مما تحبون والله يعلم أني
أحب السكر

القطان وأبو نعيم ثقة توفي قبل الحسين ومائة وروى له الجماعة (الصلاة تبلغ نصف الطريق والصوم يبلغ باب الملك والصدقة تدخلك عليه) وكل من الثلاثة لا بد للسالك منها (وقال ابن أبي الجعد) سالم
الاستحي مولاهم الكوفي واسم أبيه رافع روى عن عمر وعائشة مرسلان عن ابن عباس وابن عمر وعنه
منه وروى الامش في سنة مائة وواحد (ان الصدقة لتدفع سبعين بابا من السوء وفصل سرها على علانياتها
بسبعين ضعفا وانها لتفك لحي سبعين شيطانا) الجملة الاولى رواها الطبراني في الكبير عن رافع بن خديج
مرقوعا باللفظ ان الصدقة تدفع سبعين بابا من السوء وقد تقدم قريبا وروى الخطيب عن أنس الصدقة تمنع
سبعين نوعا من أنواع البلاء والجملة الثانية في القوت وفي الخبر صدقة السر تفضل على صدقة العلانية
سبعين ضعفا ولحي مثنى لحي بالسكر وهو عظيم الخلق وهو الذي ثبت عليه الشعر (وقال) عبد الله (بن
مسعود) رضي الله عنه (ان رجلا) فيمضي من الزمان (عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فاحبط عمله
فمر بمسكين فتصدق عليه برغيف فغفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة) وظهر مصداق قوله صلى الله
عليه وسلم ان الصدقة لتطفي غضب الرب كما يطفى الماء النار وهذا من جملة آثار الصدقة المقبولة ويقرب
من ذلك ما أخرجه ابن عساكر في التاريخ عن أبي هريرة قال كان فيمن قبلكم رجل يأتي وكرا طائر اذ لم
أفرخ فيأخذ فرخه فشكاه ذلك الطير الى الله عز وجل ما يصنع ذلك الرجل فاوحى الله ان هو عاد فأسأله
فلما فرغ خرج ذلك الرجل كما كان يخرج وأسند سلما فلما كان في طرق القرية لقيه سائل فاعطاه رغيفا
من زاده ومضى حتى أتى ذلك الوكر فوضع سله فتسور فأنشد الفرحين وأبواه ما ينظران فقالا يا رب انك
وعدتنا أن تهلكه ان عاد وقد عاد فأنشد هما ولم تهلكه فاوحى الله اليهما أؤلم تعلماني لأهلك أحدا
تصدق بصدقة ذلك اليوم بمئة سوء أو وده السوطي في الجامع الكبير وبه يظهر مصداق قوله صلى الله
عليه وسلم ان الصدقة تمنع مئة سوء وقد تقدم شيء من ذلك قريبا (وقال لقمان لابنه) يعظه يا بني
(اذا أخطأت خطيئة فاعط الصدقة) أي فانها تمحوها وتغطي عليها وروى الديلمي عن أنس رفعه
الصدقات بالعدوات يذهب العاهات وروى أبو نعيم في الحلية عن علي الصدقة على وجهها تحول الشقاء
سعادة وتزيد في العمر وتقي مصارع السوء (وقال يحيى بن معاذ) الرازي من رجال الحلية (ما أعرف جنة
ترز جبال الدنيا الا الجنة من الصدقة) أي فانها تقع في كف الرحمن قبل وقوعها في يد السائل فيربها
له حتى تكون مثل جبل أحد في ميزان عمل المتصدق في يوم القيامة وقد تقدم ذلك (وقال عبد العزيز
ابن أبي رواد) مولى المهاب بن أبي صفرة روى عن عكرمة وسالم وعنه ابنه عبد المجيد والقطان وخلاص
ابن يحيى ثقة عابده في سنة ١٥٩ (كان يقال ثلاثة من كنوز الجنة أو من كنوز البر كتمان المرض وكتمان
الصدقة وكتمان المصائب) وتقدم له قريبا باللفظ ثلاثة من كنوز البر منها كتمان الصدقة وعزاه لبعض
العلماء فالمراد به هو عبد العزيز وهذا (وقد روى ذلك) مسندا (مرقوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم
أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا القاضي أبو أحمد وعبد الرحمن بن محمد المذكري وأبو محمد بن حبان
في جماعة قالوا حدثنا الحسن بن هرون حدثنا محمد بن بكر حدثنا زافر بن سليمان عن عبد العزيز بن أبي
رواد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كنوز البر كتمان المصائب والأمراض
والصدقة قال غريب من حديث نافع وعبد العزيز بن زفر بن زافر (وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ان الاعمال تباهت) أي تفاخرت (فقالت الصدقة أنا أفضل من) أي لوقوعها في يد الرحمن قبل يد
السائل وكف الاخذ منها نائب عن كف الرحمن وهذا لا يوجد في غير هاتين الاعمال (وكان عبد الله بن عمر)
ابن الخطاب رضي الله عنهما (يتصدق بالسكر) على الفقراء (ويقول) في تأويل ذلك (سمعت الله عز
وجل يقول) في كتابه العزيز (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون والله يعلم اني أحب السكر) وليس
المراد به السكر المعروف فيما يظهر اذ لم يكن اذذاك فاشيا عندهم كثيرا وانما المراد به نوع من الرطب

شديدا خلاوة قال أبو حاتم في كتاب الخلعة نخل السكر الواحدة سكرة وقال الازهرى في كتاب العين التمر
نخل السكر وهو معروف عند أهل البحر من فافهم ذلك (وقال) إبراهيم بن يزيد (الغنى) رحمه الله تعالى (إذا
كان الشيء لله عز وجل) أى ينفعه الله وفى سبيل الله (لا يسرى أن يكون فيه عيب) أى فلا يقدم الى
الله الا الطيب والذي فيه عيب ونقص فهو مردود على صاحبه (وقال عبيد بن عمير) بن قتادة بن سعد
ابن عامر بن جندع بن ليث الليثي ثم الجندعي أبو عاصم المكي قاضى أهل مكة قال مسلم بن الحجاج ولد في زمن
النبي صلى الله عليه وسلم وقال غيره له رواية وأبوه له محبة قال ابن معين وأبو زرعة ثقة وقال العوام بن
حوشب روى ابن عمر في حلة عبيد بن عمير يبيكى حتى بل الحصى بد موعه وكان من أبلغ الناس فى الوعظ روى
عن أبي عمر وطائفة وعنه ابنه وابن أبي مليكة وعمرو بن دينار وآخرون وفى الكاشف وذ كرناث البناني
انه قص على عهد عمر وهذا بعيد ما ت سنة ٧٤ قبل ابن عمر روى له الجماعة (يحشر الناس يوم القيامة أجوع
ما كانوا قاط وأعطش ما كانوا قاط وأعزى ما كانوا قاط فمن أطمع الله عز وجل) فى الدنيا (أشبعه الله) يوم
القيامة (ومن سقى الله عز وجل) فى الدنيا (سقاء الله) يوم القيامة (ومن كسا الله عز وجل) فى الدنيا
(كساه الله) يوم القيامة ومعنى هذا القول قدر روى مسندا أخرجه ابن عساكر فى تاريخه عن ابن
عباس من كسا وليا لله ثوبا كساه الله من خضر الجنة ومن أطعمه على جوع أطعمه الله من ثمار الجنة
ومن سقاء على ظما سقاء الله من الرحيق المختوم يوم القيامة وروى أبو الشيخ فى الثواب وأبو نعيم فى
الحلية من حديث أبي سعيد من أطمع مسلما جائعا أطعمه الله من ثمار الجنة ومن سقى مسلما على ظما
سقاء الله من الرحيق المختوم يوم القيامة وروى الديلمي عن عبد الله بن جراد رفعه من أطمع كبد جائعة
أطعمه الله من أطيب طعام الجنة ومن برد كبد اعطشانة سقاء الله وأرواه من شراب الجنة وأما حديث
من كسا الله فقد تقدم قريبا (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (لوشاء الله لجعلكم) كلكم
(أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتلى بعضكم ببعض) فجعل بعضكم غنيا وبعضكم فقيرا ليباؤكم فى حسن
سياسة النعمة وصنيعها والتعاون بها على أسباب الآخرة وفى حسن الصبر على فقدها والقناعة بأقلها
(وقال) عامر بن شراحيل (الشعبي) رحمه الله تعالى (من لم يرنفسه الى ثواب الصدقة) التى تصدق بها
(أحوج) أى أكثر افتقارا (من الفقير الى) أخذ (صدقة فقد أبطل صدقة وضرب بها وجهه) أى
أبطل ثوابها وما ادخه الله له فالتة لا تأخذ أكثر من المعطى (وكان مالك) بن أنس الامام رحمه الله تعالى
(لا يرى بأسا بشرب الموسر) أى الغنى (من الماء الذى يتصدق به) فى سبيل الله (ويسقى فى المسجد) فى
يوم الجمعة وغيره (لانه انما جعل للعطشان) أى (من كان ولم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص)
وقد ذكره النووي فى الروضة عن بعض الاصحاب فى آخرباب الجمعة وتقدمت الإشارة اليه هناك (ويقال
ان الحسن) البصرى (مر به نخاس) وهو فى الأصل من يخس الدابة ثم قبل ذلك لدلال الدواب خاصة ثم
استعمل فيما هو أعم دلال الرقيق والدواب وغير ذلك (ومعه جارية) (فقال للنخاس أترضى عنها
الدرهم والدرهمين قال لا قال فاذهب فان الله عز وجل رضى فى الحور العين) نساء أهل الجنة ذكرهن
الله تعالى فى كتابه فى قوله وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون ثم قال جزاء بما كانوا يعملون (بالفلس)
يتصدق به على الفقير (والقمة) يطعم بها الجائع وروى أيضا لقطة المائدة مهو الحور العين وروى
العقبلى فى الضعفاء من حديث ابن عمر من حوراء عينا ما كان مهرها الا قبضة من حنطة أو مثلها
من تمر وفيه تنبيه على ان العمل اذا صدر بالاخلاص فانه وان كان قليلا يرضى الله ويعوضه الله به
ما هو اعظم منه باضعاف مضاعفة وهذه المناسبة أورد المصنف ذلك هنا ولحق هذا الباب بفصلين من
كتاب الشريعة الاول ان المال يقبل أنواع العطاء وهو ثمانية أنواع لها ثمانية اسماء فتبوع يسمى الانعام
ونوع يسمى الوهب ونوع يسمى الصدقة ونوع يسمى الكرم ونوع يسمى الهدية ونوع يسمى الجود ونوع

وقال الغنى اذا كان الشيء
لله عز وجل لا يسرى أن
يكون فيه عيب وقال عبيد
ابن عمير يحشر الناس
يوم القيامة أجوع ما كانوا
قسط وأعطش ما كانوا
قط وأعزى ما كانوا قاط
فمن أطمع الله عز وجل أشبعه
الله ومن سقى الله عز وجل
سقاء الله ومن كساه الله
وجل كساه الله وقال
الحسن لوشاء الله لجعلكم
أغنياء لا فقير فيكم ولكنه
ابتلى بعضكم ببعض وقال
الشعبي من لم يرنفسه
الى ثواب الصدقة أحوج
من الفقير الى صدقة فقد
أبطل صدقة وضرب
بها وجهه وقال مالك
لا يرى بأسا بشرب الموسر
من الماء الذى يتصدق به
ويسقى فى المسجد لانه انما
جعل للعطشان من كان ولم
يرد به أهل الحاجة والمسكنة
على الخصوص ويقال ان
الحسن مر به نخاس ومعه
جارية فقال للنخاس أترضى
عنها الدرهم والدرهمين قال
لا قال فاذهب فان الله عز
وجل رضى فى الحور العين
بالفلس والقمة

يسمى السخاء ونوع يسمى الايثار وهذه الانواع كلها يعطى بها الانسان ويعطى بسبعة منها الحق وهى
 ماعدا الايثار لانه غنى عن الحاجة والايتار اعطاء ما أنت محتاج اليه اما فى الحال واما بالمآل وهو ان
 تعطى مع حصول التوهم فى النفس انك محتاج اليه فتعطيه مع هذا التوهم فيكون عطاؤك ايثارا وهذا فى
 حق الحق محال فقد ظهر فى الوجود امر لا ترتبط به حقيقة الهية * فنقول قد قدمنا ان الغنى المطلق انما
 هو الحق من حيث ذاته تعرف عن نسبة العالم اليه فاذا نسبت العالم اليه لم تعتبر الذات فلم تعتبر الغنى وانما
 اعتبرت كونها الهافاعتبرت المرتبة فالذى ينبغى للمرتبة هو ما تسمت به الاسماء وهى الصورة الالهية
 لا الذات من حيث عينها بل من كونها الها فانها اعطاك الصورة وسماك بالاسماء كلها على طريق المحمدة
 فقد اعطاك ما هى المرتبة موقوفة بسببها اليه وهى الاسماء الحسنى فمن هذه الحقيقة صدر الايثار
 فى العالم فالانعام اعطاء ما هو نعمة فى حق المعطى مما يلائم مزاجه ووافق غرضه والوهب الاعطاء لينعم
 خاصة والهدية الاعطاء لاستحلاب المحبة فانها من محبة والصدقة اعطاء عن شدة وقهر واباية فاما فى
 الانسان لكونه جبل على الشخ فاذا أعطى بهذه المثابة فلا يكون عطاؤه الا عن قهر منه لما جبلت النفس
 عليه وفى حق الحق هذه النسبة حقيقة ما ورد فى التردد الالهى فى قبض نسمة المؤمن ولا بدله من اللقاء مع
 التردد كما سبق فى العلم من ذلك فهو فى حق الحق كانه وفى حق العبد لا كانه أدب الالهى ودليل العقل يرى
 مثل هذا لقصوره وعدم معرفته بما يستحقه الاله المعبود والحق عرف عباده بهذه الحقيقة التى هو عليها
 فقبائلها العقل السامية من حكم أفكارها عليها بصفة القبول التى هى عليه حين ردتها العقل التى تحت حكم
 أفكارها فى ذلك وهذه هى المعرفة التى طلب منها الشرع ان تعرف بهار بنا ونصفه بها المعرفة التى أثبتناه
 بها فان تلك ما يستقل العقل باذرا كها وهى بالنسبة الى هذه المعرفة نازلة فانها تثبت بحكم العقل وهذه
 تثبت بالاخبار الالهى وهو بكل وجه أعلم بنفسه منا والكرم العطاء بعد السؤال حقا وخلقا والجود العطاء
 قبل السؤال حقا لا خلاقا فاذا نسب الى الخلق فمن حيث انه ما طلب منه الحق هذا الامر الذى عينه الخلق على
 التعيين وانما ما طلب منه الحق ان يتطوع بصدقة وما عين فاذا عين العبد ثوبا أو درهما أو ديناراً أو ما كان
 من غير أن يستل فى ذلك فهو الجود خلاقا وانما قلنا لا خلاقا فى ذلك لانه لا يعطى على جهة القرية لا بغير
 الهى فلماذا قلنا لا خلاقا واذا لم يعتبر الشرع فى ذلك فالعطاء قبل السؤال لا على جهة القرية موجود فى
 العالم بلا شك ولكن غرض الصوفى أن لا يتصرف الا فى أمر يكون قرية ولا بد فلا مندوحة له فى مراعاة
 حكم الشرع فى ذلك والسخاء العطاء على قدر الحاجة من غير مزيد للمصلحة رايها المعطى اذ لو زاد على ذلك
 ربما كان فيه هلاك المعطى له قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض والايتار اعطاء ما أنت
 محتاج اليه فى الوقت أو توهم الحاجة اليه قال تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وكل
 ما ذكرناه من العطاء فامه الصدقة فى حق العبد لكونه مجبولا على الشخ والبخل كما ان الام فى الاعطيات
 الالهية من هذه الاقسام الثمانية انما هو الوهب وهو الاعطاء لينعم لا لامراً خرفه الوهاب على الحقيقة فى
 جميع أنواع عطائه كما هو عليه العبد متصدق فى جميع عطائه لانه غير مجرد عن الغرض وطلب العوض
 لفقره الذاتى فما ينسب الى الله بحكم العرض ينسب الى المخلوق بالذات وما ينسب الى الحق بالذات كالغنى
 ينسب الى المخلوق بالعرض النسبى الاضافى خاصة قال تعالى لئن لم يكن الله عليه وسلم تخذ من أموالهم
 صدقة أى ما يشتد عليهم فى نفوسهم اعطاؤاها فالصدقة أصل كوفى والوهب أصل الهى فما فرض الله
 الزكاة وأوجها وطهر بها النفوس من الشخ والبخل الا لهذا الامر المحقق فالفرض منها أشد على النفوس
 من صدقة التطوع للجبر الذى فى الفرض والاختيار الذى فى التطوع والله أعلم الثانى صدقة التطوع
 صدقة عبودية اختيار ومشوية بسيادة وان لم تكن هكذا والا فها هى صدقة تطوع فانه أوجبها على نفسه
 ايجاب الحق الرحمة على نفسه لمن تاب وأصلح من العاملين السوء بجهالة فهذه ربوبية مشوية بحكم علمها فان

الله لا يجب عليه شيء الا ما أوجبه على نفسه من حيث ما هو موجب فن أعطى بهذا الوجوب من هذه المنزلة
فلو فرضنا ان هذه المرتبة الالهية اذا فعلت مثل هذا ما يكون ثوابها ذلك الثواب بعينه يكون للعبد المصدق
بالتطوع فانه من ذلك المقام يعطيه الحق اذا كان هذا شر به وهذه مسألة ما رأيت أحدا قبلني نبه عليها
وان كان قد أدركها فانه لا بد لاهل الله أن يدركوا مثل هذا ولكن قد لا يجرب به الله على أنفسهم أو يتعذر
على بعضهم العبارة عن ذلك وبهذا الاعتبار تعلو صدقة التطوع على صدقة الفرض ابتداء فان هذا
التطوع أيضا قد يكون واجبا بإيجاب الله حيث أوجبه العبد على نفسه فواجبه الله عليه كالنذر فان الله
أوجبه بإيجاب العبد قال الاعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم في فرض الزكاة هل على غيرها قال لا
الا أن تطوع فقله الا أن تطوع يحتمل ان الله أوجبه عليه ذلك اذا تطوع به فيلحقه بدرجة الفرض
فيكون في الثواب على السواء مع زيادة معنى التطوع في ذلك فيعلو على الفرض الاصل بهذا القدر
وقد نهى الشرع عن ابطال العمل وان كان تطوعا اذا شرع فيه ولهذا قال بعضهم الشرع ملزم وقال
تعالى ولا تبطلوا أعمالكم فسوى بين المفروض وغير المفروض وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
النافلة وأصبح صائما متطوعا فاطر وقال نقض يوما مكانه وأمر بذلك لمن أفطر في التطوع فاقامه مقام
الفرض الاصل في القضاء وليس معنى التطوع في ذلك كله الا أن العبد عبد بالاصالة ومحل لما أوجبه
عليه سيده فهو بالذات قابل للوجوب فالتطوع انما هو الراجع الى أصله والخروج عن الاصل انما هو
بحكم العرض فن لازم الاصل دائما فلا يرى الا الوجوب دائما لانه مصرف مجبور في اختياره تشبها بالاصل
الذي عنه صدر وليس في الاصل الأمر واحد فليس في السكون الأمر واحد علمه من علمه وجهه من وجهه
فما لم الا واجب هذا تعطيه الحقائق بالامكان لا عين له فانظر ما تعطى صدقة التطوع وما أشرف هذه
الاضافة والله أعلم

(بيان اخفاء الصدقة واطهارها)

وما فهم ما من المعاني الباطنة والاسمات المستكنة وتخصيها وبيان الافضل منهما (قد اختلف طريق
طلاب) وفي نسخة قد اختلف طرق طالبي (الاخلاص في ذلك فمال قوم الى أن الاخفاء افضل) وهو مشرب
القرآن من العابدين من أهل الظاهر (ومال قوم) آخرون (الى أن الاظهار) فيها (افضل) وهو
مشرب خاصتهم من أهل المعرفة الموصوفين بالتوحيد (ونحن نشير الى ما في كل واحد من المعاني) الباطنة
(والاسمات) المستكنة (ثم نكشف الغطاء عن) تحقيق (الحق فيه) ليعول عليه فأقول (اما الاخفاء
ففيه خمسة معان الاول) وهو ملاحظة كثير من الناس (انه ابقاء للسر على الاخذ) لها وقد أمرنا
باسباب السر على اخواننا (فان أخذ) انماها (ظاهرا) بحيث يراه الناس (بهتك) أي يخرق (ستر المروءة
ويكشف عن الحاجة) والافتقار (ويخرج) الاخذ (عن هيئة التعفف) وهو تكاف العفة وهي
كف ما ييسر للشهوة من الآدمي الاجتهاد ووجهه (والتصون) أي الحفظ (المحبوب الذي يحسب
الجاهل) ببواطن الامور (أهله) الموسومين به (أغنياء من التعفف) أي من كفهم لما لا ينبغي تناوله
أشار به الى الآية المذكورة في شأنهم ثم قال لا يسألون الناس الحافا وقد تقدم معناه (الثاني) وهو
ملاحظة بعضهم (انه أسلم لقلوب الناس) وأسلم (فانهم) يحسدونه (في الله) أي في أنفسهم
(أو ينكرون عليه) باللسان ومنشؤه الحسد الباطن (ويفترون انه أخذه مع الاستغناء) وانه
غير محتاج اليه ويزعمون ان الصدقة وقعت في غير موضعها (أو ينسبونه الى أخذ زيادة على قدر الحاجة)
ففيه مع الحسد سوء ظن باخيه وكلامه فيه بما لا يليق داخل في حد الغيبة بل ربما اداء الى البهت فيه
(ومعلوم ان الحسد وسوء الظن والغيبة) والنميمة (من) جملة (الذنوب الكبائر) أعادنا الله منها
(وصياتهم عن هذه الجرائم أولى) ثم ذكر عن بعض السلف من أحوالهم ومراعاتهم في ذلك بما نبهوا
على هذا فقال (قال أيوب السخيتاني) هو أيوب بن أبي نجيمة البصري أبو بكر سيد شباب أهل البصرة

*(بيان اخفاء الصدقة

واظهارها)*

قد اختلف طريق طلاب
الاخلاص في ذلك فمال
قوم الى ان الاخفاء افضل
ومال قوم الى ان الاظهار
افضل ونحن نشير الى ما في
كل واحد من المعاني والاسمات
ثم نكشف الغطاء عن
الحق فيه (اما الاخفاء ففيه
خمسة معان) الاول انه أبقى
للسر على الاخذ فان أخذه
ظاهرا هتك ستر المروءة
وكشف عن الحاجة وخروج
عن هيئة التعفف والتصون
المحبوب الذي يحسب الجاهل
أهله أغنياء من التعفف
الثاني انه أسلم لقلوب الناس
وأسلمتهم فانهم ربما
يحسدون أو ينكرون
عليه أو يفترون انه
أخذ مع الاستغناء أو
ينسبونه الى أخذ زيادة
والحسد وسوء الظن والغيبة
من الذنوب الكبائر وصياتهم
عن هذه الجرائم أولى وقال
أبو أيوب السخيتاني

واشد الناس اتباعا للسنة تابعي جليل ثقة ورع عابد مات سنة ١٣١ روى له الجماعة (أني لا ترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جبراني حسدا) أي فيقولون من أين له هذا ويقلون ما لا يليق أي فلا يكون سببا لأحداث هذا الوصف الذميمة فيهم (وقال بعض الزهادر بما تركت استعمال الشيء) لبسا أو ركو بأ وغير ذلك (لاجل) حفظ سرائر (أخواني) وهم أعم من المجاورين وغيرهم (يقولون) في أنفسهم من باب الظن (من أين له هذا) ومن أعطاه كذا نقله صاحب القوت (وعن إبراهيم التيمي) وهو إبراهيم بن يزيد بن شريك أبو اسماء الكوفي من تيم الرباب كان من العباد كان يكثر ثلاثين يوما لا يأكل روى عن عائشة مرسل وعن أنس وعمر بن ميمون وعنه الأعمش وجماعة وقال المحاربي حدثنا الأعمش قال لي إبراهيم التيمي ما أكلت من أربعين يوما إلا خبثه عنبتله الحجاج سنة ٩٢ وما بلغ أربعين سنة روى له الجماعة (أنه روى عليه قميص جديد فقال بعض أخوانه من أين لك هذا فقال كسائي أخى خبيثة بن عبد الرحمن بن أبي سبرة الجعفي الكوفي لانيته وجده صحبة وكان خبيثة رجلا صالحا سخيا ورث مائتي ألف فانفقها على العلماء روى عن علي وعائشة وعنه الحكم ومنصور مات بعد الثمانين (ولوعلمت أن أهله علموا به ما قبلته) وهذا الذي ذكره المصنف تابع فيه صاحب القوت فإنه قال وحدوثنا عن إبراهيم التيمي أنه رأى عليه صاحب له قميصا جديدا والذي ذكره المزني وغيره عن النجاشي أن هذه الواقعة لأبراهيم النخعي لا للتيمي وهذا لفظه وروى علي إبراهيم النخعي قبيلا فقيل له من أين لك هذا فقال كسائي خبيثة ولم يخ من فتنة ابن الأشعث إلا رجلا إبراهيم النخعي وخبيثة فتنبه لذلك (الثالث) اعانة المعطى على اسرار العمل (فان فضل السر على الجهر في الاعطاء) بل في سائر الاعمال إلا ما استثنى (أكثر) وفي الاعطاء خاصة فذكر حديث صدقة السر تفضل صدقة العلانية سبعين ضعفا تقدمت الإشارة إليه (والاعانة على انعام المعروف معروف) كما أن الاعانة على العبادة عبادة (والسكتمان لا يتم إلا بتسكين فهمما أظهر هذا انكشف أمر المعطى) فينبغي الاخفاء من الطرفين وعبارة القوت فاذا لم يعاونه هذا على اخفاء عطائه ولم يساعده على كتم معروفه لم يتم ذلك له بنفسه لأنه سر بين اثنين أن أفشاء أحدهما أولم يتفقا على كتمه فقد ظهر من أيهما كان الخبر كيف وقد جاء في الخبر استعينو على أموركم بالسكتمان فان كل ذي نعمة محسود (ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئا ظاهرا) أي على ملاء من الناس (فرده ودفع إليه) رجل (آخر شيئا في السر فقبله فقيل له في ذلك فقال ان هذا عمل بالادب في معاملته من جهة (اخفاء معروفه فقبلته) أي قبلت عمله وذلك أي الذي أظهر معروفه (اساء أدبه في عمله) أي معاملته (فرددته عليه) نقله صاحب القوت (واعطى رجل بعض الصوفية شيئا في الملاء) من الناس (فرده) عليه (فقال له) وفي بعض النسخ فقيل له (لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك فقال أنت اشركت غير الله سبحانه فيما كان الله تعالى ولم تقنع بعين الله عز وجل في السر فردت عليك شركك) كأنه رأى أن اعطاء ذلك بين الناس أراد به المراءاة فلذا جعله شركا (وقبل بعض العارفين في السر شيئا كان رده في العلانية فقيل له في ذلك) ولفظ القوت وحدثنا رجلا دفع إلى بعض العارفين شيئا علانية فرده ثم دفعه إليه سرا فقبله فقال له رددت في الجهر وقبلت في السر (فقال) لانيك (عصيت الله بالجهر فلم أكن عونك على المعصية واطعته بالاخفاء فاعتنك على برك) بقبوله (وقال الثوري) ولفظ القوت وقد كان ههنا الثوري يقول (لوعلمت أن أحدكم لا يذكر صلته) أي عطيته (ولا يتحدث بها) عنيد الناس (لقبلت صلته) وفي هذا مواطاة لما ندب الله إليه من الاخفاء ولما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فضله من أعمال السر (الرابع) أن في اظهار الأخذ لا رامتنا وليس للمؤمن أن يذل نفسه (كما ورد في الخبر وتقدم ذكره في كتاب العلم) وقد كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول في اظهاره اذلال للعلم وامتنان لاهله (له) ولفظ القوت فستل عن ذلك فقال ان في اظهاره اذلالا للعلم وامتنانا لاهله (فما

لاجل أخواني يقولون من أين له هذا وعن إبراهيم التيمي أنه روى عليه قميص جديد فقال بعض أخوانه من أين لك هذا فقال كسائي أخى خبيثة ولوعلمت أن أهله علموا به ما قبلته الثالث اعانة المعطى على اسرار العمل فان فضل السر على الجهر في الاعطاء أكثر والاعانة على انعام المعروف معروف والسكتمان لا يتم إلا بتسكين فهمما أظهر هذا انكشف أمر المعطى ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئا ظاهرا فرده إليه آخر شيئا في السر فقبله فقيل له في ذلك فقال ان هذا عمل بالادب في معاملته معروفه فقبلته وذلك اساء أدبه في عمله وأعطى رجلا بعض الصوفية شيئا في الملا ففرد له لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك فقال أنت اشركت غير الله سبحانه فيما كان الله تعالى ولم تقنع بعين الله عز وجل في السر فردت عليك شركك وقبل بعض العارفين في السر شيئا كان رده في العلانية فقيل له في ذلك فقال عصيت الله بالجهر فلم أكن عونك على المعصية واطعته بالاخفاء فاعتنك على برك وقال الثوري ولعلمت أن أحدكم لا يذكر

الارض جميعهم ولا يخلعون شبهة فاذا انفرد سلم من هذه الشبهة (اما الاظهار والتحدث به فليبه معان أربعة) الاول الاخلاص والصدق والسلامة
عن تلبيس الحال والمرا آة والثاني اسقاط الجاه والمنزلة واظهار العبودية والمسكنة والتبري (١٧٩) عن السكر يا عود عوى الاستغناء واسقاط

النفوس من أعين الخلق
قال بعض العارفين لتليذه
أظهر الاخذ على كل حال
ان كنت آخذ فانك لا تخلو
عن أحدر جلين رجل تسقط
من قلبه اذا فعلت ذلك
فذلك هو المراد لانه أسلم
لدينك وأقل لآفات نفسك
رجل تزداد في قلبه باظهارك
الصدق فذلك الذي يريد
أخوك لانه تزداد ثوابا بزيادة
حبه لك وتعظيمه اياك فتؤجر
أنت اذ كنت سبب مزيد
ثوابه الثالث هو ان العارف
لا نظره الا الى الله عز وجل
والسر والعلاصة في حقه
واحد فاختلاف الحال شرك
في التوحيد قال بعضهم كما
لأنعاب دعاء من يأخذ في
السر ويرد في العلانية
والالتفات الى الخلق حضروا
أم غابوا نقصان في الحال
بل ينبغي أن يكون النظر
مقصورا على الواحد الفرد
حكى ان بعض الشيوخ
كان كثيرا الميل الى واحد
من جملة المريدين فشق على
الآخرين فاراد أن يظهر
لهم فضيلة ذلك المريد فاعطى
كل واحد منهم دجاجة وقال
لينفرد كل واحد منكم بها
وليدبحها حيث لا يراه أحد
فانفرد كل واحد وذبح الا
ذلك المريد فانه رد الدجاجة
فسألهم فقالوا فعلنا ما أمرنا

انفرداه (الارض جميعهم) أي ان يهبوا ذلك له فان لم يفعلوا فالكره باقية (ولا يخلعون شبهة) في تلك
العتبة (فاذا انفرد) عن الناس في خلوة (سلم عن هذه الشبهة) فهذا ما قيل في اخفاء الصدقات (وأما
الاظهار والتحدث به فليبه معان أربعة الاول الاخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمرا آة)
أي ان الاظهار أفضل لانه ادخل في الاخلاص وما بعده (والثاني اسقاط الجاه والمنزلة) عند الناس
(واظهار العبودية) أي الذل (والمسكنة والتبري عن الكبرياء) والعظمة (ودعوى الاستغناء) عن
الخلق (واسقاط النفوس من أعين الخلق) فانه اذا رد وزهد زمت هذه الاوصاف الذميمة من الجاه والمنزلة
والتلبيس والرياء والكبر والدعوى والرعون وغير ذلك فاذا أخذ سلم من ذلك وقد قال تعالى لا تكلف
الانفسك قالوا فليس علينا اذا علمنا سلا متنا وحكم حالنا من اسقاط جاهنا بالاخذ - لانية ما وراء ذلك من
أقوال الناس يتولى الله عز وجل من ذلك ما به ابتلاء (قال بعض العارفين لتليذه) ولقفا القوت قال
بعض المريدين سألت استاذي وكان أحد العارفين عن اظهاري للسبب أفضل أو اخفاؤه فقال (أظهر
الاخذ على كل حال ان كنت آخذ فانك لا تخلو عن أحدر جلين رجل تسقط من قلبه اذا فعلت ذلك فذلك
هو المراد) أي الذي تريد (لانه أسلم لدينك وأقل لآفات نفسك) وينبغي أن تعمل في ذلك فقد جاءك بلا
تكلف (أو رجل تزداد) وترفع (في قلبه باظهارك الصدق) من حالك (فذلك) هو (الذي يريد
أخوك لانه تزداد ثوابا بزيادة حبه لك وتعظيمه اياك فتؤجر أنت اذ كنت سبب مزيد ثوابه) وينبغي أن
تعمل في ذلك (الثالث هو ان العارف) الكامل (لا نظره) في الامور كلها (الا الى الله تعالى والسر
والعلانية في حقه واحد) لان المعبود فيهما واحد (فاختلاف الحال) في فعل أحدهما (شرك في
التوحيد) وهذا القول الذي جعله المصنف معنى من المعاني الاربعة نقله صاحب القوت عن بعضهم (قال
بعضهم) أي بعض العارفين (كلا ناعب دعاء من يأخذ في السر ويرد في العلانية) نقله صاحب القوت
(والالتفات الى الخلق حضروا أو غابوا نقصان في الحال) عند السالكين (بل ينبغي أن يكون النظر
مقصورا على الواحد الفرد) جل جلاله ولا يلتفت الا اليه ولا يعاب سواه وفي ذلك (حكى عن بعض
الشيخوخ) من أهل الطريق انه (كان كثير الميل) والمحة (الى واحد من جملة المريدين) خاصة
(فشق على الآخرين ذلك) بمقتضى ما جابوا عليه ورأى الشيخ ذلك منهم (فاراد أن يظهر لهم فضيلة
ذلك المريد) وما خصه الله به من الكمال في المعرفة فامتحنهم (فاعطى كل واحد منهم دجاجة) بالفتح ويكسر
طائر معروف (وقال لينفرد كل واحد منكم بها وليدبحها حيث لا يراه أحد) فآخذوا ذلك (فانفرد كل
واحد منهم وذبح دجاجته الا ذلك المريد) المسود (فانه رد دجاجته) من غير ذبح (فسألهم فقالوا فعلنا
ما أمرنا به الشيخ فقال الشيخ للمريدين ما لم تذبح كما ذبح أصحابك فقال ذلك المريد لم أقدر على مكان لا يراني فيه
أحد فان الله سبحانه رآني في كل موضع) وفي بعض النسخ لم أقدر على ذلك فان الله سبحانه كان رآني في
كل موضع (فقال الشيخ) مخاطبا لهم (لهذا أميل اليه لانه لا يلتفت الى غير الله عز وجل) ففعل هذا
يجب فانه اذا كان في ابتداء سلوكه قد وصل الى هذه المعرفة برجله الترقى فوق ذلك وهكذا كان
مشايخ السلف اذا رآوا نجيبا في السلوك أحبه وقر به (الرابع ان الاظهار) فيه (اقامة لسنة الشكر)
والاظهار نعمة (وقد قال تعالى وأما بنعمت ربك فحدث) ومعنى تحديث النعمة افشاؤها (والكتمان
كفران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله من فضله وقرنه بالخل) والخل باب كبير في
الدنيا (وقال الذين يخلون) بالاموال التي جعلهم الله مستخلفين فيها (ويأمرون الناس بالخل ويكتمون

به الشيخ فقال الشيخ للمريدين ما لم تذبح كما ذبح أصحابك فقال ذلك المريد لم أقدر على مكان لا يراني فيه أحد فان الله رآني في كل موضع فقال
الشيخ لهذا أميل اليه لانه لا يلتفت الى غير الله عز وجل الرابع ان الاظهار اقامة لسنة الشكر وقد قال تعالى وأما بنعمت ربك فحدث والكتمان
كفران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالخل فقال تعالى الذين يخلون ويأمرون الناس بالخل ويكتمون

ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته عليه وأعطى رجل بعض الصالحين شيئا من السر فرغ به يده وقال هذا من الدنيا (١٨٠) والعلانية فيها أفضل والسري في أمور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم إذا أعطيت في الملا

نخذ ثم اردد في السر والشكر فيه محثوث عليه قال صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل والشكر قائم مقام المكافأة حتى قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروف فكمافؤه فان لم تستطيعوا فاثنوا عليه به خيرا وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه واما قال المهاجرون في الشكر يا رسول الله ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عندهم قاسمونا الاموال حتى خفنا أن يذهبوا بالاجر كله فقال صلى الله عليه وسلم كل ما شكرتم لهم وأثنيتم عليهم به أي ذلك هو مكافأة هكذا أورده صاحب القوت قال العراقي رواه الترمذي وصححه من حديث انس ورواه مختصرا أبو داود والنسائي في اليوم والليلة والحاكم وصححه اه قال صاحب القوت وهذا هو الاقرب الى قلوب الموحدين من العارفين لانه مقتضى حالهم وموجب مشاهدتهم لاستواء ظروف الابدى عندهم من العبيد ونفاذ نظرهم الى المعطى الاول فاستوت علانيتهم وسرهم في الاخذ من يده (فالآن اذا عرفت هذه المعاني فاعلم ان ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافا في المسئلة بل هو اختلاف سال فكشف الغطاء في هذا أنا لا نحكم حكايته بان الاختفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات وتختلف النيات باختلاف الاحوال والاشخاص والاشخاص فينبغي أن يكون المحلل مراقبا لنفسه حتى لا يتبدل بحبل الغرور ولا يخذع بتبليس الطبع ومكر الشيطان والمكر والخداع

ما آتاهم الله من فضله) يدل ذلك على ان الخلل والكتم كلاهما من باب واحد في الذم وقال صاحب القوت وقال بعض علمائنا ينبغي به سهلا التسترى اظهار العطاء من الاختفاء آخره وكتبناه دنيا واظهار الاعمال من الدنيا وكتبناها آخره قال وكان هذا لا يكره الاظهار اه (وقال صلى الله عليه وسلم إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى عليه) قال العراقي رواه أحمد من حديث عمران بن حصين بسند صحيح وحسنه الترمذي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده اه (وأعطى رجل بعض العارفين شيئا في السر فرغ به يده) علانية (وقال هذا من الدنيا والعلانية فيها) أي في أمورها (أفضل والسري في أمور الآخرة أفضل) نقله صاحب القوت (ولذا قال بعضهم) أي من العارفين (إذا أعطيت في الملا نخذ) وأظهر الاختفاء نعمة من الله اظهارها أفضل (ثم اردد في السر) واخف ذلك فانه عمل من أعمالك واسراره أفضل قال صاحب القوت بعد ما نقله وهذا العمري قول فصل وهو طريق العارفين ورسمه المصنف فيما بعد كما سيأتي في آخر الفضل (والشكر) على النعمة (مستحب) وفي بعض النسخ محبوب أي أحبه الله عز وجل لنفسه وهو خلق من أخلاق الرزوية وفي بعض النسخ محثوث عليه (قال صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله) تقدم قريبا (والشكر قائم مقام المكافأة حتى قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروف فكمافؤه فان لم تستطيعوا فاثنوا عليه به خيرا وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه) تقدم قريبا (و) كذلك (لما قالت المهاجرون في الشكر يا رسول الله ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عندهم) وفي نسخة عليهم يعني الانصار (قاسمونا الاموال حتى خفنا أن يذهبوا بالاجر كله فقال صلى الله عليه وسلم كل ما شكرتم لهم وأثنيتم عليهم به أي ذلك هو مكافأة) هكذا أورده صاحب القوت قال العراقي رواه الترمذي وصححه من حديث انس ورواه مختصرا أبو داود والنسائي في اليوم والليلة والحاكم وصححه اه قال صاحب القوت وهذا هو الاقرب الى قلوب الموحدين من العارفين لانه مقتضى حالهم وموجب مشاهدتهم لاستواء ظروف الابدى عندهم من العبيد ونفاذ نظرهم الى المعطى الاول فاستوت علانيتهم وسرهم في الاخذ من يده (فالآن اذا عرفت هذه المعاني فاعلم ان ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافا في المسئلة بل هو اختلاف حال وكشف الغطاء في هذا) وبين ما هو الحق هو (أنا لا نحكم حكايته) أي قاطعا (بان الاختفاء أفضل في كل حال) أي مطلقا (أو) ان (الاظهار أفضل) مطلقا (بل) نقول انه (يختلف ذلك باختلاف النيات وتختلف النيات باختلاف الاحوال والاشخاص) والخلق مبتلي بعباده وفرص كل عبد القيام بحكم حاله ليطهر بخله ويسلم بقيامه (فينبغي أن يكون المحلل مراقبا لنفسه) قائما بحكم حاله (حتى لا يتبدل بحبل الغرور) أي لا ينزل مستمسا بحبل الخداع وهو كناية عن الخداع ومنه قول الشاعر

وان الذي دنياه أكبر همه * لستمسك منها بحبل غرور

(ولا يخذع بتبليس الطبع ومكر الشيطان والمكر والخداع أغلب) وأقوى (في معاني الاخطاء منه في الاظهار مع أن له مدخلا في كل واحد منهما) أي من الاختفاء والاظهار (فاما مدخل الخداع في الاسرار فن ميل الطبع اليه من حفظ الجاه والمنزلة) عند الناس (و) فيه أيضا (توقى سقوط القدر) أي المقام (من أعين الناس و) توقى (نظر الناس اليه بعين الازدراء) أي الاحتقار (والى المعطى بعين المنعم المحسن اليه) فالطبع مائل الى الهرور من ذلك كله (فهذا هو الداء الدفين) أي المدفون الذي يعجز عن معالجته (ويستكن) أي يستقر (في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير) ويزينها

في

أغلب في معاني الاختفاء منه في الاظهار مع ان له دخلا في كل واحد منهما فاما مدخل الخداع في الاسرار فن ميل الطبع اليه من خفض الجاه والمنزلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق اليه بعين الازدراء والى المعطى بعين المنعم المحسن فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير

حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها ومعياري كل ذلك ومحكمه أمر واحد وهو أن يكون نالاً بانكشاف أخذ الصدقة كتابه بانكشاف صدقة
أخذها بعض نظرائه وأمثاله فإنه إن كان ينبغي صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن أو يتقي انتهاك السر أو إغاثة المعطى على
الأسرار أو صيانة العلم عن الابتذال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه فإن كان (١٨١) انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف

أمر غيره فقد بره الخذر من
هذه المعاني أغاليط وأباطيل
من مكر الشيطان وخدعه
فإن اذلال العلم محذور من
حيث أنه علم لا من حيث أنه
علم زيد أو عم عمر والغيبة
محذورة من حيث أنها تعرض
لعرض مصون لا من حيث
أنها تعرض لعرض زيد
على الخصوص ومن أحسن
من ملاحظة مثل هذا ربحاً
يجز الشيطان عنه والأفلا
زال كثير العمل قليل
الخط وأما جانب الاظهار
فيل الطبع اليه من حيث
أنه تطيب ثقل المعطى
واستحاث له على مثله
واظهاره عند غيره أنه من
المبالغين في الشكر حتى
يرغبوا في إكرامه وتفقد
وهذا دافع في الباطن
والشيطان لا يقدر على
المدح إلا بان بروج عليه
هذا الخبث في معرض
السنة يقول له المشكر
من السنة والاحسان
الرياء وورد عليه المعاني
التي ذكرناها ليحمله على
الاظهار وقصده الباطن
ما ذكرناه ومعياري ذلك
ومحكمه أن ينظر إلى ميل نفسه
إلى الشكر حيث لا ينتهي

في العين (حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها) قريباً الأسرار (ومعيار كل ذلك) أي مقياسه
(ومحكمه) وهو الخمر الذي يحل عليه الذهب أو الفضة ليختبر (أمر واحد وهو أن يكون نالاً بانكشاف
أخذه للصدقة كتابه بانكشاف صدقة أخذها بعض أقرانه وأمثاله) ونظرائه (فإنه إن كان ينبغي) أي
يطالب (صيانة الناس) وحفظهم (عن) الاتصاف بالأوصاف الذميمة مثل (الغيبة والحسد وسوء
الظن) والتهمة (أو يتقي) أي يتحفظ (انتهاك السر) وكشف الجال (أو) يقصد (إغاثة المعطى
على الأسرار أو) يريد (صيانة العلم عن الابتذال) أو أدله عن الامتهان (فكل ذلك يحصل بانكشاف
صدقة أخيه) من أقرانه (فإن كان انكشاف أمره) في نفسه (أثقل عليه من انكشاف غيره) من
أخوانه (فتقد بره الخذر) والهروب (عن هذه المعاني أغاليط) جمع أغلوط (وأباطيل) جمع باطل
(من) جملة (مكر الشيطان وخدعه) وتليدساته (فإن اذلال العلم محذور) مهي عنه (من حيث أنه
علم لا من حيث أنه علم زيد أو عم عمر وكذا الغيبة محذورة من حيث أنها تعرض لعرض مصون) محفوظ
(لا من حيث أنها تعرض لعرض زيد على الخصوص ومن أحسن ملاحظة هذا) بهذا الوجه الدقيق
(وبما يجز الشيطان عنه) ولا يكون له عليه سبيل ولا مدخل (والأفلا زال كثير العمل) يتعب نفسه
فيه وهو مع ذلك (قليل الحظ) عديم الجدوى فهذا ما يتعلق بالأسرار ومافي من الآفات (وأما جانب
الاظهار فيل الطبع اليه من حيث أنه تطيب ثقل المعطى) في أخذه علانية (واستحاث له) أي تحريك
(على مثل فعله واظهاره عند غيره أنه) أي الأخذ (من المبالغين في الشكر) على النعمة (حتى يرغبوا في
إكرامه) ومواساته (وتفقدته) بأموالهم (وهذا دافع في الباطن) صعب المعالجة (والشيطان لا يقدر
على المتدين إلا بان بروج عليه) ويزين (هذا الخبث في معرض السنة ويقول المشكر) على النعمة
(من السنة) وقد أمرت به (والاخفاء من الرياء) وقد نهيت عنه (وورد عليه المعاني التي ذكرناها)
قبل ذلك في الاظهار (فحمله على الاظهار) ويمنعه من الأسرار (وقصده في الباطن ما ذكرناه) من
ترغيب الناس اليه (ومعيار ذلك ومحكمه أن ينظر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لا ينتهي الخبر إلى المعطى
والإلى من يرغب في عطائه) ويحتفل به (وبين يدي جماعة يكرهون اظهار العطية ويرغبون في اخفائها
وعادتهم أنهم لا يعطون إلا من يخفي) خبر العطية (ولا يشكر) بلسانه (فإن استوت هذه الأحوال عنده)
دل على صحة قصده وإخلاص نيته فيه ونفاذ مشاهدته بدوام نظره إلى المنعم الأول (فليعلم أن باعته هو
اقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة) الواصلة اليه من يد هذا المعطى (والافهو مقرر) يتخذ
الشيطان (ثم إذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق المعطى فينظر) وفي نسخة
فليفتقر (فإن كان هو من يحب الشكر) ويقضيه منك على عطيته (والنشر) بالجميل (فإن ينبغي أن يخفي)
عطيته (ولا يشكر) وهو يدل على نقصان علم المعطى وقوة آفات نفسه فترك الثناء على هذا والكم
من الأخذ أفضل (لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم وطلبه للشكر ظلم) فإن شكره فإظهار عطائه
فقد ظلمه لأعنته إياه على ظلم نفسه وقد قويت آفات نفسه (وإذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر)
والثناء (ولا يقصده فعند ذلك يشكره) ويثني عليه (ويظهر صدقته) ويتحدث بها من الناس من
إذا أظهر معرفته فسد قصده واعتورته الآفات من التزين والتصنع فثل هذا لا يقبل منه ما أعلن به

الخبر إلى المعطى وإلا إلى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون اظهار العطية ويرغبون في اخفائها وعادتهم أنهم لا يعطون إلا من
يخفي ولا يشكر فإن استوت هذه الأحوال عنده فليعلم أن باعته هو اقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة والافهو مقرر ثم إذا علم
أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق المعطى فينظر فإن كان هو من يحب الشكر والنشر فينبغي أن يخفي ولا يشكر
لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم وطلبه الشكر ظلم وإذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته

لانه يكون معينه على معصيته وهذا أيضا لا يصلح أن يثنى عليه فان ذكر بمعرفة أو مدح به كان ذلك
مفسدة له واعترا امنه لقوة نظره الى نفسه ونقصان معرفته بربه فن مدح هذا فقد قتلته ومن ذكره
بمعرفة فقد اعانه على شركة والى هذا أشار المصنف بقوله (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي
مدح بين يديه ضربتم عنقه) ولفظ القوت مدح وجل وجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ضربت
عنقه قال العراقي متفق عليه من حديث أبي بكره بلفظ ويحك قطعت عنق صاحبك وزاد الطبراني
في رواية والله (لوسمهما أفلح) أبدا وفي سنده على بن زيد بن جدعان تكلم فيه وله نحوه من حديث أبي
موسى اه قلت لفظ الطبراني في مجمعه الكبير أخيك بدل صاحبك وفيه بعد قوله أبدا إذا أنى أحدكم
على أخيه فليقل ان فلانا ولا أركى على الله أحدا (مع انه صلى الله عليه وسلم كان يثنى على قوم في
وجوههم) ومن حيث يسمعون (لثقتهم بيقينهم وعلمه بان ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال
لواحد) أقبل اليه (انه سيد أهل الوبر) كذا في القوت قال العراقي رواه البغوي والطبراني وابن نافع
في معاجهم وابن حبان في الثقات من حديث قيس بن عاصم المنفرد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له
ذلك اه قلت توجه المزي في تهذيب السكال فقال وقد سنع وكان شريفا عاقلا جادا قال النبي
صلى الله عليه وسلم هذا سيد أهل الوبر نزل البصرة (وقال لا تح) ممن يسمع (اذ جاءكم) وفي القوت
إذا أنماكم (كريم قوم فكموه) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر ورواه أبو داود
في المراسيل من حديث الشعبي مرسل بسند صحيح وقال روى متصلا وهو ضعيف والحاكم نحوه من
حديث معبد بن خالد الانصاري عن أبيه وصححه اسناده اه قلت وحديث ابن عمر في معبد بن الصباح
ومحمد بن عجلان تكلم فيهما وأخرجه البزار وابن خزيمة والطبراني في الكبير وابن عدي والبيهقي عن
جرير بن عبد الله الجعفي انه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسطاه رداه ثم قال له ذلك ورواه البزار
أيضا من حديث أبي هريرة وابن عدي من حديث شهر عن معاذ بن جبل وأبي قتادة الانصاري والحاكم
عن جابر بن عبد الله والطبراني أيضا عن ابن عباس وعن عبد الله بن زهرة الجعفي وابن عساكر رواه
أنس وعدي بن حاتم ورواه الدلاوي في السكتي وابن عساكر أيضا عن ابن راشد عبد الرحمن بن عبيد
لفظ هؤلاء الثلاثة إذا أنماكم شريف قوم قال الذهبي في مختصر المستدرك طرقه كلها ضعيفة وله شاهد
مرسل اه وحكم ابن الجوزي بوضعه وقد تعقبه الحافظ العراقي وتلميذه الحافظ ابن حجر وتلاههما الحافظ
السيوطي بانه ضعيف لاموضوع وفي بعض رواياته إذا أنماكم كريمة قوم فكموه ذكره ابن الاثير
وقال الهام فيه للمبالغة (وسمع) صلى الله عليه وسلم (كلام رجل) تكلم بكلام فصل (فأعجبه فقال ان
من البيان لسحرا) قال العراقي أخرجه البخاري من حديث ابن عمر اه قلت رواه البخاري في
النكاح والطب ورواه أيضا مالك في الموطأ وأحمد وأبو داود في الادب والترمذي في البر كلهم عن ابن عمر
وهم في المشارق حيث عزاه الى علي فان البخاري لم يخرج عنه وقد تقدم معنى الحديث في كتاب العلم
(وقال) صلى الله عليه وسلم (إذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فانه يزاد رغبة في الخير) قال
العراقي رواه الدارقطني في العلل من رواية ابن المسيب عن أبي هريرة وقال لا يصح عن الزهري وروى
عن ابن المسيب مرسل (وقال) صلى الله عليه وسلم (إذا مدح المؤمن ربا) أي زاد (الايمن في قلبه)
قال العراقي رواه الطبراني من حديث اسامة بن زيد بسند ضعيف اه قلت وكذا رواه الحاكم ولفظهما
إذا مدح المؤمن في وجهه ربا الاسلام في قلبه والمراد بالموثمن الكامل الذي عرف نفسه وأمن عليها من
نحو كبر وعجب ورياء بل يكون ذلك سببا لزيادته في العمل الصالح المؤدى لزيادته بآيمانه فاما من ليس
بهذه الصفات فالمدح عليه من أعظم الآفات المفضية بآيمانه الى الخلل والخرج (وقال) سليمان (الثوري
من عرف نفسه لم يضره مدح الناس) له كذا في القوت وهو إشارة لما ذكرناه في تفسير المؤمن الكامل

ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم للرجل الذي مدح بين
يديه ضربتم عنقه لوسمهما
ما أفلح مع أنه صلى الله عليه
وسلم كان يثنى على قوم في
وجوههم لثقتهم بيقينهم
وعلمه بان ذلك لا يضرهم بل
يزيد في رغبتهم في الخير
فقال لواحد انه سيد
أهل الوبر وقال صلى الله
عليه وسلم في آخر آخاءكم
كريم قوم فكموه وسمع
كلام رجل فأعجبه فقال صلى
الله عليه وسلم ان من البيان
لسحرا وقال صلى الله عليه
وسلم إذا علم أحدكم من
أخيه خيرا فليخبره فانه يزاد
رغبة في الخير وقال صلى الله
عليه وسلم إذا مدح المؤمن
ربا بالإيمان في قلبه لم يضره
الثوري من عرف نفسه لم
يضره مدح الناس

(وقال) الثوري (أيضاً يوسف بن اسباط) الشيباني من رجال الحلية من العباد الزهاد وثقه يحيى وقال أبو حاتم لا يحتج به قد تقدم ذكره في كتاب العلم (إذا أوليتك معروفاً فكنت) أي فان كنت (أنا أسره منك) أي أكثر سروراً (ورأيت ذلك نعمة من الله تعالى عليّ) وكنت أشد حبا منك (فاشكروا لافلا تشكروا) نقله صاحب القوت (فدقائق هذه المعاني ينبغي أن يلاحظها من براعي قلبه) من السالكين الخالصين (فان أعمال الجوارح مع اهمال) أي ترك (هذه الدقائق) رأساً (فحكمة للشيطان وشماتة له) أي يضل عليه ويفرح به (لكثرة التعب وقلة النفع) والفائدة (ومثل هذا العلم هو الذي) يقال فيه (ان تعلم مسألة واحدة) على وجهها (أفضل من عبادة سنة) ومن ذلك قولهم تفكر ساعة خير من عبادة سنة (اذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر) فهو كالروح لها وبه قواها (وبالجهل به) أي بمداركة (تموت عبادة العمر) أي تذهب عبادته هباءً لا ترفع (وتتعطل وعلى الجملة) من هذا التفصيل (فلا اخذ من الملاء) (الرد في السرائر أحسن المسالك وأسلمها) للنفس لانهم قالوا في التوحيد ان الظاهر والباطن هو المعطى فلا معنى للرد عليه في الظاهر (فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات) أي التوجيهات الموهومة (الأن تكمل المعرفة) فيصح القصد وتنفذ مشاهدته بدوام نظره الى المنعم الاول (بحيث يستوى) عنده (السرو العلانية) فهذا ان قيلت منه علانيته صلح وان أثبت عليه بذلك جاز لقوة معرفته وكمال عقله وسبق نظره الى مولاه فيما وفقه له وتولاه فيشكره ذلك و براه نعمة منه (وذلك هو الكبريت الاحمر) والا كسبر الاكبر الذي المثلقال منه يصبغ الجبال ومثل هذا (يتحدث به) في اللسان والكتب (ولا يرى) فهو رابع الغول والعنقاء والخل الوفي وبالله التوفيق وقد أشار النوري في آخر كتاب الزكاة من الروضة الى هذا التفصيل نقلاً عن المصنف فقال وذكر أيضاً يعني المصنف اختلاف الناس في اخفاء أخذ الصدقة واطهارها أيهما أفضل وفي كل واحد فضيلة ومفسدة ثم قال على الجملة لا اخذ في الملاء وترك الأخذ في السرائر أحسن اهـ ثم ان المصنف نخص هذا السباني الذي في الفصل بتمامه من كتاب القوت وزاد عليه وقد ذكر صاحب القوت في هذا التفصيل أربعة أنواع وانا اخصه لك بالاختصار قال وفصل الخطاب عندي انه يحتاج الى تفصيل فنقول فرض كل عبد القيام بحكم حاله ليفضل بقيامه وبسلم في حاله فعلى المعطى الاخفاء جهده فان أظهر ترك علم حاله فنقص بذلك فكانت هذه آفة من آفات نفسه وبابا من دنياه وعلى الأخذ أن يذ كر ويتشرفان كنتم فقد ترك ماله والاخلاص في عمله ونقص وكانت آفة من آفات نفسه وبابا من دنياه فان كانت له نية في اخفاء العطاء لما يوجب الوقت ويقتضيه السبب من أجل المعطى بخلاص عمله أو من أجل الحاضر بن بصلاح قلوبهم وسكون نفوسهم ونفسه فالادب والمعاونة لانيه على الفضل في اخفاء السبب لم يضره السكت فيكون اذ ذلك فاضل لا فيما دبره بموافقة العلم وروينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ان فلانا أعطيت ديناراً فاني بذلك وشكر فقال لكن فلانا أعطيت مابين الثلاثة الى العشرة فماني ولا شكر أراد منه القيام بحكم حاله لعلمه ان في الشكر والثناء تحريض على المعروف وانه خلق من أخلاق الربوبية أحبه الله عز وجل من نفسه فيشكر للمنفعة صنعهم وهو الرزق وأحبه من أوليائه أن يشكر والملا واسطاً وبنوا به عليهم وأن يشهدوا فيه الاول النوع الثاني من التفصيل أن على المعطى أن لا يحب أن يذ كر معروفه ولا يشكر فان علمت من يقرضك ذلك ويحببه منك فهذا يدل على نقصان علمه فترك الشاء على مثله أفضل فان شكر له وأظهر عطاءه فقد أعاناه على ظلم نفسه وقوى آفاتها اذ هو ظالم من حيث لا يعلم النوع الثالث من التفصيل من استوى عنده السر والعلانية فالثناء على مثله يزداد به رغبة في الخير وربو الايمان في قلبه ليكمل معرفته وقوة ايمانه وفيه قال بعض العارفين مدح الرجل على قدر عقله وفيه قال الثوري ما تقدم من قوله النوع الرابع من التفصيل من الناس من اذا أظهر معروفه فسد قصده بذلك واعتورته

وقال أيضاً يوسف بن اسباط اذا أوليتك معروفاً فكنت أنا أسره منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكروا ولا تشكروا دقائق هذه المعاني ينبغي ان يلاحظها من براعي قلبه فان أعمال الجوارح مع اهمال هذه الدقائق فحكمة للشيطان وشماتة له لكثرة التعب وقلة النفع ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه ان تعلم مسألة واحدة منه افضل من عبادة سنة اذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر وبالجهل به تموت عبادة العمر وبالجهل وتتعطل وعلى الجملة فلا اخذ في الملا والرد في السرائر أحسن المسالك واسلمها فلا ينبغي ان يدفع بالتزويقات الا ان تكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلانية وذلك هو الكبريت الاحمر الذي يتحدث به ولا يرى نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق

(بيان الافضل من أخذ
الصدقة أو الزكاة)

كان ابراهيم الخواص
والجنيد وجماعة يرون
أن الاخذ من الصدقة أفضل
فان في أخذ الزكاة من حاجة
للمساكين وتضييق اعياهم
ولانه ربما لا يكمل في أخذه
صفة الاستحقاق كما وصف
في الكتاب العز يزوأما
الصدقة فالأمر فيها أوسع
وقال قائلون بأخذ الزكاة
دون الصدقة لانها أمانة
على واجب ولو ترك
المساكين كلهم أخذ
الزكاة لأغوا ولأن الزكاة
لامنة فيها وانما هو حق
واجب لله سبحانه رزقا لعباده
المحتاجين ولانه أخذ
بالحاجة والاعانة يعلم
حاجة نفسه قطعاً وأخذ
الصدقة أخذ بالدين فان
الغالب أن المتصدق يعطي
من يعتقد فيه خيرا ولأن
مرافقة المساكين أدخل
في الذل والمسكنة وأبعد
من التكبر إذ قد يأخذ
الانسان الصدقة في
معرض الهدية فلا تتميز
عنه وهذا تنصيص على ذل
الأخذ وحاجته والقول
الحق في هذا أن هذا يختلف
بأحوال الشخص وما
يغلب عليه وما يحضره من
النيسة فان كان في شبهة
من اتصافه بصفة الاستحقاق
فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة
فاذا علم أنه مستحق قطعاً

الاتفات فهذا ان قبل منه ما أعلن به اعانه على معصية وان أثني عليه كانت مفسدة له في دينه لتقصان
معرفته بربه تفصيل آخر ان الله عز وجل في اطهار العطاء حكمه ونعمة ولطفا ورحمة وقد يكره ذلك
سببا للقدرة وطريقا الى التأسى بالخاص فينافس بعضهم بعضا فيصير الاطهار مفتاحا لكثرة
المعروف وبأبوالافعال العطاء وهو داخل في الخبر المشهور أمي كالبيان يشد بعضه بعضا ولهذا جاء في الخبر
ان من الخلاء ما يحبه الله عز وجل فالخلاء بالصدقة يحبه الله تعالى يعني بذلك أن ينافس بعضهم بعضا
فيه ويدعو بعضهم بعضا اليه فيظهر فعله لآخوانه ويظهر بحركته واقدامه ما جنبوا عنه من الطاعات
فعله ذلك أن المعطى حاله الانخفاء والآخذ حاله الاطهار فن خالف فارق حاله وان فرض المعطى أن يكره
المدح والذكر فن علمت منه ذلك فعليك أن تشني عليه وتشكر ومن علمت أنه يجب الاطهار والاشهار
فذلك أن لاتعوانه على طلبه لنفسه وان علمت أن اطهار العطاء انتشار لفعل المعروف والاقتداء أظهرت
وان رأيت كتمه أقرب الى صلاح النفوس لاجل الحسد أخفيه قال بعض الحكماء من كان يريد لنفسه
ما يريد فلا تشني ولا تشكر ولا يظهر وهذا تفصيل ما أجله الصادقون وبالله التوفيق اهـ ملخصا

(بيان الافضل من أخذ الصدقة)*

أي التطوع (أو الزكاة) أي واجب وقد اختلفوا فيه (كان ابراهيم) بن أحمد (الخواص) من رجال الحلبة
والرسالة (و) ابو القاسم (الجنيد) بن محمد البغدادي (وجماعة) آخرون ممن وافقهما (يرون أن الاخذ
من الصدقة) أي التطوع (أفضل) من أخذ الواجب وعلى ذلك برؤوه وقالوا (فان في أخذ الزكاة)
الواجب (مزايا للمساكين وتضييق اعياهم) في حقوقهم (ولانه ربما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق)
ولا يوجد فيها ما شرطه الله عز وجل لواجبه (كما وصف في الكتاب) العز يز ولا تضعه في حقيقة موضعه
أولا تختلط بمن يسقط عنه الواجب به (وأما الصدقة فأوسع) علينا أحرره تجرى الهدايا وقد أمرنا بقبولها
للتحاب ومع هذا فان القائلين به يشهدون النعمة من الله عز وجل وان الذين انما هو لله عز وجل كما قال
ألا لله الدين الخالص وانهم مستعملون بالديانة لا عاملون بانفسهم حيث كانوا مع اعياهم لا منعهم على
أنفسهم (وقال قائلون) من العارفين انه (يأخذ الزكاة) الواجب (دون الصدقة) فلا يقبل منها (لانه) في
أخذه (اعانة على واجب ولو ترك) الفقراء (و) المساكين كلهم أخذ الزكاة (وتواطوا عليه) لأنهم
أحد الأركان لانه لا يتأق الاتفاق مع امتناعهم عن الاخذ ومن لم يجد من يقبل زكاته فلا حرج عليه اذ الم
يقع منه تقصير ولا منع قالوا (ولانه لائمة) لاحد علينا (فيه) ولا حق له يلزمنا عليه (وانما هو حق واجب لله
سبحانه) أوجه علينا أن نأخذه من واجب الزكوات (رزقا لعباده والمحتاجين) اليه قالوا (ولانه) أخذ
بالحاجة) والفاقة وحرمه الاسلام فقط (والانسان يعلم حاجة نفسه قطعاً) فانما نستوجب به بذلك وهو أسلم
لدينا لئلا يدخل علينا الاكل بالدين (وأخذ الصدقة أخذ بالدين فان الغالب ان المتصدق يعطي من يعتقد
فيه خيرا) وصلاحا واعتقادا فضل فلا تختص بشئ دون الفقراء قالوا (ولان موافقة المساكين) والفقراء
(ادخل في الذل والمسكنة) وأقرب الى التواضع (وابعد من التكبر) والرعيونة (اذ قد يأخذ الانسان
الصدقة في معرض الهدية فلا تتميز عنه وهذا تنصيص في ذل الأخذ وحاجته) وهذا مذهب الفقهاء من
العابدين ومن ينظر الى صلاحه ونفسه من الدين هو مقتضى حالهم وموجب مشاهدتهم (والقول الحق)
الفصل (في هذا ان هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه ويحضره من النيسة فان كان) الأخذ (في
شبهة من اتصافه بصفة الاستحقاق) من الفقر والمسكنة وغيرهما مما هو مذكور في الآية (فلا ينبغي
ان يأخذ الزكاة) وتركه في حقه هو الواجب (فاذا علم انه مستحق) بأحدى الصفات علما (قطعاً) لاشبهة
فيه (كما اذ حصل عليه دين) استدانه لهم خبره (صرفه الى خير) لا الى معصية (وليس له وجه في قضائه
فهو مستحق قطعاً فاذا خبر هذا) وأمثاله (بين) أخذ (الزكاة وبين) أخذ (الصدقة) ينظر (فاذا كان

كما اذ حصل عليه دين صرفه الى خير وليس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعاً فاذا خبر هذا بين الزكاة وبين الصدقة فاذا كان صاحب

صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لولم يأخذه (فأخذ الصدقة) بلا حرج (فإن الزكاة الواجبة تصرفها صاحبها إلى مستحقها) من الأصناف الثمانية (ففي ذلك تكثير للخير) وإعانة للمعطي عليه (وتوسيع للمساكين) أي لا تقع المراجعة حينئذ (وإن كان المال المعطى) معرضاً للصدقة (أي على سبيلها ولا بد من إخراجها) (ولم يكن في أخذ الزكاة تضيق على المساكين) ولا مزاجحة (فهو) أي لا يأخذ (بخير) إن شاء أخذ منها وإن شاء منه (والأمر فيهما يتفاوت) بتفاوت الأحوال والأشخاص والأوقات (وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس) عن شهوراتها ومعانيها الخبيثة (و) أقوى في (إذلالها في أغلب الأحوال) ونقل هذا السياق النووي عن المصنف في آخر كتاب الزكاة من الروضة مختصراً وأما صاحب القوت فإنه بعد ما نقل مذهب الفريقين قال والأمر في ذلك عذري أن من لم يأخذ من كل إنسان ولا في كل أوان ولم يقبلها إلا عند الحاجة وما لا بد له منه ثم قام بحكم الله تعالى في الواجب حكمه في التطوع إن الحالين يتقاربان لأن الواجب أمر الله تبارك وتعالى فيه حكم والتطوع ندب وله عز وجل فيه حكم فعلى العبد أن ينظر لدينه ويحتاج لآخيه فيعمل بما يوجب الوقت من الحكم من أهما كان فسواء ذلك ولا ينظر بظلمة النفس في هوى الحظ في ذلك سلامته والله أعلم اهـ وبه تم ما أوردناه من شرح كتاب أسرار الزكاة للإمام أبي حامد الغزالي قدس سره بحمد الله تعالى وحسن توفيقه وعونه ومدده والحمد لله الذي تتم به الصالحات وذلك عند أذان ظهر يوم الاثنين لاربعة وعشرين من صفر الخير سنة ١١٩٨ قاله العبد المقصر أبو الفيض محمد مرتضى الحسيني وفقهه الله لما يحبه ويرضاه جامداً لله ومصلياً ومسلماً على نبيه ومستغفراً وحسبنا ما بلغ مراجعة في غرة ربيع الثاني سنة ١١٩٨ وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً يا ناصر كل صابر) * الحمد لله رافع منار الإيمان بشهادة التوحيد الصدق الذي أوجبه على الخاص والعام * وموطلد دعائم الإسلام بالصلاة والزكاة وصوم شهر رمضان في كل عام * والصلاة والسلام على أشرف الأنام * مولانا وسيدنا محمد الذي بين الشرائع والأحكام * وميز بين الحلال والحرام * وأرشد الخلق إلى دار السلام وعلى آله البررة الكرام * وأهملناه الأئمة الأعلام مصابيح الظلام * وعلى التابعين لهم ما دامت السبل والأيام وبعد فهذا شرح (كتاب أسرار الصوم) وهو أول السداس من الريع الأول من أحياء علوم الدين للإمام حجة الإسلام أبي حامد الغزالي قدس الله روحه وأوصل السناقحة يوصل بمجالاته ويبين معضلاته وينشر مطاويبه ويظهر مكنوناته بتحقيق تام المسائل وتوفيق عام بين الدلائل وتيسير جمى للفوائد وتفسير جلي للمقاصد لم آل جهد في الكشف عن مضامين عباراته والرفع لنقاب الخفاء من مظان إشاراته على وجه جليل يرضيه أهل الظاهر والباطن بالتسليم معتصماً بالله ومن عصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم قال رضى الله عنه في بدء كتابه (بسم الله الرحمن الرحيم) عملاً بالحديث المشهور الذي تقدم ذكره كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أجذم ثم عقبه بقوله (الحمد لله) للتأسي والافتداء بالكتاب العزيز حيث جاء ذكر الحمد بعد البسملة وللعمل بالحديث الثاني الوارد فيه لم يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع وكل من الجذم والقطع أعم من أن يكون بالصورة والصحة أو بالثمرة والبركة أي كل فعل خلا عنهما فلا يتخلو عن الجذم أو التخلع بالصورة أو بالمعنى أو بهما جميعاً ثم إن الاعتبار في البداية بهما كونهما بالقلب إذ عليه مدار المقاصد ولكن لما كان الاطلاع على حقيقة مافى القلب متعسراً جعل اللسان دليلاً عليه لكونه معرباً عما في الضمير فحسنت الملازمة بينهما ليكون كل منهما طاباً الثاني خصوصاً في مقام اظهار الشكر لظهور النعم (الذي أعظم على عباده المنه) هي بكسر الميم النعمة الثقيلة اسم من من عليه وبه عين من أذا أنعم عليه والجمع منى كسدره وسدر وقد جاء فعلاها

صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لولم يأخذه هو فليأخذ الصدقة فإن الزكاة الواجبة تصرفها صاحبها إلى مستحقها ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين وإن كان المال معرضاً للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تضيق على المساكين فهو بخير والأمر فيهما يتفاوت وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال والله أعلم * كل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وتيسيره شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وعلى الملائكة والمقربين من أهل السموات والأرضين وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دعماً إلى يوم الدين والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل * (كتاب أسرار الصوم) (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي أعظم على عباده المنه

للماضى والمضارع فى القرآن قال تعالى واقدمه منا عليك مرة أخرى وقال تعالى بمنون عليك ان أسلوا وامتن عليه به مثله واعظامها وتعظيمها بمعنى واحد وهو توفيرها وتغنيها (بمادفع عنهم كيد الشيطان) أى خداعه (وفنه) أى مكروه وتليسه وأصل الفن النوع والفرب من الشئ والجمع فنون ويقال هو صاحب فنون لمن عنده حيل وتدبير (ورد أملة) بالخسران أى ما كان يؤمله من بنى آدم المؤمنين منهم خاصة بإيعاده لهم بالشر (وخب ظنه) أى جعل ما كان يظنه منهم خائبا أو جعله خائبا فيما كان يظنه فلم يظفر بما رامه منهم (اذجعل الصوم) الذى لا مثل له فى العبادات (حصنا) أى بمنزلة الحصن الذى يتحصن به من شر الاعداء (لاولياته) وهم عباده المتقون لقوله تعالى ان أولياؤه الا المتقون بالولاية العامة والخاصة قال تعالى ان اولى الذين آمنوا (وجنة) أى وقاية وفيه تلهم حديث أبى هريرة عند مسلم والصوم جنة وسيأتى وأصل الجنة ما يتوفى به من الاعادى والجمع جنن وللصوم شبه تام بالتوحيد من حيث ان كلا منهما أمر باطنى لا يطالع عليه الا الله تعالى ومن حيث ان كلا منهما حصن من الاعداء والعذاب اما الصوم لحديث أبى هريرة السابق وأما التوحيد فخارواه أهل البيت لاله الا الله حصنى فن دخل حصنى أمن من عذابي (وفتح لهم به أبواب الجنة) أشار به الى مارواه مسلم من حديث أبى هريرة اذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وسيأتى وبين الجنة والجنة جناس (وعرفهم) تعريفا الهاميا أو تعليميا بواسطة سفرائهم الكرام عليهم السلام (ان وسيلة) عدوهم (الشيطان) فى التوصل (الى قلوبهم) بقلبها عن وجهها هي (الشهوات) الخفية (المستكنة) أشار بذلك الى ما ورد فى الخبر ان الشيطان يجرى من بنى آدم مجرى الدم فسدوا وبجاريه بالجوع والعطش اى هذه الاسباب معينة له على ما يريد من الانسان من التصرف فى الفضول وهو ما زاد عن التصرف المشروع والشهوات هى المستهيات والمستلذات التى لا تنمى لك النفس عنها (وأن بقمعها) أى دفع تلك الشهوات الخفية (تصح النفس المطمئنة) وهى التى سكنت تحت الامر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات (ظاهرة الشوكة) أى غالبتها انحصم والقصم جناس (قوية المنة) بضم الميم من الاضداد يطلق على القوة وعلى الضعف قاله ابن القطاع فان أريد بها معنى القوة فلا بد من التجريد كما لا يخفى (والصلاة على سيدنا محمد قائد الخلق) أى سائقهم الى الخير وبه سمي الحاشر اذ يحشر الناس على قدمه وقائد الغر المحجلين من أمته خاصة الى الجنة أو ان المراد بالقائد الرئيس فهو صلى الله عليه وسلم رئيس الخلق وسيدهم على الاطلاق (ومحمد السنة) أى مسهلها لسالكها والسنة الطريقة المسلوكة والمراد بها سنة الله وهى طريقة حكمته وطاعته (وعلى آله وأصحابه ذوى الآراء الثابتة) أى المضيفة بنور النبوة أو النافذة الصائبة والرأى استخراج صواب العاقبة (والعقول المربحنة) أى الراجحة والنون زائدة وارجح المطردام (وسلم تسليما كثيرا) ومباحث الصلاة والسلام كالحمد وتعريف الآل والصاحب مشهورة فى الكتب وقد أسلفنا شيئا منها فى أول كتاب العلم ثم اعلم ان قول المصنف كتاب أسرار الصوم هو كقوله فى الوجيز كتاب الصيام وتبعه الرافعى فى المحرر والنوى فى الروضة وذلك لان كلاهما بمعنى واحد يقال صام صوما وصياما وأبدي بعض أصحابنا بينهما فرقا صاحب قال نقلا عن الفتاوى الظهيرية لوقال الله على صوم لزمه يوم واحد ولو قال صيام لزمه ثلاثة أيام كما فى قوله تعالى ففدية من صيام اه ولعل وجهه كما قرره بعض المتأخرين انه أريد بلفظ صيام فى لسان الشرع ثلاثة أيام فكذا فى الذخر خروجا عن العهد بيقين بخلاف لفظ صوم وهذا على قوهم ان الصيغة لها دلالة على التعدد وعندى فيه نظر لا يخفى فتأمل * (تنبيه) * عقب الزكاة بالصوم اقتداء بالقرآن وعمل بالحديث المشهور بنى الاسلام على خمس فانه قدم الزكاة فيه على الصوم والصوم على الحج وهى رواية ابن عمر وعلى هذا عمل أكثر الفقهاء من أرباب المذاهب المتبوعة وذكر الامام محمد بن الحسن

بمادفع عنهم كيد الشيطان
وفنه ورد أملة وخب ظنه
اذجعل الصوم حصنا
لاولياته وجنة وفتح لهم به
أبواب الجنة وعرفهم ان
وسيلة الشيطان الى قلوبهم
الشهوات المستكنة وان
بقمعها تصح النفس
المطمئنة ظاهرة الشوكة
فى قصم خصمها قوية المنة
والصلاة على محمد قائد الخلق
ومحمد السنة وعلى آله
وأصحابه ذوى الابصار
الثابتة والعقول المربحنة
وسلم تسليما كثيرا

اللذة بأدراكه وتغضب لغوته وتنفر لنفرتها عن المولم والصوم صبر عن مقتضى الشهوة فقط وهى شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب لكن من كمال الصوم حبس النفس عنهما وقال الحلبي انما كان الصيام نصف الصبر لان جميع العبادات فعل وكف والصوم يقطع الشهوة فيسهل الكف وهو شرط الصبر فهم اصبر ان صبر عن اشياء وصبر على اشياء والصوم معين على أحدهما فهو نصف الصبر اه ثم ما ذكر المصنف هنا من انه نصف الصبر يعارضه ما صار اليه بعض المفسرين من ان المراد بالصبر في قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة انه الصوم بدليل مقابله بالصلاة وأما ما ذهب اليه الاكثر منهم في تفسيره بالعبادة كلها فلا يعارضه (ثم هو) أى الصوم (متميز بخاصية النسبة الى الله تعالى من بين سائر الاركان الخمسة) اذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم كل حسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف الا الصيام فانه لى وأنا أجزي به قال العراقي أخرجه من حديث أبي هريرة اه قلت لفظ مسلم عن أبي هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لى وأنا أجزي به وفي رواية أخرى له عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لى وأنا أجزي به والصيام جنة وفي رواية أخرى له عنه كل عمل ابن آدم تضاعف له الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف قال الله عز وجل الا الصوم فانه لى وأنا أجزي به يدع شهوته وطعامه من أجلي وهكذا هو عند ابن ماجه من رواية الأعمش عن أبي صالح عنه زاد ابن ماجه بعد قوله الى سبعمائة ضعف الى ما يشاء الله وأخرج مسلم عن أبي هريرة وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول ان الصوم لى وأنا أجزي به يدع شهوته وعند البخاري من طريق الأعرج عن أبي هريرة فى أثناء حديث كل حسنة بعشرة أمثالها الى سبعمائة ضعف الا الصيام فانه لى وأنا أجزي به وفي بعض طرقه لكل عمل كفارة والصوم لى وفي الحديث فوائد * الاولى ظاهره يقتضى ان أقل التضعيف عشرة أمثال وغايته سبعمائة ضعف وقد اختلف المفسرون فى قوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء ف قيل المراد يضاعف هذا التضعيف وهو السبعمائة وقيل المراد يضاعف فوق السبعمائة لمن يشاء وقد ورد التضعيف باكثر من السبعمائة فى أعمال كثيرة فى أخبار صحيحة أكثر ما جاء فيه ما رواه الحاكم فى صحيحه من حديث ابن عباس مرفوعا من حج من مكة ماشيا حتى يرجع الى مكة كتب الله له بكل خطوة سبعمائة حسنة كل حسنة مثل حسنة الحرم قبل وما حسنة الحرم قال بكل حسنة مائة ألف حسنة وقد أخرجه أيضا الدارقطني فى الأفراد والطبرانى فى الكبير والبيهقى والجميع بينو بين حديث أبي هريرة هذا انه لم يرد حديث أبي هريرة انتهاء التضعيف بدليل ان فى بعض طرقه بعد قوله الى سبعمائة الى اضاعف كثيرة وفى أخرى الى ما يشاء الله فهذه الزيادة تبين ان هذا التضعيف يزداد على السبعمائة والزيادة من الثقة مقبولة على الصحيح * الثانية قال القاضى أبو بكر بن العربي فى قوله الى سبعمائة ضعف يعنى بظاهره الجهاد فى سبيل الله فطيه ينتهى التضعيف الى سبعمائة من العدد بنص القرآن وقد جاء فى الحديث الصحيح ان العمل الصالح فى أيام العشر أحب الى الله من الجهاد فى سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع قال فهذه اذن عملان * قال العراقي فى شرح الترمذى وعمل ثالث روى أحمد فى مسنده النفقة فى الحج تضاعف كالنفقة فى حبيل الله درهم بسبعمائة ضعف قال وعمل رابع وهو مكة حق عند سلطان جائر وفى الحديث انه أفضل الجهاد رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث أبي سعيد قال وعمل خامس وهو ذكر الله فانه قد ورد انه أفضل الجهاد من حديث أبي الدرداء وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو ومعاذ فحديث أبي الدرداء رواه الترمذى وابن ماجه والحاكم وصححه باللفظ ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها فى درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى قال ذكر الله وحديث أبي

ثم هو متميز بخاصية النسبة الى الله تعالى من بين سائر الاركان اذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم كل حسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف الا الصيام فانه لى وأنا أجزي به

سعيد رواه الترمذي بلفظ شئلى أى العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة قال الذى كرون الله كثير اقلت
 يا رسول الله ومن الغاوى فى سبيل الله قال لوضرب بسيفه فى الكفار والمشركين حتى ينكسر ويختضب
 دمالا كان الذى كرون الله عز وجل أفضل منه درجة وحديث عبد الله بن عمر ورواه البيهقى فى الدعوات
 وابن عبد البر فى التمهيد وفيه وما من شئ انجى من عذاب الله من ذكر كرم الله قالوا ولا الجهاد فى سبيل الله قال
 ولا الجهاد فى سبيل الله الا ان يضرب بسيفه حتى ينقطع وحديث معاذ رواه الطبرانى فى الكبير بلفظ ما من
 عمل آدمى انجى له من عذاب الله من ذكر الله قالوا ولا الجهاد فى سبيل الله قال لا الا ان يضرب بسيفك حتى ينقطع
 ثلاث مرار * الثالثة اختلف فى هذا الاستثناء فقل من التضعيف كما يوحى اليه سياق المصنف الا ان بعد
 هذا وقيل من العجل ويؤيده رواية أبى صالح عن أبى هريرة كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لى وأنا
 أخرى به وبه يظهر معنى قوله لى أى ليس للضائم فيه حظ وهو أحد الوجوه فى تفسيره نقله القاضى عن
 الخطابى * الرابعة اختلفوا فى قوله لى وأنا أخرى به مع كون العبادان كاهاله تعالى على أقوال منها
 ما أشار اليه المصنف فى تضعيف كلامه تلويحا وتصريحا كما ستأتى الإشارة اليه ومنها ما تقدم عن الخطابى
 قريبا ومنها ان الاستثناء عن الطعام والشراب من صفات الله تعالى فكانه يتقرب الى الله بشبه صفته من
 صفاته وان كان تعالى لا شبه له فى صفاته نقله القاضى وأشار اليه الشيخ الا كبر قدس سره بقوله ولما
 كان العبد موصوفا بأنه ذو صوم وأنه الصائم ثم بعد اثبات الصوم له سلبه الحق عنه وأضافه الى نفسه
 فقال الا الصيام فانه لى أى صفة الصمدانية وهى التنزيه عن الغذاء ليس الا لى وان وصفته به فانما وصفته
 باعتبار تقيدهما من تقييدات التنزيه لا باطلاق التنزيه الذى ينبغى لجلالى فقلت وأنا أخرى به فكان
 الحق جزاء الصوم للصائم ومنها قيل سبب اضافته اليه تعالى انه لم يعبد به أحد سواه فلم تعظم الكفار فى
 عصر من الاعصار معبودا لهم بالصيام وان كانوا يعظمونه بصورة الصلاة والسجود والصدقة والذكر
 وغير ذلك حكاه النووى فى شرح مسلم قال العراقى فى شرح الترمذى ونقضه بعضهم بأرباب الاستخدامات
 فانهم يصومون للكواكب قال وليس هذا بنقض صحيح لان أرباب الاستخدامات لا يعتقدون أن
 الكواكب آلهة وانما يقولون انها افعالة بنفسها وان كانت عندهم مخلوقة ومنها أن معنى هذه الاضافة
 ان سائر العبادات يوفى منها ما على العبد من الحقوق الا الصيام فانه يبقى موفرا لصاحبه لا يوفى منه حق وقد
 ورد ذلك فى حديث قال أبو العباس القرطبي وقد كنت استحسنته الى ان وجدت حديثا فيه ذكر للصوم
 فى جملة الاعمال المذكورة للاخذ منها فانه قال فيه المغلس الذى يأتى يوم القيامة بصلاة وصدقة وصيام
 ويأتى وقد شتم هذا الحديث قال وهذا يدل على ان الصيام يؤخذ كسائر الاعمال اه قال العراقى قلت
 اذا صحح ذلك الاستثناء فهو مقدم على هذا العموم فيجب الاخذ به والله أعلم فهذا أربعة أقوال مع قول
 الخطابى ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (وقد قال الله تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) أى
 الكافون عن شهوات نفوسهم يوفى لهم الاجر ما لا يحيطه العدو والحسبان (والصوم نصف الصبر) على
 ما تقدم تقريره (فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب) أى التضعيف فى جزائه غير مقدور بقانون فعنى
 لى أى أنا المفرد بعل مقدار ثوابه وتضعيف حسناته كما قال وأنا أخرى به وغيره من الحسنات اطلعت على
 مقادير أجورها كما قال كل حسنة بعشر أمثالها الخ والصوم موكول الى سعة جوده وغيب علمه كما قال انما يوفى
 الصابرون الاية وعلى هذا الوجه الاستثناء فيه من التضعيف وهو القول الخامس نقله القاضى عياض
 عن أبى عبيد واعترض أبو العباس القرطبي على هذا الوجه بان فى الحديث ان صوم اليوم عشرة وأن صيام
 ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر فهذه نصوص فى اظهار التضعيف فبطل هذا الوجه (وناهيل فى معرفة
 فضله قوله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يقول) الله
 تعالى انما يذر شهوته وطعامه وشرابه من أجل الصوم لى وأنا أخرى به) أخرجه الشيخان وهو بعض

وقد قال تعالى انما يوفى
 الصابرون أجرهم بغير
 حساب والصوم نصف الصبر
 فقد جاوز ثوابه قانون التقدير
 والحساب وناهيل فى معرفة
 فضله قوله صلى الله عليه
 وسلم والذى نفسى بيده
 خلوف فم الصائم أطيب
 عند الله من ريح المسك يقول
 الله عز وجل انما يذر شهوته
 وطعامه وشرابه لأجل
 فالصوم لى وأنا أخرى به

حديث من الذي تقدم وفي رواية لهما والذي نفس محمد يسده وفي لفظ مسلم والنسائي أطيب عند الله يوم
القيامة وليس في شيء من طرق البخاري يوم القيامة ولمسلم بعد قوله وأنا أجزى به يدع شهوته وطعامه من
أجل ولمسلم أيضا خلوف فيه أطيب عند الله من ريح المسك وفي رواية همام عن أبي هريرة والذي نفس
محمد بيده انشد خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يذره شهوته وطعامه وشربه من جرائ
فالصيام لي وأنا أجزى به وفي الحديث فرأيت في الأولي الخلوف بالضم المعروف في كتب اللغة والغريب وقال
في المشارق كذا فبداه عن المتقين وأكثر المحدثين يروونه بالقح وهو خطأ عند أهل العربية وبالوجهين
مضبطناه عن القاسبي وقال في الأكمال هكذا الرواية الصحيحة بالضم وكثير من الشيوخ يروونه بالقح وهو
خطأ وحكى عن القاسبي الوجهين ونسبه إلى أهل المشرق وصوب النوردي في شرح مسلم الضم وهو الذي
ذكره الخطابي وغيره وهو ما يخلف بعد الطعام في الفم من ريح كريهة بخلاء المعدة من الطعام * الثانية
في رد علي أبي علي الفارسي في قوله أن ثبوت الميم في الفم خاص بفسورة الشـ عرفانها تثبت في قوله فم
الصائم في الاختيار ومن ثبوتها مع الإضافة أيضا قول الشاعر * يصح عطشانا وفي البحر فـ * الثالثة
اختلف في معنى كون هذا الخلوف أطيب من ريح المسك بعد الاتفاق على أنه سبحانه منزّه عن استطابة
الروائح الطيبة واستقدار الروائح الكريهة فان ذلك من صفات الحيوان الذي له طبائع عيـل إلى شيء
فيستطيبه وينفر من شيء فيستقذره على أقوال أحدها أنه مجاز واستعارة لانه جرت عادة تناسـب قريب
الروائح الطيبة منها فاستعير ذلك في الصوم لتقريبه من الله تعالى قال المازري فيكون المعنى أن خلوف فم
الصائم أطيب عند الله من ريح المسك أي عند كم أي يقر بـ إليه أكثر من تقر يب المسك اليكم وذكر
ابن عبد البر نحوه الثاني أن معناه أن الله تعالى يجزيه في الآخرة حتى تكون نكهته أطيب من ريح
المسك كما قال في المكاوم في سبيل الله الريح ريح مسك حكاه القاضي عياض الثالث أن المعنى أن صاحب
الخلوف ينال من الثواب ما هو أفضل من ريح المسك عندنا لاسمها بالإضافة إلى الخلوف وهما ضدان حكاه
القاضي عياض أيضا الرابع أن المعنى أنه يعتد براحة الخلوف ويدخل على ما هي عليه أكثر مما يعتد
بريح المسك وإن كانت عندنا نحن بخلافه حكاه القاضي أيضا الخامس أن الخلوف أكثر ثوابا من
المسك حيث ندب إليه في الجمع والاعباد ومجالس الحديث والذكر وسائر مجامع الخير قاله الداودي
وأبو بكر بن العربي والقرطبي وقال النوردي وهو الأصح السادس قال صاحب المفهم يحتمل أن يكون
ذلك في حق الملائكة يستطيعون ريح الخلوف أكثر مما يستطيعون ريح المسك وقال الشيخ الأكبر
قدس سره في كتاب الشريعة خلوف فم الصائم رائحة فـ التي لا توجد إلا مع التنفس وكل نفس الصائم
أطيب عند الله جاء بالاسم الجامع المنعوت بالاسماء كلها وقوله من ريح المسك فان ريح المسك أمر وجودي
تدركه المشام وتلذبه فجعل الخلوف عند الله أطيب منه لأن نسبة ادراك الروائح إلى الله لا يشبه ادراك
الروائح بالمشام فهو خلوف عندنا وعند هذا الخلوف فوق طيب المسك فانه روح موصوف لا مثل لما
وصف به ولا تشبه الرائحة الرائحة فان رائحة الصائم عن تنفس ورائحة المسك لا عن تنفس من المسك ولما
كانت الروائح الكريهة تنفر عنها الأمراض الطبيعية من انسان وملك لما يجدونه من التأذي في ذلك
وذلك لعدم المناسبة فان وجه الحق في الروائح الكريهة لا يدركه إلا الله خاصة لملك ولا غيره ولهذا قال
عند الله فان الصائم أيضا في كونه انسانا يكره خلوف الصوم من غيره وهل يتحقق أحد من الخلقين وقتما
أوفي مشهد ما في ذلك الروائح الخبيثة طيبة على الإطلاق فما معناه ما ذوقوا على الإطلاق من أجل أن بعض
الأمراض يتأذي بريح المسك ولا سيما الحر والمزاج وما يتأذي منه فليس بطيب عند صاحب ذلك المزاج
فلهذا قلنا على الإطلاق إذا الغلب على الأمراض طيب المسك والورد وما لهما والمتأذي من هذه الروائح
الطيبة مزاج غريب أي غير معتاد ولا أدري هل أعطى الله أحدا ادراك ذلك بل المنقول عن السكمل من

الناس ومن الملائكة التأذي به هذه الروايع الحبيثة وما انفرد بادر ذلك طيبه الا الحق هذا هو المنقول ولا ادري ايضا شأن الحيوان من غير الانسان في ذلك ما هو ولا فيما أفاءني الحق في صورة حيوان غير انسان كما أفاءني في صورة ملكية والله أعلم اهـ * الرابعة قوله في رواية مسلم والنسائي أطيب عند الله يوم القيامة يقتضي ان طيب رائحة الخلوف انما هو في الاخرة وقد وقع خلاف بين ابن الصلاح والعز بن عبد السلام في ان طيب رائحة الخلوف هل هو في الدنيا والاخرة أو في الاخرة فقط فذهب ابن الصلاح الى الاول وابن عبد السلام الى الثاني وقد استدلل ابن الصلاح باقوال العلماء وليس في قول واحد منهم تخصيص الاخرة بل جزموا بانه عبارة عن الرضا والقبول ونحوهما مما هو ثابت في الدنيا والاخرة وأما ما ذكرتم يوم القيامة في الرواية فلانه يوم الجزاء وفيه يناهر بحان الخلوف في الميزان على المسبب المستعمل لدفع الرائحة الكريهة طلبا لرضا الله بحيث يؤمر باحتسابها واجتلاب الرائحة الطيبة نخس يوم القيامة بالذكري رواية لذلك كما خصص في قوله تعالى ان بهم يومئذ خير وأطابق في باقي الروايات نظرا الى ان الفضيلة ثابتة في الدارين * الخامسة قوله انما يذر شهوته الخ هو من كلام الله تعالى حكاه عنه نبه صلى الله عليه وسلم وقد وقع في بعض الروايات عدم التصريح بنسبته الى الله تعالى للعلم بذلك وعدم الاشكال فيه وهذه التي وقع التصريح فيها هي رواية أبي صالح عن أبي هريرة * السادسة تذكر الطعام والشراب بعد ذكر الشهوة من عطف الخاص على العام لدخولهما في ذلك للاشماع بشأنهما فان الابتلاء بهما أعم وأكثر تكرارا من غيرهما من الشهوات * السابعة قد يشير الايمان بصيغة الحصر في قوله انما يذر الى انه اذا أشرك مع ذلك غيره من مراعاة ترك الاكل للجمعة ونحوها لا يكون الصوم صحيحا وقد يقال انما أشير بذلك الى الصوم الكامل ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (وقال صلى الله عليه وسلم للجنة باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون) أخرجه من حديث سهل بن سعد قاله العراقي قلت لفظ مسلم ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم يقال أين الصائمون فيدخلون منه فاذا دخل آخرهم أغلق فلم يدخل منه أحد وهكذا أخرجه أحمد وفي بعض طرق البخاري في الجنة غمانية أبواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث سهل بن سعد بلفظ لكل باب من أبواب البر باب من أبواب الجنة وان باب الصيام يدعى الريان أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة من حديث أبي هريرة زفقه لكل أهل عمل باب من أبواب الجنة يدعون بذلك العمل ولاهل الصيام باب يقال له الريان وفي كتاب الشريعة اعلم ان الشرع قد نعت الصوم من طريق المعنى بالسكال الذي لا كمال فوقه حتى أفرد له الحق بابا خاصا سماه باسم خاص يقتضي الكمال يقال له باب الريان منه يدخل الصائمون والري درجة الكمال في الشرب فانه لا يقبل بعد الري الشارب أصلا ومهما قبل فما روى أرضا كان أو غير أرض من أرض الحيوانات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة الحديث ولم يقل ذلك في شيء من منهي العبادات ولا ما مورها الا في الصوم فبين بالريان انهم حازوا صفة الكمال في العمل وقد اتصفوا بما لا مثله ولا مماثلة هو الكمال على الحقيقة فالصائمون من العارفين هنادخلوه وهناك يدخلونه على علم من الخلاق أجمعين اهـ (وهو) أي الصائم (موجود بلقاء الله في جزاء صومه قال صلى الله عليه وسلم للصائم فرحتان فرحة عند الافطار وفرحة عند لقاء ربه) أخرجه الشيخان والنسائي من طريق عطاء بن أبي رباح عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة ولهما أيضا للصائم فرحتان يفرحهما اذا أفطر فرح واذا بقي ربه فرح بصومه وفي لفظ للنسائي اذا أفطر فرح بططره وسلم وابن ماجه من طريق الاعمش عن أبي صالح للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه عز وجل وهذا أقرب الى سياق المصنف وفي لفظ مسلم ان للصائم فرحتين اذا أفطر فرح واذا لقي الله عز وجل فرح وفي لفظه واذا لقي الله عز وجل فرحاه فرح وفي كتاب الشريعة وفرحة بالفطر

وقال صلى الله عليه وسلم
للجنة باب يقال له الريان
لا يدخله الا الصائمون وهو
موجود بلقاء الله تعالى في
جزاء صومه وقال صلى الله
عليه وسلم للصائم فرحتان
فرحة عند افطاره وفرحة
عند لقاء ربه

في الدنيا من حيث يصلح حق النفس الحيوانية التي تطلب الغذاء لذاتها فلما رأى افتقار نفسه الحيوانية إليه وجوده بما أوصل إليها من الغذاء قام في هذا المقام بصفة حق فاعطى بيدي الله كرامة عند اللقاء بعين الله فلهذا فرح بفطره كما فرح بصومه اه (وقال صلى الله عليه وسلم لكل شيء باب وباب العبادة الصوم) لانه يصفي الذهن ويكون سببا لانشراق النور على القلب فينشرح الصدر للعبادة وتحصل الرغبة فيها قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي البرداء بسند ضعيف اه قلت ورواه هناد عن ضمرة بن حبيب مرسل وضمرة تابعي ثقة وله فقه ان لكل شيء بابا وباب العبادة الصيام (وقال صلى الله عليه وسلم نوم الصائم عبادة) وصمته تسبيح وعلمه مضاعف ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور رواه البيهقي والديلمي وابن النجار من حديث عبد الله بن أبي أوفى الاسلمى قال البيهقي عقب اراده معروف بن حسان أي أحذر جاله ضعيف وسليمان بن عمر النخعي اضعف منه اه وقال العراقي سليمان النخعي أحد الكذابين اه قال المناوي في شرح الجامع وفيه أيضا عبد الملك بن عمير قال أحد مضطرب الحديث وقال ابن معين مختلط ثم اعترض المناوي على صاحب الجامع وقال بحبا منه كيف يدكر هذا الطريق الضعيف بكرة ويترك طريقا حالية عن كذاب أوردها الزين العراقي في أماليه من حديث ابن عمر اه قلت الذي قاله الزين العراقي رويناه في أمالي ابن ملة من رواية ابن المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر بسند ضعيف ولعله عبد الله بن عمرو فانهم لم يذكروا لابي المغيرة رواية الا عنه اه قلت وهو كذلك ذكره الذهبي وغيره (وروى أبو هريرة) رضي الله عنه (انه صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين) أخرجه البخاري ومسلم هكذا وفي لفظ آخر سلم اذا جاء بدل اذا دخل وفي لفظه اذا كان رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين وهكذا رواه أحمد وابن أبي شيبة وعند البخاري في بعض طرقه فتحت أبواب السماء وزاد الترمذي وابن ماجه والحاكم (ونادى مناد يا باغي الخير) أي طالبه (هلم) أي اقبل (ويا باغي الشر أقصر) أي امسك كما في رواية النسائي قال الترمذي غريب وقال الحاكم صحيح على شرطهما وصحح البخاري وقفه على مجاهد وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معمر بن سليمان سمعت أيوب يحدث عن أبي قلابة عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير أصحابه قد جاءكم رمضان شهر مبارك افترض عليكم صيامه تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغل فيه الشياطين وحدثنا ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن عرفة قال كنت عند عتبة بن فرقة وهو يحدثنا عن فضل رمضان فدخل علينا رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسكت عنه وكانه هابه فلما جلس قال له عتبة يا أبا فلان حدثنا بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب النار وتصفد فيه الشياطين وينادي مناد كل ليلة يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر قلت وهكذا رواه النسائي بهذه الزيادة عن عرفة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابن أبي شيبة أيضا من حديث أنس مرفوعا هذا رمضان تفتح فيه أبواب الجنان وتغلق فيه أبواب النار وتغل فيه الشياطين وفي كتاب الشريعة لما كان محرم رمضان سببا في الشروع في الصوم فتح الله أبواب الجنة والجنة السيرة فدخل الصوم في عمل مستور لا يعلم منه الا الله تعالى لانه ترك العمل وجودى فيظهر للبصر أو يعمل بالجوارح وغلق الله أبواب النار فإذا غلقت أبواب النار عاد نفسها عليها فتضاعف حرها وأكل بعضها بعضا كذلك الصائم في حكم طبيعته اذا صام غلقت أبواب نار طبيعته فوجد للصوم حرارة زائدة لعدم استعمال المرطبات ووجد ألم ذلك في باطنه وتضاعفت شهوته للطعام الذي يتوهم الراحة بتحصيله فتتقوى نار شهوته بغلق باب تناول الاطعمة والاشربة وصفدت الشياطين وهي سمة البعد فكان الصائم قريبا من الله بالعسفة الصمدانية فانه في عبادة لا مثل

وقال صلى الله عليه وسلم لكل شيء باب وباب العبادة الصوم وقال صلى الله عليه وسلم نوم الصائم عبادة وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين ونادى مناد يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر

وقال وكيع في قوله تعالى كلوا

واشربوا هنيئاً بما أسلفتم
في الأيام الخالية هي أيام
الصيام اذ تركوا فيها الأكل
والشرب وقد جمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
رتبة المباحة بين الزهد في
الدنيا وبين الصوم فقال
ان الله تعالى يباهي
ملائكته بالشباب العابد
فيقول أيها الشباب التارك
شهوته لأجلي المبدل شبابه
لي أنت عندي كعبد
ملائكتي وقال صلى الله
عليه وسلم في الصائم يقول
الله عز وجل انظروا
ياملائكتي الى عبدى ترك
شهوته ولذته وطعامه
وشربه من أجلي وقيل في
قوله تعالى فلا تعلم نفس
ما أخفى لهم من قرة أعين
جزاء بما كانوا يعملون
قيل كان عملهم الصيام
لأنه قال انما نوفي الصابرون
أجرهم بغير حساب فيفرغ
لصائم جزاءه افرأوا يحازف
بحزاف فلا يدخل تحت وهم
وتقدر وجد برهان يكون
كذلك لان الصوم انما كان
له ومشرفاً بالنسبة اليه وان
كانت العبادات كلها
شرف البيت بالنسبة الى
نفسه والارض كلها
لمعتين أحدهما ان الصوم
كف وترك وهو في نفسه سر
ليس فيه عمل يشاهد وجميع
أعمال الطاعات بمشهد من
الخلق ومراى والصوم
لا يراه الا الله عز وجل فانه
عمل في الباطن بالضر المحرود

لها فاقرب بها من صفة ليس كذلك شئ ومن كانت هذه صفة فقد صدقت الشياطين في حقها (وقال وكيع)
ابن الجراح بن سفيان الرضائي أحد الاعلام عن الاعمش وهشام عن عروة وعنه أبو بكر بن أبي شيبة وأحمد
واسحق ولد سنة ٢٨ ومات بغير يوم عاشوراء سنة ١٩٧ (في قوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً) الخطاب لاهل
الجنة (بما أسلفتم) أي قدمتم (في الأيام الخالية) أي الماضية قال (هي أيام الصيام) أي في الدنيا (اذ
تركوا فيها) أي في تلك الأيام (الاكل والشرب وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رتبة المباحة)
أي المفاخرة (بين الزهد في الدنيا) أي التقليل منها (وبين الصوم فقال ان الله تعالى يباهي ملائكته بالشباب
العابد) من بنى آدم أي يظهر لهم فضله ويعرفهم انهم من أهل الخطوة لديه (ويقول أيها الشباب التارك
شهوته لأجلي) وهي أعم من الطعام والشراب والنكاح (المبدل شبابه لي) هكذا في النسخ كحسن وفي
بعضها كحدث ويجوز أن يكون المبدل والمعنى الممتن وعلى الأولين بمعنى الصارف ومعنى أي ابتغاء
مرضاتي (أنت عندي كعبد ملائكتي) قال العراقي رواه ابن عدي من حديث ابن مسعود بسند ضعيف
اه قلت وأخرج ابن السني في اليوم واليلة والديلي من حديث طلحة أحد العشرة بلفظ ان الله يباهي
بالشباب العابد الملائكة يقول انظروا الى عبدى ترك شهوته من أجلي وفيه يحيى بساطاً وهو ضعيف
ويزيد بن زياد الشامي وهو متروك ولذا ذكر بعضهم في معنى اضافة الصوم الى الله تعالى ان الصائم على صفة
الملائكة في ترك الطعام والشراب والشهوات وهو القول السادس وأخرج الطبراني في الاوسط من حديث
أبي هريرة قال قال الله تعالى عبدى المؤمن أحب الى من بعض ملائكتي وفيه إشارة الى المباحة المذكورة (وقال
صلى الله عليه وسلم في الصائم يقول الله تعالى ياملائكتي انظروا الى عبدى ترك شهوته وطعامه وشربه
من أجلي) قال العراقي لم أجده اه قلت هو من حديث طلحة عن ابن السني الذي قدمناه قبل هذا
(وقيل في) تفسير (قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) أي ما تقر به غيبتهم ويفرحون
به (جزاء بما كانوا يعملون قيل) ان عملهم الصيام لانه تعالى قال انما نوفي الصابرون أجرهم بغير حساب
والصوم نصف الصبر كما تقدم (فيفرغ للصائم) وفي نسخة للصابر (افراغاً) واسمعا (ويحازف جزافاً) أي
محازفة) فلا يدخل تحت وهم وتقدير (أي من غير أن يعلم كيله أو وزنه أو عدده لا يعلم بقدره الا الله
عز وجل فتناسب ذلك قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم الايات الثلاثة مطابقة المعنى (وجدير)
أي حقيق (بأن يكون كذلك لان الصوم انما كان له) عز وجل (ومشرفاً بالنسبة اليه) في قوله الصوم
لي (وان كانت العبادات كلها) راجعة اليه (كشرف البيت) العتيق (بالنسبة الى نفسه والارض
كلها) أي فان هذه الاضافة للتخصيص والتشريف كما يقال بيت الله وناقة الله ومسجد الله تعالى
وجميع مخلوقات لله تعالى وهذا هو القول السابع في تفسير قوله لي نقله القاضي عياض (لمعتين
أحدهما ان الصوم كف) امساك وهو (ترك) الاكل والشرب (وهو في نفسه سر ليس فيه عمل
يشاهد) وحال المسك شعباً أو فاقة كحال المسك تقرباً وانما القصد وما يبطنه القلب هو المؤثر في ذلك
(وجميع الطاعات) كالصلاة والحج والزكاة اعمال بدنية ظاهرة (بمشهد من الخلق ومراى) يمكن
فيها الرياء والسمعة (والصوم لا يراه الا الله عز وجل) فلا يمكن فيه الرياء والسمعة كما يمكن في غيره
من الاعمال (فانه عمل في الباطن بالضر المحرود) وهو القول الثامن في تفسير قوله لي نقله المازري والقاضي
وأشار اليه أبو عبيد حيث قال في معنى وأنا أخزى به أي أنا أتولى جزاءه اذ لا يظهر فتسكتبه الحفظة اذ ليس
من اعمال الجوارح الظاهرة وانما هوية وامساك اه وقد وقع التصريح بهذا المعنى فيما رواه ابن منيع
والبيهقي وأبو نعيم من حديث أبي هريرة بلفظ الصيام لا يرياه فيه قال الله تعالى هو لي وأنا أخزى به يدع طعامه
وشربه من أجلي وفي كتاب الشريعة الصوم هو الامساك والرفعة يقال صام النهار اذا ارتفع قال
امرؤ القيس اذا صام النهار وهجر أي ارتفع ولما ارتفع الصوم عن سائر أعمال العبادات كلها في الدرجة

يسمى صوما ورفعة الى نفي المثلية عنه كما سئد كره وسلبه الحق عن عبادته وأضاف اليه سبحانه وجعل جزاءه
من اتصف به بيده من اثباته فقال وأنا أجزي به والحقة بنفسه في نفي المثلية وهو في الحقيقة ترك لا عمل ونفي
المثلية وصف سلب قد فوت المناسبة بينه وبين الله تعالى قال تعالى في حق نفسه ليس كمثل شيء فتنى أن يكون
له مثل فهو سبحانه لا مثل له وخرج الناس عن أبي امامة أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت مررت بأمر
أخذته عندك قال عليك بالصوم فإنه لا مثل له فتنى أن يحتمل ومن عرف أنه وصف سلبا اذ هو ترك المفطرات
علم قطعاً أنه لا مثل له اذ لا عين له تتصف بالوجود الذي يعقل ولهذا قال الله تعالى ان الصوم له فهو في الحقيقة
لا عبادة ولا عمل واسم العمل اذا اطلق عليه تجوز ولا يقال في الصوم ليس كمثل شيء فان الشيء أمر يتوحي
أو وجودي والصوم ترك فهو معقول عدى ونعت سلبى فهو لا مثل له لانه ليس كمثل شيء فهذا الفرق بين
نعت الحق في نفي المثلية وبين نعت الصوم بها اه (والثاني من المعنيين (أنه) أى الصوم (فهو لعدو الله)
تعالى ودفاع لغضوه ومصايد (فان وسيلة الشيطان لعنه الله) التي يتوسل بها في خداع بني آدم
(الشهوات) النفسية (وانما تقوى) تلك (الشهوات بالاكل والشرب) وبهما تتقوى شهوة الجماع
(ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان) أى كيد (ليجربى من ابن آدم) أى فيه (يجربى الدم) في
العروق المشتملة على جميع البدن * قال المناوى ويجربى امامه صدر أى يجربى مثل جريان الدم في أنه لا يحس
يجربى به كلاله في الاعضاء ووجه الشبه شدة الاتصال فهو كناية عن شدة تمكنه من الوسوسة أو طرف
ليجربى ومن الانسان حاله أى يجربى في مجرى الدم كأننا من الانسان أو يدل بعض من الانسان أى
يجربى في الانسان حيث يجربى فيه الدم قال العراقي هو متفق عليه من حديث صليبة دون قوله (فضيقوا
بجاريه بالجوع) اه قلت وذكره المصنف أيضاً في زيادة مرسلاتى شرح عجائب القلب وهو في
كتاب الشريعة بلفظ فسدوا بجاريه بالجوع والعطش اه وأنا أظن أن هذه الزيادة وقعت تفسيراً
للحديث من بعض رواه فالحقها به من روى عنه وأما الجملة الاولى منه فخرجها الشيخان وأبو داود
وابن ماجه وأول الحديث أنه صلى الله عليه وسلم انطلق مع صليبة فربه رجلاً من الانصار فدعاهم فقال
انهم اصفية قالوا سبحان الله فذكره وأخرج الشيخان أيضاً وأحمد وأبو داود من حديث أنس بن مالك
وقد تقدم لهذا الحديث ذكر في كتاب العلم ونقل صاحب العوارف عن بعضهم أنه ينهزم الشيطان من جائع
نائم ذكيف اذا كان قائماً يعانى شعباناً قائماً ذكيف اذا كان نائماً (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
لعائشة رضى الله عنها داوى قرع باب الجنة قالت بماذا قال بالجوع) قال العراقي لم أجده أصلاً اه قلت
وهو في كتاب عوارف المعارف من قول عائشة بلفظ أدعى قرع باب الملكوت يفتح لكم قالوا كيف ندبم
قالت بالجوع والعطش والظما اه وهذا أشبهه وسأأتى للمصنف هذا عن الحسن عن عائشة بهذا
اللفظ في باب كسر الشهوتين كما قال (وسأأتى فضل الجوع في باب كسر شره الطعام وعلاجه من ربح
المهلكات) ان شاء الله تعالى (فلما كان الصوم على الخصوص) من دون العبادات (فعلى الشيطان) أى
كيد (وسد المسالك وتضييق المجاريه) من ابن آدم (استحق التخصيص بالنسبة الى الله تعالى)
فالخاص ان الاضافة في قوله الى اما اضافة تشريف كقولهم بيت الله أو تخصيص كقوله هذه ناقة الله
وهو القول التاسع ويحتمل أن يكون من باب اضافة الحماية كقوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم
سلطان وهو القول العاشر فهذه عشرة أقوال جعها من كلام العلماء منها ما ألحح اليها المصنف دون ما رزقها
وقد ذكر الخطيب في شرح المنهاج انهم اختلفوا في معناه على أقوال تزيد على خمسين قال السبكي من
أحسنها قول سفيان بن عيينة ان يوم القيامة تتعلق خصال المرء بجميع أعماله الا الصوم الى آخر
ما ذكره وقد ذكرت القول وما اعترض به عليه والجواب عنه وأنا عتدى أحسنها فأوردته المصنف
وغیره من انه عمل السر لا بد اخبر به فكان أولى به هذه الاضافة (ففي قع) عتو (عدو الله نصرته الله تعالى

والثاني انه فهو لعدو الله عز
وجل فان وسيلة الشيطان
لعنه الله الشهوات وانما
تقوى الشهوات بالاكل
والشرب ولذلك قال صلى
الله عليه وسلم ان الشيطان
ليجربى من ابن آدم يجربى
الدم فضيقوا بجاريه بالجوع
ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم لعائشة رضى الله عنها
داوى قرع باب الجنة
قالت بماذا قال صلى الله عليه
وسلم بالجوع وسأأتى فضل
الجوع في كتاب شره الطعام
وعلاجه من ربح المهلكات
فلما كان الصوم على
الخصوص فعلى الشيطان
وسد المسالك وتضييق
المجاريه استحق التخصيص
بالنسبة الى الله عز وجل ففى
قع عدو الله نصرته الله تعالى

ناصر الله تعالى موقوف

على النصر له قال الله تعالى ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم فالله جاهدوا فينا بالهداية من الله عز وجل ولذلك قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وانما التغير بتكثير الشبهات انتهى مرتع الشياطين ومرعاهم فما دامت مخصبة لم ينقطع ترددهم وماداموا يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه وكان محجوبا عن لقائه وقال صلى الله عليه وسلم لولان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات فن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار حجة واذا عظمت فضيلة الى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسننه وشروطه الباطنة ونبين ذلك بثلاثة فصول

* (الفصل الاول في الواجبات والسنن الظاهرة والوازم بافساده) *
 (اما الواجبات الظاهرة فسته)
 (الاول) مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فان غم فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان

ونصرة الله تعالى للعبد موقوفة على النصر له) أي نصره العبد له (قال الله تعالى ان تنصروا الله) أي بجمع أعداء الله (ينصركم) على أعدائكم (ويثبت أقدامكم) عن المذلة (فالبداية بالجهاد) على الاستطاعة (من العبد والجزء بالهداية من الله عز وجل) ولذلك قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا اي دافعوا أعداء الدين في سبيلنا ووجهنا (لنهدينهم) أي لنرشدهم (سبلنا وان الله لمع الحسنيين) أي معهم بالنصرة والهداية والتوفيق (وقال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم) مما أنعم عليهم من أنواع النعم (حتى يغيروا ما بانفسهم) وانما التغير بتكثير الشبهات (بان يعطى لنفسه كل ما تشبهه وتستلذه) (فهى) أي الشهوات (مرتع الشياطين ومرعاهم فما دامت) الشهوات (مخصبة) المرحى (لم ينقطع تردده اليها) فقد نقل صاحب العوارف عن بعضهم أن في نفس ابن آدم ألف عضو من الشركهات في كف الشيطان فيتعلق بهم فاذا جوع بطنه وأخذ حاقه وروض نفسه ويس كل عضو واحترق بنار الجوع فر الشيطان من ظله واذا أشبع بطنه وترك حلقه في لذائذ الشهوات فقد رطب أعضائه وأمكره الشيطان والشيخ نهر في النفس ترده الشياطين والجوع نهر في الروح ترده الملائكة وقال ذوالنون ما كنت حتى شبعت ولا شربت حتى رويت الا عصيت الله تعالى أو هممت بمعصية (وماداموا يترددون) الى تلك المرامي (لم ينكشف للعبد جلال الله تعالى) وعظمت (وكان محجوبا عن لقائه) بعيدا عن رضاء مطرودا عن حياه (و) (قال صلى الله عليه وسلم لولان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات) قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه اهـ والمراد بملكوت السموات عالم الغيب المختص (فن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة) الذي يدخل منه اليها (وصار حجة) واقية من الأعداء الظاهرة والباطنة أخرج النسائي من حديث معاذ الصوم حجة وأخرج البيهقي من حديث عثمان بن أبي العاص الصوم حجة من عذاب الله وعند الطبراني في الكبير بل فقط الصوم حجة يستجن بها العبد من النار وعند أحمد والنسائي من حديث أبي هريرة الصيام حجة وعندهما والنسائي وأبي بكر بن أبي شيبة من حديث عثمان ابن أبي العاص الصيام حجة من النار كحجة أحدكم من القتال وعند أحمد والبيهقي من حديث أبي هريرة الصيام حجة وحسن حصن من النار وعند البيهقي من حديث جابر الصيام حجة حصينة من النار وعند الطبراني في الاوسط الصيام حجة ما لم يخرقها بكذب أو غيبة (واذا عظمت فضيلة الى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسننه وشروطه الباطنة) وما فيها من صوم العموم والخصوص وبعد فراغنا من الكلام على أحكام المسئلة التي يوردها المصنف في ذلك ننقل الى الكلام بلسان الخواص ونخلصهم على صوم النفس بما هي آمرة للجوارح وهو امساكها عما حرم عليها وارتفاعها عن ذلك وعلى صوم القلب الموصوف بالسعة للترؤل الالهي حيث قال وسعني قلب عبدي المؤمن وصومه هو امساكه هذه السعة أن يعمرها أحد غير خالقه فان عمرها أحد غير خالقه فقد أفطر زمانا لا يجب أن يكون فيه صائما اياها والرب والكلام على جملة المفطرات في ع كل صوم على الاختصار والتقريب (وتبين ذلك بثلاثة فصول)

* (الفصل الاول في الواجبات والسنن الظاهرة والوازم بافساده اما الواجبات الظاهرة فسته) *
 (الاول مراقبته) أي انتظار (أول شهر رمضان) وذلك بالتماس هلاله في ليلة الثلاثين من شعبان لان الشهر قد يكون تسعة وعشرين يوما كإني الخبر الشهر هكذا وهكذا يشير باصابع يديه وخمس اجسامه في الثالثة يعني تسعة وعشرين يوما وقال الشهر هكذا وهكذا من غير خمس يعني ثلاثين يوما فيجب طلبه لا قامة الواجب (فان غم) بعلة كالغيم والغباء ونحوهما (فباستكمال العدة ثلاثين يوما من شعبان) لما في البخاري من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا رمضان حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين وللعديث ألفاظ أخرى في الصحيحين

فن رأى الهلال بنفسه لزمه الصوم به ولا يتوقف على كونه عدلا وقال عطاء بن أنجدر باج لا يصوم الا برؤية غيره معه اه وكذا اذا لم يره بنفسه ولكن أخبر به فحصل له به العلم واليه أشار بقوله (ونعني بالرؤية العلم) الشرعي الموجب للعمل وهو غلبة الظن وكذا صرح به أصحابنا ايضا لا يعني اليقين كما ذهب اليه بعض أصحابنا (ويحصل ذلك) العلم (يقول عدل واحد) على الاظهر المنصوص في أكثر كتب الشافعي والقول الثاني لا بد من اثنين قال الاسنوي وهذا هو مذهب الشافعي المتأخرف في الام لا يجوز على هلال رمضان الاشاهد ان ونقل البلقيني ان الشافعي رجع بعد فقال لا يصام الا بشاهدين فان قلنا لا بد من اثنين فلا مدخل للشهادة النساء والعبيد ولا بد من لفظ الشهادة ويختص بمجلس القضاء ولكنها شهادة حسبة لا ارتباط لها بالدعوى ويكفي في الشهادة أشبه أي رأيت كما صرح به الرافعي في صلاة العبد والراي وغيرهما فان قباننا الواحد فهل هو بطريق الرواية أم الشهادة وجهان أحكمهما شهادة فلا يقبل قول العبد والمرأة نص عليه في الام وان قلنا رواية قبل ادخل بشرط لفظ الشهادة قال الجمهور وهو على الوجهين في كونه رواية أو شهادة وقيل يشترط قطعاً واذا قلنا رواية في الصبي المميز الموثوق به طريقان أحدهما على الوجهين في قبول رواية الصبي والثاني وهو المذهب الذي قطع به الاكثر بان لا يقبل (ولا يثبت هلال شوال الا بقول عدلين احتياطاً للعبادة) وقال أبو ثور يقبل فيه قول واحد قال صاحب التقریب ولو قلت به لم أكن مبعداً (ومن سمع عدلاً ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وان لم يقض القاضي فليتبع كل عبد في عبادته موجب ظنه) وبه قال ابن عبدان وصاحب التهذيب ولم يفرعه على شيء ومثله في المجموع بزوجه وجاريته وصديقه وقال امام الحرمين وابن الصباغ اذا أخبره موثق به بالرواية لزمه قبوله وان لم يذكره عند القاضي وفرعه على انه رواية واتفقوا على انه لا يقبل قول الفاسق على القولين جميعاً ولكن ان اعتبرنا العدد اشترطنا العدالة الباطنة والا فوجهان جاريان في رواية المستور ولا فرق على القولين بين أن تكون السماء مصحبة أو مغيبة وهل يثبت هلال رمضان بالشهادة على الشهادة فيه طريقان أحدهما على قولين كالحدود لانه من حقوق الله تعالى وأحكمهما القطع بشبوته كالزكاة واتلاف حصر المسجد وانما القولان في الحدود المبنية على الاسقاط فعلى هذا عدد الفروع مبنية على الاصول وان اعتبرنا العدد في الاصول فحكم الفروع حكمهم في سائر الشهادات ولا مدخل للنساء والعبيد وان لم يعتبر العدد فان قلنا طريقه الرواية فوجهان أحدهما يكفي واحداً ورواية الاخبار والثاني لا بد من اثنين قال في التهذيب وهو الاصح لانه ليس بخبر عن كل وجهه بدليل انه لا يكفي أن يقول أخبرني فلان عن فلان انه رأى الهلال فعلى هذا هل يشترط اخبار حزين ذكرين أم يكفي امرأتان وعبدان وجهان أحكمهما الاول واذا قلنا طريقه الشهادة فهل يكفي واحداً أم يشترط اثنان وجهان وقطع في التهذيب باشتراط اثنين

ونعني بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال شوال الا بقول عدلين احتياطاً للعبادة ومن سمع عدلاً ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وان لم يقض القاضي به فليتبع كل عبد في عبادته موجب ظنه

* (فصل) * وقال أصحابنا اذا كان بالسماء غيم أو غبار أو نحوهما يقبل في هلال رمضان خبر واحد عدل ولو كان عبداً أو امرأة وفي هلال شوال تقبل شهادة رجل حراً وامرأتين حرتين اما هلال رمضان فلانه أمر ديني فيقبل فيه خبر الواحد ذكر أو أنثى حراً كان أو عبداً كرواية الاخبار ولهذا لا يختص بلفظ الشهادة وتشترط العدالة لان قول الفاسق في البيانات التي يمكن تلقيها من جهة العدول غير مقبول كروايات الاخبار بخلاف الاخبار بطهارة الماء ونجاسته ونحوه حيث يصح في قبول الفاسق فيه لا يمكن تلقيه من جهة العدول لانه واقعة خاصة لانه لا يمكن استحباب العدول فيها وفي هلال رمضان يمكن لان المسلمين كلهم متشوقون الى رؤية الهلال فيه وفي عدولهم كثرة فلا حاجة الى قبول خبر الفاسق فيه كما في روايات الاخبار وتأويل قول الطحاوي عدلاً كان أو غير عدل أن يكون مستوراً وهو الذي لم يعرف ولا بالدعارة ويقبل فيه خبر الحدود في القذف بعدما تاب ويروى عن أبي حنيفة انه

لا يقبل لانه شهادة من وجه الا ترى انه يشترط الحضور الى مجلس القاضى ولا يكون ملزما بالبعد القضاء
والاول اصح لانه من باب الاخبار وأما هلال شوال فلانه تعلق به نفع العباد وهو الفطر فاشبهه سائر حقوقهم
فيشترط فيه ما يشترط في سائر حقوقهم من العدالة والحرية والعدد ولفظ الشهادة وينبغي أن لا يشترط
فيه الدعوى كاعتق الامة وطلاق الحرية ولا تقبل في شهادة المحدود في قذف لكونه شهادة وان لم تكن
بالسماء علة فيشترط أن يكون الشهود جمعا كثيرا بحيث يقع العلم بخبرهم لان التفرد في مثل هذه الحالة
يؤهم الغلط فوجب التوقف في خبره حتى يكون جمعا كثيرا بخلاف ما اذا كان بالسماء علة لانه قد
ينشق الغيم من موضع الهلال فيتفق للبعض النظر فيسد وحد الكثرة أهل المحلة وعن أبي يوسف
خمسون رجلا اعتبارا بالقسامة وعن خلف بن أيوب خمسمائة يبلغ قليل ولا فرق بين أهل مصر وبين من
ورد من خارج المصر في قبول الشهادة لقلة الموانع من غبار ودخان وكذا اذا كان في مكان مرتفع في المصر
(فصل) قال النووي في الروضة اذا صمنا بقول واحد تفرعنا على الاظهر فلم نزال الهلال بعد ثلاثين فهل
نظروا وجهان أحدهما عند الجمهور ونظروا وهو نص في الام ثم الوجهان جاريان سواء كانت السماء مصحبة
أو مغمية هذا مقتضى كلام الجمهور وقال صاحب العدة وحكاة صاحب التهذيب الوجهان اذا كانت
مصحبة فان كانت مغمية أفطرنا قطعاً ولو صمنا بقول عدلين ولم نزال الهلال بعد ثلاثين فان كانت مغمية
أفطرنا قطعاً والأفطرنا أيضاً على المذهب الذي قطع به الجماهير ونص عليه في الام وحرمله وقال ابن
الحداد لا نطفر ونقل عن ابن سريج أيضاً وفرع بعضهم على قول ابن الحداد فقال لو شهد اثنان على هلال
شوال ثم لم يرا الهلال والسماء مصحبة بعد ثلاثين قضينا أول يوم أفطرناه لانه بان كونه من رمضان لكن
لا كفارة على من جامع فيه لان الكفارة تسقط بالشبهة وعلى المذهب لا قضاء اه قلت وقال أصحابنا اذا
صاموا بشهادة الواحد أو كملوا ثلاثين يوماً ولم يروا هلال شوال لا يفطرون فيمارى الحسن عن أبي هريرة
عن أبي حنيفة للاحتياط ولان الفطر لا يثبت بشهادة الواحد وعن محمد بنهم يفطرون ويثبت الفطر بناء
على ثبوت الرضائية بالواحد وان كان لا يثبت به الفطر ابتداء كاستحقاق الارث بناء على النسب الثابت
بشهادة القابلة وان كان الارث لا يثبت بشهادتهما ابتداء والاشبه أن يقال ان كانت السماء مصحبة
لا يفطرون لظهور غائبه وان كانت مغمية يفطرون لعدم ظهور الغاط والله أعلم

(فصل) وقال أصحابنا أيضاً وهلال الاضحي كهلال الفطر حتى لا يثبت به هلال الفطر لانه تعلق به حق
العباد وهو التوسع بالحوم الاضحي فصار كالفطر وذكري في النواذر عن أبي حنيفة انه كرمضان لانه يعلق به
أمر ديني وهو ظهور وقت الحج والاول اصح

(فصل) قال النووي في الروضة لا يجب بما يقتضيه حساب المنجم الصوم عليه ولا على غيره قال
الرويان وكذا من عرف منازل القمر لا يلزمه الصوم به على الاصح وأما الجواز فمقال في التهذيب لا يجوز
تقليد المنجم في حسابه لافي الصوم ولا في الفطر وهل يجوز له أن يعمل بحساب نفسه وجهان وجعل
الرويان الوجهين فيما اذا عرف منازل القمر وعلم به وجود الهلال وذكري أن الجواز اختيار ابن سريج
والقفال والقاضى الطبري قال فلو عرفت بالنجوم لم يجز الصوم به قطعاً وأما في بعض المسودات تعدية
الخلاف في جواز العمل به الى غير المنجم اه وقال في شرح المنهاج لو شهد برؤية الهلال واحد أو اثنان
اقتضى الحساب عدم امكان رؤيته قال السبكي لا تقبل هذه الشهادة لان الحساب قطعي والشهادة طنبية
والظن لا يعارض القطع واطال في رد هذه الشهادة والمعتمد قبولها اذا لا عبرة بقول الحساب اه وقال
أصحابنا ولا يثبت بقول الموقنين وان كانوا عدولاً في الصحيح وعليه اتفاق أصحاب أبي حنيفة وعزاء الولي
العراقي الى جمهور أصحاب الشافعي وصرح بان الحكم انما يتعلق بالرؤية دون غيرهما قال وبه قال مالك
وأبو حنيفة والشافعي وجمهور العلماء من السلف والخلف اه ولعدم جواز اخذ بقولهم قالوا يجب

على الناس وجوب كفاية ان يلتمسوا هلال شهر رمضان ليلة الثلاثين من شعبان كما سبق وفي فتح الباري
 ظاهر سياق قوله صلى الله عليه وسلم فانامة امية لا تكتب ولا تحسب بشعر بنى تغلق الحكم بحساب النجوم
 أصبلا ويوضحه قوله في الحديث الآخرفان غم عليكم فاكلوا العدة ثلاثين ولم يقل اسألوا أهل الحساب
 اه ومما يدل على عدم الرجوع الى قولهم ماورد من حديث أبي هريرة عند أصحاب السنن والحاكم
 من أنى كاهنا أو عرفا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وله شاهد من حديث
 جابر وحديث عمران بن حصين أخرجهما البزار بسندين جيدين بلفظ من أنى كاهنا فصدقه وأخرجه
 ابو يعلى من حديث ابن مسعود بسند جيد موقوف عليه بلفظ من أنى عرفا أو ساحرا أو كاهنا واتفقت
 ألفاظهم على الوعيد بلفظ حديث أبي هريرة الأحاديث مسلم فقال فيه لم تقبل له صلاة أربعين يوما والكاهن
 من يقضى بالغيب أو يتعاطى الخبر عن المستقبلات والعراق من يتعاطى معرفة الحبيطة والمسروق
 والضالة وهو المنجم والرمال وطارق الحصى داخلون في لفظ الكاهن والكل مذموم شرعا ومحكوم عليهم
 وعلى مصدقهم بالكفر صرح به علماءنا وان أراد أن ذلك بإسلام الله لهم إياه وحيا أو الهاما كالأنبياء
 الآتية لأمور ومن قال ان الخواص يجوز أن يعلموا الغيب في قضية أو قضيا كما وقع لكثير منهم واشتهر
 والذي اختص به تعالى انما هو علم الجبر فان أراد أن ذلك بإسلام الله لهم إياه وحيا أو الهاما كالأنبياء
 أو الهاما فقط كما يقع للولياء فهو صحيح لاشك فيه وان أراد غير ذلك فهو باطل مردود والله أعلم

(فصل) * وفي كتاب الشريعة شهر رمضان هو عين هذا الزمان المعلوم المشهور والمعين من الشهور
 الاثني عشر الذي بين شعبان وشوال والمعين من هذا الزمان للصوم الايام ذون الالبان وحديث يوم الصوم
 من طلوع الفجر الى غروب الشمس فهذا هو حد اليوم المشرع للصوم لاحد اليوم المعروف بالنهار فان ذلك
 من طلوع الشمس الى غروبها فاول الصوم الطلوع الفجرى وآخره الغروب الشمسى فلم يجعل أوله يشبه
 آخره لانه اعتبر في أوليته ما لم يعتبر في آخريته بما هو موجود في آخريته موصوف فيه الصائم بالافطار
 وفي أوليته موصوف فيه بالعدم ولا فرق بين الشفق في الغروب والطلوع من حين الغروب الى مغيب الشفق
 أو من حين الانفجار الى طلوع الشمس ولهذا عدل الشرع الى اللفظة الفجرى لان حكم انفجاره لو جرد النهار
 حكم غروب الشمس لاقبال الليل وحصوله فكما علم بانفجار الصبح اقبال النهار وان لم تطلع الشمس كذلك
 عرفنا بغروب الشمس اقبال الليل وان لم يغرب الشفق فانظروا أحكم وضع الشريعة في العالم فالجامع بين
 الأول والاخر في الصوم وجود العلامة على اقبال زمان الصوم وزمان الفطر وهو اذار النهار كما أن بالفجر
 اذار الليل وأما تحديد الشهر سواء كان في شهر رمضان أو غيره فاقبل مسمى الشهر تسعة وعشرون يوما
 وأكثره ثلاثون يوما وهذا هو الشهر العربى القمري خاصة الذى كلفنا ان نعرفه وشهور العادين بالعلامة
 أيضا لكن أصحاب العلامة يجعلون شهر اربع وعشرين وشهر اثنى عشر والشريعة تعبدنا في ذلك برؤية الهلال
 وفي الغيم يكثر التقدير من الاثني عشر شعبان اذا غم عليها هلال رمضان فان فيه خلافا بين ان تدش شعبان الى أكثر
 التقديرين وهو الذى ذهب اليه الجماعة واما ان تزد الى اقل التقديرين وهو تسعة وعشرون وهو مذهب
 الحنابلة ومن تابعهم ومن خالف من غيره ولا يمتنع أن أهل السنة خلافهم فانهم شرعوا ما لم يأذن به الله وأما
 الشهور التى لا تعد بالقمر فاهامة قد تخصصت اقل مقدار بها ثمانية وعشرون وهو المسمى بالرومية فبر
 وأكثرها مقدار اثنتى ثلاثون يوما وهو المسمى بالقبطية مسرى وهو آخر شهور سنة القبط ولا حاجة لنا
 بشهور الاعاجم فيما تعبدنا به من الصوم فاما انتهاء الثلاثين في ذلك فهو عدد المنازل والمنازل الاثني
 لا يخسفان وهما الشمس المشبهة بالروح الذى ظهرت به حياة الجسم للحس والشم المشبهة بالنفس
 لوجود الزيادة والنقص والكمال الزايد والنقصى والمنازل مقدار المساحة التى يقطعها ما ذكرناه دائما
 فان بالشهر ظهرت بسائط الاعداد ومركباتها بخلاف العطف من أحد وعشرين الى تسعة وعشرين وبغير

حرف العطف من أحد عشر إلى تسعة عشر وحصر وجود الفردية في البسائط وهي الثلاثة وفي العقد وهي الثلاثون ثم تكرر الفرد لكل التثنية الذي عنده يكون الانتاج في ثلاث مواضع وهي الثلاثة في البسائط والثلاثة عشر في العدد الذي هو مركب بغير حرف عطف والثلاثة والعشرون بحرف العطف وانحصرت الاقسام ولما رأينا ان الروح يوجد في حدة تكون الحية ولا يكون هناك نقص ولا زيادة فلا تكون للنفس عين موجودة لها حكم كونه الجنين في بطن أمه بعد نفخ الروح فيه أو عند ولادته لذلك كان الشهر قد وجد من تسعة وعشرين يوما فإذا علمت هذا فقد علمت حكمة مقدار الشهر العربي وإذا عد دنا به غير سير الهلال يوفوننا شهرامطالقاتي ايلام او نذر علمنا بالقدر الاقل في ذلك ولم نعمل بالاكثر فانا قد خربنا بالاقل حد الشهر فطرغنا وانما نعتبر القدر الاكثر في الموضع الذي شرع لنا ان نعتبره وذلك في النيم على مذهب أو نعطي ذلك لرؤية الهلال لقوله صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته

*(فصل) في اعتباروا الشاهد والشاهدين اختلفوا فيما رآه أهل الله من الخبي في الاسماء الالهية هل يقف مع رؤيته أو يتوقف حتى يومه في ذلك شاه - من الشرع قال الجنيده علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وقال تعالى أفمن كان على بينة من ربه وهو صاحب الرؤية ويتلو شاهد منه وهو صاحب الخبر والشاهد الواحد كتاب أو سنة والشاهدان كتاب وسنة وهو يتعدى الوقوف عليه ولا سيما عند من لم يتقدم له علم من الكتاب ولا من السنة ولكن رأينا بعض الذي لقيناهم اذا أعطاهم الحق أمرا أعطاهم الشاهد على ذلك من الكتاب والسنة أو من أحدهما متى لم يعط ذلك لم يحكم عليه ما رأى احتياطوا ولا يردوه ويتركه من قوله فالذي أعرفه من قول الجنيده أنه أراد أن يفرق بين ما يظهر لصاحب الخلوات والرياضات على غير طريق الشرع عما تقتضيه رياضات النفوس وبين ما يظهر لهم على الطريقة المشروعة بان ذلك الظاهر له من عند الله فهذا معنى قول الجنيده علمنا - ذا مقيد ومشييد بالكتاب والسنة أي هو ينتج عن عمل مشروع الهى ليعرف بينه وبين ما يظهر لارباب العقول والمعلوم واحد والطريق مختلفة وصاحب النوق يفرق بين الامرين والله أعلم ثم قال المصنف رحمه الله (واذا رأى الهلال) أي هلال رمضان (ببداية ولم يرباخرى) فان تقاربتا (وكان بينهما أقل من مرحلتين) حكمهما حكم البلدة الواحدة وحينئذ (وجب الصوم على الكل) أي على كل من أهل البلدتين (وان) تباعدتا بان (كانت المسافة بينهما أكثر من ذلك) كان لكل بلدة حكمها ولا يتعدى الوجوب (وفي ضبط البعد ثلاثة أوجه قيل مقدور بمسافة القصر وبها قطع امام الحرمين وتبعه المصنف وهذه عبارته في الوجيز واذا رأى الهلال في موضع لم يلزمه الصوم في موضع آخر بينهما مسافة القصر اذا لم يرفيه اه وكذا قطع به صاحب التهذيب وادعى الامام الاتفاق عليه واختاره الرافعي في المحرر وصححه النووي في شرح مسلم وقال لان الشرع علق بها كثير من الاحكام والثاني اعتبار ما يتحد الاقليم والاختلاف الثالث ان التباعد ان تختلف المطالع كالجزا والعراق وخراسان والتقارب ان لا يختلف كبغداد والكوفة والري وقزوين وهذا القول قطع به العراقيون والصيدلاني وصححه النووي في المنهاج والروضة قال شارح المنهاج لان الهلال لا يتعلق بمسافة القصر ولما روى مسلم عن كريب بن مولى ابن عباس ان أم الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام قال قد قدمت الشام فقضيت حاجتها واستهل على رمضان وأنا بالشام فראت الهلال يوم الجمعة ثم قدمت المدينة آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيت الهلال فقلت رأيت ليلة الجمعة فقال أنت رأيت فقلت نعم ورآه الناس وصاموا وصام معاوية فقال ليكثرا رأيت ليلة السبت فلا تزال تصوم حتى تكمل ثلاثين يوما أو زاه فقلت أولان كنت في برؤية معاوية وصامه فقال لا هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقياسا على طلوع الفجر والشمس وغرو بهما قال الشيخ تاج الدين التبريزي واختلاف المطالع لا يكون في أقل من أربعة وعشرين فرسخا فان قيل اعتبار اتحاد المطالع واختلافها يتعلق بالنجم والحاسب وقد تقدم

واذا رأى الهلال ببلدة ولم يرباخرى وكان بينهما - ما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل وان كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ولا يتعدى الوجوب

انه لا يعتبر قولهم ما في اثبات رمضان أجيب بانه لا يلزم من عدم اعتباره في الاصول والامور العامة عدم اعتباره في التوايع والامور الخاصة فان شئت في الاتفاق في المطلق لم يجب على الذين لم يروا صومالان الاصل عدم وجوبه لانه انما يجب بالرؤية ولم تثبت في حق هؤلاء لعدم ثبوت قريتهم من بلاد الرؤية قاله السبكي وقد تختلف المطالع وتكون الرؤية في أحد البلدين مستلزمة للرؤية في الآخر من غير عكس وذلك ان الليل يدخل في البلاد الشرقية قبل دخوله في البلاد الغربية فحق اتحاد المطلق لزمن رؤيته في أحدهما رؤيته في الآخر متى اختلف لزمن رؤيته في الشرق رؤيته في الغرب ولا ينعكس وعلى ذلك حديث كريب فان الشام غربية بالنسبة الى المدينة فلا يلزم من رؤيته في الشام رؤيته في المدينة * (فصل) * وقال أصحابنا لا عبرة باختلاف المطالع فاذا ثبت في مصر لزمن سائر الناس فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب في ظاهر المذهب وقيل يعتبر لان السبب الشهر وانعقاده في حق قوم للرؤية لا يستلزم انعقاده في حق آخرين مع اختلاف المطالع وصار ككلو زالت أو غربت الشمس على قوم دون آخرين وجب على الاولين الظهر والمغرب دون أولئك وجه الاول عموم الخطاب في قوله صوموا معلقا بمطلق الرؤية في قوله لرؤيته وبرؤية قوم يصدق اسم الرؤية فيثبت ما يتعلق به من عموم الحكم فيعم الوجوب باختلاف الزوال وأخيه فانه لم يثبت تعلق عموم الوجوب بمطلق مسماه في خطاب من الشارع والله أعلم ثم انما يلزم متأخري الرؤية اذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب حتى لو شهد جماعة ان أهل بلد كذا رأوا هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا اليوم ثلاثون بحسابهم ولم يروهؤلاء الهلال لا يباح فطر غد ولا ترك التراخي هذه الليلة لان هذه الجماعة لم يشهدوا بالرؤية ولا على شهادة غيرهم وانما حكاو رؤيته غيرهم ولو شهدوا أن قاضي بلد كذا شهد عنده اثنان برؤية الهلال في ليلة كذا وقضى بشهادتهم اجاز لهذا القاضي أن يحكم بشهادتهم لان قضاء القاضي حجة وقد شهدوا به واختار صاحب التجريد وغيره من المشايخ اعتبار اختلاف المطالع قال الزيلعي وهو الاشبه وقال ابن الهمام والاخذ بظاهر الرواية أحوط وحديث كريب يختلف فيه أحاديثه وهو يحيى بن يحيى في قوله أولئك كفي بالنون أو التاء ولا شك أن هذا أولى لانه نص وذلك محتمل لكون المراد أمر كل أهل مطلع بالصوم لرؤيتههم وقد يقال ان الإشارة في قوله هكذا الى نحو ما جرى بينه وبين رسول أم الفضل وحينئذ لا دليل فيه لان مثل ما وقع من كلامه لو وقع انما لم يحكم به لانه لم يشهد على شهادة غيره ولا على حكم الحاكم فان قيل اخباره عن صوم معاوية يتضمنه لانه الامام بحجابه بانه لم يأت بلفظ الشهادة ولو سلم فهو واحد لا يثبت بشهادته وجوب القضاء على القاضي والله أعلم

* (فصل) * قال في الروضة ولو شرع في الصوم في بلد ثم سافر الى بلد بعيد ولم ير الهلال في يومه الاول واستكمل ثلاثين فان قلنا لكل بلد حكم نفسه لزمه ان يصوم معهم على الاصح لانه صار من جملتهم وان قلنا يعم الحكم جميع البلاد لزم أهل البلد المنتقل اليه موافقته ان ثبت عندهم حال البلد الاول بقوله أو بطريق آخر وعلمهم قضاء اليوم الاول ولو سافر من البلد الذي لم يرفيه الهلال الى بلد رؤى فيه فعيدوا اليوم التاسع والعشرين من صومه فان عمنا الحكم وقلنا له حكم المنتقل اليه سم عيدهم وقضى يوما وان لم يعمهم الحكم وقلنا له حكم المنتقل منه فصادف أهلها صائمين قال الشيخ أبو محمد يلزمه امساك بقية النهار اذا قلنا لكل بلدة حكمها واستبعد الامام والمصنف ايجابه

* (فعل) * وفي الروضة أيضا اذا رؤى الهلال بالنهار يوم الثلاثين فهو ليلة المستقبلة سواء كان قبل الزوال أو بعده اه وقال أصحابنا للرؤية عند الزوال من يوم الثلاثين ففيه اختلاف فعند أبي يوسف هو من الليلة الماضية فيجب صوم ذلك اليوم وفطره ان كان ذلك في آخر رمضان وعند أبي حنيفة ومحمد هو للمستقبلة هكذا حكى الخلاف في الايضاح وحكا في المنظومة بين أبي يوسف ومحمد فقط وفي القصة قال أبو يوسف فاذا

كان قبل الزوال أو بعده إلى العصر فهو لليلة الماضية وإن كان بعد العصر فهو للمستقبل بلا خلاف وروى
عن ابن مسعود وأنس كقولهما عن عمر في رواية أخرى وهو قول علي وعائشة مثل قول أبي يوسف وروى
عن أبي حنيفة أنه إن كان مجراه أمام الشمس والشمس تتلوه فهو للماضية وإن كان خلفها فهو للمستقبل
وقال الحسن بن زياد وإن غاب بعد الشفق فللماضية وإن قبله فلا تية والمختار قولهما وهو كونه
للمستقبل قبل الزوال وبعده إلا أن واحدا لوراه في نهار الثلاثين من رمضان فظن انقضاء مدة الصوم
وأفطر عمدًا ينبغي أن لا يجب عليه كفارة وإن رآه بعد الزوال والله أعلم (الثاني النية) وهي ركن وعبر عنه
النوى بالشرط في المنهاج فقال النية شرط للصوم أي لقوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات
وقال في الروضة ولا يصح الصوم إلا بالنية ومحملها القلب ولا يكفي باللسان قطعًا ولا بشرط التلفظ بما قطعًا
وظاهر كلامه أن النية شرط للصوم أنه لو تسحر ليتقوى على الصوم لم يكن ذلك نية وبه صرح في العدة
والمعتمد أنه لو تسحر ليصوم أو شرب لدفع العطش نهارًا أو امتنع من الأكل أو الشرب أو الجوع خوف
طلوع الفجر كان ذلك نية إن خطر بباله الصوم بالصالحات التي يشترط التعرض لها تضمن كل منها قصد
الصوم كذا في شرح المنهاج (ولابد لكل ليلة) وقال في الوجيز لكل يوم (من نية معينة) أي واقعة ليلًا
(معينة جازمة) أي يشترط في نية الصوم أن تكون كل ليلة والنيية والتعيين والجزم فهي أربعة
والصبي المميز حكمه كالبالغ واعتمده في المجموع تبعًا للرواية قال وليس على أصلنا صوم نفل يشترط
فيه التبييت الإهداء (فلونوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه) خلافا لما لك فإنه قال يجزئه
نية واحدة ما لم ينقضها أو يوحنيضة في هذه مع الشافعي وعن أحمد روايتان أظهرهما أنه يفتقر كل ليلة
والأخرى كذهب مالك (وهو الذي عنينا) أي قصدنا (بقولنا كل ليلة) فلونوى صوم الشهر كله فهل يصح
صوم اليوم الأول بهذه النية المذهب أنه يصح وبه قطع ابن عبدان وترد فيه الشيخ أبو محمد (ولونوى
بالنهار) أي بعدان أصبح (لم يجزه صوم رمضان ولا صوم الفرض) كالقضاء والنذر (إلا) صوم
(التطوع) فإنه يصح بنية قبل الزوال وقال المزني وأبو يحيى البلخي لا يصح الأمن الليل وهو قول مالك وهل
يصح بعد الزوال قولان أظهرهما لا يصح وهو المنصوص في معظم كتبهم وفي حمله أنه يصح قال النووي
وعلى نفيه في حمله أنه يصح في جميع ساعات النهار والله أعلم ثم إذا نوى قبل الزوال أو بعده وصح عنه فهل هو
صائم من أول النهار حتى ينال ثواب جميعه أم من وقت النية وجهان أصحهما عندنا أكثر من أنه صائم
من أول النهار كدركه الإمام في الكوع وإذا قلنا بهذا الشرط جميع شروط الصوم من أول النهار وإذا
قلنا يشاب من حين النية ففي اشتراط نحو الأول عن الأكل والجماع وجهان الصحيح الاشتراط والثاني لا
وينسب إلى ابن سريج وابن زيد ومحمد بن جرير الطبري وهل يشترط خلواؤه عن الكفر والحبص والجنون
أم يصح صوم من أسلم أو أفاق أو طهرت من الحيض فحوة وجهان أصحهما الاشتراط (وهو الذي عنينا
بقولنا معينة) قال في الروضة تبييت النية شرط في صوم الفرض فلونوى قبل غروب الشمس صوم الغد لم
يصح ولونوى مع طلوع الفجر لم يصح على الأصح ولا تختص النية بالنصف الأخير من الليل على الصحيح وفي
شرح المنهاج ولونوى ثم شك هل طلع الفجر أو لا صلح لأن الأصل بقاء الليل ولو شك نهارا هل نوى ليلًا ثم
تذكر ولو بعد مضي أكثر النهار أجزاء صومة فإن لم يتذكر بالنهار لم يجزه لأن الأصل عدم النية ولم تجبر
بالتذكر نهارًا أو مقتضى هذا أنه لو تذكر بعد الغروب لم يجزه وظاهر الأجزاء كما قاله الأذري ولو شك
بعد الغروب هل نوى أو لا لم يتذكر لم يؤثر وهو المعتمد (ولونوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا) من غير
تعيين (لم يجزه حتى ينوى فريضة الله تعالى صوم رمضان) أي يجب تعيين النية في صوم الفرض سواء فيه
صوم رمضان والنذر والكفارة وغيرها وحكي صاحب التتمة عن الحلبي أنه يصح صوم رمضان بنية مطلقة
قال النووي وهو شاذ وكل التعيين في رمضان أن ينوى صوما عن أداء فرض رمضان هذه السنة لله تعالى

(الثاني) النية ولا بد لكل
ليلة من نية معينة معينة
جازمة فلونوى أن يصوم
شهر رمضان دفعة واحدة
لم يكفه وهو الذي عنينا
بقولنا كل ليلة ولونوى
بالنهار لم يجزه صوم رمضان
ولا صوم الفرض الا التطوع
وهو الذي عنينا بقولنا
معينة ولونوى الصوم مطلقا
أو الفرض مطلقا لم يجزه
حتى ينوى فريضة الله
عز وجل صوم رمضان

بإضافة رمضان وأما الصوم وكونه من رمضان فلا بد منها إلا ما كان من وجهه الخلق المتقدم وأما الأداء
والفرضية والإضافة إلى الله تعالى ففيها الخلاف المذكور في الصلاة كذا ذكره الرافعي في كتابه وتبعه
التنوير في الروضة وظاهره أن يكون الأصح اشتراط الفرضية دون الأداء والإضافة إلى الله تعالى لكن
صحيح في المجموع تبعاً للأكثر من عدم اشتراطها هنا وهو المعتمد بخلافه في الصلاة وأما رمضان هذه السنة
فالمذهب أنه لا يشترط وحكي الإمام في اشتراطه وجهاً وزيفه وحكي صاحب التهذيب وجهين في أنه
يجب أن ينوي من فرض هذا الشهر أم يكفي فرض رمضان والصواب والصحيح ما تقدم فانه لو وقع
التعرض لليوم لم يضر الخطأ في أوصافه فلو نوى ليلة الثلاثاء صوم الغد وهو يعتقده يوم الاثنين أو نوى
ومضان السنة التي هو فيها وهو يعتقدها سنة ثلاث وكانت سنة أربع صم صومه بخلاف ما لو نوى صوم
يوم الثلاثاء ليلة الاثنين أو رمضان سنة ثلاث وهو في سنة أربع فانه لا يصح لانه لم يعين الوقت وأما الصوم
المتطوع فانه يصح بنية مطلق الصوم كافي الصلاة وقد عرف مما تقدم أنه لا بد من تعيين النية به قال
مالك وأحمد في أظهر روايته وقال أبو حنيفة لا يجب التعيين فان نوى نفلاً أو مطلقاً أحزاه وهي الرواية
الأخرى عن أحمد وأما وقت النية فتقدم في التبييت وأول وقتها بعد غروب الشمس وأخوه طلوع الفجر
الثاني ويجب النية قبل طلوعه وهذا هو معنى التبييت به قال مالك وأحمد وقال أبو حنيفة تجوز نيته من
الليل ولو لم ينو حتى يصبح ونوى أحزانه النية ما بينه وبين الزوال ودليل الجماعة حديث عائشة من لم يبيت
الصوم قبل الفجر فلا صيام له أخرجه الدارقطني وقال تفرد به عبد الله بن عباد عن مغفل بن فضالة
وأخرجه البيهقي كذلك وقد روى بالفاظ مختلفة عند أبواب السنن والأكثر على وقفه على ابن عمر
وعائشة وحفصة وقد رفعه عبد الله بن أبي بكر عن الزهري يبلغ به حفصة قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من لم يجمع قبل الفجر فلا صيام له أخرجه البيهقي من هذا الطريق عن الزهري عن سالم عن أبيه عن
حفصة ورواه معمر والزبير وابن عيينة وبنسب الأيلي عن الزهري عن حفصة موقوفاً عليها وقالوا لانه
في هذه الجزء الأول أفقد النية إذ الغرض اشتراطه في صحة الصوم ولم توجد في الأجزاء الأولى من النهار ففسد
الباقي وإن وجد نيته فيه ضرورة عدم انقلاب الفاسد صحيحاً وعدم تجزئ الصوم صحة وفساد وهذا
بخلاف النفل فانه متجزئ لانه مبني على النشاط وبدل على هذا الاعتبار حديث عائشة عندهم مسلم قالت
دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا فقال اني اذا صائم ثم أتاني يوماً آخر فقلنا
يا رسول الله أهدي لنا حبس فقال أدنيه فقلنا أصبحت صائماً فاكل وأجاب أصحابنا عن حديث حفصة أنه
اختلف فيه عن الزهري في رفعه ووقفه واضطرب اسناده اضطراباً شديداً والذين وقفوه أجل وأكثروا
عنه الله بن أبي بكر ولهذا قال الترمذي وقد روى عن نافع عن ابن عمر من قوله وهو أصح وأما حديث عبد الله
ابن عباد عن مغفل بن فضالة فقد ذكر الذهبي في الضعفاء عن عبد الله بن عباد هذا وقال ابن حبان
يقلب الاخبار قال والراوى عنه روح بن الفرج روى عنه نسخة موضوعة وفي سنده أيضاً يحيى بن أوب
وليس بالقوي واستدلوا بما رواه الأربعة عن ابن عباس قال جاء اعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
أخبرني أيت الهلال قال الحسن في حديثه يعني هلال رمضان فقال تشهدان لا إله إلا الله قال نعم قل تشهدان
محمد رسول الله قال نعم قال يا بلال اذن في الناس فليصوموا ولكن للخصم ان يقول ان هذا محتمل لكونه شهد
في النهار والليل فلا يحتج به واستدل الطحاوي بما في الصحيحين عن سلمة بن الأكوع أنه صلى الله عليه وسلم
أمر رجلاً من أسلم أن أذن في الناس أن كل فليصم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم يوم
عاشوراء فيه دليل على أنه كان أمراً يجب قبل نمجه رمضان إذ لا يؤمر من أكل بما سأل بقية اليوم
إلا في يوم مفروض الصوم بعينه ابتداء بخلاف قضاء رمضان إذا أفطرنه فعلم أن من تعين عليه صوم يوم
ولم ينو له لانه تجزئ نيته نهاراً وهذا بناء على أن عاشوراء كان واجباً ثبت أن الافتراض لا يمنع اعتبار

النسبة مجزئة من النهار شرعا ولا يلزمه عدم الحكم بفساد الجزء الذي لم يقترن به في أول النهار من الشارع بل اعتباره موقوفا الى ان يظهر الحال من وجودها بعده قبل نصف النهار أولا فاذا وجدت ظهر اعتباره عبادة لانه انقلب صحيا بعد الحكم بالفساد فبطل ذلك المعنى الذي عينوه لقيام ما و ينه دليل على عدم اعتباره شرعا ثم يجب تقديم ما و ينه على ما و بهم لقوة ملقى الصحيحين بالنسبة الى ما واه بعد ان ذكرنا فيه من الاختلاف في صحة رفعه وان ادعى البيهقي أن عبد الله بن أبي بكر أقام اسناده ورفعوه وهو من الثقات فانه لا يسلم له ذلك مع تصحيح الترمذي وقفه واذا سلمنا رفعه فهو محمول على نفي الكمال والفضيلة لا الهمة جمع بين الاخبار أن تتضاد في أمثاله نحو لا صلاة لجوار المسجد ولا وضوء لمن لم يسلم والمراد لم ينو كون الصوم من الليل فيكون الحال وهو من الليل متعلقا بصيام الثاني لا يبنو الخ فاصله لا صيام لمن لم يقصدانه صائم من الليل أو من آخر أجزائه فيكون نصا لصحة الصوم من حين نوى من النهار كما قالوه ولو تنزلنا الى نفي الصحة وجب أن يخص عومه بما و ينه عندهم مطلقا وعندنا لو كان قطعيا خص بعضه خصص به فكيف وقد اجتمع فيه الظنية والتخصيص اذ قد خص منه النفل ويخص أيضا بالقياس ثم الكلام في تعيين أصل ذلك القياس لجعله صاحب الهداية النفل ويرد عليه انه قياس مع الفارق اذ لا يلزم من التخفيف في النفل بذلك ثبوت مثله في الفرض ألا يرى الى جواز النافلة جالس بلا عذر وعلى الدابة بلا عذر مع عدمه في الفرض والحق أن محقه فرع ذلك النص فانه لما ثبت جواز الصوم في الواجب المعين بنية من النهار بالنص علم عدم اعتبار فرق بينه وبين النفل في هذا الحكم والقياس الذي لا يتوقف على ذلك قياس البنية المتأخرة على المتقدمة من أول الغروب بجماع التيسير ودفع الحرج بيانه أن الأصل أن النية لا تضيغ الا ما بالمقارنة أو متقدمة مع عدم اعتراض ما ينافي المنوى بعدها قبل الشروع فيه فانه يقطع اعتبارها على ما قدمناه في شروط الصلاة ولم تجب فيما نحن فيه المقارنة وهو ظاهر فانه لو نوى عند الغروب أجزا ولا عدم تخلل المنافي لجواز الصوم بنية تختل بينها وبينه الاكل والشرب والجماع مع انتفاء حضورها بعد ذلك الى انتهاء يوم الصوم والمعنى الذي لاجله صحت المتقدمة لذلك التيسير ودفع الحرج للآزم لو ألزم أحدهما وهذا المعنى يقتضي تجوزها من النهار للزوم الحرج لو ألزمت من الليل في كثير من الناس كالذي نسبها لبلال في حائض طهرت قبل الفجر ولم تعلم الا بعده وهو كثير جدا فان عادت من وضع الكرسف عشاء ثم النوم ثم بعد الفجر وكثيرا ممن تفعل كذا ثم تصبح فتري الطهر وهو محكوم بثبوته قبل الفجر ولنا نلزمها بضالة العشاء في صبي بلغ بعده وفي مسافر أقام وكافر أسلم فيجب القول بصحة انما هارا وتوهم ان مقتضاه قصر الجواز على هؤلاء وان هؤلاء لا يكثرون كثرة غيرهم بعد عن النظر اذ لا يشترط اتحاد كمية المناط في الأصل والفرع فلا يلزم ثبوت الحرج في الفرع وهو المتأخر بقدر ثبوته في الأصل وهو المتقدم بل يكفي ثبوته في جنس الصائمين كيف والواقع انه لم يعتبر المصحح الحرج الزائد ولا ثبوته في أكثر الصائمين في الأصل وكذا يجب في الفرع وهذا لان أكثر الصائمين يكونون مفيقين قريب الفجر فقوم لهم بعدهم وقوم لسحورهم فلو ألزمت النية قبل الفجر على وجه لا يتخلل المنافي بينها وبينه لم يلزم ذلك حرج في كل الصائمين ولا في أكثرهم بل فيمن لا يفيق الا بعد الفجر وهم قليل بالنسبة الى غيرهم بخلاف المبيتين قبله اذ يمكنهم تأخير النية الى ما بعد استيقاظ الحاجة من الاكل والجماع فتحصل بذلك نية سابقة لم يتخلل بينها وبين الشروع ما ينافي الصوم من غير حرج بهم فلما لم يجب ذلك علم ان المقصود التيسير بدفع الحرج من كل وجه وعن كل صائم ويلزم المطالب من شرعيته المتأخرة فان قيل فمن أين اخنص اعتبارها بوجودها في أكثر النهار وما و يتم لا يوجب قلنا لما كان ما و ينه واقعة حال لا عموم لها في جميع أجزاء النهار احتمل كون اجازة الصوم في تلك الواقعة لوجود النية فيها في أكثره بأن يكون أمره صلى الله عليه وسلم الاسلمى بالنسبة كان الباقي من النهار أكثر واحتمل كونها للتجويز من النهار مطلقا في الوجوب فقلنا بالاحتمال

الأول لانه أحوط خصوصاً ومعنا نص منعها من النهار مطلقاً وعصده المعنى وهو ان أكثر من الشئ الواحد حكم الكل في كثير من موارد الفقه فعلى اعتبار هذا يلزم اعتبار كل النهار بلا نسبة لواء كتنفيها في أقله فوجب الاعتبار الآخر وانما اختص بالصوم فلم يجز مشله في الحج والصلاة لانه ركن واحد تمتد في الوجود في أكثره يعتبر قيامها في كله بخلافهما فانهما أركان فبشرط قرانها بالعقد على ادائها والاختلاف بعض الأركان عنها فلم يقع ذلك الركن عبادة والله الموفق

*** (فصل) *** وقال أصحابنا صوم رمضان يتأدى بمطلق النية وبنية النفل وبنية واجب آخر وكذا يتأدى النذر المعين بجميع ذلك الابنية واجب فانه اذا نوى فيه واجبا آخر يكون عيافى ولا يكون وقالوا في عدم شرط التعيين في نيته ان رمضان لم يشرع فيه صوم آخر فكان متعينا للفرض والتعيين لا يحتاج الى التعيين فيصاف بمطلق النية وبنية غيره بخلاف الامسالك بلانية حيث لا يكون عنه خلافا لفرلان الامسالك متردد بين العادة والعبادة فكان متردداً بأصله متعينا بوصفه فيحتاج الى التعيين في المتردد لا في التعيين فيصاف بالمطلق ومع الخطأ في الوصف

*** (فصل) *** ومن فروع النية غندنا ان الافضل النية من الليل في السك ولو وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد الاولى أن ينوى أول يوم وجب قضاؤه من هذا الرضمان وان لم يعين الاول جاز وكذا لو كانا من رمضانين على المختار حتى لو نوى القضاء لا غير جاز ولو وجب عليه كفارة فطر فصام احدي وستين يوماً من القضاء والكفارة ولم يعين يوم القضاء جاز وهل يجوز تقديم القضاء على الكفارة قبل يجوز وهو ظاهر ولو وجب عليه قضاء رمضان سنة كذا فصام شهراً ينوى القضاء عن الشهر الذي عليه غير انه نوى انه رمضان سنة كذا لغيره قال أبو حنيفة انه يجزئه ولو صام شهراً ينوى القضاء عن سنة كذا على الخطأ وهو يظن انه أفطر ذلك قال لا يجوز به ولو نوى بالليل أن يصوم غدا ثم بدله في الليل وعزم على الفطر لم يصح صائماً فلو أفطر لاشئ عليه ان لم يكن رمضان ولو مضى عليه لا يجزئه لان تلك النية انتقضت بالرجوع ولو قال نويت صوم غدا ان شاء الله تعالى فعن الخواص يجوز استحساناً

*** (فصل في اعتبار التبييت) *** قال في الشريعة يكتب له الصيام حين يبيت من أول الليل كان أو وسطه أو آخره فيتمفاضل الصائمون في الاجر بحسب التبييت فالليل في الوصال أيضاً محل للصوم ومحل للفطر فصوم الليل على التخيير كصوم التطوع في اليوم والصوم لله في الزمانين فانه يتبع الصائم في أي وقت انطلق عليه اسم صائم فان الصوم لله وهو بالليل أو جنة لكونه أكثر نسبة الى الغيب والحق سبحانه غيب لنا من حيث وعدنا برؤيته وهو من حيث افعاله وآثاره مشهود لنا فالحق على التحقيق في حقنا غيب في شهود وكذلك الصوم غيب في شهود لانه ترك والترك غير مرئي وكونه منوياً فهو مشهود فاذا نواه في أي وقت نواه من الليل فلا ينبغي أن يأكل بعد النية حتى تصح النية مع الشروع في كل ما صام فيه من الليل كان بمنزلة صوم التطوع حتى يطلع الفجر فيكون الحكم عند ذلك لصوم الفرض فيجمع بين التطوع والفرض فيكون له أجرهما ولو كان الصوم لله وأراد ان يتقرب بالعبد بدخوله فيه واتصافه به الى الله تعالى كان الاولى ان يبيت من أول الليل الا استحسن من الليل أو الاوسط فان الله يتجلى في ذلك الوقت لعباده في نزوله الى السماء الدنيا فيتقرب العبد اليه بصفته وهو الصوم فان الصوم لا يكون لله الا اذا اتصف به العبد وهو ما يتصف به العبد لم يكن ثم صوم يكون لله فانه في هذا الموطن كالقري لنزول الحق اليه ولما كان الصائم بهذه المثابة كما ذكرنا جراه بانابته ولم يجعل ذلك لغيره كما كان الصيام من العبد لله من غير واسطة كان الجزاء من الله للصائم من غير واسطة وفي تلقى سيده بما يستحقه كان اقبال السيد على من هذا فعله أتم اقبال والله غنى عن العالمين ثم شرع المصنف في بيان الشرط الرابع من النية وهو ان تكون جازمة وذكريها مسائل بها يتضح حال الجزم فقال (ولو نوى ليلة الشك) وهي ليلة الثلاثين من شعبان (ان يصوم غدا ان كان من رمضان)

ولو نوى ليلة الشك أن
يصوم غدا ان كان من
رمضان

أى لا يخلو حاله من أن يكون معتقدا كونه من رمضان أو لم يعتقد فان لم يعتقد نظر ان ردد نيته قال أصوم
عن رمضان ان كان منه والا فانما فطر أو فانا متطوع (لم يجزه) أى لم يقع صومه عن رمضان اذا بان اليوم
منه (فانما ليست جازمة) أى لم يصمه على انه فرض وانما صام على الشك وقال أبو حنيفة والمزني يقع عن
رمضان اذا بان انه منه كقولنا هذا زكاة مالى الغائب ان كان سالما والا فهو تطوع فبان سالما يجزئه قال
الاصحاب الفرق ان الاصل هناك سلامة المال فله استحباب ذلك الاصل وهذا الاصل بقاء شعبان ولو
قال أصوم غدا من رمضان أو تطوعا أو قال أصوم أولا أفطر لم يصح صومه لافى الاول ولا فى الآخر كما اذا
قال أصوم أولا أصوم وان لم يرد نيته وحزم بالصوم عن رمضان لم يصح أيضا فانه اذا لم يعتقد كونه من
رمضان لم يأت منه الجزم بالصوم عن رمضان حقيقة وما تعرض حديث نفس لاعتباره وعن صاحب
التقريب حكاية وجه انه يصح صومه هذا اذا لم يعتقد كونه من رمضان وان اعتقد كونه من رمضان
نظر ان لم تستد نيته الى ما يثير ظنا فلا عبرة به وان استندت واليه أشار المصنف بقوله (الا أن تستد نيته
الى ما يثير ظنا كما اذا اعتمد على قول من يثق به من حراً أو عبداً أو امرأة أو صبيان ذوى رشد ونوى صومه
عن رمضان أجزاء اذا بان انه من رمضان لان غلبة الظن في مثل هذا له حكم اليقين كفى أوقات الصلاة وكما
اذا رأى الهلال بنفسه وان قال فى نيته والحالة هذه أصوم عن رمضان فان لم يكن عن رمضان فهو تطوع
فقد قال الامام ظاهر النص انه لا يعتد بصومه اذا بان اليوم من رمضان لمكان التردد قال وفيه وجه آخر به
قال المزني انه يصح لاستناده الى أصل ثم رأى طرد الخلاف فيما اذا جزم أيضاً ويدخل فى قسم استثناء الاعتقاد
الى ما شرطنا بناء الامر على الحساب حيث جوزناه على التفصيل الذى سبق أو تستد نيته الى (قول
شاهد عدل) واحد وحكم القاضى بشهادته اذا جوزناه أو بشهادة عدلين وجب الصوم (وا احتمال غلط
العدل أو كذبه لا يبطل الجزم) أى لم يقدح ما عساه يبق من التردد والارتياب (أو تستد) نيته (الى
استصحاب حال) وهو نظير مسألة الزكاة المتقدمة (كالشك فى النية من رمضان) بأن ينوى صوم
الغد ان كان من رمضان والا فهو فطر (فذلك لا يمنع حزم النية) لان الاصل بقاء رمضان فيستحب ذلك
بخلاف ما اذا نوى ليلة الثلاثاءين من رمضان كما تقدم (أو تستد) نيته (الى اجتهاد كالحجوس فى المطمورة)
وهى حطرة تحترق تحت الارض من طمرت الشئ سترته قال ابن دريد وبنى فلان مطمورة اذا بنى بيتا فى
الارض والجمع المطامير (اذا) اشتبه عليه شهر رمضان فاجتهد (غلب على ظنه دخول رمضان)
فصام شهرا (باجتهاده) كما يجتهد للصلاة فى القبلة والوقت (فشكه لا يمنع من النية) ولا يغنيه أن يصوم
شهرا من غير اجتهاد وان وافق رمضان ثم اذا اجتهد وصام شهرا نظران وافق رمضان فذلك وان غلط
بالتأخير أجزاء ذلك ولم يلزمه القضاء ولا يضر كونه مأثبا به على نية الاداء وهل يكون الصوم المأثب به
قضاء أم اداء فيه وجهان أظهرهما انه قضاء لوقوعه بعد الوقت والثانى انه اداء لمكان العذر والعذر قد
يجعل غير الوقت وقتا كفى الجمع بين الصلاتين ويتفرع على الوجهين ما لو كان ذلك الشهر ناقصا وكان
رمضان تاما ان قلنا انه قضاء لزمه يوم آخر وان قلنا انه اداء فلا كمالو كان رمضان ناقصا وان كان الامر
بالعكس فان قلنا انه قضاء فله افطار اليوم الاخير اذا عرف الحسالى وان قلنا انه اداء فلا وان وافق صومه
شوا الا فالصحيح منه تسعة وعشرون ان كان كاملا وعشرون ان كان ناقصا فان جعلناه قضاء وكان
رمضان ناقصا فلا شئ عليه على التقدير الاول ويقضى يوما على التقدير الثانى وان جعلناه اداء فعليه
قضاء يوم بكل حال وان وافق ذا الحجة فالصحيح منه ستة وعشرون ان كان كاملا أو خمسة وعشرون ان
كان ناقصا فان جعلناه قضاء وكان رمضان ناقصا قضى ثلاثة أيام على التقدير الاول ويومين على التقدير
الثانى وان كان كاملا قضى أربعة أيام على التقدير الاول وثلاثة على التقدير الثانى وان جعلناه اداء
قضى أربعة أيام بكل حال وهذا مبنى على ظاهر المذهب فى ان صوم أيام التشرىق غير صحيح بكل حال فان

لم يجزه فانما ليست جازمة الا
ان تستد نيته الى قول شاهد
عدل واحتمال غلط العدل
أو كذبه لا يبطل الجزم أو
يستند الى استحباب حال
كالشك فى الليلة الاخيرة
من رمضان فذلك لا يمنع حزم
النية أو يستند الى اجتهاد
كالحجوس فى المطمورة
اذا غلب على ظنه دخول
رمضان باجتهاده فشكه
لا يمنع من النية

صحته بناء أن المتمتع أن يصومها وإن من له سبب في صومها بمنزلة المتمتع فذوالحجة كشؤال ذكر هذا
المستدرك ابن عبدان وإن غلط بالتقديم على رمضان نظراً أن أدرك رمضان عند تبين الحال له فعليه أن
يصومه بخلاف وإن لم يتبين له الحال إلا بعد مضي رمضان فقولان القديم أنه لا يقضى والجديد وبه
قال أبو حنيفة ومالك أنه يقضى لأنه أتى بالعبادة قبل الوقت وبني القفال وأخرون القولين على أنه لو وافق
شهر أبعد رمضان كان قضاءه ان قلنا بالأول فعليه القضاء لأن القضاء لا يسبق الوقت وإن قلنا بالثاني فلا
قضاء لأن ما بعد الوقت إن جاز أن يجعل وقتاً للعذر فكذلك ما قبل الوقت يجوز أن يجعل وقتاً للعذر وعن
أبي يوسف وغيره طريقة أخرى قاطعة بوجوب القضاء وإن تبين الحال بعدم مضي بعض رمضان فقط
سكنى في النهاية طريقتين أحدهما طرد القولين في أجزاء ماضية والثاني القطع بوجوب الاستدراك
أن استدراك شيئاً من الشهر الأول أظهر

﴿فصل﴾ وقال أصحابنا إن اشتبه على الأسير المسلم في دار الحرب رمضان فتحرى وصام فإن ظهر صومه
قبله لم يجز لأن صحة الإسقاط لا تسقط الوجوب وإن ظهر بعده جاز فإن ظهر أنه كان شوا لفعليه قضاء يوم
فلو كان ناقصاً قضى يومين أو ذوالحجة قضى أربعة أيام لمكان أيام النحر والتشريق فإن اتفق كونه
ناقصاً من ذلك رمضان قضى خمسة ثم قالت طائفة من المشايخ هذا إذا نوى أن يصوم ما عليه من رمضان
أما إذا نوى صوم غداً أو صيام رمضان فلا يصح إلا أن يوافق رمضان ومنهم من أطلق الجواز وهو حسن
ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (ومهما كان شا كالبيلة الشك) وهي ليلة الثلاثين من شعبان (لم ينفعه
جزمه النية باللسان فإن النية محلها القلب) ولا يشترط النطق في الصوم بخلاف (ولا يتصور فيها جزم
القصدمع الشك) والترديد (كأن قال في وسط رمضان أصوم غداً إن كان من رمضان فإن ذلك لا يضره لأنه
ترديد لفظ) لا اعتبار به (ومحل النية لا يتصور فيه الترديد بل هو قاطع أنه من رمضان) ولا يتأتى الجزم
بالصوم إلا إذا قطع في اعتقاده كونه من رمضان وقد علم مما تقدم أن مذهب الشافعي رضي الله عنه كراهة
صوم يوم الشك إن لم يوافق صوماله بالشروط المذكورة ومذهب أصحابنا بالاحتياط ومذهب أحد وجوب
صومه بنية رمضان في أصح الروايتين عنه ذكره ابن الجوزي في التحقيق وهذه المسئلة عند أصحابنا على
وجوه* أحدها أن ينوى صوم رمضان وهو مكروه ولو ظهر أنه من رمضان صح عنه لأنه شهد الشهر وصامه
وان أفطر لأقضاء عليه لأنه مظنون وروى عن محمد لا يجزئه عن رمضان* والثاني أن ينوى عن واجب آخر
وهو مكروه لمكان النهي ولو ظهر أنه من رمضان يجزئه عن رمضان لما مروا أن ظهر أنه من شعبان يكون
نطوعاً* والثالث أن ينوى التطوع وهو غير مكروه* والرابع أن يردد في أصل النية بأن ينوى أن يصوم غداً
إن كان من رمضان ولا يصوم إن كان من شعبان وفي هذا لا يصير صائماً لأنه لم يقع عن عزيمته* والخامس
أن يردد في وصف النية بأن ينوى أن كان هذا من رمضان يصوم وإن كان من شعبان ففي واجب آخر وهو
مكروه لتردده بين أمرين مكروهين ولو ظهر أنه من رمضان أجره ما مروا أن ظهر أنه من شعبان لم يجزه عن
واجب آخر لمكان النهي والمختار في يوم الشك أن يصوم المفتي بنفسه أخذاً بالاحتياط وبقي العامة بالتأولم
إلى وقت الزوال ثم بالانظار رحمهم الله المأذاة اعتقاد الزيادة ولثلاثهم بالعصيان فإنه اقتضاها بالانظار بعد
التأولم لحديث العصيان وهو مشهور بين العوام فإذا خالف إلى الصوم أنهم موه بالعبادة وقصة أبي يوسف
صريحة في أن من صامه من الخاصة لا يظهره للعامة وهي ما حكاه أسد بن عمر وأثبت باب الرشيد فأقبل أبو
يوسف القاضي وعليه عمامة سوداء ومدرعة سوداء وخف أسود وراكب على فرس أسود وما عليه
شيء من البياض إلا حنطه البضاء وهو يوم شك فأتى الناس بالفطر فقلت له امطهر أنت فقال ادن إلى
فدنوت منه فقال في أذني أنا صائم ليس بقيد بل كل من كان من الخاصة وهو من يتمكن من
ضبط نفسه عن الانضمام في النية وملاحظة كونه من الفرض إن كان غداً من رمضان والله أعلم (تنبيه)

ومهما كان شا كالبيلة
الشك لم ينفعه جزمه النية
باللسان فإن النية محلها القلب
ولا يتصور فيه جزم القضاء مع
الشك كقولنا في وسط
رمضان أصوم غداً إن كان
من رمضان فإن ذلك لا يضره
لأنه ترديد لفظ ومحل النية
لا يتصور فيه تردد بل هو
قاطع لأنه من رمضان

تقدم ان من نوى يوم الشك صوم رمضان فظهوره رمضان فعند محمد لا يجوز له عنه هذا على أصله الذي ذهب
اليه من انه اذا كبر بنوى الظهر والعصر فانه لا يصير شارعا في الصلاة أصلا وعند أبي يوسف يصير شارعا
في الظهر وعلى هذا الاصل بنى الاصحاب مسألة صوم الشك لكن المسطور في غير موضع لو نوى القضاء
والتطوع كان عن القضاء عند أبي يوسف لانه أقوى وعند محمد عن التطوع لان النيتين تدافعا فبقى مطلق
النية فيقع عن التطوع ولا ييوسف ما قلنا ولا نية التطوع للتطوع غير محتاج اليها فالغيت وبقيت نية
القضاء فيقع عن القضاء وهذا يقتضي أن يقع عن رمضان عند محمد لان التدافع لما أوجب بقاء مطلق
النية حتى وقع عن التطوع وجب أن يقع عن رمضان لتأديه بمطلق النية ونظيره من الفروع المنقولة أيضا
لو نوى قضاء رمضان وكفارة الظهر كان عن القضاء استحسانا وهو قول أبي يوسف في القياس وهو على
قول محمد يكون تماؤعا للتدافع النيتين فصار كأنه صام مطلقا ووجه الاستحسان أن القضاء أقوى لانه حق الله
تعالى وكفارة الظهر فيه حقه فترجح القضاء ولو نذر صوم يوم بعينه فنوى النذر وكفارة اليمين يقع عن
النذر عند محمد وفي هذه كلها ما ذكرنا من عدم بطلان مطلق النية عنده وصحة النذر لانه نقل في حد ذاته
وهذا يقتضي انه فرق بين الصوم والصلاة فانه لو بقي أصل النية في نية الظهر والعصر لكان شارعا في صلاة
نفل وهو يمنعه على ما عرف في كتاب الصلاة من انه اذا بطل وصف الفرضية لا يتبقى أصل الصلاة عند
محمد خلافا لابي حنيفة وأبي يوسف وهو مطالب بالفرق أو يجعل ما ذكرنا عنه في الصوم زوايا توافق قولهما
في الصلاة والله أعلم (ولو نوى ليلا ثم أكل أو جامع لم يفسد نيته) على المذهب وحكى عن أبي اسحق بطلانها
وجوب تجديدها أو تكرار الصباغ نسبة هذا الى أبي اسحق وقال الامام رجع أبو اسحق عن هذا عام
جاءوا شهد على نفسه فان ثبت أحد هذين فلا خلاف في المسئلة ولو نوى نيام وانتبه والليل باق لم يجب تجديد
النية على الصحيح قال الامام وفي كلام العراقيين تردد في كون الغفلة كالنوم (و) من المسائل المتعلقة
بقيد الجزم ما (لو نوت الحائض) صوم الغد قبل أن ينقطع دمها (ثم) انقطع بالليل (و) (طهرت) هل يصح
صومها ان كانت مبتدأة يتم لها بالليل أكثر الحيض أو معتادة عادتها أكثر الحيض وهو يتم بالليل (صح
صومها) وان أخرت غسلها حتى تصبح أو حتى تطلع الشمس وان كانت معتادة عادتها دون الأكثر وكانت تتم
بالليل فوجهان أظهرهما انه يصح لان الظاهر استمرار عادتها والثاني لالانها قد تختلف وان لم تكن لها عادة
وكانت لا تتم أكثر الحيض بالليل أو كانت لها عادات مختلفة لم يصح الصوم وقال عبد الملك بن الماجشون
ومحمد بن مسلمة عن مالك انه متى انقطع دمها في وقت يمكنها فيه الاغتسال والغراغ منه قبل طلوع الفجر فان
صومها صحيح وان انقطع دمها في وقت يضيق عن غسلها وفرغها منه الى ان يطلع الفجر لم يصح صومها
(الثالث الامسالك عن ابدال شيء) أي ادخاله (الى الجوف) وقد ضربوا الداحل الذي يطر بالعين
الواصل من الظاهر الى الباطن في منفذ مفتوح (عمدا) أي عن قصد (مع ذكر الصوم) وفيه قيود منها الباطن
الواصل اليه وفيما يعتبر فيه وجهان مفهومان من كلام الأئمة تعرضا وتصرحا أحدهما ان الاعتبار ما يقع
عليه اسم الجوف والثاني يعتبر معه ان تكون فيه قوة تحبيل الواصل اليه من غذاء أو دواء وهذا هو الذي
أورده المصنف في الوجيز ولكن الموافق لتفريع الأكثرين هو الاول على ما سيأتي ويدل عليه انهم جعلوا
الحلق كالجوف في بطلان الصوم بوصول الواصل ذكره في التهذيب وحكاها الحنابلة عن نص ابن القاص
وأورد الامام أيضا انه ان جاوز الشيء الحلقوم فطرو من المعلوم انه ليس في الحلق قوة الإزالة (في فسد صومه
بالاكل والشرب والسعوط) اذا وصل الى الدماغ وهو بالضم مصدر وهو المراد هنا أو ما بالفتح فاسم
ما يصب من الانف حتى يصل الى الدماغ دواء أو غيره وقد سقط واستعط واسعطه الدواء يتعدى الى مفعولين
وبه قال أبو حنيفة وأحمد أي اذا استعط بدهن أو غيره فوصل الى دماغه وان لم يصل الى حلقه وقال مالك
متى وصل الى دماغه ولم يصل الى حلقه منه شيء لم يفسد وعلم ان ما جاوز الحيشوم في الاستعطاء فقد حصل في

ومن نوى ليلا ثم أكل
تفسد نيته ولو نوت امرأة
في الحيض ثم طهرت قبل
الفجر صح صومها (الثالث)
الامسالك عن ابدال شيء
الى الجوف عدمه ذكر
الصوم في فسد صومه بالاكل
والشرب والسعوط

حد الباطن وداحل الفم والانف الى منتهى الخيشوم والغصية له حكم الظاهر من بعض الوجوه حتى لو
 خرج اليه القيء أو ابتلع منه نخامة بطل صومه ولو أمسك فيه شيئا لم يبطل ولو نجس وجب غسله وله حكم
 الباطن من حيث انه لو ابتلع منه الريق لا يبطل صومه ولا يجب غسله على الجنب قاله الرازي (والحقنة)
 بالضم اسم من الاحتقان كالفرقة من الافتراق ثم أطلقت على ما يتداوى به وقد حقنه واحتقنه أوصل
 الدواء الى باطنه من مخرجه بالحقنة بالكسر واحتقن هو وهي مبطلة للصوم بحصول الوصول الى الجوف
 المعتبر به قال أبو حنيفة وأحمد وعن القاضى حسين انه لا تبطله وهو غريب وفيها اختلاف رواية عن
 مالك (ولا يبطل بالفصادة) بالكسر اسم من فصد فصداه وهو اخراج الدم من العروق بالمفصد (والجامة)
 وهو اخراج الدم بالشرط وقد حجه جعما اذا شرطه بالموسى وهو حجام واسم الصناعة الجامة بالكسر أيضا
 وبعدم فساد الصوم بالفصد قال أبو حنيفة ومالك وأحمد وفي الجامة اختلاف أجدفانه قال يفطرهم الحاجم
 والمججوم أخذ بالحديث الذي رواه في ذلك وهو أفطر الحاجم والمججوم وهو مبرأه وعمله وليس هو في
 الصحيحين ويقول أحمد قال ابن المنذر وابن خزيمة من أصحاب الشافعى * (تنبيه) هذا الحديث رواه أبو
 داود والنسائي وابن ماجه والحاكم وابن حبان من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة عن أبي الأشعث
 عن شبيب بن أوس وصحح البخارى الطريقتين تبعه العلى بن المديني نقله الترمذى في العلل وقد استوعب
 النسائي طرق هذا الحديث في السنن الكبرى ورواه الترمذى أيضا من طريق معمر بن يحيى بن أبي كثير
 عن ابراهيم بن فارط عن السائب بن يزيد عن رافع بن خديج قال الترمذى ذكر عن أحمد انه قال هو أصح
 شئ في هذا الباب وصححه ابن حبان والحاكم ورواه النسائي وابن ماجه من طريق عبد الله بن بشر عن
 الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ووقفه ابراهيم بن طهمان عن الأعمش وله طريق عن شقيق بن نور
 عن أبيه عن أبي هريرة ثم هذا الحديث معارض بما روى انه صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم رواه
 البخارى وغيره وقيل لأنس أكنتم تكبرهون الجامة فقال لا لامن أجل الضعف رواه البخارى وقال
 أنس أول ما كرهت الجامة للصائم إن جعفر بن أبي طالب احتجم وهو صائم فبره رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال أفطر هذا ثم رخص صلى الله عليه وسلم في الجامة بعد للصائم وكان أنس يحتجم وهو
 صائم رواه الدارقطني وقال رواه ثقات ولا أعلم له علة وبما رواه البزار من حديث ابن عباس رفعه ثلاثة
 لا يفطرون الصائم القيء والجامة والاحتلام وسبأى ذكره (والاحتلال) اذ ليست العين من الاجواف
 وقد روى انه صلى الله عليه وسلم اكنحل في رمضان وهو صائم قال النووي في شرح المهذب رواه ابن
 ماجه باسناد ضعيف من رواية بقة عن سعيد بن أبي سعيد عن هشام بن عروة عن عائشة وسعيد ضعيف
 قال وقد اتفق الحفاظ عن ان رواية بقة عن الجمهورين مردودة اه قال الحفاظ بن حجر وليس سعيد بن
 أبي سعيد مجهول بل هو ضعيف واسم أبيه عبد الجبار على الصحيح ورواه البيهقي من طريق محمد بن عبيد الله
 ابن أبي رافع عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتحل وهو صائم ورواه ابن حبان
 من حديث ابن عمر وسنده مقارب ورواه ابن أبي عاصم في كتاب الصيام له من حديث ابن عمر أيضا بالفظ
 خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعينا مملوءان من التمد وذلك من رمضان وهو صائم قال
 الرازي ولا فرق بين أن يمد في الخلق منه طعاما ولا يمدفانه لامتد من العين الى الخلق وما يصل اليه من
 المسام وبه قال أبو حنيفة وعن مالك وأحمد انه اذا وجد في الخلق طعاما منه أفطر (وادخال الميل في)
 باطن (الاذن و) باطن (الاحليل) وهو بالكسر مخرج البول من الذكر والبن من الشدى (الآن
 يقطرفه) أى في باطن الاحليل (ما يباغ المثانة) وهو مستقر البول من الانسان والحيوان وموضعهما من
 الانسان فوق المعى المستقيم ومن المرأة فوق الرحم والرحم فوق المعى المستقيم قال الرازي في بطلان الصوم
 بالقطاير في الاذن بحيث يصل الى الباطن وجهان أحدهما وبه قال الشيخ أبو محمد انه يبطل كالسقوط

والحقنة ولا يفسد بالفصد
 والجامة والاحتلال وادخال
 الميل في الاذن والاحليل الا
 أن يقطرفه ما يبلغ المثانة

والثاني لا يبطل لانه لا منفذ من الاذن الى الدماغ وما يصل من المسام فاشبهه الا كتحال و يروى هذا الوجه
عن الشيخ أبي علي والفوراني والقاضي الحسين وهو الذي أورده المصنف في الوجيز ولكن الاول أظهر
عند أكثر الأصحاب ولهم ان يقولوا هب ان الاذن لا منفذ فيه الى داخل الدماغ لكنه نافذ الى داخل جوف
الرأس لا بحالة والوصول اليه كاف في البطلان وبني الامام هذا الخلاف على الوجهين السابقين فيما
يعتبر في الباطن الذي يصل اليه الشيء فان داخل الاذن جوف لكن ليس فيه قوة الاحالة وعلى الوجهين
يتفرع ما اذا قطر في احليله شيئا ولم يصل الى المثانة ففي وجه يبطل صومه وهو الاظهر كماله وصل الى حلقه
ولم يصل الى المعدة وفي وجه لا يبطل كماله ووضع في فيه شيئا وبهذا قال أبو حنيفة وهو اختيار القفال وتوسط
بعض متأخري الأصحاب فقال ان وصل الى ما وراء الحشفة أفطر والام يفطر تشبيها بالخلق والفم اه
وقال ابن أبي هبيرة في الانصاح واختلغوا فيما اذا قطر في احليله فقال أبو حنيفة ومالك وأحمد لا يفطر وقال
الشافعي يفطر ويجب عليه القضاء اه وعبرة الهداية ولو أفطر في احليله لم يفطر عند أبي حنيفة وقال
أبو يوسف يفطر وقول محمد مضطرب والافطار في اقبال النساء على هذا الخلاف وقال بعضهم يفسد بخلاف
لانه شبهه بالحقنة قال في المبسوط وهو الاصح (وما يصل) الى الخلق (من غير قصد) منه (من غبار الطريق)
وغر بله الدقيق (أو ذبابة) أو بعوضة تطير (تدخل الى جوفه) لم يكن مفطرا وان كان اطباق الفم
واجتباب الطريق ومفارقة موضع الدقيق ممكلا ان تسكين الصائم الاحترار عن الافعال المعتادة التي
يحتاج اليها فيه عسر شديد بل لو افتق فاه عمدا حتى وصل الغبار الى جوفه فقد قال في التهذيب اصح
الوجهين انه يقع عقوا وشبهوا هذا الخلاف بالخلاف فيما اذا قتل البراغيث عمدا وتلوث بدمائها هل يقع
عقوا قال في المجموع وقضيته ان محل عدم الافطار به اذا كان قليلا ولكن ظاهر كلام الأصحاب الاطلاق
وهو الظاهر وقد يفهم انه لو خرجت مقعدة المبسور فردد ما قصد انه يفطر والاصح كفي التهذيب والكافي
انه لا يفطر لا يضطراره اليه كما لا يبطل طهر المستحاضة بخروج الدم وقال أصحابنا اذا دخل حلقه غبار أو ذباب
وهوذا كرامومه لا يفطر لانه لا يستطاع الامتناع عنه فاشبهه اللعنان وهذا الاستعسان والقياس أن يفطر
لو وصل المطر الى جوفه وان كان لا يتغذى به كالتراب والحصى ونحو ذلك وجه الاستعسان ما بينا انه
لا يقر وعلى الامتناع عنه فصار كما اذا بقي في فيه بعد المضضة ونظيره ما ذكره في الخزانة ان دموعه أو عرقه
اذا دخل حلقه وهو قليل مثل قطرة أو قطرتين لا يفطر وان كان أكثر بحيث يجد ملحوظة في حلقه يفسده
واختلجوا في الثلج والمطر والاصح انه يفسده لا مكان الامتناع عنه بان تأويه خيمة أو سقف وهذا يقتضي
انه لو لم يقدر على ذلك بان كان سائرا مسافرا ففسده ولودخل فيه المطر فابتلعه لزمته الكفارة (أو ما سبق
الى جوفه في المضضة فلا يفطر) وكذا اذا استنشق فوصل الماء الى دماغه (الاذا بالغ في المضضة فيلطر
لانه مقصر وهو الذي أردنا بقولنا عمدا) وقال الرافعي اذا تمضمض فسبق الماء الى جوفه أو استنشق فوصل
الماء الى دماغه فقد نقل المزي أن يفطر وقال في اختلاف أبي حنيفة وابن أبي ليلى انه لا يفطر الا أن يتعمد
الازدراد ولا أصحاب فيه طريقان أحدهما ان المسئلة على قولين أحدهما وبه قال مالك وأبو حنيفة والمزني
انه يفطر لانه وصل الماء الى جوفه بفعله فانه هو الذي أدخل الماء في فيه وأنفه والثاني وبه قال أحمد
وهو اختيار الربيع لانه وصل بغير اختياره فاشبهه غبار الطريق والثاني القطع بانه لا يفطر حكاه
المسعودي وغيره ثم من القائلين من حل منقول المزي على ما اذا تعمد الازدراد ومنهم من حله على ما اذا
بالغ وحل النص الثاني على ما اذا لم يبلغ ونفي الخلاف في الحالتين واذا قلنا بطريقتي القولين فاصحهما فيه
ثلاثة طرق أحدها ان القولين فيما اذا بالغ اما اذا لم يبلغ فلا يفطر بخلاف والفرق على الطريقين ان
المبالغته منهى عنها أصل المضضة والاستنشاق محثوث عليه فلا تحسن مؤاخذته مما يتولد منه بغير
اختياره والثالث طرد القولين في الحالتين واذا ميزنا حالة المبالغته عن حالة الاقتصار على أصل المضضة

وما يصل بغير قصد من غبار
الطريق أو ذبابة تسبق الى
جوفه أو ما يسبق الى جوفه
في المضضة فلا يفطر الا اذا
بالغ في المضضة فيفطر لانه
مقصر وهو الذي أردنا
بقولنا عمدا

والاستنشاق حصل عند المبالغة قولان مرتبان كما ذكر في الوجيز وظاهر المذهب ما ذكرنا عند المبالغة
 الافطار وعند عدم المبالغة الصحة ولا يخفى ان محل الكلام فيما اذا كان ذا كرا الصوم اما اذا كان ناسيا
 فلا يفطر بحال وسبق الماء عند غسل الفم لنجاسة كسبغته عند المضضة والمبالغة ههنا للحاجة ينبغي أن
 يكون كالسبق في المضضة بلا مبالغة ولو سبق الماء من غسله تبردا أو من المضضة في السكر الرابعة
 فقد قال في التهذيب ان بالغ بطل صومه والافقو مرتب على المضضة وأول الافطار لانه غير مأثور به
 قال النووي في زوائد الروضة المختار في الرابعة الجزم بالافطار كالمبالغة لانها منسوبة عنها ولو جعل الماء في فيه
 لا لغرض وسبق فليل يفطر وقبل بالقولين ولو لم ينوص صوما فتمضمض ولم يبلغ فسبق الماء الى جوفه ثم
 نوى صوم تطوع صاع على الاصح وقال أصحابنا ما لك سبق الماء في المضضة والاستنشاق الى الخلق مفسد
 للصوم وسواء كان مبالغا فيهما أو لم يكن وقال أحد يفسد صومه ان لم يكن مبالغافان كان بالغ فالظاهر
 من مذهبه انه يفطر على احتمال والله أعلم (فاما) قولنا مع (ذكر الصوم) فاردنا به الاحتراز عن الناسي
 فانه اذا أكل ناسيا أو شرب كذلك نظر ان قل أكله (لا يفطر) خلافا لما لك فانه قال يفسد ويجب عليه
 القضاء قال الرافعي لنا مروى انه صلى الله عليه وسلم قال من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه
 فانما أطعمه الله وسقاه قال الحافظ متفق عليه من حديث أبي هريرة ولا بن حبان والدارقطني وابن
 خزيمة والحاكم والطبراني في الاوسط اذا أكل الصائم ناسيا فأنما هو رزق ساقه الله اليه ولا قضاء عليه
 وله ما ولا دارقطني والبيهقي من أفطر في شهر رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة قال الدارقطني تفرد
 به محمد بن مرزوق عن الانصاري وهو ثقة اه وان كثر فليس به وجهان كالوجهين في بطلان الصلاة
 بالكلام الكثير والاصح عدم البطلان هنا بخلاف الصلاة لان لها هيئة مذكرة بخلاف الصوم وان
 أكل جاهلا بكونه مفطرا وكان قريب العهد بالاسلام أو نسي في بادية وكان يجهل ذلك لم يبطل ولا يفطر
 (فاما من أكل عامدا في طرفي النهار) على ظن ان الصبح لم يطلع بعد وان الشمس قد غربت فكان غالطا
 (ثم ظهر له انه أكل نهارا بالتحقيق فعليه القضاء) هكذا رواه المزني ووافقه الاصحاب على هذه الرواية
 وجهها انه تحقق خلاف ما ظنه واليقين مقدم على الظن ولا يبعد استواء حكم الغلط في دخول الوقت
 وخروجه كما في الجمعة وهذا هو الاصح والظاهر في المذهب ومنهم من نقل عن المزني خلاف ذلك (وان بقي
 على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه) والحكم يلزم القضاء وعدمه في الصوم الواجب اما في التطوع
 فيفطر ولا قضاء وحكي الموفق بن طاهر عن محمد بن اسحق بن خزيمة انه يجزئه الصوم في الطرفين (ولا ينبغي
 أن يأكل في طرفي النهار الا بظن واجتهاد) قال الرافعي اما كل الغالط في آخر النهار فلا يحوط ان لا يأكل
 الا بيقين غروب الشمس لان الاصل بقاء النهار فيستحب الى أن يتيقن خلافه ولو اجتهد وغلب على ظنه
 دخول الليل بورد وغيره ففي جواز الاكل وجهان أحدهما به قال أبو اسحق الاستاذ الرازي انه لا يجوز
 لقد رتبه على ذلك اليقين بالصبر وأصحهما لجواز ما في أول النهار فيجوز الاكل بالظن والاجتهاد لان
 الاصل بقاء الليل ولو هجم وأكل من غير يقين ولا اجتهد نظر ان تبين له الخطا فالحكم ما ذكرناه سابقا
 وان تبين الصواب فقد استمر الصوم على الصحة والمعتمد وان لم يتبين الخطا ولا الصواب واستمر الاشكال فينظر
 ان اتفق ذلك في آخر النهار وجب القضاء لان الاصل بقاءه وان لم يتبين الاكل على أمر يعارضه وان اتفق في
 أوله فلا قضاء لان الاصل بقاء الليل في جواز الاكل وروى بعض الاصحاب عن مالك وجوب القضاء في
 هذه الصورة وتردد ابن الصباغ في ثبوتها عنه ولو أكل في آخر النهار بالاجتهاد وقلنا لا يجوز الاكل
 بالاجتهاد كان كالأكل من غير يقين ولا اجتهد قال النووي في زبادات الروضة والاكل هجوما بلا
 ظن حرام في آخر النهار قطعاً وجائز في أوله وقال المصنف في الوسيط لا يجوز بمثله في التهمة وهو محمول على انه
 ليس مباحا مستوى الطرفين بل الاولى تركه وقد صرح الماوردي والداودي وخلائق بانه لا يحرم على

فاما ذكر الصوم فاردنا به
 الاحتراز عن الناسي فانه
 لا يفطر أما من أكل عامدا
 في طرفي النهار ثم ظهر له انه
 أكل نهارا بالتحقيق فعليه
 القضاء وان بقي على حكم
 ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه
 ولا ينبغي أن يأكل في طرفي
 النهار الا بظن واجتهاد

الشك الاكل وغيره بالاختلاف في هذا القول تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط وضع عن ابن عباس كل ما شككت حتى يتبين لك والله أعلم .

(فصل) * ومن مسائل هذا الباب ما نقل أصحابنا لو أن كل ناسيا فقال له آخر أنت صائم ولم يتذكر فاكل ثم تذكر انه صائم فسد صومه عند أبي حنيفة وأبي يوسف لانه أخبر بان هذا الاكل حرام عليه وخبر الواحد في الديانات حجة وقال زفر والحسن لا يفسد لانه ناس ولو رأى صائما يأكل ناسيا ورأى قوة تمكنه أن يتم صومه بلا ضعف المختار انه يكره ان لا يخبره وان كان بحال يضعف بالصوم ولو أكل يتقوى على سائر الطاعات بسببه ان لا يخبره ولو كان مخطئا أو مكرها ففطر لوصول المفطر في جوفه وهو القياس في الناسي الا أن آثار كتابنا وبيناه فصار كما إذا أكره على أن لا يأكل هو بيده أو كمن أكل وهو يظن ان الفجر لم يطلع فإذا هو طالع والقياس على الناسي يمنع لوجهين أحدهما ان النسيان غالب فلا يمكن الاحتراز عنه فيعذر وهذه الاشياء نادرة فلا يصح إلحاقها به والثاني ان النسيان من قبل من له الحق وهذه الاشياء من العباد فيفترقان كالمريض والمقيد إذا ضل قاعدين بحيث يجب القضاء على المقيد دون المريض وكذا النائم إذا أصب في حلقه ما يفطر حكم المكروه فيفطر والله أعلم وكان أبو حنيفة أولا يقول في المكروه على الجماع عليه القضاء والكفارة لانه لا يكون الا بتسار الآلة وذلك إمارة الاختيار ثم رجع وقال لا كفارة عليه وهو قوله ما لان فساد الصوم يتحقق بالإيلاج وهو مكروه فيه مع ان ليس كل من انتشر آلته بجماع وقال الرافعي لو أوجر مكرها لم يفطر فلو أكره حتى فعل بنفسه ففيه قولان أحدهما وبه قال أحمد لا يفطر لان حكم اختياره ساقط وأكله ليس منه باعتناء فاشبهه الناسي والثاني وبه قال أبو حنيفة يفطر لانه أتى بفقد الصوم إذا كراهه غاية انه أتى له لدفع الضرر عن نفسه لكنه لا أثر له في دفع الفطر كالأكل أو شرب لدفع الجوع أو العطش وهذا أصح عند المصنف (الرابع الامسالة عن الجماع وحده بتغيب الحشفة) أي رأس الذكر وهو مبطل للصوم بالاجماع (فان جامع ناسيا) للصوم فقد نقل المزني انه (لم يفطر) وقال النووي في الروضة هو الأصح وقال الرافعي وللأصحاب فيه طريقان أحدهما القطع بانه لا يبطل صومه كإتقائه اعتبارا بالاكلاكل والثاني انه يخرج على قولين كما في جماع المحرم ناسيا ومن قال بهذا أنكروا نقله المزني وقال لانص للشافعي رضي الله عنه وقال أصحابنا وإذا ثبت في الأكل والشرب ثبت في الجماع دلالة لانه في معناه وقال في الهداية للاستواء في الركبة أي ان الركن واحد وهو الكف عن كل منهما مساو كلفها في انهما متعلق الركن لا يفضل واحد منهما على أخويه بشئ في ذلك فإذا ثبت في فوات الكف عن بعضها ناسيا عدمه بالنسيان وابقاء صومه كان ثابتا أيضا في فوات الكف ناسيا عن أخويه يحكم بذلك كل من علم ذلك الاستواء ثم علم ذلك الثبوت وان لم يكن من أهل الاجتهاد (وان جامع ليسلا) ثم نام ولم ينتبه حتى الصباح (أو احتلم) لبلا (فأصبح) صائما بالنية (جنبالم يفطر) وضع صومه بالاجماع وان أخرا لغتسال بعد طلوع الفجر مع استحبابهم له ما الغسل قبل طلوعه (وان طلع الفجر وهو مخالط) أي بجماع (أهله فتزعر في الحال صم صومه) نص عليه في المختصر قال الرافعي ونصو بر المسئلة على ثلاثة أوجه أحدها أن يحس وهو بجماع بتباشير الصبح فيستزعر بحيث يوافق آخر التزعر ابتداء الطلوع والثاني أن يطلع الصبح وهو بجماع ويعلم بالطلوع كما طلع ويترع كما علم والثالث أن يمضي زمان بعد الطلوع ثم يعلم به أما هذه الصورة الثالثة فلابست مرادة بالنص بل الصوم فيها باطل وان ترع كما علم لان بعض النهار مضى وهو مشغول بالجماع فاشبه الغالب بالاكل إذا ظاهر المذهب وعلى الصحيح لو مكث في هذه الصورة فلا كفارة عليه لان مكثه مسبق بطلان الصوم وأما الصورتان الأولىان فقد حكى الموفق بن طاهران أبا بصحق قال النص محمول على الصورة الأولى اما إذا طلع وأخرج فسد صومه ولا شك في صحة الصوم في الصورة الأولى لكن حبل النص عليها والحكم بالفساد في الثانية مستبعد بل قضية كلام الأئمة نقلا وتوجيها ان المراد من مسئلة

(الرابع) الامسالة عن
الجماع وحده بتغيب الحشفة
وان جامع ناسيا لم يفطر وان
جامع لبلا أو احتلم فأصبح
جنبالم يفطر وان طلع الفجر
وهو مخالط أهله فتزعر في
الحال صم صومه

الذي الصورة الثانية وحكوا فيها خلاف مالك وأحمد والمزني واحتجوا عليهم بأن النزع ترك الجماع فلا يتعلق به ما يتعلق بالجماع (فإن) طلع الفجر وعلم به كاطلع و (صبر) أي مكث ولم ينزع (ففسد صومه) أي لم ينعد ولو جود المنافي (ولزمته الكفارة) نص عليه في المختصر وأشار فيما إذا قال لا مراثة إن وطئتك فأنت طالق ثلاثا فغيب الحسنة وطلقت ومكث إلى أنه لا يجب المهر وعند أبي حنيفة وتجب الكفارة بالمكث واختاره المزني وساعدنا مالك وأحمد على الوجوب والخلاف جار فيما إذا جامع ناسيا ثم تذكر الصوم واستدام فإن قيل كيف يعلم الفجر بمجرد طلوعه وطلوعه الحقيقي يتقدم على علمنا به فأجاب الشيخ أبو محمد بجوابين أحدهما أنهم مسئلة علمية على التقدير ولا يلزم وقوعها والثاني أنا نعتدنا بما نطلع عليه ولا معنى للصبح الا ظهور الضوء للنظر وما قبله لاحكمه فاذا كان الشخص عارفا بالوقت ومنازل القمر فترصد بحيث لا حائل فهو أول الصبح المقيد قال النووي في زوائد الروضة هذا الثاني هو الصحيح وفي الافصاح لابن هبيرة اختلفوا فيما إذا طلع الفجر وهو مخالط فقال أبو حنيفة ان نزع في الحال صح صومه ولا تنى عليه وإن استدام فعليه القضاء ولا كفارة عليه وقال مالك ان استدام فعليه القضاء والكفارة وان نزع فالقضاء فقط وقال الشافعي ان نزع مع طلوع الفجر صح صومه وإن لم ينزع بل استدام وجب عليه القضاء والكفارة وقال أحمد إذا طلع الفجر وهو مخالط فعليه القضاء والكفارة معا وسواء نزع في الحال أو استدام اه وفي كتب أصحابنا لو بدأ بالجماع ناسيا فقد ذكر ان نزع من ساعته لم يفطر وإن دام على ذلك حتى أنزل فعليه القضاء ثم قيل لا كفارة عليه وقيل هذا إذا لم يحرك نفسه بعد التذكر حتى أنزل فإن حرك نفسه بعد فعله كمال نزع ثم أوج ولو جامع عامدا قبل الفجر فطلع وجب النزع في الحال فإن حرك نفسه فهو على هذا نظيره ما قالوا أوج ثم قال لها ان جامعته كانت طالق أو حرة ان نزع أو لم ينزع ولم يتحرك حتى أنزل لا نطق ولا تعتق وإن حرك نفسه طلقت وعنتق وبصر مرا جع بالحركة الثانية ويجب للإمامة المهر ولا حد عليها (الخامس) الاستمنا وهو اخراج المني قصد اجماع أو بغير جماع فان ذلك يفطره) لان الايلاج من غير انزال مبطل فالانزال بنوع شهوة أولى أن يكون مفطرا فان خرج بمجرد الفكر والنظر بالشهوة لم يكن مفطرا خلافا لما لاك في النظر وعن أصحابه في الفكر اختلاف ولا جد حيث قال ان كرر النظر حتى أنزل أفطر قلت عن أحمد فيمن كرر النظر فانزل روايتان أحدهما صومه فاسد وعليه القضاء فقط واختارها الحنفي والآخرى كذهب مالك عليه القضاء فقط وقال أصحابنا إذا أنزل بنظر أو تفكير لم يفطر لعدم المباشرة فاشبهه الاحتلام ولا عبرة بالنظرة الاولى والثانية لان ما يكون مفطرا لا يشترط التكرار فيه وما لا يكون مفطرا لا يفطر بالتكرار ولو عالج ذكره حتى أمني فاختار انه يفسد صومه كافي الجنين وهو قول عامة المشايخ ولا يحل له ان قصده قضاء الشهوة وقال ابن جريج سألت عطاء عنه فقال مكرره وسمعت قوم يحشرون وأيديهم حبال فاطن أنهم هؤلاء وقال سعيد بن جبيرة عذب الله أمة كانوا يعشون بمذا كبرهم وإن قصد تسكين ماله من الشهوة يرجي أن لا يكون عليه وبالوجه كونه الاستمنا مفطرا على المختار اعتبارهم المباشرة المأخوذة في معنى الجماع أعم من كونها مباشرة الغير أو لابلان براد مباشرة هي سبب الانزال سواء كان ما يوشى بما يشتهي عادة أولا ولهذا أفطر بالانزال في فرج البهيمة والميتة وليس بما يشتهي عادة والله أعلم (ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما ينزل) أي ان أنزل بمباشرة فيما دون الفرج أو لمس أو قبلة أفطر لانه أنزل بمباشرة هذا ما ذكره الجمهور وذكر الامام أن شيخه حكى وجهين فيما إذا ضم امرأة إلى نفسه وبينهما حائل قال وهو عندى كسبق الماء في صورة المضمضة فان مضاجعتها متجردا والتقت بشرتان فهو كصورة المبالغة في المضمضة وفي شرح المنهاج لوقيلها وفارقها ماعة ثم أنزل فالاصح ان كانت الشهوة مستحبة والذ كرفا ما حتى أنزل أفطر والا فلا قاله في البحر (لكن يكره ذلك) أي تقبيلها ومضاجعتها للشباب اذا حركت القبلة شهوته ولم يأمن على نفسه ولا قال (الا أن يكون شيئا)

فان صبر فسد ولزم منه الكفارة (الخامس) الاستمنا وهو اخراج المني قصد اجماع أو بغير جماع فان ذلك يفطر ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما ينزل لكن يكره ذلك الا أن يكون شيئا

والمعاينة واللمس ونحوهما بلا حائل كالقبلة وسواء كان رجلاً أو امرأة كافي المهمات (أو) شاباً إلا أنه كان (مالكا لاربه) واليه الإشارة في حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل بعض نسائه وكان أم الملككم لاربه (فلا بأس بالتقبيل وتركه أولى) جسم الباب اذ قد ينظنها غير محرمة ولأن الصائم يسئل له ترك الشهوات مطلقة وروى أبو داود بإسناد جيد عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم سأله رجل عن المباشرة للصائم فرخص له وأنها آخر فنهاه فإذا الذي رخص له شيخ والذي نهاه شاب وهو يفيد التفصيل الذي ذكره المصنف قال أصحابنا المباشرة كالقبيل في ظاهر الرواية خلافاً لمحمد في المباشرة الفاحشة وهي تجزئهما متلاصقي البطنين وهذا أخص من متعلق المباشرة وهو المفاد في الحديث المتقدم فجعل الحديث دليلاً على تحريم النظر إذا لم يعم الفعل المتيقن في إقسامه بل ولا في الزمان وقول محمد ورواية الحسن عن أبي حنيفة وقال الرافعي ومن كرهه الله القبلة فهل ذلك على سبيل التحريم أو التنزيه حكى في التمه فيه وجهين والاول هو المذكور في التهذيب وصحح النووي في المنهاج هذا القول لأن فيه تعريضاً لفساد العبادة ولخبر الصحيحين من حرم حول المحمي عرشك أن يقع فيه وقال أصحابنا لا وجه للكره لانه إذا كانت سبباً لما ينزل سبباً فقل الامور لزوم الكراهة من غير ملاحظة تحقق الخوف بالفعل (وإذا كان يخاف من التقبيل) أو اللبس (أن ينزل) أي كان ممن خاف ذلك (فقبيل) أو لیس (وسبق المني أفطر لتقصيره) في ذلك وقد كان يمكنه الاحتباس منه وقال أجدان لیس فامضى فسد صومه وعليه القضاء وعند الأئمة الثلاثة صومه صحيح (السادس الامسالك عن إخراج القيء بالاستقاة) أي يطلبه (فانه إذا استقاء) عامداً (فسد صومه) وبه قال مالك (وان ذرعه القيء) أي غلبه (لم يفسد صومه) بالاجماع لما روى أصحاب السنن الاربعة واللفظ للترمذي عن أبي هريرة مرفوعاً من ذرعه القيء وهو صائم فليس عليه قضاء ومن استقاء عمداً فليقض وقال حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث هشام بن حسان عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الامن حديث عيسى بن نونس وقال البخاري لا ارأه محفوظاً لهذا أعني للغرابة ولا يقدح في ذلك بعد تصديقه الراوي فانه هو الشاذ المقبول وقد صححه الحسبكم وابن حبان ورواه الدارقطني وقال رواه كلهم نقات ثم قد تابع عيسى بن نونس عن هشام حفص بن غياث رواه ابن ماجه ورواه الحسبكم وسكت عليه ورواه مالك في الموطأ وموقفاً على ابن عمر ورواه النسائي من حديث الاوزاعي موقفاً على أبي هريرة موقفاً على عبد الرزاق على أبي هريرة وعلى أيضا واختلفت أصحاب الشافعي في سبب الفطر اذ اتفقوا على ألا يصح ان نفس الاستقاة مبطرة كالانزال والثاني ان المفطر رجوع شيء مما خرج وان قل فلو تقيماً مكوساً وتحفظ فاستيقن انه لم يرجع شيء الى جوفه ففي فطره الوجهان قال الامام فلا يستقاء عمداً وتحفظ جهده فغلبه القيء ورجع شيء فان قلنا الاستقاة مبطرة بنفسها فهنا أولى والا فهو كالمبالغة في المضغ اذا سبق الماء الى جوفه وقال أصحابنا بجلالة الكلام فيه انه لا يخلو ما ان قام عامداً أو ذرعه القيء وكل منهما لا يخلو ما أن يكون ملء الفم أو لا وكل من هذه الاقسام لا يخلو ما ان عاد به بنفسه أو أعاده أو خرج ولم يعده ولا عاد بنفسه فان ذرعه القيء وخرج لا يبطره قل أو كثر لا طلاق ما رويان وعاده بنفسه وهوذا كره للصوم ان كان ملء الفم فسد صومه عند أبي يوسف لانه خارج حتى انتقضت به الطهارة وقد دخل وعند محمد لا يفسد وهو الصحيح لانه لم يوجد منه صورة الفطر وهو الابتلاع وكذا معناه اذا يتعدى به قابو يوسف يعتبر بالخروج ومحمد يعتبر الصنع وان أعاده أفطر بالاجماع لوجود الصنع عند محمد والخروج عند أبي يوسف وان كان أقل من ملء الفم لا يبطر فان عاد لا يبطره بالاجماع لعدم الخروج والصنع وان أعاده فسد صومه عند محمد لوجود الصنع ولا يفسد عند أبي يوسف لعدم الخروج وان استقاء عامداً ان كان ملء فيه فسد صومه بالاجماع فلا يتأني فيه فترجع على قوله ولا يبطر عند أبي يوسف لعدم الخروج وصححه شارح الكنز ولكنه خلاف ظاهر الرواية أي من

أو مالكا لاربه فلا بأس
بالتقبيل وتركه أولى وإذا
كان يخاف من التقبيل أن
ينزل فقبل وسبق المني أفطر
لتقصيره (السادس)
الامسالك عن إخراج القيء
فلا استقاء يفسد الصوم
وان ذرعه القيء لم يفسد
صومه

حيث الاطلاق ثم ان عاد بنفسه لم يفطر وان أعاده ففيه رايان وزفر مع محمد في ان قليله يفسد الصوم وهو جري على أصله في انتقاض الطهارة وقولهم اذا استقاء عدا يخرج به ما اذا كان ناسيا الصوم فانه لا يفسد به كغيره من المفطرات وهذا كله اذا كان النسيء طعما أو ماء أو مرة فان كان بلغما فغيره يفسد للصوم عند أبي حنيفة ومحمد خلافا لأبي يوسف اذا ملأ الفم بناء على قوله انه ناقض وان قام مرارا في مجلس واحد لم يفسد الصوم وان كان في مجالس أو غداة ثم نصف النهار ثم عشي لا يلزمه القضاء ولم يفصل في المبسوط في ظاهر الرواية بين ملء الفم وما دونه وفي رواية الحسن عن أبي حنيفة فرق بينهم ما والله أعلم وعند الامام أحمد روايات في النسيء الذي ينقض الوضوء والفطر معا احداها لا يفطر الا بالفاحش منه وهي المشهورة الثانية ملء الفم الثالثة ما كان في نصف الفم وعنه رواية أخرى رابعة في انتقاض الوضوء بالنسيء قليله وكثيره وهي في الفطر أيضا الا أن النسيء الذي يفسد الصوم على اختلاف مذهبه في صفته فانه لم يختلف مذهبه في اشتراط التعمد فيه والله أعلم (وان ابتلع) كذا في النسخ ومثله في الوجيز وفي بعضها اقتلع وهو الذي في شرح الرافعي (نخامة) وهي بالضم ما يخرج من الانسان (من حلقه) من يخرج الخاء المعجمة هكذا قيده ابن الاثير (أو) من (صدره) لم يفسد صومه وخصه لعدم البلوى به) وكذلك اذا حصلت في حداثا من الفم ولم يقدر على صرفها ومجها حتى رجعت الى الجوف (الا أن يتلعه بعد وصولها الى) فضاء (فيه فانه يفطر عند ذلك) وان قدر على قطعها من مجراها وعلى مجها فتركه حتى جرت بنفسها فوجهان حكاهما الامام أوقفهما الكلام الاثمة انه يفطر لتقصيره ونقل عن الحارثي وجهان في الافطار بالنخامة والوجه تزييلهما على الحالة التي حكم للامام الخلاف فيها وقال الرافعي في الشرح اذا اقتلع نخامة من باطنه فلفظها فسد حتى الشيخ أبو محمد وفيه وجهين أحدهما انه يفطر به الحاقه بالاستقاء والثاني لان الحاجة اليه تكثر فلا يرضى فيه وبهذا أجاب الحنابلة وكثير من الأئمة ولم يذكر واغیره ومن لواحق هذه المسئلة ابتلاع الريق وهو لا يفطر اجساعا لانه لا يمكن الاحتراز عنه وبه يحيا الانسان وذلك بشرط أحدها أن يكون الريق صرفا فالخلوط بغيره المتغير به يفطر بابتلاعه سواء كان الغير طاهرا كقتل الخيط المصبوغ أو نجسا كملود ميت لثته ولو تناول بالليل شيئا نجسا ولم يغسل فيه حتى أصبح فابتلع الريق بطل صومه الثاني أن يتلعه فلو خرج الى طاهره ثم رده بلسانه وابتلعه بطل صومه ولو أخرج لسانه وعليه الريق ثم رده وابتلع ما عليه فوجهان أظهرهما انه لا يبطل صومه الثالث أن يتلعه وهو على هيئته المعتادة اما لو جمعه ثم ابتلعه ففيه وجهان أحدهما انه لا يبطل وبه قال أبو حنيفة

واذا ابتلع نخامة من حلقه
أو صدره لم يفسد صومه
وخصه لعدم البلوى به الا
أن يتلعه بعد وصوله الى
فيه فانه يفطر عند ذلك

* (فصل) في اعتبارات ما ذكر بالاختصار * اعتبار النية عند من براها شرطا في صحة الصيام ومن رأى انها خاصة بذكره الشهر مريضا أو مسافرا فيريد الصوم * اعلم ان النية القصد وشهر رمضان لا يأتي بحكم القصد من الانسان الصائم فمن راعى ان الصوم لله لا للعب قال بالنية في الصوم فانه ما جاء شهر رمضان الا بأرادة الحق من الاسم الالهى رمضان والنية ارادة بلا شك ومن راعى ان الحكم للوارد وهو شهر رمضان فسواء نواه الصائم الانسان أو لم ينوه فان حكمه الصوم فليست النية شرطا في صحة صومه فان لم يجب عليه مع كونه ورد كالمريض والمسافر صار حكمهما بين أمرين على التخيير فلا يمكن أن يعدل الى أحد الأمرين الا بقصد منه وهو النية * اعتبار تعيين النية المجزئة في ذلك قال تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنی فالحكم للمدعو بالاسماء الالهية لا للاسماء فانها وان تفرقت معانيها وتميزت فان لها دلالة على ذات معينة في الجملة وفي نفس الامر وان لم تعلم ولا يدركها أحد فانه لا يشدح ذلك في ادراكنا ان ثم ذاتا تنطلق عليها هذه الاسماء كذلك الصوم هو المطلوب سواء كان مندوبا أو واجبا على كثرة تقاسيم الوجوب فيه ومن راعى الاسم الالهى رمضان فرق بينه وبين غيره فان غيره هو من الاسم المسك لان من اسم رمضان والاسماء الالهية وان دلت على ذات واحدة فانها تتميز في أنفسها من طريقين الواحد من اختلاف

الفاظها والثاني من اختلاف معانيها وان تقاربت غاية القرب وتشابهت غاية الشبه فانه لا بد فيهما من فارق كالرحيم والرحمن هذا في غاية الشبه واسماء المقابلة في غاية البعد كالضار والنافع والمعز والمذل والمحي والمميت فلا بد من مراعاة حكم ما تدل عليه من المعاني وبمذا يتبين الجاهل من العالم وما أتى الحق بهم متعددة الامراة ما تدل من المعاني ومراعاة قصد الحق تعالى في ذلك أولى من غيره فلا بد من التعيين لحصول الفائدة المطلوبة بذلك اللفظ المعين دون غيره من تركيبات الالفاظ التي هي الكلمات الالهية ومن اعتبر حال المكاف وهو الذي فرق بين المسافر والحاضر فله في التفرقة وجه صحيح لان الحكم يتبع الاحوال فيراعى المضطر وغير المضطر والمرضى وغير المرضى * اعتبار وقت النية في الصوم الفجر - سلامة على طلوع الشمس فهو كالاسم الالهى من حيث دلالة على المسمى به لاعلى المعنى الذي يتميز به عن غيره من الاسماء والقاصد للصوم قد يقصده اضطرار او اختيار او الانسان في علمه بالله قد يكون صاحب نظرفكرى او صاحب شهود فمن كان علمه بالله عن نظرفي دليل فلا بد أن يطلب على الدليل الموصل له الى المعرفة فهو بمنزلة من نوى قبل الفجر الى طلوع الشمس والمعرفة بالله واجبة كعرفته بتوحيده في الوهيمه ومعرفة غير واجبة كعرفته بنسبة الاسماء اليه التي تدل على معان فانه لا يجب عليه النظر في تلك المعاني هل هي زائدة عليه أم لا فقل هذه المعرفة لا يبالى متى قصد هاهل بعد وصول الدليل بتوحيد الاله أو قبله وأما الواجب في الذمة فكالمعرفة بالله من حيثما نسب الشرع في الكتاب والسنة فانه قد تعين بالدليل النظري ان هذا شرعه وهذا كلامه فوقع الايمان به فحصل في الذمة فلا بد من القصد اليه من غير نظرفي الدليل النظري لان العلم النظري وهو الذي اعتبر فيه النية قبل الفجر لان عنده علم ضروري ياوهو المقدم على العلم النظري لان العلم النظري لا يحصل الا أن يكون الدليل ضروريا أو مولدا عن ضروري على قرب أو بعد وان لم يكن كذلك فلا يس بدليل قطعي ولا برهان وجودي * اعتبار الطهارة من الجنابة للصائم فالجهور على انها ليست شرطاً في صحة الصوم وان الاحتلام بالنهار لا يفسد الصوم الا بعرضهم فانه ذهب الى انه ان تعم ذلك أفسد صومه وهو قول النخعي وطاوس وعروة بن الزبير وقد روى ذلك عن أبي هريرة في المنعم وغير المتعمد فكان يقول من أصبح جنباً في رمضان أفطر وقال بعض أصحاب مالك ان الحائض اذا طهرت قبل الفجر فآخرت الغسل ان يومها يوم فطر فاعلم ان الجنابة بعد الحيض أذى والاذى البعد فهو بعيد من الاسم القدوس والصوم واجب القرب من الله فكما لا يجتمع القرب والبعد لا يجتمع الصوم والجنابة والاذى ومن راعى ان الجنابة حكم الطمينة وكذلك الحيض وقال ان الصوم نسبة الهية أثبت كل أمر في موضعه فقال بصحة الصوم للجنب وللطاهرة من الحيض قبل الفجر اذا آخرت الغسل فلم تطهر الا بعد الفجر وهو الاولى في الاعتبار لما تطابه الحكمة من اعطاء كل ذي حق حقه والله أعلم * اعتبار ما يمسك عنه الصائم من المطعوم والمشروب والجماع أما المطعوم فهو علم الذوق فالصائم هو على صفة لا مثل لها ومن اتصف بما لا مثل له فحكمه انه لا مثل له والذوق أول مبادئ التجلي الالهى وهى نسبة تحدث عند الذائق اذا طعمها والصوم ترك والترك مائة صفة الحدوث لان الترك ليس بشئ يحدث بل هو نعت سلبي والطعم يضافه فلهذا حرم المطعوم على الصائم لانه يزيل حكم الصوم عنه وأما المشروب فهو تجل وسط والوسط محصور بين طرفين والحصر يقتضى بالتجديد في المحصور والصوم صفة الهية والحق لا يتصف بالحصر ولا بالحد ولا يتميز بذلك فناقض المشروب الصوم فلهذا حرم عليه المشروب ثم ان المشروب لما كان تجلياً اذن بوجود الغير التجلي له والغير في الصائم لا عين له لان الصوم لله ليس لنا وانما المنعوت به والشئ لا يتجلي لنفسه فالصائم لا يتناول المشروب ويحرم عليه ذلك وأما الجماع فهو وجود اللذة بالشغفة فكل واحد من الزوجين صاحب لذة فيه فكل واحد مثل للآخر في الجماع والصائم لا مثل له لا تصافه بصفة لا مثل له فيحرم الجماع على الصائم وهذا موضع الاجماع على هذه الثلاثة التي تبطل الصوم عند كثرة العلماء ولا يكون الموصوف بها أو بواحد منها صائماً * اعتبار ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء وما يدخل

الجوف من غير منفذ الطعام والشراب وما يرد باطن الاعضاء ولا يرد الجوف مشاركة الحكماء أصحاب الافكار
 أهل الله فيما يفتح لهم من علم الكشف بالخلوة والرياضة من طريق النظر وأهل الله بهم من طريق الاعمال
 واجتماعي النتيجة في فرق من الاصحاب بينهما بالنزق وان مدرك هذا غير مدرك هذا وان اشتد كافي
 الصورة قال لا يفطر ومن قال المدرك واحد والطريق مختلف فذلك اعتبار من قال يفطر وأما اعتبار
 باطن الاعضاء مع اعداء الجوف فهو أن يكون الصائم في حضرة الهية فأقيم في حضرة مثالية فهل لمن خرج
 من عباد الله في ذوقه عن حكم التشبيه والتمثيل أن يؤثر فيه قول الشارع أعبد الله كأنك تراه فيترك علمه
 وذوقه وينزل بهذه المنزلة أدب مع الشرع فيكون قد أفطر أولاً يزياد ويقول أنا مجموع من حقائق مختلفة
 وفي ما يبقيني على ما أنا عليه وفي ما يطلب مشاهدة هذا المنزل وهو كوني متخيلاً أو ذا خيال فتعلم أن الحق
 قد طلب متى أن نشهده في هذه الحضرة من هذه الحقيقة وفي كل حقيقة في فيتعين لهذا التجلي المثال
 من هذه الحقيقة التي تطلبه ونبقى على ما أنا عليه من حقيقة ان لا خيال ولا تخيل فهذا اعتبار من يرى أنه
 لا يفطر ما يرد باطن الاعضاء الخارجة عن المعدة * اعتبار القبلية للصائم هذه المسئلة تقيض مسئلة موسى
 عليه السلام فانه طلب الرؤية بعد ما حصل له منزلة الكلام فالمشاهدة والكلام لا يجتمعان في غير التجلي
 البرزخي والقبلية من الاقبال على الفهوانية اذ كان الفهم محمل الكلام وكان الاقبال عليه أيضاً بالفهم فن
 كان في مقام المشاهدة المثالية فانه يتصور من صاحبها طلب الاقبال على الفهوانية فاذا اكلمه لم يشهده فان
 النفس الطالبة لتتفرغ لفهم الخطاب فتغيب عن المشاهدة فهو بمنزلة من يكره القبلية اذ الصائم هو صاحب
 المشاهدة لان الصوم لا مثل له والمشاهدة لا مثل لها وأما من أجازها فقال التجلي مثالي فلا بألى فان الذات
 من وراء ذلك التجلي والتجلي لا يصح الا في مقام التجلي له وأما لو كان التجلي في غير مقام التجلي له لم يصح
 طلب غير ما هو فيه لان مشاهدة الحق فناء ومع الفناء لا يتصور طلب فان الذة أقرب من طلب الكلام
 لنفس المشاهدة ومع هذا فلا يلتذ المشاهد في حال المشاهدة قال أبو العباس السبائي رحمه الله تعالى ما التذ
 عاقل بمشاهدة قط لان مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذة وأما من كرهها للشباب فاعتباره المبسدى في الطريق
 وأجازها للشيخ واعتباره المنتهى فان المنتهى لا يطلب الرجوع من المشاهدة الى الكلام فيترك المشاهدة
 ويقبل على الفهوانية اذ لا تصح الفهوانية الا مع الخجاب فالمنتهى يعرف ذلك فلا يفعله وأما المبسدى وهو
 الشاب فاعنده خبرة بالمقامات فانه في مقام السلوك فلا يعرف منها الا ما ذاقه وانهاية انما تكون في المشاهدة
 وهو يسمع بهم امن الا كما في تخيل انه لا يفقد المشاهدة مع الكلام والمبسدى في مشاهدة مثالية فيقال له
 ليس الامر كما تزعم ان كلك لم يشهدك وان اشهدك لم يكملك فلذلك لم يجوزها للشباب وأجازها للشيخ لان
 الشيخ لا يطلب الفهوانية الا اذا كان وارثا للرسول في التبليغ عن الله فيجوز له الاقبال على الفهوانية لفهم
 الخطاب * اعتبار الحجة للصائم الاسم المحيي رد على الاسم رمضان في حال حكمه في الصائم في شهر رمضان أو
 على الاسم المسك الذي يسكن السموات والأرض ان تزولا أو يسكن السماء ان تقع على الأرض اذ كانت
 الحياة الطبيعية في الاجسام بخار الدم الذي يتولد من طبع الكبد الذي هو بيت الدم للجسد ثم يمرى
 في العروق سرى الماء في الطوارق لسقي البستان حياة الشجر فاذا طمئ يخاف ان يعكس فعله في البدن
 فيخرج بالفضاء أو بالحجارة ليبقى منه قدر ما تكون به الحياة فلماذا جعلنا الحكم للاسم المحيي أو المسك فان
 بالحياة تبقى سموات الارواح وأرض الاجسام وبه يكون حكم المحيي أقوى مما هو بنفسه فهما اسمان
 الهيات اخوان فاذا ورد على اسم الله رمضان في حكم الصائم أو على الاسم الالهى الذي به أضاف الحق الصوم
 لنفسه في غير رمضان ووجد في المنزل الاقرب لهذا المحل الاسم الالهى الضار والميت أسقانا بالاسم
 الالهى النافع فصاروا ثلاثة أسماء الهية يطلبون دوام هذه العين القائمة فحركوه لطلب الحجة فلم
 تفطر الصائم ولم تكمله فان وجودها ثبت حكم الاسم الالهى ومضان لها ومن قال تكلمه ولا تفطر فوجه

التكره في الاعتبار ان الصائم موصوف بترك الغذاء لانه حرم عليه الاكل والشرب والغذاء سبب الحياة للصائم وقد أمر بتركه في حال صومه وازالة الدم انما هو في هذه الحال بالحاجة من أجل خوف الهلاك فقام مقام الغذاء لطالب الحياة وهو ممنوع من الغذاء فذكره لذلك وبهذا الاعتبار والذي قبله يكون الحكم فيمن قال انها تفطر والأمسك عنها واجب اعتبارا لقيء والاستقاة ومن الغريب قول ربيعة ومن تابعه ان ذرع القيء مفطر وقول طاووس ان الاستقاة ليس بمفطر اعلم ان المعدة خزنة الاغذية التي عنها تكون الحياة الطبيعية وابقاء الملك على النفس الناطقة الذي به تسمى ملكا وبوجوده تحصل العلوم الوهية والكسبية فالنفس الناطقة تراعى الطبيعية والطبيعية وان كانت خادمة البدن فانها تعرف قدر ما تراعى النفس الناطقة التي هي الملك فاذا أبصرت الطبيعة ان في خزنة المعدة ما يؤدي الى فساد هذا الجسم قالت القوة الدافعة أخرج الزائد المتلف بقاؤه في هذه الخزنة فاخذته الدافعة من الماسكة وفجحت له الباب وأخرجته وهذا هو الذي ذرعه القيء فمن راعى كونه كان غذاء فخرج على الطريق الذي منه دخل عن قصد ويسمى لاجل مروره على ذلك الطريق اذا دخل مفطرا أفطر عنده بالخروج أيضا ومن فرق بين حكم الدخول وحكم الخروج ولم يراع الطريق وهما ضدان قال لا يفطر وهذا هو الذي ذرعه القيء فان كان للصائم في اخراجه تعمل وهو الاستقاء فان راعى وجود النفقة ودفع الضرر لبقاء هذه البنية فقام عنده مقام الغذاء والصائم ممنوع من استعمال الغذاء في حال صومه وكان اخراجه ليكون عنه في الجسم ما يكون للغذاء قال انه مفطر ومن فرق بين حكم الدخول وحكم الخروج قال ليس بمفطر وهذا كله في الاعتبار الالهى * أحكام الاسماء الالهية التي يطلبها استعداد هذا البدن لتأثيرها في كل وقت فان الجسم لا يتخلو من حكم اسم الهى فيه فان استعد المحل لطلب اسم الهى غير الاسم الذي هو الحاكم فيه الآن زال الحكم ووليه الذي يطلبه الاستعداد ونظيره والحكم أبدا للاستعداد والاسم الالهى المعد لا يبرح دائما لا ينزل ولا تصح المخامرة من أهمل البلدا عليه فهذا لا يفارقه في حياة ولا موت ولا جمع ولا تفرقة ويساعده الاسم الالهى الحفيظ والقوي وأخواتهما فاعلم ذلك ولنعدا الى شرح كلام المصنف قال رحمه الله تعالى (وأما لوازم الافطار) وموجباته (فاربعة القضاء والكفارة والغدية وامسك بقية النهار تسبها بالصائمين أما القضاء فوجوبه عام على كل مسلم) خرج به الكافر (مكاف) خرج به الصبي والمجنون (ترك الصوم) من رمضان (بعذر أو بغير عذر) فاذا وجب على المعذور بغيره أولى وسبب الوجوب تحصيل المصلحة الفائتة اذ في صوم هذا اليوم مصلحة لانه مأموره والحكيم لا يأمر الا بما فيه مصلحة وقد فوته فيقضيه لتحصيلها (فالحائض تقضى) ما فاتها من (الصوم) دون الصلاة والنفساء في ذلك كالحائض وفي عبارة أصحابنا وتقضيانه دون الصلاة وقد تقدمت المسئلة في كتاب الصلاة (وكذا المرتد) يجب عليه قضاء ما فات بالردة اذا عاد الى الاسلام لانه التزم الوجوب بالاسلام وقد رعى الاداء فهو كالمحدث يجب عليه ان ينظهر ويصلي وكذا يجب على السكران قضاء ما فات به وفي المرتد خلاف لابن حنيفة (أما الكافر والصبي والمجنون) فلا يجب الصوم عليهم (فلا قضاء عليهم) والمراد بالكافر الكافر الاصل فافاته بسبب الكفر لا يجب عليه قضاؤه قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينهوا ويغفر لهم ما قد سلف ولساني وجوبه من التنفير من الاسلام وأما الصبي والمجنون فلا رتماع القلم عنهم ما لو ارتد ثم جن أو سكر ثم جن فلا يصح في المجموع في الاولى قضاء الجميع وفي الثانية أيام السكر لان حكم الردة مستمر بخلاف السكر قال الرافعي وما فات بالانغماء يجب قضاؤه سواء استغرق جميع الشهر أو لم يستغرق لانه نوع مرض يغشى العقل بخلاف الجنون ويخالف الصلاة حيث يسقط الانغماء لان الصلاة تتكرر والانغماء قد يمتد وقد يتكرر فوجوب القضاء يجز عسرا وحرجا ولا فرق في اسقاط الجنون القضاء بين أن يستغرق النهار أو لا يستغرقه ولا بين أن يستغرق الشهر أو لا يستغرقه وقال مالك الجنون لا يسقط القضاء كالانغماء وهو واحد في الروايتين عن

(وأما لوازم الافطار اربعة)
القضاء والكفارة والغدية
وامسك بقية النهار تسبها
بالصائمين (أما القضاء)
فوجوبه عام على كل مسلم
مكاف ترك الصوم بعذر أو
بغير عذر فالحائض تقضى
الصوم وكذا المرتد أما
الكافر والصبي والمجنون
فلا قضاء عليهم

أحمد وفيما عاق عن الشيخ أبي محمد حكاية قول في المذهب مثله وحكى المحاملي وآخرون عن ابن سريج مثل ذلك وهو ينافي ما نقل عنه في الانغماء ويشبه أن يكون أحدهما غلطاً وهذا أقرب إليه لأن كل من نقله ضعفه وعند أبي حنيفة إذا أفاق المجنون في أثناء الشهر فعليه قضاء ما مضى من الشهر وذكر المحاملي أن أئمة نفل في المنثور عن الشافعي مثله وحكى عن زفر مثل قول الشافعي وعبارة أصحابنا ويقضى بالانغماء سوى يوم حدث في ليلته الانغماء لوجود الصوم فيه إذا الظاهر أنه ينوي من الليل جلال الحال المسلم على الإصلاح فلوا نغى عليه رمضان كله قضاء كله الأول يوم منه أو في شعبان قضاء كله لعدم النية ويجنون غير ممتد أي غير مستوعب لشهر رمضان لأن في الممتد المستوعب حرجاً وهو مدفوع ثم لا فرق بين الجنون الأصلي والغرض وعن محمد أنه فرق بينهما بالصبا واختاره بعض المتأخرين وأعلم أن الاعتذار أربعة أقسام ما لا يمتد غالباً كالنوم فلا يسقط به شيء من العبادات لعدم الحرج ولهذا لم يجب عليه وما يمتد خلقه كالصبا فيسقط به جميع العبادات لدفع الحرج عنه وما يمتد وقت الصلاة لا وقت الصوم غالباً كالانغماء فان امتد في الصلاة بأن زاد على يوم وإيلة جعل عذراً دفعاً للحرج لكونه غالباً ولم يجعل عذراً في الصوم لأن امتداده شهرانادر فلم يكن في إيجائه حرج والدليل على أنه لا يمتد طويلاً لأنه لا يأتى كل ولا يشرب ولو امتد طويلاً لهلاك وبقاء حياته بدونهما نادر ولا حرج في النواذر وما يمتد وقت الصلاة والصوم وقد لا يمتد وهو الجنون فان امتد فبهما أسقطهما والافلا والله أعلم

ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقاً ومجموعاً

(فصل) وفي كتاب الشريعة اتفاقوا على وجوب القضاء على المعنى عليه واختلفوا في كون الانغماء والجنون مفسد للصوم فمن قائل أنه مفسد ومن قائل أنه غير مفسد ووفق قوم بين أن يكون أنغى عليه قبل الفجر أو بعده وقال قوم إن أنغى عليه بعد ما مضى أكثر النهار أجراه أو قلبه قضى * الاعتبار الانغماء حالة الفناء والجنون حالة الوله وكل واحد من أهل هذا الوصف ليس بمكلف فلا قضاء عليه على أن القضاء عندنا لا يتصور في الطريق فان كل زمان له واردي حصه فإما هم زمان يكون فيه حكم الزمان الذي مضى فإما مضى من الزمان مضى بحاله وما نحن فيه فتحن تحت سلطانه وما لم يأت فلا حكم له فيه فان قالوا قد يكون من حكم الزمان الحال الذي هو الآن قضاها كان لنا ادائه في الزمان الأول قلنا له فهو مؤداه اذ هو زمان اداء ما سميته قضاء فان أردت به هذا فسلم في الطريق فانت سميته قاضياً وزمان الحال ما عنده خبر لا بما مضى ولا بما يأتي فانه موجود بين طرفي عدم فلا علم له بالماضي ولا بما جاء ولا بما فات صاحبه منه وقد يشبه ما يأتي به زمان الحال ما أتى به زمان الماضي في الصورة لا في الحقيقة كما تشبه صلاة العصر في زمان الحال الوجودي صلاة الظهر التي كانت في الزمان الماضي في أحوالها كلها حتى كانها هي ومعلوم أن حكم العصر ما هو حكم الظهر والله أعلم (ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقاً ومجموعاً) أي لا يجب وبه قال أبو حنيفة وأحمد لما رواه الدارقطني من حديث ابن عمر رضي الله عنهما صلى الله عليه وسلم سئل عن قضاء رمضان فقال إن شاء فرقه وإن شاء تابعه وفي أسناده سفيان بن بشير وتفرد بوضوئه ورواه عطاء عن عبيد بن عمير مرسل قال الحافظ وأسناده ضعيف ونقله الإمام الحرمين والمصنف عن مالك الإيجاب التتابع قال الرافعي لكن الذي رواه الآكثرون عن مالك عدم إيجابه وإنما حكوا هذا المذهب عن داود وبعض أهل الظاهر ذكروا أنهم وإن أوجبوه لم يشترطوه للصحة اه واستدل أصحابنا بقوله تعالى فعدة من أيام أخر وهو الذي نقله البخاري عن ابن عباس ووجهه أنه مطلق يشمل التفرق والتتابع ولذا قالوا باستحبابه من غير إيجاب مسارعة إلى استعطاء الواجب وفي كتاب الشريعة من العلماء من أوجب التتابع في القضاء كما كان في الأداء ومنهم من لم يوجب به وهو لاء منهم من خسر ومنهم من استحباب الجماعة على تركه إيجابه * الاعتبار إذا دخل الوقت في الواجب الموسع بالزمان طلب الاسم الأول من المكاف الأداء فإذا لم يفعل المكاف وآخر الفعل إلى آخر الوقت تلقاه الاسم الآخر فيكون المكاف في ذلك الفعل قاضياً بالنسبة

الى الاسم الاول وانه لو فعله في أول دخول الوقت كان مؤديا من غير دخول ولا شبهة وكان مؤديا بالنسبة الى
الاسم الآخر فالصائم المسافر أو المريض اذا أفطر انما الواجب عليه عدة من أيام أخرى غير رمضان
فهو واجب موسع الوقت من ثاني يوم من شوال الى آخر عمره أو الى شعبان من تلك السنة فيبتلاه الاسم
الاول ثاني يوم شوال فان صامه كان مؤديا من غير شبهة ولا دخل وان أخره الى غير ذلك الوقت كان مؤديا
من وجه قاضيا من وجه وبالتتابع في ذلك في أول زمانه يكون مؤديا بلا شك وان لم يتابع فيكون قاضيا من
راعى قصر الامل وجهل الاجل أوجب ومن راعى اتساع الزمان خیر ومن راعى الاحتياط استحب وكل حال
من هذه الاحوال له اسم الهى لا يتعدى حكمه فيه فان الكون في قبضة الاسماء الالهية تصرفه بطريقين
فان الاوصاف النفسية للاشياء أو غير الاشياء لا تنقلب فافهم ذلك وتحققه تسعدان شاء الله تعالى (وأما
الكفارة) الكلام الأول على أصلها ثم في كيفية ما أصابها فإرواه الستة من حديث أبي
هريرة أن رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكك قال ما شأنك قال وقعت امرأتى في نهار
رمضان قال تستطيع أن تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل
تستطيع أن تطعم ستين مسكينا قال لا قال فاجلس فألقى النبي صلى الله عليه وسلم برفق فيه تمر فقل نخذهذا
فصدق قال أفعلی أفقر منا فتحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه وقال أطعمه عيالک وأخرج
البخاري ومسلم أيضا من حديث عائشة وله ألفاظ عندهما وقوله أطعمه عيالک هو لفظ النسائي وابن
ماجه في حديث أبي هريرة وفي رواية للدارقطني في العلل باسناد جيد ان اعرابيا جاء يلطم وجهه وينتف
شعره ويضرب ويقول هالك الابدع واهما لك عن سعيد بن المسيب مر سلا وفي رواية للدارقطني في السنن
فقال هلكك وأهلكك وزعم الخطابي ان معلى بن منصور تفرد به عن ابن عيينة وفي لفظ لابي داود زاد
الزهري وانما كان هذا رخصة له خاصة ولو ان رجلا فعل ذلك اليوم لم يكن بد من التكفير قال المنذري قول
الزهري ذلك دعوى لا دليل عليها وعن ذلك ذهب سعيد بن جبیر الى عدم وجوب الكفارة على من أفطر في
رمضان باى شئ أفطر قال لا تنسأه بما في آخر الحديث بقوله كلها أنت وعيالک اه وجهور
العلماء على قول الزهري وأما موجهها فقد أشار اليه المصنف بقوله (فلا تجب الا بالجماع) أى بافساد صوم يوم
من رمضان بجماع تام أتم به لاجل الصوم وفي الضابط فيود منها الا فساد في جامع ناسيا لا يفسد صومه على
الصحيح من الطريقين وقد تقدم ولا كفارة عليه وان قلنا يفسد صومه وبه قال مالك وأحمد فهل تلزمه
الكفارة فيه وجهان أحدهما وبه قال أحمد نعم لا تنسأه الى التقصير وأظهرهما وبه قال مالك لانهم اتبعوا
الاثم ومنها كون اليوم من رمضان فلا كفارة بافساد التطوع والنذر والقضاء والكفارة لان النص
ورد في رمضان وهو مخصوص بفضائل لا بشركه غيره فيها وأما المرأة الموطوءة فان كانت مغطاة بحيض
أو غيره أو صائغة ولم يبطل صومها لكونها نائمة مثلا فلا كفارة عليها وان مكث طائفة حين وطئها الزوج
فقولان أحدهما تلزمها الكفارة كما تلزم الرجل لانها عقوبة فاشتركا فيها كحد الزنا وهذا أصح الروايتين
عن أحمد وبه قال أبو حنيفة وروى مثله عن مالك وابن المنذر وهو اختيار أبي الطيب ونسبه المصنف
في الوجيز الى القول القديم ونقله في الوسيط تبع الشئخنا امام الحرمين عن الاملاء وليس تسميته قديما من هذا
الوجه فان الاملاء محسوب من الكتب الجديدة أو انه مروى عن القديم والاملاء معا ويشبه أن يكون
له في القديم قولان أحدهما كالجدید وأظهرهما لا يلزمها بل تجب على الزوج فعلى الاول لو لم
تجب الكفارة على الزوج لكونه مغطا ولم يبطل صومه لكونه ناسيا أو استدخلت ذكره نائما
لزمها الكفارة ويعتبر في كل واحد منهما حاله في اليسار والاعسار واذا قلنا لا يظهر فهل الكفارة التي
يخرجها عنه خاصة وبلاقيها الوجوب أم هي عنه وعنواي تحملها عنها في قولان مستبطنان من كلام
الشافعي رحمه الله ور بما قيل وجهان أحدهما عند المصنف الاول وبه قال الحنطلي وآخرون وذكر

(وأما الكفارة) فلا تجب
الا بالجماع

الامام ان ظاهر المذهب هو الثاني وقد يحتج له بقوله في المختصر فالكفارة عليه واجبة عنه وعنهما لكن من قال بالاول حمله على انها تجزئ عن الفعلين جميعا ولا تلزمها كفارة خاصة بخلاف ما قاله أبو حنيفة وتفرع على القولين صور احدها اذا أفطرت برتأ أو وطء شبهة فان قلنا بالاول فلا شئ عليهما والافعالهما الكفارة لان الحمل بالزوجية وقيل يجب عليهما بكل حال وهذا نقل عن الحاروي وعن القاضي أبي حامد الثانية اذا كان الزوج مجنونا فعلى الاول لا شئ عليهما وعلى الثاني وجهان أحدهما تلزمها وهو الذي ذكره المصنف في الوجيز لان الحمل لا يليق بحاله والمراهق كالمجنون وقيل كالبالغ تخير بحمان قولنا عنه عبد وان كان ناسيا أو نائما فاستدخلت ذكره كالمجنون الثالثة اذا كان مسافرا والزوجة حاضرة فان أفطرت بالجماع بنية الترخص فلا كفارة وكذا ان لم يقصد الترخص على الاصح وكذا حكم المريض الذي يساحل الفطر اذا أصبح صائما ثم جامع وكذا الصحيح اذا مرض في اثناء النهار ثم جامع فحيث قلنا بوجوب الكفارة فهو كغيره وحيث قلنا لا كفارة فهو كالمجنون وذكر العراقيون انه اذا قدم المسافر مفطرا فاخبرته بفطرها وكانت صائغة ان الكفارة عليها اذا قلنا الوجوب يلاقيها لانها غرته وهو معذور ونقل النووي في زيادات الروضة عن صاحب المعايه قال فبين وطئ زوجته ثلاثة أقوال أحدها تلزمه الكفارة دونها والثاني تلزمه كفارة عنهما والثالث تلزم كل واحد منهما ويحمل الزوج ما دخله الحمل من العتق والاطعام فاذا وطئ أربع زوجات في يوم يلزمه على القول الاول كفارة فقط عن الوطء الاول ولا يلزمه شئ عن باقي الوطآت ويلزمه على الثاني أربع كفارات كفارة عن وطئه الاول عنه وعنهما ثلاث عنهن لانهما لا تتبع بعض الا في موضع يوجد تحمل الباقي ويلزمه على الثالث خمس كفارات كفارات عنهما ووطئه الاول قال ولو كانت له زوجتان مسلمة وذمية فوطئهما في يوم فعلى الاول عليه كفارة واحدة بكل حال وعلى الثاني ان قدم وطء المسلمة فعليه كفارة والا فكفارتان وعلى الثالث كفارتان بكل حال لانه ان قدم المسلمة تلزمه كفارتان عنه وعنهما ولم يلزمه للذمية شئ وان قدم الذمية تلزمه لنفسه كفارة ثم للمسلمة آخر هذا كلامه وفيه نظر والله اعلم الرابعة الوجوب يلاقيها ان اعتبرنا حالهما جميعا وقد يتفق وقد يختلف فان اتفق نظران كانا من أهل الاعتاق أو الاطعام أخرج المخرج عنها وان كانا من أهل الصيام لكونهما معسرين أو مملوكين لم يلزم كل واحد منهما صوم شهرين لان العبادة البدنية لا تتحمل وان اختلف حالهما فان كانا على حالهما نظران كان من أهل العتق وهي من أهل الصيام أو الاطعام يجوز العتق الآن تكون أمة فعليها الصوم لان العتق لا يجزئ عنها والوجه الثاني لا يجزئ عنها لاختلاف الجنس فعلى هذا يلزمها الصوم ان كانت من أهلها وفيه يلزمه الاطعام ان كانت من أهلها وجهان أحدهما على الزوج وان عجز ثبتت في ذمته الآن يقدر لان الكفارة على هذا القول معدودة من مؤنة الزوجة واجبة على الزوج الثاني يلزمها وان كان من أهل الصيام وهي من أهل الاطعام قال الاصحاب يصوم عن نفسه ويطعم عنها واما اذا كانت أعلى حالا منه فان كانت من أهل الاعتاق وهو من أهل الصيام صام عن نفسه واعتق عنها اذا قدر وان كانت من أهل الصيام وهو من أهل الاطعام صامت عن نفسها واطعم عن نفسها واعلم ان جماع المرأة اذا قلنا لا شئ عليها والوجوب يلاقيها مستثنى عن الضابط المسئلة الثانية اذا فسد صومه بغير الجماع أشار اليه المصنف بقوله (اما الاستمناة والاكل والشرب وما عدا الجماع) كلبا بشرات المقضية الى الانزال (فلا تجب به الكفارة) لان النص وزد في الجماع وما عداه ليس في معناه وهل تلزمه الفسدية فيه خلاف سيأتي وقال مالك تجب الكفارة بكل افساد يعصى به الالردة والاستمناة والاستقاء وقال أبو حنيفة تجب الكفارة بتناول ما يقصد تناوله ولا تجب بابتلاع الحصة والنواة ولا بمقدامات الجماع وقال أحمد تجب بالاكل والشرب وتجب بالمباشرة المفسدة للصوم ونقل عن الحاروي ان أبا علي ابن أبي هريرة قال تجب بالاكل والشرب كفارة فوق كفارة الحامل والمرضع ودون كفارة الجماع قال افضى القضاء وهذا

وأما الاستمناة والاكل
والشرب وما عدا الجماع
فلا تجب به كفارة

مذهب لا يستند الى خبر ولا الى أثر وقياس وأجاز ابن خلف الطبري وهو من تلامذة القفال وجوب الكفارة بكل ما تم بالافطار به وقال النووي هذان الوجهان غلط وكر الحناطى ان ابن عبد الحكم روى عنه استحباب الكفارة فيما اذا جامع دون الفرج فانزل قال النووي وهو شاذ المسئلة الثالثة تجب الكفارة بالزنا وجاع الامه وكذلك اتيان البهيمة والاتيان في غير المأوى ولا فرق بين أن ينزل أولا ينزل وذهب بعض الاصحاب الى بناء الكفارة فيها على الحد ان أو جبننا الحد فيها أو جبننا الكفارة والافوجيهان وعند أي حنفية اتيان البهيمة ان كان بلا انزال لم يتعلق به الافطار فضلا عن الكفارة وان كان مع الانزال أفطر ولا كفارة وفي اللواط هل يتوقف الافطار على الانزال وان الكفارة تجب وعند أحمد تجب الكفارة في اللواط وكذا في اتيان البهيمة على أصح الروايتين فهذه المسائل الثلاث في الفعل متعلقة بالقيد الثالث في الضابط وهو كون الفساد بجماع تام فتدخل فيه صورة المسئلة الثالثة وتخرج صورة الثانية وأما الاولى فقد قصد بوصف الجماع بالتمام الاحتراز عنها لان المرأة اذا جمعت حصل فساد صومها قبل تمام حـد الجماع بوصول أول الحشفة الى باطنها والجماع بطراً على صوم فاحد وجه هذا المعنى علل أظهر القولين وهو ان المرأة لا تؤمر باخراج الكفارة ويرى هذا التعليل عن الاستاذ أبي طاهر وطائفة لكن الاكثر من زيغوه وقالوا يتصور فساد صومها بالجماع بان يولج وهي نائمة أو ساهية أو مكرهة ثم تستيقظ أو تنبت كرا أو تطاوع بعد الايلاج وتستديمه والحكم لا يختلف على القولين وأما القول في كيفية الكفارة فأشار اليه المصنف بقوله (والكفارة) هذه مرتبة ككفارة الظهار فيلزم تحرر رأي (عق رقبة) مؤمنة وقال أصحابنا مؤمنة كانت أو كافرة (فان أعسر) أي لم يجد (فصوم شهرين متتابعين) قال أصحابنا دون نقصان (فان عجز فاطعام ستين مسكينة لمدا) من حنطة أو شعير أو تمر وقال أصحابنا نصف صاع من بر أو صاع من شعير أو صاع من تمر هذه كيفية كفارة الافطار والظهار وأما كفارة القتل واليمين فينظر الى باب الكفارات ليس هذا محل ذكره او قال مالك يخير بين الخصال الثلاث وهو رواية عن أحمد والاصح عنه مثل مذهب الشافعي وفي هذا الفصل صور منها هل يلزمه سح الكفارة قضاء صوم اليوم الذي أنفسه بالجماع فيه ثلاثة أوجه أحكمها يلزم والثاني لا والثالث ان كفر بالصيام لم يلزم قال الامام ولا خلاف في أن المرأة يلزمها القضاء اذ لم تلزمها الكفارة ومنها هل تكون شدة الغلظة عذرا في العدول عن الصيام الى الاطعام فيه وجهان أحكمهما انه عذره قطع صاحب التهذيب ورجح المصنف المنع ومنها لو كان من لزمته الكفارة فقيرا فهل له صرفها الى أهله وأولاده فيه وجهان أحدهما يجوز وأحكمهما لا ومنها اذا عجز عن جميع خصال الكفارة هل تستقر في ذمته قال الاصحاب المحقق المالية الواجبة لله تعالى تنقسم الى ما يجب لاسبب مباشره العمد والى ما يجب بسبب مباشره فالاول كزكاة الفطر ان كان قادرا وقت وجوبها وجبت والالم تستقر في ذمته الى أن يقدر والثاني على ضربين ما يجب على وجه البذل كجزاء الصيد فان كان قادرا عليه فذاك والاثبت في ذمته الى أن يقدر تغليب المعنى الغرامة وما يجب لاسبب البذل ككفارة الوقاع واليمين والقتل والظهار ففيه اقوالان أحدهما انه يسقط عند العجز كزكاة الفطر وبه قال أحمد وأحكمهما انه لا يسقط كجزاء الصيد فعلى هذا متى قدر على احدي الخصال لزمته

* (فصل) وفي كتاب الشريعة هل الكفارة مرتبة كما هي في الظهار أو على التخفيف قيل انها على الترتيب وقيل على التخفيف ومنهم من استحباب الاطعام أكثر من العتق ومن الصيام ويتصور ههنا ترجيح بعض الاقسام على بعض بحسب حال المسكاف أو مقصود الشارع فمن رأى انه يقصد التغليب وان الكفارة عقوبة فان كان صاحب الواقعة غنيا أو مملكا خوطب بالصيام فاذا شق عليه وأردع فان المقصود بالحدود والعقوبات انما هو الزجر وان كان متوسط الحال في المال ويتصور بالاخراج أكثر مما يشق عليه الصوم أمر بالعتق

فالكفارة عتق رقبة فان
أعسر فصوم شهرين
متتابعين وان عجز فاطعام
ستين مسكينة لمدا

أو الاطعام وان كان الصوم عليه أشق أصعب بالصوم ومن رأى أن الذي ينبغي أن يقدم في ذلك لم يرفع
الحرج فانه تعالى يقول ما جعل عليكم في الدين من حرج فيكف من الكفارة ما هو أهون عليه وبه أقول
في الفتاوى ان لم يعمل به في حق نفسه لو وقع مني الآن لا يستطيع فان الله لا يكاف نفسا الاوسعها وما آتاها
سيجعل الله بعد عسر يسرا وكذلك فعل فانه قال تعالى فان مع العسر يسرا فان مع العسر يسرا فان مع العسر يسرا فان مع العسر يسرا
واحد ويسر ين معه فلا يكون الحق يراعى اليسر في الدين ورفع الحرج ويبقى المفتي بخلاف ذلك فان كون
الحدود وضعت للزجر ما فيه نص من الله ولا رسوله وانما يقتضيه المنظر الفكري ففقد يصيب في ذلك
ويخطئ لاسيما وقدراً ينأخضف الحد في أشد الجنابة ضرراً في العالم فلو أريد الزجر لكانت العقوبة أشد
فيها وبعض الكفار ما شرع فيها حد ولا سيما والشرع في بعض الحدود في الكفار لا تقام الا بطلب المخلوق
وان أسقط ذلك سقطت والضرب في اسقاط الحد في مثله أظهر كولي المقتول اذا عفا فليس للامام أن يقتله
وامثال هذا من الخفة والاسقاط فيضعف قول من يقول وضعت الحدود للزجر ولو شرعنا تسكيم في سبب
وضع الحدود واسقاطها في أما كن وتخفيفها في أما كن أظهر نافي ذلك اسراراً عظيمة لانها تختلف باختلاف
الاحوال التي شرعت فيها الكلام فيها يطول وفيها اشكالان مثل السارق والقاتل واتلاف النفس أشد
من اتلاف المال وان عفا ولي المقتول لا يقتل قاتله وان عفا رب المال المسروق أو وجد عند السارق عين
المال فرد على ربه ومع هذا فلا بد أن تقطع يده على كل حال وليس للحاكم أن يترك ذلك ومن هنا يعرف
أن حق الله في الاشياء أعظم من حق المخلوق فيها بخلاف ما يعتقده الفقهاء قال عليه السلام حق الله أحق
أن يقضى * الاعتبار الترتيب في الكفارة أولى من التخيير فان الحكمة تقتضي الترتيب والله حكيم والتخيير
في بعض الاشياء من الترتيب لما اقتضته الحكمة والعبد في الترتيب عبداً اضطراراً كعبودية الفرائض والعبد
في التخيير عبداً اختياراً كعبودية النوافل وبين عبادة النوافل وعبادة الفرائض في التقريب الالهى فرق
بعيد في علو المرتبة فان الله تعالى جعل في القرب في الفرائض أعظم من القرب في النوافل وان ذلك أحب
اليه ولهذا جعل في النوافل فرائض وأمرنا أن لا نبطل أعمال النوافل كان العمل نافله لمراعاة عبودية
الاضطرار على عبودية الاختيار لان ظهور سلطان الربوبية فيها أجلى ودلائلها عليها أعظم
* (فصل) فبين جامع متعمد في رمضان * أجعوا ان عليه القضاء والكفارة وقيل القضاء فقط لانه عليه
السلام لم يأمره عند عدم العتق والاطعام أن يصوم ولا بد أن كان محمداً ولو كان مريضاً قال له اذا
وجدن العصاة فصم وقال قوم ليس عليه الا الكفارة فقط والذي أذهب اليه انه لا قضاء عليه واستحب له
الكفارة * الاعتبار القدرتان تجتمعان على إيجاد ممكن من ممكن فبما ينسب من ذلك للعبد يجب القضاء عليه
وهورده الى الاقتدار الالهى والكفارة ستر ذلك الاقتدار المنسوب الى العبد في الفعل من كل من لا يصل
عقله الى معرفة ذلك اما بعقوبة رقة من الرق مطلقاً ومقيداً فان أعنته من الرق مطلقاً فهو أن يقيم نفسه في
حال كون الحق سمعه وبصره وجميع قواه التي بها يكون انساناً وأما ان كان العتق مقيداً فهو أن يعتق
نفسه من رق الكون فيكون حراً من الغير عبد الله والعتق من هذه العبودية في هذه الحال لا في الحال الاول
وأما الاطعام في الكفارة فالطعام سبب في حفظه الحياة على متناوله فهو في الاطعام متخلق باسم المحي لما
أمان بما فعله عبادة لا مثل لها كان علمها فكان منعوتاً بالميت في فعلها لانه تعمد ذلك فامر بالاطعام ليظهر
اسم المقابل الذي هو المحي فافهم وأما صوم شهرين في كفارته فالتشهر عبارة عن استيلاء جميع المنازل
بالسير القمري فالشهر الواحد يسير فيها بنفسه ليثبت رطوبة خالقه عليه عند نفسه والشهر الآخر يسير
في تلك المنازل ربه من باب ان الحق سمعه وبصره وقواه فانه بالقوى قطع هذه المنازل والحق قوته فقطعها
بربه لا بنفسه فهذا حكم الكفارة على من هبذ افعله * اعتبار من أكل أو شرب متعمداً الا كل والشرب
تغذ لبقاء حياة الآكل والشارب عند هذا السبب لان حياته مستفادة كحاله وجوده مستفاد والصوم

لله لا للعبد فلا قضاء عليه ولا كفارة ومن قال بالكفارة أوجب عليه الستر لقامه وحكمه فيها حكم المجامع في الاعتبار سواء ومن قال بالقضاء عليه يقول ما أوجب عليه القضاء إلا كونه عيرا كما كان في أصل التكليف يصوم رمضان سواء فيقضيه برده إلى من الصوم له فإن الصوم للعبد الذي هو لله كمن يسلط شيئا من غيره ففضاؤه ذلك الدين انما هو برده إلى مستحقه والعبد انما يصوم مستلفا لذلك لأن الصمدانية ليست له والصوم صمدانية فهي لله لاله فاعلم ذلك باعتبار من جامع ناسيا لصومه هذا من باب الغيرة الإلهية لما تصف العبد بما هو لله وهو الصوم انشاء انه صائم فأطعمه وسقاه تنبيهه ان حقيقة الصمدانية ليست لك غيرة الهية أن يدخل معه فيها هو له بضرب من الاشتراك فلما لم يكن للعبد في ذلك قصد ولا انتكاف به حرمة المالك سقط عنه القضاء والكفارة والجماع قد عرفت معناه في فصل من جامع ومن قال عليه القضاء دون الكفارة قال يشهد بالصمدية لله دون نفسه في حال قيامها به فيكون موصوفاً بمثل قوله ومباريت اذ رميت فنفى وأثبت ومن قال عليه القضاء والكفارة قال النسيان هو الترك والصوم ترك وترك الترك وجود نقيض الترك كما ان عدم الوجود ومن هذه حاله فلم يعم به الترك الذي هو الصوم في المثل ما كان به فلا فرق بينه وبين المتعمد فوجب عليه القضاء والكفارة والاعتبار قد تقدم في ذلك وأنه ليس في الحديث ان ذلك الاعرابي كان ذا كرا الصوم حين جامع أهله ولا غير ذا كرا ولا استغفله رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان ذا كرا الصوم أو غير ذا كرا وقد اجتمعا في التعمد للجماع فوجب على الناسي بماوجب على المذكر الصوم ولا سيما في الاعتبار فإن الطريق يقتضي المؤاخضة بالنسيان لانه طريق الحضور والنسيان فيه غريب

(وأما أمساك بقية النهار)
فيجب على من عصى بالفطر
أو قصر فيه

*(فصل) في الكفارة على المرأة اذا طوعته فيما اذا أراد منها الجماع فن قائل عليها الكفارة ومن قائل لا كفارة عليها وبه أقول فإنه صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي ما ذكر المرأة ولا تعرض اليها ولا سأل عن ذلك ولا ينبغي لنا أن نشرع ما لم يأذن به الله * الاعتبار النفس قابلة للفجور والتقوى بذاتها فهي بحكم غيرها بالذات فلا تقدر تنفصل عن التحكم فيها فلا عقوبة عليها والهدى والعقل هما المتحكمان فيها فالعقل يدعوها إلى النجاة والهوى يدعوها إلى النار فن رأى انه لا حكم لها فيما دعت اليه قال لا كفارة عليها ومن رأى ان التخيير لها في القبول وان حكم كل واحد منهما ما ظهر له حكم الا قبولها اذا كان لها المنع مما دعت اليه والقبول فلما رجحت أثبت ان خير الخيرون شر افشرف قبل عليها الكفارة

*(فصل) هل يجب عليه الاطعام اذا أسبر وكان معسرا في وقت الوجوب فن قائل لا شيء عليه وبه أقول ومن قائل يكفر اذا أسبر * الاعتبار المسلوب الافعال مشاهدة وكشف المعسر لا شيء له فلا يلزمه شيء فان حجب عن هذا الشهود وأثبت ذلك من طريق العلم بعد الشهود كتحليل المحسوس بعدما قيد أدركه بالحس فان الاحكام الشرعية تلزمه بلا شك ولا يمتنع الحكم في حقه بوجود العلم ويمتنع بوجود المشاهدة فانه يشاهد الحق بحر كاله ومساكوا كذلك ان كان مقامه أعلى من هذا وهو أن يكون الحق سمعه وبصره على الكشف والشهود فثامن قال حكمه حكم صاحب العلم وثامن الحق بمشاهدة الافعال منه تعالى فلا يلزمه الحكم كمال يلزمه هناك وفي كل واحد من هذه المراتب يلزمه الحكم من وجه ويتنق عنه من وجه (وأما الامساك بقية النهار) هو من خواص رمضان كالكفارة ولا امساك على من تعدى بالانطاف في قضاء أو نذر في الأمر والأمر بالامساك مشبه بالغليظ وطرف من العقوبة ومضاد للفطر ثم الممسك مشبه وليس في عبادة بخلاف المحرم اذا فسده احرامه أو ارتكب محظورا لا يلزمه شيء سوى الاثم (فيجب على من عصى) بتعديده (بالفطر) في رمضان وكذا الوارد أن يؤذى الخروج من الصوم ان قلنا انه يبطل بنية الخروج (أو قصر فيه) بأن نسي النية من الليل اذ كان نسيانه يشعر بترك الاهتمام بالعبادة فهو ضرب تقصير ويجوز أن يوجه الأمر بالامساك بأن الاكل في نهار رمضان حرام على غير العذر فان فاته الصوم بتقصير أو غير تقصير

لم يرتفع التحريم (ولا يجب على الحائض اذا طهرت) في خلال النهار امساك (بقية النهار) وكذلك
 النفساء بالاختلاف على ما رواه الامام لكن القضاء واجب عليهما لا بحالة لان مسوغ الحوض لا يسهط
 القضاء فنقطعه أولى وهذا مبني على ان الخلاف في القضاء تعلقا بالخلاف في الامساك تشبيها فنقل الامام
 عن الصيدلاني أن من وجب التشبيه به لا يوجب القضاء ومن وجب القضاء لا يوجب التشبيه (ولا
 على المسافر اذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين) وكذلك المريض اذا برئ بعد ما أفطر فيستحب لهما
 الامساك لحرمه الوقت ولا يجب وبه قال مالك خلافا لابي حنيفة حيث أوجب به وقال أحمد في أصح
 الروايتين وحكى صاحب الحاوي وجهين في المريض اذا أفطر ثم برئ لم يلزمه امساك بقية النهار وذكر
 أن الوجوب طريقة البغداديين من الاصحاب والمنع طريقة البصريين والفرق بين المريض والمسافر
 ان المريض انما يفطر للحرج فاذا قدر وجب أن يمسك والمسافر يفطر رخصة وان أطلق الصوم (ويجب
 الامساك اذا) أصبح مفطرا ثم (شهر بالهلال عدل واحد يوم الشك) وهو يوم الثلاثين من شعبان انه من
 رمضان على أصح القولين لان الصوم واجب عليه الا انه كان لا يعرفه فاذا بان لزمه الامساك قال الامام
 وتخرج على القاعدة التي ذكرنا ان الامر بالامساك تغليظ وعقوبة انا قد نزل المخطئ منزلة العامد
 لا تشابه الى ترك التحفظ ألا ترى اننا حكم بحرمات القاتل خطأ من المسيراث والثاني قاله في البويطي لانه
 أفطر بعذر فلم يلزمه امساك بقية النهار كالمسافر اذا قدم بعد الافطار وفرض أبو سعيد المتولي هذين القولين
 فيما اذا بان انه من رمضان قبل ان يأتى كل شيئ ثم رتب عليه ما اذا بان بعد الاكل فقال ان لم يوجب
 الامساك ثمة فما هنا أولى والا فوجهان أظهرهما الوجوب أيضا والفرق بين صورة المريض والمسافر
 وصورة يوم الشك ان المسافر والمريض يباح لهما الاكل مع العلم بحال اليوم وكونه من رمضان حقيقة وفي
 يوم الشك انما أتبع الاكل لانه لم يتحقق كونه من رمضان فاذا تحقق لزمه الامساك

*** (فصل) *** واذا بلغ الصبي أو أفاق المجنون أو أسلم الكافر في أثناء يوم من رمضان فهل يلزمهم امساك بقية
 اليوم فيه أربعة أوجه أحدها لانهم لم يدركوا وقت ابساع الصوم ولا أمر وابه والامساك تبع للصوم وبه
 قال مالك والثاني نعم وبه قال أبو حنيفة وهو أصح الروايتين عن أحمد والثالث انه يجب على الكافر دون
 الصبي والمجنون فانه مأمور ان ليس اليهما إزالة ما بهما والكافر مأمور بترك الكفر والاتيان بالصوم
 والرابع انه يجب على الصبي والكافر دون المجنون قال الراعي واذا فهمت هذه الوجوه عرفت ان
 الكافر أولا هم بالوجوب والمجنون أولا هم بالمنع والصبي بينهما ذلك ان ترتب فنقول في وجوب الامساك
 على الكافر وجهان أو جبهتان في الصبي وجهان ان لم يجب في الكافر وجهان ولهذا الترتيب نقل صاحب
 المعتمد طريقة فاطمة بالوجوب على الكافر هذا بيان الخلاف في وجوب الامساك وهل عليهم قضاء اليوم
 الذي زال العذر في خلاله أما الصبي اذا بلغ في أثناء النهار فينظر ان كان ناويا من الليل صائما فظاهر المذهب
 انه لا قضاء عليه ويلزمه الاتمام ولو جامع بعد البلوغ فيه فعليه الكفارة وفيه وجه انه يستحب الاتمام
 ويلزمه القضاء ويحكي هذا عن ابن سريج وان أصبح مفطرا ففيه وجهان أحدهما وبه قال أبو حنيفة انه
 لا يلزمه القضاء وأما اذا أفاق المجنون أو أسلم الكافر فظهر ما طريقان أحدهما طرد الخلاف وهذا أظهر
 عند الاكثرين والاطهر من الخلاف انه لا قضاء ويحكي ذلك في الكافر عن نصه في القديم والام والبويطي
 والثاني القطع بالمنع في حق المجنون لانه لم يكن مأمورا بالصوم في أول النهار وبالاجاب في حق الكافر لانه
 معتد بترك الصوم في أول النهار وهذا أصح عند صاحب التهذيب ونقل الامام عن الاصحاب ان الامر
 بالقضاء فرع الامر بالامساك فن ألزم الامساك ألزم القضاء ومن لا فلا وبني صاحب التهذيب وغيره
 الخلاف في وجوب الامساك على الخلاف في وجوب القضاء ان أوجبنا القضاء أوجبناه والا فلا فهذه ثلاثة
 طرق احداها تقدم قبل ذلك عن نقل الامام عن الصيدلاني وهي على اختلافها متفقة على تعلق احدي

ولا يجب على الحائض اذا
 طهرت امساك بقية نهارها
 ولا على المسافر اذا قدم مفطرا
 من سفر بلغ مرحلتين
 ويجب الامساك اذا شهد
 بالهلال عدل واحد يوم
 الشك

الخلافين بالآخر والطريقان المذكوران هنا يشكلان بالحنائض والنفساء اذا طهرتا في خلال النهار فان القضاء واجب عليهما لاحتمال الامساك غير واجب عليهما على الاظهر كما تقدم لان صاحب المعتمد حكى طرق الخلاف فيهما فاذا كان كذلك لم يستمر قولان بان القضاء فرع الامساك ولا بان الامساك فرع القضاء والطريق الاول المنقول عن السبكي لا يفي بما سبق يشكلى بصورة يوم الشك والتعدي بالافطار فان القضاء لازم مع التشبيه

(فصل) * أيام رمضان متعينة لصوم رمضان فان كان الشخص معذوراً بسفر أو مرض فاما أن يترخص بالفطر أو يصوم عن رمضان وليس له أن يصوم عن فرض آخر أو تطوع به قال مالك وأحمد وقال أبو حنيفة للمسافر أن يصوم عن القضاء والكفارة ولو صام عن تطوع في رواية يقع تطوعاً وفي رواية ينصرف إلى الفرض وحكى الشيخ أبو محمد تردد عن أصحابه في المريض الذي له النظر اذا تحمل المشقة وصام عن غير رمضان وحكى خلافاً في أن يصوم في يوم من رمضان غير نادر ونوى التطوع قبل الزوال فذهب الجماهير أنه لا يصح تطوعه بالصوم وعن الشيخ أبي إسحق أنه يصح قال فعلى قياسه يجوز للمسافر التطوع به (والصوم في السفر أفضل من الفطر ان قوى عليه الا اذا لم يطق) فالفطر أفضل وبه قال أبو حنيفة ومالك وقال أحمد الفطر للمسافر أفضل وان لم يجوده وهو قول ابن حبيب من المالكية وقال لأنه آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمعوا على أنه اذا صام في السفر فان صومه صحيح مجزئ وعز صاحب الهداية من أصحابنا إلى الشافعي بأن الفطر في السفر أفضل وقد رد عليه شرح الكتاب بان مذهب الشافعي هو أن الصوم أفضل كذهبنا وانما يرى أفضلية الفطر عن أحمد كما ذكرنا به عليه ابن العماد وغيره (ولا يفطر يوم يخرج) من المدينة (و) قد (كان مقيماً في أوله) أي الشهر ندباً (ولا) يفطر أيضاً (يوم يقدم) من السفر إلى المدينة (اذا قدم صائماً) رعاية لحرمه الشهر واذا نوى المقيم الصوم ثم سافر في أثناء يومه لا يباح له الفطر اتفاقاً الا أحمد فانه أجاز في إحدى روايته والمدينون من أصحاب مالك

(فصل) * في كتاب الشريعة في صوم المسافر والمريض شهر رمضان فمن قائل انهما ان صاماه وقع وأخرهما ومن قائل انه لا يجوز ثم ما وان الواجب عليهما عدة من أيام أخر والذي اذهب اليه انهما ان صاماه فان ذلك لا يجوز ثم ما وان الواجب عليهما عدة من أيام أخر غير اني أفرق بين المريض والمسافر اذا أوقعا الصوم في هذه الحالة في شهر رمضان فاما المريض فيكون الصوم له نفلاً وهو عمل بر وليس بواجب عليه ولو أوجبه على نفسه فانه لا يجب عليه وأما المسافر لا يكون صومه في السفر في شهر رمضان ولا في غيره عمل بر كان كمن لم يعمل شيئاً وهو أوفى درجاته * الاعتبار السالك هو المسافر في المقامات بالاسماء الالهية فلا يحكم عليه الاسم الالهى رمضان بالصوم الواجب ولا غير الواجب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ليس من البر الصيام في السفر واسم رمضان يطلبه بتنفيذ الحكم فيه الى انقضاء شهر سلطانه والسفر يحكم عليه بالانتقال الذي هو عدم الثبوت على الحال الواحدة فبطل حكم الاسم الالهى رمضان في حكم الصائم ومن قال انه يجوز جعل سفره في قطع أيام الشهر وجعل الحكم فيه لاسم رمضان فجمع بين السفر والصوم وأما حكم انتقاله المسمى سفره فانه ينقل من صوم إلى فطر ومن فطر إلى صوم وحكم رمضان لا يفارقه ولهذا أسرع صيامه وقيامه ثم جواز الوصال فيه أيضاً مع انتقاله من ليل إلى ليل ومن ثم ارادوا في حكمه رمضان فيجب عليه فلهذا أجزأ المسافر صوم رمضان وأما المريض فحكمه غير حكم المسافر في الاعتبار فان أهل الظاهر أجمعوا على أن المريض ان صام رمضان في حال مرضه أجزأ والمسافر ليس كذلك عندهم فضعف استدلالهم بالآية فلا اعتبار ان المريض يضاد الصحة والمطلوب من الصوم صحة والضدان لا يجتمعان فلا يصح المرض والصوم واعتبرناه في شهر رمضان دون غيره لانه واجب بإيجاب الله ابتداء والذي أوجبه هو الذي رفعه عن المريض فلا يصح أن يرجع ما ليس بواجب من الله واجبا من الله في حال كونه ليس بواجب

والصوم في السفر أفضل
من الفطر الا اذا لم يطق
ولا يفطر يوم يخرج وكان
مقيماً في أوله ولا يوم يقدم
اذا قدم صائماً

* (فصل) * من يقول ان صوم المسافر والمريض يجزئهما في شهر رمضان فهل الفطر لهما أفضل أم
 لصوم من قائل ان الصوم أفضل ومن قائل ان الفطر أفضل ومن قائل انه على التخيير فليس أحدهما بأفضل
 من الآخر فن اعتبر أن الصوم لا مثله وانه صفة للعق قال انه أفضل ومن اعتبر انه عبادة فهو صفة ذلة
 واقتدار فهو بالعبد ألبق قال ان الفطر أفضل ولا سيما للسالك والمريض فانهما يحتاجان الى القوة ومنبعها
 الفطر عادة فالفطر أفضل ومن اعتبر أن الصوم من الاسم الالهى رمضان وان الفطر من الاسم الالهى
 الفاطر وقال لا تفاضل في الاسماء الالهية بماهى أسماء لاله تعالى قال ليس أحدهما بأفضل من الآخر لان
 المفطر في حكم الفاطر والصائم في حكم رمضان وهذا مذهب المحققين في رفع الشريفة والاشرف والوضيع
 والشريف الذى في مقابلته من العالم ثم الفطر الجائر للمسافر هل هو في سفر محدود أو غير محدود فن قائل
 باشتراط سفر القصر ومن قائل في كل ما ينطلق عليه اسم السفر * الاعتبار للمسافر من الله وهو الاسم
 الجامع وهو الغاية المطلوبة والاسماء الالهية في الطريق اليه كالنائل للمسافر في الطريق الى غايته
 ومقصده وأقل السفر الانتقال من اسم الى اسم فان وحده الله في أول قدم من سفره كان حكمه بحسب ذلك
 وقد انطلق عليه انه مسافر وليس لا كثره نهاية ولا حد فهذا اعتبار من قال يفطر فيما ينطلق عليه اسم
 سفر ومن قال بالتحدد في ذلك فاعتباره بحسب ما حدد فن اعتبر الثلاثة في ذلك كان كمن له الاحدية أو
 الواحدية لاحكمه في العدد وانما العدد في الاثنين فصاعدا والسفر هنا الى الله فلا يسافر اليه الابن فاول
 ما يلقيه من كونه مسافرا اليه في الفردية وهى الثلاثة فهذا هو السفر المحدود ثم المرض الذى يجوز فيه الفطر
 من قائل هو الذى يلحق من الصوم فيه مشقة وضرب ومن قائل ان المرض الغالب ومن قائل انه ما ينطلق
 عليه اسم مرض * الاعتبار المراد بالمشقة المشقة فانه صاحب مكابدة وجهه في معينه الاسم القوى على ما هو
 يصدده فهذا مرض يوجب الفطر وأما من اعتبر المرض بالميل وهو الذى ينطلق عليه اسم مرض والانسان
 لا يتحول عن ميل بالضرورة فانه بين حق وخلق وكل طرف يدعو الى نفسه فلا بد له من الميل ولا سيما أهل
 طريق الله فانهم في مباحهم في حال ندب فلا يخلص لهم مباح أصلا فلا يوجد من أهل الله أحد تكون
 كفتاميرانه على الاعتدال وهو عين المريض فلا بد فيه من الميل الى جانب الحق وهذا هو اعتبار من يقول
 يفطر فيما ينطلق عليه اسم مرض وان الله عند المريض بالانجبار الالهى ولهذا تراه يلجأ اليه ويكثر ذكره
 ولو كان على أى دين كان فانه بالضرورة يميل اليه ويظهر لك ذلك بينا في طلب النجاة فان الانسان بحكم
 الطبع يجرى ويميل الى طلب النجاة وان جهل طريقها ونحن انما نراعى القصد وهو المطلوب وأما من اعتبر
 المرض الغالب فهو ما يضاف الى العبد من الافعال فانه ميل عن الحق في الافعال اذهى له فالموافق والمخالف
 يميل الى العبد سواء مال اقتدارا أو خلقا أو كسبا فهذا ميل حسي شرعى ثم متى يفطر الصائم ومتى يسكن
 فن قائل يفطر يومه الذى خرج فيه مسافرا ومن قائل لا يفطر يومه ذلك واستقبح العلماء ان علم انه يدخل
 المدينة ذلك اليوم ان يدخلها صائما وان دخل مفطرا لم يوجبوا عليه كفارة * الاعتبار اذا خرج السالك في
 سلوكه على حكم اسم الهى كان له الى حكم اسم آخر دعاه اليه ليوصله اليه بحكم اسم آخر ليس هو الذى
 خرج منه ولا هو الذى يصل اليه كان بحكم ذلك الاسم الذى يسلك وهو معه أينما كان فان اقتضى ذلك
 الاسم الصوم كان بحكم صفة الصوم وان اقتضى له الفطر كان بحكم صفة الفطر فاذا علم انه يحصل في يومه
 الذى هو نفسه في حكم الاسم الذى دعاه اليه ويريد النزول عليه فليكن في حكم صفة ذلك الاسم من فطر
 أو صوم ولا أعين له حالا من الاحوال لان أحوال الناس تختلف في ذلك ولا حرج عليه ثم اختلف العلماء
 فمن دخل المدينة وقد ذهب بعض النهار فقال بعضهم يتمادى على فطره وقال آخرون يكف عن الاكل
 وكذلك الخائف تطهرت كف عن الاكل * الاعتبار من كان له مطلوب في سلوكه فوصل اليه هل يحجبه فرجه
 لما وصل اليه عن شكره بمن أوصله اليه فان نجبه تغير الحكم عليه وراعى حكم الامساك عنه وان لم يحجبه

ذلك اشغل عن الوصول بمراعاة من أوصله فلم يخرج عن حكمه وتمادى على الصفة التي كان عليها في سلوكه عابد لذلك الاسم عبادة شكر لا عبادة تكليف وكذلك الحائض وهو كذب النفس ترزق الصدق فتطهر عن الكذب الذي هو حيزها والحائض سبب فطرها فويل لتمادى على الصفة بالكذب المشروع من اصلاح ذات البين أو استلزام ما هو وصف في محمود واجب أو مندوب فان الصدق المحظور كالكذب المحظور يتعلق بهما الاثم والحجاب على السواء مثاله من يتحدث بما جرى له مع امرأته في الفراش فاخبر بصدق وهو من الكبار ترك ذلك الغيبة والنميمة ثم هل للعائم بعض رمضان أن ينشئ سفرا ثم لا يصوم فيه أو لافن قائل يجوز له ذلك وهو الجمهور ومن قائل لم يجزله الفطر ويؤى هذا القول عن سويدين غفلة وغيره * الاعتبار لما كان عند أهل الله كلهم ان كل اسم الهى يتضمن جميع الاسماء ولهذا ينعت كل اسم الهى بجميع الاسماء الالهية لتضمنه معناها كلها ولان كل اسم الهى له دلالة على الذات كماله دلالة على المعنى الخاص به واذا كان الامر كما ذكرناه فإى اسم الهى حكم عليه ملك سلطانه قد يلوح لك في ذلك الحكم معنى اسم الهى آخر يكون حكمه في ذلك الاسم أجل منه وأوضح من الاسم الذى أنتبه في وقته ٧

٧ هنا يابض بالاصل

(وأما الفدية) فتجب على
الحامل والمرضع اذا أفطرا
خوفا على ولدهما الكل يوم
مدحضة لمسكين واحد
مع القضاء

٧ هنا يابض بالاصل

سلو كالبهين قائل من يبيى على تجلى الاسم الذى لاح فيه ذلك المعنى ومنهم من قال ينتقل الى الاسم الذى لاح له معناه في التضمن فانه أجلى وأتم فالرجل مخبر اذا كان قويا على تصريف الاحوال فان كان تحت تصريف الاحوال كان بحكم حال الاسم الذى يتضمن عليه بسلطانه والله أعلم ولنعلم الى شرح كلام المصنف قال رحمه الله تعالى (وأما الفدية) وهو مدم من الطعام وجنسه جنم زكاة الفطر فيعتبر على الاصح غالب قوت البلد ومصرفها مصرف الصدقات الى الفقراء والمساكين * وقال أصحابنا الفدية مثل صدقة الفطر لكل يوم نصف صاع من حنطة أو صاع من شعير أو تمر وعنده أحدانها مدم برأ ونصف صاع من تمر أو شعير ٧ (فتجب على الحامل والمرضع اذا أفطرا خوفا على ولدهما) وأما اذا خافا على أنفسهما أفطرا وقضيتا ولا فدية عليهما كما رخص فان خافا على ولدهما ففي الفدية ثلاثة أقوال أصحها وبه قال أحد انما تجب (لكل يوم) من أيام رمضان مدحضة وكل مدحضة كفارة تامة فيجوز مصرف عدد منها (لمسكين واحد) بخلاف أمداد الكفاية الواحدة يجب مصرف كل واحد منها الى مسكين (مع القضاء) أى لهما الإفطار وعليهما القضاء ودليل الفدية ما روى عن ابن عباس في قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية أنه منسوخ الحكم الا في حق الحامل والمرضع أخرجه أبو داود بمعناه والقول الثاني من الأقوال الثلاثة أنه يستحب لهما الفدية ولا تجب وبه قال أبو حنيفة والمزني واختاره القاضي الروابي في الحلية ووجه تشبيه الحامل بالمرضى لان الضرر الذى يصيب الولد يتعدى اليها وتشبيه المرضع بالسافر يفطران لثلاثتهما الصوم عساهما بصدده وهو الارضاع في حق هذه والسفر في حق ذلك وقد يشبهان معا بالمرضى والمسافر من حيث ان الإفطار سائغ لهما والقضاء يكفى تداركا والقول الثالث وبه قال مالك انما تجب على المرضع دون الحامل لان المرضع تخاف على نفسها والحامل تخاف بتوسط الخوف على الولد فكانت كالمرضى ويحكى القول الاول عن الامام والقديم والثاني عن رواية حرملة والثالث عن البويطى واذا فرغنا على الاصح فلا تعدد الفدية بتعدد الاولاد في أصح الوجهين وهو الذى أورده صاحب التهذيب وهل يفتقر الحالبين أن ترضع ولدئا أو غيره باجارة أو غيرها ونفى صاحب التهمة وقال تفطر المستأجرة وتفدى كما كان السفرا لما أفاد جواز الإفطار لا يفتقر الحال فيه بين أن يكون بفرض نفسه أو بفرض غيره وأجاب المصنف في الفتاوى بان المستأجرة لا تفطر بخلاف الام لانها متعينة طبعها واذا لم تفطر فلا تحيل لاهل الصبي وقال النووي في زوائد الروضة الصحيح قول صاحب التهمة وقطع به القاضي حسين في فتاويه فقال يحل لها الإفطار بل يجب ان أضرم الصوم بالرضيع وفدية الفطر على من تجب قال يحتمل وجهين بناء على ما لو استأجر الممتنع فعلى من يجب دمه فيه وجهان قال ولو كان هناك مرضع فارادت أن ترضع

صبيًا تقر بالي الله تعالى جاز الفطر لها والله أعلم * قلت وفي عبارة أصحابنا والحامل والمرضع إذا خافتا على ولديهما أو على أنفسهما أفطرا أو قضا لا غير قيا على المريض دفعًا للعرج والضرر ولا كفارة عليهما لانه افطار بعذر ولا فدية قال ابن الهمام وقولهم على ولديهما يرد ما وقع في بعض حواشي الهداية معزيًا إلى الذخيرة من أن المراد بالمرضع الظئر لوجوب الارضاع عليهما بالعقد بخلاف الام فان الاب يستأجر غيرها وكذا عبارة غير القدوري أيضا أن ذلك للام ولان الارضاع واجب على الام ديانة اهـ (والشيخ الهرم) الذي لا يطبق الصوم أو تلحقه به مشقة شديدة لا صوم عليه و (إذا لم يصم) ففي الفدية قولان أحكما منها تجب واليه أشار المصنف بقوله (تصدق عن كل يوم بعد) فلا قضاء وبه قال أبو حنيفة وأحمد و يروى ذلك عن ابن عباس وابن عمر وأنس وأبي هريرة رضي الله عنهم وهو ظاهر قوله تعالى وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين فان كلمة لا مقدرة أي لا يطبقونه أو المراد يطبقونه حال الشباب ثم يجزى عن غيره بعد الكبر وروى البخاري ان ابن عباس وعائشة كانا يقرآن وعلى الذين يطبقونه بتشديد الواو المفتوحة ومعناه يكافون الصوم فلا يطبقونه وقيل لا تقدر في الآية بل كانوا يخبرين في أول الاسلام بين الصوم والفدية ففسخ ذلك كما تقدم اهـ والقول الثاني انها تجب ويحكي عن رواية البويطي وحمله وبه قال مالك واختاره الطحاوي كالريض الذي يرجو زوال مرضه اذا اتصل مرضه بالموت وأيضا فإنه يسقط فرض الصوم عنه فاشبه الصبي والمجنون وإذا أوجبنا الفدية على الشيخ فلو كان معسرا هل تلزمه إذا قدر فيه قولان ولو كان رقيقا فتعتق ترتب الخلاف على الخلاف في زوال الاعسار وأولى بان لا تجب لانه لم يكن من أهل الفدية عند الافطار ولو قدر الشيخ بعد ما أفطر على الصوم هل يلزمه الصوم قضاء نقول صاحب التهذيب انه لا يلزمه لانه لم يكن مخاطبا بالصوم بل كان مخاطبا بالفدية * (تنبيه) ومن مسائل الفدية ما إذا فاته صوم يوم أو أيام من رمضان ومات قبل القضاء فله حالتان الأولى أن يكون موته بعد التمكن من القضاء فلا بد من تداركه بعد موته وما طريقه فيه قولان الجديد وبه قال مالك وأبو حنيفة أن طريقه أن يطعم من تركه ليكل يوم مد ولا سبيل الى الصوم عنه لان الصوم عبادة لا تدخلها النيابة في الحياة فكذلك بعد الموت كالصلاة والتقديم وبه قال أحمد انه يجوز لولي أن يصوم عنه لما في الخبر من حديث عائشة مرفوعا من مات وعليه صوم صام عنه وليه ولو مات وعليه صلاة أو اعتكاف لم يقض عنه وليه ولا يسقط عنه بالفدية وعن البويطي ان الشافعي قال في الاعتكاف يعتكف عنه وليه وفي رواية يطعم عنه وليه قال صاحب التهذيب ولا يمد تخريج هذا في الصلاة فليطعم عن كل صلاة مدا قال النووي في زيادات الروضة والمشهور في المذهب تصحيح القول الجديد وذهب جماعة من محققي أصحابنا الى تصحيح القديم وهذا هو الصواب وينبغي أن يجزم بالقديم فان الاحاديث الصحيحة ثبتت فيه وليس للجديد حجة من السنة والحديث الوارد بالا طعام عن ابن عمر مرفوعا وموقوف من مات وعليه صوم فليطعم عنه وليه مكان كل يوم مسكينا ضعيفا فتعين القول بالقديم ثم من جاوز الصيام جاوز الاطعام اهـ * الحالة الثانية أن يكون موته قبل التمكن من القضاء بل لا يزال مريضا من استهلال شوال الى أن يموت فلا شيء في تركه ولا على ورثته كالتلف ماله بعد الحول وقبل التمكن من الاداء لا شيء عليه

والشيخ الهرم إذا لم يصم
تصدق عن كل يوم مدا

* (فصل) في كتاب الشريعة في الحامل والمرضع إذا أفطرا ما عليهما من قائل يطعمان ولا قضاء عليهما ما به أقول وهو نص القرآن والآية عندي مخصوصة غير منسوخة في حق الحامل والمرضع والشيخ والجوز ومن قائل يقضيان فقط ولا اطعام عليهما من قائل يقضيان ويطعمان ومن قائل الحامل تقضى ولا تطعم والمرضع تقضى وتطعم والاطعام مد عن كل يوم أو يحظن حطانا ويطعم كما كان أنس يصنع * الاعتبار ان الحامل الذي يملكه الحال والمرضع الساعي في حق الغير على حق الله لم يسب الحاجة فانه

حكم الوقت ومن قدم حق الله على حق الغير رأى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان حق الله أحق بالقضاء ثم تقدم الله الوصية على الدين في آية المواريث فقدم حق الله قال تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين فاما الموضع وان كانت في حق الغير فحق الغير من حقوق الله وصاحب الحال ليس في حق من حقوق الله لانه غير مكاف في وقت الحال والموضع كالساعي في حق الغير فهو في حق الله فانه في أمر مشروع فقد وكلناك بعد هذا البيان والتفصيل الى نفسك في النظر فحين ينبغي له القضاء والاطعام أو أحدهما بمن ذكرنا أما الشيخ والرفقة أجمع العلماء على انهما اذا لم يقدر على الصوم أن يفطر أو اختلوا اذا أفطر اهل بطعمان أو لا فقال قوم يطعمان وقال قوم لا يطعمان وبه أقول غير انهما استحبا لهما الاطعام وأما الذي أقول به انهما لا يطعمان فان الاطعام انما شرع مع الطاقة على الصوم وأما من لا يطعمه فقد سقط عنه التكليف به وليس في الشرع حكم باطعام من هذه صفة من عدم القدرة عليه * الاعتبار من كُن مشهده ان لا قدرة له وهو الذي يقول ان القدرة الحادثة لا اثر لها في المقدور وكان مشهده ان الصوم لله فقد اتى الحكم عنه بالصوم والاطعام انما هو عوض عن واجب يقدر عليه ولا واجب فلا عوض فلا اطعام وهو صاحب هذا المقام لاقوة الاله فائمه وليس له في اياك نسبة من مدخل ولا في نون تفعل ولا في ألف أفعل لكن له من هذه الزوائد التاء في تفعل بضمير المخاطب وهو الانبئة والكاف والباء في يفعل بالهوى لا غير

*(فصل) * فحين مات وعليه صوم فن قائل بصوم عنه ولبه ومن قائل لا يصوم أحد عن أحد واختلف أصحاب هذا القول فبعضهم قال يطعم عنه ولبه وقال بعضهم لا صيام ولا اطعام الا أن يوصي به وقال قوم يصوم فان لم يستطع أطعم وفرق قوم بين النذر والصيام المفروض فقالوا يصوم عنه ولبه في النذر ولا يصوم في الصيام المفروض * الاعتبار قال الله تعالى ولي الذين آمنوا وقال تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فالمريد صاحب التربية يكون الشيخ قد أهله بذ كرم مخصوص لنبل حاله مخصوصة ومقام خاص فان مات قبل تحصيله فنامن يرى ان الشيخ لما كان ولبه وقد حال الموت بينه وبين ذلك المقام الذي لو حصل له نال به المنزلة الالهية التي يستحقها رب ذلك المقام فيشرع الشيخ في العمل الموصل الى ذلك المقام نيابة عن المرید الذي مات فاذا استوفاه سأل الله أن يعطيه ذلك التليد الذي مات فيه المرید عند الله على أم وجوهه وهذا مذهب شيخنا أبي يعقوب يوسف بن خلف الكردى رحمه الله تعالى ومنامن قال لا يقوم الشيخ عنه في العمل ولكن يطلبه له من الله به منته وهذا اعتبار من قال لا يصوم أحد عن أحد ومن قال لا صيام ولا اطعام الا أن يوصي به فهو أن يقول المرید للشيخ عند الموت اجعلني من همتك واجعل لي نصيبا في عملك عسى الله أن يعطيني ما كان في أملي وهذا اذا فعله المرید كان سوء أدب مع الشيخ حيث استخدمه في حق نفسه ونعمة منه للشيخ في نسيان حق المرید في بذل ذلك والطريق تقتضي ان الشيخ لا ينسى مریده الذي يريه بل لا ينسى من سلم عليه مرة واحدة وعرف وجهه بل لا ينسى عند الله من سعى في اذاه ووقع فيه وهذا كان حال أبي يزيد بل لا ينسى ان في الناس من يعرف الشيخ ولا يعرفه الشيخ فيسأل الله أن يغفر ويعطوه عن سماع بذ كرم الشيخ فائمه عليه أو سبه ووقع فيه بمن لم يعرفه الشيخ ولا سمع باسمه وهذا مذهبنا ومذهب شيخنا أبي اسحق بن طريف وأما من فرق بين النذر والصوم المفروض فان النذر أوجب الله عليه بايجابه والصوم المفروض أوجب الله على العبد ابتداء من غير ايجاب العبد فلما كان للعبد في هذا الواجب تعمل بايجابه صام عنه ولبه لانه من وجوب عبد فينوب عنه في ذلك عبد مثله حتى تبرأ ذمته والصوم المفروض ابتداء لم يكن للعبد فيه تعمل فالذي فرضه عليه هو الذي أماته فلوتركه صامه فكانت الدية على القاتل وقال تعالى فيمن خرج بها احرام يترك الموت فقد وقع أجره على الله فالذي فرق كان فقيه النفس سديد النظر علما بالحقائق وهكذا

حكمه في الاعتبار ولنعد الى شرح كلام المصنف قال رحمه الله تعالى (وأما السنن فست) وعبارته في الوجيز القول في السنن وهي ثمان فزاد اثنين وهما كف اللسان والنفس عن الهذيان والشهوات وتجميل غسل الجنابة على الصبح أما الاولى فسيأتي ذكرها لله مصنف في صوم الخصوص فرباوتكم عليها هناك وأما تقديم غسل الجنابة أي عن الجماع والاحتلام على الصبح ولو أخره عن الطلوع لم يفسد صومه وهذه قد تقدم ذكرها فلم يحتج الى ذكرها ثانياً ودليله ما في الخبر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من جماع أهله ثم يصوم أخرجه البخاري ومسلم من حديث عائشة وأم سلمة زاد مسلم ولا يقضى في حديث أم سلمة وزادها ابن حبان في حديث عائشة وما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من أصبح جنباً فلا صومه أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة بمحمول عند الأئمة على ما إذا أصبح مجامعاً واستدامه مع علمه بالفجر هكذا قاله الرافعي وأولى منه ما قاله ابن المنذر أحسن ما سمعت في هذا الحديث أنه منسوخ لأن الجماع في أول الإسلام كان محرماً على الصائم في الليل بعد النوم كالطعام والشراب فلما أباح الله الجماع إلى طلوع الفجر كان للجنب إذا أصبح قبل الاغتسال وكان أبو هريرة يفتي بما سمعه من الفضل على الأمر الأول ولم يعلم النسخ فلما علمه من حديث عائشة وأم سلمة رجع إليه اه ولو طهرت الحائض ليلاً ونوت الصوم ثم اغتسلت بعد طلوع الفجر مع صومها أيضاً وهذا أيضاً قد تقدم ذكره ولنعد الى شرح السنن الست التي ذكرها المصنف هنا الاولى (تأخير السحور) اعلم أن التسحور مندوب إليه قال صلى الله عليه وسلم تسحروا فإن في السحور بركة متفق عليه من حديث أنس ورواه النسائي وأبو عوانة في صحيحه من حديث أبي ليلى الانصاري ورواه النسائي والبخاري من حديث ابن مسعود والنسائي من وجهين عن أبي هريرة وأخرجه البخاري من حديث قرة بن إياس المزني وروى ابن ماجه والحاكم من حديث ابن عباس بلفظ استعنيوا بطعام السحور على صيام النهار وبقيلولة النهار على قيام الليل وشاهده عند ابن حبان من حديث ابن عمران الله وملائكته يصلون على المتسحرين وفيه عنه تسحروا ولو بجرعة من ماء ويستحب تأخيرها ما لم يقع في مظنة الشك روى أنه صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت تسحروا فلما فرغتم من سحورهما قام نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة فصلى قال قلنا لأنس كم كان بين فراغهما وسحورهما ودخولهما في الصلاة قال قدر ما يقرأ الرجل خسين آية رواه البخاري عن أنس (و) الثانية (تجميل الإفطار) قال صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر متفق عليه من حديث سهل بن سعد وعند أحمد من حديث أبي ذر بلفظ ما أخر السحور وعجلوا الفطور وروى الترمذي من حديث أبي هريرة قال قال الله عز وجل أحب عباده إلى أن يعجلهم فطراً قال الرافعي وإنما يستحب التجميل بعد تيقن غروب الشمس والسنة أن يفطر (على التمر والماء) لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من وجد التمر فليفطر عليه ومن لم يجد التمر فليفطر على الماء فإنه طهور ورواه أحمد وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم من حديث سلمان بن عامر واللفظ لابن حبان وله عندهم ألفاظ ورواه الترمذي والحاكم وصححه من حديث مثله (قبل الصلاة) لما رواه أحمد والترمذي والنسائي عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر على رطبات قبل أن يصلّي فإن لم يكن فعلى تمرات فإن لم يكن حساً حسوات من ماء قال ابن عدي تفريده جعفر عن ثابت وأخرج أبو يعلى عن إبراهيم بن الحجاج عن عبد الواحد بن ثابت عن أبيه عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يفطر على ثلاث تمرات أو ثني لم نضبه النار وعبد الواحد قال البخاري منكر الحديث وروى الطبراني في الأوسط من طريق يحيى بن أيوب عن حميد عن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان صائماً لم يصل حتى تأتبه برطب وماء فيأكل ويشرب وإذا لم يكن رطب لم يصل حتى تأتبه بتمر وماء وقال تفريده مسكين بن عبد الرحمن عن يحيى بن أيوب وعنه زكريا بن بحر قال الرافعي وذكر القاضي الروباني أنه يفطر على التمر

(وأما السنن فست)
تأخير السحور وتجميل
الفطر بالتمر أو الماء قبل
الصلاة

فإن لم يجد فعله حلالة أخرى فإن لم يجد فعله الماء وعن القاضي حسين أن الأولى في زماننا أن يطر على ماء يأخذه بكفه من النهر ليكون أبعد عن الشبهة وقول المصنف بالترأ والماء ليس للتخفيف بل الأمر فيه على الترتيب كما ينهه وبعبارة الوجيز تعجيل الفطر بعد تبقي الغروب بترأ وماء (و) الثانية (ترك السؤال بعد الزوال) لما فيه من إزالة الخلوفا المشهود له بأنه أطيب من ريح المسك لأن ذلك مبدأ الخلوفا الناسي من خلوا المعدة من الطعام والشراب وبه قال الشافعي في المشهور عنه وبعبارة في ذلك أحب السؤال عند كل وضوء بالليل والنهار وعند تغير الفم إلا في أكرهه للصائم آخر النهار من أجل الحديث في خلوف فم الصائم اه وليس في هذه العبارة تقييد ذلك بالزوال فلذلك قال الماوردي لم يجد الشافعي الكراهة بالزوال وإنما ذكر العشي فغده الأصحاب بالزوال قال أبو شامة ولو حدوده بالعصر لكان أولى لما في مسند الدارقطني عن أبي عمر كيسان القصاب عن يزيد بن بلال موله عن علي قال إذا همتم فاستنكوا بالغداة ولا تستنكوا بالعشي قال الولي العراقي في شرح التقریب لا نسلم لابي شامة أن تحديه بالعصر أولى بل اما أن يجد بالظهر وعليه تدل عبارة الشافعي فإنه يصدق اسم آخر النهار من ذلك الوقت لدخول النصف الأخير من النهار واما أن لا يوقت بعد معين بل يقال يترك السؤال متى عرف ان تغيره ناشئ عن الصيام وذلك يختلف باختلاف أحوال الناس وباختلاف بعد عهده بالطعام وقرب عهده به لكونه لم يشبع أو تمهر فالتحديد بالعصر لا يشهد له معنى ولا في عبارة الشافعي ما يساعده والآخر المنقول عن علي يقتضي التحديد بالزوال أيضا لأنه مبدأ العشي على أنه لم يصح عنه قال الدارقطني كيسان ليس بالقوي ومن بينه وبين علي غير معروف اه وقال ابن المنذر كره ذلك آخر النهار الشافعي وأحمد واسحق وأبو ثور وروى ذلك عن عطاء ومجاهد اه وحكاه ابن الصباغ عن ابن عمر والاوزاعي ومحمد بن الحسن ورفق بعض أصحاب الشافعي في ذلك بين الفرض والنفل فكرهه في الفرض بعد الزوال ولم يكرهه في النفل لأنه أبعد من الرأ حكاه صاحب المعتمد عن القاضي حسين وحكاه المسعودي وغيره عن الامام أحمد وقد حصل من ذلك مذهب الاول الكراهة بعد الزوال مطلقا الثاني الكراهة آخر النهار من غير تقييد بالزوال الثالث تقييد الكراهة بما به العصر الرابع في استحبابه بعد الزوال من غير استحباب الكراهة الخامسة الفرق بين الفرض والنفل ثم ان المشهور عند أصحاب الشافعي زوال الكراهة بغروب الشمس وقال الشيخ أبو حامد لا تزول الكراهة حتى يفطر فهذا مذهب سادس وذهب الاكثرون الى استحبابه لكل صائم في أول النهار وآخره كغيره وهو مذهب مالك وأبي حنيفة والمزني وقال الترمذي بعد روايته حديث عامر بن ربيعة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مالا أحصى يتسوك وهو صائم والعمل على هذا عند أهل العلم لا يرون بالسؤال للصائم باصنام قال ولم ير الشافعي بالسؤال بأسا أول النهار وآخره اه قال الولي العراقي وهذا قول غريب عن الشافعي لا يعرف نقله إلا في كلام الترمذي واختاره العزيز بن عبد السلام وأبو شامة والثوري وقال ابن المنذر رخص فيه للصائم بالغداة والعشي الخفي وابن سيرين وعروة بن الزبير ومالك وأصحاب الرأي وروينا الرخصة فيه عن عمر وابن عباس وعائشة فكمملت المذاهب في ذلك سبعة واختلفوا في مسألة أخرى وهي كراهة استعمال السر الك الرطب للصائم قال ابن المنذر فمن قال لا بأس به أوجب السخنياني وسفيان الثوري والاوزاعي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي وروى بذلك عن ابن عمر ومجاهد وعروة وكره ذلك مالك وأحمد واسحق وروى عنه الشعبي وعمر بن شرحبيل والحكم وقتادة اه (و) الرابعة (الجود) والافضل وهو مندوب اليه في جميع الاوقات وفي جميع (شهر رمضان) كد استحبابا اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه كان أجود الناس بالخير من الریح المرسلة وأجود ما يكون في رمضان تكلموا البخاري في الصحيح والمعنى في تخصيص رمضان بزيادة الجود واكثر الصدقات تفريغ الصائمين بالعبادة بدفع حاجاتهم (لما سبق من فضائله في الزكاة) الخامسة (مدارسة القرآن) وهو أن يقرأ

وترك السؤال بعد الزوال
والجود في شهر رمضان لما
سبق من فضائله في الزكاة
ومدارسة القرآن

على غيره و يقرأ غيره عليه كان جبريل عليه السلام يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن كما رواه البخاري وتقدم البحث فيه فان لم يكن المدارس بان كان وحده فكثر تلاته مع حسن ترتيب وتبديل (و) السادسة (الاعتكاف) وهو في اللغة الاقامة على الشيء ولزومه وحبس النفس عليه ومنه قوله تعالى ماهذه التماثيل التي انتم لهاعا كفون وأما في الشريعة فقد فسره المصنف في الوجيز باللبث (في المسجد) ساعة مع الكف عن الجماع وهو سنة مؤكدة (لا سيما في العشر الاخير) من رمضان وقال القدوري من أصحابنا هو مستحب وقال صاحب الهداية الصحيح انه سنة مؤكدة لان النبي صلى الله عليه وسلم واظب عليه في العشر الاخير من رمضان والمواظبة دليل السنة والحق انه ينقسم الى ثلاثة أقسام واجب وهو المنذور سنة وهو في العشر الاخير من رمضان ومستحب وهو في غيره من الأزمنة (فهى عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاواخر طوى الفراش وشد المتز ودأب وأدأب معه أهله) قال العراقي متفق عليه من حديث بلقيع احيا الليل وأيقظ أهله وشد المتز اه ثم فسر المصنف دأب فقال (أى أدام) وفي نسخة أداموا (النصب) أى التعب (في العبادة) ثم ان استحباب الاعتكاف مجمع عليه كما حكاه غيره واحد وتقدم التصريح بانها سنة مؤكدة وحكى ابن العربي عن أصحابهم انهم يقولون في كتبهم الاعتكاف جائز قال وهو جهل اه وقال في المدونة عن مالك لم يبلغني ان أحدا من السلف ولا من أدركته اعتكف الا أبو بكر بن عبد الرحمن وليس بحرام ولكن لشدة وان ليله ونهاره سواء فلا ينبغي لمن لا يقدر ان يفي بشروطه ان يعتكف اه وفيه تأكده في العشر الاواخر من رمضان (اذ فيها ليلة القدر) فانها عند الشافعي وآخرين منحصرة في العشر الاخير وفي الصحيحين عن أبي سعيد الخدري قال اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان فخرجنا صبيحة عشرين فخطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين فقال اني أريت ليلة القدر وانى نسبها فالتبسوها في العشر الاواخر وترفاني أريت اني اسجد في ماء وطين ومن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع الناس الى المسجد وما ترى في السماء قرعة فجاءت سحابة فطرت وأقيمت الصلاة وسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطين والماء حتى رأيت الطين في ارنبته وجبهته وفي رواية من صبح احدى وعشرين وفي المظا مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف العشر الاوّل من رمضان ثم اعتكف العشر الاوسط ثم أثبت فقيل لى انما في العشر الاواخر فمن أحب منكم أن يعتكف فليعتكف فاعتكف الناس معه الحديث وليلة القدر باسكان الدال وفتحها اسميت بذلك لعظم قدرها لما فيها من الفضائل أى ذات القدر العظيم أولان الاشياء تقدر فيها وقد جوز المفسرون في الآية ارادة الشرف والتقدير مع كونه لم يقرأ الا بالاسكان وخزم الهروى وابن الاثير في تفسيرهما بالتقدير فقالوا هي الليلة التي تقدر فيها الارزاق وتقضى وصححه النووي في شرح المذهب فقال سميت ليلة القدر أى ليلة الحكم والفصل هذا هو الصحيح المشهور وحكاها في شرح مسلم عن العلماء والمراد بالعشر الاواخر هي الليالي وكان يعتكف الايام معها أيضا فلم يكن يقتصر على اعتكاف الليالي وانما اقتصر على ذكرها على عادة العرب في التاريخ بها وهذا يدل على دخوله محل الاعتكاف قبل غروب الشمس ليلة الحادى والعشرين والالم يكن اعتكف العشر بأكملها وهذا هو المعتبر عند الجمهور ان أراد اعتكاف عشر أو شهر وبه قال الاثمة الاربعة وحكاها الترمذى عن الثوري وقال آخرون بسل يبدأ الاعتكاف من أول النهار وهو قول الاوزاعي وأبو ثور واسحق بن راهويه وابن المنذر واللبث بن سعد في أحد قوله وحكاها الترمذى عن أحمد وحكاها النووي في شرح مسلم عن الثوري وصححه ابن العربي وقال ابن عبد البر لا أعلم أحدا من فقهاء الامصار قال به الا الاوزاعي واللبث وقال به طائفة من التابعين اه واحتجوا بحديث عائشة في الصحيحين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يعتكف صلى الصبح ثم دخل معتكفه وتأوله الجمهور على انه دخل المعتكف

والاعتكاف في المسجد
لا سيما في العشر الاخير
فهو عادة رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان اذا دخل
العشر الاواخر طوى الفراش
وشد المتز ودأب وأدأب
أهله أى أداموا النصب في
العبادة اذ فيها ليلة القدر

وانقطع فيه وتخلي بنفسه بعد صلاة الصبح لان ذلك وقت ابتداء الاعتكاف بل كان من قبل المغرب معتكفا لاثباتي المسجد فلما صلى الصبح انفرد ومن أحاديث الاعتكاف ما رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي من طريق عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى قبضه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده وأخرجه النسائي من طريق عبد الرزاق هكذا بدون الجملة الاخيرة وفي قولها حتى قبضه الله عز وجل استمرار هذا الحكم وعدم نسخه وأكدت ذلك بقولها ثم اعتكف أزواجه من بعده فأشارت الى استمرار حكمه حتى في حق النساء فكان أمهات المؤمنين يعتكفن بعد النبي صلى الله عليه وسلم من غير تكبير وان كان هو في حياته قد أنكر عليهن الاعتكاف بعد اذنه لبعضهن كما هو في الحديث الصحيح فذلك يعني آخر وهو كائيل خوف أن يكن غير مختصات في الاعتكاف بل أردن القرب منه فغيرتهن عليه أو غيرته عليهن اذ ذهاب المقصود من الاعتكاف بكونهن معه في المعتكف أو تضيقهن المسجد بأبنيتهن والله أعلم ثم لاشك في ان اعتكافه صلى الله عليه وسلم كان في مسجده وكذا اعتكاف أزواجه فأخذ منه اختصاص الاعتكاف بالمساجد وانه لا يجوز في مسجد البيت وهو الموضع المهيأ للصلاة فيه لاني حق الرجل ولاني حق المرأة اذ لو جاز في البيت لعمرو ولومرة لما في ملازمة المسجد من المشقة لاسيما في حق النساء وفي الصحيح عن نافع وقد أرا في عبد الله المكان الذي كان يعتكف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد وهذا قال مالك والشافعي وأحمد وداود والجمهور وقال أبو حنيفة يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها وهو قول قديم للشافعي قال ابن قنادة وحكي عن أبي حنيفة انه لا يصح اعتكافها في مسجد الجماعة وحكاها ابن عبد البر عن أبي حنيفة والكوفيين مطلقا منهم قالوا لا تعتكف الا في مسجد بيتها ولا تعتكف في مسجد الجماعة ثم حكى عن أصحاب أبي حنيفة ان لها الاعتكاف في المسجد مع زوجها وجوارحه بعض المالكية والشافعية للرجل أيضا في مسجد بيته وقالت التي في كتب أصحابنا المرأة تعتكف في مسجد بيتها ولو اعتكفت في مسجد الجماعة بأزوال اول أفضل ومسجد حبها أفضل لها من المسجد الاعظم وليس لها ان تعتكف في غير موضع صلاتها من بيتها وان لم يكن فيه مسجد لا يجوز لها الاعتكاف فيه اه ثم اختلف الجمهور المشترطون للمسجد العام فقال مالك والشافعي وجهورهم يصح الاعتكاف في كل مسجد قال أصحاب الشافعي ويصح في سطح المسجد ورجبته وقال أحمد يختص بمسجد تقام فيه الجماعة الراتبه لاني حق المرأة فيصنع في جميع المساجد وقال أبو حنيفة بمسجد يصلي فيه الصلوات كلها أي في حق الرجل وروى الحسن عن أبي حنيفة ان كل مسجد له امام ومؤذن معلوم ويصلي فيه الصلوات الخمس بالجماعة وقال أبو يوسف ان الاعتكاف الواجب لا يجوز في غير مسجد الجماعة والنفل يجوز وقال الزهري وآخرون يختص بالجامع الذي تقام فيه الجمعة وهو رواية عن مالك وقالت طائفة يختص بالمساجد الثلاثة حكى ذلك عن حذيفة بن اليمان وبمعناه ما حكى عن سعيد بن المسيب لا اعتكاف الا في مسجد نبي ولهذا جعلهما ابن عبد البر قول واحد وقال عطاء لا يعتكف الا في مسجد مكة والمدينة حكاه الخطابي ثم قد استدل بالحديث المذكور انه لا يشترط لصحة الاعتكاف الصوم وذلك من وجهين أحدهما انه اعتكف لئلا يضاعف كونه فيه غير صائم ذكره ابن المنذر فانهم ان صومه في شهر رمضان انما كان للشهر لان الوقت مستحق له ولم يكن لا اعتكاف ذكره المزني والخطابي وبهذا قال الشافعي وأحمد في أصح الروايتين عنه وحكاها الخطابي عن علي وابن مسعود والحسن البصري وقال مالك وأبو حنيفة والجمهور يشترط لصحة الاعتكاف الصوم وروى ذلك عن علي وابن عمر وابن عباس وعائشة وروى الدارقطني في حديث عائشة المتقدم من رواية ابن جريج عن الزهري بزيادة وان السنة للمعتكف فذكر أشياء منها يؤمر من اعتكف أن يصوم ثم قال الدارقطني بان قوله وأن السنة الخ ليس من قول النبي صلى الله عليه وسلم وانه من كلام الزهري ومن أخرجه في الحديث وهم ولكن في سنن أبي داود صريحاً انه من

كلام عائشة أي فثله لا يعرف الاسماء والمسئلة مقررة في كتب الخلاف (والاغلب انها) أي ليلة القدر (في أوتارها) أي العشر الاواخر (وأشبه الاوتار ليلة احدى وثلاث وخمس وسبع) ولعل الخلاف في هذه المسئلة * فاحدها انها في السنة كلها وهو يحكى عن ابن مسعود وتابعه أبو حنيفة وصاحبه والذي في كتب أصحابنا عن أبي حنيفة انها في رمضان ولا يدري أية ليلة هي وقد تقدم وقد تتأخر وعندهما كذلك الا انها معينة لا تتقدم ولا تتأخر هكذا النقل عنهم في المنظومة والشرح والذي في فتاوى قاضيان وفي المشهور عنه انها تدور في السنة تكون في رمضان وفي غيره فعمل ذلك رواية وثمرة الاختلاف فبين قال أنت حر وأنت طالق ليلة القدر فان قاله قبل دخول رمضان عتق وطلقت اذا انسح وان قال بعد ليلة منه فصاعد لم يعتق حتى ينسخ رمضان العام القابل عنده وعندهما اذا جاء مثل تلك الليلة من رمضان الا في وأجاب أبو حنيفة عن الأدلة المفيدة لكونها في العشر الاواخر بأن المراد في ذلك رمضان الذي كان عليه السلام التمسها فيه والسباقات تدل عليها لمن تأمل طرق الأحاديث وألفاظها كقوله ان الذي تطلب امامك وانما كان يطلب ليلة القدر من تلك السنة وغير ذلك مما يطالع عليه الاستقراء والله أعلم * القول الثاني انها في شهر رمضان كله وهو يحكى عن ابن عمر وطائفة من الصحابة وفي سنن أبي داود عن ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وأنا أسمع قال هي في كل رمضان قال أبو داود وروى موقوفا عليه وروى ابن أبي شيبة في المصنف عن الحسن هو البصري قال ليلة القدر في كل رمضان قال المجاملي في البحر يذهب الشافعي ان ليلة القدر تلتئم في جميع شهر رمضان واكدده العشر الاواخر وآكدده ليالي الوتر من العشر الاواخر والمشهور من مذهب الشافعي اختصاصها بالعشر الاواخر كما سيأتي * الثالث انها أول ليلة من شهر رمضان وهو يحكى عن أبي رزين العقيلي أحد الصحابة * الرابع انها في العشر الاواخر والاولى حكاها القاضي عياض وغيره * الخامس انها في العشر الاواخر فقط وبدله قوله صلى الله عليه وسلم التمسوها في العشر الاواخر وهذا قال جمهور العلماء * السادس انها تختص باوتار العشر الاخير وعليه يدل حديث عبادة بن الصامت في مسند أحمد والمجمع الكبير للطبراني انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال في رمضان فالتمسوها في العشر الاواخر فانها في وتر من احدى وعشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين أو سبع وعشرين أو تسع وعشرين أو في آخر ليلة من قامها ابتغاءها ثم وفقت له غفرله ما تقدم من ذنبه وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وهو حسن الحديث ان قلت قوله أو آخر ليلة مشكل لانها ليست وقرآن كان الشهر كاملا وقد قال أولا فانها في وتر وان كان ناقصا فهي ليلة تسع وعشرين فلا معنى لعاطفها عليها * فالجواب ان قوله أو في آخر ليلة معطوف على قوله فانها في وتر لا على قوله أو تسع وعشرين فليس تفسيره للوتر بل معطوفا عليه * السابع انها تختص بأشفاة الحديث أبي سعيد في الصحيح التمسوها في العشر الاواخر من رمضان والتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة فقبل له يا أبا سعيد انكم اعلم بالعدد منا قال أجل نحن أحق بذلك منكم * فان قلت ما التاسعة والاسابعة والخامسة قال اذا مضت واحدة وعشرون فالتى تليها ثنتان وعشرون وهي التاسعة فاذا مضت ثلاث وعشرون فالتى تليها السابعة فاذا مضت خمس وعشرون فالتى تليها الخامسة * الثامن انها ليلة سبع عشرة وهو يحكى عن زيد بن أرقم وابن مسعود أيضا والحسن البصري في مجمع الطبراني وغيره عن زيد بن أرقم قال ما أشك وما متري انها ليلة سبع عشرة أنزل القرآن ويوم التقي الجمعان * التاسع انها ليلة تسع عشرة وهو يحكى عن علي بن أبي طالب وابن مسعود أيضا * العاشر انها تطلب في ليلة سبع عشرة واحدى وعشرين أو ثلاث وعشرين يحكى ذلك عن علي وابن مسعود أيضا * الحادى عشر أنها ليلة احدى وعشرين وبدله حديث أبي سعيد الثابت في الصحيح الذي يقول فيه وانى أرى بها ليلة وتر وانى أسجد في صبيحتها في ماء وطين فأصبح من ليلة احدى وعشرين وقد قام الى الصبح فطرت السماء فوكف المسجد فأبصرت

والاغلب انها في أوتارها
وأشبه الاوتار ليلة احدى
وثلاث وخمس وسبع

الطين والماء فخرج حين فرغ من صلاته وجبينه وأرنبه أنفه فيها الطين والماء وإذا هي إحدى ليلة وعشرين من العشر الأواخر * الثاني عشر انهم ليلة ثلاث وعشرين وهو قول جمع كثير من الصحابة وغيرهم ويدل له ما رواه مسلم في صحيحه عن عبد الله بن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أريت ليلة القدر ثم أنسيتها وأراني صليتها أسجد في ماء وطين قال فطرا ليلة ثلاث وعشرين فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصرف وإن أترا الماء والطين على جبهته وأنفه * الثالث عشر انهم ليلة أربع وعشرين وهو محكي عن بلال وابن عباس والحسن وقتادة وفي صحيح البخاري عن ابن عباس موقفا عليه التمسوا ليلة القدر في أربع وعشرين مذكرة عقب حديثه هي في العشر في سبع تمضين أو سبع تبقيين وظاهره أنه تفسير الحديث فيكون عدة وفي مسند أحمد عن بلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليلة القدر ليلة أربع وعشرين * الرابع عشر انهم ليلة خمس وعشرين حكاه ابن العربي في شرح الترمذي وقال في ذلك أثر * الخامس عشر انهم ليلة ثلاث وعشرين أو سبع وعشرين وهو محكي عن ابن عباس ويدل له ما في صحيح البخاري عنه مرفوعا هي في العشر في سبع تمضين أو سبع تبقيين يعني ليلة القدر * السادس عشر انهم ليلة سبع وعشرين وبه قال جمع كثير من الصحابة وغيرهم وكان أبي بن كعب يخلف عليه وفي مصنف ابن أبي شيبة عن زر بن حبیش كان عمر وحذيفة وأناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشكون فيها انهم ليلة سبع وعشرين وحكاها الشافعي في الحلية وأكثروا العلماء وقال النووي في شرح المذهب انه مخالف لنقل الجمهور وقد وردت أحاديث صريحة في انهم ليلة سبع وعشرين ففي سنن أبي داود عن معاوية مرفوعا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين وفي مسند أحمد عن ابن عمر مرفوعا من كان متعربها فليحتر ليلة سبع وعشرين واستدل ابن عباس على ذلك بأن الله تعالى خلق السموات سبعاً والأرضين سبعاً والأيام سبعة وإن الإنسان خلق من سبع وجعل رزقه في سبع ويسجد على سبعة أعضاء والطواف سبع والجوار سبع واستحسن ذلك عمر بن الخطاب كما في الحلية لأبي نعيم واستدل بعضهم على ذلك بأن عدد كلمات السورة إلى قوله هي سبع وعشرون وفيه إشارة إلى ذلك وحكى ذلك عن ابن عباس نفسه حكاه عنه ابن العربي وابن قدامة وقال ابن عطية في تفسيره بعد نقل ذلك وتظهير له وهذا من ملح التفسير وليس من متين العلم وحكاها ابن حزم عن ابن بكير المالكي وبالغ في إنكاره وقال انه من طرائف الوسواس ولولم يكن فيه أكثر من دعواه انه وقف على ما غاب من ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اه * السابع عشر انهم ليلة تسع وعشرين حكاه ابن العربي * الثامن عشر انهم ليلة حكاها القاضي عياض وغيره ويتداخل هذا القول مع الذي قبله اذا كان الشهر ناقصاً وروى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من حديث معاوية مرفوعاً التمسوا ليلة القدر آخر ليلة من رمضان وفيه أقوال أخر أعرضت عن ذكرها وأوردتها الولي العراقي في شرح التقريب ثلاثة وثلاثين قولاً وهذا كله تقريب على انها تلزم لسله بعينها كما هو مذهب الشافعي وغيره وبه قال ابن حزم والصحيح من مذهب الشافعي انها تختص بالعشر الأخير وانها في الأوتار أربع منها في الأشفاق وأرجاها ليلة الحادي والعشرين والثالث والعشرين وحكى الترمذي في جامعه عن الشافعي انه قال في اختلاف الأحاديث في ذلك كان هذا عندي والله أعلم إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجب على نحو ما يسأل عنه يقال له نلتسها في ليلة كذا فيقول التمسوها في ليلة كذا قال الشافعي وأقوى الروايات عندي فيها ليلة إحدى وعشرين وحكى البيهقي في المعرفة عن الشافعي في القديم انه قال وكأني رأيت والله أعلم أقوى الأحاديث فيه ليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين اه وذهب جماعة من العلماء انها تنقل فتكون سنة في ليلة وسنة في ليلة أخرى وهكذا رواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن أبي قلابه وهو قول مالك وسفيان الثوري وأحمد وإسحق وأبي ثور وغيرهم وعزاه ابن عبد البر في الاستدكار للشافعي ولا نعرفه عنه ولكن قال به من أصحابه المزني وابن خزيمة وهو المختار عند النووي وغيره واستحسنه ابن دقيق العيد للجمع

بين الاحاديث الواردة في ذلك فانما اختلفت اختلافا لا يمكن معه الجمع بينها الا بذلك واذا فرضنا على انتقالها
فعليه اقوال أحدها انها تنتقل فتكون امالبلة الحادى والعشرين أو الثالث والعشرين أو الخامس
والعشرين الثانى انها فى ليلة الخامس والعشرين أو السابع والعشرين أو التاسع والعشرين وكلاهما
فى مذهب مالك قال ابن الحاجب وقول من قال من العلماء انها فى جميع العشر الاواخر وفى جميع الشهر
ضعيف الثالث انها تنتقل فى العشر الاواخر وهذا قول من قال بانتقالها من الشافعية الرابع انها تنتقل فى
جميع الشهر وهو مقتضى كلام الحنابلة قال ابن قدامة فى المغنى يستحب طلبها فى جميع ليالى رمضان وفى
العشر الاواخر كد وفى ليالى الوتر منه أكد ثم حكى قول أحد هـى فى العشر الاواخر وتر من الليالى
لا تخطئ ان شاء الله تعالى ومقتضاه اختصاصها بآثار العشر الاخير فاذا انضم اليه القول بانتقالها صار هذا
قولا خامسا على الانتقال فتضم هذه الاقوال الخمسة لما تقدم وقال ابن العربى بعد حكايته ثلاثة عشر
قولا بما حكيناه الصحيح منها انها لا تعلم اه وهو معنى قول أهل العلم أخفى الله تعالى هذه الليلة على عباده
لثلاث سكاوى على فضائها وقصر رافى غيرها فاراد منهم الجد فى العمل أبدا اه وهذا يحسن أن يكون قولا
مستقلا وهو الكف عن الخوض فيها وانه لا سبيل الى معرفتها وقال ابن حزم هى فى العشر الاخرى ليلة
واحدة بعينها لا تنتقل أبدا الا أنه لا يدري أى ليلة هى منه الا انها فى وتر منه ولا بد فان كان الشهر تسعا
وعشرين فأول العشر الاخر ليلة عشرين منه فهى امالبلة عشرين واما ليلة اثنين وعشرين واما ليلة
أربع وعشرين واما ليلة ست وعشرين واما ليلة ثمان وعشرين لان هذه الايام من العشر وان
كان الشهر ثلاثين فأول العشر الاخر ليلة احدى وعشرين فهى امالبلة احدى وعشرين واما ليلة
ثلاث وعشرين واما ليلة خمس وعشرين واما ليلة سبع وعشرين واما ليلة تسع وعشرين لان هذه
أواخر العشر بلا شك ثم ذكر كلام أبى سعيد المتقدم وجهه على ان رمضان كان تسعا وعشرين وهو
مسلك غريب بعيد

(فصل) * وفى كتاب الشريعة للشيخ الا كبر قدس سره اعلم ان القائمين فى رمضان فى قيامهم على
خاطر من منهم القائم لمضان ومنهم القائم لليلة القدر التى هى خبر من ألف شهر والناس فيها على
خلاف ففهم من قال انها فى السنة كلها تدور به أقول فان رأى انها مرتين فى شعبان فى ليلة النصف منه
وفى ليلة تسعة عشر منه بالبيت المقدس كما رأى قدر أيتها فى ليلتين فى العشر الاوسط من شهر رمضان فى ليلة
ثلاثة عشر وفى ليلة ثمانية عشر فما ندري لشي كان فى رؤية الهلال فوق الامر على خلاف الرؤية
أم تكون أيضا فى ليلة سبع من الشهر وقد رأى انها فى كل وتر من العشر الاخير من شهر رمضان فانما على
يقين من انها فى السنة تدور وهى فى رمضان أكثر وقوعا على ما رأيت والله أعلم واعلم ان ليلة القدر اذا
صادفها العبد هى خبره فيما ينعم الله به عليه من ألف شهر ان لم يكن الا واحدة فى ألف شهر فكيف وهى
فى كل سنة هذا معنى غريب لم يطرق اسماءكم الا فى هذا النص ثم يتضمن معنى آخر وهو انها خبر من
ألف شهر من غير تحديد واذا كان الزائد على ألف شهر غير محدود فلا يدري حيث ينتهى فيما جعل الله
انها تقاوم ألف شهر بل جاءها خبر من ذلك أى أفضل من غير توقيت فاذا نالها لعبد كان كمن عاش فى
عبادة ربه أكثر من ألف شهر من غير توقيت كمن يتعدى العمر الطبعى اذا وقع فيه وقع فى العمر
المجهول وان كان لا يلبه من الموت ولكن لا يدري هل تقدمه العمر الطبعى بنفس واحد أو بالالف
سنة فهكذا ليلة القدر اذا لم تكن محصورة كما قدمنا واعلم ان ليلة القدر هى ليلة يفرق فيها كل أمر حكيم
فينزل الامر اليها عليا واحدة ثم يفرق فيها بحسب ما يعطيه من التفاصيل فهى ليلة مقادير الاشياء
والمقادير ما تطلب سوانا فلها أمرنا بطلب ليلة القدر لنستقبلها كما نستقبل المسافر اذا جاء من سفره فلا
بدله من هدية لاهله الذين يستقبلونه فاذا استقبلوه دفع اليهم ما كان قد استعد من تلك المقادير ففهم من

يكون هديته اقامه ربه ومنهم من يكون هديته التوفيق الالهى والاعتصام وكل على حسب ما اراد
 المقدور ان يهبه ويعطيه لا تتجبر عليه في ذلك وعلامته ان ينفذ في الايام ينورها ويجعلها اذرة في الشهر وحتى
 ياخذ كل شهر منها فسطحه كما جعل رمضان يدور في الشهور الشمسية حتى ياخذ كل شهر من الشهور
 الشمسية فضله رمضان فيفضل رمضان فصول السنة وكذلك الحج وكذلك الزكاة فان حولها ليس
 بعين انما هو من وقت حصول المال عنده فمما من يوم في السنة الا وهو رأس حول لصاحب مال فلا تنك
 السنة الا واما ما كان لا يحل للزكاة وهي الطهارة والبركة فالناس كلهم في بركة زكاة كل يوم من زكاة
 فيه ومن لم يزل وانما يحى نور الشمس في صبيحة ليلتها اعلاما بان الليل زمان اتيانها والنهار زمان ظهور
 أحكامها فلذلك استقبل ليلتها تعظيما لها حيث استقبلت ليلتها ولها قال هي حتى مطلع الفجر أى الى مطلع
 الفجر فذلك القدر الذى يتميز به حد الليل من النهار بالفجر الطالع ما هو ذلك الفجر الامن نور الشمس ظهر في
 جرم القمر فلو كان نور القمر من ذاته لكان له شعاع كشمس الشمس ولما كان مستعارا من الشمس لم يكن
 له شعاع كذلك الشمس لها من نور ذاتها شعاع فاذا امت ليله القدر شعاع الشمس بقيت الشمس كالقمر
 لها ضوء في الموجودات من غير شعاع مع وجود الضوء فذلك الضوء نور ليله القدر حتى تعلق بقدر
 أو أقل من ذلك فحينئذ يرجع اليها نورها فترى الشمس تطلع في صبيحة ليله القدر كأنها طاس ليس لها
 شعاع مع وجود الضوء مثل طلوع القمر لا شعاع له ثم جعلها صلى الله عليه وسلم في الوتر من الليالي دون
 الشفع لانه انفراد في الليل دون النهار فانه ليل ونهار ولغنى آخر أيضا وهو
 ان الطلب اذا كان في ليالي وتر الشهر كان الوتر شاهدا لهذا العبد لما تعطيه هذه الليلة من البركات
 والخير وهو في وتر من الزمان المذكور له وترية الحق فيضيف ذلك الخير الى الله لا الى الليلة وان كانت سببا
 في حصوله ولكن عين شهود الوتر يحفظه من نسبة الخير لغیر الله مع ثبوت السبب عنده فلو كانت في
 ليلة شفع وهى سبب لم يكن لهذا العبد من يذكره تذكر حال في وقت التماسه اياها وفى شهوده اياها
 اذا عثر عليها فكان محصلا للخير من يد غير أهله فيكون صاحب جهل وسجباب في أخذ ذلك الخير فما كان
 يقاوم ما حصل له فيها من الخير ما حصل له من الحرمان والجهل بحجابه عن معطى الخير فلذلك أيضا جعلت في
 أو نارا للليالي فاعلم وجعلت في العشر الاواخر لانها نور والنور شهادة وظهور فهو بمنزلة النهار اذ سمي النهار
 لاتساع النور فيه والنهار متأخر عن الليل لانه مسلوخ منه والعشر الاخر متأخر عن العشر الوسط والاول
 فكان ظهورها والتماسها في الاقرب أقوى من التماسها في المناسب الابلعد وما رأيت أحدا رآها في
 العشر الاول ولا نقل اليها وانما تقع في العشر الوسط والاخر خرج مسلم عن أبي سعيد قال اعتكف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان يلتمس ليلة القدر وكذلك القبطى الالهى ما ورد قط في خبر
 نبوى صحيح ولا سقيم ان الله يعطى في الثالث الاول من الليل وقد ورد انه يعطى في الثالث الاوسط والاخر
 من الليل ولم يكن في الثالث الاول ثم قال انصف رحمه الله تعالى (والتتابع في هذا الاعتكاف أولى فان نذر
 اعتكافا) فاما أن يطلق أو يقدر مدة وعلى الثاني اما أن يطلقها أو يعينها الحالة الاولى أن يطلقها فينظر ان
 اشترط بتابع الزمة كما لو اشترط بالتتابع في الصوم وان لم يشترطه لم يلزمه التتابع وخرج ابن سريج قولانه
 يلزم وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد وظاهر المذهب الاول (أو) لم يتعرض له لفظا ولكن (نواه) بقلبه
 فهل يلزمه فيه وجهان أحدهما انه لا يلزم الحالة الثانية أن يعين المدة المقيدة عليه الوفاء ولو فاته الجميع
 لا يلزمه التتابع اذا علمت ذلك فاعرف ان من نذر اعتكافا بسورة التتابع أو نواه (انقطع بالخروج) من
 المسجد (تتابعه) اذا كان الخروج (من غير ضرورة) داعية (كالخروج لعبادة مريض أو شهادة)
 أى اداها (أو) حضور (جنازة أو زيارة) أخ من أصحابه (أو تجديد طهارة) الا اذا شرط في نذره الخروج
 منه ان عرض علوض صحت شرطه لان الاعتكاف انما يلزمه بالتزامه فيجب بحسب الالتزام وعن صاحب

والتتابع في هذا الاعتكاف
 أولى فان نذر اعتكافا متتابعه
 أو نواه انقطع بتابعه بالخروج
 من غير ضرورة كما لو خرج
 لعبادة أو شهادة أو جنازة
 أو زيارة أو تجديد طهارة

التقريب والحناطى حكاية قول آخر لا يصح لانه شرط يخالف مقتضى الاعتكاف المتتابع فيبلغو كالجوار
 المعتكف أن يخرج للجماع وبالأول قال أبو حنيفة وبالثاني قال مالك وعن أحمد روايتان كالتولين فان
 قلنا بالأول وهو الصحيح المشهور فنظران عين نوعا فقال لا يخرج إلا لبيعة المريض أو عين ما هو أخص
 منه فقال لا يخرج إلا لبيعة زيد أو لتشيع جنازة ان مات خرج لمعينه دون غيره من الاشغال وان كان
 أهم منه وان أطلق فقال لا يخرج إلا لشغل معين لى أو لعارض كان له أن يخرج لكل شغل ديني كحضور
 الجمعة وعبادة المرضى وصلاة الجنازة أو ديني كلقاه السلطان واقتضاء الغريم ولا يبطل المتتابع بشئ
 من ذلك و يشترط في الشغل الدينوي أن يكون مباحا ونقل وجه عن الحاروي انه لا يشترط (وان خرج
 لقضاء الحاجة لم ينقطع اعتكافه لقضاء الحاجة) وفي معناه الخروج للاغتسال عند الاحتلام وأوقات
 الخروج لقضاء الحاجة لا يجب نذر كهاوله مأخذان أحدهما ان الاعتكاف مستمر ولذلك لو جامع في
 أوقات الخروج ذلك الوقت بطل اعتكافه على الصحيح والثاني ان زمان الخروج لقضاء الحاجة جعل
 كما استثنى الفطاعن المدة المذكورة لانه لا بد منه واذا فرغ وعاد لم يحجج الى تجديد النية اما على المأخذ الاول
 فظاهر واما على الثاني فلان اشتراط المتتابع في الابتداء رابطة لجميع ماسوى تلك الاوقات ومنهم من قال
 ان طال الزمان ففي لزوم التجديد وجهان كالأول اذ البناء على الوضوء بعد التفرق الكثير * (فرع) *
 لو كان في المسجد سقاية لم يكف قضاء الحاجة فيها لافيه من المشقة وسقوط المروءة وكذا لو كان في جوار
 المسجد صديق وأمكنه دخول داره فان فيه مع ذلك قبول منه بل له الخروج الى داره ان كانت قريبة
 أو بعيدة غير متفاحشة البعد وان تفاحش البعد ففيه وجهان أحدهما يجوز اطلاق القول بانه لا فرق
 بين قرب الدار وبعدها والثاني المنع لانه قديا تيه البول الى أن يرجع فيبقى طول يومه في الذهاب والجمي
 الآن لا يجب في الطريق موضع الفراغ أو كان لا يليق بحاله أو لا يدخل لقضاء الحاجة غير داره ونقل الامام
 فيما اذا كثر خروجه لعارض يقتضيه وجهين أيضا وقال من أعتن من نظر الى جنس قضاء الحاجة ومنهم
 من خصص عدم تأثيره بما اذا قرب الزمان وقصروا بالأول أجاز المصنف وهو قضية اطلاق المعظم لكن
 اذا تفاحش البعد ووجه المنع أظهر عند العراقيين وذ كر الروايات في الجهرانه المذهب (وله أن يتوضأ في
 البيت) فلو كان له بيتان بحيث يجوز الخروج اليه لو انفرد وأحدهما أقرب ففي جواز الخروج الى الآخر
 وجهان أحدهما ما به قال ابن أبي هريرة يجوز كالأول وانفردوا أحدهما لا يجوز للاستغناء عنه ولا يشترط
 الجواز الخروج ازهاق الطبيعة وشدة الحاجة واذا خرج لم يكف الاسراع بل يمشى على سجيته المعهودة
 قال النووي فلو تأنى أكثر من عادته بطل اعتكافه على المذهب ذكره في البحر (ولا ينبغي أن يبرح)
 أي يقف (على شغل آخر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج) أي من معتكفه (الاحاجة
 الانسان) قال العراقي متفق عليه من حديث عائشة اه قلت وهو في السنن أيضا بالفظ كان اذا اعتكف
 لا يدخل البيت الاحاجة الانسان وعند الدارقطني من رواية ابن جريج عن الزهري في حديثها وان
 السنة للمعتكف ان لا يخرج الاحاجة الانسان ولفظ الانسان ليس في صحيح البخاري يريد بحاجة
 الانسان البول والغائط هكذا فسر الزهري وقوله (ولا يسأل عن المريض الامارا) قال العراقي رواه أبو
 داود بنحوه بسند لين اه قلت أي في اعتكافه ولا يخرج عليه قال الحافظ ابن حجر رواه أبو داود من فعل
 عائشة وكذلك أخرجه مسلم وغيره وقال ابن حزم صح ذلك عن علي اه قلت وفي سنن أبي داود من حديث
 عائشة مرفوعا كان يمر بالمريض وهو معتكف فيمركاه وهو لا يعرج يسأل عنه قال الرافي ولو خرج لقضاء
 الحاجة فعاد في الطريق مريضا نظر ان لم يقف ولا زور عن الطريق بل اقتصر على السلام والسؤال فلا
 بأس وان وقف فطال بطل اعتكافه وان لم يطل فوجهان منقولان في الأئمة والعدة والأصح ان لا بأس به
 ودعى الامام اجماع الاصحاب عليه ولو ازور عن الطريق قليلا فعاده فقد جعله على هذين الوجهين والأصح

وان خرج لقضاء الحاجة لم
 ينقطع وله أن يتوضأ في
 البيت ولا ينبغي أن يعرج
 على شغل آخر كان صلى الله
 عليه وسلم لا يخرج إلا لبيعة
 الانسان ولا يسأل عن
 المريض الامارا

المنع لما فيه من انشاء سبيل لغبر قضاء الحاجة واذا كان المريض في بيت من الدار التي يدخلها القضاء الحاجة فالعدول لعبادته قليل وان كان في دار أخرى فكثير ولو خرج لقضاء الحاجة فصل في الطريق على جنازة فلا بأس اذا لم ينتظرها ولا ازور عن الطريق وحكى صاحب التتمة فيه الوجهين لان في صلاة الجنازة يقتصر الى الوقفة وقال في التهذيب ان كانت متعينة فلا بأس والا فوجهان والاول أظهر وجعل الامام قدر صلاة الجنازة حد الوقفة اليسيرة وتابعه المصنف واحتملها الجميع الاعراض (وينقطع التتابع بالجماع) وعن مقدماته في قول (ولا ينقطع بالتقبيل) سواء في الخد أو في الفم (ولا بأس) للمعتكف (في المسجد بالطيب) باى طيب كان (وعقد النكاح) لنفسه ولغيره وبالتزويج بلبس الثياب اذا لم ينقل ان النبي صلى الله عليه وسلم غير ثوبه للاعتكاف وعن أحمد انه يستحب ترك التطيب والتزويج برفق الثياب (وبالاكل) الاولى أن يبسط سفرته ونحوها لانه أبلغ في تنظيف المسجد (والنوم وغسل اليدين في الطست) ونحوه حتى لا يبطل المسجد فيمنع غيره من الصلاة والجلوس فيه ولانه قد يستقدر فيصان المسجد عنه وفي البول في الطست احتمالان ذكرهما ابن الصباغ والاظهر المنع وهو الذي أورده صاحب التتمة لانه قبيح والا تيق بالمسجد تنزيهه عنه (وكل ذلك قد يحتاج اليه في التتابع) وليس في تعفي هذه الحاجات ما ينافي المسجد فلو خرج للاكل فهل يجوز فيه وجهان أحدهما وبه قال ابن سريج لان الاكل في المسجد ممكن وبه قال أبو حنيفة قالوا والنبي صلى الله عليه وسلم كان يأكل في المسجد بلا ضرورة فكان مباحا والثاني وبه قال أبو اسحق نعم لأن قد يستحي ويشق عليه والاول أظهر عند الامام وصاحب التهذيب والثاني أظهر عند الأكثرين وحكا الرواية عن نضه في الاملاء وفي عبارة المختصر ما يدل عليه ولو غطش ولم يجد الماء في المسجد فهو معذور في الخروج وان وجدته فهل له الخروج فيه وجهان أحدهما لا فانه لا يستحي منه ولا بعد تركه من المروءة بخلاف الاكل وقد أطلق في التنبيه القول بان الخروج للاكل والشرب لا يضر والوجه تاويله واذا فرغنا على انه لا يجوز الخروج للاكل ينبغي أن يأكل لقما ولو كان لوجامع في مروره بان كان في هودج أو فرض ذلك في وقفة يسيرة ففي بطلان اعتكافه وجهان أحدهما انه يبطل اذا قلنا باستمرار الاعتكاف في أوقات الخروج لقضاء الحاجة وأما اذا لم ينقل به فلان الجماع عظيم الوقع والاشتغال به أشد اعراضا عن العبادة من اطالة الوقفة في عبادة مريض والثاني انه لا يبطل لانه غير معتكف في تلك الحالة ولم يصرف اليه زمانا

(فصل) وقال أصحابنا ولا يخرج من المسجد الا الحاجة شرعية كالجمعة أو طيبة كالبول والغائط لان هذه الاشياء معلوم وقوعها في زمن الاعتكاف فتكون مستثناة ضرورة ولا يمكن في بيته بعد فراغ طهوره لان الثابت للضرورة بقدرها والجمعة أشد حاجة فيباح له الخروج لاجله ولو الزمان الاعتكاف في الجامع لاجل الجمعة يكثر خروجه ومشيه المنافيان للاعتكاف ليعدم تركه بخلاف مسجد حبه ويخرج حين نزول الشمس ان كان معتكفا فرياما الجامع بحيث لو اتظر زوال الشمس لا تفوته الخطبة وان كان تفوت لا ينتظر زوال الشمس ولكن يخرج في وقت يمكنه أن يصل الى الجامع ويصلى أربع ركعات قبل الاذان للخطبة وفي رواية الحسن ست ركعات عند أبي حنيفة وعندهما ست ركعات على حسب اختلافهم في سنة الجمعة ولا يمكن أكثر من ذلك لان الخروج للحاجة وهي باقية للسنة لانها اتباع للفرائض فتكون ملحقه بها ولا حاجة بعد الفراغ منها وان مكث أكثر من ذلك لا يضره لان المفسد للاعتكاف الخروج من المسجد لا المكث فيه الا أنه لا يستحب له ذلك لانه التزم الاعتكاف في مسجد واحد فلا يتم في غيره فان خرج ساعة بلا عذر فسد اعتكافه وهذا عند أبي حنيفة وقال لا يفسد الا باكثر من نصف يوم وقوله أقيس لان الخروج ينافي اللبس وما ينافي الشيء يستوي فيه القليل والكثير كالاكل في الصوم والحدث في الطهور وقوله ما استحسان وهو أوسع لان القليل منه لو لم يقعوا في الخرج لانه لا بد منه لاقامة الحوائج ولا حرج في الكثير والقليل

وينقطع التتابع بالجماع ولا ينقطع بالتقبيل ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالاكل والنوم وغسل اليدين في الطست فكل ذلك قد يحتاج اليه في التتابع

أكثر من نصف يوم إذا قل تابع لادكثر كافي نية الصوم ولا يعود مريضاً ولا يخرج لحنزة ولا أصلاً لها ولو تعينت عليه ولا أنجاء غريق أو حريق أو جهاد أو أداء شهادة إلا أن شرط وقت النذر ذلك كما في التارخانية نقلاً عن الحجة ولو أنهدم المسجد الذي هو فيه فانتقل إلى مسجد آخر لم يفسد اعتكافه للضرورة لأنه لم يبق مسجد بعد ذلك ففاته شرطه وكذلك تفرق أهله لعدم الصلاة الخس فيه ولو أخرجه ظالم كرهاً أو خاف على نفسه أو ماله فخرج لا يفسد اعتكافه ولو كانت المرأة معتكفة في المسجد فطلقت لها أن ترجع إلى بيتها وتبني على اعتكافها ويباح للمعتكف أكله وشربه ونومه ومبايعته في المسجد حتى لو خرج لأجلها يفسد اعتكافه وكره احضار المبيع والصمت والتكلم بالخبير أنه أن يبيع ويشترى ما بدله من التحوارات من غير احضار السلعة لكن بما لا بد منه ويكره له الخلطة والخرز في المسجد وغير المعتكف يكره البيع مطلقاً وتلازم قراءة القرآن والحديث والعلم والتدريس وكفاية أمور الدين ويحرم الوطء وذواعيه وهو اللعن والتقبيص لقوله تعالى ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد ويبطل بوطئه سواء عامداً أو ناسياً بالسهو أو نهاراً لأنه محذور بالنص فكان مفسداً له كيفما كان ولو جامع فيما دون الفرج أو قبل أو لمس فأنزل ففسد اعتكافه لأنه في معنى الجماع وإن لم ينزل لا يفسد ولو أثنى بالسكر أو النطر لا يفسد اعتكافه والله أعلم ثم قال المصنف (ولا ينقطع التتابع بخروج بعض البدن) أعلم أنه من جملة شروط التتابع الخروج بكل البدن عن كل المسجد بغير عذر وفيه ثلاثة قيود أحدها كون الخروج بكل البدن والقصد به الاحتراز عما إذا أخرج يده أو رأسه فلا يبطل اعتكافه واحتجوا به بما روي (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذري رأسه) إلى عائشة (فترجله عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) وهو معتكف (وهي في الحجرة) ولو أخرج إحدى رجله أو كليهما وهو قاعد مادلهما وكذلك أن اعتمد عليهما فهو خارج الثاني كون الخروج من كل المسجد والقصد به الاحتراز عما إذا صعد المنارة للأذان والمنارة حالتان أحدهما أن يكون بابها في المسجد أو رحبته المتصلة به فلا بأس بصعودها للأذان وغيره كصعود سطح المسجد ولا فرق بين أن تكون على تربيعة وسمت المسجد أو الرحبة وبين أن تكون خارجة عن سمت البناء وتربيعة والثانية أن لا يكون بابها في المسجد ولا رحبته المتصلة به فهل يبطل اعتكاف المؤذن الراتب بصعودها للأذان فيموجهان أظهرهما نعم الثالث الفرق بين الراتب وغيره قال صاحب التهذيب وغيره وهو الأصح * (تنبيه) * الحديث الذي أورده المصنف فيه فوائد * الأولى أنخرجه النسائي من طريق عبيد الرزاق وأخرجه البخاري من طريق هشام وهو ابن يوسف الصنعاني كلاهما عن معمر وأخرجه الأئمة الستة من طريق الليث بن سعد والترمذي والنسائي أيضاً من طريق مالك ثلاثهم عن الزهري كلهم بلفظ أنها كانت ترجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتكف يناولها رأسه وهي في حجرها وهو في المسجد ورواه عن الزهري أيضاً غير واحد له عن عائشة طرق أخرى في الصحيحين وغيرهما وفي رواية الليث عند الأئمة الستة وكذا في رواية الترمذي من طريق مالك عن عروة وعمره كلاهما عن عائشة وأخرج مسلم في صحيحه وغيره رواية مالك وفيها عن عروة عن عمره فلهذه ثلاثة أوجه من الاختلاف فبسه على مالك هل رواه الزهري عن عروة أو عن عروة وعمره أو عن عروة عن عمره وقال الترمذي هكذا روي في غير واحد عن مالك يعني عن عروة وعمره وروى بعضهم عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عمره عن عائشة والصحيح عن عروة وعمره عن عائشة وهكذا روى الليث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عمره خبر مالك وعبيد الله بن عمر وقال أبو داود ولم يتابع أحد مالكاً على عروة عن عمره وقال الدارقطني في العوالي رواه عبيد الله بن عمر وأبو أيس عن الزهري عن عروة عن عائشة وكذلك رواه مالك في الموطأ رواه عنه القعني وبجي بن يحيى يعني النيسابوري ومعمر بن عيسى وأبو مصعب ومحمد بن الحسن وروى عن عبادة بن خالد بن مخلد ومنه ورين سلمة واسحق بن الطباع وخالد بن عبد الرحمن بن مهدي

ولا ينقطع التتابع بخروج بعض بدنه كان صلى الله عليه وسلم يذري رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الحجرة

والوليد بن مسلم وعيسى بن خالد والحجي فروده عن مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة ولم يذكر فيه عروة
وروى عن عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون فوهم فيه وهما قبيحا فقال عن مالك عن سهيل بن أبي
صالح عن عروة عن عروة عن عائشة ورأى ابن وهب عن مالك والليث بن سعد وبنس بن يزيد عن الزهري
عن عروة عن عروة عن عائشة قال ابن عبد البر أدخل حديث بعضهم في بعض وإنما يعرف جمع عروة وعروة
ليونس والليث للمالك وكذا قال البيهقي كأنه حل راية مالك على رواية الليث ونونس ثم قال المدارق في
وكذلك قال شبيب بن سعيد عن نونس وكذا قال القعني وابن رجب عن الليث عن الزهري وكذا قال عبد
العزيز عن الحسين عن الزهري كلهم قالوا عن عروة وعروة عن عائشة ورواه زياد بن سعيد والأوزاعي
ومحمد بن اسحق ومحمد بن ميسرة وهو ابن أبي حفصة وسفيان بن حسين وعبد الله بن بديل بن ورقاء عن
الزهري عن عروة عن عائشة وقال ابن عبد البر كذا رواه جمهور رواة الموطأ عن عروة عن عروة وهو
المحفوظ للمالك عند أكثر رواة وقال أكثر أصحاب ابن شهاب عنه عن عروة عن عائشة ثم حكى عن عبد
الرحمن بن مهدي أنه قال قلت للمالك عن عروة عن عروة وأعدت عليه فقال الزهري عن عروة عن عروة أو
الزهري عن عروة ثم حكى ابن عبد البر عن محمد بن يحيى الذهلي أنه ذكره في علل حديث الزهري عن جماعة
من أصحابه منهم نونس والأوزاعي والليث ومعمرو وسفيان بن حسين والزيدي ثم قال اجتمع هؤلاء كلهم
على خلاف مالك فجمع نونس والليث عروة وعروة واجتمع معمرو والأوزاعي وسفيان بن حسين على عروة
عن عائشة قال والمحفوظ عندنا حديث هؤلاء قال والذي أنكر على مالك ذكر عروة لا غير لأن ترجيل عائشة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتكف لا يوجد إلا في حديث عروة وحده قال الولي العراقي وجد
من حديث عروة أيضا وقد تقدم أن جماعة روه عنهما وهوفي الصحيحين من طريق الليث عنهما كما
تقدم قال ابن عبد البر وقد رواه عنه ابنه هشام بن عروة عن أبيه كلاهما في الصحيحين من طريق الليث
عنهما كما تقدم قال ابن عبد البر وقد رواه عنه ابن هشام وتميم بن سلمة وفي حديثهما وأما حائض وليس
ذلك في حديث الزهري من وجه يثبت قال الولي العراقي في الرواية التي تقدم ذكرها من صحيح البخاري
من طريق معمرو عن الزهري فيها وهي حائض وقد رواه غير البخاري أيضا بهذا اللفظ والله أعلم قال
ابن عبد البر وقد رواه الأسود بن يزيد عن عائشة مثل رواية هرون سواء إلا في حديث الأسود يخرج
إلى رأسه وفي حديث عروة ينفى قال الولي العراقي رواية الأسود وهشام بن عروة عن أبيه كلاهما في
الصحيحين وقد رواه عن عروة أيضا وفيه وأما حائض محمد بن عبد الرحمن بن نوفل رواه مسلم في صحيحه وغيره
* الثانية في الحديث فترجله أي تسريح وهو على حذف مضاف أي شعر رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم
ففيه محذوفان كما قيل في قوله تعالى فقبضت قبضة من أثر الرسول أي من أثر خافرس الرسول وقال في
النهاية تبعه الهروي الترجيل تسريح الشعر وتنظيفه وتحسينه وقال في المشارق رجل شعره أي مشطه
وأرسله ثم قال قال الجوهري الترجيل بل الشعر ثم مشط قلت ليس هو في الصحاح وحزم به ابن عبد البر
* الثالثة فيه استحباب تسريح الشعر وإذا لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم ذلك في زمن الاعتكاف مع قصره
واشتغاله بالعبادة ففي غيره **أول** الرابعة لفظ الحديث متعين تسريح شعر الرأس وفي بعض ألفاظ هذا
الحديث ما يدل على احتمال تسريح شعر اللحية أيضا وروى الترمذي في الشمائل باسناد ضعيف من
حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر دهن الرأس وتسريح لحيته لكن ما كان النبي صلى الله
عليه وسلم بكل تسريح لحيته إلى أحد وإنما كان يتعاطى ذلك بنفسه بخلاف شعر الرأس فإنه يعسر مباشرة
تسريحه ولا سيما في مؤخره فلذا كان يستعين بزوجاته * الخامسة فيه أن الاشتغال بتسريح الشعر
لا ينافي الاعتكاف قال الخطابي وفي معناه حلق الرأس وتقليم الأنف وتنظيف البدن من الشعث
والدرن اهـ ويؤخذ من ذلك فعل سائر الأمور المباحة كالأكل والشرب وكلام الدنيا وتجميل الصنعة من

خياطة وغيرها وصرح به أصحاب الشافعي وأصحابنا كما تقدم وعن مالك رحمه الله تعالى انه لا يستغفل في مجالس العلم ولا يكتبه وان لم يخرج من المسجد والجمهور على خلافه وهذا الحديث مرد عليه فان الاشتغال بالعلم وكتابته أهم من تسريح الشعر وقد تقدم ذلك أيضا السادسة فيه ان مماسة المعتكف النساء ومماستن له اذا كان ذلك من غير شهوة لا ينافي اعتكافه وهو كذلك بل اختلاف فان كان شهوة فهو حرام وهل يبطل به الاعتكاف ينظر فان افترن به انزال أبطال الاعتكاف والا فلا هـ ذامذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد وغيرهم وقال مالك يبطل به وان لم ينزل وأما الجماع في الاعتكاف فهو حرام مفسده بالاجماع مع التعمد فان كان ناسيا فقال الشافعي لا يفسد وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد يفسد وقد تقدم ذلك أيضا * السابعة قال ابن عبد البر فيه ان البدين من المرأة ليستا بعورة ولو كانتا عورة مباحا شرته بهما في اعتكافه لان المعتكف ينهى عن المباشرة قال الله عز وجل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد واعترضه الحافظ العراقي في شرح الترمذي فقال ان كانت المباشرة المنهى عنها تختص بالعورة فلو قبل المعتكف لم يكن بذلك آتيا بالمنهى عنه لان الوجه ليس بعورة وهو لا يقول به فان مذهب امامه ان القبلة مبطلة الاعتكاف اما من يحمل المباشرة على الجماع فلا اشكال في انه غير مبطل الا ان يتصل به الانزال فالمرجع حينئذ عند الشافعي البطلان * الثامنة فيه انه لا بأس باستخدام الزوجة في مثل ذلك وانه ليس فيه نقص ولا هتك حرمة ولا اضرار بها وقال النووي في شرح مسلم فيه جواز استخدام الزوجة في الغسل والطبخ والخبز وغيرها برضاها وعلى هذا اظهرت دلائل السعة وعمل السلف واجماع الامة واما بغير رضاها فلا يجوز لان الواجب عليها تمكين الزوج من نفسها وملازمة بيته فقط اهـ قال الولي العراقي وهذا الذي ذكره انما هو بطريق القياس فانه ليس منعوصا وشرط القياس مساواة الفرع للاصل وفي الفرع هنا زيادة مانعة من الاخلاق وهي المشقة الحاصلة من الغسل والطبخ ونحوهما فلا يلزم من استخدامهما في الامر الخفيف احتمال ذلك في الثقيل الشديد ولسينا نذكر هذا الحكم فانه متفق عليه وانما الكلام في الاستدلال من الحديث والله أعلم وقد يقال انه من باب قياس أدون كقياس الارز على الحنطة في الربا فتأمل * التاسعة استدلل به الخطابي على ان المعتكف ممنوع من الخروج من المسجد الا غائطا أو بول ووجهه انه لو جاز له الخروج لغير ذلك لما احتاج الى اخراج رأسه من المسجد خاصة وان كان يخرج بجملة ليفعل حاجته من تسريح رأسه في بيته وقد يقال هذا فاعسل لا يدل على الوجوب وجوابه انه بين به الاعتكاف المذكور في القرآن وذلك يدل على ان هذه طريقة الاعتكاف وهيئة المشروعة * العاشرة ان اخراج الرأس من المسجد لا يبطل به الاعتكاف كما استدلل به المصنف ويقاس به بقية الاعضاء وقال الاسنوي في المهمات لو اضطلع وأخرج بعض بدنه فبحتمل اعتبار الاكثر بالمساحة ويترجمه اعتباره بالفعل * الحادية عشر هذا يدل على أن عائشة رضي الله عنها لم تكن تعتكف معه كلما كان يعتكف وهو كذلك وقد تبين بالروايات انهما كانتا حينئذ حائضا ولعل ذلك هو المانع من اعتكافها * الثانية عشر لفظ الحديث عند المصنف وهي في الحجرة وفي رواية أخرى وهي في حجرته فاضافة الحجرة الى عائشة رضي الله عنها باعتبار سكاها بها والافهى للنبي صلى الله عليه وسلم وفي هذا قوله تعالى واذا كن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة والله أعلم ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فاذا عاد ينبغي ان تسأنف النية) اعلم انه لا بد من النية في ابتداء الاعتكاف كما في الصلاة ويجب التعرض في المنذور لنية الفرضية لتمياز عن التطوع ثم في الركن مستلثان احدهما اذا نوى الاعتكاف لم يتخل اما ان يطلق أو يعين بنية زمانا فان أطلق كقائه ذلك وان طال عكوفه لكن لو خرج من المسجد ثم عاد لم يمه استأنف النية سواء خرج لقضاء الحاجة أو لغيره فان ماضى عبادة تامة والثاني اعتكاف جريد قال في التتمة فلوانه عزم عند خروجه ان يقضى حاجته ويعود كانت هذه العزيمة قائمة مقام النية ولو عين زمانا واليه أشار المصنف بقوله (الا اذا كان قد نوى أولا) اعتكاف

ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فاذا عاد ينبغي أن يستأنف النية الا اذا كان قد نوى أولا

(عشرة أيام مثلاً) فلا يحتاج الى التجديد لان النية شملت جميع المدة بالتعيين وهو أحد الاقوال الثلاثة المذكورة في الوجيز وسميها في الوسيط وجوها قال الرافعي وهو الموافق لاراد الأئمة والقول الثاني انه ان لم تقل مدة الخروج فلا حاجة الى التجديد وان طالت فلا بد منه لتعذر البناء ولا فرق على هذا بين ان يكون الخروج لقضاء الحاجة أو لغيره والقول الثالث انه ان خرج لقضاء الحاجة لم يجب التجديد لانه لا بد منه فهو كالسنة في عند النية وان خرج لغرض آخر فلا بد من التجديد لقطع النية والاعتكاف ولا فرق على هذا بين ان يطول الزمان أو لا يطول وهذا الثالث أظهر الوجوه ولذلك قال المصنف (والأفضل مع ذلك التجديد) وراد صاحب التهذيب في التفصيل فقال ان خرج لأمري قطع التتابع في الاعتكاف المتتابع فلا بد من تجديد النية وان خرج لأمري لا يقطعه نظر ان لم يكن عنه بد كقضاء الحاجة والغتسال عند الاحتلام فلا حاجة الى التجديد وان كان منه بد أو طال الزمان ففي التجديد وجهان * الثانية لو نوى الخروج للاعتكاف ففي بطلان الاعتكاف الخلاف المذكور في بطلان الصوم بنية الخروج والاظهر انه لا يبطل وأفتى بعض المتأخرين ببطلان الاعتكاف لان مصلحته تعظيم الله تعالى كالصلاة وهي تختل بنقض النية ومصلحة الصوم قهر النفس وهي لا تقرب بنية الخروج

* (فصل) وفي كتاب الشريعة للشيخ الاكبر قدس سره الاعتكاف الإقامة بمكان مخصوص على عمل مخصوص بنية القربة الى الله تعالى وهو مندوب اليه شرعاً واجب بالنذر وفي الاعتبار الإقامة مع الله على ما ينبغي لله اشارة الجنب الله فان أقام بالله فهو أتم من أن يقيم بنفسه فاما العمل الذي يخصه فمن قائل انه الصلاة وذكر الله وقراءة القرآن لا غير ذلك من أعمال البر والقرب ومن قائل جميع أعمال البر المختصة بالآخرة والذي أذهب اليه أن له أن يفعل جميع أعمال البر التي لا تخرجه عن الإقامة بالموضع الذي أقام فيه فان خرج فليس بعتكاف ولا يثبت فيه عتدي الاشتراط وقد ثبت عن عائشة رضي الله عنها أن السنة للمعتكف أن لا يشهد جنازة ولا يعود مريضاً فاعلم أن الإقامة مع الله اذا كانت بالله فله التصديق في جميع أعمال البر المختصة بمكانه الذي اعتكف فيه والخارجة عنه التي تخرجه فعلم ان مكانه فان الله يقول وهو معكم أينما كنتم واذا كانت الإقامة بنفسك لله فقد عنت مكاناً فلتزمتها حتى يتجلى لك في غيرها التزمها به فافهم وأما المكان الذي يعتكف فيه فاعلم أن المساجد بيوت الله مضافة اليه في استلزام الإقامة فيها فلا ينبغي له أن يصرف وجهه لغير رب البيت فانه سوء أدب فانه لا فائدة للاختصاص باضافتها الى الله الآن يخاطبها شيء من حظوظ الطبع ومن أقام مع الله في غير البيت الذي أضافه لنفسه جازله مباشرة أهلها الا في حال صومه في اعتكافه ان كان صائماً ومباشرة المرأة رجوع العقل من حال العقل عن الله الى مشاهدة النفس سواء جعلها دليل أو غير دليل فان جعلها دليلاً فالدليل والدلول لا يجتمعان فلا تصح الإقامة مع الله وملابسة النفس وأعلى الرجوع الى النفس وملابستها ان يلبسها دليلاً وأما ان لم يلبسها دليلاً فلم يبق الاشهوة الطبع فلا ينبغي للمعتكف ان يباشر النساء في مسجد كان أو في غير مسجد ومن كان مشهده سريان الحق في جميع الموجودات وانه الظاهر في مظاهر الاعيان وان باقتداره واستعداداتها كان الوجود للاعيان رأى ان ذلك نكاح فاجاز مباشرة المعتكف للمرأة اذا لم تكن في مسجد فان هذا المشهد لا يصح فيه ان يكون للمسجد عين موجوده فله لا يرى في الاعيان من حالته هذه الا الله فلا مسجد أي لاموضع تواضع ولا تطأ طوفافهم وأما تعيين الوقت الذي يدخل فيه من يريد الاعتكاف الى المكان الذي يقيم فيه اعلم ان المعتكف وهو المقسم مع الله دائماً لا يصح له ذلك الا بوجه خاص وهو ان يشهد في كل شيء هذا هو الاعتكاف العام المطلق وتم اعتكاف آخر مقيد بعتكاف فيه مع اسم ما الهى يتجلى له ذلك الاسم بسلطانه فيدعوه للإقامة معه واعتبار مكان الاعتكاف في المعاني هو المكانة وما ثم اسم الهى وهو بين اسمين الهيين لان الامر الالهى دورى ولهذا لا يتناهى أمر الله في الاشياء فان الدائرة لا أول لها ولا آخر لا يحكم الفرض

عشرة أيام مثلاً والأفضل مع ذلك التجديد

فلهذا أخرج العالم مستنداً على صورة الأمر الذي هو عليه في نفسه حتى في الاشكال ولما كان التجلي
الاعظم الام يشبه طلوع الشمس ومع تجلي الشمس يكون الاعتكاف العام قبيل المعتكف مع اسم
ما الهى ادخل معتكفاً في وقت ظهور علامته التجلي الاعظم الذي هو طلوع الفجر حتى لا يقبل هذا
الاسم الالهى الذي اقتسمه أو تريد الإقامة معه عن التجلي الاعظم وهو طلوع الشمس فجمع في اعتكافك
بين التقييد والاطلاق ثم اعلم ان الإقامة مع الله انما هو أمر معنوي لأمر حسي فلا يقام مع الله الا بالذنب
ويقام بالحس مع أفعال البر وقد يكون من أفعال البر ملاحظة النفس ليؤدي اليها جهة المشرق والمغرب
بوترنفسه باصصال الخير لها بان يكفها بعض مصالحها يرجع خيره اليها تنكر وجه المعتكف الى حاجة
الانسان وقبالة على من كان من نساؤه ليصلح بعض شأنه في حال إقامته والمعتكف اذا انتقل للحاجة
الانسان من وضوء وما لا بد منه فان ذلك كله من حكم الاسم الذي أقام معه في مدة اعتكافه وما من شأن
المعتكف تشييع الزائر فالتحرك لذلك الامن حكم الاسم الذي حرك الزائر بارة هذا المعتكف فالعين
لا تعرف الا انما اثره لقضاء غرضها من رؤيته والاسم الذي هو محررهما من وراء حجاب حاجتهما مطلبه اظهار
عين سلطانه والله أعلم

(الفصل الثاني في امر الصوم) ومهماته (وشروطه الباطنة) ولما فرغ من بيان الشروط الظاهرة
للصوم مما يتعلق به انظار الفقيه اتفاقاً واختلافاً شرع في ذكر الشروط الباطنة له فقال (اعلم) وفلك الله
تعالى (ان للصوم ثلاث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم الخصوص اما صوم
العموم) وهم عامة الناس (فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة) في الاكل والشرب والجماع
(كما سبق تفصيله) قريباً (وأما صوم الخصوص) وهم خاصة الناس (فهو كف السمع والبصر واللسان
واليد والرجل وسائر الجوارح) أي باقها وهي ستة الخمسة المذكورة والفرج (عن الاثام) فكف
السمع عن الاصغاء الى ما نهى عنه وكف البصر عن النظر الى ما نهى عنه وكف اللسان عن الخوض فيما
لا يعني وكف اليد عن البطش فيما لا يحل وكف الرجل عن نقلها الى محظور وكف الفرج عن المحرمات فمن
صام تفادى هذه الجوارح الست وافطر بجوارح الاكل والشرب والجماع فهو عند الله من الصائمين في
الفضل لانه من الموقنين الحافظين للحدود ومن أذرعهم هذه الست أو ببعضها وصام بجوارح البطن والفرج
فما ضيع أكثر مما حفظ فهذا مفطر عند العلماء صائم عند نفسه (وأما صوم الخصوص الخصوص) وهم
خاصة الخاصة (فصوم الغائب) أي صومه وحفظه (عن الهمم الدينية) أو الخسيسة الرديئة (والافكار
الدينيوية) والخواطر الشهوانية (وكفهم ما سوى الله تعالى بالكسبية) وذلك يحصل بمراعاة القلب وحفظه
الانفاس بان يكف الهمم عليه فيقطع الخواطر والافكار ويترك التفتي الذي لا يجدي (ويحصل الفطر في
هذا اليوم بالتفكير فيما سوى الله تعالى) (فيما سوى اليوم الآخر) بجميع ما يتعلق به (وبالتفكير
في أمور الدنيا) عامتها (الادنيا تراد للدين) ويستعان بها في التوصل اليه (فان ذلك زاد الاخرة وليس
من أمور الدنيا) بل هو عند أهل الله بعدد من الدين (حتى قال أرباب القلوب من تحرك همته بالتصرف
أي القلب للاكتساب) (في نهارة تدير ما يفطر عليه) وفي بعض النسخ بالتدبير فيما يفطر عليه (كتبت
عليه خطبته) ولانهم لم يهتم بعشائه قبل محل وقتهم يقال ان الصائم اذا اهتم بعشائه قبل محل وقته أو من
أول النهار كتبت عليه خطبته اه وفي العوارف أدب الصوفية في الموعود ضبط الظاهر والباطن وكف
الجوارح عن الاثام كمنع النفس عن الاهتمام بالانعام ثم كف النفس عن الاهتمام بالاقسام سمعت ان
بعض الصالحين بالعراق كان طريقه وطريق أصحابه انهم كانوا يصومون وكانوا يفتح عليهم شيء قبل وقت
الافتقار يخرجونه ولا يفطرون الا على ما فتح لهم وقت الافطار اه (فان ذلك) أي الكد من أول النهار
على تحصيل ما يفطر عليه ينشأ (من قلة الوقت) أي الاعتماد (بفضل الله وقلة اليقين برزقه الموعود) له

*(الفصل الثاني في أسرار
الصوم وشروطه الباطنة)*
اعلم أن الصوم ثلاث
درجات صوم العموم وصوم
الخصوص وصوم الخصوص
الخصوص أما صوم العموم
فهو كف البطن والفرج
عن قضاء الشهوة كما سبق
تفصيله وأما صوم الخصوص
فهو كف السمع والبصر
واللسان واليد والرجل
وسائر الجوارح عن الاثام
وأما صوم الخصوص الخصوص
فهو كف القلب عن الهمم
الدينية والافكار الدينيوية
وكفهم ما سوى الله عز وجل
بالكسبية ويحصل الفطر في هذا
الصوم بالتفكير فيما سوى
الله عز وجل واليوم الآخر
وبالتفكير في الدنيا الادنيا
تراد للدين فان ذلك من زاد
الاخرة وليس من الدنيا
حتى قال أرباب القلوب من
تحرك همته بالتصرف
في نهارة تدير ما يفطر عليه
كتبت عليه خطبته فان ذلك
من قلة الوقت بفضل الله
عز وجل وقلة اليقين برزقه
الموعود

والمقرئين ولا يطول النظر
في تفصيلها قولا ولكن في
تحققها عـلافاً اقبال
بكنه الهمة على الله عز وجل
وانصراف عين عن غير الله
سبحانه وتعالى بمعنى قوله
عز وجل قل الله ثم ذرهم في
خوضهم بلعبون وأما صوم
الخصوص وهو صوم
الصالحين فهو كف الجوارح
عن الاستمات وقامه بسة أمور
(الاول) غض البصر وكنه
عن الاتساع في النظر الى
كل ما يذم ويكره والى كل
ما يشغل القلب ويلهى
عن ذكر الله عز وجل قال
صلى الله عليه وسلم النظر
سهم مسهم من سهام ابليس
لعنه الله فمن تركها خوفاً من
الله آنا الله عز وجل إيماناً
بجد حالوته في قلبه وروى
جابر عن أنس عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال
خمس يفارن الصائم الكذب
والغيبة والنميمة واليمين
الكاذبة والنظر بشهوة
(الثاني) حفظ اللسان عن
الهذيان والكذب والغيبة
والنميمة والفحش والجفاء
والخصومة والمراء والزامه
السكوت وشغله بذلك كراهه
سبحانه وتلاوة لقرآن فهذا
صوم اللسان وقد قال سفيان
الغيبة تفسد الصوم وروى
بشر بن الحرث عنه وروى
ليث عن مجاهد خصلتان
يفسدان الصيام الغيبة
والكذب

وعدم الرضا بالسير مما قسم له أن يفطر عليه (وهذه رتبة الانبياء والصديقين والمقرئين) من ورثتهم
(ولانظر النظر في تفصيل ذلك قولا) باللسان (وتكن في تحقيقة عملاً فانه) أى صوم هؤلاء (اقبال بكنه
الهمة على الله تعالى وانصرافه عن غيره) بصرف النظر عنه (وتابس) وانصباع (بمعنى قوله تعالى قل
الله ثم ذرهم) في خوضهم بلعبون (وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح) الست
(عن الاستمات) كمتقدم (وقامه بسة أمور الاول) غض البصر وكنه عن الاتساع في النظر الى كل ما يذم
أو يكره (شرعاً وعرفاً) والى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله تعالى (وهو المعبر عنه عند السادة
النفسبندية بالنظر على القدم) قال صلى الله عليه وسلم النظر سهم مسهم من سهام ابليس فمن تركها
خوفاً من الله آناه الله إيماناً بجد حالوته في قلبه (رواه الحاكم وصححه اسناده من حديث حذيفة
رضي الله عنه وأورد ابن الجوزي في كتابه تنبيه النائم الغمر على مواسم العمر لفظاً للنظر الى المرأة سهم
مسهم من سهام ابليس فمن تركه ابتغاء مرضاة الله اعطاه الله إيماناً في قلبه بجد حالوته (وروى جابر
عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خمس يفسدن الصائم الكذب والغيبة والنميمة واليمين
الكاذبة والنظر بشهوة) الى حليلته أو غيرها هكذا في نسخ القوت كما هو روى جابر عن أنس وقال العراقي
رواه الأزدي في الضعفاء من رواية جابان عن أنس وقوله جابر تحيف قال أبو حاتم الرازي هذا كذب اه
قلت ورواه كذلك الديلمي في مسند الفردوس من حديث جابان عن أنس بلفظ خمس خصال يفارن
الصائم وينقض الوضوء فساقه ورواه الأزدي عن عيسى بن سليمان عن داود بن رشيد عن بقية عن محمد
ابن حجاج عن جابان عن أنس أو رده في ترجمة محمد بن الحجاج الحمصي وقال لا يكتب حديثه وقال الذهبي
في الكاشف محمد بن الحجاج عن جابان عن أنس متكام فيه وقول أبي حاتم هذا كذب يشير الى أنه رواه
عن بقية أيضاً سعيد بن عيسى كذبه ابن معين وقال ابن الجوزي هذا موضوع عن سعيد الى أنس كلهم
مطعون فيه وجابان مثروا الحديث قلت أما طريق داود بن رشيد عن بقية فاسناده متقارب وليس فيه
من روى بالكذب إلا أنه ضعيف لا ينعف محمد بن حجاج والله أعلم (الثاني) حفظ اللسان عن الهذيان) وهو
الكلام الذي لا فائدة فيه (والكذب) وهو ما لا أصل له (والغيبة) أن يذكر أحوال ما يكره (والنميمة) وهو
الكلام على وجه الافساد بين اثنين (والفحش والجفاء والخصومة والمراء) أى المجادلة (والزامه السكوت)
عما ذكر (وشغله بذلك كراهه) قابلاً ولساناً (وتلاوة القرآن) غيباً ونظراً ودارسة وإذا كان بالنظر
في المصحف فهو أفضل لانه عبادة أخرى لاستعماله في القراءة لسانه وعينه فهذا صوم اللسان) وفي القوت
صوم اللسان حفظه عن الخوض فيما لا يعني جملة مما يان كتب عنه كان عليه وان حفظ له كان له (وقال
سفيان) الثوري (الغيبة تفسد الصوم) أى تذهب بشوابه (رواه بشر بن الحرث) الحافى (عنه) ولنظ
القوت وروى بشر بن الحرث عن سفيان من اغتاب فسد صومه وهكذا رواه صاحب العوارف أيضاً وقيل
ان مذهب سفيان افساد الصوم بالغيبة حقيقة هكذا حكاه المنذرى عنه وعن عائشة وذهب الاوزاعي الى
هذا فأوجب عليه القضاء وسائر العلماء على خلافه (وروى ليث) هو ابن أبي سليم أبو بكر القرشي مولاهم
الكوفي أحد العلماء روى (عن مجاهد) وطبقته ولا نعلم لقي صحابياً وعنه شعبة وزائدة وجري وخلف
فيه ضعف يسير من سوء حفظه كان ذات صلة وصيام وعلم كثير وبعضهم يحتج به روى له مسلم والاربعة مات
سنة ١٣٨ ولنظ القوت وروى نافع الليث عن مجاهد (انه قال خصلتان تفسدان الصوم الغيبة والكذب)
أما أن يحمل على الحقيقة فيكون قوله كقول الاوزاعي وسفيان والافاقار ادبه ذهب أحرهما زاد صاحب
القوت فقال ويقال ان العباد اذا كذب أو اغتاب أو سعى في معصية في ساعة من صومه خرق صومه وان
صوم يوم يلفق له من صيام أيام حتى يتمها صوم يوم ساعة ساعة وكانوا يقولون الغيبة تنظر الصائم وقد
كانوا يتوضئون من أذى المسلم وروى عن جماعة في الوضوء مما مست النار لان الوضوء من كلمة خبيثة

وقال صلى الله عليه وسلم انما الصوم جنة فاذا كان
الصوم جنة فاذا كان
أحدكم صائما فلا يرفث
ولا يجهل وان امرؤ قاتله أو
شتمه فليقل اني صائم اني صائم

أحب الى من أن أتوضأ من طعام طيب (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الصوم جنة فاذا كان
أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل فان امرؤ قاتله أو شتمه فليقل اني صائم اني صائم) أخرجه البخاري
والنسائي من طريق مالك وكذا أبو داود وأخرجه مسلم والنسائي من طريق سفيان بن عيينة وأخرجه
مسلم من رواية المغيرة الخزازي ثلاثتهم عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الصيام جنة فاذا كان أحدكم صائما فلا يجهل ولا يرفث والباقي سواء وليس في رواية أبي
داود قوله الصيام جنة ولا في طريق سفيان وذكر ابن عبد البر في التمهيد الاختلاف على مالك في ذكر
قوله الصيام جنة وانه رواه عنه القعني ويحيى وأبو مصعب وجاعة ولم يذكرها ابن بكير وأخرجه الشيخان
والنسائي من رواية عطاء بن أبي رباح عن أبي صالح عن أبي هريرة في أثناء حديث وأخرج الترمذي من
رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في أثناء حديث والصوم جنة من النار وان جهل على
أحدكم جاهل وهو صائم فليقل اني صائم وقال حديث أبي هريرة حسن صحيح غريب من هذا الوجه وفي
رواية مسلم في أثناء حديث والصيام جنة فاذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يستحب فان سابه
أحد أو قاتله فليقل اني امرؤ صائم اني صائم وله أيضا عن أبي هريرة رواية اذا أصبح أحدكم يوما صائما
والباقي كسباق المصنف وفي الحديث فوائد الأولى معنى قوله جنة أي وقاية وسفرة وقد عرفت انه في رواية
الترمذي جنة من النار وكذا رواه النسائي من حديث عائشة وروى النسائي وابن ماجه من حديث
عثمان بن أبي العاص هكذا بزيادة بكلمة أحدكم من القتال وكذا أخرجه ابن عبد البر وصاحب المصنف
وغيرهما من جنة من النار وقال صاحب النهاية أي تقي صاحبه ما يؤذيه من الشهوات وجمع النووي بين
المعنيين وذكر صاحب الاكمال الاحتمالات الثلاثة فقال سترو مانع من الاثم أومن النار أومن جميع
ذلك وقال الحافظ العراقي في شرح الترمذي وانما كان الصوم جنة من النار لانه امسك عن الشهوات
والنار مخوفة بالشهوات اهـ وسبقه الى ذلك ابن العربي وفي هذا الكلام تلازم الامرين وانه اذا كف
نفسه عن الشهوات والاثم في الدنيا كان ذلك ستر له من النار عداية الثانية في سنن النسائي وغيره من
حديث أبي عبيدة مرفوعا وموقفا الصوم جنة ما لم يخرفها ورواه الدارمي في مسنده وفيه بالغبية وبوب
عليه باب الصائم يغتاب وكذا أبو داود في باب الغيبة للصائم وأشار في الحديث بذلك الى انه اذا أتى بالغبية
ونحوها فقد خرق ذلك الساتر له من النار بفعله ففيه تحذير بالصائم من الغيبة الثالثة قوله لا يرفث بالثابت
والضم حكاه صاحب المحكم عن اللحياني والمراد به هنا التمسح في الكلام وبطريق في غير هذا الموضع على
الجماع وعلى مقدماته أيضا والجهل مثله أو قريب منه فان قلت فاذا كان بمعناه فلم عطف عليه والعطف يقتضي
المغايرة قلت لما كان الجهل يستعمل بمعنى آخر وهو خلاف العلم والرفث يستعمل بمعنى آخر وهو الجماع
ومقدماته وذكره ليد بالجماع بين اللفظين الدلالة على ما اشتركا في الدلالة عليه وهو نفس الكلام وقال
المنذري في حواشيه على السنن لا يجهل أي لا يقل قول أهل الجهل من رثت الكلام وسفهوا ولا يخفوه
أحد أو يشتمه يقال جهل عليه اذا جفاهه الرابعة أشار بقوله في الرواية الاخرى اذا كان أحدكم يوما صائما
الا انه لا فرق في ذلك بين يوم ويوم فالايام كلها في ذلك سواء فتى كان صائما نقلا أو فرضا في رمضان أو غيره
فليجنب ما ذكر في الحديث الخامسة قال القاضي عياض معنى قاتله دافعه ونازعه ويكون بمعنى شتمه ولا عنه
وقد حله القتل بمعنى اللعن وقال ابن عبد البر المعنى في المقابلة مقابلته بلسانه السادسة المفاعلة في قوله قاتله
وشتمه لا يمكن أن تكون على ظاهرها في وجود المقابلة والمشاركة من الجانبين بانه ما صور ان يكف نفسه عن
ذلك يقول اني صائم وانما المعنى قتله متعرضا لقاتله وشتمه متعرضا لشتمه والمفاعلة حيث مذمومة
بتأويل وهو ارادة القاتل والشاتم لذلك وذكر بعضهم ان المفاعلة تكون لفعل الواحد كما يقال سافر وعالج
الامر وعافاه الله ومنهم من أول ذلك أيضا وقال لا تجيء المفاعلة الا من اثنين لا يتأويل ولعل قائل يقول ان

وجاء في الخبر ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجهدهما الجوع (٢٤٧) والعطش من آخر النهار حتى كذا ثاان

تلتفا فبعثنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنا في الافطار فارسل اليهما قدحا وقال صلى الله عليه وسلم قلى لهما قيا فيهما كلتما فقامتا احداهما نصفه دما عبيطا ولحا غير بضافات الاخرى مثل ذلك حتى ملأتهما فجب الناس من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم هاتان صامتاهما أحل الله لهما وأفطرا على ما حرم الله تعالى عليهما فقدت احداهما الى الاخرى فجعلنا يغتابان الناس فهذا ما أكلتا من لحومهم (الثالث) * كف السمع عن الاصغاء الى كل مكروه لان كل ما حرم قوله حرم الاصغاء اليه ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وآكل السحت فقال تعالى سمعوا ولا يحسبوا كمالون للسحت وقال عز وجل ولا ينهاهم الرائيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت فالكسوت على الغيبة حرام وقال تعالى انكم اذا مثلهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الخطيب في التاريخ بلفظ من عن الغناء وعن الاستماع الى الغيبة وعن الغيبة والاستماع الى الغيبة وعن النعمة والاستماع الى النعمة قال الهيثمي في سندهما فرات بن السائب وهو متر و (الرابع) كف بقية الجوارح من اليد والرجل عن المذكورة (الشرعية) فاليد كفها عن البعش الى محرم من مكسب أو فاحشة والرجل حبسها عن السعي فيما لم يؤمر به ولم يندب اليه من غير أعمال البر (وكف البطن عن الشهوات وقت الافطار) أي عن تناول طعام فيه شبهة فليس من الادب أن يمسك المرء من مباح الطعام ويضطر بحرام الاثم واليه أشار المصنف بقوله (فلا معنى للصوم وهو الكف) أي الامسالك (عن الطعام الحلال) أي الذي كان أحل الله تناوله (ثم الافطار على الحرام فثالث هذا الصائم مثال من يبيت قسرا ويهدم مصرا) وصوم مثل هذا مردود عليه ومثاله أيضا مثال من مسح كل عضو من أعضائه ثلاث مرات ثم صلى فقد وافق الفضل في العدد الا انه على الحرام فثالث هذا الصائم مثال من يبيت قسرا ويهدم مصرا

المفاعلة في هذا الحديث على ظاهرها بان يكون بدونه مقابلة الشتم بمثله بمقتضى الطبع فامر بان يتزجر عن ذلك ويقول اني صائم والاول اظهر ويدل على انه لم يرد حقيقة المفاعلة قوله في الرواية الاخرى شتمه وقوله في رواية الترمذي وان جهل على أحدكم جاهل * السابعة قوله فليقل اني صائم ذكر فيه العلماء تاويلين أحدهما وبه جزم المتولي ونقله الرافي عن الأئمة انه يقول في قلبه لا بلسانه والثاني أن يسمعه صاحبه ليزجره عن نفسه ورجمه النووي في الاذكار وغيره فقال انه انظر الوجهين وقال في شرح المذهب التاويلان حسنان والقول باللسان أقوى ولو جمعهما كان حسنا اه وحكي الرواية في البحر وجهها واستحسنه انه ان كان في رمضان فله بلسانه وان كان نقلا بقلبه وادعى ابن العربي ان موضع الخلاف في التطوع وانه في الفرض يقول ذلك بلسانه قطعاً فقال لم يختلف احداه يقول ذلك مصرحاً به في صوم الفرض كان رمضان أو قضاءه أو غير ذلك من أنواع الفرض واختلاف في التطوع فالاصح انه لا يصرح به وليقل لنفسه اني صائم فكيف أقول الرث اه ويدل على القول باللسان قوله في آخر الحديث عند النساء فيما ذكره القاضي ينهى بذلك عن مراجعة الصائم * الثامنة فيه استحباب تكرير هذا القول وهو اني صائم سواء قلنا انه يقول بلسانه أو بقلبه ليتأكد اثر جاره واتزجر من يخاطبه بذلك (وجاء في الخبر ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجهدهما الى ان تعبهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كذا ثاان تلتفا) أي ثم لكا (فبعثنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنا) أي تعالمان منه الاذن (في الافطار فارسل اليهما قدحا وقال للرسول قلى لهما قيا فيهما ما أكلتا فقامتا احداهما نصفه دما عبيطا) أي خالصا (ولحا غير بضافات) أي طريا (وقامت الاخرى مثل ذلك حتى ملأتهما) أي القدح (فجب الناس من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هاتان) المرأتان (صامتاهما أحل الله لهما) أي الطعام والشراب (وأفطرا على ما حرم الله عليهما) ثم بين ذلك بقوله (فقدت احداهما الى جنب الاخرى فجعلنا تغتابان الناس فهذا ما أكلتا من لحومهم) هكذا أورده صاحب القوت والعوارف وقال العراقي رواه أحمد من حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنده مجهول (السادس) كف السمع عن الاصغاء الى كل مكروه (لان كل ما حرم الله قوله حرم الاصغاء اليه) لان اصغاه حينئذ يكون دليلا على رضاه بالمحرم (ولذلك سوى الله تعالى بين السمع وآكل السحت) ولفظ القوت قرن الله تعالى الاستماع الى الباطل والقول بالاثم الى كل الحرام (فقال سمعوا ولا يحسبوا كمالون للسحت) أي الحرام (وقال تعالى ولا ينهاهم الرائيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت) فالكسوت على الغيبة حرام والسكت بشارك المغتاب في الحرمة (وقال تعالى فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم) أي في الاثم ولذلك (قال صلى الله عليه وسلم المغتاب والمستمع شر يكان في الاثم) قال العراقي غريب وللطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف مني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة اه قلت رواه في الكبير وكذا الخطيب في التاريخ بلفظ من عن الغناء وعن الاستماع الى الغيبة والاستماع الى الغيبة وعن النعمة والاستماع الى النعمة قال الهيثمي في سندهما فرات بن السائب وهو متر و (الرابع) كف بقية الجوارح من اليد والرجل عن المذكورة (الشرعية) فاليد كفها عن البعش الى محرم من مكسب أو فاحشة والرجل حبسها عن السعي فيما لم يؤمر به ولم يندب اليه من غير أعمال البر (وكف البطن عن الشهوات وقت الافطار) أي عن تناول طعام فيه شبهة فليس من الادب أن يمسك المرء من مباح الطعام ويضطر بحرام الاثم واليه أشار المصنف بقوله (فلا معنى للصوم وهو الكف) أي الامسالك (عن الطعام الحلال) أي الذي كان أحل الله تناوله (ثم الافطار على الحرام فثالث هذا الصائم مثال من يبيت قسرا ويهدم مصرا) وصوم مثل هذا مردود عليه ومثاله أيضا مثال من مسح كل عضو من أعضائه ثلاث مرات ثم صلى فقد وافق الفضل في العدد الا انه على الحرام فثالث هذا الصائم مثال من يبيت قسرا ويهدم مصرا

فإن الطعام الحلال إنما يضر بكثرته لا بنوعه فالصوم لتقليله وتارك الاستكثار من الدواء خوفاً من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سفيهاً والحرام سم مهلك للدين والحلال (٢٤٨) دواء ينفع قليله ويضر كثيراً وقصد الصوم تقليله وقد قال صلى الله عليه وسلم كم من صائم

ليس له من صومه إلا الجوع والعطش وقيل هو الذي يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام (الخامس) أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ جوفه فإما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن مائي من حلال وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عدة أشهر ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من اللذات وأشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها وانبعثت من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت

ترك الفرض من الغسل فصلاته مردودة عليه لجهله (فإن الطعام الحلال إنما يضر البدن بكثرته لا بنوعه) فالصوم لتقليله وتارك الاستكثار من الدواء خوفاً من ضرره إذا عدل (أى مال) (إلى تناول السم) ولو كان قليلاً (كان سفيهاً) يخيف العقل (والحرام سم مهلك للدين) (كان السم مهلك للبدن) (والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيراً) وقد قال صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش (رواه النسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة وفي رواية كم من صائم حفظه من صيامه الجوع والعطش) (واختلف في المراد منه فقيل هو الذي يجوع بالنهار) (يفطر على الحرام) من الطعام (وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة) وهذه من الوجهان اقتصر عليهما صاحب العوارف (وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام) هكذا ذكر هذه الأوجه الثلاثة صاحب القوت إلا أن لفظة في الوجه الثالث الذي لا بغض بصره ولا يحفظ لسانه عن الآثام ثم قال والمراد من الصيام مجانبة الآثام لا الجوع والعطش كما ذكرناه من أمر الصلاة أن المراد بها الانتهاء عن الفحشاء والمنكر كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يترك قول الزور والعمل به فليس لله تعالى حاجة بأن يترك طعامه وشرابه (الخامس) أن لا يستكثر من الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ منه وألفظ القوت ومن فضائل الصوم أن يجتنب من حظوظ هذه الجوارح الشهوات من الأشياء وفضول الحلال ويرفض الشهوات الداعية إلى العادات ولا يفطر إلا على حلال متقلاً منه فبذلك يزكو الصيام اهـ (فإما من وعاء أبغض إلى الله تعالى من بطن مائي من حلال) (وروى أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث المقدام بن معدى كرب رضي الله عنه ماملاً أدى وعاء شرام من بطنه بحسب ابن آدم) كلات يقمن صلبه فإن كان لاحتالة فثلاث أطعمته وثلاث لشرابه وثلاث لنفسه (وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله) (الميلس) (وكسر الشهوة) النفسية (إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاته ضحوة نهاره) من الماء كل والشارب و (ربما يزيد عليه من ألوان الطعام) في أنواعه كما هو مشاهد للمعتزفين (حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لمضان) وكذلك الأشربة (فيؤكل من الأطعمة فيه) ويستعمل من الأشربة (ما لا يؤكل) ولا يشرب في غيره (في عدة أشهر) كما هو معلوم مشاهد لاسيما بعد عصر المصنف بكثرة فقد تجاوزوا في ذلك عن الحدود ولا حول ولا قوة إلا بالله (ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء) أى الجوع (وكسر الشهوة) المفضية إلى تعاطي المخالفات المنهية (لتقوى النفس على التقوى) وتصفو الاخلاق وينتور الباطن (وإذا دفعت المعدة من ضحوة النهار إلى العشاء حتى هاجت) (والتهبت) (شهوتها وقويت رغبتها) لتلقى ما يرغبتها (ثم أطعمت من اللذات) المتنوعة من الطعام الفاخر النفيس والشراب المشهي المبرد (وأشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها وانبعثت من الشهوات) الخفية (ما عساها كانت راكدة) أى ساكنة مستقرة وفي بعض النسخ راقدة (لو تركت على عادتها) التي كانت عليها (فروح الصوم وسر تضعف القوى) الشهوانية أى ماتتها وابطالها وكسر قوتها (التي هي وسائل الشيطان) وجبائله (في القود) والجذب (إلى الشرور) (الحاصلة من تلك الشهوات) (ولأن يحصل ذلك إلا بالتقليل) من المأعوم والمشروب (وهو أن يأكل أقل) بالضم ما يؤكل من الطعام (التي كان يأكلها) على عادته (كل ليلة لولم يصم فاما إذا جع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلاً فلن ينفع بصومه) وقال صاحب العوارف ومن آداب الصوفى في صومه أن يقلل الطعام عن الحد الذي كان يأكله وهو مفطر وإذا جاع الأكلات بأكله واحدة فقد أدرك ما نوت ومقصود القوم من الصوم قهر النفس ومنعها عن الاتساع وأخذهم من الطعام قدر الصورة لعلهم أن الاختصار على الضرورة يجذب النفس من

على عادته فروح الصوم وسره تضعف القوى التي هي وسائل الشيطان في انهود إلى الشرور وإن يحصل ذلك إلا بالتقليل سائر وهو أن يأكل أقل كفته التي كان يأكلها كل ليلة لولم يصم فاما إذا جع ما كان يأكل كل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلاً فلن ينفع بصومه

سائر الافعال والاقوال الى الضرورة والنفس من طبعها انها اذا قهرت الله تعالى في شئ واحد على الضرورة
تأدى ذلك الى سائر احوالها فيصير الاكل ضرورة والنوم ضرورة والقول والفعل ضرورة وهذا باب كبير من
ابواب الخير لاهل الله تعالى يجب رعايته واقتضاه ولا يخص بعلم الضرورة وفائدتها وطلبها الا عبد يريد الله
ان يقربه وبيدنية ويصافيه ويزيده اهـ (بل من الآداب أن لا يكثر النوم بالنهار) تهللا بظواهر الحديث
الذي تقدم ذكره نوم الصائم عبادة وصمته تسبيح (حتى يحسن بالجوع والعطش ويستشعر) من نفسه
(ضعف القوى) ولا يكون النوم عبادة الا اذا دفع اليه ضرورة أو قصد به التقوى على قيام الليل وأما اذا
نوى به تقصير المسافة كحوله عليه عامة الناس بل وخاصتهم اليوم فلا الا أن يكون ممن يخالطه الناس كثيرا
فيخاف على نفسه من صدور شئ من الجوارح من المخالفات فيختار النوم فيكون حينئذ عبادة (فيصفو
عند ذلك قلبه) ويرق لتلقي الانوار المملوكة (ويستديم في كل ليلة قدر من الضعف حتى يخف عليه تهجمه
وأوراده) وما يستعمله (فعمى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر في ملكوت السماء) وهو العالم
العلوي ويشهد لذلك قول المصنف في موضع آخر اذا صار السالك في سماء الدنيا آمن خاطر الشيطان
وعصم منه وقال الشيخ شمس الدين بن سودكين سألت الشيخ الاكبر قدس سره عن معنى هذا الكلام
فقال هنا تحقيق ينبغي أن يتفطن له وذلك ان القول انما ثبت اذا صار الجسد فوق سماء الدنيا اذ لم يكن الانسان
وانتقلت نفسه وأما اذا كان في عالم الكشف وكذا كشف السموات فانه فيها روحانية فقط وخياله متصل
والشيطان موازين يعلمهم أين مقام العبد من ذلك المشهد فيفاهله من مناسبة المقام ما يخل عليه به
الوهم والشبهة فان كان عند السالك ضعف أخذ منه وتحقق بالجهل ونال الشيطان منه غرضه في ذلك
الوقت وان كان السالك عارفاً وعلى بدشخ محقق فان تم سلو كما ثبت به ما جاء به الشيطان ويستوفيه ثم
يأخذ منه فيصير ذلك المشهد الشيطاني مشهداً عليك ثابتاً لا يقدر الشيطان أن يدفعه فيذهب ناسراً حاسناً
فيجهد في التخيل ويدقق الحيلة في أمر آخر يقيم له فيفعل به السالك ذلك الفعل ألبتة ~~ألبتة~~ وإذا لم يحوم على
قلبه بادخال الوهم والشبهة نظر عجائب الملكوت العلوي (وليلة القدر) عند أهل الله العارفين (عبارة
عن الليلة التي ينكشف) ويحكي (فيها شئ من أسرار الملكوت) الاعلى (وهو المراد بقوله تعالى انا أنزلناه
في ليلة القدر) ومن جله أسرار ذلك العالم تقدير الاشياء على ما هي عليه في حرى نظام العالم (ومن
جعل بين قلبه وبين صدره مخللة من الطعام) والشراب (فهو عنه) أي عن عالم الملكوت (محبوب) ممنوع أي
عن مشاهدته (ومن أخلى معدنه) عن الطعام والشراب (فلا يكفيه ذلك) القدر والاقتضار عليه (لرفع
الحجاب) انظروا في (مالم تخل همته عن غير الله عز وجل) بكتبتها (وذلك) أي اخلاء الهمة عما سواه (هو
الامر كله) والشأن الاعظم في وصول السالك (ومبداً لجميع ذلك تقليل الطعام) واخلاء المعدة عنه
(وسبأ قله من يديان في كتاب الاطعمة ان شاء الله تعالى) وقد دخل في هذا المقام ناس كثير من حتى ظنوا
ان الجوع غاية مقام السالك ولم ينظروا وراءه ولذلك قال ابو عبد الرحمن السلمي الجوع من مغالطة الصوفية
بمعنى ان المراد من السالك قطع الشواغل ولا شك ولا خفاء ان الجوع من جبهة الشواغل فاذا أعطيت
النفس القوام الذي جعله الشارع نصيبها كان أولى قال ابن سودكين سمعت الشيخ الاكبر قدس سره يقول
نظروا في المتر وكات وما تركزت لاجله مما ارتبط بتركها من ذلك العلم فلم تزل للجوع أثر في مقصد اللطيفة
الانسانية وانما رأينا أثره يعود على تحصيل الثواب في الآخرة وتوفير اللذة الذوقية على الروح الحيواني
وذلك ان الحق سبحانه ما جعل لك من هذه الاماكن القوام لا بد لك منه في قوام البنية فاذا طلب الزيادة
واللذة والنعيم مما يؤخذ من ذلك النصب نال الان ههنا نكتة وهوانه من اس هذا الثوب مثلاً تنعم به
نقص ذلك من نعيمه في الآخرة وكذلك في أكله وشربه وغير ذلك ومن لبسه بغير هذا القصد وهو لا يتأثر
بنعيمه فلا ينقص ذلك من حقه في آخرة وقد كان صلى الله عليه وسلم لم يهدي اليه الثوب الحسن فيلبسه

بل من الآداب أن لا يكثر
النوم بالنهار حتى يحسن
الجوع والعطش ويستشعر
ضعف القوى فيصفو عند
ذلك قلبه ويستديم في كل ليلة
قدر من الضعف حتى يخف
عليه تهجمه وأوراده فعسى
الشيطان أن لا يحوم على
قلبه فينظر الى ملكوت
السماء وليلة القدر عبارة
عن الليلة التي ينكشف فيها
شئ من الملكوت وهو المراد
بقوله تعالى انا أنزلناه في
ليلة القدر ومن جعل بين
قلبه وبين صدره مخللة من
الطعام فهو عنه محبوب
ومن أخلى معدته فلا يكفيه
ذلك لرفع الحجاب مالم تخل
همته عن غير الله عز وجل
وذلك هو الامر كله ومبدأ
جميع ذلك تقليل الطعام
وسبأ قله من يديان في
كتاب الاطعمة ان شاء الله
عز وجل

(السادس) أن يكون قلبه بعد الافطار (٢٥٠) معلقة مضطربا بين الخوف والرجاء اذ ليس يدري أي قبل صومه فهو من المقرين أو

يرد عليه فهو من المقوتين
ولكن كذلك في آخر كل
عبادة يفرغ منها قدروى
عن الحسن بن أبي الحسن
البصري أنه مر بقوم وهم
يضمكون فقال ان الله عز
وجل جعل شهر رمضان
مضمرا لخلق يستيقون
فيه لطاعته فسبق قوم
فأزادوا تخلف أقوام فخافوا
فالعجب كل العجب للضاحك
اللاعب في اليوم الذي فاز فيه
السابقون وخاب فيه
المباطلون أما والله لو كشف
الغطاء لاشتغل الحسن
باحسانه والمسيء بأسائه
أي كان سرورا المقبول يشغله
عن اللاعب وحسرة المردود
تسد عليه باب الضحك وعن
الاحنف بن قيس أنه قيل له
انك شيخ كبير وان الصيام
يضعفك فقال اني أعده
لسفر طويل والصبر على
طاعة الله سبحانه أهون
من الصبر على عذابه فهذه
هي المعاني الباطنة في الصوم
فان قلت فمن اقتصر على
كف شهوة البطن والفرج
وترك هذه المعاني فقد قال
الفقهاء صومه صحيح فما
معناه فاعلم أن فقهاء الظاهر
يثبتون شروط الظاهر
بأدلة هي أضعف من هذه
الأدلة التي أوردناها في هذه
الشروط الباطنة لاسيما
الغيبية وأمثالها ولكن ليس
الى فقهاء الظاهر من

وعلمة صاحب هذه الدرجة انه متى أخرج عن ذلك لا يتأثر فان كان وان لنفسه به تعلقا فذل هذا ينقص
نصيه وهذا في مقام الروح الحيواني فمن جاع وتردد على ان نصيه يتضاعف ويتوفر له في الدار الآخرة
فهذا صحيح مسلم كما قيل لبعضهم كل يا من لم يأكل واشرب يا من لم يشرب ويعطى كل واحد من مناسبة
عليه فاما الطبيعة الروحية التي تنظم بالعلوم الالهية فليس هذا بابها وانما باقها قطع الشواغل وترك الفضول
وتعلق الهمة بالله تعالى وانما حادهم على الجوع أن تضعف القوى فيقل فضول النفس بهذا السبب وقد
رأيت الرجل اذا قوى رد عليه الموارد الالهية في شبعه وجوعه وفي خلوته وجلوته فلو كان الجوع شرطا لما
صح زواله ولكن الوارد يتوقف على الشرط بل متى ورد صادقا فيما يصف لكن لا يكون لكشفه نتيجة ولا
فائدة وأما اذا كان الوارد هو الذي يعمر المحل بحيث يبقى الانسان عشرين يوما مثالا لا كل فذلك المقصود
ولا يسمى السالك حينئذ جائعا لانه مستغن عن الطعام بالوارد ليس عنده مطالبة فهو شبعان غير جيعان
والله أعلم (السادس أن يكون قلبه بعد الافطار) من صومه (معقلا) بالته (مضطربا بين الخوف) من
عدم قبوله (والرجاء) في قبوله (اذ ليس يدري أي قبل صومه) عند الله (فهو) اذا (من المقرين) في
حضرته (أو يرد عليه) لما عسى ان داخله بعض ما نهى عنه (فهو من المقوتين) المبعوضين (و) ليس
هذا خاصا في الصوم بل (ليكن كذلك في آخر كل عبادة) حين يفرغ منها قدروى عن الحسن بن يسار
(البصري) رحمه الله (انه مريوم العبد بقوم وهم يضمكون) ويلعبون (فقال ان الله عز وجل جعل شهر
رمضان مضمرا) وهو الميدان الذي تمتحن فيه السباق من الخيل من اللاحقين (خلقته) أي جعله
كالمضمار لهم (يستيقون فيه لطاعته فسبق أقوام فخافوا وتخلف أقوام فخافوا فالعجب كل العجب
للضاحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه المسارعون وخاب فيه المباطلون) هكذا في النسخ ولو كان المبطون
فهو أنسب (أما والله لو كشف الغطاء) عن الحقائق (لاشتغل الحسن باحسانه واشتغل المسيء
بأسائه) وهذا قد أوردته صاحب القوت وصاحب الحلية (أي سرورا المقبول يشغله عن اللاعب) اذ المقبول
لوعلم انه مقبول فسروا لذلك غفغه عن الضحك واللعب (وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك) أي لوعلم
انه قد رد عمله هذا فتحسر على ذلك فلا يليق الانسباط (وعن الاحنف بن قيس) تقدمت ترجمته في آخر
سر الطهارة (انه قيل له انك شيخ كبير وان الصيام يضعفك) أي يورثك ضعف القوة (فقال اني أعده لسفر
طويل) أي أهين زاد السفر الآخرة (والصبر على طاعته أهون من الصبر على عذابه فهذه) وأمثالها
(هي المعاني الباطنة في الصوم) كالمعاني الباطنة في الصلاة التي ذكرت (فان قلت فان اقتصر في
صومه) على كف شهوة البطن والفرج فقط (وترك هذه المعاني) التي ذكرت (وقد قال الفقهاء) انه
(صومه صحيح) وأفتوا بذلك (فمعناه) وماسره (فاعلم أن فقهاء الظاهر مثبتون شروط الظاهر بأدلة
هي أضعف من هذه الأدلة التي أوردناها في هذه الشروط الباطنة لاسيما الغيبية وأمثالها) كالكذب
والنميمة والمراء الباطل (ولكن ليس الى فقهاء الظاهر من التكليف الاماتيسر) أي سهل (على عموم
الغافلين) أي عامتهم (المقبلين على الدنيا) المنهمكين على شهواتها (الدخول تحتها) أي التكليف
والدخول بالرفع على انه فاعل تيسر (فاما حكمه الآخرة) المقبولون عليها (فيغنون بالصحة) في العمل
(القبول والقبول الوصول الى المقصود) الذي هو القرب من الله تعالى (و يفهمون أن المقصود من
الصوم الخلق بخلق من أخلاق الله تعالى وهو الصمدية) أي التحلي بمعنى من معاني أسمائه تعالى فيه
كمال العبد وحفظ المقرين من هذا المعنى ثلاثة الاول معرفة على سبيل المكاشفة والمشاهدة
حتى تنضج لهم الحقيقة بالبرهان الذي لا يجوز فيه الخطأ وينكشف لهم اتصاف الله تعالى بصفة الصمدية
انكشف فيجري في الوضوح والبيان مجرى اليقين (و) الثاني (الاقتداء باللائكة) الكرام المقرين

التكليفات الاماتيسر على يوم الغافلين المقبلين على الدنيا الدخول تحتها فاما علم الآخرة فيه منون بالصحة والقبول عند
و بالقبول الوصول الى المقصود وفيهم من أن المقصود من الصوم الخلق بخلق من اخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والاقتداء باللائكة

عند الله باستعظام ما ينكشف لهم من صفات الجلال على وجه ينبعث منه الشوق الى الاتصاف (بالكف عن الشهوات بحسب الامكان) والطاقة (فانهم منزهون عن الشهوات) فان لم يمكن كماله فينبعث الشوق الى القدر الممكن منه لاجل لا يحلوا عن الشوق الا لاحد أمرين اما لضعف المعرفة واليقين بكون الوصف المعلوم من أوصاف الجلال والكمال واما لكون القلب ممثلا بشوق آخر مستغرقا به والتلميذا اذا شاهد كمال استاذ في العلم انبعث شوقه الى التشبيه والاقتران به الا اذا كان ممنوعا بالجوع مثلا فان الاستغراق بشوق القوت ربما يمنع انبعث شوق العلم ولهذا ينبغي أن يكون الناظر في صفات الله تعالى طالبا بقلبه عن ارادة ما سوى الله تعالى فان المعرفة بذو الشوق ولكن مهـ ما صادف قلبا خاليا عن حسيكة الشهوات فان لم يكن خاليا لم يكن منيرا بمجده والثالث السعي في اكتساب الممكن من تلك الصفة والتخلق والتخلي بمحاسنها وبه يصير العبدور بان يارقيقا للملا الأعلى من الملائكة وطلب القرب من الله بالصفة أمر غامض تكاد تشبه القلوب من قبوله والتصديق به قاعلم أن الموجودات منقسمة الى كاملة وناقصة فالكمال أشرف من الناقص ومهما تفاوتت درجات الكمال واقتصر منتهى الكمال على واحد لم يكن الكمال المطلق الا له ولم يكن للوجودات الاخر كمال مطلق بل كانت لها كمالات متفاوتة باضافة فاعلمها أقرب لاجماله الى الذي له الكمال المطلق بالمرتبة والدرجة ثم الموجودات منقسمة الى حية وميتة وتعلم أن الحى أشرف وأكمل من الميت وان درجات الاحياء ثلاث درجات درجة الملائكة ودرجة الانس ودرجة البهائم (والانسان رتبة فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها) فكلما انهمك في الشهوات انحط الى أسفل السافلين والتحق بغمار البهائم وكلما قمع الشهوات ارتفع الى أعلى عليين والتحق بأفق الملائكة والملائكة مقررون من الله عز وجل والذي يقتدى بهم ويتشبهه باخلاقهم يقرب من الله عز وجل كقربهم فان الشبيه بالقرين قريب (فان شئت قلت الملك قريب من الله تعالى والقرين من القرين قريب

في الكف عن الشهوات بحسب الامكان فانهم منزهون عن الشهوات والانسان رتبة فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكلما انهمك في الشهوات انحط الى أسفل السافلين والتحق بغمار البهائم وكلما قمع الشهوات ارتفع الى أعلى عليين والتحق بأفق الملائكة والملائكة مقررون من الله عز وجل والذي يقتدى بهم ويتشبهه باخلاقهم يقرب من الله عز وجل كقربهم فان الشبيه بالقرين قريب

وليس القرب ثم بالمكان بل بالصفات وإذا كان هذا سر الصوم عند أبواب الالباب وأصحاب القلوب فأي جدوى لتأخير أكله وتجميع أكلتين عند العشاء مع الانهمالك في الشهوات الاخر طول النهار ولو كان له جدوى فأي معنى لقوله صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش ولهذا قال أبو داود يا حبذا قوم الاكياس وفطرهم كيف لا يغيثون صوم الحقيق وسهرهم ولذرة من ذى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المغترين ولذلك قال بعض العلماء كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم والمفطر الصائم هو الذى يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش ويطلق جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الأكل والجماع وأفطر بمخالطة الآثام كمن مسخ على عضو من أعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد وافق في الظاهر العدد لأنه ترك المهم وهو الغسل فصلاته مردودة عليه بجعله ومثل من أفطر بالأكل وصام بجوارحه عن المكروه

(وليس القرب ثم بالمكان بل بالصفات) والمراتب والدرج فان قلت فظاهر هذا الكلام يشير الى مشابهة بين العبد وبين الله تعالى لانه اذا تخلق باخلاقه كان شبهه له ومعروف شرعا وعقلا ان الله ليس كمثله شئ وانه لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ فاقول مهماعرفت معنى المماثلة المنفية عن الله تعالى عرفت انه لا مثله ولا ينبغي ان ينان ان المشاركة بكل وصف توجب المماثلة أتري ان الضدين يمتثلان وبينهما غاية البعد الذى لا يتصور ان يكون بعد فوقه وهما متشاركان فى أوصاف كثيرة اذ السواد يشارك البياض فى كونه عرضا وفى كونه لونا مدركا بالبصر وأمورا أخر سواء أترى من قال ان الله تعالى موجود لا فى محل وانه سميع بصير عالم مرید متكلم قادر فاعل وللا انسان أيضا كذلك فقد شبهه قائل هذا اذا وثبت المثل هيات ليس الامر كذلك ولو كان الامر كذلك لكان الخلق كلهم مشبهة اذ لا اقل من اثبات المشاركة فى الوجود وهو موهم للمماثلة بل المماثلة عبارة عن المشاركة فى النوع والماهية والفرس وان كان بالغافى الكساسة لا يكون مشابها للانسان لانه يخالفه بالنوع وانما يشاركه بالكساسة التى هى عارضة خارجة عن الماهية المقومة لذات الانسانية والخاصية الالهية انه الموجود الواجب الوجود بذاته التى يوجد عنها كل ما فى الامكان وجوده على أحسن وجوه النظام والكمال وهذه الخاصية لا يتصور فيها مشاركة البتة والمماثلة لهم ان يحصل بكون العبد رحيما صبوراً شكوراً لا يوجب المماثلة ولا يكون سميحاً بصيراً عالماً قادراً حياً فاعلا بل اقول الخاصية الالهية ليست الله تعالى ولا يعرفها الا الله تعالى ولا يتصور ان يعرفها الا هو أو من هو مثله واذا لم يكن له مثل فلا يعرفها غيره فاذا الحق ما قاله الجنيد رحمه الله تعالى قال لا يعرف الله الا الله تعالى ولذلك لم يعط أحد خلقه الأسماء بحجبه فقال سبحانه اسم ربك الاعلى فوالله ما عرف الله غير الله فى الدنيا والآخرة ولذلك قيل لذي النون المصرى وقد أشرف على الموت ماذا تشتهي فقال ان أعرفه قبل أن أموت ولو لحظة وهذا الاثن يشوش قلوب أكثر الضعفاء ويوهم عندهم القول بالنفي والتعطيل وذلك لعجزهم عن فهم هذا الكلام وقد تقدم لهذا بحث فيما سبق ولو اطلنا فيه لبعد المجال وفى القدر الذى ذكرناه كفاية للمنطاع (واذا كان هذا سر الصوم عند أبواب الالباب وأصحاب القلوب فأي جدوى) أى فائدة (لتأخير أكله) فى ضحوة النهار (وجمع أكلتين عند العشاء مع الانهمالك فى الشهوات الاخر طول النهار ولو كان كذلك لكان ذلك جدوى فأي معنى لقوله صلى الله عليه وسلم) الذى تقدم تخريجه (كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش) وكذا قوله صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به ليس لله تعالى حاجة بان يترك طعامه وشرابه (ولهذا قال أبو الدرداء) ع. يمر ابن عامر رضى الله عنه (يا حبذا قوم الاكياس) أى العقلاء (وفطرهم كيف يغيثون صوم الحقيق وسهرهم ولذرة من ذى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المغترين) هكذا أورده صاحب القوت وصاحب العوارف الا أن صاحب العوارف قال كيف يغيثون قيام الحقيق وصيامهم وقال من أمثال الجبال من أعمال المغترين والباقي سواء وفى نص القوت كيف يغيثون قيام الحقيق وصومهم وفى بعض نسخ الكتاب كيف يغيثون (ولذلك قال بعض العلماء) بالله (كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم والمفطر الصائم هو الذى يحفظ جوارحه عن الآثام) هو مع ذلك (يأكل ويشرب والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش ويطلق جوارحه) فى الآثام (فن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الأكل والجماع) أى صام بجوارحتين (وأفطر بمخالطة الآثام) بهذه الجوارح الست أو ببعضها فاضيع أكثر مما حفظ فهذا مفطر عند العلماء صائم عند نفسه وهو (كمن مسخ على عضو من أعضائه فى الوضوء ثلاث مرات) ولفظ القوت كل عضو ثلاث مرات (فقد وافق فى الظاهر) ولفظ القوت فقد وافق الفضل فى العدد (الأنه ترك المهم وهو الغسل) ولفظ القوت الا أنه ترك الغرض من الغسل وصلى فصلاته مردودة عليه بجعله ومثل من أفطر بالأكلة (كل) والجماع (وصام بجوارحه عن المكروه) والمناهى

(كمن غسل أعضائه مرة مرة) وصلى (فصلاته متقبلة لأحكامه الأصل) وتكمله الغرض واحسانه في العمل (وان ترك الفضل) في العدد وهو مفطر للسعة صائم في الفضل (و) مثل (من جمع بينهما) أي صام عن الأكل والجماع وصام بجوارحه عن الاتام (كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الأصل والفضل وهو الكمال) حيث أكمل الأمر والندب وهو من المحسنين وعند العلماء من الصائمين وهذا صوم الموصوفين في الكتاب الممدوحين بالذكى والالباب (وقد قال صلى الله عليه وسلم إنما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته) رواه الخريزاني في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود في حديث والامانة في الصوم واسناده حسن قاله العراقي (ولما تلا) صلى الله عليه وسلم (قوله عز وجل ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وضع يده على سمعه وبصره فقال السمع امانة والبصر امانة) رواه أبو داود من حديث أبي هريرة دون قوله السمع امانة قاله العراقي (ولولاه من امانات الصوم لما قال صلى الله عليه وسلم) فيما تقدم من حديث أبي هريرة في المتفق عليه فان امرؤ فاته أو شامته (فليقل اني صائم أي اني أودعت لسانى) أي جعل عذبة وديعة وامانة (لاحفظه) من مثل هذا (فكيف أطلقه لجوابك) بالشتم وغيره وقد تقدم اختلاف العلماء في معنى هذا القول قريبا (فاذا قد ظهر لك ان لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقسرا واما) هو كالتفسير لما قبله (ولقشورها درجات ولكل درجة طبقات) وفي كل طبقة منازل عاليات وسافلات (فالبك) أي المتأمل (الخيرة الآن في أن تقع بالقصر عن الباب أو تحجز) أي تنفي (الى غمار) أي جماعة (أبواب الالباب)

* (الفصل الثالث في التطوع بالصيام وترتيب الاوراد فيها) * (اعلم ان استحبابه يتأكد في الايام الفاضلة) مندوب اليه منه ما هو مرغوب فيه بالحال كالصوم في الجهاد وبالزمان كصوم الاثنين والخميس وغير ذلك وما هو معين في نفسه من غير تقييده بزمان معين كيوم عاشوراء فانه لا يتعين فيه زمان مخصوص فمن حيث أيام الجمعة لكن هو معين الشهر ومنه ما هو معين أيضا في الشهر كشعبان ومنه ما هو مطلق في الشهر كالأيام البيض وصيام ثلاثة أيام من كل شهر ومنه ما هو مطلق كصيام أي يوم شاء ومنه ما هو مقيد بالترتيب كصيام داود وما يجرى هذا المجرى واما صوم يوم عرفة في عرفة فمختلف فيه وفي غير عرفة ليس كذلك وكذلك السنة من شوال مختلف في صورته من التتابع وغير التتابع ومتى ينتدى بها وهل تقع في السنة كلها مع انتهاء أول يوم منها في شوال أو تقع كلها في شوال وسبأني بيان ذلك في أثناء كلام المصنف غير انه لم يشر هنا الى ما هو مرغوب في الحال وهو الصوم في سبيل الله وقد خرج مسلم في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا ما من عبد يصوم يوما في سبيل الله الا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً ذلك كصوم العبد لا صوم الاجراء والعبد بالحال قليل وبالاعتقاد جميعهم والصوم تشبه الهى ولهذا قال الصوم في فناءه عن العبد وليس للعبد من الصوم الا الجوع فالتزبه في الصوم له والجوع للعبد فاذا أقيم العبد في هذا المقام كما يتخلق بالاسماء الالهية في صفة القهر والغلبة للمنازع الذي هو العدو ولهذا جعله في الجهاد لان السبيل هنا في الظاهر الجهاد هذا تعظمه قرينة الحال لا مطلق اللفظ فان أخذناه على مطلق اللفظ وهو نظر أهل الله في الاشياء براعون ما قبل الله يوماً أطلقه فيقع الكلام فيه بحسب ما جاء فجاء بلفظ التفكير في السبيل ثم عرفه بالاضافة الى الله والله هو الاسم الجامع لجميع حقائق الاسماء كلها وكما الهار مخصوص وسبيل الهافانى بركان العبد فيه فهو سبيل بروهو سبيل الله فلهذا أتى بالاسم الجامع فمع كتم النكرة أي لاتعين وكذلك نكر فيه ما عرفه لوسع ذلك كله مع عبده في القرب الى الله ثم نكر سبعين خريفاً في التمييز والتميز لا يكون الا نكرة ولم يعين زمانا فلم يترك سبعين خريفاً من أيام الرب أو أيام ذى المعارج أو أيام منزلة من المنازل أو أيام واحد من الجوارى الخمس أو أيام الحركة الكبرى فانهم الامر فسادى التنكير الذى في سياق الحديث ولذلك قوله

كمن غسل أعضائه مرة مرة
فصلاته متقبلة ان شاء الله
لأحكامه الأصل وان ترك
الفضل ومثل من جمع
بينهما كمن غسل كل عضو
ثلاث مرات فجمع بين الأصل
والفضل وهو الكمال وقد
قال صلى الله عليه وسلم ان
الصوم أمانة فليحفظ أحدكم
أمانته وما تلا قوله عز وجل
ان الله يأمركم أن تؤدوا
الامانات الى أهلها وضع يده
على سمعه وبصره فقال السمع
أمانة والبصر أمانة ولولاه
من امانات الصوم لما قال
صلى الله عليه وسلم فليقل
اني صائم أي اني أودعت
لسانى لاحفظه فكيف أطلقه
بجوابك فاذا قد ظهر ان
لكل عبادة ظاهرا وباطنا
وقسرا واما ولقشورها
درجات ولكل درجة طبقات
فالبك الخيرة الآن في أن
تقع بالقصر عن الباب أو
تحجز الى غمار أبواب الالباب
(الفصل الثالث في التطوع
بالصيام وترتيب الاوراد فيها)
اعلم ان استحباب الصوم
يتأكد في الايام الفاضلة

وجهه لم يدر هل هو وجهه الذي هو ذاته أو وجهه المعهود في عرف العامة وكذلك قوله من النار هل أراد به النار المعروفة أو الدار التي فيها النار لأنه قد يكون على محمل يستحق دخول تلك الدار ولا نصيبه النار وعلى الحقيقة فإمنا الأمن بردها فأنهم الطريق إلى الجنة وقد القيتك على مدرجة التحقيق في النظر في كلام الله وفي كلام المترجم عن الله من رسول أو ولي فافهمه (وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة) أي يتكرر بشكر في كل سنة (وبعضها) يتكرر (في كل شهر) من السنة (وبعضها) يتكرر (في كل أسبوع) من الشهر فهو على ثلاثة أقسام (أما) القسم الأول وهو ما يتكرر (في السنة بعد أيام رمضان في يوم عرفة) وهو اليوم التاسع من ذي الحجة علم لا يدخلها الألف واللام وهي متنوعة من الصرف للتأنيث والعلمية روى مسلم من حديث أبي قتادة مرفوعاً صوم يوم عرفة كفارة سنتين وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة ورواه الطبراني من حديث زيد بن أرقم وسهل بن سعد وقتادة بن النعمان وابن عمر ورواه أحمد من حديث عائشة قال الراقي وهذا الاستحباب في حق غير الحجج فينبغي لهم أن لا يصوموا الثلاثة بضعفوا عن الدماء وأعمال الحج ولم يصمه النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة وأطلق كثير من الأئمة كونه مكرهاً لما روى أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة فإن كان الشخص بحيث لا يضعف بسبب الصوم فقد قال أبو سعيد المتولي الأولي أن يصوم حيازة للفضيلتين ونسب هذا غيره إلى مذهب أبي حنيفة وقال الأولي عندنا أن لا يصوم بحال اه قال الحافظ قوله ولم يصمه صلى الله عليه وسلم بعرفة متفق عليه من حديث أم الفضل ومن حديث ميمونة وأخرجه النسائي والترمذي وابن حبان من حديث ابن عمر باللفظ سمعت مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصم ومع أبي بكر كذلك ومع عمر كذلك ومع عثمان فلم يصم وإنما لأصومه ولا أمر به ولا نهى عنه وأخرجه النسائي من حديث ابن عباس وهو في الصحيح ومن حديثه عنه عن أم الفضل وأما حديث نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة فخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة وفيه مهمل في الخبر وهو مجهول ورواه العقيلي في الضعفاء من طريقه وقال لا يتابع عليه قال العقيلي وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بأسانيد جياذ أنه لم يصم يوم عرفة به ولا يصح عنه النهي عن صيامه قال الحافظ قلت قد صححه ابن خزيمة وثق مهمل بالذكور ابن حبان اه وفي كتاب الشريعة من صام هذا اليوم فإنه أخذ بمحظ وأفرمماً أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فلم يزل صلى الله عليه وسلم عمره كله في الحكم حكم الصائم في يوم عرفة ونحده باسم عرفة لشرف المعرفة التي هي العلم لأن المعرفة تتعدى إلى مفعول واحد فلها الاحدية فهو اسم شريف سمي الله به العلم فكان المعرفة علم بالاحدية والعلم قد يكون تعلقه بالاحدية وغيرها بخلاف المعرفة فعلنا شرف يوم عرفته من حيث اسمه لما يتضمنه من الاحدية التي هي أشرف صفة الواحد في جميع الموجودات فإن الاحدية تسري في كل موجود قديم وحادث ولا يشعر بسريانها كل أحد كالحياة السارية في كل شيء ولما كانت الاحدية للمعرفة وأصل الاحدية لله تعالى وبخاصة صومه على فطره إذ كان الصوم لله حقيقة كما أن الاحدية له حقيقة فوقعت المناسبة بين الصوم ويوم عرفة فإنه يوم لا مثله لفعله فيما بعده وفيما قبله من التكفير فظهر عرفة بصفة الحق تعالى في قوله لله الأمر من قبل ومن بعد وهذا ليس لغيره من الأزمان غاية عاشوراء أن يكفر ما ثبت فتعلقه بالموجود ومتعلق عرفة بالموجود والمعدوم كما أن الحق تعالى يتعلق بالموجود خطأ بالعدم إيجادا فكثرت مناسبة يوم عرفة لأسماء الحق فترج صومه وإنما اختلف الناس في صومه في عرفة لاقى غير المظنة المشقة فيه على الحاج غالباً كالمسافر في رمضان فمن العلماء من اختار التطرف فيه الحاج وصيامه لغير الحاج ليجمع بين الأثرين والله أعلم ثم قال المصنف (ويوم عاشوراء) هو العاشر من المحرم على المشهور بين العلماء سلفهم وخلفهم وفيه لغات المدوالة قصر مع الألف بعد العين وعاشور كهارون وقال بعضهم هو ناسع المحرم وفي ذلك اختلاف

وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها يوجد في كل شهر وبعضها في كل أسبوع * أما في السنة بعد أيام رمضان في يوم عرفة ويوم عاشوراء

بيناه في شرح القاموس وقدرى مسلم وابن حبان من حديث أبي قتادة مرفوعاً صوم عاشوراء يكفر
سنة قال العراقي ويستحب أن يصوم معه التاسع منه لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لئن عشت إلى
قابل لأصوم التاسع قال الحافظ رواد مسلم من وجهين من حديث ابن عباس ورواه البيهقي من رواية ابن
أبي ليلى عن داود بن علي عن ابن عباس بلفظ لئن بقيت إلى قابل لأمرن بصيام يوم قبله أو يوم بعده يوم
عاشوراء ثم قال الرافعي في صوم التاسع معنيان منقولان عن ابن عباس أحدهما الاحتياط فإنه ربما يقع
في الهلال غلط فيظن العاشر التاسع والثاني مخالفة اليهود فإنهم لا يصومون إلا يوماً واحداً فعلى هذا لو لم
يصم التاسع معه استحب أن يصوم الحادى عشر قال الحافظ إمام المعنى الأول فروى البيهقي من طريق
ابن أبي ذئب عن شعبة مولى ابن عباس قال كان ابن عباس يصوم عاشوراء يومين ويوالي بينهما مخافة أن
يفوته وإمام المعنى الثاني فقال الشافعي أنه سمع عبد الله بن أبي يزيد يقول سمعت ابن عباس
يقول صوموا التاسع والعاشر ولا تشبهوا باليهود وفي رواية له عنه صوموا يوم عاشوراء وخمسة أيام من اليهود وصوموا
قبله يوماً أو بعده يوماً في كتاب الشريعة قامت حركة يوم عاشوراء في القوة مقام قوى أيام السنة كلها
إذا عمل كل يوم بما يليق به من عبادة الصوم فعمل بقوته على الذي صامه جميع ما أحرم في السنة التي
قبله فلا يؤخذ بشئ مما أحترم فيها في رمضان وغيره من الأيام الفاضلة واليالي مع كون رمضان أفضل
منه ويوم عرفة وليلة القدر ويوم الجمعة مما يكفر الصوم فثله الإمام إذا صلى بن هو أفضل منه كإن عوف
حين صلى برسول الله صلى الله عليه وسلم المقطوع بفضلته فإنه يحمل سهو المأموم مع كونه أفضل فلا تستبعد
أن يحمل صوم عاشوراء جرائم المحرم في أيام السنة كلها ولو شاهدت المرأة أو كنت من أهل الكشف
عرفت صحة ما قلناه وما أرادته الشارع وأما اعتبارانه العاشر أو التاسع فاعلم أن هذا حكم الاسم لا تحرف
أقيم في مقام أحديته ذاته صام العاشر فإنه أول آحاد العقدة ومن أقيم مقام الاسم الآخر الإلهي صام
التاسع فإنه آخر بسائط العدد ولما كان صوم عاشوراء مرغبا فيه وكان فرضه قبل فرض رمضان صح
له مقام الوجوب وكان حكمه حكم الواجب فنصامه حصل له قرب الواجب وقرب المنسوب إليه فكان
لصاحبه مشهدين وتجلين يعرفهم من ذاقهما من حيث أنه صام يوم عاشوراء ثم قال المصنف رحمه الله
تعالى (والعشر الأول من ذي الحجة والعشر الأول من المحرم) الأول في الموضوعين بضم الهمزة وفتح الواو
جمع أولى قال في المصباح العشر بغير هاء عدد للمؤث يقال عشرين سنة وعشرين ليل والعامة تذكر العشر
على معنى أنه جمع الأيام فتقول العشر الأول والآخر وهو خطأ والشهر ثلاث عشرات فالعشر الأول جمع
أولى والعشر الأوسط جمع وسطى والعشر الآخر جمع أخرى والعشر الآخر أيضاً جمع آخره وهذا في
غير التاريخ وأما في التاريخ فيقولون سرناء عشر أو المراءد عشر ليل بآيائها فغلبوا المؤث على المذكر هنا لكثرة
دور العدد على ألفتها اه وقوله العشر الأول من ذي الحجة فيه تغليب وانما هي تسعة أيام (وجميع الأشهر
الحرم مظان الصوم وهي أوقات فاضلة) شريفة (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر صوم شعبان حتى
كان يظن أنه من رمضان) رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة رضي الله عنها وروى الترمذي والبيهقي
من حديث أنس أفضل الصوم بعد رمضان شعبان لتعظيم رمضان (وفي الخبر أفضل الصيام بعد شهر رمضان
شهر الله المحرم) رواه مسلم من حديث أبي هريرة زيادة وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وفي لفظ
آخر له عن أبي هريرة أيضاً رفعه قال سئل أي الصلاة أفضل بعد المكتوبة وأي الصيام أفضل بعد شهر
رمضان فقال أفضل الصلاة بعد الصلاة المكتوبة الصلاة في جوف الليل وأفضل الصيام بعد شهر رمضان
صيام شهر الله المحرم ولم يخرج البخاري هذا الحديث (ولأنه ابتداء أول السنة) العربية (فبناؤه على الخبر
أحب وأرجح لدوام البركة) في سائر الشهور وقال النووي في زيادات الروضة أفضل الأشهر للصوم بعد
رمضان الأشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورباب وأفضلها المحرم وبلى الحرم في الفضيلة شعبان

والعشر الأول من ذي الحجة
والعشر الأول من المحرم
وجميع الأشهر الحرم مظان
الصوم وهي أوقات فاضلة
وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكثر صوم شعبان
حتى كان يظن أنه في رمضان
وفي الخبر أفضل الصيام بعد
شهر رمضان شهر الله المحرم
لأنه ابتداء السنة فبناؤه
على الخبر أحب وأرجح
لدوام بركته

وقال صاحب البحر رجب أفضل الحرم وليس كما قال اه (وقال صلى الله عليه وسلم صوم يوم من شهر حرام
أفضل من صوم ثلاثين من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام) قال العراقي لم أجده
هكذا في المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من الحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما اه
وعزاه السيوطي في جامعيه الى معجمه الكبير (وفي الخبر من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخيس والجمعة
والسبت كتب الله تعالى له عبادة سبع مائة عام) قال العراقي رواه الأزدي في الضعفاء عن حديث أنس اه
قلت ورواه ابن شاهين في الترغيب وابن عساكر في التاريخ وسنده ضعيف بلفظ من صام في كل شهر حرام
الخير والجمعة والسبت كتب له عبادة سبع مائة سنة ورواه الطبراني في الأوسط من طريق يعقوب
عن موسى المديني عن مسلمة عن أنس بلفظ كتب له عبادة سنتين وبه قريب مجهول ومسلمة ضعيف (وفي
الخبر إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان) قال العراقي رواه الأربعة من حديث أبي هريرة
وصححه الترمذي اه قلت هذا لفظ ابن ماجه الا انه قال يحيى ورواه أحمد أيضا ولفظ أبي داود
إذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى يكون رمضان وفي لفظ الترمذي والنسائي إذا بقي النصف من شعبان
وعند النسائي فكفوا عن الصيام ورواه ابن خبان بلفظ فافطروا حتى يجيء وفي رواية له لا صوم بعد نصف
شعبان حتى يجيء رمضان ورواه ابن عدي بلفظ إذا انتصف شعبان فافطروا ورواه البيهقي بلفظ إذا مضى
النصف من شعبان فامسكوا حتى يدخل رمضان وقال الترمذي بعد أن أخرجه حسن صحيح وتبعه الحفاظ
السيوطي وتعبه مغالطاي قول أحمد هو غير محفوظ وروى البيهقي عن أبي داود عن أحمد منكر وقال
الحافظ بن حجر كان ابن مهدي يتوفاه وفي كتاب الشريعة بعد أن أخرجه حديث الترمذي إذا بقي نصف
من شعبان فلا تصوموا ما كانت ليلة النصف من شعبان أجال الخلق تكتب لملك الموت كان الموت
مشهودا لانه زمان استحضار الأجال فإذا تلت ليلة السادس عشر لم يفلح صاحب هذا الشهود عن
ملاحظة الموت فهو معدود في حاله في أبناء الآخرة وبالموت ينقطع التكليف فما هو في حالة يبيت فيها
الصوم لمشاهدة حال الصفة التي تقطع بسببها الأعمال في سكرانا في أثر هذه المشاهدة في بقيته الى
دخول رمضان منع من صوم النصف كله ومن لم يبق له منع السادس عشر ليلة نسخ الأجل وهي ليلة
النصف وانما خص بعض العلماء من أهل الظاهر انه محل التحريم الصوم فيه بما ذكره وهو انه رجه الله
أورد حديثنا صحيحا حديثنا بن عبد الحق بن عبد الله بن عبد الرحمن عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح
الرعي حدثنا أبو محمد علي بن أحمد حدثنا عبد الله بن ربيع حدثنا عمر بن عبد الملك حدثنا محمد بن بكر
حدثنا أبو داود حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي قال قدم عباد بن كثير المديني
فقال الى مسجد العلاء بن عبد الرحمن وأخذ بيده فأقامه ثم قال اللهم ان هذا يحدث عن أبيه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال إذا انتصف شعبان فلا تصوموا فقال العلاء اللهم ان أبي حدثني عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال أبو محمد هكذا رواه سفيان عن العلاء والعلاء ثقة روى عنه شعبان
والثوري ومالك وابن عيينة ومسعر وأبو العيس وكثيرهم صحيح حديثه فلا يضره غمز ابن معين ولا يجوز
أن يظن بأبي هريرة بخلافه لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم وانظروا كذب الحديث في ادعى هنا
اجماعا فقد كذب وقد كره قوم الصوم بعد النصف من شعبان جلة الان الصبح المتيقن مقتضى لفظ هذا
الخبر النهي عن الصيام بعد النصف من شعبان ولا يكون أقل من يوم ولا يجوز أن يحمل على النهي عن صوم
باقي الشهر إذا يس ذلك بينا ولا يخلو شعبان من أن يكون ثلاثين أو تسعا وعشرين فإذا كان ذلك فانتصافه
بتمامه خمسة عشر يوما وان كان تسعا وعشرين فانتصافه في نصف اليوم الخامس عشر ولم ينسب الاعن
الصيام بعد النصف فجعل بذلك النهي عن صيام السادس عشر بلا شك اه كلام أبي محمد وهو الذي قال
ان صوم السادس عشر لا يجوز وعال بما ذكرناه والله أعلم (ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما

وقال صلى الله عليه وسلم
صوم يوم من شهر حرام
أفضل من ثلاثين من غيره
وصوم يوم من رمضان أفضل
من ثلاثين من شهر حرام
وفي الحديث من صام ثلاثة
أيام من شهر حرام الخيس
والجمعة والسبت كتب الله
له بكل يوم عبادة تسعمائة
عام وفي الخبر إذا كان النصف
من شعبان فلا صوم حتى
رمضان ولهذا يستحب أن
يفطر قبل رمضان أياما

فان وصل شعبان برمضان فحاز فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة) قال العراقي رواه الاربعة
من حديث أم سلمة لم يكن يصوم من السنة شهراً تاماً الا شعبان يصل به رمضان ولا يداود والنسائي نحوه
من حديث عائشة (وفصل بينهما مراماً كثيرة) قال العراقي رواه أبو داود من حديث عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ من هلال شعبان ما لا يحفظ من غيره فان غم عليه عدل ثلاثين يوماً ثم
صام وأخرجه الدارقطني وقال اسناده صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين (ولا يجوز أن يقصد
استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق ورداله) فلا بأس (وكره بعض النحابة) رضوان الله عليهم
(أن يصام) شهر (رجب كله حتى لا يضاهي شهر رمضان) ولو صام منه أياماً وأفطر أياماً فلا كراهة
(والأشهر الفاضلة) الشريفة أربعة (ذو الحجة والمحرم ورجب وشعبان) وأفضلهن المحرم كما سبق عن
النووي وقيل رجب وهو قول صاحب البحر ورده النووي كما تقدم (والأشهر الحرم) أربعة (ذو القعدة
وذو الحجة والمحرم ورجب واحد) منبني (فرد) وهو رجب (وثلاثة سرد) أي على التوالي وهي ذو القعدة
وذو الحجة والمحرم وتقدم ذلك في كتاب الزكاة (وذو القعدة من الأشهر الحرم) بل مفتحتها (و) من (أشهر
الحج وشوال) هو شهر عيد الفطر جمعه شوالا وشواويل وقد تنحله الألف واللام قال ابن فارس
وزعم ناس أنه سمي بذلك لأنه وافق وقت ما تنسول فيه الأبل اه وهو (من أشهر الحج وليس من الحرم
والحرم ورجب ليس من أشهر الحج) وهما من أشهر الحرم (وفي الخبر ما من أيام العمل فبهن أفضل وأحب
إلى الله من أيام عشر ذي الحجة ان صوم يوم فيه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه يعدل ليلة القدر) قال
العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة دون قوله (قبل ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا
الجهاد في سبيل الله الا من عقر جواده وأهريق دمه) وعند البخاري من حديث ابن عباس ما العمل في
أيام أفضل من العمل في هذا العشر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد الا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع
بشيء اه قلت ولفظ الترمذي وابن ماجه ما من أيام أحب إلى الله تعالى أن يتعبده فيها أحب من عشر
ذو الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر قال الترمذي غريب لا نعرفه
الا من حديث مسعود بن واصل عن النحاس قال وسألت محمد بن أبي النخعي عن البخاري عنه فلم يعرفه قال الصدر
المنائي وغيره والنحاس ضعفه فالحديث معلول وقال ابن الجوزي حديث لا يصح تفرد به مسعود بن
واصل عن النحاس ومسعود ضعيف ضعفه أبو داود والنحاس قال القطان متروك وقال ابن عدى لا يساوي
شيئاً وقال ابن حبان لا يحل الاحتجاج به وأورده في الميزان من مناهج كبير مسعود عن النحاس وقال مسعود
ضعفه الطيالسي والنحاس فيه ضعف ومما سبق على المصنف من القسم الاول وهو ما يتكرر في السنة صوم
سنة من شوال فانه يستحب صومها وبه قال أبو حنيفة وأحمد لما روى أحمد ومسلم والاربعة من حديث أبي
أيوب الانصاري من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال كان كصوم الدهر هذا اللفظ مسلم ولفظ أبي داود
فكانما صام الدهر وفي الباب عن جابر وثوبان وأبي هريرة وابن عباس والبراء وجع الحافظ الدمي على
طريقه وألف النقي السبكي فيه جزءاً أوسع الكلام فيه وعن مالك أن صومها مكروه والأفضل أن يصومها
متتابعة على الاتصال بيوم العيد مبادرة إلى العبادة وعن أبي حنيفة ان الأفضل ان يفرقها في الشهر وبه
قال أبو يوسف وقد ألفت في المسئلة جزءاً صغيراً وفي كتاب الشريعة جمعها الشارع ستاً ولم يجعلها أكثر أو
أقل وبين ان ذلك صوم الدهر لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها على هذا أكثر العلماء بالله وهذا
فيه حد مخصوص وهو أن يكون عدد رمضان ثلاثين يوماً فان نقص نزل هذه الدرجة وعندنا انه تجزئ هذه
السنة من صيام الدهر ما نقصه بالفطر في الأيام الحرم صومها وهي ستة أيام يوم الفطر ويوم النحر وثلاثة
أيام القشريق ويوم السادس عشر من شعبان فغير هذه السنة الأيام ما نقص بأيام تحريم الصوم فيها
والاعتبار الا سترو وهو المعتمد عليه في صوم هذه الأيام من كونها سنة لا غير ان الله تعالى خالق السموات

فان وصل شعبان برمضان
فحاز فعل ذلك رسول الله
الله عليه وسلم مرة وفصل
مراراً كثيرة ولا يجوز أن
يقصد استقبال رمضان
بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق
ورداله وكره بعض النحابة
أن يصام رجب كله حتى
لا يضاهي بشهر رمضان
فالأشهر الفاضلة ذو الحجة
والحرم ورجب وشعبان
والأشهر الحرم ذو القعدة
وذو الحجة والحرم ورجب
واحد فسد وثلاثة سرد
وأفضلها ذو الحجة لان فيه
الحج والأيام المعصومات
والعدودات وذو القعدة من
الأشهر الحرم وهو من أشهر
الحج وشوال من أشهر الحج
وليس من الحرم والمحرم
ورجب ليس من أشهر
الحج وفي الخبر ما من أيام
العمل فبهن أفضل وأحب
إلى الله عز وجل من أيام
عشر ذي الحجة ان صوم يوم
منه يعدل صيام سنة وقيام
ليلة منه تعدل قيام ليلة
القدر قبل ولا الجهاد في سبيل
الله تعالى قال ولا الجهاد في
سبيل الله عز وجل الا من
عقر جواده وأهريق دمه

والارض وما بينهما في ستة ايام وكلما نحن المقصود بذلك الخلق فاطهر في هذه الستة الايام من اجلنا ما اظهر
من الخلوقات فكان سبحانه لنا في تلك الايام جعل لنا صوم هذه الستة الايام في مقابلة تلك لان تكون فيها
متصفين بما هو له وهو الصوم كما تصف هو عما هو لنا وهو الخلق والله اعلم (وأما) القسم الثاني وهو (ما يتكرر)
وقوعه (في الشهر فاول الشهر وأوسطه وآخره) فصوم اول الشهر يقال له صوم الغرر وصوم آخره يقال له
صوم السرر وأخرج النسائي من حديث ابن مسعود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة ايام من
غرة كل شهر وأما صوم السرر فأخرج مسلم عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له أول رجل
وهو يصوم يا فلان أصمت في سر هذا الشهر قال لا قال فاذا أفطرت فصم يومين وعنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سر شعبان قال لا قال فاذا أفطرت من رمضان فصم يومين وعنه ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سر هذا الشهر شيئا قال لا قال فاذا أفطرت من رمضان فصم
يومين مكانه وفي رواية صم يوما أو يومين على الشك ومن ألقا الطائ الخاري اما صمت سر هذا الشهر ولم
يصل سنده بحديث سر شعبان انما وصل بحديث اما صمت سر هذا الشهر وأخرج مسلم عن معاذة انها
سألت عائشة أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة ايام قالت نعم فقلت لها من أي
ايام الشهر كان يصوم قالت كان لم يكن يبالي من أي ايام الشهر يصوم (ووسطه الايام البيض) على الاضافة
لان المعنى ايام الليالي البيض (وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر) قال النووي هذا هو
المعروف ولنا وجه شاذ غريب حكاه الصميري والماوردي والبعثي وصاحب البيان ان الثاني عشر
بدل الخامس عشر والاحتياط صومها اه وأخرج الترمذي والنسائي وابن حبان من حديث أبي ذر
أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصوم في الشهر ثلاثة ايام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس
عشرة وفي رواية عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صمت في الشهر ثلاثة ايام فصم ثلاث عشرة
وأربع عشرة وخمس عشرة ورواه ابن حبان من حديث أبي هريرة أيضا ورواه ابن أبي حاتم في العلل
عن جرير بن مرفوعا وصح عن أبي زرعة وقفه وأخرجه أبو داود والنسائي من طريق ابن ملحان العنسي عن
أبيه وأخرجه البزار من طريق ابن السلمي عن أبيه عن ابن عمر (وأما) ما يتكرر (في الاسبوع)
فالاثنين والخميس والجمعة فهذه الايام الفاضلة الشريفة التي (يستحب فيها الصيام وتكثير الخيرات) والبر
والصدقات (لتضاعف أجورها) وتتميز بركاتها (ببركة هذه الاوقات) أخرجه مسلم من حديث أبي قتادة جاء
رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف نصوم الحديث بطوله وفيه وسئل عن صوم يوم
الاثنين قال ذلك يوم ولد فيه ويوم بعثت أو أنزل علي فيه وفي هذا الحديث من رواية شعبة قال وسئل عن
صوم يوم الاثنين والخميس قال مسلم فسكتا عن ذكر الخميس لما رواه وهما وفي لفظ آخر سئل عن صوم يوم
الاثنين فقال ولد فيه وفيه أنزل علي لم يخرج البخاري هذا الحديث وأخرج الترمذي والنسائي وابن
ماجه وابن حبان من حديث عائشة مرفوعا كان يتعزى صيام يوم الاثنين وأخرج الترمذي وابن
ماجه عن أبي هريرة مرفوعا قال تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فأحب أن تعرض علي وأما صائم
وأخرجه أبو داود والنسائي من حديث أسامة بن زيد بأنهم منه وأما صوم يوم الجمعة فيكره اخراده لما
رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة لا يصوم أحدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله أو بعده وفي رواية
لمسلم لا تتخصروا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تتخصروا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون في صوم
يصومه أحدكم وأخرج الحاكم والبزار من حديث أبي هريرة مرفوعا يوم الجمعة عيدنا فلا تجعلوا يوم عيدكم
يوم صيامكم الا ان تصوموا قبله أو بعده وأخرج البخاري ومسلم عن محمد بن عباد بن جعفر سألت جابر بن
عبد الله وهو يطوف بالبيت أنه سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة فقال نعم ورب هذا
البيت زاد البخاري في رواية معلقة ووصلها النسائي يعني ان يفرد بصومه وأخرج البخاري من حديث

(وأما ما يتكرر في الشهر)
فأول الشهر وأوسطه وآخره
ووسطه الايام البيض وهي
الثالث عشر والرابع عشر
والخامس عشر (وأما
في الاسبوع) فالثنين
والخميس والجمعة فهذه هي
الايام الفاضلة فيستحب
فيها الصيام وتكثير الخيرات
لتضاعف أجورها ببركة
هذه الاوقات

جوزية بنت الحرث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائفة فقال أصبحت أمس
 قالت لا قال تريد أن تصومي غدا قالت لا قال فافطري وفي كتاب الشريعة اعلم ان الجمعة هو آخر أيام
 الخلق وفيه خلق من خلقه الله على صورته وهو آدم عليه السلام وفيه ظهر كمال أيام الخلق ورغايته وبه ظهر
 أكمل المخلوقين وهو الانسان وسماه الله تعالى بلسان الشرع يوم الجمعة وزينه الله بزينة الاسماء الالهية
 وأقامه خليفة فيها فلم يكن في الايام أكمل من يوم الجمعة والانسان كامل بربه لاجل الصورة ويوم الجمعة
 كامل بالانسان لكونه خلق فيه نخص الاكمل بالاكمل والصوم لا مثل له في العبادات فاشبه من لا مثل
 له في نفي المثالية ومن لا مثل له قد اتصف بصفتين متقابلتين من وجه واحد وهو الاول والاخر وهو ما بينهما
 اذ كان هو الموصوف فن أراد ان يصوم يوم الجمعة يصوم يوما قبله أو يوما بعده ولا يفرد بالصوم كذا كراه
 من الشبهة في صيام ذلك اليوم وقيام ليلة اذ كان ليس كذلك يوم فانه خير يوم طلعت فيه الشمس فاحكم
 علم الشرع في كونه حكم ان لا يفرد بالصوم ولا ليلة بالقيام تعظيما لرتبته على سائر الايام والله أعلم

(فصل) * ولم يذكر المصنف صوم يوم السبت والاحد واختلف العلماء فيه فنهى عن منع ذلك ومنهم
 من قال به قال الرافعي وكره افراد يوم السبت فانه يوم اليهود وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قال
 لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم اه قلت حجة الماتنين هذا الحديث وقد أخرجه الحاكم
 والاربعة ابن حبان والحاكم والطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن بسر عن أخيه الصماء وهي
 لها حجة بزيادة فان لم يجد أحدكم الا عود غيب أو لحى شجرة فليضعه وصححه ابن السكيت وقال أبو داود
 وهذا منسوخ وروى الحاكم عن الزهري انه كان اذا ذكر له هذا الحديث قال هذا حديث حمص
 وعن الاوزاعي قال ما زلت له كاتما حتى رأيت أنه اشهر وقال أبو داود في السنن قال مالك هذا الحديث كذب
 قال الحافظ وقد أعل هذا الحديث بالاضطراب فقيل هكذا وقيل عن عبد الله بن بسر من غير ذكر أخيه
 وهذه رواية ابن حبان وليست بعلّة قادمة فانه أيضا صحابي وقيل عنه عن أبيه بسر وقيل عنه عن الصماء
 عن عائشة قال النسائي هذا حديث مضطرب قال الحافظ ويحتمل ان يكون عن عبد الله عن أبيه عن أخيه
 وعنه عن أخيه بواسطة وهذه رواية من صحته ورجح عبد الحق الرواية الاولى وتسع في ذلك الدارقطني
 لكن هذا الثامن في الحديث الواحد بالاسناد الواحد مع اتحاد المخرج يوهى روايته وينبغي بقلة ضبطه
 الا أن يكون من الحفاظ الكثيرين المعروفين بجمع طرق الحديث فلا يكون ذلك دالا على قلة ضبطه وليس
 الامر هنا كذا بل اختلف فيه أيضا على الراوى عن عبد الله بن بسر وادعى أبو داود نسجه ولا يبين وجه النسخ
 قال الحافظ يمكن أن يكون أخذ من كونه صلى الله عليه وسلم كان يحب موافقة أهل الكتاب في أول
 الامر ثم في آخر امره قال خالفوهم فانهى عن صوم يوم السبت يوافق الحالة الاولى وصيامه يوافق الحالة
 الثانية وهذه صورة النسخ اه وأما حجة من أجازها رواها الحاكم بأسناد صحيح عن كريب أن ناسا من أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثوني الى أم سلمة ليسألها عن الايام التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أكثر لها صياما قالت يوم السبت والاحد فرجعت اليهم فقاموا بأجمعهم اليها فسألوها فقالت صدق
 وكان يقول انهم ما يؤمعيد المشركين فانا أريد أن أخالفهم ورواه النسائي والبيهقي وابن حبان وروى
 الترمذي من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد
 والاثنين ومن الشهر الاثني الثلاثة والاربعة والخميس وفي كتاب الشريعة اعلم أن يوم السبت عندنا هو
 يوم الابد الذي لا انقضاء له في جهنم فهي سوداء مظلمة ونهاره لاهل الجنان الجنة مضية مشرقة
 والجوع مستمر دائم في أهل النار وضده في أهل الجنان فهم يأكلون عن شهوة لا دفع ألم الجوع ولا عطش
 فمن كان مشهده القبض والخوف الاذن هماما نعتون جهنم قال بصومه لان الصوم جنة فبتى به هذا
 الامر الذي أذهله وقد روى في كتاب الترغيب لابن زنجويه مرفوعا من صام يوما ابتغاء وجه الله بعده

جمع رخصة وهي تسهيل الحكم على المكلف لغد وحصل والعزائم هي المطلوبات الواجبة أي فان أمر الله في الرخصة والعزيمة واحد وهذه الجملة قد رويت مرفوعة عن حديث ابن عمر رواه أحمد والبيهقي ومن حديث ابن عباس رواه الطبراني في الكبير وعن ابن مسعود بنحوه رواه الطبراني أيضا قال وقفه عليه أصح وروى أيضا من حديث ابن عمر بلفظ كما يكره أن تؤتي معصيته رواه أحمد وابن حبان والبيهقي وأبو يعلى والبرار والطبراني ومسنده الطبراني حسن (فأذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر) بأن لم يخف منه ضررا في نفسه ولا فاق أحده (فليفعل) أي فليصم أبدا (فقد فعل ذلك جماعة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان رضي الله عنهم) مما هو معروف عند من طالع سيرتهم ومناقبهم وكذلك من بعدهم من الخلفين لهم قال صاحب العوارف وكان عبد الله بن جابر صام نيفا وخمسين سنة لا يفطر في السفر والحضر فجهد به أصحابه يوما ففطر فاعتل من ذلك أياما فأذا رأى المريد صلاح قلبه في دوام الصوم فليصم ذاتما ويدع الإفطار جانبا فهو عون حسن له على ما يريد قلت وقد كان على هذا القدم شيخنا الورع الزاهد محمد بن شاهين الدمياني رحمه الله تعالى كان يوالى الصيام ولم يرم فطر الأسفرا ولا حضرأ وكان كثير الزيارات والأسفار مشاهداً الأولياء الكرام ولقد ضمنوا وياه مجلس في تغردمياط على شط بحر الملح فقلت له يا سيدي اليوم عيدنا والعيد لا يصام فيه وجهدنا به حتى أفطر فاخبرني أصحابه أنه اعتل بذلك علة شديدة (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم فمبارواه أبو موسى الأشعري) رضي الله عنه (من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم) هكذا (وعقد تسعين) قال العراقي رواه أحمد والنسائي في الكبير وابن حبان وحسنه أبو يعلى الطوسي اه قلت قال ابن حبان أحدر رواه هو محمول على من صام الدهر الذي فيه أيام العيد والتشريق وقال البيهقي وقبله ابن خزيمة يعني ضيق عنه فلم يدخلها وفي الطبراني عن ابن الوليد ما يؤول إلى ذلك وقال المصنف (معناه لم يكن له فيها موضع) وهكذا ذكره صاحب العوارف أيضا (ودونه) أي دون صوم الدهر (درجة أخرى وهو بمنزلة صوم نصف الدهر بأن يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد على النفس وأقوى في) كسر شهوتها و(قهرها) وتذليلها (وقد ورد في فضل ذلك أخبار) سيأتي ذكرها قريبا (لأن العبد فيه بين صبر يوم وهو الصيام وشكر يوم وهو الإفطار) قال النبي صلى الله عليه وسلم عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا و(مفاتيح) كنوز الأرض فرددتها أي على الملك الذي جاء بها (وقلت أجوع يوما وأشبع يوما أحرك إذا شبع وتضرع اليك إذا جعت) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي أمامة بلفظ عرض على ربي ليجعل لي بطعام مكة ذهباً وقال حسن اه قلت وكذلك رواه أحمد ونحوهما بعدهما بلفظه ذهباً فقلت لا يارب ولكن أشبع يوما وأجوع يوما فإذا جعت تضرع اليك وإذا شبعت جددتك وشكرتك وهو من رواية ابن المبارك عن يحيى بن أئوب عن عبيد الله بن زهر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة وقول الترمذي حسن فيه نظر فقد قال العلافي فيه ثلاثة ضعفاء عبيد الله بن زهر وعلي بن زيد والقاسم وفي الحديث جمع القربتين الصبر والشكر وهما صفتا المؤمن الكامل المخلص وفيه دلالة على أن ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من ضيق العيش والتقليل فيه لم يكن اضطراباً بل اختياراً بما مع إمكان التوسع (وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام صوم أخي داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً) رواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن عمر وقال الترمذي حسن صحيح وزادوا بعده وكان لا يفطر إذا لاقى وفيه إشارة إلى أنه لاجل تقويه بالفطر كان لا يفطر من عدوه إذا لاقاه لئلا يقتال فلو أنه سدد الصوم ربما أضعف قوته وانتكح جسمه ولم يقدر على قتال الأبطال فصوم يوم وفطر يوم جمع بين القربتين وقيام بالوظيفتين والمراد بالآخرة هنا في النبوة والرسالة وآخرجه مسلم من حديثه وفيه قاله صلى الله عليه وسلم صم يوماً وفطر يوماً وذلك صيام داود عليه السلام وهو أعدل الصيام وفي لفظه أيضاً قال نعم صوم داود نبي الله عليه السلام فإنه كان أعبد الناس قال قلت يا نبي الله وما صوم داود قال كان يصوم يوماً ويفطر يوماً

فإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر فإنه فعل ذلك فتدفع له جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم ثم وقال صلى الله عليه وسلم فمبارواه أبو موسى الأشعري من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم وعقد تسعين ومعناه لم يكن له فيها موضع ودونه درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوماً ويفطر يوماً وذلك أشد على النفس وأقوى في قهرها وقد ورد في فضله أخبار كثيرة لأن العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم فقد قال صلى الله عليه وسلم عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الأرض فرددتها وقلت أجوع يوماً وأشبع يوماً أحرك إذا شبع وتضرع اليك إذا جعت وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام صيام أخي داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً

يوما وفي لفظ آخر من حديثه قلت وما صوم نبي الله داود قال نصف الدهر وفي لفظ آخر له من طريق عطاء
عن ابن عباس الشاعر عنه في هذا الحديث قال نعم صيام داود عليه السلام قال وكيف كان داود يصوم
يأني الله قال كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفر إذا لاقى وأخرجه أيضا من حديثه مرفوعا أن أحب الأيام
إلى الله صيام داود وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويتوهم ثلثه وينام سدسه
وكان يصوم يوما ويفطر يوما وفي لفظ آخر رواه ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال أحب الصيام إلى الله صيام داود كان يصوم نصف الدهر وأخرج بإسناد آخر
عنه أيضا مرفوعا لا صوم فوق صوم داود شطر الدهر صيام يوم وإفطار يوم وعنه أيضا قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أحب الصيام عند الله صوم داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما وأخرجه
البخاري بهذا اللفظ وفي لفظه قال له صم صيام نبي الله داود ولا تزدد عليه وله ألفاظ أخرى والمعنى واحد
وفي كتاب الشريعة أفضل الصيام وأعدل له صوم في حقه وصوم يوم في حق ربك وبينهما فطر يوم فهو
أعظم مجاهدة على النفس وأعدل في الحكم ويحصل له في مثل هذا الصوم حال الصلاة كحالة الضوء من
نور الشمس فان الصلاة نور والصبر ضياء وهو الصوم والصلاة عبادة مقسومة بين رب وعبد وكذلك صوم
داود صوم يوم وفطر يوم فتجتمع بين ما هو لك وما هو لربك (ومن ذلك منازلة صلى الله عليه وسلم لعبد الله
ابن عمرو) بن العاص أبو محمد ويقال أبو عبد الرحمن رضي الله عنهما وكان من علماء الصحابة ومن العباد
مات بمصر وقبل بالطائف سنة ٦٥ (في الصوم وهو يقول في أريد أفضل من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم
صم يوما وإفطر يوما فقال في أريد أفضل من ذلك قال صلى الله عليه وسلم لا أفضل من ذلك) رواه البخاري
ومسلم من حديثه في سباق مسلم من حديثه قال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يقول لا قوم من
الليل ولا يوم من النهار ما عشت فقال صلى الله عليه وسلم فانك لا تستطيع ذلك صم وإفطر وقم ونم صم
من الشهر ثلاثة أيام فان الحسنه بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر قال قلت فإني أطيع أفضل من ذلك
قال صم يوما وإفطر يوما قال قلت فإني أطيع أفضل من ذلك يا رسول الله قال صم يوما وإفطر يوما وذلك
صيام داود عليه السلام وهو أعدل الصيام قال قلت فإني أطيع أفضل من ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أفضل من ذلك
وعنه قال كنت أصوم الدهر وأقرأ القرآن كل ليلة قال فاما ذكرت النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وأما أرسل إلى فأتيته فقال ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت يا نبي الله ولم
أرذ بذلك إلا الخير فساق الحديث وفيه قال قلت يا نبي الله إني أطيع أفضل من ذلك وفي لفظ آخر له عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ القرآن في كل شهر قال قلت إني أجِد قُوَّة قال فاقرا في سبع ولا تزد
على ذلك ومن طريق عطاء عن ابن عباس الشاعر عنه قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم إني أصوم أسرد
الصوم وأصلي الليل فاما أرسل إلى وأما لقيته فقال لي ألم أخبر أنك تصوم ولا تفطر وتصلي الليل فلا تفعل
فإن لعينك خطا ولنفسك خطا ولاهلك خطا فصم وإفطر وصل ونم وصم من كل عشرة أيام يوما ولك أجر تسعة
قال إني أجِد في أقوى يا نبي الله قال فصم صيام داود وعنه أيضا في هذا الحديث قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا عبد الله بن عمر وإنك لتصوم الدهر وتقوم الليل وإنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين ونهكت
لاصام من صام الأبد صوم ثلاثة أيام من الشهر صوم الشهر قلت فإني أطيع أكثر من ذلك قال فصم صوم
داود وفي لفظ آخر من حديثه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره صوم فدخل على فالتفت إليه
وسادة من آدم حشوها ليف فجلس على الأرض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لي أما يكفيلك من كل شهر
ثلاثة أيام قلت يا رسول الله قال خمسة قلت يا رسول الله قال سبعة قلت يا رسول الله قال تسعة قلت يا رسول
الله قال أحد عشر قلت يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صوم فوق صوم داود وفي سباق البخاري
من حديثه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصوم قال كل يوم قال كيف تحتم قال كل ليلة قال

ومن ذلك منازلة صلى الله
عليه وسلم لعبد الله بن عمرو
رضي الله عنهما في الصوم
وهو يقول إني أطيع
أكثر من ذلك فقال صلى
الله عليه وسلم يوما وإفطر
يوما فقال في أريد أفضل
من ذلك فقال صلى الله عليه
وسلم لا أفضل من ذلك

صم كل شهر ثلاثة أيام واقرأ القرآن في كل شهر قال قلت أطبق أكثر من ذلك قال صم ثلاثة أيام في الجمعة واقرأ القرآن في كل شهر قال أطبق أكثر من ذلك قال افطر يومين وصم يوما قال أطبق أكثر من ذلك قال صم أفضل الصوم الحديث (وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم صام شهرا كاملا قطا الارضان) قال العراقي أخرجه من حديث عائشة اه قلت هو سياق حديث ابن عباس عند مسلم قال ما صام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا قط في رمضان وفي طريق أخرى شهر امتناعا منذ قدم المدينة وأخرجه البخاري ولم يقل منذ قدم المدينة وأما حديث عائشة فلفظه عند مسلم عن عبد الله بن شقيق قالت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهرا معلوما سوى رمضان قالت والله ان صام شهرا معلوما سوى رمضان حتى مضى لوجهه ولا افطر حتى يصيب منه وفي لفظ آخر كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهرا كله قالت ما علمته صام شهرا كله الارضان الحديث وفي لفظ آخر قالت وما رأيته صام شهرا كاملا منذ قدم المدينة الا ان يكون رمضان (بل كان يفطر في غيره) أي في غير رمضان (ومن كان لا يقدر على صوم نصف الدهر) الذي هو صوم يوم وفطر يوم (فلا بأس بثلاثة وذلك بان يصوم يوما يفطر يومين) وقد اختاره بعض الصالحين وقد جاء ذلك في حديث عبد الله بن عمر وعند البخاري قال افطر يومين وصم يوما وعند مسلم من حديث أبي قتادة قال عمر كيف من يصوم يوما يفطر يومين وددت اني طوقت ذلك (فان صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من وسطه وثلاثة من آخره فهو ثلث وواقع في الاوقات الفاضلة) التي هي الفرر والبيض والسرر ومنهم من اختار أن يصوم يومين ويفطر يوما وقد جاء ذكره في حديث أبي قتادة عند مسلم قال عمر كيف يصوم يومين ويفطر يوما قال صلى الله عليه وسلم ويطبق ذلك أحد وقد اختاره بعض الصالحين وفي كتاب الشريعة والمارأي بعضهم أن حق الله أحق لم ير التساوي بين ما هو لله وما هو للعبد فصام يومين وأفطر يوما وهذا كان صوم مريم عليها السلام فأنه رأت أن للرجال عليها درجة فقالت عسى ما جعل هذا اليوم الثاني في الصوم في مقابلة تلك الدرجة وكذلك كان فان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لها بالكمال كما شهد به للرجال ولما رأت أن شهادة المرأتين تعدل شهادة الرجل الواحد فقالت صوم اليومين مني بمنزلة اليوم الواحد من الرجل الواحد فقامت مقام الرجل بذلك فسألت داود في الفضيلة في الصوم فهكذا من غلبت عليه نفسه فقد غلبت أوثنته فينبغي أن يعاملها بمثل ما عاملت به مريم نفسها وهذا إشارة حسنة لمن فهمها فانه اذا كان الكمال لها لحوقها بالرجال فالاكمل لها لحوقها برها كما عيسى ولدها فانه كان يصوم الدهر ولا يفطر ويقوم الليل فلا ينام فكان طاهرا باسم الدهر في نهارة وباسم الحى القبول الذي لا تأخذه سنة ولا نوم في ليله ولذا أثرت هذه الصفة من خلف حجاب الغيب في قلوب المحبوبين من أهل الكشف حتى قالوا فيه ما قالوا (وان صام الاثنين والخميس والجمعة) من كل شهر (فذلك أيضا قريب من الثلث) وفي نسخة فهو قريب من الثلث وفي بعض النسخ زيادة وقريب من النصف أي باعتبار تكررت تلك الايام في كل جمعة من الشهر اذ لو أهل الشهر الاثنين أو الاربعاء أو الجمعة أو الاحد كانت الايام في الشهر ثلاثة عشر يوما ولو أهل بالثلاثاء كانت احدى عشر يوما ولو أهل بالخميس كانت أربعة عشر يوما ولو أهل بالسبت كانت اثني عشر يوما وهذا اذا كان الشهر كاملا فان كان ناقصا فحسابه (واذا ظهرت أوقات الفضيلة) بما تقدم من الاخبار (فالكمال في أن يفهم الانسان معنى الصوم) ما هو (وان مقصوده) منه (تصفية القلب) عن الخطرات والوساوس (وتفريغ الهم) المشتت الى اتجاهات مختلفة (لله عز وجل) بحيث لا يختار بياله ما يقطع بينه وبينه * (تنبيه) * حديث عائشة رضي الله عنها الذي قد منا ذكره من تخريج الترمذي وهو قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس دال على استيعاب الايام السبعة بالصيام وعلمنا منه انه صلى الله عليه وسلم أراد ان يتلبس بعبادة الصوم في كل يوم اما متنا مانا منه على ذلك

وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم صام شهرا كاملا قط الارضان بل كان يفطر منه ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بثلاثة وهو أن يصوم يوما يفطر يومين واذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الاخر فهو ثلث وواقع في الاوقات الفاضلة وان صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث واذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال في ان يفهم الانسان معنى الصوم وان مقصوده تصفية القلب وتغريغ الهم لله عز وجل

اليوم فان الايام يفخر بعضها على بعض بما توقع العبد فيها من الاعمال للقرية الى الله من حيث انها طرف
له فيريد العبد الصالح ان يجعل لكل يوم من ايام الجمعة وأيام الشهر وأيام السنة جميع ما يقدر عليه من
أفعال البر حتى يحمد الله كل يوم ويتحمل به عند الله ويشهده فاذا لم يقدر في اليوم الواحد ان يجمع جميع
الخيرات فيعمل فيه ما قدر عليه فاذا عاد عليه من الجمعة الاخرى عمل فيه ما فاتة في الجمعة الاولى حتى يستوي
فيه جميع الخيرات التي يقدر عليها وهكذا في ايام الشهر وأيام السنة * واعلم ان الشهور تتفاضل أيامها
بحسب ما تنسب اليه كما تتفاضل ساعات النهار والليل بحسب ما تنسب اليه فإخذ الليل من النهار من ساعاته
وإخذ النهار من الليل والتوقيت من حيث حركة اليوم الذي يعم الليل والنهار كذلك أيام الشهور تتعين
بقطع الدراري في منازل الفلك الاقصى لافي الكواكب الثابتة التي تسمى في العرف منازل القمر فللمر
أيام معلومة في قطع الفلك واعطارد أيام آخر ولازهره كذلك وللشمس كذلك وللنجم كذلك وللشمس كذلك
كذلك ولزحل كذلك فينبغي للعبد ان يراعي هذا كله في أعماله فان له من العمر بحثان يفي بذلك فان
أكبر هذه الشهور لا يكون أكبر الاعمار من نحو ثلاثين سنة لا غير وأما شهور الكواكب الثابتة في
قطعها في فلك البروج فلا يحتاج اليه لان الاعمار تقصر عن ذلك (والفقيه) المتبصر (بدقائق الباطن)
واسراره (ينظر الى أحواله) التي أقامه الله فيها (فقد يقتضي حاله دوام الصوم) في الايام كلها وقد يقتضي
المواصلة فيه على رأي من يقول ان النبي عن الوصال نهى تنزيه وهو مشهد العارفين بالله تعالى لانهم قالوا
انما راعى صلى الله عليه وسلم الشفقة والرحمة في ذلك بظاهر الناس ولو كان حراما ما واصل بهم صلى الله عليه
وسلم وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم قال ان هذا الدين متين فاوغل فيه برفق وقال لن يشاد هذا الدين أحد
الاغايه وخرج مسلم عن أنس قال واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر شهر رمضان فواصل ناس من
المسلمين فبلغه ذلك فقال لومد لنا الشهر لو ااصلنا واصلنا لابع المتعمقون تعمقهم وقد يقتضي حاله المواصلة حتى
السحر في كل يوم فتدخل الليلة في الصوم كل ليلة ويكون حد السحر لفظها كماكد الغروب للنهار في حق
من لا يواصل وأخرج البخاري عن أبي سعيد أنه صلى الله عليه وسلم قال أيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى
السحر (وقد يقتضي) حاله (دوام الفطر) في الايام كلها ما عدا رمضان (وقد يقتضي مزج الاططار
بالصوم) اما بصوم يوم واططار يوم كصوم داود عليه السلام أو بصوم يومين وفطر يوم كما هو صوم مريم
عليها السلام أو بصوم ثلاثة في كل أسبوع وللسالكين في ذلك طرائق مختلفة قال صاحب العوارف كان
سهل بن عبد الله التستري يأكل في كل خمسة عشر يوما مرة وفي رمضان يأكل كل كلمة واحدة ويفطر كل ليلة
بالماء القراح للسنة وحكى عن الجنيد رحمه الله انه كان يصوم على الدوام فاذا دخل عليه اخوانه أفطر
معهم ويقول ليس فضل المساعدة مع الاخوان بأقل من فضل الصوم ثم قال غير ان هذا الاططار يحتاج الى
علم فقد يكون الداعي الى ذلك شره النفس لانبسة الموافقة وتخليص النية بمحض الموافقة مع وجود شره
النفس صعب قال وسمعت شيخنا يعني أبا النجيب يقول لي - سنين ماأكلت شيأ بشهوة نفس ابتداء
واستدعاء بل يقدم الى الشيء فأرى فضل الله ونعمته وفعلة فاوافق الحق في فعله ورأيت أبا السعود بن شبل
يتناول الطعام في اليوم مرات أي وقت أحضرأكل منه ويرى ان تناوله موافقة الحق عز وجل لان حاله
مع الله تعالى كان ترك الاختيار في جميع تصاريفه والوقوف مع فعل الحق وقد كان له في ذلك بداية بهز
مثلها حتى لقد كان يتيقأ بالماليا كل ولا يعلم أحد بحاله ولا يتصرف هو لنفسه ولا يتسبب الى تناول شيء
وينتظر فعل الحق بسياقه الرزق اليه ولم يشعر أحد بحاله مدة من الزمان ثم ان الله تعالى أظهر حاله وأقام له
الاصحاب وكانوا يتكفون الاطعمة ويأتون بها اليه وهو يرى في ذلك نعل الحق والموافقة سمعته يقول
أصبح كل يوم وأحب ما الى الصوم وينقض الحق على محبتي لأصوم بفعله فاوافق الحق في فعله وحكى عن
بعض الصادقين من أهل واسط انه صام سنين كثيرة وكان يفطر كل يوم قبل غروب الشمس الا في رمضان

والفقيه بدقائق الباطن
ينظر الى أحواله فقد يقتضي
حاله دوام الصوم وقد
يقتضي دوام الفطر وقد
يقتضي مزج الاططار بالصوم

قال أبو نصر السراج أنكر قوم هذا مخالفة العلم وإن كان الصوم تطوعاً واستحسنه آخرون لأن صاحبه كان يريد بذلك تأديب النفس بالجوع وأن لا يتمتع برؤية الصوم قال ووقع لي هذا إن قصد أن لا يتمتع برؤية الصوم فقد يتمتع برؤية عدم التمتع برؤية الصوم وهذا يتسلسل والاليق موافقة العلم وامضاء الصوم ولكن أهل الصدق لهم نيات فيما يفعلون فلا يعارضون والصدق محمود بعينه كيف كان والصادق في خفارة صدقه كيف تقلب وقال بعضهم إذا رأيت الصوفي يصوم صوم التطوع فأنه قد اجتمع معه شيء من الدنيا وقيل إذا كان جماعة متوافقون أشكالا وفيهم من يدعي ثبوت على الصيام فإن لم يساعده يهتموا لا طارده ولا يفتقروا ولا يمتنعون حاله على حاله وإن كان جماعة مع شيخ يصومون لصيامه ويفطرون لافطاره إلا من يأمره الشيخ بذلك وقيل إن بعضهم صام سنين بسبب شاب كان يحبه حتى يغفل الشاب إليه فيتأدب به ويصوم بصيامه وحكى عن الحسن المكي أنه كان يصوم الدهر وكان عقيباً بالعمرة وكان لا يأكل كل الخبز إلا ليلة الجمعة وكان قوته في كل شهر أربعة دنانير يعمل بيده جبال الذهب ويبسها وكان الشيخ أبو الحسن بن سالم يقول لا سلم عليه إلا أن يفطروا كل فكاكه أنهم به شهوة خفية له في ذلك لأنه كان مشهوراً بين الناس فهذه أحوال العارفين بالله في صيامهم وفطرتهم (فأدفعهم المعنى) الحاصل من لفظ الصوم (وتحقق جده) وتسميه (في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب) ومحافظته عن أن يختار فيه خاطر بجانب الصدق والاخلاص (لم يخف عليه صلاح قلبه) الذي هو دوامه مع الله (وذلك لا يوجب ترتيباً مستمراً) روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصوم حتى يقال أنه لا يفطر ولا يفطر حتى يقال لا يصوم) رواه مسلم من حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان يصوم حتى تقول قد صام قد صام ويفطر حتى تقول قد أفطر قد أفطر وفي لفظ آخر عن أبي سلمة عنها قالت كان يصوم حتى تقول قد صام ويفطر حتى تقول قد أفطر وفي لفظ آخر كان يصوم حتى تقول لا يفطر ويفطر حتى تقول لا يصوم وأخرج من حديث ابن عباس قال وكان يصوم إذا صام حتى يقول القائل لا والله لا يصوم وفي لفظ آخر يصوم حتى يقول لا يفطر ويفطر حتى تقول لا يصوم ورواه البخاري مثل ذلك وأخرج مسلم من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم حتى يقال قد صام قد صام ويفطر حتى يقال قد أفطر قد أفطر ورواه البخاري من حديث أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر من الشهر حتى يظن أنه لا يصوم منه شيئاً ويصوم حتى يظن أنه لا يفطر منه شيئاً وأما قوله (وينام حتى يقال لا يقوم ويقوم حتى يقال لا ينام) فعنه في حديث حميد عند البخاري قال سألت أنساً عن صيام النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كنت أحب أن أراه من الشهر صائماً إلا رأيت ولا مفطراً إلا رأيت ولا من الليل قائماً إلا رأيت ولا نائماً إلا رأيت (وكان ذلك بحسب ما ينكشف له) صلى الله عليه وسلم (بنور النبوة من القيام بحقوق الأوقات وقد ذكره بعض العلماء) من أهل الله (أن والي) المرید (بين الإفطار أكثر من أربعة أيام) وذلك (تقديراً) له (بيوم العيد وأيام التشريق) إذا باح الله فيها الإفطار (وذكر وأن ذلك) أي الموالاة بأكثر من ذلك مما (يقسى القلب) أي يورثه قساوة وغلظة (ويولد ردى العادات) في الانهماك (ويفتح أبواب الشهوات) الخفية والظاهرة (ولعمري هو كذلك في حق أكثر الخلق) فقد قست قلوبهم وحجبوا عن أنوار المعرفة ونقصت عزائمهم لعدم اعتيادهم على الصوم وارتقاء العنان للشهوات من كل وجه (لا سيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين) فهذا أعظم باعث على توليد العادات الرديئة في القلوب فإذا بلى المرید بهذه العادات ولم ينهه أحد فليتنبه واجتهد أن يجعل غذاءه في اليوم والليلة مرة واحدة في أي وقت شاء والاولى له أن كان صائماً بعد المغرب وإن كان من يقوم بالليل فيجعل أكله مرة واحدة في السحر ويكتفي به سائر نهاره وإليه أن أمكنه ومن جملة أسباب التدرج أن لا يزيد على ما كان اعتاده بحسب مزاجه ثم إذا تمكن من عدم الزيادة وأراد أن يلتحق باب الرياضة فليصبر على ذلك الوزن جمعة يتناول من الظهر إلى الظهر أن لا يكون صائماً بحيث

وإذا فهم المعنى وتحقق جده
في سلوك طريق الآخرة
بمراقبة القلب لم يخف عليه
صلاح قلبه وذلك لا يوجب
ترتيباً مستمراً ولذلك روى
أنه صلى الله عليه وسلم كان
يصوم حتى يقال لا يفطر
وفطر حتى يقال لا يصوم
وينام حتى يقال لا يقوم
ويقوم حتى يقال لا ينام
وكان ذلك بحسب ما ينكشف
له بنور النبوة من القيام
بحقوق الأوقات وقد ذكره
العلماء أن والي بين الإفطار
أكثر من أربعة أيام
تقديراً بيوم العيد وأيام
التشريق وذكر أن ذلك
يقسى القلب ويولد ردى
العادات ويفتح أبواب
الشهوات ولعمري هو كذلك
في حق أكثر الخلق لا سيما
من يأكل في اليوم والليلة
مرتين

بعتماده وبعد ذلك يزيد ثلاث ساعات أخرى فيعود أكله العصر ويستديم على ذلك جمعة أخرى ثم يزيد ثلاث ساعات فيبقى أكله المغرب هكذا يزيد ما أمكنه إلى أن يقف إلى حد يعجز غيره عن الزيادة وإذا أمر المرید بذلك لاجل أن تضعف القوى فليقل فضول النفس بهذا السبب وقال بعضهم ما خلص عبد قط إلا أحب أن يكون في جب لا يعرف ومن أكل فضلا من الطعام أخرج فضلا من الكلام وأما باب الوصول فهو قطع الشواغل وترك الفضول وتعلق الهمة بالله عز وجل * ولتختم هذا الكتاب بحكاية رواها صاحب العوارف عن أبي محمد روم البغدادي رحمه الله تعالى قال أخبرني بالمهاجرة ببعض سكان بغداد فحدثت فتقدمت إلى باب دار فاستقيت فاذا جارية قد خرجت ومعها كوز جديد ملآن من الماء البارد فلما أردت أن أتناول من يدها قالت صوفي يشرب النهار فضربت بالكوز على الأرض وانصرفت قال روم فاستحييت من ذلك ونذرت أن لا أفطر أبدا (فهذا ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم المتطوع به والله أعلم بالصواب * ثم كتاب أسرار الصوم والحدثة بجميع محامده كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على جميع نعمه محمد وآله وصحبه وسلم على كل عبد مصطف من أهل الأرض والسما قال مؤلفه الفقير أبو الفيض محمد مرضي الحسيني عفا الله عنه فرغت من تسويده في عصر يوم السبت لسبعم بقين من صفر الخير من شهر سنة ١١٩٨ حامداً لله ومصلياً ومسلماً ومحسباً

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً الحمد لله الذي جعل الحج إلى بيت الله الحرام أحد أركان الإسلام * ونختم به عدد الدين المتين فكان سمة دالة على براعة المطالع وحسن الختام * والصلاة والسلام الايمان الاكملان على مولانا سيدنا محمد شمس الظلام الشفيع يوم الزحام * الهادي أئمة إلى طرق الارشاد السالمة من الشكوك والادهام * وعلى آله الأئمة الاعلام وأصحابه المرضيين الكرام * وعلى التابعين لهم باحسان إلى بعد القيام أما بعد فهذا شرح (كتاب أسرار الحج) وهو سابع كتاب من الربع الأول من احياء علوم الدين للإمام حجة الاسلام أبي حامد الغزالي رضي الله عنه بين من فوائده ما أجل ويوضع من مسأله ما أشكل ويعرب من مهماته ما أغلق ويقيد من تقييداته ما أطلق شرح يشرح بحسن وضعه صدور وذوي الالباب ويفتح لأمس ترشدين لطرق الحق باب الصواب ذكرت فيه ما يختص به من الكشف عن الافعال الظاهرة المشروعة في العموم والخصوص على السنة علماء الرسوم بالظواهر واتبعته من الاعتبارات المختصة به في أحوال الباطن بلسان التقرير والاختصار والاشارة والاعاء طبق ما سبق في الابواب المتقدمة سائلاً من الله تفرج كربي فإنا لله حسبي انه للداعين محبوب وله في كل لحظة فرج قريب قال المصنف رحمه الله تعالى في أول كتابه (بسم الله الرحمن الرحيم) أي بكل اسم للذات القدوس لاغيره ملتبساً للتبرك ابتدئ والله علم للذات الجامعة لسائر صفات الكمال وما بعده صفتان له أي الموصوف بكلال الاحسان بجميع النعم أصولها وفروعها جلالتها ودقائقها وأبرادته ذلك فرعهما صفة فعل وذات وأصلهما واحد لكونهما من الرحمة ولما كان المقام مقام تعظيم واللائق به التصريح لم يكتف بالتسمية وقال (الحمد لله) لأن من اقتصر على التسمية لا يسمى حامداً ومن ثم وقع التدافع ظاهر بين حديثي ابتداء واحتج التوفيق بما ذكر في أوائل الكتب المتقدمة (الذي) بمعنى منه (جعل كلمة التوحيد) وهي لا اله الا الله (لعباده) المضافين اليه (حرزاً) حرزاً (وحصناً) منيعان احفني به عن نكابة الاعداء الظاهرة والباطنة وفيه تلميح بالحديث الذي ورد من طريق أهل البيت لا اله الا الله حصني فن دخل حصني أمن من عذابي وقد تقدم ذلك (وجعل البيت العتيق) وهو الكعبة سمي عتيقاً لشرفه أولئك قديم أولان الله أعتقه من الجبابرة فلم يظهر عليه جبار وقد روى ذلك مرفوعاً من حديث ابن الزبير أخرجه سعيد بن منصور وأولاه لم يهلك قط قاله مجاهد وأولاه أعتق من الغرق زمن الطوفان قاله ابن السائب (مثابة)

فهذا ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم المتطوع به والله أعلم بالصواب * ثم كتاب أسرار الصوم والحدثة بجميع محامده كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على جميع نعمه محمد وآله وصحبه وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم وعلى كل عبد مصطف من أهل الأرض والسما يتلوه ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج والله المعين لأرب غيره وما توفيق الأباله وحسينا الله ونعم الوكيل * (كتاب أسرار الحج) * (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزاً وحصناً وجعل البيت العتيق مثابة

للناس وأمننا وأكرمهم

بالنسبة الى نفسه تشريفا
وتخصينا ومناجعل زيارته
والطواف به حجابا بين العبد
وبين العذاب ومجننا والصلاة
على محمد بنى الرحمة وسيد
الامة وعلى آله وصحبه قادة
الحق وسادة الخلق وسلم
تسليما كثيرا (أما بعد)
فان الحج من بين أركان
الاسلام ومباني عبادته المعر
وختم الامر ونظام الاسلام
وكمال الدين فيه أنزل الله
عز وجل قوله اليوم أكملت
لكم دينكم وأتممت عليكم
نعمتي ورضيت لكم الاسلام
دينا وفيه قال صلى الله عليه
وسلم من مات ولم يحج فليمت
ان شاء بهوديا وان شاء
نصرانيا فاعظم بعبادة بعدم
الدين بفقدائها الكمال
ويساوى تاركها اليهود
والنصارى في الضلال وأجدر
بها أن تصرف العناية الى
شرحها وتفصيل أركانها
وسننها وآدابها وفوائدها
وأسرارها ووجه ذلك ينكشف
بتوفيق الله عز وجل في
ثلاثة أبواب (الباب الاول)
في فضائلها وفوائدها مكة
والبيت العتيق وجعل
أركانها وشرايط وجوبها
(الباب الثاني) في أعمالها
الظاهرة على الترتيب من
مبدأ السفر الى الرجوع
(الباب الثالث) في آدابها
الدقيقة وأسرارها الخفية
وأعمالها الباطنة فليبدأ
بالباب الاول

مرجعا (للناس) يثوبون اليه (وامننا) يأمنون به من المخاوف وفيه اقتباس من قوله تعالى واذجعلنا
البيت مثابة للناس وأمننا (وأكرمهم بالنسبة الى نفسه) حيث سماه بيت الله (تشريفا) لقدره (وتخصيما)
له تلك النسبة (ومننا) أى فضلا (وجعل زيارته) بالقصد اليه (والطواف به) حوله (حجابا بين العبد
الزائر له والطائف به وبين العذاب) الابدى (ومجننا) بكسر الميم أى ترسان من جن عليه اذا ستره وحسى
الترس بذلك لان صاحبه يتستر والجمع المحبان (والصلاة) الكماله (على) سيدنا (محمد بنى الرحمة)
المفاضلة العامة على العالمين (وسيد الامة) بالسيادة المطلقة على الكل من الازل والامة بالضم كل جماعة
يجمعها أمر متدين أو زمن أو مكان واحد وسواء كان الامر الجامع تحضيرا أو اختيارا أو همة من جهة اسمائه
التشريفية ذكرهما ان دحية في المستوفى وسياق ذكرهما فى الدعوات (وعلى آله وصحبه قادة الحق)
جمع قائدين قاد الجيش اذا سار به (وسادة الخلق) أى رؤسائهم بسبب قربهم منه صلى الله عليه وسلم
ومشاهدتهم له (وسلم) عليه وعابهم تسليما (كثيرا أما بعد فان الحج) لبيت الله الحرام (من بين
أركان الاسلام) الخمسة (ومبانيه) التى بنى عليها كفى حديث ابن عمر فى الصحيحين بنى الاسلام على
خمس (عبادة العمر) اذ وجوبه على المكلف مرة واحدة بخلاف غيره من رقى الاركان كسباق قريبا
(وختم الامر) اذ ختم به باقى الاركان (ونظام الاسلام) أى وقاؤه (وكمال الدين) فانتهى به الى غاية
ليس وراءها مزيد من كل وجه (وفيه أنزل الله تعالى قوله) والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة
يوم الجمعة فى حجة الوداع (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديننا)
وسياق الكلام على هذه الآية والقصة قريبا (وفيه قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج)
أى مع امكانه أو مات عن عدم الامكان بعد وجوده كان عاصيا لله تعالى من حين أمكنه الى حين موته ولم
يكن كامل الاسلام لان الله سبحانه أكمل الاسلام بالحج والبسه الاشارة من باب التغليظ والزجر بقوله
(فليمت ان شاء بهوديا وان شاء نصرانيا) قال العراقي رواه ابن عدى من حديث أبي هريرة والترمذى
نحوه وقال فى اسناده مقال اه قلت قد روى هذا الحديث عن أبي امامة أيضا ولغظه عند الدارمى
والبيهقى من لم ينعه من الحج حاجة ظاهرة أو سلطان جائر أو مرض حابس فمات ولم يحج والباقي سواء
وعن سعيد بن منصور وأبي يعلى من لم يحج به مرض أو حاجة ظاهرة أو سلطان جائر فلم يحج الحديث وعند
صاحب القوت من لم ينعه من الحج مرض فاطع أو سلطان جائر ومات ولم يحج فلا يلى مات بهوديا أو نصرانيا
وعند أحمد والبيهقى أيضا من كان ذا يسار فمات ولم يحج والباقي مثل سباق المصنف وأما حديث على عند
الترمذى فقد روى مرفوعا وموقوفا ولغظه من ملك زادا أو راحلة تبليغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن
يموت بهوديا أو نصرانيا وذلك ان الله تعالى يقول فى كتابه والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا
ومن كفر فان الله غنى عن العالمين وظل الترمذى ضعيف وأخرجه ابن جرير والبيهقى كذلك والموقوف
اسناده حسن وقال المنذرى طريق أبي امامة على ما فيها أصلح من هذه (فاعظم بعبادة بعدم الدين بفقدائها)
صفة (الكمال ويساوى تاركها) بلا عذر (اليهودى والنصرانى) وفى نسخة اليهود والنصارى (فى)
الضلال) أى الغواية والخسران (واجدر بها) أى اليق (أن تصرف العناية) أى الاهتمام وفى بعض
النسخ واجدر بنا أن نصرنا العناية (الى شرحها) وبيانها (وتفصيل أركانها) التى عليها مدارها
(وسننها وآدابها وفوائدها) أسرارها ووجه ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل (فى ثلاثة أبواب
الباب الاول) فى فضائلها وفضل مكة والبيت العتيق وجعل من أركانها وشرايط وجوبها الباب الثانى فى
أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر (الى الخروج من الوطن) الى الرجوع اليه (الباب
الثالث) فى ذكر (آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة) وهى التى تتبج مراعاتها لاهل
القلوب (فليبدأ) أولا (بالباب الاول) من الابواب لما فيه من فضائل هذه العبادة ثم فضائل مكة على العموم ثم

فضائل البيت الشريف على الخصوص ثم ما يتعلق بحكمة هذه العبادة من الاركان والشروط (وفيه فصلان)
 * (الفصل الاول في فضائل الحج) * قدمه للاهتمام به (وفضيلة البيت) الشريف زاده الله شرفا (وفضل
 مكة والمدينة حرسهما الله تعالى) وسائر بلاد الاسلام (و) بيان ما ورد (في شد الرحال الى المساجد)
 الثلاثة وفي نسخة الى المشاهد العظام * (فضيلة الحج) *

ولقد قدم قبل الخوض فيه مهمات * الاولى اختلف العلماء في السنة التي فرض فيها الحج والمشهور رانها
 سنة ست وبه جزم الرازي في كتاب السير وصححه ابن الرفعة وقيل سنة خمس حكاه الواقدي محتجاً بقصة
 ضمهم بن ثعلبة وقيل سنة تسع حكاه النووي في الروضة وحكاه الماوردي في الاحكام السلطانية وصححه
 القاضي عياض وقيل فرض قبل الهجرة حكاه الامام في النهاية وهو بعيد وابعده منه قول بعضهم انه
 فرض سنة عشر اخرج البخاري من حديث زيد بن ارقم ان النبي صلى الله عليه وسلم حج بعد ما حاجر
 حجة واحدة قال ابن اسحق وبكة أخرى وأخرج الدارقطني من حديث جابر قال حج رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثلاث حجج بحجتين قبل أن يهجر وحجة قرن بهامرة وكانت بحجته بعد ما حاجر سنة عشر وحج أبو
 بكر الصديق في السنة التي قبلها سنة تسع وأما سنة ثمان وهي عام الفتح فحج بالناس عتاب بن أسيد
 * الثانية المشهور وعند العلماء ان العبادات ثلاثة أنواع بدنية محضة وهي الصلاة والصوم ومالية محضة
 وهي الزكاة ومركبة منهما وهي الحج وقدم بعض العلماء الصوم على الزكاة نظراً الى أن كلاهما عبادة
 بدنية وأخره أكثرهم عنها اقتداء بالكتاب والسنة واتفق الكل على تأخير الحج عن الثلاث والافضلية
 فيهن على الترتيب الذي ذكره أكثر العلماء فالصلاة أفضل الاعمال بعد الايمان ثم الزكاة ثم الصوم
 ثم الحج وقال عمر بن الخطاب من أحببنا المتأخرين وفي جعل الحج مركباً من العبادات المالية والبدنية نظر
 بل هو عبادة بدنية محضة والمال انما هو شرط في وجوبه لانه جزء مفهومة وهو كلام نفيس الا أنه
 يخالف ما عليه أكثر العلماء * الثالثة الحج لغة القصد هكذا أطلقه أئمة اللغة وقيده بعضهم بكونه الى
 معظم واستدل بقول الشاعر * يحجون سب الزبير فان المزعفر * وقال في النهاية الحج القصد الى كل شيء
 وخصه الشرع بقصد البيت على وجه مخصوص وفيه لغتان الفتح والكسر وقيل الفتح المصدر والكسر
 الاسم وقال النووي في شرح مسلم الحج بالفتح هو المصدر وبالفتح والكسر جميعا هو الاسم منه وأصله
 القصد وقال الحافظ ابن حجر الحج في اللغة القصد وفي الشرع القصد الى البيت الحرام باعمال مخصوصة
 وهو بالفتح والكسر لغتان نقل الطبري ان الكسر لغة أهل نجد والفتح لغبرهم وقيل هو بالفتح الاسم
 وبالكسر المصدر وقيل بالعكس اه وفي سياقي عبارات أحببنا هو شرعا زيارة مكان مخصوص وهو
 البيت الشريف في زمان مخصوص وهو أشهر الحج بفعل مخصوص وهو الطواف والسعي والوقوف
 بحرمات فيه المعنى اللغوي مع زيادة وصف * الرابعة قال الرازي في شرح الوجيز لا يجب الحج باصل الشرع في
 العمر الامرة واحدة لما روى ابن عباس قال خيلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس ان
 الله كتب عليكم الحج فقام الاقرع بن حابس فقال أي كل عام يا رسول الله قال لا لو قلنا لوجب ولو وجبت
 لم تعملوها الحج مرة فمن زاد فمطوع وقد يجب أكثر من مرة واحدة لعارض كالنذر والقضاء وليس من
 العوارض الموجبة الردة والاسلام بعدها فن حج وارتد ثم عاد الى الاسلام لم يلزمه الحج خلا فالابي حنيفة
 ومأخذ الخلاف ان الردة عنده محبطة بشرط أن عوت عليها قال تعالى ومن ارتد منكم عن دينه قيمت
 وهو كافر الآية ويساعد أحد أبا حنيفة في الآية ولكن لا من جهة هذا المأخذ اه وكذلك قال
 أصحابنا انه فرض في العمر مرة استدلالاً بحديث الاقرع وبحديث أبي هريرة فيما أخرجه الترمذي
 والحاكم والبيهقي والطحاوي لما تولى قوله تعالى وثقه على الناس حج البيت قال صلى الله عليه وسلم حجوا
 فقالوا أي كل عام أم مرة واحدة فقال لا بل مرة واحدة ولان سبب وجوبه البيت لانه يضاف اليه ويقال

وفيه فصلان

* (الفصل الاول) * في
 فضائل الحج وفضيلة البيت
 ومكة والمدينة حرسهما الله
 تعالى وشد الرحال الى
 المساجد
 * (فضيلة الحج) *

حج البيت والاضافة دليل السببية وأنه لا يقصد فلا يذكر الوجوب * الخامسة قوله تعالى وثقه على الناس حج
 البيت الآية فيه أنواع من التأكيد منها قوله وثقه على الناس يعني حق واجب لله على رقاب الناس لان
 على للالزام ومنها انه ذكر الناس ثم أبدل منه من استطاع وفيه ضربان كيد أحدهما ان الأبدال تنبيه
 للمراد وتكرره والثاني ان الإيضاح بعد الإبهام والتفصيل بعد الإجمال يرادله في صورتين مختلفتين
 ومنها قوله ومن كفر مكان من لم يحج تغليظا على نارك الحج ومنها ذكر الاستغناء وذاد دليل السخط والخذلان
 ومنها قوله عن العالمين ولم يقل عنه لانه اذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لاحتماله ولانه يدل على
 الاستغناء الكامل فكان أدل على عظم السخط * السادسة اختلاف فيه عند أصحابنا هل هو واجب على
 الفور أو على التراخي والفور في اللغة الغليظ استعبر للسرعة ثم أطلق على الحال ٧ التي للتراخي
 فيها مجاز امر سلاو بالاول قال أبو يوسف أي في أول أوقات الاسكان في آخره عن العام الاول ثم وهو
 أصح الروايتين عن أبي حنيفة كفي المحيط والخانية وشرح المجمع وفي القنية انه المختار قال القدوري
 وهو قول مشايخنا والثاني قال أحمد لكن جوازه مشروط بان لا يفوته حتى لو مات ولم يحج ثم عنده أيضا
 وقت الحج عند الاصوليين يسمى مشكلا لوجهين الوجه الاول انه يشبه المعيار لانه لا يصح في عام واحد
 الا بحرح واحد يشبه الظرف لان أفعاله لا تستغرق أوقاته والوجه الثاني ان أبا يوسف لما قال بتعيين أشهر
 الحج من العام الاول جعله كالمعيار ومحمد لما قال بعده جعله كالظرف ولم يحزم كل منهما بما قال فان أبا
 يوسف لو حزم بكونه معيار لقال من آخره عن العام الاول يكون قضاء لاداءه مع انه لا يقول به بل يقول
 انه يكون لاداءه وقال ان التطوع في العام الاول لا يجوز مع انه لا يقول به بل يقول انه يجوز وان محمد لو حزم
 بكونه ظرفا لقال ان من آخره عن العام الاول لا يأثم أصلا أي لا في مدة حياته ولا في آخر عمره مع انه
 لا يقول به بل يقول ان من مات ولم يحج ثم في آخر عمره فحصل الاشكال ثم ان القائل بالفور لا يحزم
 بالمعيارية والقائل بالتراخي لم يحزم بالظرفية بل كل منهما يجوز الوجهين لكن القائل بالفور يرجح جهة
 المعيارية ويوجب اداءه في العام الاول حتى لو أخره عنه بلا عذر اثم لتركه الواجب لكن لو اداءه في العام
 الثاني كان اداءه لقضاء والقائل بالتراخي يرجح جهة الظرفية حتى لو اداءه بعد العام الاول لا يأثم بالتأخير
 لكن لو أخره فمات ولم يحج ثم في آخر عمره وقال بعض أصحابنا المتأخرين والمعتمد ان الخلاف في هذه
 المسئلة ابتدأ فابو يوسف عمل بالاحتياط لان الموت في سنته غير نادر فبأنه ومحمد حكم بالتوسع لظاهر
 الحال في بقاء الانسان والله أعلم ومن قال ان الحج على التراخي الشافعي والثوري والاوزاعي ومن قال
 على الفور مالك وأحمد وكان الكرخي يقول هو مذهب أبي حنيفة واذا قدر غنا عن ذكر المهمات فلنعد
 الى شرح كلام المصنف رحمه الله تعالى قال (قال الله عز وجل وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل
 ضامر يأتين من كل فج عميق) الخطاب في الآية لأبراهيم عليه السلام وروى ابن جرير عن ابن عباس في
 قوله رجالا أي مشاة ومن كل فج عميق أي طريق بعيد ورواية رجالا أي على أرجلهم وعلى كل ضامر
 قال الابل يأتين من كل فج عميق يعني مكان بعيد وروى عن مجاهد وأبي العالية وقتادة مثل ذلك وأخرج
 ابن المنذر عن ابن عباس في قوله يأتوك رجالا وعلى كل ضامر قال هم المشاة والركبان وأخرج ابن أبي شيبة وأبو
 سعيد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس قال ما آسى على شيء
 فاتني الا اني لم أجد ما شياحتي أذكر كني الكبر أسمع الله تعالى يقول يأتوك رجالا وعلى كل ضامر فبدأ بالرجال
 قبل الركبان وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن مجاهد قال كانوا يحجمون ولا يترددون فأتزل وتزودوا
 الآية وكانوا يحجمون ولا يركبون فأتزل الله يأتوك رجالا وعلى كل ضامر فأمرهم بالزاد وخص في الركوب
 والمخبر (قال قتادة) ن دعامة أبو الخطاب السدوسي الاعشى التابعي الحافظ (لما أمر الله عز وجل إبراهيم صلى
 الله عليه وسلم أن يؤذن في الناس نادى يا أيها الناس ان الله عز وجل بنى بيتا فحجوه) فسمع الله نداه كل من

٧ هنا سقطه

قال الله عز وجل وأذن في
 الناس بالحج يأتوك رجالا
 وعلى كل ضامر يأتين من
 كل فج عميق وقتادة لما
 أمر الله عز وجل إبراهيم
 صل الله عليه وسلم وعلى نبينا
 وعلى كل عبد مصطفى
 أن يؤذن في الناس بالحج
 نادى يا أيها الناس ان الله
 عز وجل بنى بيتا فحجوه

يريد الله عز وجل أن يحج من الذرية إلى يوم القيامة وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن منيع وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في السنن عن ابن عباس قال لما فرغ إبراهيم من بناء البيت قال رب قد فرغت فقال أذن في الناس بالحج قال رب وما يبلغ صوتي قال أذن وعلى البلاغ قال رب كيف أقول قال قل يا أيها الناس كتب عليكم الحج إلى البيت العتيق فسمعه من بين السماء والأرض ألا ترى أنهم يحيون من أقصى البلاد والأرض يلبون وأخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم والبيهقي عن ابن عباس قال لما بنى إبراهيم البيت أوحى الله إليه أن أذن في الناس بالحج فقال إلا إن ربكم قد اتخذ بيتا وأمركم أن تحجوه فاستجاب له ما سمعه من حجر أو شجر أو أكمة أو تراب أو شيء فقالوا لبيك اللهم لبيك وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال لما أمر الله إبراهيم أن ينادي في الناس بالحج صعد أبا تيس فوضع أصبعه في أذنيه ثم نادى يا أيها الناس إن الله كتب عليكم الحج فاجيبوا ربكم فاجابوه بالتلبية في أصلاب الرجال وأرحام النساء وأول من أجابه أهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ أن تقوم الساعة إلا من أجاب إبراهيم عليه السلام يومئذ وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال قام إبراهيم عليه السلام على الحجر فنادى يا أيها الناس قد كتب عليكم الحج فسمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء فاجاب من آمن من سبق في علمه أن يحج إلى يوم القيامة لبيك اللهم لبيك وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبيرة قال لما فرغ إبراهيم من بناء البيت أوحى الله أن أذن في الناس بالحج فخرج فنادى في الناس يا أيها الناس إن ربكم قد اتخذ بيتا فاجبوه فلم يسمعه يومئذ من أنس ولا جن ولا شجر ولا أكمة ولا تراب ولا جبل ولا مار ولا شيء إلا قال لبيك اللهم لبيك وأخرج عبد بن خنيد وابن المنذر عن عكرمة قال لما أمر إبراهيم بالحج قام على المقام فنادى نداء سمعه جميع أهل الأرض إلا أن ربكم قد وضع بيتا وأمركم أن تحجوه فجعل الله أثر قدميه آية في الصخرة (وقال تعالى ليشهدوا منافع لهم قيل) في تنسيه (التجارة في الموسم والاجر في الآخرة) روى ذلك عن مجاهد أخرجه ابن جرير وعبد بن حميد عنه وروى عن ابن عباس في تفسيره قال أسواقا كانت لهم ما ذكر الله منافع الدنيا أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر عنه وروى عنه أيضا قال منافع في الدنيا ومنافع في الآخرة فاما منافع الآخرة فرضوان الله عز وجل وأمامنا منافع الدنيا فإبصرون من لحوم البدن في ذلك اليوم والذباغ والتجارات (ولما سمع بعض السلف هذا قال غفر لهم ورب الكعبة) هكذا نقله صاحب القوت (وقيل في تفسير قوله تعالى لا تعدن لهم صراطك المستقيم أي طريق مكة يقعد الشيطان عليها) أي على أفواه سككها (لئمنع الناس منها) ولفظ القوت وروينا عن بعض السلف في تفسير قوله تعالى لا تعدن لهم صراطك المستقيم قال طريق مكة يصدهم عنه قلت ورواه الصائبي في المسائتين عن أبي أحمد المرادي عن ابن عقدة حدثنا عبد الله حدثنا أحمد بن أبي ميسرة حدثنا حفص ابن عمر العدني عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال لا تعدن لهم صراطك المستقيم قال طريق مكة (وقال صلى الله عليه وسلم من حج البيت فلم يرفث) بثبوت الفاء في الماضي قال الحافظ والأفصح من باب تعد أي لم يفحش في القول أو لم يخاطب امرأة بما يتعلق بجماع (ولم يفسق) أي لم يخرج عن حد الاستقامة بفعل معصية أو جدال أو مرأء أو ملاحاة نحو رقيق أو أجبر وقال الطبري في مناسكه الرث الجماع على ما جاء في تفسير ابن عباس وقيل الفحش وقيل التصريح بذكر الجماع قال الأزهري هي كلمة جامعة لما يريد الرجل من المرأة وروى البغوي في شرحه عن ابن عباس أنه أنشد شعرا فيه ذكر الجماع فقيل له أتقول الرث وأنت محرم فقال إن الرث ما ووجهه النساء فكانه يرى الرث المنهي عنه في قوله تعالى فلا رث ما خوطب به المرأة دون ما يتكلم به من غير أن تسمع المرأة والرث في قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرث الجماع والفسوق من المعاصي قاله ابن عباس وقيل السباب وقيل ما أصاب من محارم الله تعالى ومن العبد وقيل قول الزور (خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) وهو يشمل الكبائر

وقال تعالى ليشهدوا منافع لهم قيل التجارة في الموسم والاجر في الآخرة وما سمع بعض السلف هذا قال غفر لهم ورب الكعبة وقيل في تفسير قوله عز وجل لا تعدن لهم صراطك المستقيم أي طريق مكة يقعد الشيطان عليها يمنع الناس منه وقال صلى الله عليه وسلم من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه

وقال أيضا صلى الله عليه

وسلم ما رى الشيطان في يوم
أصغر ولا أدر ولا أحقر
ولا أعظم منه يوم عرفة وما
ذلك إلا ما يرى من نزول
الرحمة وتجاوز الله سبحانه
عن الذنوب العظام اذ يقال
إن من الذنوب ذنوبا لا يكفرها
إلا الوشوف بعرفة وقد
أسنده جعفر بن محمد إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وذكر بعض المكاشفين
من المقرين أن إبليس
لعنة الله عليه ظهر له في
صورة شخص بعرفة فاذا هو
ناحل الجسم مصفر اللون
باكى العين مقصوف الظهر
فقال له ما الذي مأبى
عينك قال خروج الحاج
إليه بلا تجارة أقول قد صدوه
أخاف أن لا يتخيمهم فيحزننى
ذلك قال فما الذى انحل
جسمك قال صهيل الخيل
فى سبيل الله عز وجل ولو
كانت فى سبيلى كان أحب
إلى قال فما الذى غير لونه
قال تعاون الجماعة على
الطاعة ولتعاونوا على
المعصية كان أحب إلى قال
فما الذى قصف ظهره قال
قول العبد أسألك حسن
الخدمة أقول يا ويلتى متى
يجب هذا بعمله أخاف
أن يكون قد فطن وقال
صلى الله عليه وسلم من خرج
من بيته حاجا أو معتمرا فأتى
أجرى له أجر الحاج المعتمر
إلى يوم القيامة ومن مات فى
أحدى الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة
بحاسب وقيل له ادخل الجنة

والتمعات وقال الطبري هو محمول بالنسبة إلى الخاتم على من تاب وعجز عن وفائها وقال الترمذى هو مخصوص
بالمعامى المتعلقة بحق الله لا العباد ولا يستقطا حتى نفسه بل من عليه صلاة بسقط عنه ثم تأخيرها لأنفسها
فلو أخرها بعده تجدنا ثم آخر وأما الحديث فقال العراقي أخرجه من حديث أبي هريرة أنه قلت وأخرجه
أحمد والنسائي وابن ماجه والطبراني والدارقطني ولفظهم من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته
أمه إلا أن الطبراني والدارقطني زادان حج أو اعتمر لله ولفظ الشيخين من حج فلم يرفث ولم يفسق وفى لفظ
لمسلم من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق وعند الترمذى لفظهم من حج فلم يرفث ولم يفسق غفر له ما تقدم
من ذنبه وقال حسن صحيح (وقال صلى الله عليه وسلم ما روى الشيطان في يوم هو أصغر) أى اذل (وادر
ولا أحقر ولا أعظم منه يوم عرفة وما ذلك إلا ما يرى من نزول الرحمة) أى على الوافقين بها (وتجاوز الله
عن الذنوب العظام) قال العراقي رواه مالك عن إبراهيم بن أبي عبلة عن طلحة بن عبيد الله بن كبر
مرسلا قلت وافظ مالك ما روى الشيطان يوما هو فيه أصغر ولا أدر ولا أحقر ولا أعظم منه فى يوم عرفة
وما ذلك إلا ما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام الاماروى يوم بدر وقيل لما روى يوم بدر
قال أما لانه رأى جبريل يزع الملائكة والدمر يدفع بعنف على سبيل الاهانة والاذلال وفى رواية ادر ولا
أرحق والرحق الطرد والابتعاد وافعل التى هى للتفضيل من دحر ورحق كاشهروا جن من شهر وجن
ومعنى يزع الملائكة أى يقودهم والوازع القائد (اذ يقال ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها إلا الوشوف
بعرفة وقد أسنده جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن طالع (الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم) أى من طريق آياته هكذا نقله صاحب القوت ولفظه وقد رفعه جعفر بن محمد فأسنده وقال
العراقي لم أجده أصلا أه أى مرفوعا (وذكر بعض المكاشفين) أى من الذين كشف لهم عن
حضرة الحق تعالى (من المقرين) ولفظ القوت وذكر بعضهم (ان إبليس ظهر له فى صورة شخص
بعرفة فاذا هو ناحل الجسم) أى ضعيفه (مصفر اللون) وفى بعض النسخ صاحب اللون (باكى العين
مقصوم الظهر) مكسوره (فقال له ما الذى أبكى عينك) أى أورد عينك البكاء (قال خروج الحاج
إليه) أى إلى البيت (بلا تجارة أقول قد صدوه أخاف أن لا يتخيمهم) أى مأملوه (فيحزننى ذلك قال فما
الذى انحل جسمك) أى أضعفه (قال صهيل الخيل) أى همهمتهن (فى سبيل الله) أى فى الحج أو الغزو
وكل منهما سبيل الله (ولو كانت فى سبيلى كانت أحب إلى قال فما الذى غير لونه) قال تعاون الجماعة على
الطاعة (وفى نسخة تعاون الناس وفى أخرى تعاون جماعة الناس) (ولو تعاونوا على المعصية كان أحب إلى
قال فما الذى قصم) أى قطع وفى نسخة قصف وهو بمنه (ظهره) قال قول العبد أسألك حسن الخدمة
وفى نسخة خاتمة الخبير (أقول يا ويلتى متى يجب هذا بعمله) أى رآه بعين العجب (أخاف ان يكون قد
فطن) أى قد علم بذلك شكرا أو رده صاحب القوت (وقال صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته حاجا
أو معتمرا فأتى أجرى له أجر الحاج المعتمر) كذا فى النسخ وفى القوت والمعتمر إلى يوم
القيامة وقال العراقي أخرجه البيهقي فى الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف أنه قلت ولفظه
فى الشعب من خرج حاجا أو معتمرا أو غاريا ثم مات فى طريقه كتب الله له أجر الغارز والحاج والمعتمر
إلى يوم القيامة (ومن مات فى أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة) قال العراقي رواه
الدارقطني والبيهقي من حديث عائشة نحوه بسند ضعيف أنه قلت ورواه أيضا العقيلي وابن عدى
وأبو نعيم فى الحلية ولفظهم من مات فى هذا الوجه حاجا أو معتمرا لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة
ورواه البيهقي أيضا من حديثه باللفظ من مات فى طريق مكة لم يعرضه الله يوم القيامة ولم يحاسبه وكذا
رواه الحرث بن أسامة وابن عدى عن جابر وروى الطبراني فى الكبير والبيهقي فى السنن وضمه من
حديث سلمان بلفظ من مات فى أحد الحرمين استوجب شفاعتى وكان يوم القيامة من المؤمنين (وقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها حجة مبرورة وليس لها جزاء الا الجنة هكذا هو في القوت وقال العراقي أخرجه من حديث أبي هريرة الشطر الثاني بلفظ الحج المبرور وقال النسائي الحجة المبرورة وعند ابن عدي حجة مبرورة اه قلت لفظ البخاري ومسلم العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما ما والحج المبرور وليس له جزاء الا الجنة وروى أحمد من حديث جابر والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس الحج المبرور وليس له جزاء الا الجنة (وقال صلى الله عليه وسلم الحج والعمار وفد الله تعالى وزواره ان سألوه أعطاهم وان استغفروا غفر لهم وان دعوه استجاب لهم وان شفعوهم شفّعوا) هكذا هو في القوت وقال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة دون قوله وزواره ودون قوله ان سألوه أعطاهم وان شفّعوا شفّعوا واوله من حديث ابن عمر وسألوه فأعطاهم ورواه ابن حبان اه قلت ولفظ حديث ابن عمر عند البيهقي الحج والعمار وفد الله ان سألوا أعطوا وان دعوا أجابهم وان انفقوا أخلف لهم وعنده من حديث ٧ بلفظ يعطيهم ما سألوا ويستجيب لهم ما دعوا ويخلف عليهم ما انفقوا الدرهم ألف ألف وعند البزار من حديث جابر دعاهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم (وفي حديث مسند من طريق أهل البيت أعظم الناس ذنبان وقف بعرفة فظن ان الله لم يغفر له) ولفظ القوت ولقي رجل ابن المبارك وقد أقاض من عرفة الى مزدلفة فقال من أعظم الناس جرماً أباع عبد الرحمن في هذا الموقف فقال من قال ان الله عز وجل لم يغفر لهؤلاء وقدر وينافيه حديثاً مسنداً من طريق أهل البيت وساقه كمال المصنف اه وقال العراقي رواه الخطيب في المنقح والمفترق والديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر باسناد ضعيف (وروى ابن عباس) رضى الله عنهما (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين) قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس باسناد حسن وقال أبو حاتم حديث منكر اه قلت قد وقع لي هذا الحديث مسلسلاً بالمسكين أخبرني به شيخنا المرحوم عبد الخالق ابن أبي بكر المزجاني الحنفي وقد أقام بمكة مدة وبهم توفي في آخر حياته قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن سعيد الحنفي المسكي ح. واحد. برقي أعلى من ذلك بدرجة عمر بن أحمد بن عقيل الحسيني المسكي قال أخبرنا الحسن بن علي بن يحيى الحنفي المسكي عن زين العابدين عبد القادر بن يحيى بن مكرم الطبري عن أبيه عن جده يحيى عن جده المحب الأخير الطبري عن عم والده أبي اليمن محمد الطبري عن والده أحمد بن إبراهيم الطبري عن أبيه أخبرنا عبد الرحمن بن أبي حرمي المسكي أخبرنا الحافظ أبو حفص عمر بن عبد المجيد المياثشي المسكي أخبرنا قاضي الحرمين أبو المظفر محمد بن علي الشيباني المسكي قراءة عليه أخبرنا جدي الحسين بن علي المسكي أخبرنا أبو الفتح خلف بن هبة الله سمعنا عليه بالمسجد الحرام أخبرنا أبو عمر الحسن ابن أحمد الباقسي المسكي حدثنا محمد بن نافع الخزاعي المسكي حدثنا إسحاق بن محمد الخزاعي المسكي حدثنا أبو الوليد محمد بن عبيد الله الأزرق المسكي المؤرخ عن جده عن سعيد بن سالم القداح المسكي عن ابن جريح عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس رفعه ينزل الله على هذا البيت كل يوم ليلة عشرين ومائة رحمة ستون منها للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين هكذا أخرجه نعيم بن فهر وجابر الله بن فهر في سلسلاتهم ما رواه الطبراني في معاجزه الثلاثة وقال البلقيني في فتاويه المكية لم أقف له على اسناد صحيح وقال التقي الفاسي لا تقوم به حجة ونقل عن الحافظ ابن حجر انه توقف فيه لكن حسنه المنذرى والعراقي والسجواني واذا اجتمعت طرق هذا الحديث ارتقى الى مرتبة الحسن ان شاء الله تعالى وفي المناهل للمحب الطبري عن ابن عباس مرفوعاً ينزل على هذا البيت كل يوم ليلة عشرين ومائة رحمة ستون منها للطائفين بالبيت وأربعون للعاكفين حول البيت وعشرون للناظرين الى البيت وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الله على أهل المسجد مسجد مكة كل يوم عشرين ومائة رحمة

٧ بياض بالاصل

وقال صلى الله عليه وسلم حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها حجة مبرورة ليس لها جزاء الا الجنة وقال صلى الله عليه وسلم الحج والعمار وفد الله وفد الله عز وجل وزواره ان سألوه أعطاهم وان استغفروا غفر لهم وان دعوا استجيب لهم وان شفّعوا شفّعوا وفي حديث مسند من طريق أهل البيت عليهم السلام أعظم الناس ذنبان وقف بعرفة فظن ان الله تعالى لم يغفر له وروى ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين

الحديث وقال فيه وأربعون للمصلين ولم يقل للعائدين كقوله قال أخرجهما أبو ذر الهروي والأزرقي ولا تضاد بين الرايتين بل يريد بمسجد مكة البيت ويجوز أن يريد بمسجد الجماعة وهو الأظهر ويكون المراد بالتزليل على البيت التزليل على أهل المسجد ولهذا قسمت على أنواع العبادات الكائنة في المسجد وقوله وستون للطائفتين الخ يحتمل في تأويل القسم بين كل فريق وجهان الأول قسمه الرحمات بينهم على المسمى بالسوية لا على العمل بالنظر إلى قلته وكثرته وصنفته وما زاد على المسمى فله ثواب من غير هذا الوجه الوجه الثاني وهو الأظهر قسمتها بينهم على قدر العمل لأن الحديث ورد في سياق الحث والتخصيص وما هذا سبيله لا يستوى فيه إلا ما لا يقل ولا أكثر ثم إن الرحمات متنوعة بعضها أعلى من بعض فرجة يعبر بها عن المغفرة وأخرى عن المعصية وأخرى عن الرضا وأخرى عن القرب إلى الله وأخرى عن تبوء مقعد صدق وأخرى عن النجاة من النار هكذا إلى ما لا نهاية له إذا لمعنى للرجمة إلا العطف فتارة يكون باكتساب نعمة وتارة بدفع وكلاهما يتنوعان إلى ما لا نهاية له ومع هذا التنوع كيف يفرض التساوي بين المقل والمكثر والمخلص وغير المخلص والحاضر قلبه والساهى والخاشع وغير الخاشع بل ينال كل من رحمت الله بقدر عمله وما يناسبه من الأنواع هذا هو الظاهر ثم نقول يحتمل أن يحتمل لكل طائفة ستون رجة ويكون ذلك العدد بحسب عمله في ترتب أعلى الرحمات وأوسطها وأدناها ويحتمل أن جميع الستين بين العائدين كلهم وأربعين بين المصلين والعشرين بين الناظرين ويكون القسم بينهم على حسب أعمالهم في العدد والوصف حتى يشترك الغفير في رجة واحدة من تلك الرحمات وينفرد الواحد برجات كثيرة إذا تقرر ذلك فالتميز في الرحمات بين أنواع المتعبدين بأنواع العبادات الثلاث أدل دليل على أفضلية الطواف على الصلاة والصلاة على النظر إذا تساوا في الوصف هذا هو المتبادر إلى الفهم فيخص به وبما ورد في فضله من العمومات أو نقول في الطواف نوع من الصلاة ولا ينسب لغيره بعض الصلوات أفضل من بعض ووجه تفضيل هذا النوع من الصلاة وهو الطواف على غيره من الأنواع ثبوت الاختصاص به بمتعلق الثلاثة وهو البيت الحرام ولا يخفى بذلك وإنما كانت الصلاة على تنوعها لم تشرع للعبادة والنظر قد يكون عبادة إذا قصد التعبده وقد لا يكون وذلك إذا لم يقترن به قصد التعبده تأخر عن الرتبة وكثير من العلماء يذهب في توجيه اختلاف القسم بين الطائفتين والمصلين والناظرين فإن الرحمات المائة والعشرين قسمت ستة أجزاء فجعل جزء للناظرين وجزء للمصلين لأن المصلي ناظر في الغالب لجزء للنظر وجزء للصلاة والطائفتين لما أشبهل على الثلاثة كان له ثلاثة أجزاء للنظر وجزء للصلاة وجزء للطواف وهذا القائل لا يثبت للطواف أفضلية على الصلاة وما ذكرناه أولى والله أعلم (وفي الخبر استكثرنا من الطواف بالبيت فإنه من أجل شيء تجددونه في صحفكم يوم القيامة وأعطى عمل تجددونه) هكذا هو في القوت إلا أنه قال من أقل شيء وهكذا هو في بعض نسخ هذا الكتاب وقال العراقي رواه ابن حبان والحاكم من حديث ابن عمر استمتعوا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ورفع في الثالثة وقال الحاكم صحح على شرط الشيخين اه قلت ورواه بهذا اللفظ أيضا الطبراني في المعجم الكبير لكنه لاوافق سياق المصنف في كل من الوجوه كما لا يخفى (ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة) ولذا ينبغي أن لا يعرج القادم على شيء بعد دخول مكة قبله (وفي الخبر من طاف أسبوعا حافيا) أي بلا نعلين (حاسرا) أي مكشوف الرأس (كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنبه) أو رده صاحب القوت وقال روى ذلك عن الحسن بن علي قال لا صحابه ورفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اه وقال العراقي لم أجده هكذا وعند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر من طاف بهذا البيت أسبوعا حافيا كان كعتق رقبة لفظ الترمذي وحسنه اه قلت وقال الحافظين حجر حديث الطواف في المطر رواه ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف بالمعنى اه قلت ولفظه عن أبي عقاب قال طفت مع أنس بن مالك

وفي الخبر استكثرنا من
الطواف بالبيت فإنه من
أجل شيء تجددونه في صحفكم
يوم القيامة وأعطى عمل
تجددونه ولهذا يستحب
الطواف ابتداء من غير حج
ولا عمرة وفي الخبر من طاف
أسبوعا حافيا حاسرا كان له
كعتق رقبة ومن طاف
أسبوعا في المطر غفر له
ما سلف من ذنبه

في مطر فلما قضينا الطواف اتينا المقام فصلينا ركعتين فقال لنا أنس اتنفوا العمل فقد غفر لكم هكذا قال
لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طغنا معه في مطر وأخرجه أبو ذر الهروي من طريق داود بن عمران
قال طفت مع أبي عقاب فساقه نحوه وأخرجه أبو سعيد الجندی وأبو الوليد الأزرق مع زيادة وقال ابن
الجوزي هذا حديث لا يصح قال وقال ابن حبان أبو عقاب روى عن أنس استأنفوا موضوع ما حدث بها
أنس قط ولا يجوز الاحتجاج به بحال اه وأما حديث ابن عمر الذي عند الترمذي ففيه زيادة لا يصح ولا يرفع
أخرى لاحظ الله عنه بها خطيئة وكتبه له بها حسنة ورواه كذلك النسائي والحاكم وعند ابن ماجه
والبيهقي من حديث ابن عمر من طاف بالبيت سبعاً وصى ركعتين كان كعتق رقبة وعند أحمد والطبراني
من طاف بمكة البيت أسبوعاً بحصية كتب له بكل خطاة حسنة وكفرت عنه سيئة ورفعت له درجة وكان له
كعتق رقبة وعند أبي الشيخ في الثواب من طاف بالبيت واحصاه وركع ركعتين كان له كعدل رقبة نفيسة
من الرقاب (ويقول ان الله عز وجل اذا غفر ذنب العبد في الموقف غفر ذلك الذنب لكل من أصابه في ذلك
الموقف) ولفظ القوت (ويقول ان الله اذا غفر لعبد ذنباً في الموقف غفر له لكل ما أصابه في ذلك الموقف) وقال
بعض السلف (ولفظ القوت وزعم بعض السلف) اذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة (ولفظ
القوت لكل أهل الموقف وقد أسنده زين بن معاوية العبدري في تجريد الصحاح عن طلحة بن عبيد الله
كرزين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفضل الايام يوم عرفة وافق يوم جمعة وهو أفضل من سبعين
سجدة قال وعليه علامة الموطأ ولم أره في موطأ يحيى بن يحيى اللبثي فلعله في غيره من الموطآت (وهو أفضل يوم في
الدنيا وفيه حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع) سنة عشر لم يحج بعد نزول فرض الحج غيرها
كذا في القوت وعاش صلى الله عليه وسلم بعدها ثمانين يوماً (وكان واقفاً) على راحلته (اذنزل) عليه (قوله
تعالى اليوم أكملت لكم دينكم) قال البيضاوي أي بالنصر والاطهار على الاديان كلها أو بالتنصيص
على قواعد العقائد والتوقيف على أصول الشرائع وقوانين الاجتهاد (وأتمت عليكم نعمتي) أي بالهداية
والتوفيق أو بإكمال الدين أو بفتح مكة وهدم منار الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام) أي اخترته لكم (ديناً)
بينابين الاديان وهو الدين عند الله تعالى (قال أهل الكتاب) ولفظ القوت وقال علماء أهل الكتاب (لو
أنزلت علينا هذه الآية لجعلناها يوم عيد) ولفظ القوت يومها عيد (فقال عمر رضي الله عنه أشهد لقد أنزلت
هذه الآية في يوم عيد من اثنين يوم عرفة ويوم جمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة)
هكذا في القوت وقد أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وقال الترمذي حسن صحيح ولفظ البخاري
حدثنا الحسن بن الصباح انه سمع جعفر بن عوف حدثنا أبو العيمس أخبرنا قيس بن مسلم عن طارق بن
شهاب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلاً من اليهود قال له يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرأونها لو
علينا معاشير اليهود أنزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال أي آية قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم
نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً قال عمر لقد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي أنزلت فيه على النبي صلى الله عليه
وسلم وهو قائم بعرفة يوم جمعة قال الحافظ والرجل المذكور هو كعب الاحبار قبل أن يسلم كما قاله الطبراني
في الاوسط وغيره كلهم من طريق رجاء بن أبي سلمة عن عباد بن نسي عن اسحق بن قبيصة بن ذؤيب عن كعب
انه قال لعمر الحديث وانما لم يقل جعلناه عيداً ليطابق جوابه السؤال لانه ثبت في الصحيح ان النزول كان
بعد العصر ولا يتحقق العيد الا من أول النهار ولا ريب أن اليوم الثاني ليوم عرفة عيد للمسلمين فكانه قال
جعلناه عيداً بعد ادراكنا استحقاق ذلك اليوم للتعب فيه قال وعندى ان هذه الرواية اكتفي فيها بالاشارة
والاخر واية الحق بن قبيصة نص على المراد ولفظه يوم جمعة يوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد ولطبراني
وهما لنا عيد فظهر أن الجواب تضمن أنهم لاتخذوا ذلك اليوم عيداً واتخذوا اليهود يوم عرفة عيداً لانه
ليلة العيد اه وقال النووي فقد اجتمع في ذلك فضيلتان وشرافان ومعلوم تعظيمنا كلامهما فاذا اجتمعوا زاد

و يقال ان الله عز وجل اذا
غفر لعبد ذنباً في الموقف
غفر له لكل من أصابه في ذلك
الموقف وقال بعض السلف
اذا وافق يوم عرفة يوم جمعة
غفر لكل أهل عرفة وهو
أفضل يوم في الدنيا وفيه حج
رسول الله صلى الله عليه وسلم
حجة الوداع وكان واقفاً اذ نزل
قوله عز وجل اليوم أكملت
لكم دينكم وأتممت عليكم
نعمتي ورضيت لكم الاسلام
ديناً قال أهل الكتاب لو
أنزلت هذه الآية علينا
لجعلناها يوم عيد فقال عمر
رضي الله عنه أشهد لقد
أنزلت هذه الآية في يوم
عيد من اثنين يوم عرفة ويوم
جمعة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو واقف
بعرفة

وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للحاج ولبن استغفره الحاج و يروى أن علي بن الموفق حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حج قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا ابن الموفق حججت عني قلت نعم (٢٧٥) قال وليبت عني قلت نعم قال فاني أكاثلك

بها يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فادخلك الجنة والخلاق في كرب الحساب وقال مجاهد وغيره من العلماء أن الحاج إذا قدموا مكة تلقى بهم الملائكة فسلموا على ركب الأبل وصافحوا ركب الجمر واعتنقوا المشاة اعتناقاً وقال الحسن

من مات عقيب رمضان أو عقيب غزوة أو عقيب حج مات شهيداً وقال عمر رضي الله عنه الحاج مغفور له ولن يستغفر له في شهر ذي الحجة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم أن يشيعوا الغزاة وأن يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين أعينهم ويسألوهم الدعاء ويبادروهم بذلك قبل أن يتدنسوا بالألنام و يروى عن علي بن الموفق قال حججت سنة فلما كان ليلة عرفة نمت بمعي في مسجد الخيف فسرأت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما

صاحبه يا عبد الله فقال الآخر ليك يا عبد الله قال أدرى كم حجبت بنا عز و غما أشد وأهمنى أمرى و جل في هذه السنة قال لأدرى قال حجبت بنا

التعظيم فقد اتخذنا ذلك اليوم عيداً وعظماً مكانه والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للحاج وإن استغفره الحاج) قال العراقي رواه الحاكم من طريق أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم اه قلت وتعقب بأن فيه شريكاً القاضى ولم يخرج له مسلم إلا في المتابعات وقد أخرجه البيهقي والخطيب كذلك وفي بعض الروايات قال ذلك ثلاثاً فبتاً كد طالب الاستغفار من الحاج ليدخل في دعائه صلى الله عليه وسلم وظاهره طلب ندم الاستغفار منه في سائر الاوقات لكن سياقاً في قول عمر رضي الله عنه ان غاية طلبه الى عشرين من ربيع الأول وقال الحافظ بن رجب فان تأخر وصوله الى وطنه فالى وصوله (وروى ان علي بن الموفق) ولفظ القوت وكان علي بن الموفق قد حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حججاً قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا ابن الموفق حججت عني قلت نعم (يا رسول الله) قال وليبت عني قلت نعم قال فاني أكاثلك بها) ولفظ القوت فهذه يدك عندي أكاثلك بها (يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فادخلك الجنة والخلاق في كرب الحساب وقال مجاهد وغيره من العلماء) ولفظ القوت وروى بنان مجاهد وغيره من العلماء دخل حديث أحدهما في الآخر (ان الحاج إذا قدموا مكة تلقى بهم الملائكة فسلموا على ركب الأبل وصافحوا ركب الجمر) جمع حمير (واعتنقوا المشاة) على أرجلهم (اعتناقاً) كذا في القوت وأخرج ابن الجوزي في مشير العزم عن عائشة مرفوعاً ان الملائكة لتصافح ركب الحاج وتعتنق المشاة (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (من مات عقيب رمضان أو عقيب غزوة أو حج مات شهيداً) نقله صاحب القوت الا انه قال بعقب شهر رمضان أو بعقب غزوة أو بعقب حج وأخرج ابن الجوزي عن الحسن بلفظ المصنف الا انه قال بعقب غزوة أو بحجة أو غزوة (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه الحاج مغفور له ولن يستغفر له في شهر ذي الحجة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول) كذا في القوت الا انه قال شهر ذي الحجة من غير كلمة في و يوجد في بعض نسخ الكتاب وعشرين من ربيع الأول واعتبر به المناوي فنقله في شرح الجامع هكذا نقل عن الكتاب وهو وهم والواب ما تقدم وتقدم عن الحافظ بن رجب انه اذا تأخر وصوله الى وطنه عن هذه المدة فالى وصوله روى أحمد من حديث ابن عمر مرفوعاً اذا اقيمت الحاج فسلم عليه وصافحه ومرة أن يستغفر لك قبل أن يدخل بيته فانه مغفور له وهذا شاهد جديد للجحالة الأولى من قول عمر (وقد كان من سنة الخلف) رجعهم الله تعالى (أن يشيعوا الغزاة) أى يشيرون معهم للتوديع (وأن يستقبلوا الحاج) اذا قدموا (ويقبلوا بين أعينهم ويسألونهم الدعاء لهم) كذا نقله صاحب القوت (ويبادر واذلك قبل أن يتدنسوا بالألنام) وهذا القول نقله صاحب القوت عن مجاهد وغيره من العلماء بلفظ كانوا يتلقون الحاج يدعون لهم قبل أن يتدنسوا ويقولون تقبل الله منا ومنكم (و يروى عن علي بن الموفق) المتقدم ذكره ولفظ القوت وحدوثنا عن علي بن الموفق (انه قال حججت سنة فلما كان) ليلة عرفة كانت (ليلة عرفة بت بمعي في مسجد الخيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه يا عبد الله فقال الآخر ليك يا عبد الله قال أدرى كم حجبت بنا عز و غما أشد وأهمنى أمرى و جل في هذه السنة قال لأدرى قال حجبت بنا

ستائة ألف أندرى كم قبل منهم قال لا قال ستة أنفس قال ثم ارتفعاني أهواء فغابا عني فانتبهت فزعا واغتصمت غمًا شديداً وأهمنى أمرى فقلت اذ قبل حج ستة أنفس فأن أكون أنا في ستة أنفس فلما أفضت من عرفة عند المشعر الحرام فجعلت أفكر في كثرة الخلق وقلة من قبل منهم فحملني النوم فاذا أنا بالشخصين) ولفظ القوت فاذا الشخصان (قد نزلا على

هينئما فنأدى أحدهما صاحبه (٢٧٦) وأعاد الكلام بعينه ثم قال أتدري ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة قال لا قال فإنه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف

هينئما فنأدى أحدهما صاحبه (وأعاد ذلك الكلام) الذي حصل به المراجعة (بعينه ثم قال أتدري ماذا حكم ربنا في هذه الليلة قال لا قال فإنه وهب لكل واحد من الستة) المذكورة (مائة ألف قال فأنتهت وبني من السرور ما يكل عن الوصف وعنه أياضاً رضي الله عنه قال حجبت سبعة فلما قضيت مناسكي تفكرت فبين لا يقبل حجه فقالت اللهم اني قد وهبت حجي وجعلت ثوابي لمن لم تقبل حجه قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لي يا علي تنسحنى علي وأنا خلقت السخاء والاحياء وأنا أجود الاجودين وأكرم الاكرمين وأحق بالجد والكرم من العالمين وقد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبلته هكذا أورده صاحب القوت بهذا السياق والله أعلم

* فضيلة البيت الشريف (ومكة) *

و يقال فيها نكة بالواحدة على البدل وقيل بالباء البيت وبالياء ماحوله وقيل بالباء بطن مكة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قد وعد هذا البيت أن يحجه في كل سنة ستمائة ألف فان نقصوا) أي عن هذا العدد (أكملهم الله تعالى بالملائكة وان المكعبة تحشر كالعروس المزفوفة) أي الى بعلمها (وكل من حجهما يتعلق باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها) هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقي لم أجده أصلاً اه (وفي الخبر أن الجرياقوتة من بواقيت الجنة وأنه يبعث يوم القيامة وله عيمان ولسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق وصدق) هكذا هو في القوت وقال العراقي رواه الترمذي وصححه والنسائي من حديث ابن عباس الجرياقوتة من الجنة لفظ النسائي وباقي الحديث رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عباس أيضاً والحاكم من حديث أنس الركن والمقام ياقوتتان من بواقيت الجنة وصححه اسناده ورواه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو اه قلت وأخرج الأزرقى موقفاً على ابن عباس قال ليس في الارض من الجنة الا الجرياقوتة والمقام فانهم ما جوهرة من جواهر الجنة ولولا ما مسهما من أهل الشرك ما مسهما ذو عاهة الاشفاه الله ولفظ الترمذي عن ابن عباس مرفوعاً في الجرياقوتة لبيعته الله يوم القيامة له عيمان يبصرهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق وفي لفظ ابن حبان له لسان وشفتان ورواه أحمد فقال يشهد لمن استلمه بحق ولفظ حديث عبد الله بن عمرو عند أحمد له لسان وشفتان وعنه أيضاً الجرياقوتة من حجارة الجنة ولولا ما تلقاه من الأيدي الفاحرة ما مسه أكبه ولا أرض ولا ذوداء الا ترى أخرجه سعيد بن منصور وعن مجاهد يأتي الركن والمقام يوم القيامة كل واحد منهما مثل أبي قبيس يشهدان لمن وافاهما بالموافاة أخرجه الأزرقى وعبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو مستند ظهره الى الكعبة الركن والمقام ياقوتتان من بواقيت الجنة ولولا ان الله طمس نورهما لأضام بين المشرق والمغرب أخرجه أحمد وابن حبان وأخرجه الترمذي وقال حديث غريب (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله كثيراً) هكذا في القوت قال العراقي أخرجه من حديث عمر دون قوله كثيراً والنسائي انه كان يقبله كل مرة ثلاثاً وثلاثين مرة (وروي انه صلى الله عليه وسلم سجد عليه) كذا في القوت بلفظ ورويناه سجد عليه وقال العراقي رواه البزار والحاكم من حديث عمر وصححه اسناده اه قلت وأخرج

واحد من الستة مائة ألف قال فأنتهت وبني من السرور ما يكل عن الوصف وعنه أياضاً رضي الله عنه قال حجبت سبعة فلما قضيت مناسكي تفكرت فبين لا يقبل حجه فقالت اللهم اني قد وهبت حجي وجعلت ثوابي لمن لم تقبل حجه قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لي يا علي تنسحنى علي وأنا خلقت السخاء والاحياء وأنا أجود الاجودين وأكرم الاكرمين وأحق بالجد والكرم من العالمين وقد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبلته

* فضيلة البيت ومكة المشرفة *

قال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحجه في كل سنة ستمائة ألف فان نقصوا أكملهم الله عز وجل من الملائكة وان المكعبة تحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجهما يتعلق باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر ان الجرياقوتة من بواقيت الجنة وأنه يبعث يوم القيامة له عيمان ولسان ينطق به يشهد لكل من استلمه بحق وصدق وكان صلى الله عليه وسلم يقبله

كثيراً وروي أنه صلى الله عليه وسلم سجد عليه

الداوقطنى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد على الحجر وأخرج الشافعى فى مسنده عنه بلفظ
 قبل الركن وسجد عليه ثلاث مرات وأخرج البيهقى عنه قال رأيت عمر بن الخطاب قبل وسجد عليه ثم قال
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هكذا وأخرج الشافعى والبيهقى والأزرقي عنه أنه صلى الله عليه
 وسلم قبل الحجر ثلاثا وسجد عليه ثم كل تقبيلة قال الطبرى فى المناسك ذكره مالك السجود على الحجر وقال هو بدعة
 وجهور أهل العلم على جوارزه والحديث بحجة على المخالف (وكان) صلى الله عليه وسلم (يطوف على الرحلة
 فيضع المحجن عليه ثم يقبل المحجن) هكذا فى القوت ولم يخرج العرقى وهو فى الصحيحين من حديث أبى الطفيل
 وجابر فلفظ أبى الطفيل عند مسلم كان يقبل الركن بمحجن معه ويقبل المحجن ولم يقل البخارى ويقبل
 المحجن ولا أخرجه عن أبى الطفيل ولفظ جابر عند البخارى طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته
 يستلم الركن بمحجنه ثم يعطف المحجن ويقبله وأخرج أبو داود من حديث ابن عمر أن رجلا سأله عن استلام
 الحجر فقال كان أحدا لم يخلص إليه قرعه بعضا (وقبله عمر رضى الله عنه ثم قال والله انى لأعلم أنك
 حجر لا تضر ولا تنفع ولولا انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك لما قبلتك) أخرجه البخارى ومسلم
 من حديث ابن عمر ولفظ مسلم قال قبل عمر بن الخطاب الحجر ثم قال أما والله لقد علمت أنك حجر ولولا انى رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك وعن عبد الله بن سرجس قال رأيت الأصمعى يعنى عمر يقبل
 الحجر ويقول والله انى لأقبلك وانى أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قبلك ما قبلتك وعن سويد بن غفلة قال رأيت عمر قبل الحجر والزعمه وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يلمحني لم يخرج البخارى فى هذا الحديث التزام الحجر ولا قال رأيت الأصمعى وفى بعض روايات البخارى ولولا
 انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استلمك ما استلمتك (ثم يبكى حتى علا نحيبه) أى صوته (فالتفت الى
 ورائه فرأى عليا كرم الله وجهه فقال يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات) هكذا فى القوت أخرجه الشافعى
 فى مسنده وأبو ذر الهروى من حديث ابن عمر قال استقبل النبي صلى الله عليه وسلم بيده الحجر فاستلمه ثم وضع
 شفتيه عليه طويلا يبكى فالتفت فاذا هو بعمر بن الخطاب يبكى فقال يا عمر ما هذا قال عمر ههنا تسكب
 العبرات (فقال على بنى يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع قال وكيف قال ان الله تعالى لما أخذ
 الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمنين بالوفاء وعلى الكافرين بالخود)
 كذا فى القوت الا انه لم يقل عليهم وقال للمؤمنين وعلى الكافرين وقال العرقى هذه الزيادة فى هذا الحديث
 أخرجه الحاكم وقال ليس من شرط الشيخين اه قلت وأخرج الأزرقي فى هذا الحديث بتلك الزيادة وافظنه
 فقال على بنى يا أمير المؤمنين هو يضر وينفع قال وجم قال بكاتب الله عز وجل قال وأين ذلك من كتاب الله
 عز وجل قال قال الله تعالى واذا أخذ ذر بك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم
 ألست بربكم قالوا بلى شهدنا قال فلما خلق الله عز وجل آدم سمع ظهره فخرج ذريته من ظهره فقررهم أنه
 الرب وانهم العبيد ثم كتب ميثاقهم فى رق وكان هذا الحجر لعينان فقال له افتح فاك قال فآلقمه ذلك
 الرق وجعله فى هذا الموضع فقال تشهد لمن وافاك بالموافة يوم القيامة قال فقال عمر أعوذ بالله أن أعيش
 فى قوم لست فيهم يا أبا حسن وأخرج الدولابى فى الذرية الطاهرة عن الحسين بن على رضى الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخذ الله ميثاق الكتاب جعله فى الحجر فن ٧ بالبيعة استلام الحجر
 وفى مشير العزم لابن الجوزى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لما أخذ من بنى آدم ميثاقهم
 جعله فى الحجر وقال الطبرى فى مناسكه وانما قال عمر ما قال فى تقبيل الحجر والله أعلم لان الناس كانوا حديثي
 عهد بعبادة الاصنام فخشى عمر أن يظن الجهال ان استلام الحجر هو مثل ما كانت العرب تفعله فاراد عمر أن
 استلامه لا يقصده الا تعظيم الله عز وجل والوقوف عند أمر نبيه صلى الله عليه وسلم وان ذلك من شعائر الحج
 التى أمر الله بتعظيمها وان استلامه مخالف لفعل الجاهلية فى عبادتهم الاصنام لانهم كانوا يعتقدون انها

وكان يطوف على الرحلة
 فيضع المحجن عليه ثم يقبل
 طرف المحجن وقبيله عمر
 رضى الله عنه ثم قال انى
 لأعلم أنك حجر لا تضر ولا
 تنفع ولولا انى رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يقبلك ما قبلتك ثم بكى حتى
 علا نحيبه فالتفت الى ورائه
 فرأى عليا كرم الله وجهه
 ورضى عنه فقال يا أبا الحسن
 ههنا تسكب العبرات
 وتستجاب الدعوات فقال
 على رضى الله عنه يا أمير
 المؤمنين بل هو يضر وينفع
 قال وكيف قال ان الله تعالى
 لما أخذ الميثاق على الذرية
 كتب عليهم كتابا ثم ألقمه
 هذا الحجر فهو يشهد للمؤمنين
 بالوفاء ويشهد على الكافر
 بالخود

تقر بهم الى الله زلني فنبه عمر على مخالفة هذا الاعتقاد وانه لا ينبغي أن يعبد الا من يملك الضرر والنفع وهو الله جل وعلا اه (قبل فذلك هو معنى قول الناس) في الدعاء (عند الاستلام اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك) يعنون هذا الكتاب والعهد كذا في القوت وهذا الدعاء أخرجه أبوذر الهروي بزيادة الله أكبر في أوله عن علي رضي الله عنه كما سيأتي (وروى عن الحسن البصري رحمه الله تعالى قال ان صوم يوم فيها بمائة ألف وصدقة درهم فيها بمائة ألف) ورواه صاحب القوت عن ابن عباس (وكذلك كل حسنة) فيها (بمائة ألف) وهو مصداق حديث ابن عباس كما سيأتي صلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وهو عند ابن الجوزي في مشير العزم من كلام الحسن كما أورده في المصنف (ويقال طواف سبعة أسابيع تعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة) وان العمرة من الحجة الصغرى ومن العرب من سمي العمرة حجة كذا في القوت وروى الطبري في مناسكه عن ابن عباس في حديث طويل ان آدم عليه السلام كان يطوف بالليل سبعة أسابيع وبالنهار خمسة وكذا كان ابن عمر يفعله أخرجه الأزرقى (وفي الخبر الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم حجة في رمضان كحجة) أخرجه من حديث عطاء سمعت ابن عباس يحدثنا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا امرأة من الانصار سماها ابن عباس فسيت اسمها ما منعك ان تحببى معنا قالت لم يكن لنا الاناخان فخرج أبو ولدها وابنها على ناضح وترك لنا ناضحاً نضع عليه قال فاذا جاء رمضان فاعتمرى فان عمرة فيه تعدل حجة وقال البخارى حجة أو نحوها معاً قال وخرج أيضاً هذا الحديث من طريق جابر تعليقا وسلم من طريق أخرى فعمره في رمضان تقضى حجة أو حجة (معي) وسمى المرأة أم سنان وقد أخرج البخارى هذا الطريق وقال أم سنان الانصارية قال العراقي ورواه الحارث بن زياد بن من غير شك اه قلت وأخرجه بتلك الزيادة الطبراني والبرزاري وسموه في الفوائد عن أنس وفي طريق سمويه داود بن يزيد الاودي ضعيف وعزه ابن العربي في شرح الترمذي الى أبي داود بغير شك وقال انه صحيح وقد روى من غير تلك الزيادة عن أم معقل ووهب بن خنيس أخرجه ابن ماجه وحديث الزبير بن العوام أخرجه الطبراني في الكبير وحديث علي وأنس أخرجه البرزاري وأما الحديث الذي أورده البخارى تعليقا أخرجه أيضا أحمد وابن ماجه وحديث ابن عباس الذي أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً أحمد وأبو داود وابن ماجه ومعنى تعدل حجة أى تماثلها في الثواب لان الثواب يفضل بفضل الوقت وقال الطبري هذا من باب المبالغة والحق الناقص بالسكالم ترغيباً وبعثاً عليه والا كيف يفضل ثواب العمرة ثواب الحج اه فعلم انها لا تقوم مقامه في اسقاط الفرض للاجتماع على ان الاعتمار لا يخرج عن حج الفرض وفيه أن الشيء يشبه الشيء ويجعل عدله اذا أشبه في بعض المعاني لا كلها وان ثواب العمل بزيادة شرف الوقت كما يز يد بحضور القلب وخلوص النية وان أفضل أوقات العمرة رمضان نقله المناوى في شرح الجامع (وقال صلى الله عليه وسلم أنا أول من تنشق عنه الارض ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم أتى أهل مكة فاحشرون بين الحرمين وفي الخبر ان آدم صلى الله عليه وسلم لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا يا آدم اقم حججنا هذا البيت قبلك بالنبي عام

قبل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك وروى عن الحسن البصري رضي الله عنه أن صوم يوم فيها بمائة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف درهم وكذلك كل حسنة بمائة ألف ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة وفي الخبر الصحيح عمرة في رمضان كحجة معي وقال صلى الله عليه وسلم أنا أول من تنشق عنه الارض ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم أتى أهل مكة فاحشرون بين الحرمين وفي الخبر ان آدم صلى الله عليه وسلم لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا يا آدم اقم حججنا هذا البيت قبلك بالنبي عام

فراحت الملائكة فيها ذلك فقال لهم ابراهيم عليه السلام ماذا تقولون في طوافكم قال كنا نقول قبل أهلك
 آدم عليه السلام سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فاعلمناه ذلك فقال زيدوا فيها ولا حول ولا
 قوة الا بالله فقال ابراهيم عليه السلام زيدوا فيها العلي العظيم ففعلت الملائكة (وجاء في الاثر ان الله تعالى
 ينظر في كل ليلة الى أهل الارض فأول من ينظر اليه من أهل الحرم وأهل الحرم وأهل الحرم وأهل الحرم
 المسجد الحرام فمن رآه طائفاً) بالبيت (غفر له ومن رآه مصلياً غفر له ومن رآه قائماً مستقبل الكعبة غفر له)
 أورده صاحب القوت الا انه قال فمن رآه ساجداً غفر له ومن رآه مصلياً غفر له ومن رآه قائماً مستقبل القبلة
 غفر له ثم قال وذكر الصلاة بعبادان لابي تراب النخشي رحمه الله تعالى فقال نومة في المسجد الحرام أفضل
 من الصلاة بعبادان ثم قال (وكوشف بعض الاولياء) أى رأى مكشوفة (قال رأيت الثغور كلها) جمع
 ثغورها ومن البلاد الموضع الذي يخاف منه هجوم العدو فهو كاللثة في الحائط يخاف هجوم السارق منها
 (تسجد لعمري ان) مثنى عباد كشد ابلد على بحر فارس بقرب البصرة ثم قال لابي الى الجنوب وقال الصغاني
 هو جزيرة أحاط بها سبع بلاد سكتين في بحر فارس (ورأيت عبادان ساجدة لجدة) وهى بضم الجيم
 نقر مكة لانها خزانة الحرم وفرضة أهل المسجد الحرام ثم قال صاحب القوت وكنت أنا بمكة سنة فاهمى
 الغلاء به حتى ضقت ذرعا به فرأيت في النوم شخصين بين يدي يقول أحدهما للآخر كل شئ في هذا البلد
 عزيز كأنه بعض الغلاء وقال الآخر الموضع عزيز ترشك شئ فيه عزيز فان أردت ان ترخص الاشياء
 فضها الى الموضع حتى ترخص ثم قال صاحب القوت وأكثرا لبدال في أرض الهند والنجو بلاد الكفر
 (زيتية) قال لا تغرب الشمس من يوم الا يطوف بهذا البيت رجل من الابدال) جمع بدل بحركة كائهم أرادوا
 انهم أبدال الانبياء وخلفاؤهم وهم عند القوم سبعة لا يزيدون ولا ينقصون يحفظ الله بهم الاقاليم السبعة
 لكل بلاد اقليم فيه ولايتهم منهم واحد على قدم الخليل وله الاقليم الاول والثاني على قدم الكليم والثالث على قدم
 هرون والرابع على قدم ادريس والخامس على قدم يوسف الصديق والسادس على قدم عيسى والسابع
 على قدم آدم عليهم السلام على ترتيب الاقاليم وهم عارفون بما أودع الله في الكواكب السيارة من
 الاسرار والحركات والمنازل وغيرها ولهم في الاسماء اسماء الصغفاء وكل واحد بحسب ما يعطيه حقيقة
 ذلك الاسم الالهى من الشمول والاحاطة ومنه يكون تلقية (ولا يطلع الفجر من ليلة الاطاف به واحد من
 الاوتاد) وهم أربعة في كل زمن لا يزيدون ولا ينقصون قال الشيخ الاكبر قدس سره رأيت منهم رجلاً بمدينة
 فاس ينخل الحناء بالاحرة اسمه ابن جعدون أحدهم يحفظ الله به المشرق ولايتهم فيه والاخر المغرب
 والاخر الجنوب والاخر الشمال ويعبر عنهم بالجبالي فحكمهم في العالم حكم الجبال في الارض وألقابهم
 في كل زمن عبدالحى وعبدالعليم وعبدالقادر وعبدالرب ثم قال صاحب القوت (واذا انقطع ذلك
 كان سبب رفعه) أى البيت (من الارض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى لها أثر) وفي القوت
 لا يرون لها أثراً (وهذا اذا أتى عليها سبع سنين لم يحجها أحد) أى من آفاق البلاد بسبب فساد الطرق (ثم
 يرفع القرآن من المصاحف) جمع مصحف (فيصبح الناس فاذا الورق أبيض يلوح) أى يظهر (ليس فيه
 حرف) مكتوب (ثم ينسخ القرآن) أى يزال (من القلوب) أى ينسى فلا تذكر منه كلمة (ثم يرجع الناس
 الى) حفظ (الاشعار) بأنواعها (والاغاني) هى الاغانى المطربة (وأخبار الجاهلية) ومن مضى من الدول
 (ثم يخرج الدجال وينزل عيسى بن مريم عليه السلام فيقتل الدجال) والاخبار في ذلك مشهورة في
 تصانيف مستقلة (والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب) التى (يتوقع) أى ينتظر (ولادها) كل هذا
 قد ذكره صاحب القوت وتابعه المصنف مع مخالفة لسياقه ثم قال صاحب القوت وفي الحديث لا تقوم
 الساعة حتى يرفع الركن والمقام وروى أن الحبشة يغزون الكعبة فيكون أولهم عند الحجر الاسود
 وآخرهم على ساحل البحر بجدة فينقضونها بحجر ايناوول بعضهم بعضاً حتى يرموها في البحر وكذلك

وجاء في الاثر ان الله عز وجل
 ينظر في كل ليلة الى أهل
 الارض فأول من ينظر اليه
 أهل الحرم وأول من ينظر اليه
 من أهل الحرم أهل المسجد
 الحرام فمن رآه طائفاً غفر له
 ومن رآه مصلياً غفر له ومن
 رآه قائماً مستقبل الكعبة
 غفر له وكوشف بعض
 الاولياء رضى الله عنهم قال
 ان رأيت الثغور كلها تسجد
 لعمري ان عبادان ورأيت عبادان
 ساجدة لجدة ويقال لا تغرب
 الشمس من يوم الا يطوف
 بهذا البيت رجل من
 الابدال ولا يطلع الفجر من
 ليلة الاطاف به واحد من
 الاوتاد واذا انقطع ذلك
 كان سبب رفعه من الارض
 فيصبح الناس وقد رفعت
 الكعبة لا يرى الناس لها
 اثر وهذا اذا أتى عليها
 سبع سنين لم يحجها أحد ثم
 يرفع القرآن من المصاحف
 فيصبح الناس فاذا الورق
 ابيض يلوح ليس فيه حرف
 ثم ينسخ القرآن من القلوب
 فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع
 الناس الى الاشعار والاغاني
 وأخبار الجاهلية ثم يخرج
 الدجال وينزل عيسى عليه
 السلام فيقتله والساعة عند
 ذلك بمنزلة الحامل المقرب
 التى تتوقع ولادتها

الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال قال الله
 تعالى اذا اردت ان اخرب
 الدنيا بدأت ببيتى فخر به
 ثم اخرب الدنيا على أثره
 * (فضيلة المقام بمكة حرسها
 الله تعالى وكرهه) *
 كره الخائفون المخاطون
 من العلماء المقام بمكة لاعتان
 ثلاثة (الاول) خوف التبرم
 والانسان بالبيت فان ذلك
 ربما يؤثر في تسكين حرقه
 القاب في الاحترام وهكذا
 كان عمر رضي الله عنه يضرب
 الحاج اذا اجبوا ويقول
 يا أهل اليمن بمكة وبأهل
 الشام بمكة وبأهل العراق
 عراقيكم ولذلك هم عمر رضي
 الله عنه يمنع الناس من كثرة
 الطواف وقال خشيت أن
 يأنس الناس بهذا البيت
 (الثاني) تهيج الشوق
 بالفارقة لتبعث داعية
 العود فان الله تعالى جعل
 البيت مشابة للناس وأمنّا
 أى يشبون ويعودون اليه
 مرة بعد أخرى ولا يقضون
 منه وطرا وقال بعضهم
 تكون في بلد وقابلت مشتاق
 الى مكة متعلق بهذا البيت
 خبرك من ان تكون فيه
 وأنت متبرم بالمقام وتقلبك
 في بلد آخر وقال بعض
 السافكهم من رجال
 بخراسان وهو أقرب الى
 هذا البيت من طواف به

يذكر عن بعض الصحابة وقراء الكتب السالفة كافي انظر اليه حبشيا أصلع أجدع فأتباعا لمعايى الكعبة
 بهدمها بعوله حجر احمر اثم قال (وفي الخبر استكثر وامن الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم
 مرتين و يرفع في الثالثة) قال العراقي رواه البزار وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر استمتعوا
 في هذا البيت فانه هدم مرتين و يرفع في الثالثة وقد تقدم قريبا ثم قال صاحب القوت و رفعه الذي
 ذكرناه يكون بعد هدمه لانه يبنى بعد ذلك حتى يعود الى مثل حاله ويحج مرارا ثم يرفع بعد ذلك (و يروى
 عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى اني اذا أردت ان أخرب الدنيا
 بدأت ببيتي فخر به ثم أخرب الدنيا على أثره) قال صاحب القوت وروى عنه ابن رافع عن علي وقال العراقي
 ليس له أصل
 * فضيلة المقام بمكة وكرامته *
 أي بيان حكم الإقامة بها فضيلة وكرامة (فاعلم انه قد ذكره الخائفون من الله تعالى (المخاطبون) لدينهم (من
 العلماء) بالله تعالى (المقام بمكة تلعبان ثلاثة أحوالها خوف التبرم بالمقام) أي التبخير (والانس بالبيت فان ذلك)
 أي التبرم (ربما يؤثر في تسكين حرق القلب في الاحترام) له (ولهذا كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 يضرب الحاج اذا جاور يقول يا أهل اليمن خذوا منكم ويا أهل الشام) خذوا (شامكم ويا أهل العراق
 خذوا عرافكم) أي الحقوا ببلادكم ولا تتجاوزوا بمكة خوفا ان يتخبروا فتسقط هيبة البيت في الاعين وهذا
 القول من عمر اورده صاحب القوت وفي المصنف لابن أبي شيبة حدثنا وكيع عن عمر بن أبي معروف عن ابن
 أبي مليكة قال قال عمر لا تقربوا بعد النفر الا ثلاثا وارفه أيضا حدثنا وكيع عن عيسى عن الشعبي عن عبد الله
 قال مكة ليست بدار إقامة ولا مكث (ولهذا أبصاهم) أي قصد (عمر رضي الله عنه بمنع الناس) من كثرة
 الطواف بالبيت (وقال خشيت ان يأنس الناس بهذا البيت) أي ومن يأنس بالشئ كثيرا تسقط منه
 مهابته وهذا مشاهد (الثاني تهيج الشوق) أي انارته (بالمفارقة لتنبعث داعية العود) اليه (فان الله
 تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمانا) أي يثوبون (أي يرجعون) (و يترددون) بالعود (اليه مرة بعد أخرى)
 من ناب اليه اذ ارجع (ولا يقضون منه وطرا) كذا في القوت (وقال بعضهم لان تكون في بلد وقلبك
 مشتاق الى مكة متعلق بهذا البيت خبير لك من ان تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد أخرى) كذا
 في القوت قال وروى ابن عيينة عن الشعبي قال لان أقيم بحمام أعين أحب الى من أن أقيم بمكة قال سفيان
 يعني اعظاما لها ووقيا من الذنب (وقال بعض السلف كم من رجل بخراسان) اقليم مشهور ببلاد
 النعم (وهو أقرب الى هذا البيت من يطوف به) كذا في القوت والمشهور على الالسنة قوم بخراسان
 وتلوه بمكة (ويقال ان الله عبادا تطوف بهم الكعبة تقربا الى الله تعالى) نقله صاحب القوت وزاد ما نصه
 وحدثني شيخ لنا عن أبي علي الكرماني رحمه الله تعالى شيخنا بمكة وكان من الابدال الا اني ما سمعت منه هذه
 الحكاية قال سمعته يقول رأيت الكعبة ذات ليلة تطوف بشخص من المؤمنين وقال لي هذا الشيخ ربما
 نظرت الى السماء واقعة على سطح الكعبة قد ماسها الكعبة ولزقت بها اه وقال الشيخ الا كبر ولقد
 نظرت يوما الى الكعبة وهي تسألني الطواف بها ورمزتم تسألني التضلع من مائها رغبة في الاتصال بنا خفنا
 من الحجاب بها العظيم مكانهما عما نحن عليه من حال القرب الاله في معرفتنا نقلت لهما ما أطالب كل
 واحد منهما يا كعبة الله ويا زمزم كم تسالان الوصل ثم ان كان وصلي بكما واقفا رغبة لارغبة فيكم وذكري
 عدة أسماء على هذا النمط (الثالث الخوف من ركوب الخطايا والذنوب فان ذلك مخاطر) أي أمر خطار
 وفي بعض النسخ نخطور (وبالحرى أن يورث) ذلك (مقت الله تعالى) وسخطه (لشرف الموضع) ورفعة
 قدره عند الله تعالى وهذه المعاني الثلاثة ذكرهن صاحب القوت عن السلف اجالا وقد حكى في
 استيعاب المجاورة ما روى عن سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى قال كان عبد الله بن صالح رجلا

ويقال ان الله تعالى عباد اطوف بهم الكعبة تقربا الى الله عز وجل (الثالث) الخوف من ذكر ب الخطايا والذنوب بهم افان
ذلك خطر وبالحري أن يورثه الله عز وجل لشرف الموضع

سابقة جليلة وكان يفر من الناس من بلد الى بلد حتى أتى مكة فطال مقامه بها فقلت له لقد طال مقامك
 بها فقال لي ولم لا أقيم بها ولم أجعل بلدا تنزل فيه الرحمة والبركة أكثر من هذا البلد والملائكة تغدو فيه
 وتروح واني أرى فيه أعاجيب كثيرة وأرى الملائكة يطوفون به على صور شتى ما يقطعون ذلك ولوليت لك
 كل ما رأيت لصرت عنه عقول قوم ليسوا بمؤمنين فقلت أسألك بالله ألا أخبرني بشئ من ذلك فقال ما من
 ولي لله عز وجل تحت ولايته الا هو يحضر هذا البلد في كل جمعة ولا يتأخر عنه فقاضي ههنا لاجل من أراه
 منهم ولقد رأيت رجلا يقال له مالك بن القاسم صلى وقد جاء وفي يده عمرة فقات انك قريب عهد بالا كل
 فقال استغفر الله فاني منذ أسبوع لم آكل ولكن أطعمت والدني وأسرت لالحق الصلاة وبينه وبين
 الموضع الذي جاء سبع مائة فرسخ فهل أنت مؤمن فقلت نعم فقال الحمد لله رب العالمين أراي مؤمنا ومقنا
 كذا في مشير العزم لابن الجوزي وعن ابراهيم قال كان الاختلاف الى مكة أحب اليهم من المجاورة وعن
 الشعبي قال لم يكن أحد من المهاجرين والانصار يقيم بمكة ذكرهما سعيد بن منصور وكره أبو حنيفة
 الجوارح بها خوفا للمل وقلة الاحترام اداومة الاقس بالمكان وخوف ارتكاب ذنب ههناك وتهيجا
 للشوق بسبب الفراق قال عمرو الزجاجة من جاور بالحرم وقلبه متعلق بشئ سوى الله تعالى فقد ظهر
 خسارته ولم يكرها أحد في جماعة وقالوا انها فضيلة وما يخاف من ذنب فيقابل بما يرجي لمن أحسن
 من تضعيف الثواب وقد نزل بها من الصحابة أربعة وخمسون رجلا والله أعلم (وروي عن وهيب بن
 الورد المكي) الزاهد ثقة روى له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي تقدمت ترجمته قريبا (قال كنت
 ذات ليلة في الحجاز بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم هو الموضع المحجور عن البيت ويسمى الخطيم (أصلي
 فسمعت كلاما) خفيا (بين الكعبة والاستار يقول الى الله أشكوا اليك يا جبريل ما ألقى) هو مفعول
 أشكوا (من الطائفتين حولي من تفكهم في الحديث) أي الدينوي أي انبساطهم فيه (ولغوهم) هو
 الكلام الباطل (ولغوهم لئن لم ينتهوا عن ذلك لانتفض انتفاضة) أي تحرك حركة بغض (يرجع كل حجر
 مني الى الجبل الذي قطع منه) هكذا أورده صاحب القوت وأخرجه الازرق في نحو من ذلك في تاريخ مكة
 تحت الميزاب بعد العشاء الاخيرة فسمعت من تحت الاستار الى الله أشكوا اليك يا جبريل ما ألقى من الناس
 من التفكك حولي من الكلام وأخرجه أبو بكر بن عدي في مسألة الطائفتين بلفظ اليك يا جبريل أشكوا الى
 الله ثم اليك ما يفعل هؤلاء الطائفون حولي من تفكهم في الحديث ولغوهم وسهوهم قال وهيب فقلت
 أن البيت شكا الى جبريل وأخرج أبو بكر الأتجري في مسئلته وابن الجوزي في مشير العزم عن علي بن
 الموفق يخبر عن نفسه أو عن غيره أنه وقد في الحجاز فسمع البيت يقول لئن لم ينته الطائفون حولي عن
 معاصي الله لأصرخن صرخة أرجع الى المكان الذي جئت منه وقد علم من هذه السياقات ان الذي
 أورده المصنف تبه صاحب القوت هو مركب من كلام وهيب وابن الموفق وقال الشيخ الأكبر وكانت
 بيني وبين الكعبة في زمان مجاورتي بها رسالة وتوسلات ومعاتبة دائما وقد ذكرت ما بيني وبينها من
 الخطابات في جزء سميناها ناج الرسائل ومنهاج الوسائل تحوى فيما أظن على سبع رسائل من أجل السبعة
 الاشواط لكل شوط رسالة مني الى الصفة الالهية التي تعجلى في ذلك الشوط ولكن ما عملت من تلك الرسائل
 ولا خاطبتها الا لسبب حادث وذلك اني كنت أفضل علمها نشأني واجعل مكانتها في بحلي الحقائق دون
 مكانتي واذا كرها من حيثها في شأن جنادية في أول درجة من المولدات وأعرض عما خصها الله من
 علو الدرجات وذلك لارقي همتها حاولت بحجب بطواف الرسل والا كابر بذاتها وتقبل جبرها فاني على بينة من
 ترقى العوالم علوها وسفلها مع الانغماس لاستحالة ثبوت الاعيان على حالة واحدة فان الاصل الذي ترجع
 اليه جميع الموجودات وهو الله وصف نفسه بأنه كل يوم هو في شأن فمن المحال أن يبقى شئ في العالم على حالة
 واحدة زمانية فتختلف الاحوال عليه لاختلاف التجليات بالشؤون وكان ذلك مني في حقها الغلبة حال على فلا

وروي عن وهيب بن الورد
 المكي قال كنت ذات ليلة
 في الحجاز أصلي فسمعت كلاما
 بين الكعبة والاستار يقول
 الى الله أشكوا ثم اليك
 يا جبرائيل ما ألقى من
 الطائفتين حولي من
 تفكهم في الحديث
 ولغوهم ولغوهم لئن لم
 ينتهوا عن ذلك لانتفض
 انتفاضة يرجع كل حجر مني
 الى الجبل الذي قطع منه

وقال ابن مسعود رضي الله عنه ما من باد يؤخذ فيه العبد بالنسبة قبل العمل الامكة وتلاقوه تعالى ومن يرد فيه بالحد بظلم نذقه من عذاب أليم أي انه على مجرد الارادة ويقال ان السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول الاحتكار بمكة من الاحاد في الحرم وقيل الكذب أيضا وقال ابن عباس لان أذن سبعين ذنبا ركية أحب الي من أن أذن ذنبا واحدا بمكة وركية منزل بين مكة والطائف ونحو ذلك انتهى بعض المقيمين الى ان لم يقض حاجته

٧ لعل هنا سقطا

شك أن الحق أراد أن ينهني على ما أنا من سكر الحال فافانني من مضجعي في حالة باردة مقمرة فيها رش مطر فتوضأت وخرجت الى الصلاة بازعاج شديد وليس في الطواف أحد سوى رجل واحد فيما أظن والله أعلم فقبلت الحجر وشرعت في الطواف فلما جئت مقابلة الميزاب من وراء الحجر نظرت الى الكعبة فرأيته فيها خيل لي قد شمرت أذيالها واستعدت اذا وصلت بالطواف الى الركن الشامي ان تدفعني بنفسها وترى بي عن الطواف بها فخرعت جزعا شديدا وأظهر الله لي فيها حرجا وغيظا بحيث لم أقدر على البراح من موضعي ذلك وتسترت بالحجر ليقع الضرب منها عليه يجعله كالبحر بيني وبينها وأسمعها والله وهي تقول لي تقدم حتى ترى ما أصنع بك كم تضع من قدرى وترفع من قدرى بنى آدم وتفضل العارفين على وعزة من له العزة لا تر كتك تطوف بي فرجعت الى نفسي وعلمت أن الله يريد تاديبي فشكرت الله على ذلك وزال حزبي الذي كنت أجده وهي والله فيما تخيل لي قد ارتفعت عن الارض بقواعدها مشمرة الاذيال كما يشمر الانسان اذا أراد أن يشب من مكان يجمع عليه ثيابه هكذا خيل لي قد جعت ثيابها عليها الشب على وهي في صورة جارية لم أر أحسن منها ولا يتخيل أحسن فارجلت أيتها في الحال أحاط بها ما أو استزلها عن ذلك الحرج الذي عاينته فيها فما زلت أثنى عليها في تلك الايام وهي تسع وتنزل بقواعدها الى مكانها وتظهر السرور بما أسمعها الى ان عادت على حالها كما كانت وامتنني وأشارت الى بالطواف فرميت نفسي على المستحار وما في مفصل الا وهو يضطرب من قوة الحال الى ان سرى عني وصالحتها وأودعتها شهادة النوح عند تقبيل الحجر فخرجت الشهادة في صورة سالك وانفخ في الحجر الاسود مثل الطاق حتى نظرت الى فعر طول الحجر فرأيته نحو ذراع ورأيت الشهادة قد صارت مثل الكبة واستقرت في فعر الحجر وانطبق الحجر عليها وانسد ذلك الطاق وأنا أنظر اليه فقالت لي هذه أمانة عندي ارفعها لك الى يوم القيامة فشكرتها على ذلك ومن ذلك الوقت وقع الصلح بيني وبينها وخطبها تلك الرسائل السبعة فزادت بي فرحا وابتهجا والله أعلم ثم قال صاحب القوت وائق الهمم الردي والافكار الدينية فانه يقال ان العبد يؤخذ بالهمة في ذلك البلد (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (ما من باد يؤخذ العبد فيه بالهمة) وفي نسخة بالنسبة ولفظ القوت بالارادة (قبل العمل الامكة) ولفظ القوت بالامكة وقال أيضا لوهم العبد بعدن أبين ان يعمل سوا بمكة عاقبه الله (وتلا) ولفظ القوت ثم تلا (قوله عز وجل ومن يرد فيه بالحد بظلم نذقه من عذاب أليم أي انه على مجرد الارادة) ولفظ القوت يعني أنه علق العذاب بالارادة دون الفعل وقوله الثاني لوهم العبد بعدن أبين أخرجه ابن أبي شيبة عن وكيع عن سفيان عن السدي عن عبد الله قال من هم بسنة لم تكتب عليه حتى يعملها وان هم بعدن أبين ان يقتل عند المسجد الحرام اذا فقه الله من عذاب أليم ثم تلا قوله تعالى ثم قال صاحب القوت (ويقال ان السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات) وان السيئات التي تكتب هنالك قلت ونقل ذلك عن ابن عباس ونقله ابن الجوزي عن مجاهد (وكان ابن عباس رضي الله عنه ما يقول الاحتكار بمكة من الاحاد بالحرم) وهو حبس الطعام ارادة الغلاء والاسم الحكرة بالضم وأخرج أبو داود من حديث يعلى بن أمية مرفوعا احتكار الطعام بمكة الحاد بها ونقل الطبري عن أهل العلم الحاد في الحرم القتل والمعاصي (وقيل الكذب أيضا) من الاحاد كذا في القوت وروى عن ابن عمر انه أتى ابن الزبير وهو جالس في الحجر فقال يا ابن الزبير اياك والاحاد في حرم الله فاني أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحل لرجل من قريش وفي رواية انه سيلحد فيه رجل من قريش لو وزنت ذنوبه ذنوب الثقلين لو زنتها فانظر ان لا تكون أخرجه أحمد (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (لان أذن سبعين ذنبا ركية أحب الي من أن أذن ذنبا واحدا بمكة) نقله صاحب القوت قال (وركية) أي بالضم ممنوعا (منزل بين مكة والطائف) قلت وهي من قرى الطائف كان ينزلها ابن عباس ولذلك خصها بالذكر وقال ذلك الكلام لما قيل له مالك لا تمكث بمكة كثيرا فقال مالي والبلد الذي تضاعف فيه السيئات كما تضاعف فيه الحسنات لان أذن الخ (ونحوه)

ذلك انتهى بعض المقيمين) بها (الى أنه لم يقض حاجته) من البول والغائط (في الحرم بل كان يخرج الى
الحل عند قضاء الحاجة وبعضهم أقام شهرا وما وضع جنبه فيه على الارض) وفي القوت وقد كان الورعون
من السلف منهم عبد الله بن عمر وعمر بن عبد العزيز وغيرهما يضرب أحدهم فسطاطين فسطاطا في الحرم
وفسطاطا في الحل فإذا أراد أن يصلي أو يعمل شيئا من الطاعات دخل فسطاط الحرم ليدرك فضل المسجد
الحرام لان المسجد الحرام عندهم في جميع ما نذر كرائها والحرم كله وإذا أراد أن يأكل أو يكلم أهله
أو يتغوط خرج الى فسطاط الحل ويقال ان الحاج في سالف الدهر كانوا اذا قدموا مكة تخلعوا نعالهم بذي
طوى تعظيما للحرم وقد سمعنا من لم يتغوط ولا يبول في الحرم من المقيمين بمكة ورأينا بعضهم لا يتغوط
ولا يبول حتى يخرج الى الحل تعظيما للشعائر التي تعالي وتزهر بالحرمه قلت وفعل عبد الله بن عمرو من اتخاذ
الفسطاطين أخرجه أبو ذر الهروي وخلع النعال بذي طوى نقله الطبري عن ابن الزبير قال اذا كانت
الامة من بني اسرائيل لتقدم مكة فإذا بلغت ذاطوى خاعت نعالها تعظيما للحرم وأخرج ابن الحاج في
منسكه عن عباس بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزال هذه الامة بخير ما عظمته هذه الحرمة
حق تعظيمها لله عز وجل يعني الكعبة والحرم فان ضيعوا هلكوا (وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء
أجور دور مكة) وكان ابن عباس يقول البيوت بيوت مكة حرام ولا تقوم الساعة حتى يستحل الناس اثنين
اثنين النساء في أدبارهن وأجور بيوت مكة وكان الثوري وبشر وجاعة من الفقهاء وأهل الورع يكرهون
ان يدفع الرجل كراه بيوت مكة حتى قال الثوري اذا طاب البول ولم يكن بد من ان تعطيهم فخذلهم من البيت
قيمة ما أخذوه منك كذا في القوت وأخرج سعيد بن منصور عن مجاهد رفعه ان مكة حرم حرمة الله تعالى
لا يحل بيع رباعها ولا أجور بيوتها وأخرج أيضا عن ابن جريح قال اني قرأت كتاب عمر بن عبد العزيز ينهي
عن كراه بيوت مكة (ولا تظن ان كراهة المقام يناقض فضل البقعة لان هذه كراهة علمها ضعف الخلق
وقصورهم عن القيام بحق الموضع) من الآداب (فعني قولنا ان ترك المقام بها أفضل أي بالاضافة الى
المقام أي إقامة (مع التقصير) عن اداء حق الموضع (والنبرم) أي التخبر (فاما ان يكون أفضل من
المقام مع الوفاء بحق البقعة فهيات) أي بعيد (وكيف لا وما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة
استقبل الكعبة وقال انك خير أرض الله وأحب بلاد الله الى ولولا اني أخرجت منك لما خرجت) قال العراقي
رواه الترمذي وصححه النسائي في الكبرى وابن ماجه وابن حبان من حديث عبد الله بن عدي بن الجراء
اه قلت وعبد الله بن عدي هذا زهري له حجة روى عنه أبو سلمة ومحمد بن جبير وهو من رجال الترمذي
والنسائي وابن ماجه ولفظ الترمذي والنسائي ان عبد الله بن عدي سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
واقف على راحلته على الحزورة من مكة وهو يقول لمكة والله انك خير أرض الله وأحب أرض الله الى الله
ولولا اني أخرجت منك لما خرجت وأخرج ابن حبان في التماسيم والانواع وسعيد بن منصور في سننه قال
الطبري في مناسكه وذ كره رزين عن الموطأ من حديث أبي سلمة عن عبد الرحمن بن عوف عن أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أره في موطأ يحيى بن يحيى وأخرجه أحمد وقال وهو واقف بالحزورة في سوق
مكة وأخرجه رزين أيضا عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج من مكة وقف عند
الحزورة وقال ما أطيبك من بلد وأحبك الى ولولا ان قومي أخرجوني منك ما سكنت غيرك وعلم عليه
علامة الموطأ ولم أره في موطأ يحيى بن يحيى اه (وكيف لا والنظر الى البيت عبادة) وهذا قد روي مرفوعا
من حديث عائشة أخرجه أبو الشيخ الأصبهاني بلفظ النظر الى الكعبة عبادة وهو في مصنف ابن أبي شيبة
بلفظ المصنف من طرق كثيرة (والحسنان) أي أعمال البر (فيها مضاعفة) فيمارى عن ابن عباس
(كلذا كراهه) قريبا

(فضيلة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم) *

في الحرم بل كان يخرج
الى الحل عند قضاء الحاجة
وبعضهم أقام شهرا وما وضع
جنبه على الارض وللمنع
من الإقامة كره بعض
العلماء أجور دور مكة
ولا تظن ان كراهة المقام
يناقض فضل البقعة لان
هذه كراهة علمها ضعف
الخلق وقصورهم عن القيام
بحق الموضع فعني قولنا ان
ترك المقام به أفضل أي
بالاضافة الى مقام مع التقصير
والنبرم اما أن يكون أفضل
من المقام مع الوفاء بحقه
فهيات وكيف لا وما عاد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى مكة استقبل الكعبة
وقال انك خير أرض الله
عز وجل وأحب بلاد الله
تعالى الى ولولا اني أخرجت
منك لما خرجت وكيف لا
والنظر الى البيت عبادة
والحسنان فيها مضاعفة كما
ذكرناه
*(فضيلة المدينة الشريفة

(على سائر البلاد) وهي أشهر أسمائها ووزنها فعيلة لانها من مدن أو مفعلة لانها من دان والجمع مدن ومدائن بالهمز على اصاله الميم ووزنها فاعائل وبغير همز مع زيادة الميم ووزنها مفاعل لان الباء أصلاً فتد اليه والنسبة مدني وهو الاشهر ومديني وأما المدائني فالي مدائن كسرى بالعراق وهذه اسماء وهاء على حروف المعجم اثرب أرض الله أرض الهجرة أ كالة البلدان أ كالة القرى الايمان البارة برة البحر البجرة البلاطيت الرسول تندر تندر الجبابرة جبار الجبابرة جزيرة العرب الحبيبة الحرم رسول الله الخير الخيرة الدار دار الابرار دار الاخبار دار الايمان دار السنة دار السلامة دار الفتح دار الهجرة الدرع الحصينة دار الحجر ذات الحرار ذات النخل سيدة البلدان الشافسة طابة طيبة طابا العاصمة العذراء الغراء الفاحشة القاصمة قبة الاسلام القرية قرية الانصار قرية رسول الله قاب الايمان المؤمنة المباركة المجبورة المحبة المحبوبة المحربة المحروسة المحفوفة المحفوظة المختارة مدخل صدق المدينة المرحومة المرزوقة المسجد الاقصى المسكنة المسلمة مضجع رسول الله المطيبة المقدسة المقر المكينة مهاجر رسول الله الموفية النافية نبلا النخرا نيدر الهزار الموطن يثرب يندر وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى فاذا علمت ذلك فاعلم (ما بعد مكة حرسها الله تعالى بقعة أفضل من مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فالاعمال فيها ماضعة قال صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وكذلك كل عمل بالمدينة بالف وبعد مدنته الارض المقدسة فان الصلاة فيها بخمس مائة صلاة فيما سواها الا المسجد الحرام وكذلك سائر الاعمال وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الاقصى بالف صلاة في مسجد الجعة بالمدينة كالف جعة فيما سواها وعنده من حديث جابر بلفظ الصلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام والجعة في مسجدي هذا أفضل من ألف جعة فيما سواه الا المسجد الحرام وشهر رمضان في مسجدي هذا أفضل من ألف شهر رمضان فيما سواه الا المسجد الحرام (وكذلك كل عمل بالمدينة) كفضل الصلاة كل عمل (الف) عمل (و بعد المدينة الارض المقدسة فان فضل (الصلاة فيها بخمس مائة) صلاة (فما سواها الا المسجد الحرام وكذلك سائر الاعمال) كل عمل بضاعف بخمس مائة (وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الاقصى بالف صلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة) قال صاحب القوت رويناه عن عطاء عن ابن عباس هرفوا هكذا وقال العراقي الحديث غريب بحملته هكذا وابن ماجه من حديث ميمونة باسناد جيد في بيت المقدس اتوه فصلاوا فيه فان صلاة فيه كالف صلاة في غيره وله من حديث أنس صلاة في المسجد الاقصى بخمسين ألف صلاة وصلاة في مسجدي بخمسين ألف صلاة ليس في اسناده من يضعف وقال الذهبي انه منكر اه قلت أخرجه ابن ماجه من حديث هشام بن عمار حدثنا أبو الخطاب الدمشقي حدثنا رزيق أبو عبد الله الالهياني عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشر من صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمس مائة صلاة وصلاته في المسجد الاقصى بخمسين ألف صلاة وصلاته في المسجد

على سائر البلاد) *
ما بعد مكة بقعة أفضل من
مدينة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فالاعمال فيها
أيضا مضاعفة قال صلى الله
عليه وسلم صلاة في مسجدي
هذا خير من ألف صلاة فيما
سواه الا المسجد الحرام
وكذلك كل عمل بالمدينة
بالف وبعد مدنته الارض
المقدسة فان الصلاة فيها
بخمس مائة صلاة فيما سواها
الا المسجد الحرام وكذلك
سائر الاعمال وروى ابن
عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال صلاة
في مسجد المدينة بعشرة
آلاف صلاة وصلاة في
المسجد الاقصى بالف صلاة
بمائة ألف صلاة

الحرام بمائة ألف صلاة رزق الالهاني ضعفه ابن حبان والراوى له عنه أبو الخطاب ان كان هو معروف
 الخياط فقد ذكر ان عدى هذا الحديث في ترجمته وان كان هو عمار الدمشقي كما وقع عند الطبراني فهو
 مجهول وعند البيهقي من حديث جابر صلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة وصلاة في مسجدى ألف
 صلاة وفي بيت المقدس خمسمائة صلاة وعند الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء مثله الا أنه قال
 الصلاة وفي الحلية لابي نعيم من حديث أنس الصلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة والصلاة في مسجدى
 عشرة آلاف صلاة والصلاة في مسجد الرباط ألف صلاة (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصبر
 على شدةها ولا وائها أحدا الا كنت له شفيعا يوم القيامة) رواه مسلم من حديث أبي هريرة وابن عمر وأبي
 سعيد قاله العراقي ولمسلم أيضا من حديث سعد لا يثبت أحد على لا وائها وجهدها الا كنت له شفيعا أو
 شهيدا يوم القيامة وأخرجه الترمذي بلفظ المصنف وأخرجه مالك نحو من سياق مسلم وقال الطبري
 قوله شهيدا أو شفيعا ليست أو ههنا للشك خلافا لمن ذهب اليه اذ قد رواه جابر وأبو هريرة وأبو سعيد وسعد
 واسماء بنت عيسى بهذا اللفظ ويبعد اتفاق الكل على الشك بل الظاهر انه صلى الله عليه وسلم قاله
 كذلك فتكون أوله تقسيم ويمكن انه صلى الله عليه وسلم شفيعا لبعض أهل المدينة وشهيدا لبعضهم اما
 شهيد اللطائعين شفيعا للعاصين أو شهيد المن مات في حياته شفيعا لمن مات بعده أو غير ذلك مما الله أعلم به
 وفي تخصيص هذه الشفاعة أو الشهادة تخصيص زائد بزيادة منزلة لهم وقد تكون أو بمعنى الواو وان كانت
 أول الشك فان كانت اللفظة الصحيحة الشهادة فلا شك اذ هي زائدة على الشفاعة المؤخرة وان كانت
 الشفاعة فاتحة خاص أهل المدينة بما يدل على انها شفاعة أخرى خاصة اما زيادة الدرجات أو لتخفيف
 الحساب أو غير ذلك اه (وقال صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة) أى يقيم بها حتى يدركه
 الموت (فلميت) أى فليقيم بها حتى يموت فهو تحرير على الإقامة بها لئلا يتأخر أن يموت بها اطلاقا للمسبب
 على سببه كفى قوله تعالى ولا تموتن الا أنتم مسلمون (فانه لم يموت بها أحدا الا كنت له شفيعا يوم القيامة)
 أى خاصة غير الشفاعة العامة قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر وقال الترمذي
 حسن صحيح اه قلت ورواه أحمد كذلك بسند رجاله رجال الصحيح خلا عبد الله بن عكرمة ولم يتكلم
 فيه أحد بسوء قاله الهيثمي وكذا رواه ابن أبي شينة في المصنف وابن حبان والبيهقي ولفظهم كلهم من
 استطاع أن يموت بالمدينة فلميت بها فاني أشفع لمن يموت بها أو الاقرب الى سياق المصنف حديث صمية
 التيلية من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فلميت فانه لن يموت بها أحدا الا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم
 القيامة هكذا رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن ورواها مثل ذلك عن سبعة الاسلمية ورواه
 الطبراني خاصة من حديث ينيمة من ثقيف كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن حبان عن
 صمية المذكورة بلفظ من استطاع منكم أن لا يموت الا بالمدينة فلميت بها فانه من يموت بها تشفع وتشهد له
 (وما بعده البقاع الثلاثة) المذكورة (المواضع فيها متساوية) أى لا يبقى مندوب اليه مقصود
 لفضل دل الشرع عليه (الا الثغور) التي بازاء العدو (فان المقام بها المرابطة فيها فيه فضل) دل الشرع
 عليه وللصلاة في مسجدها فضل كذلك لما تقدم من حديث أنس الصلاة في مسجد الرباط بالف صلاة
 (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تشد) بصيغة المجهول نفي بمعنى النهي لكنه أبلغ منه لانه كالأقوال بالمتثال
 لا بحالة (الرجال) جمع رجل وهو للبعير بقدر سنامه أصغر من القتب كني بشدها عن السفر اذ لا فرق بين
 كونه براحلة أو فرس أو بغل أو جار أو ماشيا فذكر شدها أغلبي (الاى ثلاثة مساجد) الاستثناء
 مفرغ والمراد لا يسافر لمسجد للصلاة فيه الا هذه الثلاثة لانه لا يسافر أصلا لالهوا والنهي للتزني عند
 الجهور وخلافه كإسباتي (مسجد الحرام) بالجريد من ثلاثة وبالرفع خبر لمبتدأ محذوف وتاليه
 معطوفان عليه والمراد به ههنا نفس المسجد لا الكعبة ولا مكة ولا الحرم كله وان كان يطلق على الكل

وقال صلى الله عليه وسلم
 من صبر على شدةها ولا وائها
 كنت له شفيعا يوم القيامة
 وقال صلى الله عليه وسلم من
 استطاع أن يموت بالمدينة
 فلميت فانه لن يموت بها
 أحدا الا كنت له شفيعا يوم
 القيامة وما بعده هذه البقاع
 الثلاث فالمواضع متساوية
 الا الثغور فان المقام بها
 للمرابطة فيها فيه فضل عظيم
 ولذلك قال صلى الله عليه
 وسلم لا تشد الرجال الا الى
 ثلاثة مساجد المسجد
 الحرام

والحرام بمعنى المحرم (ومسجدى هذا) أشار به إلى مسجد المدينة (والمسجد الأقصى) وهو بيت المقدس والمقتضى لشرف هذه المواضع الثلاثة لتكون الأبنية الأنياء أو متعبدانهم وقيل لأن الأول إليه الحج والقبلة والثاني أسس على التقوى والثالث قبله الامم الماضية ومن ثم لو نذر آياتها لزمه عند مالك وأجدو بعض الشاذية والصحيح من مذهب الشافعي أن الأول يغني عن الآخر ومسجد المدينة يغني عن المسجد الأقصى دون مسجد مكة وقال أصحابنا يلزمه إذا نذر المشي لا الاتيان وشدها الغير هذه الثلاثة لنحو علم أو زيارة ليس للمكان بل لمن فيه قال العراقي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد اه قلت ورواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة ورواه أحمد وعبيد بن جند والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد ورواه ابن ماجه أيضا من حديث عبد الله بن عمر ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي بصرة الغفاري ورواه ابن الجوزي في تاريخه من حديث عبادة بن الصامت ورواه الباوردي والطبراني أيضا من حديث أبي الجعد الضمري وعند ابن عساكر في التاريخ من حديث ابن عمر بلفظ لا تشد المطى وعند أحمد وأبي يعلى وابن خزيمة والطبراني والضياء من حديث أبي سعيد بلفظ لا تشد رجال المطى إلى مسجد يذكرون فيه إلا إلى ثلاثة مساجد * (تنبيه) * قال عياض أجمعوا على أن موضع قبره صلى الله عليه وسلم أفضل بقاع الأرض وأن مكة والمدينة أفضل بقاع الأرض بعده ثم اختلفوا في أيهما أفضل فذهب عمرو وبعض الصحابة إلى تفضيل المدينة وهو قول مالك وأكثر المدنيين وذهب أهل الكوفة إلى تفضيل مكة وبه قال ابن حبيب وابن وهب من أصحاب مالك واليه ذهب الشافعي ولكل دليل والله أعلم (وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع عن الرحلة لزيارة المشاهد) (الفاضلة) (وقبور الصالحين) (وحمل النهي على التحريم وعنى بهذا البعض والد شيخه امام الحرمین ووافقه القاضي حسين ومن المالكية القاضي عياض ومن الحنابلة شيخ الاسلام أحمد بن حنبل تيمية والفاقي ذلك رسائل وقد رد عليه التقي السبكي في هذه المسئلة بكتاب مستقل ذكر فيه الاحاديث التي زورت في اباحة شد الرجال لزيارة الانبياء والصالحين وقد نقل النورى مقالة الجويني والقاضي حسين والقاضي عياض وقال هو غلط ومعنى لا تشد لافضلية في شد وسبقه المصنف إلى ذلك فقال (وما تبين لي أن الأمر كذلك) أي ما ذكره من حمل النهي على التحريم (بل الزيارت ما مور بها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا) ورواه مسلم من حديث يزيد بن الحبيب الاسلمي وقد تقدم في قواعد العقائد (والحديث) (المذكور في الباب) (انما ورد في المساجد) (التي يصلى فيها) (وليس في معناه المشاهد) (أي مشاهد الخبر) (لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة) (المسجد الحرام ومسجد المدينة والمسجد الأقصى) (متمثلة) (متساوية) (ولا بلد الاوقية مسجد) (معظم) (فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر) (مع وجود المسجد في بلده) (واما المشاهد فلا تتساوى) (ولا تتماثل) (بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله تعالى) (أي نعم لو كان المرید) (في موضع لا مسجد فيه) (فهو ان يشد الرجل إلى موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية ان شاء) (لاجل العبادة ومضاعفة الحسنات) (ثم لبت شعري) (أي على) (هل يمنع هذا القائل من شد الرجال إلى قبور الانبياء) (عليهم السلام) (مثل قبر ابراهيم) (في غار حور) (وموسى) (في الكتيب الاحمر) (ويحيى) (في دمشق) (أو حلب) (وغیرهم) (كقبره وحبصه موت) (صلوات الله عليهم) (وسلامه) (وعلى نبينا صلى الله عليه وسلم) (والمنع من ذلك في غاية الاحالة) (ونهاية الامتناع) (واذا جوز ذلك) (مع التسليم) (فقبور الاولياء والعلماء والصالحين في معناها) (من غير مانع) (فلا يبعد أن يكون ذلك من اغراض الرحلة) (المذكور بها) (كما أن زيارة العلماء في الحياة من جملة المقاصد المهمة) (هنا) (الذي مضى الكلام فيه) (في الرحلة) (للمريد من بلد إلى بلد) (أما المقام) (أي حكم الإقامة) (فالاولى بالمريد أن يلازم مكانه اذ لم يكن قصده من السفر) (والحركة) (استفادة علم) (لم يكن عنده من يستفيد منه) (واستفادة حال في السلوك) (مهما سلم له حاله في وطنه) (فانه ادعى لجمع حواسه

والأقصى وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء وما تبين لي أن الأمر كذلك بل الزيارة ما مور بها قال صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقول هجرا والحديث انما ورد في المساجد وليس في معناها المشاهد لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متمثلة ولا بلد الاوقية مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر وأما المشاهد فلا تتساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل نعم لو كان في موضع لا مسجد فيه فله أن يشد الرجل إلى موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية ان شاء ثم لبت شعري هل يمنع هذا القائل من شد الرجال إلى قبور الانبياء عليهم السلام مثل ابراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فأنه من ذلك في غاية الاحالة فاذا جوز هذا فقبور الاولياء والعلماء والصلحاء في معناه فلا يبعد أن يكون ذلك من اغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة أما المقام فالاولى بالمريد أن يلازم مكانه اذ لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله في وطنه

فان لم يسلم فاطلب من
المواضع ما هو اقرب الى
الحول واسلم للدين واقرغ
للقاب واسر للعبادة فهو
افضل المواضع له قال صلى
الله عليه وسلم البلاد بلاد
الله عز وجل والخلق عباده
فاى موضع رأيت فيه رفقا
فاقم واجد الله تعالى وفي
الخبر من بورك له فى شئ
فليزمه ومن جعلت معيشته
فى شئ فلا ينتقل عنه حتى
يتغير عليه وقال ابو نعيم
رأيت سفيان الثوري وقد
جعل حراجه على كتفه
واخذ نعله بيده فقلت الى
ابن ابي عبد الله قال الى بلد
أملأ فيه حراجه بذرهم و
حكاية أخرى بلغني عن
قرية فيها رخص أقيم فيها
قال فقلت وتفضل هذا يا أبا
عبد الله فقال نعم اذا سمعت
برخص في بلد فاقصده فانه
أسلم لدينك وأقل له مك
وكان يقول هذا زمان سوء
لا يؤمن فيه على الخاملين
فكيف بالمشهورين هذا
زمان تنقل ينتقل الرجل
من قرية الى قرية يفر
بدينه من الفتن ويحكي عنه
أنه قال والله ما أدري أى
البلاد أسكن فقبل له
خراسان فقال مذهب
مختلفة وآراء فاسدة قبل
فالشام قال يشار اليك
بالاصابع أراد الشهرة
قبل فالعراق قال بلاد الجبارة
قبل مكة قال مكة تذب

الكيس والبدن

فى سلوكه واصون من التشتيت وهذا هو مشرب السادة النقشبندية فانهم يأمرون بذلك المرید لسلامة
حاله (فان لم يسلم) له حاله فى وطنه لعذر أو مانع ظاهر (فليطلب) بحركته (من المواضع ما هو اقرب) له (الى
الحول) وعدم الظهور (واسلم للدين واقرغ للقلب) من خطا وران الخطا الرديئة فيه (واسر للعبادة)
والتحصيل (له) وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البلاد بلاد الله والخلق عباده فالى موضع رأيت فيه
وفقا فاقم واجد الله تعالى) ولفظ القوت وبعد المساجد الثلاثة فالى موضع صلح فيه قلبك وسلم لك دينك
واستقام فيه حالك فهو افضل المواضع لك وقد جاء فى الخبر البلاد بلاد الله تعالى والخلق عباده فالى موضع
رأيت فيه رفقا فاقم واجد الله تعالى وقال العراقي رواه احمد والطبرانى من حديث الزبير بسند ضعيف اه
قلت رواه احمد بلفظ فحيثما أصبت خيرا فاقم رواه من طريق ابي يحيى مولى آل الزبير عن الزبير قال الهيثمى
فى سنده من لم أعرفه وتبعه السخاوى وغيره ومعنى هذا الحديث فى قوله تعالى يا عباده الذين آمنوا ان
أرضي واسعة فالى ما عبدون وجرى الى ما ذهب اليه المصنف هنا الزمخشري فى الكشاف فقال معنى الآية
انه اذا لم يتسهل له العبادة فى بلده فليس له ان يمشى أمر دينه كما يجب فاما جرحه لبلد آخر فيقدرانه فيه أسلم قلبا
وأصح ديناً وأكثر عبادة وأحسن خشوعاً قال وقد جرح بنافله نجد أعون على ذلك من مكة اه (وفى الخبر)
المرفوع (من بورك له فى شئ فليزمه) كذا فى النسخ وفى بعضها من رزق له وهى نسخة العراقي وعبارة
القوت من خفركه وهى بمعنى بورك قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أنس بسند حسن اه قلت
وأخرجه من طريق الديلى وغيره ورواه البيهقى كذلك لكن فى سنده محمد بن عبد الله الانصارى وهو
ضعيف عن فروة بن يونس وقد ضعفه الأزدي عن هلال بن جبيرة وفيه جهالة وفى بعض روايات البيهقى من
رزقه الله رزقاً شئ فليزمه (ومن جعلت معيشته فى شئ فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه) قال العراقي رواه
ابن ماجه من حديث عائشة بسند فيه جهالة بلفظ اذا أحبب الله لاحدكم رزقا من وجهه فلا يدعه حتى
يتغيره أو يشكره اه وأورد صاحب القوت الجليلين معاني حديث وتبعه المصنف كإثري وهما حديثان
لكن مخرجهما واحد (وقال أبو نعيم) الفضل بن دكين مولى آل طلحة روى عنه البخارى بلا واسطة
والباقون بالواسطة (رأيت سفيان) بن سعيد (الثوري) قد جعل حراجه على كتفه وأخذ قلته) هكذا
فى النسخ ومثله فى القوت وفى بعض النسخ نعله (بيده فقلت الى ابن ابي عبد الله فقال الى بلد أملو فيه
حراجه بذرهم) هكذا نقله صاحب القوت وصاحب الخلية (وفى حكاية أخرى) ولفظ القوت وفى رواية
أخرى أى من غير طريق ابي نعيم (بلغني ان قرية فيها رخص) أريد ان (أقيم بها قال) الراوى عنه
(وتفضل هذا يا أبا عبد الله قال نعم اذا سمعت ببلد فيه رخص فاقصده فانه أسلم لدينك وأقل له مك) (وكان)
يعنى الثوري (يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين هذا زمان ينقل
الرجل من قرية الى قرية يفر بدينه من الفتن) كذا فى القوت والخلية زاد فى القوت وقد كان الفقراء
والمريدون يقصدون الامصار للقاء العلماء والصالحين للنظر اليهم وللتبرك والتأدب بهم وكان العلماء
ينتقلون فى البلاد ليعلموا ويردوا الخلق الى الله تعالى ويعرفوا الطريق الى الله فاذا فقد العالمون وعدم
المريدون فالزم موضعاً ترى فيه ادى سلامة دين واقرب صلاح قلب واسر سكون نفس ولا تنزعج الى
غيره فانك لا تأمن ان تقع فى شر منه وتطالب المكان الاول فلا تقدر عليه اه وقوله يفر بدينه من الفتن
هو فى حديث البخارى وقد عده عليه باب الفرار بدينه من الفتن من الايمان (ويحكي عنه) أى عن الثوري
(أنه قال والله ما أدري أى البلاد أسكن فقبل له خراسان فقال مذهب مختلفة وآراء فاسدة قبل له
فالشام قال يشار اليك بالاصابع أراد) بذلك (الشهرة) فان المشهور هكذا صفتهم فقبل له فالعراق قال
بلاد الجبارة) وبه قرن الشيطان (قبل فكة قال مكة نذيب الكيس) أى لما فهم من الغلاء فى أكثر
الاقوات لانهم ابوا د غير ذى زرع (والبدن) أشار بذلك الى المجاهدة فى الطاعة والقيام بواجب العبادة

هكذا نقله صاحب القوت وصاحب الحلية والزنجشري في ربيع الاربار (وقال له) أي الثوري (رجل قد عزمت على المجاورة بمكة فأوصني قال أوصيك بثلاث لا تصعب قرشيا ولا تظهرن صدقة ولا تصلين في الصف الاول) وأورده صاحب القوت قال (وانما كره) له الصلاة في (الصف الاول من أجل الشهرة فيفتقد اذا غاب) فيعرف اذا واظب فيجب ان يرب الخال بلزوم الموضوع (فيختلط بعمله التزين والتصنع) ويذهب الاخلاص اهـ وكذا الحال في اظهار الصدقة وصحبة القرشي فان كلا منهما باعث للشهرة وعدم الراحة وزاد صاحب القوت فقال وجاء رجل الى سفيان بمكة فسأله فقال أرسل معي رجل يعمال فقال ضعته في سدة الكعبة أو قال في سدة الكعبة فأتى قال سفيان قد جهل فيما أمرك به وان الكعبة لغنية عن ذلك قال فما ترى قال امرته الى الفقراء والارامل وياك وبني فلان فانهم سراق الحجاج

(الفصل الثالث)

(في) ذكر (شروط وجوب الحج وأركانه واجباته ومحظوراته) أما الشرائط (اعلم ان الشخص اما أن يجب عليه أولا يجب ومن لا يجب عليه اما أن يجزئه المأني به عن حجة الاسلام حتى لا يجب عليه بعد ذلك بحال أولا يجزئه ومن لا يجزئه اما أن تصح مباشرة الحج أولا تصح ومن لا تصح مباشرة اما أن يصح له الحج أو لا يصح فهنا أربعة أحكام أحدها مطلق صحة الحج له وثانيها صحته له مباشرة وثالثها وقوعها عن حجة الاسلام ورابعها وجوب حجة الاسلام وشروط هذه الاحكام مختلفة أشار الى الاول بقوله (فشرط صحة الحج اثنان الوقت والاسلام) فلا يصح الحج من الكافر كالصوم والصلاة وغيرهما وصحة مباشرة شرط رائد على الاسلام وهو التمييز فلا يصح مباشرة المجنون ولا الصبي الذي لا يعز كسائر العبادات واليه أشار بقوله (فيصح حج الصبي ويحرم بنفسه ان كان مميزا) ثم القول في أنه يستقل به ويفتقر الى اذن الولي سيأتي ذكره في موضعه ولا يشترط في الصحة المطلقه التكليف واليه أشار بقوله (ويحرم عنه) أي عن الصبي الذي لا يعز (وليه ان كان صغيرا أو يفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيره) خلافا لابي حنيفة فإنه لا يجوز ولا تشترط الحرية بل يصح من العبد مباشرة الحج كسائر العبادات وفي المبسوط لاصحابنا الصبي لو أحرم بنفسه وهو يعقل أو أحرم عنه أبوه صار محرما وينبغي أن يجرده ويلبسه ازارا ورداء (وأما الوقت) لصحة الحج (فهو شوال وذو القعدة وتسع) ليال يامها (من ذي الحجة الى طلوع الفجر من يوم النحر) قال الرافعي وفي ليلة النحر وجهان حكاهما الإمام والمصنف أحدهما ولم يورد الجمهور سواء أنها وقت له أيضا لأنها وقت للوقوف بعرفة ويجوز أن يكون الوجه الآخر صادرا عن يقول أنها ليست وقتا له واعلم ان لفظ الشافعي رضي الله عنه في المختصر وأشهر الحج وهي شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة وهو يوم عرفة فن لم يدركه الى الفجر يوم النحر فقد فاته الحج وفيه بحثان أحدهما قوله وهو يوم عرفة قال المسعودي معناه والتاسع يوم عرفة وفيه معظم الحجج وقوله فن لم يدركه اختلفوا في تفسيره فقال الأكثرون أراد من لم يدرك الاحرام بالحج الى الفجر من يوم النحر وقال المسعودي أراد من لم يدرك الوقوف بعرفة الثاني اعترض ابن داود فقال قوله تسع من ذي الحجة اما أن يريد الايام أو الليالي ان أراد الايام فاللفظ مختل لان جمع المذكر في العدد بالهاء وان أراد الليالي فالعنى مختل لان الليالي عنده عشر لا تسع قال الاصحاب ههنا قسم آخر وهو أن يريد الليالي والايام جميعا والعرب تغلب التأنيث في العدد ولذلك قال أربعة أشهر وعشرا ثم هب ان المراد الليالي ولكن أفرد بها بالذ كر لان أيامها ملحقة بها فاما الليلة العاشرة فنهازها لاتباعها فافرد بها بالذ كر حيث قال فن لم يدركه الى الفجر من يوم النحر وهذا على تفسير الاكثرين وأما على تفسير المسعودي فلن يمنع انشاء الاحرام ليلة النحر ان يتمسك بظاهر قوله تسع من ذي الحجة ولا يلزمه اشكال ابن داود وقال أبو حنيفة وأحمد عشر من ذي الحجة بياهاوا يقول مالك وذو الحجة كله قال جماعة من الاصحاب وهذا اختلاف لا يتعلق به حكم وعن القفال ان فائدة الاختلاف مع مالك كراهة العمرة في ذي الحجة فان

وقال له رجل غريب عزمت على المجاورة بمكة فأوصني قال أوصيك بثلاث لا تصلين في الصف الاول ولا تصعب قرشيا ولا تظهرن صدقة وانما كره الصف الاول لانه يشتهر فيفتقد اذا غاب فيختلط بعمله التزين والتصنع (الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحة أركانه واجباته ومحظوراته) (أما الشرائط) فشرط صحة الحج اثنان الوقت والاسلام فيصح حج الصبي ويحرم بنفسه ان كان مميزا ويحرم عنه ولله ان كان صغيرا أو يفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيره وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة الى طلوع الفجر من يوم النحر

الاحرام شرط عندكم فوجب ان يجوز أداء الفرض به كالصبي اذا قوضاً ثم بلغ جازله أن يؤدي الفرض بذلك الموضوء قلنا الاحرام يشبه الركن من وجه من حيث اتصال الاداء به فاختذنا بالاحتياط في العبادة وأصل الخلاف في الصبي اذا بلغ في أثناء الصلاة بالسنة يكون عن الفرض عند الشافعي وعندنا لا يكون منه ولو جدد الصبي الاحرام قبل الوقوف بعرفة ونوى حجة الاسلام أجزأه ولو فعل العبد ذلك لم يجزه عنه لان احرام الصبي غير لازم لعدم الاهلية فيمكن الخروج بالشرع في غيره واحرام العبد لازم فلا يمكنه ذلك الا ترى ان الصبي اذا أحصر وتحال لا قضاء عليه ولا دم ولا يلزمه الجزاء بارتكاب محظوراته والله أعلم (وأما شرط وقوع الحج نفلان الحر البالغ فهو براءة ذمته عن حجة الاسلام فمن عليه حجة الاسلام) ليس له أن يحج عن غيره وكذا من عليه حجة نذر أو قضاء وقال مالك وأبو حنيفة يجوز النطق بالحج قبل أداء الفرض ويجوز ان عليه الحج أن يحج عن غيره وأظهر ما روى عن أحمد مثل مذهب الشافعي ودليل أصحاب الشافعي ما روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول لبيك عن شربة قال من شربة قال أخ لي أو قريب لي قال أحججت عن نفسك قال لا قال حج عن نفسك ثم حج عن شربة وفي رواية هذه عنك وجعن شربة دل الحديث على انه لا بد من تقديم فرض نفسه على ما استوجبه وفهم منه انه لا بد من تقديم فرضه على ما يتطوع به والعمرة اذا قبل بوجوبها كالحج في جميع ذلك ثم أشار المصنف الى أن الترتيب لا بد منه بقوله (فحجة الاسلام تتقدم في حق من يتأهل لها ثم حجة القضاء لما أفسده في حالة الرق) وصورة اجتماعهما أن يفسد الرقيق حجة ثم يعتق فعليه القضاء ولا يجزئه عن حجة الاسلام فان القضاء يتلوا الاداء (ثم حجة النذر) أي كذلك حجة الاسلام تقدم على حجة النذر ولو اجتمع مع حجة الاسلام قدمت هي ثم القضاء الواجب باصل الشرع ثم حجة النذر تقديماً للاهم فالاهم (ثم حجة النيابة عن الغير ثم حجة النفل وهذا الترتيب مستحب وكذلك يقع وان نوى خلافه) وتردد الامام في تقديم القضاء على النذر وتابعه المصنف في الوسيط والصحيح ما ذكره في الوجيز وههنا فاذا عرفت ذلك فاعلم أنه لو استأجر المعضوب من يحج عن نذره وعليه حجة الاسلام فنوى الاجبر النذر وقع عن حجة الاسلام ولو استأجر من لم يحج عن نفسه وهو الذي يسمى ضرورية الحج عن المستأجر فنوى الحج عنه لغت اضافته ووقع عن الاخير دون المستأجر وفي رواية عن أحمد لا يقع عنه ولا عن المستأجر بل يلغو ولو نذر ضرورية أن يحج في هذه السنة ففعل وقع عن حجة الاسلام وخرج عن نذره وليس في نذره الاتجيل ما كان له أن يؤخره ولو استأجر الضرورية الحج في الذمة جاز والطريق ان يحج عن نفسه ثم عن المستأجر في سنة بعدها واجارة العين تفسد فانه يتعين لها السنة الاولى فان اجارة السنة القابلة لا تجوز فاذا فسدت الاجارة نظر ان طئه قد ج فبان ضرورية لم يستحق أجره لتغيره وان علم انه ضرورية وقال يجوز في اعتقادي ان يحج الضرورية عن غيره فحج الاجبر يقع عن نفسه كما تقدم ولكن في استحقاقه أجره المثل قولان أو وجهان ولو استأجر للحج من يحج ولم يعتمر أو للعمرة من يعتمر ولم يحج فقرن الاجبر وأحرم بالنسبة لجمعاء عن المستأجر وأحرم بما استوجبه عن المستأجر وبالآخر عن نفسه فقد حكى صاحب التهذيب وغيره فيه قولين الجديد انهما يقعان عن الاجبر لان نسكى القران لا ينفردان لاتحاد الاحرام ولا يمكن صرف مالهما به المستأجر اياه والثاني ان ما استوجبه حوله يقع عن المستأجر والاخر عن الاجبر وعلى القولين لو استأجر رجلاً من حج واعتمر أحدهما للحج عنه والاخر ليعتمر عنه فقرن عنهما فعلى الاول يقعان عن الاجبر وعلى الثاني يقع عن كل واحد منهما ما استأجره ولو استأجر المعضوب رجلاً ليعتمر عنه في سنة واحدة أحدهما حجة الاسلام والاخر حجة قضاء أو نذر فطيه وجهان أحدهما لا يجوز لان حجة الاسلام لا يتقدم عليها غيرهما وأظهرهما ويحكي عن نصه في الام الجواز لان غيرها لا يتقدم عليها وهذا القدر هو المرعى فعلى الاول ان أحرم الاجبران معاً انصرف احرامهما لانفسهما وان سبق احرام أحدهما وقع ذلك عن حجة الاسلام عن المستأجر وانصرف احرام الآخر الى نفسه

(وأما شرط وقوع الحج نفلان الحر البالغ)
فهو بعد براءة ذمته عن حجة الاسلام فحج الاسلام متقدم ثم القضاء لمن أفسده في حالة الوقوف ثم النذر ثم النيابة ثم النفل وهذا الترتيب مستحب وكذلك يقع وان نوى خلافه

ولو أحرّم الاجبر عن المستأجر ثم نذر بحائطه نذر بعد الوقوف لم ينصرف حجه اليه ووقع عن المستأجر وان
 نذر قبله فوجهان أظهرهما انصرف الى الاجبر ولو أحرّم الرجل الحج تطوّع ثم نذر بحائطه بعد الوقوف
 لم ينصرف الى النذر وان كان قبله فعلى الوجهين ولو استأجر المعضوب من حج عنه تلك السنة وأحرّم
 الاجبر عن نفسه تطوّعاً فقد روى الامام عن شيخه ان احرامه ينصرف الى المستأجر لان حجة الاجارة في هذه
 السنة مستحقة عليه والمستحق في الحج مقدم على غيره وعن سائر الاصحاب انه لا ينصرف لان استحقاقه ليس
 من حكم الوجوب يؤل الى الحج وانما يتقدم واجب الحج على تطوّعه اذ ارجع الوجوب الى نفس الحج والله
 أعلم (وأما شروط لزوم الحج فخمسة الاسلام والبلوغ والعقل والحرية والاستطاعة) فلا يلزم على الكافر
 والصبي والمجنون والعبد وعدم الاستطاعة (فمن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة) اعلم ان في كون
 العمرة من فرائض الاسلام قولين أحدهما وبه قال أحد انهما من فرائض الحج وروى عن ابن عباس
 انها كفر ينتهي في كتاب الله عز وجل وأتموا الحج والعمرة لله وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 الحج والعمرة فريضة والثاني وبه قال أبو حنيفة انها مستقلة روى عن جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم
 سئل عن العمرة أواجبة هي فقال لا وان تعتمر خير لك فهو أولى والاقل هو القول الجديد والثاني القديم
 واذا قلنا بالوجوب فهي في شرائط مطلق الصحة وحجة المباشرة والوجوب والاجزاء عن عمرة الاسلام على
 ما ذكر في الحج وفي قوله فمن لزمه فرض الحج اشارة الى أن شرائط وجوب العمرة كشرائط وجوب الحج
 وان الاستطاعة الواحدة كافية لهما جميعاً (ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن خطاباً) وفي معناه
 الحشاش (لزمه الاحرام على قول ثم يتحلى بعمل عمرة أوج) قال النووي في الروضة ومن قصد مكة للنسك
 استحب ان يحرم بحج أو عمرة وفي قول يجب الا أن يتكبر ودخوله كخطاب وصياد وقال في شرح مسلم واذا
 دخل مكة أو حرّمها الحاجة لا تتكرر من تجارة أو زيارة ونحوه ما في وجوب الاحرام بحج أو عمرة خلاف
 للعلماء وهما قولان للشافعي أحدهما استحبابه والثاني وجوبه بشرط أن لا يدخل لقتال ولا خائفاً من ظهوره
 وبروزه اهـ يعني ان لا يفتاق اذا قصد دخوله بالنسك يجب عليه الاحرام قولاً واحداً واذا قصد ما لا حاجة
 لا تتكرر كتجارة أو زيارة أو نحوها فله في وجوب الاحرام عليه قولان وأحدهما استحبابه واذا قصد
 خائفاً من القتال أو مريد القتال أو حاجة متكررة كاحتطاب واصطياد فلا يجب عليه الاحرام قولاً
 واحداً ما في الحاجة المتكررة فالهجر وما في الخوف من القتال فلا ضرورة وما في القتال فلا نه صلى الله
 عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه المغفر والمحرم يجب عليه كشف رأسه وأورد لدخوله صلى الله عليه
 وسلم بالا حرام وجهين الاول انه كان خائفاً من القتال منه بماله واستشكل النوى هذا الوجه لان مذهب
 الشافعي ان مكة فتحت صلحاً حينئذ فلا خوف ثم أجاب عنه بأنه صالح أباسفين وكان لا يامن من غدر أهل
 مكة فدخلها صلحاً وهو متأهب للقتال ان غدر واو الثاني ان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم هذا
 تقرر ومذهب الشافعي رضي الله عنه وقال أصحابنا يجب الاحرام على من قصد دخول مكة مطلقاً أي سواء
 أراد الحج أو العمرة أو حاجة أخرى متكررة كانت أو لا وسواء كان خائفاً من القتال أو مريد اياه لما
 أخرجه ابن ابي شيبة والطبراني عن ابن عباس مرفوعاً لا يجاوز أحد الميقات الا محرماً وأخرج الشافعي
 موقوفاً وأخرج اسحق بن راهويه ومن وجه آخر عنه موقوفاً أيضاً المرفوع سنده ضعيف والموقوف قوي
 ودخوله صلى الله عليه وسلم مكة بلا احرام يوم الفتح كان مختصاً بتلك الساعة لا روى الشيخان من حديث أبي
 شريح العدوي وانما أذن لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس أراد بالحرمة السنول بلا
 احرام لا الدخول للقتال فانه جاز بالاجماع عند تغلب الكفار والبيعة والله أعلم ثم ان لوجوب حجة الاسلام
 بعد اعتبار تلك الشرائط المذكورة شرطاً زائداً وهو الاستطاعة قال الله تعالى من استطاع اليه سبيلاً واليه
 أشار المصنف بقوله (وأما الاستطاعة فتوعان أحدهما) استطاعة (المباشرة ولذلك أسباب ما في نفسه

(وأما شروط لزوم الحج
 فخمسة) البلوغ والاسلام
 والعقل والحرية والاستطاعة
 ومن لزمه فرض الحج لزمه
 فرض العمرة ومن أراد
 دخول مكة لزيارة أو تجارة
 ولم يكن خطاباً لزمه الاحرام
 على قول ثم يتحلى بعمل
 عمرة أوج (وأما الاستطاعة
 فتوعان) أحدهما المباشرة
 وذلك له أسباب ما في نفسه

فالحجة) وهي قوله يستمسك به على الرحلة والمراد ان يثبت على الرحلة من غير ان تلحقه مشقة شديدة فاما
 اذا لم يثبت أصلاً أو كان يثبت ولكن بمشقة شديدة فليس له استطاعة المباشرة سواء فرض ذلك لمرض أو غيره
 لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال من لم يحبسه مرض أو مشقة ظاهرة أو سلطان جائر فلم يحج فليمت ان شاء
 بهودياً أو نصرانياً وقد تقدم الكلام عليه وفي هذا الفصل مستثانان احدهما الاعشى اذا وجد مع الزاد
 والرحلة قائداً يلزمه الحج بنفسه لانه مستطيع له والقائد في حق نفسه كالحرم في حق المرأة وبه قال أحد وقال
 أصحابنا لا حج عليه وهو عبارة الكرخي في مختصره وهو ظاهر المذهب عن الامام وهور رواية عن صاحبين
 وظاهر الرواية عنهما انه يجب عليه وهور رواية الحسن عن الامام وثمرة الخلاف تظهر في وجوب الاحجاج
 فعند الامام وهور رواية عنهما لا يجب الاحجاج بماله لانه بدل عن الحج بالبدل وكذا حكم المريض والمقعّد
 المفلوج والزمن ومقطوع الرجلين والشيخ الكبير الذي لا يستطيع على الرحلة والمحبوس والخائف من
 السلطان كالمرضى ولما لم يجب الاصل لم يجب البدل وعندهما وهور رواية عنه يجب لان الاصل وهو الحج
 بالبدل لزمهم في الذمة وقد عجزوا عنه فيجب البدل عليهم وهذا الخلاف عندنا مبني على ان الصحة من شرائط
 الوجوب أو وجوب الاداء قال الامام بالاول وهما بالثاني ومحل الخلاف فيما اذا لم يقدر واوهم أصحابنا
 اذا قدر واوهم أصحابنا ثم زالت القدرة قبل ان يخرجوا الى الحج فانه يتقرر ديناً في ذمتهم فيجب عليهم الاحجاج
 بما لهم اتفاقاً اما ان خرجوا اليه فاتفقوا في الطريق فانه لا يجب عليهم الابصاء بالحج لانهم لم يؤخروا بعد
 الايجاب كذا في التجنيس ولو تكاثروا بالحج بانفسهم سقط عنهم حتى لو حجوا بعد ذلك لا يجب عليهم الاداء
 لان سقوط الوجوب عنهم لدفع الحرج فاذا اتحموا وقع عن حجة الاسلام كالفقير اذا حج الثانية قال الرافعي
 المحجور عليه بالسنة كغيره في وجوب الحج عليه لانه لا يدفع المال اليه لتبذره بل يخرج الولي معه لينفق عليه
 في الطريق بالمعروف ويكون قواماً عليه وذكر في التهذيب انه اذا شرع السفينة في حج الفرض أو في حج نذر
 قبل الحج بغير اذن الولي لم يكن له ان يحمله ويلزمه ان ينفق عليه الى أن يفرغ فان شرع في حج منقطع ثم
 حج عليه كان للولي ان يحمله ان كان ما يحتاج اليه للعجيز يرد على نفقته المعهودة ولم يكن له كسب فان لم
 يزد أو كان له كسب يفي بقدر النفقة للحج وجب انما له ولم يكن للولي ان يحمله ثم قال المصنف (وأما في
 الطريق فبان تكون خصبة آمنة) أي ذات خصب وأمن ويشترط الامن في ثلاثة أشياء على النفس
 والعرض والمال قال الامام الحرمين ولا يشترط الامن الذي يغلب في الحضر بل الامن في كل مكان على حسب
 ما يليق به أما الامن على النفس فعدم الخوف على نفسه من سبع أو عدد في طريق ولهذا جاز النقل عن
 الاحرام بمثل ذلك وهذا اذا لم يجد طريقاً آخر آمناً اذا وجد له سبيلاً كما اذا كان في مثل مسافة الاقل
 وأما اذا كان أبعد كما لو لم يجد طريقاً سواه وذكر في النعمة وجهاله لا يلزمه كما لو احتاج الى بدل مؤنة زائدة
 في ذلك الطريق (بلا بحر خطر) اعلم انه لو كان في الطريق بحر لم يحل اما ان يكون له في البحر طريق
 أو لا يكون ان كان لزمه الحج والاقتد قال في المختصر ولم ينل ان أوجب ركوب البحر في الحج ونص
 في الام على انه لا يجب وفي الاملاء انه ان كان أكثر معيشة في البحر يجب وأظهر القولين في المسئلة ان
 كان الغالب فيه الهلاك اما باعتبار خصوص ذلك البحر أو هيجان الامواج في بعض الاحوال لم يلزمه
 الركوب وان كان الغالب السلامة فظهر القولين كسلك طريق البر عند غلبة السلامة وقال العراقي
 ما يغلب فيه الهلاك بحر القلزم فانه كثير الخطر بتجربة وما يغلب فيه السلامة بحر الاسكندرية بتجربة
 ونقل الامام عن بعض اصحاب المزمع عند جراءة الرا كعب وعنده عند استشهاده الخوف واذا قلنا
 لا يجب ركوبه فهل يستحب فيه وجهان أظهرهما نعم والوجهان فيما اذا كان الغالب السلامة أما اذا
 كان الغالب الهلاك فيحرم الركوب هكذا نقل الامام واذا لم توجد ركوب فاقوسط البحر هل له
 الانصراف أم عليه التمسك فيه وجهان أظهرهما الثاني قال في النعمة وهو المذهب وبسبب الانهيار

فبالصحة وأما في الطريق
 فبان تكون خصبة آمنة
 بلا بحر خطر

العظيمة كبحون في معنى البحر لان المقام فيها لا يطول والخطر فيها لا يهظم وأما الامن على العرض فلم يذكره المصنف هنا وذكره في الوجيز وبيانه أن المرأة لا يجب عليها الحج حتى تأمن على نفسها فان خرج معها زوج أو محرم أو ما ينسب أو غيره فذلك والا فينظر ان وجدت نسوة ثقات يخرجن فعليه ان يتحج معهن وهل يشترط ان يكون مع كل واحدة منهن محرم فيه وجهان أحدهما وبه قال القفال نعم وأصحهما لان النساء اذا كثرن انقطعت الاطماع منهن وكفين أمرهن وان لم تجد نسوة ثقات لم يلزمها الحج هذا ظاهر المذهب ورواه قولان أحدهما ان عليها ان تخرج مع المرأة الواحدة ويحكي هذا عن الاملاء والثاني واختاره جماعة من الاثمة ان عليها ان تخرج وحدها اذا كان الطريق مسلوكا ويحكي هذا عن الكرايسى وقال أصحابنا شرط في حج المرأة سواء كانت شابة أو عجوزا شيان الأول الزوج أو المحرم وهو من يحرم عليه نكاحها على التأيد بسبب قرابة أو رضاع أو مصاهرة بشرط ان يكون عاقلا بالغاً مسلماً مأموماً أو كافراً غير مجوسى حراً كان أو عبداً لان الصبي والمجنون عاجزان عن صابتهما والمجوسى يستحل نكاحها والفاسق غير أمين والصبيبة التي بلغت حد الشهوة بمنزلة البالغة ونفقة المحرم عليها لانها تتوسل به الى اداء الحج واذا وجدت المرأة محرم ليس للزوج منعها من الحج المفروض دون النفل فلا يجوز لها ان تتحج بغيرها اذا كان بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام وفي أقل من ذلك لها ان تخرج بغير محرم وزوج الا ان تكون معتدة وان حجت بغير محرم أو زوج جاز حجها بالاتفاق لكنها تكون عاصية ومعنى قوله لم لا يجوز لها ان تتحج بغير محرم أى لا يجوز لها الخروج الى الحج وأما الحج فانه يجوز والثاني عدم العدة من طلاق بائن أو حتى أو وفاة حتى لو كانت معتدة عند خروج أهل بلدها لا يجب عليها الحج فان حجت وهي في العدة جاز حجها وكانت عاصية والله أعلم وأشار المصنف الى الامن على المال بقوله (ولا عدو قاهر) فلو كان يخاف على ماله في الطريق من عدو أو رصدي لم يلزمه الحج وان كان الرصدي يرضى بشئ يسير فيلحق ذلك الطريق ولا فرق بين ان يكون من يخاف منه مسلمين أو كفاراً ويكره بذلك المال للرصدين لانهم يحرمون بذلك على التعرض على الناس ولو وجدوا من يسد رقهم بأجرة فهل يلزمهم استجاره فيه وجهان أظهرهما عند الامام نعم لان بذل الأجرة بذل مال بحق ورتب عليه لزوم استجار المحرم على المرأة اذا لم يساعدها بالأجرة وأما أصحابنا فقد اختلفوا في أمن الطريق فقال ابن شجاع هو من شروط الوجوب لانه لا يتأتى الحج بدونه فصار كالزاد والراحلة وهو مروى عن الامام لان الوصول الى البيت لا يتصور بدونه الا بشقة عظيمة فصار من جملة الاستطاعة وكان القاضي أبو حازم يقول هو شرط الاداء لانه صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الاستطاعة فسرهابا بالزاد والراحلة ولو كان أمن الطريق من الاستطاعة لبيته لانه موضع الحاجة الى البيان فلا تجوز الزيادة في شرط العبادة بالرأى ولان هذا من العباد فلا يسقط به الواجب كالقيس من الظالم لا يسقط به خطاب الشرع وان طال بخلاف المرض وثمره الخلاف تظهر في وجوب الايصاء فمن جعله شرط الاداء لوجبه ومن جعله شرط الوجوب لا لوجبه والله أعلم (وأما في المال فبان يجد نفقة ذهابه) من وطنه الى مكة (وايايه) أى رجوعه منها (الى وطنه ان كان له أهل) وعشيرة (أو لم يكن له أهل) وعشيرة هذا أصح الوجهين (لان مفارقة الوطن شديدة) فتسرع النفوس اليه لما في الغربة من الوحشة والوجه الثاني ان لم يكن له أهل وعشيرة فلا تشترط مؤنة الاياب لان البلاد في مثل هذا الشخص متقاربة ويجرى الوجهان في اعتبار الراحلة لا الاياب وهل يختص الوجهان بما اذا لم يملك بيته مسكناً أم لا أبدى الامام احتمالين ورأى الاظهر التخصيص وأعرب أبو عبد الله الخياطى فنقل وجهان مؤنة الاياب لا تعتبر في حق ذى الابل والعشيرة أيضاً وقال أصحابنا هل تشترط قدرته على نفقته ونفقة غيابه بعد اياه الى وطنه فظاهر الرواية لا وقيل لا بد من زيادة نفقة يوم وقيل شهر الأول ورواية عن الامام والثاني عن أبي يوسف والله أعلم والمراد بالاهل في كلام المصنف من تلزمه نفقتهم لا غير

ولا عدو قاهر وأما في المال
فبان يجد نفقة ذهابه وإيابه
الى وطنه كان له أهل أو لم
يكن لان مفارقة الوطن شديدة

وفي قوله ان لم يكن له أهل لا يمكن الحمل على هؤلاء حسب اذ ليس ذلك موضع الوجهين وانما الوجهان فيما اذا لم يكن له عشيرة أصلاً كذا ذكره الصديقي وغيره لانه يعظم على الانسان مفارقة العشيرة فلا بد من اعتبار الاياب اذا كان الرجل ذا عشيرة قال الامام ولم يتعرض أحد من الاصحاب للمعارف والاصدقاء لان الاستبدال بهم متيسر وقال أصحابنا المراد بالزاد نفقته ذاهبا وآيما بلا تقدير ولا اسراف والقدرة عليه تثبت بالملك لا بالاباحة قالوا ويعتبر في كل انسان ما يصح به بدنه والناس متفاوتون في ذلك فالترفة المعتاد بها كل اللحم ونحوه من الاطعمة المترفة اذا قدر على ما يتيسر من خبز وجبن دون لحم لا بعد قادرا والله أعلم (وان يملك نفقته من تلزمه نفقته في هذه المدة) وهم الاهل لا غير (وان يملك ما يقضى به دينه) يشير الى اعتبار كون الزاد فاضلا عن الدين أما اذا كان حاله لانه ناجز والحج على التراخي وأما اذا كان مؤجلا فلانه اذا صرف ماله الى الحج فقد يحمل الاجل ولا يجد ما يقضى به الدين وقد تخترمه المنية فتبقى ذمته مرتبة وفيه وجه ان المدة ان كانت بحيث تنقضي بعد رجوعه من الحج لزمه الحج ولو كان ماله دينيا في ذمة انسان نظران يتيسر تحصيله في الحال بان كان حالا ومن عليه ملى عمقر وعليه بينة فهو كالحاصل في يده وان لم يتيسر بان كان من عليه مفكرا ولا بينة عليه أو كان مؤجلا فهو كالمعذور وقد يتوصل المحتال بهذا الى دفع الحج فيبيع ماله نسبة اذا قرب وقت الخروج فان المال انما يعتبر وقت خروج الناس (وان يقدر على راحلة) وهي المركب من الابل ذكرنا كان أو اثني فاعلة بمعنى مفعولة (أو كرائها) ان لم يقدر على ملكها (بمحمل) كبحاس ومنبر الهودج كذا في الصباح أو شق محمل مع شريك (أو زاملة) وهو البعير من زملت الشيء اذا جعلته سمي به لكونه يحمل متاع المسافرين (ان استمسك) بقوة بدنه (على الزاملة) قال الراعي الناس على قسمين أحدهما من بينه وبين مكة مسافة القصر فلا يلزمه الحج الا اذا وجد راحلة سواء كان قادرا مع المشي أو لم يكن وقال مالك القادر على المشي يلزمه الحج ماشيا فاذا عرفت ذلك في نظر ان كان يستمسك على الراحلة من غير محمل ولا يلحقه ضرر ولا مشقة شديدة فلا يعتبر في حقه الا وجد ان الراحلة والافية تعتبر مع وجدان الراحلة وجدان المحمل أيضا قال في الشامل وعلى هذا لو كان يلحقه مشقة غليظة في ركوب المحمل اعتبر في حقه الكنية وهي أعواد من تفعلة في جوانب المحمل يكون عليها ستر دافع للبرد والخروج كالمحامي وغيره من العراقيين ان في حق المرأة يعتبر المحمل وأطلقوا القول فيه لانه استر لها وأبقى بها ثم العادة جارية بركوب اثنين في المحمل فان وجد مؤنة محمل ووجد شريك يجلس في الجانب الآخر لزمه الحج وان لم يجد الشريك فلا أما اذا لم يجد الا مؤنة الشق فظاهر وأما اذا وجد مؤنة المحمل بنهاية فقد علة في الوسط بان بذل الزيادة خسران لا مقابل له أي هي مؤنة محبقة بعسرا حتمها وكان لا يبعد تخريج على الخلاف في وجوب أحز البذرة وفي كلام الامام اشارة الى الثاني فيمن ليس بينه وبين مكة مسافة القصر بان كان من أهل مكة أو كان بينه وبينها دون مسافة القصر فان كان قويا على المشي لزمه الحج ولم يعتبر في حقه وجدان الراحلة وان كان ضعيفا لا يقوى على المشي أو يناله منه ضرر ظاهر فلا بد من الراحلة والمحمل أيضا ان لم يمكنه الركوب بدونه كفي حق البعيد وقد وجدت لبعض أئمة طبرستان من المتأخرين تخريج وجه في ان القريب كالبعيد مطلقا والمشهور والفرق لا يؤثر بالزحف بحال وان أمكن قال النووي في زيادات الروضة وحكي الدارمي وجها ضعيفا من حكاية ابن القطان انه يلزمه الحبو والله أعلم واذا اعتبرنا وجدان الراحلة والمحمل فالمراد منه أن يملكهما أو يتمكن من تحصيلهما ملكا أو استجارا بشئ المثل أو أحز المثل

وان يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة وان يملك ما يقضى به دينه وان يقدر على راحلة أو كرائها بمحمل أو زاملة ان استمسك على الزاملة

(فصل) وقال أصحابنا المراد بالراحلة شق محمل أو رأس زاملة لاعتقبة وهو بالضم ان يكثرى اثنان راحلة يتعقبان عليها ركبا أحدهما مرحلة والاخر مرحلة فلا يجب عليه لانه غير قادر على الراحلة في جميع الطريق وهو الشرط سواء كان قادرا على المشي أولا والقدرة على الراحلة تثبت بالملك أو الاجارة

لا بالباحة والاعارة وهذا في حق غير أهل مكة وأما هم فليس من شرط الوجوب عليهم الراحلة لعدم المشقة في حقهم والمراد بأهل مكة من يستطيع المشي منهم وأما من لا يستطيعه فلا بد له منها كالأفاقي ولو قدر على غير الراحلة من بغل أو جزار فالفهوم من نفسه الراحلة أنه لا يجب عليه وليس بصريح وإنما صرحوا بالكراهة والمعتبر في الراحلة في حق كل إنسان ما يبلغه من قدر على رأس زاملة المسمى في عرفنا بالمقرب وأمكنه السفر عليه وجب وإن لم يمكنه السفر عليه بأن كان مترفها فلا يجب إلا إذا قدر على شق تحمل وهو جانبه لأن للمحمل جانبين ويكفي للراكب أحدهما

(فصل) قال الرافعي ويشترط لوجوب الحج وجود الزاد والماء في المواضع التي جرت العادة بمحمل الزاد والماء منها فإن كان عام جدد وخلا بعض تلك المنازل عن أهلها وانقطعت المياه لم يلزمه الحج لأنه إن لم يحمل معه خاف على نفسه وإن حمله لحقه مؤنة عظيمة وكذلك الحكم لو كان يوجد فيها الزاد والماء ولكن بأكث من ثمن المثل وهو القدر اللائق به في ذلك المكان والزمان وإن وجدتهما بثن المثل لزم التحصيل سواء كانت الأسعار راحية أو غالية إذا وفي ماله ويحتمل حملها قدر ما جرت به العادة في طريق مكة كحمل الزاد من الكوفة إلى مكة وحمل للسامر حلتين أو ثلثا إذا قدر عليه. ووجدت آلات الحمل وأما علف الدابة فيشترط وجوده في كل مرحلة لأن المؤنة تعظم في حمله لكثرة ذكركه صاحب التهذيب والتممة وغيرهما والله أعلم (وأما النوع الثاني فاستطاعة المعضوب بماله) وهو بالعين المهملة والضاد المحجمة الزمن الذي لا حراك به كان الزمانة عصبته أي قطعت ومنعته الحركة وجوز الرافعي فيه إهمال

* وأما النوع الثاني
فاستطاعة المعضوب بماله
وهو أن يستأجر من يحج
عنه بعد فراغ الأجير عن
حجة الاسلام لنفسه ويكفي
نفقة الذهاب برأمله في هذا
النوع

من عصبته الزمانة أي حبسته اعلم أن الاستنابة في الحج قد تكون بطريق الجواز وقد تكون بطريق الوجوب وقد تكون بطريق الاستحباب أما جواز الاستنابة فلا يخفى أن العبادات بعيدة عن قبول النيابة لكن إحتمل في الحج أن يحج الشخص عن غيره إذا كان المحجوج عنه يحجز عن الحج بنفسه أما بسبب الموت أو بكبر أو زمانة أو مرض لا يرجى برؤه والمعتبر في الكبر أن لا يثبت على راحلة أصلاً أو بمشقة فاقطوع اليدين والرجلين إذا أمكنه الثبوت على الراحلة من غير مشقة شديدة فلا تجوز النيابة عنه وكذا عن مرض يرجى زواله فإنه يتوقع مباشرة له وكذا من وجب عليه الحج ثم جن لم يكن للولي أن يستنيب عنه لأنه ربما يفيق فيحج عن نفسه وهذا كله في حجة الاسلام وفي معناها حجة النذر حتى ذلك من نصه ويلحق بهما القضاء أما حجة التطوع فهل يجوز استنابة المعضوب فيها فيه قولان أحدهما لا بعد العبادات البدنية عن قبول النيابة وإنما جوازها في الفرض للضرورة وأصحهما وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد نعم لأنه عبادة تدخل النيابة في فرضها فيدخل في فعلها فإن جوازها لا يستلزم الاستحباب للتعاطف فلا جبر إلا حرة المسماة وإن لم تجوز وقع الحج عن الأجير ولا يستحق المسمى وفي آخره المثل قولان مرويان عن الإمام أحدهما أنه لا يستحق أيضاً لو وقع الحج عنه وصحبه الخوارزمي في الكافي وأظهرهما عند المحاملي وغيره أنه يستحقه لأنه دخل في العقد طامعاً في الأجرة وتلفت منفعة عليه وإن لم ينتفع بها المستأجر فصار كما لو استأجر لجلس طعام مغضوب فحمل يستحق الأجرة وأما وجوب الاستنابة فقد أشار إليه المصنف بقوله (وذلك بأن) اعلم أن المعضوب تلزمه الاستنابة في الجملة ولا فرق بين أن يطرأ العضب بعد الوجوب وبين أن يبلغ معضوباً واجداً للمال وبه قال أحد وعند مالك لا استنابة على المعضوب بحال لأنه لا نيابة عن الحي عنده ولا حج على من لا يستطيعه بنفسه وعن أبي حنيفة أنه لا حج عن المعضوب ابتداءً لكن لو طرأ العضب بعد الوجوب لم يسقط وعليه أن ينفق على من يحج إذا تقرر ذلك لوجوب الاستنابة على المعضوب طريقان أحدهما أن يجرد المالا (يستأجر) به (من يحج عنه بعد فراغ الأجير من حجة الاسلام عن نفسه) أن (يكفي نفقة المذهب برأمله في هذا النوع) والشرط أن يكون المال فاضلاً عن نفقة العيال وكسوتهم يوم الاستحجار ولا يعتبر بعد فراغ الأجير من الحج إلى أبيه وهل تعتبر مدة الذهاب حتى صاحب التهذيب فيه وجهين

أصحهما أنه لا يعتبر بخلاف ما لو كان يحج بنفسه ثم إن وفي ما يجده بأجرة أجبر راكب فذلك فان لم يجد
الأجرة ماش في لزوم الاستتجار وجهان أحدهما يلزم بخلاف ما لو كان يحج بنفسه لا يكاف المشي لمافيه
من المشقة ولا مشقة عليه في المشي الذي يتعمله الأجبر والثاني ويحكي عن اختيار القفال أنه لا يلزم لأن
الماشي على خطر وفي بذل المال في أجرته تغرب به ولو طلب الأجبر أكثر من أجرة المثل لم يلزم الاستتجار
فإن رضى بأقل منها لم يمتنع من الاستتجار فهل يستأجر عليه الحاكم فيسه وجهان أشبههما أنه
لا يستأجر الطريق الثاني لو جوب الاستتابة على المعضوب أن لا يجد المال ولكن يجد من يحصل له الحج
وفيه صور أحدها أن يبذل الاجنبي ما لا يستأجر به وفي لزوم قبوله وجهان حكاهما الحناطي وغيره
أحدهما يلزم لحصول الاستطاعة بما يبذله وأصحهما أنه لا يلزم وهو الذي اقتصر عليه المصنف في الوجيز
قال لمافيه من المنفعة الثقبلة * الثانية واليه أشار المصنف بقوله (والابن إذا عرض طاعته على الأب الزمن
صار بذلك مستطيعا) وفي معنى الابن ابن الابن وابن البنت أي إذا بذل واحد من بنيه وبناته وأولادهم
الطاعة فيلزم القبول والحج خلافاً لابي حنيفة وأجدواذا تقرر ذلك فاعلم أنه يشترط فيه أن لا يكون المطيع
مرورة ولا معصواً وأن يكون موثقاً بصديق أو أقربى أو أئمة الطاعة فهل يلزمه الالتماس فيه وجهان
أحدهما لا لأن الظن قد يخطئ والثاني وهو أظهرهما نعم إذا وثق بالأجابة بحصول الاستطاعة وهذا
ما اعتمدته أصحاب الشيخ أبي حامد وحكوه عن نص الشافعي ولو بذل المطيع الطاعة فلم يأذن المطاع فهل
ينوب عنه الحاكم فيه وجهان أحدهما لا لأن مبنى الحج على التراخي وإذا اجتمعت الشرائط ومات المطيع
قبل أن يأذن فإن مضى وقت إمكان الحج استقر في ذمته والأفلا وإذا بذل الوالد الطاعة ثم أراد الرجوع
فإن كان بعد الإحرام ولم يجد إليه سبيلاً وإن كان قبله رجع على أظهر الوجهين * الثالثة أن يبذل الاجنبي
الطاعة ففي لزوم القبول وجهان أحدهما وهو ظاهر نصه في المختصر أنه يلزم لحصول الاستطاعة ككلو كان
البذل الوالد والثاني لا يلزم لأن الولد بضعة منه فنفسه كنفسه بخلاف غيره والاخ والاب في بذل الطاعة
كالاجنبي لأن استخدامهما ينقل وفي بعض تعاليق الظاهرية حكاية وجهان الاب كالابن كما أنهما
يستويان في وجوب النفقة * الرابعة أشار إليه المصنف بقوله (ولو عرض عليه ماله) أي لو بذل الابن المال
لوالده (لم يصربه مستطيعا) على أصح الوجهين وبه قال ابن سريج (لأن الخدمة بالبدن فيها شرف للوالد
وبذل المال فيه منة على الوالد) ألا ترى أن الإنسان يستنكف عن الاستعانة بمال الغير ولا يستنكف
عن الاستعانة بيديه مع الاشتغال والوجه الثاني نعم كلو بذل الطاعة والوجهان صادران من القائلين بعدم
وجوب القبول من الاجنبي فإن أوجبه فلهما أولى وبذل الاب المال للابن كبذل الابن للأب أو كبذل
الاجنبي ذكر الامام فيه احتمالين أظهرهما الأول (ومن استطاع) أي مهمات الاستطاعة مع سائر
الشرائط (لزمه الحج) على التراخي وهو في العمر كالصلاة بالإضافة إلى وقتها (وله التأخير) كما يجوز
تأخير الصلاة إلى آخر الوقت فكذلك يجوز تأخير الحج إلى آخر العمر وبه قال محمد بن الحسن وقال مالك
وأحمد والمزني أنه على الفور وبه قال أبو يوسف وهو أصح الرايتين عن أبي حنيفة كما في المحيط والخاتبة
وشرح المجموع وفي القنية أنه المختار وقال القدوري وهو قول مشايخنا وقال صاحب الهداية وعن أبي
حنيفة ما يدل عليه وهو ما رواه محمد بن شعاع عنه أنه سئل عن له مال يبلغه إلى بيت الله تعالى أي حج أم
يتزوج فقال بل يحج ووجه الدلالة أنه أطلق الجواب بتقديم الحج على النكاح مع أنه يكون واجبا في بعض
أحواله ولو لم يكن وجوبه على الفور لما أمر بما يفوت الواجب مع إمكان حصوله في وقت آخر لما إن المال
غاد ورائع (ولكنه فسه على خطر) وهل يكون قضاء أو أداء تقدم الاختلاف فيه في أول هذا الكتاب
(فإن تيسره ولو في آخر عمره سقط عنه الفرض وإن مات قبل الحج لقي الله عاصيا بترك الحج وكان الحج في
تركه يحج عنه) أي استقر الوجوب عليه ولزم الاحتجاج من تركه (وإن لم يوص) بالاحتجاج عنه

والابن إذا عرض طاعته
على الأب الزمن صار به
مستطيعا ولو عرض ماله لم
يصربه مستطيعا لأن
الخدمة بالبدن فيها شرف
لوالد وبذل المال فيه منة
على الوالد ومن استطاع
لزمه الحج وله التأخير
ولكنه فيه على خطر فإن
تيسره ولو في آخر عمره سقط
عنه وإن مات قبل الحج لقي
الله عز وجل عاصيا بترك
الحج وكان الحج في تركه
يحج عنه وإن لم يوص

(كسارديونه) المستقرة في ذمته (وان استطاع في سنة) وتحقق الامكان (فلم يخرج مع الناس فهلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس لقي الله ولا حج عليه) لانه لم تدم له الاستطاعة وعن يحيى البلخي انه يستقر عليه الحج وذكري المذهب ان ابا اسحق اخرج اليه نص الشافعي رحمه الله تعالى فرجع عنه وقال في التهذيب ورجوع القافلة ليس بشرط حتى لو مات بعد انتصاف ليلة النحر ومضى امكان السير الى منى والرمي بها الى مكة والطواف بها استقر الفرض عليه وان مات او جن قبل انتصاف ليلة النحر لم يستقر وان ملكه بعد ايام الناس او مضى امكان الاياب استقر الحج وان ملك بعد حجهم وقبل الاياب وامكانه فقيه وجهان أحدهما انه لا يستقر وان أحصر الذين يمكن من الخروج معهم فخلقوا لم يستقر الفرض عليه وان سلكوا طريقا آخر فخرجوا واستقر وكذلك اذا حجوا في السنة التي بعدها اذا عاش وبقي ماله ولذا دامت الاستطاعة وتحقق الامكان ولم يحج حتى مات فهل يعصى فيه وجهان أحدهما وبه قال أبو اسحق لاننا جوزنا له التأخير وأظهرهم انهم والارفع الحكم بالوجوب والمجوز هو التأخير دون التقويت * (تنبه) * قول المصنف لقي الله عاصيا فاذا قلنا بعوت عاصيا فمن أى وقت يحكم بعصيانه فيه وجهان أحدهما من أول سنة الامكان لاستقرار الفرض عليه يومئذ وأظهرهم ما وبه قال أبو اسحق يأثم من آخر سنة الامكان لجواز التأخير بها وفيه وجه ثالث انه يحكم بموته عاصيا من غير أن يستنده الى زمن مضى ومن فوائد الحكم بموته عاصيا لو كان شهد عند القاضي ولم يقض بشهادته حتى مات لا يقضى كدلو بان فسقه ولو قضى بشهادته من الاول من سنى الامكان وأخرها فان عصيانه من آخرها لم ينقض ذلك الحكم بحال وان عصيانه من أولاها ففي نقضه القولان فيما اذا بان للشهود فسقه والله أعلم (ومن مات ولم يحج مع اليسار) وتحقق الامكان (فأمره شديد عند الله تعالى) لما تقدم من الخبرين لم يفتحه من الحج مرض فاطع أو سلطان جائر ومات ولم يحج فلا يبايى مات يهوديا أو نصرانيا (قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو يومئذ أمير المؤمنين) أى في حال توليه خلافة المسلمين (لقد هممت ان أكتب الى الامصار أن تضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع اليه سبيلا) كذا في القوت بلا فظ الى الامصار ولم يقل وهو يومئذ أمير المؤمنين وأخرجه سعيد بن منصور والبيهقي من طرق فلفظ سعيد لقد هممت ان أبعث رجالا الى هذه الامصار فينظروا كل من كان له جدة ولم يحج فيضربوا عليه الجزية ما هم مسلمين ما هم مسلمين ولفظ البيهقي ان عمر قال لميت يهوديا أو نصرانيا يقولها ثلاث مرات رجل مات ولم يحج وجد لذلك سعة ونخلت سبيله وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن شعبة عن الحكم عن عدى بن عدى عن أبيه قال قال عمر بن الخطاب من مات وهو موسر ولم يحج فليمت أى حال شاه يهوديا أو نصرانيا أو أخرجه أيضا عن غندر عن عتبة عن الحكم عن عدى بن عدى عن الضحاك بن عبد الرحمن بن عزم عن عمر (وعن سعيد بن جبير وابراهيم التميمي ومجاهد وطاوس) رحمهم الله تعالى كل منهم قال (لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صلبت عليه) هكذا أورده صاحب القوت عنهم قال أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع عن شعبة عن أبي المعلى عن سعيد بن جبير قال لو كان لي جار موسر ثم مات ولم يحج لم أصل عليه وقال حدثنا وكيع عن سفيان عن مجاهد بن روى وكان ثقة قال سألت سعيد بن جبير وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعبد الله بن مغفل ماتوا هو الله عاص وقال ابن أبي ليلى اني لارجو ان يحج عنه وليه وقال حدثنا جرير بن عبد الحميد عن منصور عن ابراهيم قال قال الاسود لرجل منهم موسر لومت ولم يحج لم أصل عليك وقال حدثنا وكيع عن اسرائيل عن ثور بن مجاهد عن ابن عمر قال من مات وهو موسر ولم يحج جاء يوم القيامة وبين عينيه مكتوب كافر (وبعضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصل عليه) نقله صاحب القوت (وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول من مات ولم يترك ولم يحج سال الرجعة الى الدنيا وقرأ قول الله تعالى رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فإمّا تركت) وكان يفسره في هذه ويقول أى أجمع ومثله فيقول رب لولا أخرتني الى أجل قريب

كسارديونه وان استطاع
في سنة فلم يخرج مع الناس
وهلك ماله في تلك السنة قبل
حج الناس ثم مات لقي الله
عز وجل ولا حج عليه ومن
مات ولم يحج مع اليسار
فأمره شديد عند الله تعالى
قال عمر رضى الله عنه
لقد هممت ان أكتب الى
الامصار بضرب الجزية على
من لم يحج ممن يستطيع اليه
سبيلا وعن سعيد بن جبير
وابراهيم التميمي ومجاهد
وطاوس لو علمت رجلا غنيا
وجب عليه الحج ثم مات قبل
ان يحج ما صلبت عليه
وبعضهم كان له جار موسر
فمات ولم يحج فلم يصل عليه
وكان ابن عباس يقول من
مات ولم يترك ولم يحج سال
الرجعة الى الدنيا وقرأ قوله
عز وجل رب ارجعون لعلى
أعمل صالحا فإمّا تركت
قال الحج

٢ لعل هنا سقطا

فاسدق وأكن من الصالحين قال أجمع وأزكى وكان يقول هذه الآية من أشد شئ على أهل التوحيد
كذا في القوت

*(فصل في اعتبارات ما ذكر في الباب الأول وبعض ما في الباب الثاني) قال الشيخ الأبرق قدس سره
الحج تكرار القصد إلى المقصود والعمرة الزبارة ولم ينسب الله البيت إليه سبحانه وأخباره أول بيت وضعه
الله لنامعبد وأجعله نظيرا ومثالا لعرشه وجعل الطائفين به كالملائكة الخافين من حول العرش يسبحون
بحمد ربهم أي بالثناء على الله تعالى وثناؤه على الله في طوافنا أعظم من ثناء الملائكة عليه بما لا يتقارب
لأنهم في هذا الثناء نواب عن الحق يشنون عليه بكلامه الذي أنزله عليهم وهم أهل الله وأهل القرآن فهم
نائبون عنه في الثناء فلم يشبه ثنائهم استنباطا لنفسيا ولا اختيارا كونيا عما سمع من ثنائهم إلا بكلامه
الذي أنشئ به على نفسه فهو ثناء الهوى قدوس طاهر ولما جعل الله تعالى قلب عبده بيتا كرميا وحراما
جسما وذكرا له وسعه حين لم يسعه سماء ولا أرض علمنا قطعان قلب المؤمن أشرف من هذا البيت وجعل
الخواطر التي تمر عليه كالطائفين ولما كان في الطائفين من يعرف حرمته البيت فيعامله في الطواف به بما
يستحقه من الإجلال ومنهم من لا يعرف ذلك فيغفل ويلغو كذلك الخواطر التي تمر على قلب المؤمن منها
مذموم ومنها محمود كما كتب الله طواف كل طائف للطائف به على أي حاله كان وعفاه عنه فيما كان منه
كذلك الخواطر المذمومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجسم للحس ثم إن الله تعالى جعل
أربعة أركان بسر الهوى وهي في الحقيقة ثلاثة أركان فإذا اعتبرتم ما جعلته في القلب ركن الخاطر الإلهي
والآخر ركن الخاطر المسمى والآخر ركن الخاطر النفسى فاللهي ركن الحجر والمسمى الركن
البياني والنفسى المكعب الذي في الحجر لا غير وليس للخواطر الشيطانية فيه محل وعلى هذا الشكل قلوب
الأنبياء مثلثة الشكل على شكل المكعب ولما أراد الله سبحانه ما أراد من اظهار الركن الرابع جعله
للخاطر الشيطاني وهو الركن العراقي والركن السامى للخواطر النفسى وانما جعلنا الخاطر الشيطاني
للركن العراقي لان الشارع شرع أن يقال عنده أعوذ بالله من الشيطان والنفاق وسوء الاخلاق وبالدكر
المشروع في كل ركن تعرف مراتب الأركان وعلى هذا الشكل المربع قلوب المؤمنين ما عدا الرسل
والأنبياء المعصومين ليميز الله رسوله وأنبياءه من سائر المؤمنين للعصمة التي أعطاهم فليس لنبي الاثلاثة
خواطر الهوى وملكى ونفسى ولغيرهم هذه وزيادة الخاطر الشيطاني العراقي فمنهم من ظهر حكمه عليه
في الظاهر وهم عامة الخلق ومنهم من يخطئه ولا يؤثر في ظاهره وهم المؤمنون من أوليائه وارتفاع
البيت سبعة وعشرون ذراعا وذراع التحجير الاعلى فهو ثمانية وعشرون ذراعا كل ذراع مقدار لاسر
ما لله يعرفه أهل الكشف فهي هذه المقادير نظير منازل القلب التي تقطعها كواكب الايمان
السيارة لاطهار الحوادث في العالم العنصرى سواء حرقا أو مرقا معنى ثم إن الله تعالى جعل هذا
البيت على أربعة أركان كذلك جعل القلب على أربعة طبائع تحمله وعليها قامت نشأته كقيام البيت
على أربعة أركان فاعلم ذلك ولما كان الحج لهذا البيت تكرار القصد في مكان مخصوص كذلك القلب
يقصده الاسماء الالهية في حال مخصوص اذ كل اسم له حال خاص يطلبه فبما ظهر الحال من العبد طلب
الاسم الذي يخصه فيقصده ذلك الاسم فلهذا تخرج الاسماء الالهية بيت القلب وقد تخرج اليه من حيث ان
القلب وسع الحق فلما تذكر ذلك منها سمى ذلك القصد حجيا كما يتكرر القصد من الناس والجن والملائكة
إلى الكعبة في كل سنة للحج الواجب والنفل وفي غير زمان الحج وحاله يسمى زيارة لاجا وهو العمرة وتسمى
بها أصغر وهذا الحكم في الآخرة في الزور العام هو بمنزلة الحج في الدنيا ووج العمرة هو بمنزلة الزور والذي
يخص كل انسان فعلى قدر اعتباره تكون زيارته لربه والزور الاعم في موضع خاص للزمان الخاص
الذي للحج والزور الادنى التي هي العمرة لا تختص بزمان دون زمان فحكمها انفس في الزمان من الحج

الا كبر وحكم الحج الا كبر انفذ في استيفاء المناسك من الحج الاصغر ليكون كل واحد منهما فاضلا مفضولا
 لينفرد الحق بالكمال الذي لا يقبل المفاضلة وما سوى الله ليس كذلك فالزياراة الخاصة التي هي العمرة
 مطابقة الزمان على قدر مخصوص والله أعلم ثم انه لا اختلاف في وجوبه بين علماء الاسلام قال الله تعالى وتة
 على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فوجب على كل مستطيع من الناس صغير وكبير ذكرا وانثى
 حر وعبد مسلم وغير مسلم ولا يقع بالفعل الا بشرطه معينة فان الايمان والاسلام واجب على كل انسان
 والاحكام كلها الواجبة واجبة على كل انسان ولكن يتوقف قبول فعلها أو فعلها من الانسان على وجود
 الاسلام منه فلا يقبل تلبسه بشئ منها الا بشرط وجود الاسلام عنده فان لم يؤمن أدخل بالواجبين جميعا يوم
 القيامة وجوب الشرط الصحيح لقبول هذه العبادات وجوب المشروط التي هي هذه العبادات وقرئ بكسر
 الخاء وهو الاسم وبفتحها وهو المصدر فن فتحها وجب عليه قصد البيت ليعمل ما أمره الله به أن يفعله عند
 الوصول اليه في المناسك التي عين الله له أن يفعلها ومن قرأ بالكسر واداد الاسم فغناه أن يراعى قصد البيت
 في قصد ما يقصده البيت وبينهما بون بعيد فان العبد بالفتح يقصدو بالكسر يقصد قصد البيت فيقوم في
 الكسر مقام البيت ويقوم بالفتح مقام خادم البيت فيكون حال العبد في حجه بحسب ما يقبضه فيه الحق من
 الشهود واما باعتبار شرط صحته الذي هو الاسلام فالاسلام الانقياد الى ما دعا الحق اليه ظاهرا وباطنا على
 الصفة التي دعاه أن تكون عليها عند الاجابة فان جئت بغير تلك الصفة التي قال لك أن تجيء بهم انما أجبت
 دعاء الاسم الذي دعاه ولا انقدت اليه وما في الكون الاسلام لانه ما تم الامتثال لامر الالهى لانه ما تم من
 قبله كمن فاني بل يكون من غير تنبط ولا يصح الا ذلك فاذا وقع الحج من وقع من الناس ما وقع الامن مسلم قال
 عليه السلام لحكيم بن حزام أسلمت على ما أسلفت من خير ولم يكن مشروعا من جانب أراه ذلك في حال
 الجاهلية فاعتبره الله سبحانه لحكم الانقياد الاصل الذي تعطيه حقيقة الممكن وهو الاسلام العام فمن اعتذر
 المجموع وجد ومن اعتبر عين الفقه وجد ومن اعتبر الذات وجد ولكل واحد شرب معلوم من علم خاص
 فانه يدخل فيه هذا الاسلام انما هو المعروف في العرف العام في الظاهر والباطن معا فان حكم في الظاهر
 لافي الباطن كالمناق الذي أسلم للثبقة حتى يعصم ظاهره في الدنيا فهذا ما فعل ما فعل من الامور والخيرية التي
 دعى اليها الخير يتهافاله أحر والذى فعلها هو كافر الخير يتهاف عنه بالخبر النبوي فلا بد أن ينقاد الباطن
 والظاهر وبالمجموع تحصل الفائدة دعاء بالاسم الجامع والمدة دعى من الاسم الجامع لصفة جامعة وهو الحج
 والحج لا يكون الا بتكرار القصد فهو جمع في المعنى فمافي الكون الاسلام فوجب الحج على كل مسلم فلهذا لم
 يتصور فيه خلاف بين علماء الرسوم وعلماء الحقيقة وان كان أهل الرسوم لا يريدون بالاسلام الا
 التلطف بالشهادة وهذا لا يقدح فيما يراه المحقق فان هذا الاسلام المقرر عنده انما هو عن الاسلام الذي
 يراه المحقق فعالم الرسوم في ضمن عالم الحقائق وعالم الحقائق اتم من عالم الرسوم في هذه المسئلة وأمثالها فان
 حج الطفل الرضيع يصح ولا تلتفظه بالاسلام عنده ولا بالاعتقاد ولكن له الاسلام العام الذي يثبت المحقق
 فقد اعتبره الشرع لما رفع اليه صبي فقيل ألهذا حج قال نعم ولك أجر فنسب الحج اليه وهو غير قاصد في ظاهر
 الامر فلو لم يكن لذلك الرضيع قصد بوجه ما عرفه الشارع ما صح أن ينسب الحج اليه والله أعلم والجوز في حج
 الطفل صاحب الحج شرعا وحقيقة فان الشرع جعل له الحج وأثبتته وأبى الاسلام في حق الصبي الرضيع
 الاجمك التبعية عند أهل الظاهر وأما عندنا فهو بالاصالة والتبعية فهو ثابت في الصغار بطريقين وفي الكبار
 بطريق واحد وهو الاصالة والصغير على فطرة الايمان وماطر أبعد ذلك عليه أمر بخبره عن حكم الاقرار
 الاول وصحته فهو مؤمن بالاصالة ثم حكم له بايمان آية في أمور ظاهرة فقال الحقنا بهم ذريائهم واقبمت
 فيهم أحكام الاسلام كلها مع كونهم على حال لا يعقلون جلة واحدة ثم قال ما التناهم من عملهم من شئ
 واذن العمل اليهم يعني قواهم بل تبقى لهم على غاية التمام ما نقصهم منه شئ فالرضيع اتم ايمانا من الكبير

بلاشك فجميعهم من حج الكبير فانه حج بالقطرة وباشرا لافعال بنفسه مع كونه مفعولا به فيها كما هو الامر عليه في نفسه في كل وجه صحيح له الحج حقيقة وشرعا واما اعتبار الراحلة والزاد فالراحلة عين هذا الجسم لانه مركب الروح الذي هو اللطيفة الانسانية المنفوخة فيه فيما يصدر منه بواسطة هذا الجسم من اعمال صلاة وصيدقة وحج واماطة وتلفاظ بذكر كل ذلك أعمال موصلة الى الله تعالى والسعادة الابدية والجسم هو المباشر لها والروح بواسطة فلا بد من الراحلة أن تشتط في هذا العمل الخاص بهذه الصورة وأما الزاد فمن أخذه من الزيادة وهو السبب الذي بوجوده يكون التقوى الذي تكون عنسه القوة التي بها تحصل هذه الافعال بأي شيء حصلت تلك القوة سواء بذاتها أو بهذا الزاد المسمى زاد الان انه زاده في الحجاب ولهذا تعلقت به النفس في تحصيل القوة وسكنت عند وجوده واطمأنت وانحسبت من الله به وهي مسرورة بوجوده هذا الحجاب لما حصل لها من السكون اذ كانت الحركة متعبة واذ اقتضد الزاد تشوش بباطنه واضطرب طبعه ونفسه وتعلق عند فقد هذا السبب المسمى زاد او زال عنه ذلك السكون فكما ما يؤديه الى السكون فهو زاد وهو حجاب أثبتته الحق بالفعل وقرره الشرع بالحكم فتقوى اساسه فلهذا كان أثر الاسباب أقوى من التجرد عنها لان التجرد عنها خلاف الحكمة والاعتماد عليها خلاف العلم فينبغي للانسان أن يكون مثبتا لها فاعلا بها غير معتمد عليها وذلك هو القوي من الرجال ولكن لا يكون له مقام هذه القوة من الاعتماد ان تؤثر فيه الاسباب أي بعد حصول الابتلاء بالتجريد عن الاسباب المعتادة وطرحها من ظاهره والاشتغال بها فاذا حصلت له هذه القوة الاولى حينئذ ينتقل الى القوة الاخرى التي لا يؤثر فيها عمل الاسباب وأما قبل ذلك فغير مسلم للعبد القلوب به وهذا هو علم الذوق والعالم الذي يجد الاضطراب وعدم السكون فليس ذلك العلم هو المطلوب فانه غير معتبر بل اذا أعمت النظر في تحقيق وجوده ليس بعلم ولا اعتقاد فلهذا الأثره ولا حكم في هذه القوة المطلوبة التي حصلت عن علم الذوق والحال بهذا هو مرض النفس وأما وجود الانحذاب لآلام الحسية من جوع وتعب فذلك لا يقصد فانه أمر يقضيه الطبع والله أعلم * وأما اعتبار صفة النائب في الحج فن رأى ان الاثار يصح في هذا الطريق قال لا يشترط فيه أن يكون قد حج عن نفسه والحق ذلك بالقوة حيث نفع الغير وسعى في حقهم قبل سعيه في حق نفسه فله ذلك ومن رأى ان حق النفس أوجب وعاملها معاملة الاجنبي وانها الجار الاحق فهو بمنزلة من قال لا يحج عن غيره حتى يكون قد حج عن نفسه وهو الاول في الاتباع وهو المرجوع اليه لانه الحقيقة وذلك انه ان سعى أولا في حق نفسه فهو الاول بلا خلاف وان سعى في حق غيره فان سعيه فيه انما هو في حق نفسه فانه الذي يجني ثمرة ذلك بالشئاء عليه والثواب فيه فله خمسة سعي في الحالتين ولكن يسمى بالغيرتي وموثر التركة فيما يظهر حق نفسه لحق غير ملل الواجب على ذلك الغير لانه عليه فانه في هذا أدى ما لا يجب عليه وحزاء الواجب أعلى من جزاء غير الواجب لاستيفاء عين العبودية في الواجب وفي الاخرة رفعة وامتنان حالي على المتفتي عليه فهو قائم في حق الغير بصفة الهية لان لها الامتنان وهو في قيام حق نفسه من طريق الوجوب تقيمه صفة عبودية محضة وهو المطلوب الصحيح من العباد هذا كما علم تقع فيه اجارة فان وقعت النيابة باجارة فلها حكم آخر والله أعلم وأما ما جاء العبد من قال بوجوبه عليه ومن قال لا يجب عليه حتى يعتق وبالأول أقول وان منعه سيده مع القدرة على تركه كان السيد من الذين يصدون عن سبيل الله كان أحمد بن حنبل في حال ميته أيام الهمة اذا سمع النداء بالجمعة توضأ وخرج الى باب السجن فاذا منعته السجن وردة قام له العذر بالمنع من اداء ما وجب عليه وهكذا العبد فانه من جهة الناس المذكورين في الآية اعلم انه من استرقه السكون فلا يجب لو امان أن يكون استرقه بحكم مشروع كالسعي في حق الغير والسعي في شكره من أنتم عليه من المخلوقين نعمة استرقهم فهذا عبد لا يجب عليه الحق فانه في اداء واجب حق مشروع يطلب به ذلك الزمان وهو عند الله مقيد لغير الله في أمر الله لاداء حق الله وان كان استرقه غرض نفسي وهو كيان

ليس للحق المشروع فيه راحة وجب عليه اجابة الحق فيمادعاه اليه من الحج اليه في ذلك الفعل فاذا انظر الى وجه الحق في ذلك الغرض كان ذلك عتقه فوجب الحج عليه وان غاب عند ذلك لغزله لم يجب عليه وكان عاصيا لمعرفته بان الله خاطبه بالحج مطلقا وان كان مشهده في ذلك الوقت انه مظهر والمخاطب بالحج الظاهر فيه ليس عينه لموجب الحج عليه وهذا العبد المخلص لله وهذه عبودة لا عتق فيها والله أعلم * وأما باعتبار ايجابه على الفور وعلى التراخي وبالأول أقول مع الاستطاعة فاعلم ان الاسماء الالهية على قسمين في الحكم في العامية من الاسماء ما يتبادى حكمه ماشاء الله ويطول فاذا نسبته من أوله الى آخره قلت بالتوسع والتراخي كالواجب الموسع بالزمان فكل واجب توقعه في الزمان الموسع فهو زمانه سواء أوقعه في أول الزمان أو في آخره أو فيما بينهما فان الكل زمانه وأدبت واجبا فاستصحاب حكم الاسم الالهي على المحكوم عليه موسع كالعلم في استصحابه للمعلومات وكل شيئة وهكذا المكلف ان شاء ففعل في أوله وان شاء فعل في آخره ولا يقال هنا وان شاء لم يفعل لان حقيقة فعل أثر حقيقة لم يفعل استصحاب الاصل فلا أثر فلم يكن للمشيئة هنا حكم عيني ومن الاسماء من لا يتبادى حكمه كالموجود فهو بمنزلة من هو على الفور فاذا وقع لم يبق له حكم فيه فانه تعالى اذا أراد شيئا أن يقول له كن على الفور من غير تراخ فان الموجد ناظر الى تعلق الارادة بالكون فاذا رأى حكمها قد تعلق بالتعيين أو جد على الفور مثل الاستطاعة اذا حصلت تعين الحج والله أعلم * وأما اعتبار مسافرة الزوج أو المحرم مع المرأة في وجوب الحج عليها فاعلم ان النفس تريد الحج الى بيت الله وهو النظر في معرفة الله من طريق الشهود فهل يدخل المرء الى ذلك بنفسه أو لا يدخل الى ذلك الا برشد والمرشد أحد شخصين اما عقل وافر وهو بمنزلة الزوج للمرأة واما علم بالشرع وهو ذو المحرم فالجواب لا يخالف هذا الطالب أن يكون مراد مجذوب أو لا يكون فان كان مجذوبا فالعناية الالهية تعبه فلا يحتاج الى مرشد من جنسه وهو قادر وان لم يكن مجذوبا فانه لا بد من الدخول على يد موقوف اما عقل أو شرع فان كان طالب المعرفة الاولي فلا بد من العقل بالوجوب الشرعي وان طلب المعرفة الثانية فلا بد من الشرع يأخذ بيده في ذلك وبالمعرفة الاولي يثبت الشرع عنده وبالمعرفة الثانية يثبت الحق عنده ويزيل عنه من أحكام المعرفة الاولي العقلية أكثرها والله أعلم * وأما اعتبار وجوب العمرة أو سنيتها أو استحبابها فالعمرة زيارة الحلق بعد معرفته بالامور المشروعة فاذا أراد أن يناجيه فلا يتم تكن له ذلك الا بأن يزوره في بيته وهو كل موضع تصح الصلاة فيه فيميل اليه بالصلاة فيناجيه لان الزيارة الميل واذا أراد أن يزوره بتخلعه تلبس بالصوم وتجمل ليدخل به عليه واذا أراد أن يزوره بعبوديته تلبس بالحج فالزيارة لا بد منها فالعمرة واجبة في اداء الفرائض سنة في الرغائب تطوع في النوافل غير المنطوق بها في الشرع فاي جانب حكم عليه مما ذكرناه حكمت على العمرة من وجوب أو سنة أو تطوع والله أعلم * وأما اعتبار الاتفاقي اذا أراد مكة ولم يرد نسكا فاعلم ان رجال الله على نوعين رجال يرون أنهم مسبرون ورجال يرون أنهم يسبرون فمن رأى أنه مسبر لم يره الا حرام على كل حال فانه مسبر على كل حال ومن رأى أنه يسبر لا غير فهو في حكم ما بعثه على السير فان كان باعته يقتضي له الاحرام أحرم وان كان باعته غير ذلك فهو بحسب باعته وليس له أن يحرم وهو ما نوى نسكا ولا ثم شرع بوجوب عليه أن ينوي أحد النسكين ولا بد والله أعلم (وأما الاركان التي لا يصح الحج دونها خمسة الاحرام) لان كل عبادة لها تحليل فلها احرام (والطواف) بالبيت وهو طواف الزيارة بعد الوقوف بعرفة بعد اعتكاف ليلة التمر وقال صاحب القوت وطواف الحج ثلاثة واحد فريضة ان تركه بطل جه وهو طواف الزيارة وواحد سنة ان تركه كان عليه دم وجه تام وهو طواف الوداع وواحد مستحب ان تركه فلا شيء عليه وهو طواف الورد اهـ وقوله سنة أي واجب (والسعي) بين الصفا والمروة (بعده) أو بعد طواف القدوم (والوقوف بعرفة) بعذر والشمس من يوم عرفة وآخره بعد الوقوف طلوع الفجر من يوم النحر (و) الرابع (الحلق في قول) بانه ركن وفي قول بانه واجب * وقال أصحابنا الاحرام

(وأما الاركان التي لا يصح الحج بدونها خمسة) الاحرام والطواف والسعي بعده والوقوف بعرفة والحلق بعده على قول

شرط لا ركن لانه يدور الى الحلق ولا ينتقل عنه الى غيره ويجمع كل ركن ولو كان تركا كان كذلك وان
 فات واحد من الثلاثة الاحرام والوقوف وطواف الزيارة بطل الحج وعليه القضاء * وفي البناء سبع فاته
 الوقوف بعرفة فاته الحج وبأني بطواف الزيارة في جميع السنة الا انه اذا أتى به في أيام النحر لا يلزمه دم وان
 أخوه عن ذلك لزمه دم في قول أبي حنيفة وقال لا شيء عليه بالتأخير اهـ (وأركان العمرة كذلك الا
 الوقوف) بعرفة وبالوقوف امتاز الحج من العمرة فسمى حجاً كبيراً والعمرة حجاً أصغر لانهم لم يجمع
 المناسك (والواجبات المجبورة بالدم) أي التي اذا تركها تجبر بالدم (ست الاحرام) أي انشأه (من
 الميقات فن تركه وجاوز الميقات محلاً) أي حالة كونه حلالاً (فعليه شاة) أي اذا جاوز الموضع الذي لزمه
 الاحرام منه غير محرم اثم وعليه العود اليه والاحرام منه ان لم يكن له عذر وان كان أحرم ومضى على وجهه
 ثم اذا لم يعد فعليه دم فان عاد لا يحلوا ما ان يعود وينشئ الاحرام منه أو يعود اليه بعدما أحرم في الحالة الاولى
 ان عاد قبل ان يبعد عن الميقات بمسافة القصر فلا دم عليه لانه حافظ على الواجب في تعبه تحمله وان عاد بعد
 ما دخل مكة لم يسقط عنه الدم لو وقع المحذور وهو دخول مكة غير محرم مع كونه على قصد الانسك وان عاد
 بعدما بعد عن الميقات بمسافة القصر فوجهان أطورهما انه يسقط والثاني لانه اذا ما ذكره امام الحرمين
 والمصنف والجمهور قضاؤه بانه لو عاد وأنشأ الاحرام منه فلا دم عليه ولم يفصلوا التفصيل المذكور وفي الحالة
 الثانية أطلق المصنف وطائفة في سقوط الدم فيها وجهين وردهما القاضي أبو الطيب قولين وجه عدم
 السقوط وبه قال مالك وأحدثنا كذا الساعة بأنشاء الاحرام من غير موضعه وقال أبو حنيفة اذا أحرم بعد
 ان جاوز الميقات وعاد قبل أن يتلبس بنسك ولي سقط عنه الدم وان عاد ولم يلبس لم يسقط عنه وقال أيضاً
 الجاني من طريق المدينة اذا لم يكن مديناً وجاوز ذا الحليفة وأحرم من الخففة لم يلزمه دم وبروي ذلك في حق
 المديني وغيره (والرمي) أي رمي جرة العقبة يوم النحر اذا تركه (فيه الدم قولاً واحداً) أي من غير اختلاف
 فيه بين الاصحاب وقال ابن الماجشون من أصحاب مالك هو ركن من أركان الحج لا يتحلل من الحج الا به
 كسائر الأركان (وأما الصبر بعرفة الى غروب الشمس) من ليلة النحر (والمبيت بمزدلفة) عند المشعر
 الحرام (وطواف الوداع) فهذه الاربعة يجبر تركها بالدم على أحد القولين في المذهب (وفي القول الثاني
 فيها دم على وجه الاستحباب) * وقال أصحابنا اذا ترك شيئاً من الواجبات يلزمه دم بتركه ويجزئه الحج سواء
 تركه عمداً أو سهواً لكن في العمدي أثم وقال في البدائع ان الواجبات كلها ان تركها العذر لا شيء
 عليه وان تركها الغير عذر فعليه دم اهـ ويستثنى من هذا الحلق وركعتا الطواف فانها واجبان ولا
 يجب الدم بتركهما وقال أبو حنيفة وأحمد طواف الوداع واجب وتركه لغیر عذر يوجب دمًا وقال مالك
 ليس بواجب ولا مسنون وإنما هو مستحب ولا يجب فيه دم (وأما وجوه اداء الحج والعمرة فثلاثة) اعلم
 ان من أحرم بنسك لزمه فعل أمور وترك أمور والنظر في الأمور المفعولة من وجهين أحدهما في كيفية
 أعمالها والثاني في كيفية آدابها باعتبار القرآن بينهما ما وعده فلا حرم حصر الكلام في ثلاثة وإنما
 انقسم اداء النسكين الى الوجوه الثلاثة لانه اما ان يقرن بينهما وهو المسمى قرناً أو لا يقرن فاما ان يقدم الحج
 على العمرة وهو الافراد أو يقدم العمرة على الحج وهو التمتع وفيه شروط ستظهر من بعد والوجوه جميعاً
 جائزة بالاتفاق وقد أشار المصنف الى تلك الوجوه بقوله (الاول الافراد وهو الافضل) كما سأل في الكلام
 عليه قريباً (وذلك) أي الافراد (ان يقدم الحج وحده فاذا فرغ) من أعماله (خرج الى الحل فاحرم واعتمر)
 وقال في الوجيز الافراد ان يأتي بالحج منفرداً من ميقاته وبالعمره مفردة من ميقاتها * قال الرافعي أراد
 مثلها ولا يلزمه العود الى ميقات بلده وفيما علق عن الشيخ أبي محمد ان أبا حنيفة يامر بالعود ويوجب
 دم الساعة ان لم يعد (وأفضل الحل) أي أحب البقاع من أطراف الحل (لاحرام العمرة الجعرانة) بكسر
 الجيم وسكون العين المهملة وتخفيف الراء واقتصر عليه أبو يعلى في البارع ونقله جماعة عن الاصمعي وهو

وأركان العمرة كذلك
 الا الوقوف والواجبات
 المجبورة بالدم ست الاحرام
 من الميقات فن تركه وجاوز
 الميقات محلاً فعليه شاة
 والرمي فيه الدم قولاً واحداً
 وأما الصبر بعرفة الى غروب
 الشمس والمبيت بمزدلفة
 والمبيت بمعى وطواف الوداع
 فهذه الاربعة يجبر تركها
 بالدم على أحد القولين وفي
 القول الثاني فيها دم على
 وجه الاستحباب (وأما وجوه
 اداء الحج والعمرة فثلاثة)
 الاول الافراد وهو الافضل
 وذلك أن يقدم الحج وحده
 فاذا فرغ خرج الى الحل
 فاحرم واعتمر وأفضل الحل
 لاحرام العمرة الجعرانة

مضبوط كذلك في المحكم وعن ابن المديني العراقيون يقولون الجعرانة والحديبية والجارون يحفظونها
 فاخذ به المحدثون على أن هذا اللفظ ليس فيه تصريح بأن الثقل مسموع من العرب وليس للثقل ذكر
 في الأصول المعتمدة عن أئمة اللغة إلا ما حكاه في المحكم تقليد له في الحديبية وفي العباب الجعرانة يسكون
 العين وقال الشافعي المحدثون يخطئون في تشديدها وكذلك قال الخطابي وهو موضع بين مكة والطائف على
 سبعة أميال من مكة كذا في المصباح وقال الرافعي في الشرح على ستة فراسخ من مكة (ثم التنعيم) وهو
 بلفظ المصدر اسم موضع قرب مكة وهو أقرب أطراف الحل البهاوية وبين مكة أربعة أميال وقيل ثلاثة
 ويعرف بمسجد عائشة كذا في المصباح وقال الرافعي على فرسخ من مكة وهو على طريق المدينة وفيه
 مسجد عائشة رضي الله عنها (ثم الحديبية) اسم يترقب مكة على طريق جدة دون مرحلة ثم أطلق على
 الموضع ويقال بعضه في الحل وبعضه في الحرم وهو أبعد ونقل الزحسري عن الواقدي أنها على سبعة أميال
 من المسجد وقال الطبري في كتاب دلائل القبلة حد الحرم من طريق المدينة ثلاثة أميال ومن طريق جدة
 عشرة أميال ومن طريق الطائف سبعة أميال ومن طريق اليمن سبعة أميال ومن طريق العراق سبعة
 أميال وأهل الجار يحفظون قال الطارطوشي هي مخففة وقال تعاب لا يجوز فيها غيره وهذا هو المنقول عن
 الشافعي وقال السهيلي التخفيف أعرف عند أهل العربية قال وقال أبو جعفر النحاس سألت كل من لقيت
 ممن أتق بعلمه من أهل العربية فلم يختلفوا على أنها مخففة ونقل البكري التخفيف عن الأصمعي أيضا وأشار
 بعضهم إلى أن الثقل لم يسم في فصيح كذا في المصباح وقال الرافعي الأفضل لأحرام العمرة من أطراف
 الحل الجعرانة فإن لم يتفق فن التنعيم فإن لم يتفق فن الحديبية * قال النووي في زيادة الروضة هذا هو
 الصواب وأما قول صاحب التنبية والأفضل أن يحرم به من التنعيم فغلط والله أعلم قلت وقول صاحب
 التنبية موافق لقول أصحابنا ثم قال الرافعي وليس النظر فيها إلى المسافة بل المتبع سنة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد نقلوا أنه اعتمر من الجعرانة مرتين عمرة القضاء سنة سبع ومرتبة حرة هو أذن ولما أرادت عائشة
 رضي الله عنها أن تعمر أمأها عبد الرحمن أن يعمرها من التنعيم فأمرها منه وصلى بالحديبية عام الحديبية
 وأراد الدخول فيها للعمرة فصدته المشركون عنها فقدم الشافعي رحمه الله ما فعله ثم ما أمر به ثم ما هم به
 (وليس على المفرد دم) لأنه لم يجمع بين النسكين (الآن ينطوق) على نفسه (الثاني القرآن) وهو بالكسر
 مصدر قرن بين الحج والعمرة إذا جاع بينهما بينة واحدة هذا هو المفهوم من صريح كلام أئمة اللغة ومصدر
 الثلاثي يجمع على وجوه كثيرة منها فعال بالكسر وظاهر كلام المصباح أنه اسم لا مصدر (وهو) أي القرآن
 صورته الأصلية (أن يجمع) بين الحج والعمرة (فيقول ليلك بحجة وعمره معافيه) بفتح ما هم بها (جميعا
 (ويكفيه) أي القارن (أعمال الحج وتدرج العمرة تحت الحج) فيتحذف الميقان والفعل (كأن يدرج
 الوضوء تحت الغسل) وقال أبو حنيفة لا يتحد الفعل قبا في بطوافين وسبعين أحدهما للحج والآخر
 للعمرة (الآن إذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسميه محسوب من النسكين وأما طوافه فغير محسوب
 لأن شرط طواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف) أعلم أنه أحرم بالعمرة في أشهر الحج وأدخل
 عليها الحج في أشهره فإن لم يشرع في الطواف جاز وصار قارنا وإن شرع في الطواف فأتم بجزأ حال الحج
 عليها لمعان أربعة ذكرها الرافعي في شرحه ولو أحرم بالحج في وقته أولا ثم أدخل عليه العمرة ففي جوازه
 قولان القديم وبه قال أبو حنيفة أنه يجوز والجديد وبه قال أحمد أنه لا يجوز لأن الحج أقوى وأكدم
 العمرة لاختصاصه بالوقوف والرمي والضعف لا يدخل على القوى وإن جازنا إدخال العمرة على الحج
 فإلى متى فيموجوه أحدها أنه يجوز قبل طواف القدوم ولا يجوز بعد اشتغاله به لا تباينه بعمل من أعمال الحج
 وذكر في التهذيب أن هذا أصح والثاني يحكى عن الحصري أنه يجوز بعد طواف القدوم ما لم يسع وما لم يأت
 بفرض من فروض الحج فإن اشتغل بشئ فلا والثالث يجوز وإن اشتغل بفرض ما لم يقف بعرفة فاذا وقف

ثم التنعيم ثم الحديبية وأيسر
 على المفرد دم الآن ينطوق
 * الثاني القرآن وهو أن
 يجمع فيقول ليلك بحجة
 وعمره معافيه بفتح ما
 هم ما ويكفيه أعمال الحج
 وتدرج العمرة تحت
 الحج كأن يدرج الوضوء
 تحت الغسل الآن إذا
 طاف وسعى قبل الوقوف
 بعرفة فسميه محسوب من
 النسكين وأما طوافه فغير
 محسوب لأن شرط طواف
 الفرض في الحج أن يقع
 بعد الوقوف

فلا وعلى هذا لو كان قد سعى ففعل به إعادة السعي ليقع عن التمسكين جميعا كذا قاله الشيخ في شرح الفروع
والرابع يجوز وان وقف ما لم يشغل بشئ من أسباب التحلل من الرمي وغيره فان اشتغل به فلا وعلى هذا
لو كان قد سعى فقياس ما ذكره الشيخ وجوب اعادته وحكي الامام فيه وجهين وقال في المذهب انه لا يجب
(و) يجب (على القارن دم شاة) لما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت اهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن أزواجه بقرة وكن قارنات ولان الدم واجب على المتمتع بنص القرآن وأفعال المتمتع أكثر من أفعال
القارن واذا وجب عليه الدم فلان يجب على القارن أولى ونقل صاحب العدة وجهين في أن دم القارن دم
جبر أو دم نسل قال والمشهور انه دم جبر اهـ وعن مالك ان على القارن بدنة وحكي الخناطي عن القديم مثله
(الان يكون مكبا) أي من أهل مكة (فلا شئ عليه) لانه لم يترك ميقاته اذ ميقاته مكة (وجميع الحرم ميقاته
(الثالث المتمتع) يقال تمتع بالشئ اذا انتفع به وعتقه بكذا وامتعه والاسم المتعة بالضم والكسر (وهوان
يجاوز الميقات) أي ميقات بلده (بعمره محرما ويحل بمكة) ويتمتع بالمحظورات الى وقت الحج ثم يحرم بالحج
أي ينشئ بالحج من مكة سمي متمتعلا استمتاعه بمحظورات الاحرام بينهما أو تمكثه من الاستمتاع بمحصول التحلل
وعند أبي حنيفة ان كان قد ساق الهدى لم يتحل بفراغه من العمرة بل يحرم بالحج فاذا فرغ منه حل منهما
جميعا وان لم يسق الهدى تحلل عند فراغه من العمرة وقول المصنف ثم يحرم بالحج فيه إشارة الى ان أفعالها
لا تندخل بل يأتي بها على الكمال بخلاف ما في القارن وقول المصنف في الوجهين لكن بعد الميقات اذ يحرم
بالحج من جوف مكة معتمرا بالتمتع من العمرة الى الحج برح جميعا لانه لو أحرم بالحج من ميقات بلده فكان
يحتاج بعد فراغه من الحج الى ان يخرج الى أدنى الحل فيحرم بالعمرة منه واذا تمتع استغنى عن الخروج لانه
يحرم بالحج من جوف مكة فكان واجبا أحد الميقاتين (ولا يكون متمتعاً بالاجتهاد شرطا أحدها ان
لا يكون من حاضري المسجد الحرام) قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام والمعنى فيه
ان الحاضر بمكة ميقاته للحج نفس مكة فلا يكون بصورة التمتع بالحج ميقاته (وحاضره من كان منه على مسافة
لا تقصر فيه الصلاة) أي من كان مسكنه ذون مسافة القصر فان زادت المسافة فلا يهـ قال أحمد وعند أبي
حنيفة حاضر المسجد الحرام وأهل المواقيت والحرم وما بينهما ما قال مالك هم أهل مكتودى طوى وربما
روى انهم أهل الحرم قال الرافي والمسافة المذكورة مربعة من نفس مكة أو من الحرم حتى إبراهيم
المزور وذى فيه وجهين والثاني هو الدائر في عبارات العراقيين ويدل عليه ان المسجد الحرام عبارة عن
جميع الحرم لقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان كان له مسكن أحدهما في أحد القرب
من الحرم والثاني في أحد البعدين كان مقامه في البعيد أكثر فهو آفاقى وان كان في القرب أكثر فهو
من الحاضرين وان استوى مقامهما نظر الى ماله وأهله فان اختص بأحدهما أو كان في أحدهما أكثر
فالحكم له وان استوى في ذلك أيضا اعتبر حاله بعزمه فإيهما عزم على الرجوع اليه فهو من أهله فان لم يكن
له عزم فالاعتبار بالذي خرج منه ولو استوطن غرب بمكة فهو من الحاضرين ولو استوطن مكي بالعراق
فليس له حكم الحاضرين والاعتبار بما آل إليه الامر ولو قصد الغرب مكة ودخلها متمعنا أو بالاقامة
بها بعد الفراغ من التمسكين أو من العمرة أو نوى الإقامة بها بعد ما عتمر لم يكن من الحاضرين ولم يسقط
عنه دم التمتع فان الإقامة لا تحصل بمجرد النية وذكر المصنف في هذا الشرط صورة هوانه قال والا فاقى
اذا جاوز الميقات الأعلى مریدا للنسك فلما دخل مكة عتمر ثم حج لم يكن متمتعاً ذصار من الحاضرين اذ ليس
بشرط فيه قصد الإقامة وقد توقف الامام الرافي فيها وقال لم أجدها غيره بعد البحث وما ذكر من عدم
الاشتراط في الإقامة مما تنازع فيه كلام عامة الأصحاب ونقلهم عن نصه في الاملاء والقديم فانه ظاهر في
اعتبار الإقامة بل في اعتبار الاستيطان وقال النووي في زيادات الروضة المختار في هذه الصورة انه متمتع
ليس بحاضر بل يلزمه الدم والله أعلم (الثاني ان يقدم العمرة على الحج) فلو حج ثم عتمر فلا دم عليه لان

وعلى القارن دم شاة الا ان
يكون مكبا فلا شئ عليه
لانه لم يترك ميقاته اذ ميقاته
مكة * الثالث المتمتع وهو
أن يجاوز الميقات محرما
بعمره ويحل بمكة ويتمتع
بالمحظورات الى وقت الحج
ثم يحرم بالحج ولا يكون
متمتعاً بالاجتهاد شرطا
* أحدها أن لا يكون من
حاضري المسجد الحرام
وحاضره من كان منه على
مسافة لا تقصر فيه الصلاة
* الثاني أن يقدم العمرة
على الحج * الثالث أن
تكون عمرته في أشهر الحج

الدم انما يجب اذا زاحم بالعمرة حجة في وقتها وترك الاحرام بحجة من الميقات (الثالث ان تكون عمرته) أي وقوعها (في أشهر الحج) فلو أحرم وفرغ من أعمالها قبل أشهر الحج ثم حج لم يلزمه الدم لانه لم يجمع بين الحج والعمرة في وقت الحج فاشبه المفرد بالمجمع بينهما لم يلزمه دم وقد ذكر الأئمة ان دم التمتع منوط من جهة المعنى بأمرين أحدهما راجع الميقات كما سبق والثاني وقوع العمرة في أشهر الحج وكانوا لا ينحون الحج بالعمرة في مظنته ووقت امكانه ويستذكرون ذلك فهو اذا التمتع رخصة وتخفيف اذا الغريب قد ورد قبل عرفة بأيام ويشق عليه استدامة الاحرام ولو أحرم ولا سبيل الى مجاوزته بخوذه ان يعتمر ويحل ولو أحرم بها قبل أشهر الحج وأتى بجميع أفعالها في أشهره فيه قولان أحدهما يلزمه الدم قاله في القديم والاملاء لانه حصلت المزاوجة في الأفعال وهي المقصودة والاحرام كالتعهد لها وأصحهما لا يلزم قاله في الام وبه قال أحمد لانه لم يجمع بين النسكين في أشهر الحج لتقدم بعض أركان العمرة عليها وعن ابن سريج ان النضين محمولان على حالين وليست المسئلة على قولين اذا قام بالميقات بعد احرامه بالعمرة حتى دخل أشهر الحج أو عاد اليه محرما في الشهر لزمه الدم وان جاوز قبل الشهر ولم يعد اليه لم يلزمه والفرق حصوله بالميقات محرما في الايام مع التمكن من الاحرام بالحج وان سبق الاحرام مع بعض الاعمال أشهر الحج فالخلاف فيه مرتب ان لم نوجب الدم اذا سبق الاحرام وحده فهنا أولى وان أوجبناه فوجهان والظاهر انه لا يجب أيضا وعن مالك رحمه الله انه مهمل ما حصل التحلل في أشهر الحج وجب الدم وعند أبي حنيفة اذا أتى بأكثر أفعال العمرة في الشهر كان متمعا فاذا لم نوجب دم التمتع في هذه الصورة ففي وجوب دم الاساءة وجهان أحدهما يجب وبه قال الشيخ أبو محمد وأصحهما لا يجب (الرابع ان لا يرجع الى ميقات الحج) الى أي ميقات لا خصوص ميقات احرامه الاول لانه ميقات عمرة التمتع لا ميقات حج وصوره هذا الشرط ما اذا أحرم بالعمرة ثم أتى بها عاد الى الميقات ولو اذا لم يكن الذي أنشأ العمرة منه وأحرم بالحج فلا دم عليه لانه لم يرجع ميقاتا والله أعلم (والا في مثل مساقته) أي الميقات وقوله (لاحرام الحج) راجع الى الجنتين أي فلو عاد الى مثلهما وأحرم منه فكذلك لادم عليه لان المقصود قطع تلك المسافة محرما ذكره الشيخ أبو محمد وغيره ولو أحرم من جوف مكة وعاد الى الميقات محرما ففي سقوط الدم مثل الخلاف فيما اذا جاوز الميقات غير محرم وعاد اليه محرما ولو عاد الى ميقات أقرب الى مكة من ذلك الميقات وأحرم منه كما اذا كان ميقاته الحفة فعاد الى ذات عرق فهل هو كالعود الى ذلك الميقات فيه وجهان أحدهما لا وعليه الدم اذا لم يعد الى ميقاته ولا الى مثل مساقته والثاني نعم لانه أحرم من موضع ليس ساكنوه من حاضري المسجد الحرام وهذا هو المحكي عن اختيار القفال والمعتبرين وأبدوه بان دم التمتع خارج عن القيس لاجبائه كل ميقات بنسب فإذا أحرم بالحج من مسافة القصر بطل نتمه وترفعه فلا ينقدح إيجاب الدم عليه بحال كذا نقله الرازي قلت لكن ذكر امام الحرمين ان دم التمتع انما ثبت بالنص وانه تعبد لا يعقل معناه اه ثم قال الرازي ولو دخل القارن مكة قبل يوم عرفة ثم عاد الى الميقات للحج هل يلزمه الدم ذكر الامام انه مرتب على التمتع اذا أحرم ثم عاد اليه ان لم يسقط الدم فهنا أولى وان اسقطناه فوجهان والفرق ان اسم القرآن لا يزول بالعود الى الميقات بخلاف التمتع قال الحنطاطي والاصح ان لا يجب أيضا وقد نص عليه في الاملاء (الخامس ان تكون حجته وعمرته عن شخص واحد) كما يشترط وقوعهما في سنة واحدة وهو وجه في المذهب ويرى عن الحصري وقال الجمهور لا يشترط وقوع النسكين عن شخص واحد لان زجعة الحج وترز الميقات لا يختلف وهذا الامر المختلف في اشتراطه يفرض فواته في ثلاث صور احدها أن يكون أجيرا من قبل شخصين استأجره أحدهما للحج والاخر للعمرة والثانية ان يكون أجيرا للعمرة ويعتمر للمستأجر ثم يحج عن نفسه والثالثة ان يكون أجيرا للحج فيعتمر لنفسه ثم يحج عن المستأجر فان تلفا فذهب الجمهور فقيدوا ان نصف دم التمتع على من يقع له الحج ونصفه على من يقع له العمرة وليس هذا الكلام على

*الرابع أن لا يرجع الى
ميقات الحج ولا الى مثل
مساقته لاحرام الحج الخامس
ان يكون حجبه وعمرته
عن شخص واحد

هذا الاطلاق بل هو محمول على تفصيل ذكره صاحب التهذيب أما في الصورة الاولى فقد قال ان أذناني
 التمتع فالدم عليهما نصفان وان لم ياذنانهما على الاجير وعلى سياقه ان أذن أحدهما دون الآخر فالنصف
 على الآخر والنصف على الاجير وأما في الصورتين فقد قال ان أذن له المستأجر في التمتع فالدم عليهما
 نصفان والا فلا بكل على الاجير فهذا شرح ما ذكره المصنف من الشروط الخمسة ووراءها شرطان آخران
 ذكرهما الرازي في شرحه أحدهما اشتراط وقوع التمسك في شهر واحد حكاه ابن خيران وأما عامة
 الاصحاب الثاني ان يحرم بالعمره من الميقات فلو جاوزه مريداً للنسك ثم أحرمهم فاما لنقول عن نصه انه ليس
 عليه دم التمتع لكن يلزمه دم الاساعة وقد أخذ باطلاقة آخرون وقال الاكثرون هذا اذا كان الباقي
 بينه وبين مكة دون مسافة القصر فان بقيت مسافة القصر فعليه الدمان معاً (فاذا وجدنا هذه الاوصاف
 كان متمتعاً يلزمه دم) اعلم ان هذه الشروط المذكورة معتبرة في لزوم الدم للاحتمال على ما فيها من الوفاق
 والخلاف وهل هي معتبرة في نفس التمتع حتى اذا انحرم شرط من الشروط كانت الصورة صورة الافراد
 وظاهر سياق المصنف يلوح الى هذا حيث يقول كان متمتعاً وهو أيضاً المفهوم من سياقه في الوجيز ومنهم
 من لا يفتبرها في نفس التمتع وهذا أشهر ولذلك رسموا صحة التمتع من المسكن مسألة خلافية فقوالوا يصح
 عندنا التمتع والقران من المسكن وبه قال مالك وعند أبي حنيفة لا يصح منه قران ولا تمتع واذا أحرم بهما
 ارتفعت عمرته وان أحرم بالحج بعد ما أتى بشروط في الطواف للعموم نقض حجه في قول أبي حنيفة
 وعمرته في قول أبي يوسف ومحمد ثم لما فرغ المصنف من القول في تصورات التمتع والشروط المرعية فيه أشار
 الى الدم وفي بدله وما يتعلق بهما بقوله (شاة) أي المتمتع يلزمه دم شاة اذا وجد به فسر قوله تعالى فما
 استيسر من الهدى وصفها صفة شاة الاضحية ويقوم مقامها السبع من البدنة والبقرة ووقت وجوبه
 الاحرام بالحج وبه قال أبو حنيفة لانه حينئذ يصير متمتعاً بالعمره الى الحج وعن مالك انه لا يجب حتى يرمى
 جرة العقبة فيتم الحج واذا وجب خازاراقته ولم يتأقث بوقت كسائر دماء الجبرانات الا ان الأفضل اراقته
 يوم النحر وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد لا يجوز اراقته الا يوم النحر وهل يجوز اراقته قبل الاحرام بالحج
 وبعد التحلل من العمره فيسه قولان وقيل وجهان أحدهما لا يجوز كما لا يجوز الصوم في هذه الحالة
 وأصحهما الجواز لانه حق مالي يتعلق بشيئين وهما الفراغ من العمره والشرع في الحج فاذا وجد أحدهما
 جاز اخراجه كالأكل والكفارة (فان لم يجد) الهدى بان كان معسراً في الحال وان كان عليه في بلده فلا نظر
 اليه (فصيام) عشرة أيام بنص القرآن ويجعلها قسمين (ثلاثة أيام) وسبعة أيام أما الثلاثة فصومها
 (في الحج) ولا يجوز تقديمها على الاحرام بالحج خلافاً لأبي حنيفة حيث قال يجوز بعد الاحرام بالعمره
 ولا جد حيث قال في رواية يقول أبي حنيفة وقال في رواية انه يجوز بعد التحلل من العمره ثم لاداء الصوم
 وقتان وقت الجواز ووقت الاستحباب فوق الجواز (قبل يوم النحر) ووقت الاستحباب قبل يوم عرفة فان
 الاحب للمعاج ان يكون مفطراً يوم عرفة وانما يمكنه ذلك اذا تقدم احرامه بالحج بحيث يقع بين احرامه يوم عرفة
 ثلاثة أيام قال الاصحاب وهذا هو المستحب للتمتع الذي من أهل الصوم ويحرم قبل اليوم السادس من ذي
 الحجة يصوم الثلاثة ويفطر يوم عرفة ونقل الحنطلي عن شرح أبي اسحق وجهان انه اذا لم يتوقع هدياً يجب
 عليه تقديم الاحرام بحيث يمكنه صوم الايام الثلاثة قبل يوم النحر وأما الواحد قبل الهدى فالمستحب له ان
 يحرم يوم التروية بعد الزوال متوجهاً الى منى واذا فاتته صوم الايام الثلاثة في الحج لزمه القضاء خلافاً
 لأبي حنيفة حيث قال ولا يسقط الصوم ويستقر الهدى عليه وعن ابن سريج وأبي اسحق تخرج قول مثله
 والمذهب الاول لانه صوم واجب فلا يسقط بفوات وقته لصوم واذا فاتها لم يلزمه دم خلافاً لاجد (متفرقة
 أو متتابعة) ان أحرم قبل يوم النحر بأكثر من ثلاثة أيام والاوجب صومها متتابعة ولا يجب عليه ان يحرم
 قبل ثلاثة أيام لانه لا يجب تحصيل سبب الوجوب فلو أحرم والباقي أقل من ثلاث صام ما أمكنه وصام الباقي

فاذا وجدنا هذه الاوصاف
 وكان متمتعاً ولزمه دم شاة
 فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام
 في الحج قبل يوم النحر متفرقة
 ومتتابعة

بعد أيام التشريق ولا يجوز صوم أيام التشريق على المعتمد ولو رجع إلى أهلهم ولم يصمها صامها ثم صام
السبعة كما سيأتي ويجب التفريق بين الثلاثة والسبعة وفيما ٧ التفريق أربعة أقوال تتولد من أصلين
أحدهما أن المتمتع هل له صوم أيام التشريق والثاني أن الرجوع ماذا فإن قلنا ليس له صوم أيام
التشريق وفسرنا الرجوع بالرجوع إلى الوطن كما سيأتي فالتفريق بأربعة أيام ومدة مكان السير إلى
أهلهم على العادة الغالبة وإن قلنا ليس له صومها وفسرنا الرجوع بالفراغ من الحج كما سيأتي فالتفريق
أربعة أيام لا غير لتمكنه من الابتداء بصوم السبعة أيام التشريق وإن قلنا له صومها وفسرنا الرجوع
بالرجوع إلى الوطن فالتفريق بمدة مكان السير إلى أهلهم فإن قلنا له صومها وفسرنا الرجوع بالفراغ من
الحج فوجهان أحدهما أنه لا يجب التفريق لأنه يمكنه في الأداء على هذا أن يصوم أيام التشريق الثلاثة
ويصل بعددها صوم السبعة والثاني لابد من التفريق بيوم لأن الغالب أنه يفطر يوم الرجوع إلى مكة
وأيضا فإن الثلاثة تنفصل في الأداء عن السبعة بحالتين متغايرتين لو فرغ أحدهما في الحج والآخر بعده
فدينبي أن يقيم في القضاء مقام ذلك التفريق بافطار يوم وأما السبعة فقد أشار إليه المصنف بقوله (وسبعة
إذا رجع إلى الوطن) لقوله تعالى وسبعة أذرعتم وما المراد من الرجوع أحدهما وهو نصه في المختصر
وحمله أن المراد منه الرجوع إلى الأهل والوطن والثاني أن المراد منه الفراغ من الحج وهذا قاله أبو حنيفة
وأجدل أن قوله وسبعة إذا رجعتم مسبوق بقوله ثلاثة أيام في الحج فيصرف إليه وكأنه بالفراغ رجع عما
كان مقبلا عليه من الأعمال فإن قلنا بالاول فلو توطن بمكة بعد فراغه من الحج صام بها وإن لم يتوطنها لم
يجز صومها وهل يجوز في الطريق إذا توجه إلى وطنه وروى الصيدلاني وغيره فيه وجهين أحدهما نعم
لأن ابتداء السير أول الرجوع وأحدهما لا بل إذا قطع العراقيون تفرع على القول الأصح وجعلوا الوجه
قولا برأسه جلا للرجوع في الآية على الانصراف من مكة والوجه مانعوه فأننا إذا جاوزنا الصوم في الطريق
فقد تركنا التوقيت بالعود إلى الوطن وإذا فرغنا على أن المراد من الحج الانصراف من مكة فلو أنخروا حتى
رجع إلى وطنه جاز وهل هو أفضل أم التقديم أفضل مبادرة إلى العبادة حتى العراقيون فيه قولين
أحدهما وبه قال مالك أن التأخير أفضل تحريزا على الخلاف وسواء قلنا أن الرجوع هو الرجوع إلى الوطن أو
الفراغ من الحج فلو أراد أن يقع بعض الأيام السبعة في أيام التشريق لم يجز وأن حكمنا بأنها قابلة للصوم
أما على القول الأول فظاهر وأما على الثاني فلأنه بعد في اشغال الحج وإن حصل التحال ونقل بعضهم عن
الشافعي أن المراد من الرجوع هو الرجوع من مكة والامام والمصنف عدا هذا قولاً وراعى قول
الرجوع إلى الوطن وقول الفراغ من الحج واحدو بان الغرض منه بان ما ينزل عليه لفظ الرجوع في
الآية وهذا الاشبه بتقدير أن يكون قولاً برأسه فعلى ذلك القول لو رجع من منى إلى مكة صومه
وأن تأخر طوافه للوداع (وإن لم يصم الثلاثة) في الحج (حتى) فرغ (رجع إلى الوطن صام العشرة)
أي لزمه صوم العشرة (متتابعة أو متفرقة) وإذا قلنا بالمذهب فهل يجب التفريق في القضاء بين الثلاثة
والسبعة فيه قولان في رواية الحنطلي والشيخ أبي محمد وجهان في رواية غيرهما أحدهما وبه قال أحمد أنه
لا يجب لأن التفريق في الأداء يتعلق بالوقت فلا يقع حكمه في القضاء هذا الأصح عند الامام والثاني وهو
الأصح عند الأكثرين أنه يجب التفريق كما في الأداء على هذا هل يجب التفريق بمثل ما يجب التفريق
في الأداء فيه قولان أحدهما لا بل يكفي التفريق بيوم لأن المقصود انفصال أحد قسمي الصوم عن
الآخر وهذا حاصل باليوم الواحد وحكي هذا عن نصه في الاملاء وأحدهما أنه يجب التفريق في القضاء
بمقدار ما يقع به التفريق في الأداء لتمام الادعاء وقد تقدم ما فيه (وبدل دم القران والتمتع سواء) كما أن صفة
دمهما سواء (والأفضل للأفراد ثم التمتع ثم القران) قال الرافعي وأما الأفضل فإن قول الشافعي رحمه الله
لا يختلف في تأخير القران عن الأفراد والتمتع لأن أفعال النساكين فيهما أكمل منها في القران وقال أبو

وسبعة إذا رجع إلى الوطن
وان لم يصم الثلاثة حتى
رجع إلى الوطن صام
العشرة تنابعا أو متفرقا
وبدل دم القران والتمتع
سواء أو الأفضل للأفراد ثم
التمتع ثم القران

حقيقة القرآن أفضل منهما ويحكى ذلك عن اختيار المزني وابن المنذر وأبي اسحاق المروزي لما روى عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرخ بهم صراخا يقول لبنيك بحجة وعمره ولكن هذه رواية معارضة بروايات أخر راجحة على ما سيأتي واختلاف قوله في الأفراد والتمتع أيهما أفضل قال في اختلاف الحديث التمتع أفضل وبه قال أحمد وأبو حنيفة لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما سقت الهدى ولجعلتها عمرة ووجه الاستدلال أنه صلى الله عليه وسلم نهي تقديم العمرة ولولا أنه أفضل لما نهي وقال في عامة كتبه الأفراد أفضل وهو الأصح وبه قال مالك لما روى عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أفرد وروى مثله عن ابن عباس وعائشة وزوج الشافعي رواية جابر على رواية رواية القرآن والتمتع فإن جابرا أقدم بحجة وأشد عناية بضبط المناسك وأفعال النبي صلى الله عليه وسلم من لدن خروجه من المدينة إلى أن تحلل وأما قوله لو استقبلت من أمرى ما استدبرت الخ فأنما ذكره تطعيما لقلوب أصحابه واعتذارهم وتعام الخبر ما روى عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أحرم أحراما مبهما وكان ينظر الوحى في اختيار الوجوه الثلاثة فنزل الوحى بأن من ساق الهدى فليجعله حجا ومن لم يسق فليجعله عمرة وكان النبي صلى الله عليه وسلم ولم وطلحة قد ساقا الهدى دون غيرهما فأمرهم أن يجعلوا أحرامهم عمرة ويتمتعوا وجعل النبي صلى الله عليه وسلم أحرامهم حجا فشق عليهم ذلك ولأنهم كانوا يعتقدون من قبل أن العمرة في أشهر الحج من أكبر الكبائر فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وأظهر الرغبة في موافقتهم ولم يسق الهدى فإن الموافقة الجالبة للقلوب أهم بالحصول من فضيلة ومزية واتفق الأصحاب على القولين على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مفردا عام بحجة الوداع وحكى الإمام عن ابن سريج أنه كان متمتعا ونقل عن بعض التصانيف شيئا آخر في الفضل واستبعده وهو أن الأفراد مقدم على القرآن والتمتع جزما والقولان في التمتع والقرآن أيهما أفضل واعلم أن تقديم الأفراد على التمتع والقرآن مشروط بأن يعتمر في تلك السنة أما لو أخر فكل واحد من التمتع والقرآن أفضل منه لأن تأخير العمرة عن سنة الحج مكره

(فصل) وحاصل ما قاله أصحابنا أن الحرمين أربعة مفرد بالحج ومفرد بالعمرة وقارن بينهما في عام واحد بأحرام واحد وتمتع أي جامع بينهما في عام بأحرامين والقرآن أفضل من التمتع والأفراد والتمتع أفضل من الأفراد والأفراد بالحج أفضل من الأفراد بالعمرة وهذا ظاهر الرواية وروى الحسن عن أبي حنيفة أن الأفراد أفضل من التمتع وقال مالك والشافعي الأفراد أفضل ثم التمتع ثم القرآن وقال أحمد التمتع أفضل ثم الأفراد ومنشأ الخلاف اختلاف روايات الصحابة في صفة حجه صلى الله عليه وسلم هل كان قارنا أو مفردا أو متمتعا ورجح أئمتنا أنه كان قارنا لأنه قد يرد به يمكن الجمع بين الروايات فمن أدلة القرآن ما في الصحيحين من حديث عمر واللفظ للخارى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادى العقيق يقول أنا نأى الليلة آت من عند بني عكر وجعل فقال صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة في حجة وعندهما من حديث أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبى بالحج والعمرة جميعا وفي لفظ لبنيك عمرة وحجاء عند ابن ماجه من حديث أبي طلحة أنه قال قرن النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وعند أحمد وأصحاب السنن عن السري بن معبد أنه قال أحلت بهم ما معاقبال عمر هديت لسنة نيلك وعند النسائي من حديث علي بن رواة موثقين أنه جمع بين الحج والعمرة طاف طوافين وسعى سبعين وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وما جعلوا بين الروايات أن هذا الاختلاف مبني على اختلاف السماع فإن بعضهم سمع أنه يلبى بالحج وحده فروى أنه كان مفردا وإن بعضهم سمع أنه يلبى بالعمرة وحده فروى أنه كان متمتعا وإن بعضهم سمع أنه يلبى بهما معا فروى أنه كان قارنا وحمل الاختلاف بيننا وبين الشافعي إنما هو أفراد كل نسلك بأحرام في سنة واحدة أفضل أو الجمع بينهما بأحرام واحد أفضل ولم يقل أحد بنفضيل الحج وحده على القرآن وما روى عن محمد أنه قال حجة كوفية وعمرة كوفية أفضل عندي من القرآن فليس بموافق

لمذهب الشافعي في تفضيل الافراد فانه يفضل الافراد سواء أتى بتسكين في سفره واحدة أو سفرتين
ومحمد إنما يفضل الافراد اذا اشتمل على سفرتين ومما استدله على أفضلية القران غير ما ذكرناه
ابن أبي شيبه والطحاوي من حديث أم سلمة رفته أهلوا يآل محمد بعمره في حجة ولان فيه جمع بين العبادتين
فأشبه الصوم والاعتكاف والحراسة في سبيل الله وصلاة الليل وعلى أفضلية التمتع على الافراد لان
فيه جمع بين العبادتين فأشبه القران والله أعلم

* (فصل في اعتبار الحرمين) * قال قارن من قرن بين صفات الربوبية وصفات العبودية في عمل من الاعمال
كالصوم أو من قرن بين العبد والحق في أمر يحكم الاشتراك فيه على التساوي بان يكون لكل واحد من
ذلك الامر حظ مثل مال لا يخرج كالتقسام الصلاة بين الله وعبيده فهذا أيضا قران وأما الافراد فهو مثل قوله
ليس لك من الامر شيء ومثل قوله قل ان الامر كله لله وقوله تعالى واليه يرجع الامر كله وما جاء من مثل هذا
مما انفرد به عبد دون رب أو انفرد به رب دون عبد قوله تعالى أنتم الفقراء الى الله وقال لا يزد تقرب
الى عبادي الى الله والافتقار فهذا معنى القران والافراد واعلم ان أشهر الحج حضرة الهية انفردت بهذا
الحكم فأى عبد انصف بصفة سيادة من تخلق الهى ثم عاد الى صفة حق عبودية ثم رجع الى صفة سيادة
في حضرة واحدة فذلك هو المتمتع فان دخل في صفة عبودية بصفة ربانية في حال اتصافه بذلك فهو القادر وهو
متمتع ومعنى التمتع انه يلزمه حكم الهدى فان كان له هدى وهو بهذه الحالة من الافراد أو القران فذلك
الهدى كاف ولا يلزمه هدى ولا ينسخ جملة واحدة وان أفرد الحج ومعه فلا ضغف فالى هنا عني مع ولهذا
يدخل القارن فيه لقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج أى مع الحج فمع المفرد والقارن بالدلالة فان العمرة
الزيارة فاذا قصدت على التكرار وأقل التكرار مرة ثانية كانت الزيارة حجة فدخلت العمرة في الحج أى
يحرم بها في الوقت الذي يحرم بالحج فاذا أحصل المتمتع لاداء حق نفسه ثم ينشئ الحج فقد يكون تمتع بصفة
ربانية ولا سيما ان كان ممن جعله الله نورا أو كان الحق سمعه وبصره فلا يتصرف فيما يتصرف فيه الابصفة
ربانية والصفات الالهية على قسمين صفة الهية تقتضى التنزيه كالكبير والعانى وصفة الهية تقتضى
التشبيه كالكبير والتمتعى وما وصف الحق به نفسه مما يتصف به العبد فمن جعل ذلك نزولاً من الحق البنا
جعل ذلك صفة للعبد ومن جعل ذلك صفة للحق الهية لا تعقل نسبتها اليه لجهلنا به كان العبد في اتصافه بها
يوصف بصفة ربانية في حال عبوديته وهو يكون جميع صفات العبد التي نقول فيها لا تقتضى التنزيه هي صفات
الحق تعالى لا غيرها غير انهم الماتلبس بها العبد انطلق عليها لسان استحقاق للعبد والامر على خلاف ذلك وهذا
الذي يرضيه المحققون من أهل الطريق وهو قريب الى الانضمام اذا وقع الانصاف واعلم ان المحرم لا يحرم
كأن الموجود لا يوجد وقد أحرم المردف قبل أن يردف ثم أردف على احرام العمرة المتقدم وأحزاه بلا
خلاف والاحرام ركن في كل من العملين وبالاتفاق جوازه فيخرج من يقول يطوف له - ما طواف واحد
وسعي واحد وحلافاً واحداً أو تقصيرا على من لا يقول بذلك وقد عرفت حكم تدخّل الأسماء الالهية
في الحكم وانفراد حكم الاسم الالهى الذي لا يدخله حكم غيره في حكمه فمن أفرد قال الافعال كلها لله
والعبد محل ظهورها ومن قرن قال الافعال لله توجه وتنسب الى من تظهر فيه بوجه يسمى ذلك كسباني
مذهب قوم وخلقا في مذهب آخرين واتفق الكل على أن خلق القدرة المقارنة لظهور الفعل من العبد لله
تعالى وانهم ليست من كسب العبد ولا من خلقه واختلفوا هل لها أثر في المقدور أم لا فذهب من قال لها أثر
في المقدور ولا يكون مقدورها الا عنها به صحت التكليف وتوجهه الى العبد اذ لو لم يكن قادرا على الفعل
لما كاف لا يكاف الله نفسا الاوسهها وهو ما تقرر على الاتيان به وقال في ان القدرة لله التي في العبد لا يكاف الله
نفسا الا ما آتاهما والذي أعطاها انما هو القدرة التي خلق فيه ومنهم من قال ليس للقدرة الحادثة أثر خلق
في المقدور والموجود من العبد وليس للعبد في الفعل الصادر عنه الا كسب وهو اختياره لذلك اذ لم يكن

مضطرراً لا محصوراً فيه وأما عند أهل الله الذين هم أهلها فاعيان الافعال الظاهرة من أعيان الخلق في أعيان الممكنات ما ظهر من الافعال والعطاء بباريق الاستعداد لا يقال فيه انه فعل من أفعال المستعد لانه لذاته اقتضاه كما أعطى قيام العلم لمن قام به حكم العالم وكون العالم عالم ليس فعلاً بالاقتضاآت الذاتية العلمية ليست أفعالا منسوبة لمن ظهرت عنه وانما هي أحكام له فافعال المكلفين فيما كفوا به من الافعال والتروك مع علمنا بان الظاهر الموجود هو الحق لا غيره بمنزلة محاورة الاسماء الالهية وبجاراتها في مجالس المناظرة وتوجهاتها على المحل الموصوف بصفة تباها بحكم مختلفة وقهر بعضها البعض كفاعل الفعل المسمى بذنباؤه صية يتوجه عليه الاسم العفو والاسم الغفار والاسم المنتقم فلا بد أن ينفذ فيه أحد أحكام هذه الاسماء اذ لا يصح أن ينفذ فيه الجميع في وقت واحد لان المحل لا يقبله للتقابل الذي بين هذه الاحكام فقد ظهر قهر بعض الاسماء في الحكم لبعض الحضرة الالهية واحدة فاذا علمت هذا فان عليك ان تنسب الافعال كلها لله تعالى كما تنسب الاسماء الحسنى كلها لله تعالى أو الرحمن مع أحادية العين واختلاف الحكم فاعلم ذلك وخذه في جميع ما يسمى فعلاً والله أعلم (وأما محظورات الحج والعمرة فسته) أي ما يحرم بسبب الاحرام بالحج أو العمرة (الاول لبس القميص والسراويل والخف والعمامة) والكلام فيه في الرجل غير المعذور وقد أشار الى البطل بقوله لبس القميص الى قوله والخف وأشار الى الرأس بقوله والعمامة أي ماسوى الرأس من البدن يجوز للمحرم ستره ولكن لا يجوز له لبس القميص والسراويل والتمن والخف ونحو ذلك من كل محيط فللبس شيئاً من ذلك مختار الزمة الفدية سواء طال زمان اللبس أو قصر وقال أبو حنيفة انما تلزم الفدية التامة اذا استدام اللبس يوماً كاملاً فان كان أقل فعليه صدقة قال صاحب الهداية وكل صدقة غير مقدرة فهي نصف صاع من بر الا ما يجب بقتل القملة والجرادة هكذا روى عن أبي يوسف وانما يقيد بقوله غير مقدرة احترازاً عما اذا كانت مقدرة بنص كما في حلق الرأس واللبس لعدو فان الصدقة ثم مقدرة بثلاثة أصوع من الطعام واستثنى ما يجب بنقل الجرادة والقملة فان التصديق فيها غير مقدر بنصف صاع بل بما شاء والله أعلم وللبس القباء تلزمه الفدية سواء أدخل يده في الكمين أو أخرجهما منه سبحانه لا وبه قال مالك وأحمد خلافاً لأبي حنيفة في الحالة الثانية ولو ألقى على نفسه قباء أو فرجية وهو مضطجع قال الامام ان أخذ من بدنه ما اذا قام عن لابس فعلية الفدية فان كان بحيث لو قام وقعد لم يمسك عليه فلا ونقل عن الحارثي أنه لو كان من أقبية خراسان قصير الذيل ضيق الاكمام وجبت الفدية وان لم يدخل اليه يدي الكمين وان كان من أقبية العراق طويل الذيل واسع الكم فلا فدية حتى يدخل يديه في كمينه ثم ان قولهم ان المحرم لا يلبس المخيط ترجع لها جزآن لبس ومخيط فاما اللبس فهو مری في وجوب الفدية على ما يعتاد في كل ما يوس اذ به يحصل الترفه والتنعم فلا يرتدي بقميص أو قباء أو الخف فيهما أو تزر بسر او يلبس فلا فدية عليه كما لو تزر بازار مخيط عليه رفاع وأما المخيط فخصوص الخياطة غير معتبر بل لا فرق بين المخيط والمنسوج كالدرع والمعقود كحبة اللبد والمزق بعضه ببعض قياساً لغير المخيط على المخيط والمختذ من القطن والجلد وغيرهما سواء ويجوز له أن يعقد الازارو يشد عليه الخيط ليمتد وان يجعل له مثل الخزة ويدخل فيها التسكة احكاماً وان يشد طرف ازاره في طرف زدائه ولا يعقد رداءه وله أن يغرز في طرف ازاره ولو اتخذ لدائه شر جاعراً وربط الشرج بالعرافاصح الوجهين انه يجب الفدية لان هذه الاجاطة قريبة من الخياطة وقال النووي في زيادات الروضة المذهب المنصوص انه لا يجوز زعة الرداء وكذا لا يجوز بخله بخلال أو مسلة ولا ربط طرفه الى طرفه بخيط ونحوه والله أعلم ولو شق الازار نصفين ولف كل نصف مع ساق وعقده فالذي نقله الاصحاب وجوب الفدية لانه حيثئذ كالسراويل وروى الامام انه لا يجب بمجرد اللف والعقد وانما يجب اذا فرضت خياطة أو شرج أو عرا وأما سائر الرأس فلا فرق بين ان يستر بخيط كالقلنسوة أو بغير مخيط كالعمامة والازار والخرقة وكل ما يعد سائر افاداً ستر لزمته الفدية لانه باشر محظوراً

(*) وأما محظورات الحج والعمرة فسته) * الاول اللبس للقميص والسراويل والخف والعمامة

كالو حلق ولو توسد بوسادة فلا بأس وكذا لو توسد بعمامة مكورة لان المتوسد يعد في العرف حاسر الرأس
 كالواستظل ببنايه وكذا لو انغمس في ماء فاستوى الماء على رأسه ثم أشار المنصف الى ما ينبغي للمحرم لبسه
 فقال (بل ينبغي ان يلبس ازارا ووداء ونعلين فان لم يجد نعلين فكعبان وان لم يجد ازارا فسر اويل) لما في
 الصحيحين من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عما يلبس المحرم من الثياب فقال لا يلبس
 القميص ولا السراويلان ولا العمامة ولا البرانس ولا الخفاف الا أحدا لا يجد نعلين فلبس خفين
 ولا يقطعهما أسفل من الكعبين وفي لفظ آخر ولا ثوبا من راسه ورس ولا زعفران وزاد البخاري ولا تنتقب
 المحرمة ولا تلبس القفازين ومن حديث ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخاطب يقول
 السراويل ان لم يجد الازار والخفاف ان لم يجد النعلين يعني المحرم وفي رواية يخاطب بعرفات وعند مسلم وحده
 عن جابر مر فوعا من لم يجد نعلين فلبس خفين ومن لم يجد ازارا فلبس سراويل وقد علم من ذلك ان لباس
 المحرم الازار والرداء والنعلان فلو لم يجد الرداء لم يجز له لبس القميص بل يرتدى ويتوشح به ولو لم يجد
 الازار ووجد السراويل نظران لم يتأت اتخاذ الازار منه اما له غرا أو لفقد آلات الحياطة أو لخوف التخلف
 عن القافلة فله لبسه ولا فدية عليه للحديث المذكور وقال أبو حنيفة ومالك تجب الفدية وان تأتى
 اتخاذ ازار منه فلبسه على هيئته فهل تلزمه الفدية فيه وجهان أحدهما نعم كالوليس الخلف قبل ان يقطعه
 والثاني لا لاطلاق الخبر وفي الخلف أمر بالقطع على ما روى من حديث ابن عمر السابق وبالوجه الاول أجاب
 الامام وتابعه المنصف حيث قال في الوجيز ولو تفقه لم يتأت ازار فلا فدية ولكن الاصح عند الاكثرين انما
 هو الثاني واذا لبس السراويل افقد الازار ثم وجده فعليه النزاع فلو لم يفعل فعليه الفدية واذا لم يجد
 نعلين لبس المكعب أو قطع الخلف أسفل من الكعب وبسه وهل يجوز لبس الخلف المقطوع والمكعب مع
 وجود النعلين فيه وجهان أحدهما نعم لشبهه بالنعل ألا ترى أنه لا يجوز المسح عليه وأصحهما لا لان الاذن في
 الخبر مقيد بشرط ان لا يجد النعائين وعلى هذا وليس الخلف المقطوع ثم وجد النعلين نزاع الخلف ولو لم يفعل
 اقتدى واذا جاز لبس الخلف المقطوع لم يضرب استناده لظاهر القدم بما بقي منه الحاجة الاستمسك كالأبصر
 استناده بشرائه النعل فان قلت ما معنى عذم وجدان الازار والنعل قلنا المراد منه ان لا يقدر على تحصيله
 اما الفدية في ذلك الموضع أول عدم بذل المالك اياه أو لجزئه عن الثمن ان باعه أو الاجرة ان آجره ولو بيع
 بعين أو نسيئة لم يلزم شراؤه ولو أعير منه وجب قبوله ولم يجب ان وهب ذكر هذه الصورة القاضي ابن كنج
 (تنبيه) وقال غطاء يلبس الخفين ولا يقطعهما لانه فساد والله لا يجب الفساد ومطلق حديث ابن عباس ان
 الخفين ان لم يجد النعلين ولم يذ كر قطعهما وبه قال أحمد والاعتبار في هذه المسئلة ان القدم صفة الهبة
 وصف الحق بها نفسه وليس كذلك شيء فنراعى التنزيه وأدركته الغيرة عن الحق في نزوله لما هو من وصف
 العبد المخلوق قال بلباس الخلف غير المقطوع لانه أعظم في الستر ومن راعى ظهوره وأظهره الحق ليكون
 الحق أعرف بنفسه من عبده به ورتبه نفسه في مقام آخر لم يرد أن يتحكم على الحق بفعله وقال الرجوع
 اليه أولى من الغيرة عليه فان الحقيقة تعطى أن يغار له لعله وما شرع لباس الخفين الا لمن لم يجد النعلين
 والنعل وان غير سائر فقال يقطع الخفين وهو أولى وأما اعتبار من لبسهما مقطوعين مع وجود النعلين
 فاعلم أنه لما اجتمع الخلف مع النعل في الوقاية من أذى العالم الاسفل وزاد الخلف الوقاية من أذى العالم الاعلى
 من حيثهما معاً لم يشترك الدلالة والدلالة تقبل الشبهة وهو الاذى الذي يتعلق بهما ولهذا معرفة الله
 بطريق الحسبرأعلى من المعرفة به من طريق النظر فان طريق الخبر في معرفة الله انما جاء بما هي عليه
 ذاته تعالى وطريق الدليل العقلية في معرفة الله تعالى انما جاء بما ليست عليه ذاته تعالى فاما معرفة
 بالدليل العقلي سلبية وبالخبر ثبوتية وسلبية في ثبوت فلما كان الخبراً كشف لم يرج جانب الستر فجعل
 النعل في الاحرام هو الاصل فانه ما جاء اتخاذ النعل الا للزينة والوقاية من الاذى الارضى فاذا عدم عدل الى

بل ينبغي أن يلبس ازارا
 ووداء ونعلين فان لم يجد
 نعلين فكعبين فان لم يجد
 ازارا فسر اويل

الخف فاذا زال اسم الخف بالقطع ولم يلحق بدرجة النعل لستره ظاهر الرجل فهو لاخف ولا نعل فهو مسكوت عنه كمن عشي حافيا فانه لاخلاف في صفة احرامه وهو مسكوت عنه وكل ما سكت عنه الشرع فهو عافية وقد جاء الامر بالقطع فالحق بالمنطوق عليه بكذا وهو حكم زائد صحيح يعطى ما لا يعطى الاطلاق فتعين الانحذية فانه ما قطعهما الا ليلحقهما بدرجة النعل غير ان فيه ستر على الرجل ففارق النعل ولم يستر الساق ففارق الخف فهو لاخف ولا نعل وهو قريب من الخف وقريب من النعل وجعلناه وقاية في الاعلى لوجود المنع على أعلى الخف فلولا اعتبار اذى في ذلك بوجه ما مسح أعلى الخف بالوضوء لان احداث الطهارة مؤذن بعله وجودية تريز والها باحداث تلك الطهارة والطهارة التي هي غير حادثة ما لها هذا الحكم فانه طاهر الاصل لاعتبار تطهر فالانسان في هذه المسئلة اذا كان عارفا بحسب ما يقيم فيه وما يكون مشهده فان أعطاه شهوده ان يلبس مع وجود النعلين خذرا من أثر العلو في ظاهر قدمه عصم بلباسه قدمه من ذلك الاثر وان كان عنده قوة الهية يدفعهم بذلك الاثر قبل ان ينزل به لبس النعلين ولم يجزله لباس المقطوعين اذ كان الاصل في استعمال ذلك عدم النعلين فرج الكشف والاعلان على السر والاسرار في معرفة الله في الملا الاعلى وهو علم التنزيه المشروع والمعقول فان التنزيه له درجات في العقل فادونه تنزيه بتشبيه وأعله تنزيه بغير تشبيه ولا سبيل لمخلوق اليه الابد العلم فيه الى الله تعالى وبالله التوفيق * وأما اعتبار الأزار والرداء فاعلم انهم ما لم يكونا مخيطين لم يكونا مركبين فلهذا ووصف الحق نفسه بما لعدم التركيب اذ كان كل مركب في حكم الانفصال وهذا سبب قول القائل بان صفات المعاني الالهية ليست بزايدة مخافة التركيب لما في التركيب من النقص اذ لو فرض انفصال المتصل لم يكن محال من وجه انفصاله وانما يستحيل ذلك اذا استحالة لاتصافه بالقدم والقديم يستحيل ان ينععدم فاذا فرضنا عدم صفة المعنى التي بوجودها يكون كمال الموصوف كما يفرض المحال ظهر نقص الموصوف وهو كامل بالذات فاجعل بالك فقال تعالى ان الكبرياء رداؤه والعظمة ازاره فذكر ثوبين ليسا بمخيطين فالمحرم قد تلبس بصفة هي للحق كالتلبس الصائم بصفة هي للحق ولهذا جعل في قواعد الاسلام مجاورا له وان كان في الحقيقة وجود العظمة والكبرياء انما يحلها ما قلب الغيب لا الكبير ولا العظيم فهما حال الانسان لاصفائه ولو اتصف بهما هلك واذا كانا حاله نجوا سعدا قول درجة هذه العبادة ان الحق المتلبس به تباريه في التنزيه عن الاتصاف بالتركيب فتلبس بالكمال في أول قدم فيها فالعبد اذا لم يقنع الله في مقام شهود العظمة التي هي الأزار وأقيم في مقام الادلال لبس السراويل ستر العورة التي هي محل السر الالهى وستر الاذى لانهم ما على خروج الاذى أيضا كسترهما بما يناسبهما وهو السراويل والسراويل أشد في السترة للعورة من الأزار والقميص وغيره لان الميل عن الاستقامة عيب فينبغي ستر العيب ولهذا سميت عورة لميلها فان لها درجة السرف في الابدان الالهى وأثر لها الحق منزلة القلم الالهى كما أنزل المرأة لورق هذا القلم فلما مالت عن هذه المرتبة العظمى الى ثلث تكون محلا لوجود الزنا والكرهية للخارجة منها من اذى الغائط والبول وجعلت نفسها طريقا لخرجه القوة الدافعة من البدن سميت عورة وترت لانه ميل الى عيب فالتحق بعالم الغيب وانما سميت عن عالم الشهادة قبل السراويل لا تشهد ولا تشهد فالسراويل استر في حقها ولكن رجع الحق الأزار لانه خلق العبد للتشبيه به لكونه خلقه على صورته والله أعلم (ولابأس بالمنطقة) أى شد على الوسط وكذا الهميان لحاجة النفقة ونحوها وقد روى الترخص فيها عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهم أما أتر عائشة فرواه ابن أبي شبة والبيهقي من طريق القاسم عنها أنها سألت عن الهميان للمحرم فقالت أوتق نفقتك في حقك وروى ابن أبي شبة نحوه ذلك عن سالم وسعيد بن جبيرة وطاوس وابن المسيب وعطاء وغيرهم * وأما أتر ابن عباس فرواه ابن أبي شبة والبيهقي من طريق عطاء عنه قال لابأس بالهميان للمحرم ورفع الطبراني في الكبير وابن عدى

ولابأس بالمنطقة

من طريق صالح مولى التوأمة عن ابن عباس وهو ضعيف قال الراعي ونقل عن مالك المنع من شد الهميان والمنطقة ولم يثبت المتنون في النقل الرواية عنه وكذا لا بأس بتقليد المجتهد والسيف قدم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة متقلدين بسبب فهم عام عمرة القضاء (و) كذا (الاستتلال بالمحمل) لا بأس به والمظلة في حكم المحمل ولا فرق بين أن يفعل ذلك لحاجة من دفع حر أو برد أو لغير حاجة ونخص صاحب التهمة نفي الفدية في صورة الاستتلال بما إذا لم يمس المظلة رأسه وحكم بوجوبها إذا كانت تسمه قال الراعي وهذا التفصيل لم أره لغيره وإن لم يكن منه بد فالوجه الحاقه بوضع الزنبيل على الرأس والأصح فيه أنه لا فدية كما سيأتي وعن مالك إذا استظل بالمحمل راكبا فسد وان استظل به نازلا فلا وروى الامام الخلاف عن مالك في صورة الانغماس أيضا وقول أصحابنا كقول أصحاب الشافعي والدليل عليه ما رواه مسلم والنسائي وأبو داود من حديث أم الحصين قالت حججت مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فرأيت أسامة بن زيد وبلا لهما أحدهما أخذ بخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم والاخر رافع ثوبه يستمر من الخرج حتى رمى جرة العقبة وفي رواية على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم يظله من الشمس ولو وضع زنبيل على رأسه أو حلا فقبذ كان الشافعي رحمه الله حكى عن عطاء أنه لا بأس به ولم يعترض عليه وذلك بشعره أنه ارتضاء فان من عادته الرد على المذهب الذي لم يرضه وعن ابن المذر والشجعي أبي حامد أنه نص في بعض كتبه على وجوب الفدية لأصحاب من قطع بالأول لم يثبت الثاني ومنهم من أطلق القولين ٧ وجه الوجوب بروى من أبي حنيفة أنه غطى رأسه فاشبهه ما لو غطاه بشئ آخر وجه عدم الوجوب بان مقصوده نقل المتاع لا تغطية الرأس على أن المحرم وغيره ممنوع من التغطية بما لا يقصد الستر به ولو طين رأسه ففي وجوب الفدية وجهان والمذهب الوجوب هذا إذا كان تحنسا سائرا وكذا حكم الخناء والمراهم ونحوهما (ولا ينبغي أن يغطي رأسه فان أحرمه في الرأس) فقد روى الشافعي والبيهقي من حديث إبراهيم بن أبي حرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رفعه في المحرم الذي خر من بعيره لا تحمروا رأسه فإنه يبعث يوم القيامة ملبيا وإبراهيم يختلف فيه سواء كان السائر مخيطا أو غير مخيط ولا يشترط لوجوب الفدية استيعاب الرأس بالستر كما لا يشترط في فدية الخلق الاستيعاب وضبطه أن يكون المستور قد رافق قصد ستره لغرض من الأغراض كشده عصا به والصاق لصوق أشجة ونحوها هكذا ضبطه المصنف عن الامام وقد نقلوا وغيرهما أنه لو شد خيطا على رأسه لم يضره ولم تجب الفدية لأن ذلك لا يمنع من تسميته حاسر الرأس وهذا ينقض الضابط المذكور لأن ستر المقدار الذي يحويه شد الخيط قد يقصد أيضا لغرض منع الشعر من الانتثار وغيره فالوجه النظر إلى تسميته حاسر الرأس ومستور جميع الرأس أو بعضه وقال أبو حنيفة لا تكمل الفدية إلا إذا ستر ربع الرأس فصاعدا فان ستر أقل من ذلك فعليه صدقة وقال النووي في زيادات الروضة تجب الفدية بتغطية البياض الذي وراء الأذن قاله الرويان وغيره وهو ظاهر ولو غطى رأسه بكف غيره فالمذهب أن لا فدية ككف نفسه وفي الحاوي والبحر وجهان لجواز السجود على كف غيره والله أعلم (والمرأة أن تلبس كل مخيط) من القميص والسراديل والخلف (بعد أن لا تستر وجهها بما عساه فان أحرمها في وجهها) أي أن الوجه في حق المرأة كالرأس في حق الرجل ويعبر عن ذلك بأن أحرم الرجل في رأسه وأحرم المرأة في وجهها والاصل في ذلك ما روى البخاري من حديث نافع عن ابن عمر مرفوعا لا تنتقب المرأة ولا تلبس الفقايز ونقل البيهقي عن الحسن بن أحمد عن أبي علي الحافظ أن لا تنتقب المرأة من قول ابن عمر أدرج في الخبر وقال صاحب الامام هذا يحتاج إلى دليل وقد سكت ابن المنذر أيضا الخلاف هل هو من قول ابن عمر أم من حديثه وقد روى مالك في الموطأ عن نافع عن ابن عمر موقوفا له طرق في البخاري موصولة ومعلقة ثم إن قوله فان أحرمها في وجهها هو لفظ حديث أخرجه البيهقي في المعرفة عن ابن عمر قال أحرم المرأة في وجهها وأحرم الرجل في رأسه وأخرج الدارقطني والطبراني والعقيلي وابن عدي من حديثه بلفظ ليس

والاستتلال في المحمل
ولكن لا ينبغي أن يغطي
رأسه فان أحرمه في الرأس
وللمرأة أن تلبس كل
مخيط بعد أن لا تستر وجهها
بما عساه فان أحرمها
في وجهها

على المرأة احرام الا في وجهها واسناده ضعيف وقال العقيلي لا يتابع على رفعه انما يرى موقوفا وقال
الدارقطني في العلل الصواب وقفه وليس للرجل لبس القفاز من كماله لبس الخفين وهل للمرأة فيه
قولان أحدهما لا يجوز قاله في الام والاملاء وبه قال مالك وأحمد والثاني وهو منقول المزني نعم وبه قال
أبو حنيفة وفي الوجيز انه أصح القولين لكن أكثر النقلة على ترجيح القول الاول منهم صاحب التهذيب
والقاضي الروياني فان جوز ثابها البسهما فلا فدية اذا البست والا وجبت الفدية ولو اختصت بالخلاء والقفت
على يدها خرقة فوقها أو القتها على اليد من غير حياء فعن الشيخ أبي حامد انها لم تشد الخرقة فلا فدية
وان شدت فعلى قول القفاز من ورتب الا كثرون فقالوا ان قلنا لها لبس القفاز من فلا فدية عليها وان
منعنا في وجوب الفدية هنا قولان أحدهما يجب و يروى هذا عن الام والثاني لا يجب و يروى عن
لاملاء والقولان على ما ذكر القاضي أبو الطيب وغيره مبنيان على المعنى المحرم لبس القفاز من فيه
ولان مستخرجان أحدهما ان المحرم تعلق الاحرام بيدها كتعلقه بوجهها لان كل واحد منهما ليس بعورة
انما جاز الستر بالسكمين للضرورة فعلى هذا تجب الفدية في صورة الخرقة والثاني ان المحرم يكون
لقفاز من ملبوسين معمولين ليس بعورة من الاعضاء فالحقنا بالخفين في حق الرجل فعلى هذا لا فدية
في الخرقة وهذا أصح القولين واذا أوجبنا الفدية تعليلا بالمعنى الاول فهل تجب الفدية بمجرد الخلاء
فيه ما سبق من القولين في الرجل اذا خضب رأسه بالخلاء ولو اتخذ الرجل لساعده أو لعضو آخر شيئا
مخططا والمخيمه خريطة يقلبها اذا اختضب فهل يلتحق بالقفاز من فيه تردد عن الشيخ أبي محمد والاصح
الاتحاق وبه أجاب كثيرون ووجه المنع ان المقصود اجتناب الملابس المعتادة وهذا ليس بمعتمد والله
اعلم * (تنبيه) * واذا ستر الخنثى المشكل رأسه أو وجهه فلا فدية لاحتمال انه امرأة في الصورة الاولى
رجل في الثانية وان سترهما معا وجبت قاله الرافي قلت ليس في هذا الكلام تعرض للمقدار الذي يجب
عليه ستره وقال القاضي أبو الطيب في التعليق لا خلاف اننا نأمره بالستر وليس المخطط كما نأمره في صلاته
ان يستتر كالمراة قال والاصل فيه عدم الفدية على الاصح لان الاصل براءة ذمته وقيل تلزمه للاحتياط
وفي البيان عن العجلي انه يمنع من كشف الرأس والوجه والله أعلم

* (فصل) * في المسارعة الى البيان عند الحاجة واعتبار احترام المحرم أخرج أبو داود عن صالح بن
حسان ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا محرمًا محترمًا يجبل ابرق فقال يا صاحب الحبل الله فيحتجون
بمثل هذا الحديث ان المحرم لا يحترم والنبي صلى الله عليه وسلم ما قال ألقه لانك محرم فاعل الالقاء
بشيء فيحتمل أن يكون لكونه محرمًا ويحتمل أن يكون لامرأ آخر وهو أن يكون ذلك الحبل امام غصوبا
عنده وأما التشبيه بالزنا الذي جعل علامة للامتناع فاعلم ان الاحترام مأخوذ من الحزم وهو الاجتهاد
في الاخذ بالامور التي يكون في الاخذ بها حصول السعادة للانسان ومروءة الرب اذا كان الحزم على
الوجه المشروع والحبل اذا كان حبل الله وهو السبب الموصل الى ادراك السعادة فان كان ذلك المحترم
احترم بحبل الله معلما باخذ الشدائد والامور المهمة وقال له الله فاعلم ذلك مثل قوله من يشأ هذا الدين
يغلبه وان هذا الدين متين فاوغل فيه برفق وكان كثير ما يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالرفق وقال ان
الله يحب الرفق في الامر كله والحزم ضد الرفق فان الحزم سوء الظن وقد نهينا عن سوء الظن والامر بأسر
مما يخيله الحازم وهو يناقض المعرفة فانه لا يؤثر في القدر الكائن والامر الشديد اذا تقسم على الجماعة
هان هذا اعتباره الذي يحتاج اليه ولا سيما المحرم فانه محجور عليه فزاد بالحبل احتجارا على احتجار فكانه
قال له يكفك ما أنت عليه من الاحتجار فلا تزد فما كان ارفقه بامته صلى الله عليه وسلم وانما يخص رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الهيمان للمحرم لان نفقته فيه الذي أمره الله أن يتزود بها اذا أراد الحج فقال
وتزودوا فان خير الزاد الثموى فالتوى هنا ما يتخذ الحاج من الزاد ليقى به وجهه من السؤال ويتفرغ

لعبادة قومه هذا هو التقوى المعروف ولهذا الحق بقوله عقيب ذلك واتقون يا أولى الألباب فأوصاه أيضا مع تقوى الزاد بالتقوى فيه وهو أن لا يكون الآمن وجسه طيب ولما كان الهميان محلله ونظرفا ووعا وهو أمر به في الاستعجاب رخص له في الاحتزام به فإنه من الحزم أن تكون نفقة الرجل صحبته فإن ذلك أبعد من الآفات التي يمكن أن تطرأ عليه فتتلفه ذكر ابن عدى الجرجاني من حسد يث ابن عباس قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهميان للبحر وإن كان هذا الحديث لا يصح عند أهل الحديث وهو صحيح عند أهل الكشف

*(فصل) في اعتبار احرام المرأة في وجهها هو رجوع الى الأصل فإن الأصل ان لا يحجب ولا ستر ولا اصل ثبوت المعنى لا وجودها ولم تزل بهذا النعت موصوفة وبقبولها السماع الكلام اذا خوطبت صفوته فهي مستعدة لقبول نعت الوجود مسارعة لمشاهدة المعبود فلما قال لها كن فكانت فبانت لنفسها ما بانت فوجدت غير محجور عليها في صورة موجد هذا ذليلة في عين مشهدها لا تدري ما الحجاب ولا تعرفه فلما بانت للاعيان وانثرت الطبيعة الشع في الحيوان ووفره في حقيقة الانسان لما ركبه الله عليه في نشأته من وفور العقل وتحكيم القوى الروحية والحسية منه انجرت الغيرة المصاحبة للشع والوهم أقوى فيه مما سواه والعقل ليس بينه وبين الغيرة مناسبة في الحقيقة ولهذا خلقه الله في الانسان لدفع سلطان الشهوة والهوى الموجبين لحكم الغيرة فيه فإن الغيرة من مشاهدة الغير المماثل المزاحم له فيما يروم تحصيله أو هو حاصل له من الامور التي اذا طفر به واحد لم يكن عند غيره وهو محجول على الحرص والطمع أن يكون كل شيء له وتحت حكمه لاظهار حكم سلطان الصورة التي خلق عليها للغيرة موطن مخصوص شرعه له لا يتعداه فكل غيرة تتعدى ذلك الحد فهي خارجة عن حكم العقل منبعثة عن شع الطبيعة وحكم الهوى فمن غار الغيرة الاعمانية في زعمه فحكمه أن لا يظهر منه ولا يقوم به ذلك الامر الذي غار عليه حين رآه في غيره فان قام به فمات تلك غيرة الايمان وذلك من شع الطبيعة فوقاه الله منه فليس يفلح في غيرته وما أكثر وقوعه هذا من المحجوبين حين غلبت أهواؤهم والله أعلم (الثاني) من المحظورات (الطيب) فليجتنب كل ما بعده العقلاء طيبا فان طيب أوليس) شيأ منه طيب (فعليه دم شاة) الكلام على هذا الفصل مما يتعلق به الفدية في ثلاثة أمور الطيب والاستعمال والقصد أما الطيب فاعتبر فيه أن يكون معظم الغرض التطيب واتخاذ الطيب فيه أو يظهر منه الغرض كالسك والعود والعنبر والكافور والصندل ثم ماله رائحة طيبة من نبات الارض أنواع منها ما يطلب للطيب واتخاذ الطيب منه كالورد والياسمين والخيزري وكذا الزعفران وان كان يطلب للصبيغ والتداوي أيضا كالورد وهو كما يقال أشهر طيب بلاد اليمن ومنها ما يطلب للاكل والتداوي به غالباً فلا تتعلق به الفدية كالقرنفل والدارسيني والسنبل وسائر الالبازر الطيبة وكذا السفرجل والتفاح والبطيخ والاترج والبنارنج ومنها ما يتطيب به ولا يتخذ منه الطيب كالنرجس والريحان القاربي والمررتجوش ونحوها ففيه قولان القديم أنه يتعلق به الفدية لان هذه الاشياء لا تبقى لها رائحة اذا جفت وقدرى ان عثمان رضى الله عنه سئل عن المحرم هل يدخل البستان قال نعم ويشم الريحان وروى في مسلسلات ابن ناصر الدين الدمشقي من طريق الطبراني وهو في المعجم الصغير بسنده الى جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران عن أبان بن عثمان عن عثمان وأورده المنذرى في تخريج احاديث المذهب مسندا أيضا وقال النووي في شرح المذهب انه غريب يعني انه لم يقف على اسناده والجديد التعلق لظهور قصد التطيب فيها كالورد والزعفران وأما البنفسج فأصح الطرق فيه انه طيب كالورد والياسمين وأما ما نقلوا عن نعه انه ليس بطيب فانهم جأوه على الخاف منه أو على بنفسج الشام والعراق والمرى بالكسر المستهلك فيه وفي اللينوفرقولا النرجس والريحان ومنهم من قطع بانه طيب ومنها ما ينبت بنفسه ولا يستنبت كالشع والقيصوم والشقائق فلا تتعلق بها الفدية

الثاني الطيب فليجتنب
كل ما بعده العقلاء طيبا فان
طيب أوليس فعليه دم شاة

أيضا وكذا العصفور به قال أحمد وقال أبو حنيفة تتعلق به الفدية والحناء ليس بطيب وقال أبو حنيفة هو طيب وفي دهن الورد وجهان أحدهما أنه يتعلق به الفدية وفي دهن البنفسج وجهان أظهرهما أنه ليس بطيب وأما اللبان ودهنه فنقل الإمام عن النص أنه ليسا بطيب وأطلق الأكثر القول بأن كلا منهما طيب وفي كون دهن الاترج طيبا وجهان حكاهما الماوردي والرويانى وقطع الرويانى بأنه طيب الامر الثاني الاستعمال وهو الصاق الطيب بالبدن على الوجه المعتاد من ذلك الطيب فلو طيب جزأ من بدنه بغالية أو مسك مسحوق أو ماء ورد لزمته الفدية وعن أبي حنيفة إن الفدية النامة إنما تلزم إذا طيب عضو أو ربع عضو فإن طيب أقل منه لم تلزمه ولا فرق بين أن يتفق الالتصاق بظاهر البدن أو داخله كالأكل أو احتقن به أو تسعط به وقيل للفدية في الحقة والسعوط ولوجلس في حانوت عطار أو عند السكبة وهي تجمر أو في بيت تجمر ساكنه فعقب به الرج دون العين فلا فدية لأن ذلك لا يسمى متطيبا ثم إن قصد الموضع للاشمام الرائحة لم يكره والاكره على الأصح وعن القاضي الحسين إن الكراهة نابتة لاحتالة والخلاف في وجوب الفدية ولو احتوى على عجرة فتبخر بالعود بدنه وثيابه لزمته الفدية لأن هذا هو طريق التطيب وعن أبي حنيفة أنه لا فدية عليه ولو مس طيبا ولم يتعلق بدنه شيء من عينه ولكن عقبته الرائحة فهل تلزمه الفدية فيه قولان أحدهما لا وهو منقول المزني والثاني نعم وهو المروي عن الاملاء وذكر صاحب العدة أن هذا أصح القولين وكلام الأكثرين يعمل إلى الأول ولو شهد المسك أو العنبر أو الكافور في طرف ثوبه أو جيبه وجبت الفدية وفي العود لا وإن جل مسكافى فارة غير مشقوقة فوجهان أحدهما ما به قال القفال أنه يجب وأحدهما ما به قال الشيخ أبو حامد لا ولو جلس على فراش مطيب ونام عليه مفضيا بدنه أو ملبوسه اليها لزمته الفدية فلوفرش فوقه ثوبا لم يجلس عليه أو نام لم يجب ولو داس به لعله طيبا لزمته الفدية لأنهما ملبوسا له الامر الثالث كون الاستعمال عن قصد فلو تطيب ناسيا لأحرامه أو جاهلا بتحریم الطيب لم تلزمه الفدية وعند مالك وأبي حنيفة والمزني يجب الفدية على الناسي والجاهل وعن أحمد روايتان وإن علم بتحریم الاستعمال وجهل وجوب الفدية لزمته الفدية ولو علم بتحریم الطيب وجهل كون المسوس طيبا لجواب الأكثرين أنه لا فدية وحكى الإمام وجهان آخر أنهما يجب ولو مس رطبا وهو يظن أنه يابس لا يتعلق به شيء منه ففي وجوب الفدية قولان أحدهما أنها تجب والثاني لا وبالقول الأول أجاب صاحب الكتاب ورجحه الإمام وقطع به في الشامل ولكن طائفة من الأصحاب رجحوا الثاني وذكر صاحب التقریب أنه القول الجديد ومتى لصق الطيب بدنه أو ثوبه على وجه لا يوجب الفدية وإن كان ناسيا أو ألقته الرج عليه فعليه أن يبادر إلى غسله أو معالجته بما يقطع رائحته والأولى أن يأمر غيره به وإن باشره بنفسه لم يضره لأن قصده إزالة فان توانى فيه ولم يزل مع الامكان فعليه الفدية فان كان زمنا لا يقدر على الإزالة فلا فدية عليه كالأكل كره على الطيب قاله في التهذيب

* الثالث الحلق والقلم
وفيهما الفدية أعني دم شاة

(فعل) * وأما اعتبار الطيب للمعمر فاعلم إن رائحة الطيب يستلزمها صاحب الطيب مع السلام ولا تسخبت هأنفسه وهو الشناء على العبد بالنعوت الإلهية الذي هو الخلق بالاسماء الحسنى لا بمطلق الاسماء وهو في هذه العبادة الاغلب عليه مقام العبودية لما فيها من التخجج ومن الأفعال التي يحل حكمها النظر العقلي فكأنهم مجرد عبادة فلا تقوم إلا بأوصاف العبودية فالمعمر في حالة إحرامه تحت قهر اسم العبودية فليس له أن يحدث طيبا أى ثناء الأهل يزيل عنه حكم ما يعطيه الاسم الحرام لتلك العبادة فانه لا يتصور عبادة إلا بحكم هذا الاسم فإذا زال لم يكن ثم من يقيهما إلا النائب الذي هو المغذية لا غير والله أعلم (الثالث) من المحظورات (الحلق والقلم وفيهما الفدية أعني دم شاة) اعلم أن حلق الشعر قبل أو أن التحلل محظور فان الله تعالى قال ولا تحلقوا رؤسكم الآية وأوجب الفدية على المعذور والحلق حيث قال فن كان

متكم مريضاً وبه أذى من رأسه الآية وإذا وجبت الفدية على المذور فعلى غيره المذور وأولى ولا فرق بين شعر الرأس والبدن أما شعر الرأس فنصوص عليه وأما غيره فالتنظيف والترقية في إزالته أكثر وذكر الحامل أن في رواية عن مالك لا تتعلق الفدية بشعر البدن والتقصير كالحلق كما أنه في معناه عند التحلل وقلم الاظفار لحلق الشعر فانها تراد للتنظيف والترقية وليس الحكم في الشعر منوطاً بخصوص الحلق بل بالازالة والابانة فيلحق به التنف والاحراق وغيرهما وكذلك يلحق بالقلم الكسر والقلع فلو كشط جلدة الرأس فلا فدية عليه ولو امتشط لحيته فانتفت شعرات فعليه الفدية وإن شك في أنه كان منسلاً فأنصل أو انتفت بالمشط فقد حكي الإمام والمصنف في وجوب الفدية قولين وقال الأكثرون فيه وجهان أحدهما تجب لأن الأصل بقاؤه ثابتاً إلى وقت الامتشاط وأصحهما أنه لا تجب لأن التنف لا يتحقق والأصل براءة الذمة عن الفدية

(فصل) ولا يعتبر في وجوبها حلق جميع الرأس ولا قلم جميع الاظفار بالاجماع ولكن يكمل الدم في حلق ثلاث شعرات وقلم ثلاث أظفار من أظفار اليد والرجل سواء كانت من طرف واحد أو طرفين خلافاً لابن حنيفة حيث قال لا يكمل بحلق ثلاث شعرات وإنما يكمل إذا حلق من رأسه القدر الذي يحصل به أمانة الأذى ولا جد حديث قدر في رواية بأربع شعرات والرواية الثانية مثل قول الشافعي قال الرافعي إنما ان المفسرين ذكروا في قوله تعالى وبه أذى من رأسه فدية من صيام إن المعنى فلق فدية ومن حلق ثلاث شعرات فقد حلق قلت وهذا الاستدلال ناقص لأنه جمع مضاف فيعيد العزم فينبغي تنعيم الاستدلال بأن يقال الاستيعاب متروك بالاجماع لعدم ثبوتها على أقل الجمع والله أعلم وإن اقتصر على شعرة أو شعرتين ففيه أقوال أظهرها أن في شعرة مدام من طعام وفي شعرتين مدين لأن تبعيض الدم عسير والشرع قد عدل الجبران بالطعام في جزاء الصيد وغيره والشعرة الواحدة هي النهاية في القلة والمد أقل ما وجب في الكفارات فقول بل به والثاني في شعرة درهم وفي شعرتين درهمان ويحكي ذلك عن مذهب عطاء والثالث رواه الحمدي عن الشافعي في شعرة ثلث دم وفي شعرتين ثلثان دم وهناك قول رابع حكاه صاحب التقریب أن الشعرة الواحدة تقابل بدم كامل وهو اختيار الاستاذ أبي طاهر وأما أبو حنيفة فلا يوجب فيما دون الربع شيئاً مقدراً وإنما يوجب صدقة ثم إن الخلاف في الشعرة والشعرتين جار في الظفر والظفرين ولو قلم دون القدر المعتاد كان كالموت في الشعر ولو أخذ من بعض بخواب ولم يأت على رأس الظفر كله فقد قال الأئمة أن قلنا يجب في الظفر الواحد ثلث دم أو درهم فالواجب فيه ما يقتضيه الحساب وإن قلنا يجب فيه مد فلا سبيل إلى تبعيضه

(فصل) وإذا حلق شعر غيره فإما أن يكون الحالق حراماً والمحلوق حلالاً أو بالعكس أو يكونا حرامين أو حلالين أما الحالة الأخيرة فلا يخفى حكمها وأما إذا كان الحالق حراماً والمحلوق حلالاً فلا يمنع منها ولا يجب على الحالق شيء وبه قال مالك وأحمد وقال أبو حنيفة ليس للمحرم أن يحلق شعر غيره ولو فعل فعليه صدقة أما إذا حلق الحلال أو الحرام شعر الحرام فقد أساء ثم ينظر إن حلق بامرءه فالفدية على المحلوق لأن فعل الحالق بامرءه مضاف إليه وإن حلق لأب امرءه فينظر إن كان نائماً أو مكرهاً أو مغمى عليه ففيه قولان أحدهما إن الفدية على الحالق وبه قال مالك وأحمد والثاني وبه قال أبو حنيفة واختاره المزني أنها على المحلوق لأنه المرتفع به وقد ذكر المزني أن الشافعي رضي الله عنه قد خبط على هذا القول لكن الأصحاب نقلوه عن البيهقي ورواه غيره غير مخطوط عليه وبنوا القولين على أن استحفاظ الشعر في يد المحرم جار مجرى الوديعة أو مجرى العارية وفيه جوابان إن قلنا بالاول فالفدية على الحالق كما أن ضمان الوديعة على المتلف دون المودع وإن قلنا بالثاني وجب على المحلوق وجوب الضمان على المستعير قالوا والاول أظهر وإن لم يكن نائماً ولا مغمى عليه ولا مكرهاً لكنه سكت عن الحلق ففيه قولان وقال المعظم وجهان أحدهما أن الحكم كالمو

كان تأملان السكوت ليس بامر وأصحهما أنه كالحلق بامر له لأن الشعر عنده أما كالودعة أو كالعارية وعلى التقديرين يجب الدفع عنه ولو أمر حلال حلالا لا يخلق شعرا حراما وهو نائم فالقدية على الأمران لم يعرف المحلون الحال وإن عرف فعله في أصح الوجهين ولو طارت نار إلى شعره فاحرقته قال الروياني إن لم يمكنه أطفالا وهافلا شيء عليه والأفهل أن حلق رأسه وهو ساكت (ولابأس) للمعمر (بالكحل) ما لم يكن فيه طيب وعن أبي حنيفة جوازه مطلقا وهو المنقول عن المزني وعن الاملاء أنه يكره مطلقا وتوسط متوسطون فقالوا إن لم يكن فيميزينة كالتوتيا الأبيض لم يكره الا كتحال به وإن كان فيميزينة كالأنثى فيكره الحاجة المدون ونحوه (وذخول الحمام) أي يجوز للمعمر أن يغتسل فيدخل الحمام ويزيل الدرن عن نفسه لما روى عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغتسل وهو حرم وروى الشافعي والبيهقي بسند فيه إراهم بن يحيى عن ابن عباس أنه دخل حمام الحنيفة وهو مجرم وقال إن الله لا ينقض بأوساخكم شيئا وهل يكره ذلك المشهور أنه لا يكره ذلك وحكى الحنطلي والامام قولان القديم أنه يكره

(فصل في اعتبار غسل الرأس للمعمر) لما كان الرأس محل القوي الإنسانية كلها وجميع القوى الروحانية اعتبر فيه الحكم دون غيره من الأعضاء لجمعيته لحفظه متعين على المكلف لأنه لو اختلف من قواه قوة أدى ذلك الاختلال إلى فساد يمكن إصلاحه أو إلى فساد لا يمكن إصلاحه وأما إلى فساد يكون فيه تلفه فيزول عن إنسانيته ويرجع من جملة الحيوانات فيسقط عنه التكليف فتقطع المناسبة بينه وبين الاسم المنعوت الجامع مناسبة التقريب خاصة لا مناسبة الافتقار لأن مناسبة الافتقار لا تزول عن الممكن أبدا لافي حال عدمه ولا في حال وجوده فإذا اغترب الإنسان عن موطن عبوديته فهي جنباته فيقال له ارجع إلى وطنك حتى يتجلى الحق ماشاء فهذا اعتبار غسل الجنابة وأما في غير الجنابة فحكمة الغسل لحفظ القوى وحفظها من أوجب الحكم لاسيما وكونها واجبا لأنها دلت على العلم بعينها وكل حكم لها لثابتها كالسكف والحكم فضلها الله على خلقه بما لها من جودة الفهم فمن راعى حفظ هذه القوى بما ينالها من الضرر والسد المسام وانعكاس الابخرة المؤذية لها المؤثرة فيها قال بالغسل ومن غلب الجرمة لضعف الزمان في ذلك وندور الضرر وإن كان الغسل بالماء يزيد شعنا في تليد الرأس والله تعالى قد أمرنا بالقاء الشعث فماذا ذكرناه من حفظ القوى وما في معناها لأن الطهارة والنظافة مقودة للشارع لأنه القدوس بما له اسم يقابله فيكون له حكم ولما جهل علماء الروم حكمة هذه العبادة من حيث أنهم ليس لهم كشف الهي من جانب الحق جعلوا أكثر أفعالها تعبدًا ونعم ما فعلوا فإن هذا في جميع العبادات كلها مع عقلنا بعلي بعضها من جهة الشرع بحكم التعريف أو بحكم مناط الاستنباط ومع هذا كله فلا تخزعها عن أنها تعبد من الله إذ كانت العلل غير مؤثرة في إيجاب الحكم مع وجود العلة وكونها مقصودة وهذا أقوى في تنزيه الجناب الالهي إذا فهمت * وأما اعتبار دخول المحرم الحمام فاعلم أنه ليس في أحوال الدنيا ما يدل على الآخرة بل على الله تعالى وعلى قدر الإنسان مثل الحمام ولذلك قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما دخل الحمام بالشام نعم البيت بيت الحمام ينعم البدن وينقي الدرن ويذكر بالآخرة ومن هذا آثاره في عباد لا يكره له استعماله فإنه ثم صاحب وبه سمي لأن الحمام من الجيم والجيم والصاحب وبه سمي جيمًا لحرارته واستعمل فيه الماء لما فيه من الرطوبة فالحمام حار رطب وهو طبع الحياة وبها ينعم البدن وبالماء يزول الدرن وبمجرد الداخل فيه عن لباسه ويبقى عريانًا ماعدا عورته حافي الرأس لا شيء في بدنه من جميع ما يملكه يذكر الآخرة عند قيام الناس من قبورهم عراة حفاة لا يملكون شيئا فدخل الحمام أدل على أحوال الآخرة من الموت فإن الميت لا ينقلب إلى قبره حتى يكسب ويدخل الحمام لا يدخل إليه حتى يعري والتجريد أدل ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم من دعائه اللهم نقني من الذنوب كما ينقي الثوب من الدرن والتقية من الدرن من صفات الحمام واعتبار الحمام عظيم وما يعقل ذلك إلا العالمون

ولابأس بالكحل ودخول الحمام

* (فصل) * قال الرافعي يستحب ان لا يغسل رأسه بالسدر والخطمي لما فيه من التزيين لكنه جائز لأفدية
 فيه بخلاف التدهين فإنه يؤثر في التيممة مع التزيين وإذا غسل رأسه فينبغي ان يرفق في ذلك حتى لا ينتف
 شعره ولم يذكر الامام ولا المصنف في الوسيط خلافاً في كراهة غسله بالسدر والخطمي لكن الخطمي حكى
 القول القديم فيه أيضاً اهـ قلت واعتبار هذه المسئلة فاعلم ان كل سبب موجب للنظافة ظاهر أو باطناً
 استعماله في كل حال وما ورد كحلب ولا سنف في الاجماع على منع المحرم من غسل رأسه بشئ ولما أمر الله تعالى
 الانسان أن يدخل في الاحرام فيصير حراماً بعدما كان حلالاً ووصفه بصفة العزة أن يصل اليه بعض الاشياء
 التي كانت تصل اليه قبل أن يتصف بهذه المنعة فاعتز وامتنع عن بعض الاشياء ولم يمنع عن أن يناله بعضها
 وأمره أن يحرم قد دخل في الاحرام فصار حراماً وما جعل ذلك حراماً عن أمره سبحانه الا ليكون ذلك قربة
 اليه ومنه يد مكانة عنده تعالى وحكي لا ينسى عبوديته التي خلق لها ليكونه تعالى جعله مأموراً في هذه المنعة
 وداعاه لافعال منع من علة تطرأ عليه لعظيم مكانته فلا بد أن يؤثر فيه عزة في نفسه فشرعها له في طاعته بأمر
 وأمره فيه بأن يكون حراماً لا احتجار عليه بل احتجاره والله أعلم ثم قال المصنف (والفصد والحجامة) أي
 يجوز للمحرم أن يفصد ويحجمه ما لم يقطع شعره وقال أصحابنا وان حلق موضع المحاجم فعليه دم عند أبي
 حنيفة وقال عليه صدقة لانه انما يحلق لأجل الحجامة وهي ليست من المحظورات فكذلك ما يكون وسيلة اليها
 الا ان فيه إزالة شئ من التثقب فحبب الصدقة ولا في حنيفة ان حلقه مقصود لانه لا يتوصل الى المقصود الا به
 وقد وجد إزالة التثقب عن عضو كامل فيحبب الدم وفي الصحيحين عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم احتجم
 وهو محرم ولو كان يوجب الدم لما باشره صلى الله عليه وسلم لكن يحتمل انه صلى الله عليه وسلم احتجم في
 موضع لا شعر فيه وهو الظاهر (وترجيل الشعر) أي تسريحه بالمشط سواء كان شعر الرأس أو اللحية ما لم
 يقطع شعره وأما ترجيله بمثل دهن الشبرج واللوز والجوز وفي معناه السمن والزبد فلا يجوز استعماله في
 الرأس واللحية لما فيه من التزيين والمحرم منعوت بالشعث الذي يضاد ذلك ولو كان أقرع أو أصلع فدهن
 رأسه أو أمر فدهن ذقنه فلا فدية عليه اذ ليس فيه تزيين شعره وان كان محلق الرأس فوجهان
 أحدهما يروى عن المازني انه لا فدية اذ لا شعر وأظهرهما الوجوب لتأثيره في تحسين الشعر الذي يثبت
 بعده ويجوز تدهين سائر البدن شعرته وبشرته فإنه لا يقصد التزيين ولا فرق بين أن يستعمل الدهن في ظاهر
 البدن أو باطنه وعن مالك انه اذا استعمل في ظاهر البدن فعليه الفدية وعن أبي حنيفة اذا استعمل
 الزيت والشبرج وجبت الفدية سواء استعمل في رأسه أو لحيته أو سائر بدنه الا ان يداوى به جرحه أو
 شقوق رجليه وهو احدى الروايتين عن أحمد والثانية وهي الاصح ان استعماله لا يوجب الفدية وان كان
 في شعر الرأس واللحية (الرابع) من المحظورات (الجماع) قال الله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في
 الحج والرفث مفسر بالجماع (وهو مفسد) النسك يروى ذلك عن عمر وعلى وابن عباس وأبي هريرة وغيرهم
 من الصحابة واتفق الفقهاء عليه بعدهم وانما يفسد الحج بالجماع (قبل التحلل الاول) أعلم ان أسباب تحلل
 الحج غير خارجة عن الاعمال الاربعة والذبح غير معدود منها لانه لا يتوقف التحلل عليه بقى الرمي والحلق
 والطواف فان لم يجعل الحلق نسكاً فلا تحلل سببان الرمي والطواف فإذا أتى بأحدهما حصل التحلل الاول وإذا
 أتى بالثاني لا بد من السعي بعد الطواف ان لم يسح قبل لكنهم لم يفرده وعدوه مع الطواف شيئاً واحداً وان
 جعلنا الحلق نسكاً فالثلاثة أسباب التحلل فإذا أتى بثنين منها اما الحلق والرمي أو الرمي والطواف أو الحلق
 والطواف حصل التحلل الاول وإذا أتى بالثالث حصل الثاني قال الامام وشيخه كان ينبغي التخصيف لكن
 ليس للثلاثة نصف صحيحاً فنزلنا الامر على اثنين فإذا أظهر لك معرفة أسباب التحلل للحج فاعلم ان المصنف قال في
 الوجيز ان الجماع انما يفسد الحج اذا وقع قبل التحللين قال الرافعي لقوة الاحرام ولا فرق بين ان يقع قبل الوقوف
 بعرفة أو بعده * قلت والذي نقله القاضي الحسين والماوردي الاجماع على فساد الحج بالجماع اذا كان

والفصد والحجامة وترجيل
 الشعر الرابع الجماع وهو
 منساق قبل التحلل الاول

قبل الوقوف بعرفة اه وقال أبو حنيفة لا يفسد بالجماع بعد الوقوف ولكن تلزم به الفدية وأما الجماع بين
 التحلل فلا أثر له في الفساد وعن مالك وأحمد أنه يفسد ما بقي من أحرامه ويقرب منه ما ذكر القاضي ابن
 كعب أن أبا القاسم المداك وأبا علي الطبري حكوا قولاً عن القديم أنه يخرج إلى أدنى الحل ويجدد منه أحراماً
 ويأتي بعمل عمرة وأطلق الإمام نقل وجه أنه مفسد كما قبل التحلل ثم سائر العبادة لأحرمة لها بعد الفساد
 ويصير الشخص خارجاً عنها لكن الحج والعمرة وإن فسد يجب المضي فيهما وذلك باتمام ما كان يفعله لولا
 عروض الفساد روى عن ابن عمر وعلي وابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم أنهم قالوا من من أنفسد حجه
 مضى في فاسده وقضى من قابل كذا رواه مالك في الموطأ بإلغائهم * (تنبيه) * وتفسد العمرة أيضاً
 بالجماع قبل حصول التحلل ووقت التحلل عنها مبني على الخلاف السابق في الحل فان لم نجعله نسكاً فأنما يفسد
 بالجماع قبل السعي وإن جعلناه نسكاً ففسد أيضاً بالجماع قبل الحل وقال أبو حنيفة إنما يفسد إذا جامع قبل
 أن يطوف أربعة أشواط فاما بعد ذلك فلا ثم إن اللواط وإتيان الهيمنة في الانفساد كالوطء في الفرج وبه
 قال أحمد خلافاً لأبي حنيفة فيهما ولما لا في إتيان الهيمنة وروى ابن كعب وجهها كذهب مالك ثم أشار
 المصنف إلى كفارة الجماع فقال (وفي بدنة) أي ذبحها (أو ذبح بقرة أو ذبح) (سبع شياه) واعلم أن في
 نحصال فدية الجماع وجهين أحدهما أنها هذه الثلاثة المذكورة والأطعام بقدر قيمة البدنة على سبيل
 التعديل والصيام عن كل مد يوم أو الثاني حكاه ابن كعب أن خصها بالثلاث الأولى فان عجز عنها فالهدى في
 ذمته إلى أن يجد تخريجاً من أحد القولين في دم الإحصار وإن جرينا على الصحيح وهو إثبات الخصال الخمس
 فهذا الدم دم تعديل لا محالة لأن في الجلة تقوم البدنة وهل هو تخيير أو ترتيب فيه قولان ومنهم من يقول
 وجهان أحدهما دم ترتيب فعليه بدنة أن وجدها والاقبرة والأفبع من الغنم والاقوم البدنة بدرهم
 والدرهم طعاماً ثم فيه وجهان أحدهما أنه يصوم عن كل مد يوماً فان عجز عن الصيام أطعم كافي كفارة
 الظهار والقتل وأحدهما أن الترتيب على العكس ويتقدم الطعام على الصيام في هذا المقام خاصة وذكر
 الفقهاء وآخرون أن القول في أن دم الجماع دم ترتيب أو تخيير مبني على أن الجماع استهلاك أو استمتاع أن
 جعلناه استهلاكاً كافه على التخيير كفدية الحل والقتل وإن جعلناه استمتاعاً فهو على الترتيب كفدية الطبيب
 واللباس (وإن كان بعد التحلل الأول لزمته البدنة ولم يفسد حجه) والعمرة كالحج في وجوب الفدية وعن
 أبي إسحق نقلاً عن بعض الأصحاب أنه لا يجب في إفسادها إلا شاة لانخفاض رتبتهما عن رتبة الحج وقال أبو
 حنيفة القارن إذا جامع بعد الوقوف كان عليه بدنة للحج وشاة للعمرة وبعد الحل قبل الطواف شاتان وهنا
 مسئلتان الأولى لو جامع بين التحلل وفرغ من الحج وهو أنه لا يفسد ففيما يجب فيه قولان أظهرهما
 شاة لأنه لا يتعلق فساد الحج به فاشبهه المباشرة فيمادون الفرج واختارنا في هذا القول في تخييرهما للشافعي
 وقبل أنه حكاه في غير المختصر عن نصه والثاني أن الواجب بدنة لأنه وطء محظور في الحج فاشبهه الوطء قبل
 التحلل وهذا قال مالك وأحمد ونقل الإمام قولنا لثا وهو أنه لا يجب فيه شيء أصلاً وهو ضعيف لأن الوطء
 لا يقصر عن سائر محظورات الأحرام وهي بين التحللين موجبة للفدية على ظاهر المذهب * الثانية إذا فسد
 الحج بالجماع ثم جامع ثانياً فيمطر أن لم يفسد عن الأول ففي وجوب شيء للثاني قولان أحدهما لا يجب بل
 يتداخلان وأحدهما أنه لا يتداخل لبقاء الأحرام وجوب الفدية بارتكاب المحظورات وحيث قلنا بعدم
 التداخل ففيما يجب بالجماع الثاني قولان أحدهما بدنة كافي الجماع الأول وأظهرهما شاة وإذا اختصرت
 هذه الاختلافات * قلت في المسئلة ثلاثة أقوال أظهرها أن الجماع الثاني لوجب شاة وبه قال أبو حنيفة
 والثاني لا يوجب شاة وبه قال مالك وعند أحمد أن كفر عن الأول وجبت في الثاني بدنة والله أعلم
 * (فصل) * وفي كتاب الشريعة للشيخ الأكرم قدس سره أجمع المسلمون على أن الوطء يحرم على المحرم
 مطلقاً وبه أقول غير أنه إذا وقع فعندنا فيه نظري زمان وقوعه فان وقع منه بعد انقضاء زمان جواز الوقوف

وفي بدنة أو بقرة أو سبع
 شياه وإن كان بعد التحلل
 الأول لزمه البدنة ولم يفسد

حجه

بعرفة من ليل أو نهار فالحج فاسد وليس بباطل لانه مأثور باتمام المناسك مع الفساد ويحج بعد ذلك وان
جامع قبل الوقوف بعرفة وبعد الاحرام فالحكم فيه عند جميع العلماء كحكمه بعد الوقوف يفسد
ولا بد من غير خلاف ولا أعرف لهم دليلا على ذلك ونحن وان قلنا بقولهم واتبعناهم في ذلك فان النظر
يقضي ان وقع قبل الوقوف أن يرفض ماضى ويجدد ويهذى وان كان بعد الوقوف فلا لانه لم يبق زمان
للووقف وهنابق زمان للاحرام لكن ما قال به أحد فخرينا على ما أجمع عليه العلماء مع انى لا أدر عن
صرف هذا الحكم عن خاطرى ولا أعمل عليه ولا أفتي به ولا أجد دليلا وقد رفضت العمرة عائشة رضي الله
عنها حين حاضت بعد التلبس وأحرمت بالحج فقد رفضت احراما وفي أمر عائشة وشأنها عندى نظرا أيضا هل
أردفت على عمرتها أو هل زالت عنها بالسكينة فان أراد بالرفض الخروج عن الاحرام بالعمرة وان وجود
الحيض أثر في صحتها مع بقاها من الاحرام فالجماع مثله في الحكم وان لم يرد بالرفض الخروج عن العمرة
وانما أراد ادخال الحج عليها فرفض أحديه للعمرة لا اقترانها بالحج فهي على احرامها بالعمرة والحج مردف
عليها * الاعتبار لاشك ان الانسان لما كان مصر فاتحت حكم الاسماء الالهية ومحلا لظهور آثار سلطانها
ولكن يكون حكمها فيه بحسب ما يمكنها حال الانسان أو زمانه أو مكانه فالاحوال والازمان قوى
الاسماء الالهية عليها وان كان كل حال هي عليه أو دخول الانسان في ظرفية زمان خاص أو ظرفية
مكان ما هو الاعن حكم الهى بذلك فقد يتوجه على الانسان أحكام أسماء الهية كثيرة في أن
واحد و يقبل ذلك كله بحاله لانه قد يكون في أحوال مختلفة يطلب كل حال حكم اسم خاص فلا
يتوجه عليه الا ذلك الاسم الذى يطلبه ذلك الحال الخاص ومع هذا كله فلا بد أن يكون الحياكم
الاكبر اسم الله المضاء فيه والرجوع اليه مع هذه المشاركة فهذا أمر المحرم اذا جامع أهله أن يعضى
في تنكب نسكه الى أن يفرغ مع فساده ولا يعتد به وعليه القضاء من قابل على صورة مخصوصة شرعها
الشارع لان صاحب الوقت الذى هو المحرم عليه أفعال مخصوصة أو جبهتها هذه العبادة التى التبس بها
هو الحياكم الاكبر واتفق ان هذا المحرم التفت بالاسم الخاذل الى امرأته فجامعها في حال احرامه فلما
لم يكن الوقت له وكان لغيره لم يقو قوته فافسد منه ما أفسد وبقي الحكم لصاحب الوقت فأمره أن يعضى
في نسكه مع فساده وعاقبه بتلك الالفة الى الخاذل حيث أعانه عليه بنظره الى امرأته واستحسنه
لايقاع ما حكم عليه به ما حكم الوقت أن يعيد من قابل فلو بطل وازال حكمه عنه في ذلك الوقت ووقع
الجماع بعد الاحرام وقبل الوقوف رفض ما كان واستقبل الحج كما هو ولم يكن عليه الا دم لا غير لما أبطل
فلما لم يزل حكمه منه بذلك الفعل أمرنا بتمام نسكه الذى نواه في عقده وهو مأجور فيما فعل من تلك العبادة
ما زور فيما أفسد منها باتباعه ما حرم عليه اتباعه كما قال تعالى فلا رفث وهو التكاح ولا تسوق ولا جدال في
الحج خريج أبو داود في المراسيل قال حدثنا أبو ثوبة حدثنا معاوية بن يحيى بن سلام أخبرني يزيد بن نعيم ٧ شئ
أبو ثوبة أن رجلا من جذام جامع امرأته وهما محرمان فسأل الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
لهما أفضيا نسككما وكلاهما هديا هديا ثم أرجعا اذا كنتما بالمكان الذى أصبتما فيه ما أصبتما تفرقا ولا يرى
أنتما نسككما فيه فارجعا نسككما وكلاهما هديا فهديا هذا ترجمان الحق الذى هو الرسول قوى الاسم الالهى
الذى هو ما حكم الوقت وصاحب الزمان فيما يريد من اتمام هذه العبادة مع ما طرأ فيها من الاختلال وما
وقع من المصاعب هي زلة أوجبت علما فشفع ذلك العلم في صاحب هذه الزلة فخره بنقصه فلو لازلة هذا
المصاعب في الحج ما عرفنا حكم الشرع فيه لو وقع هذا بعد موت المترجم فن رحمة الله حصل تقدير هذا العلم
لنسكون على بصيرة من ربنا في عبادتنا والله أعلم (الخامس) من المحظورات (مقدمات الجماع كالقبلة)
بالشهوة والباشرة فيمادون الفرج كالمباخذة (والملاسة) بالشهوة (التي تنقض الطهر) أى الوضوء
(مع النساء فهو محرم) قبل التحلل الاول وفي حلها بعد التحلل الاول خلاف (وفيه شاة) اذا باشرتا منها

الخامس مقدمات الجماع
كالقبلة والملاسة التى
تنقض الطهر مع النساء
فهو محرم وفيه شاة

عبداروى عن علي وابن عباس انهما أوجبا في القبلة شاة اما أثر علي فرواه البيهقي من طريق جابر الجعفي وهو ضعيف عن أبي جعفر عن علي ولم يذكره وأما أثر ابن عباس فذكره البيهقي ولم يسنده وان كان ناسيا لا يلزمه شيء بخلاف لانه استمتع بمحض ولا يفسد شيء منه الحج ولا تجب البدنة بحال سواء أنزل أو لم ينزل وبه قال أبو حنيفة وعندما لك يفسد الحج اذا أنزل وهو أظهر الروايتين عن أحمد وعنه روايتان في انه تجب بدنة أو شاة تفريعا على عدم الفساد في صورة عدم الانزال وحكى المصنف في الوسيط عن مالك انه لا يجب الدم عند الانزال قال الراعي والاعراب على القان انه وهم فيه (وكذا في الاستمنا) بالبد فانه موجب للفدية على أصح الوجهين الثاني لو باثر فيمادون الفرج ثم جامع هل ندخل الشاة في البدنة أم تجبان جميعا فيه وجهان قال النووي في زيادات الروضة الأصح تدخل ولا يحرم للمس بغير شهوة وأما قول المصنف في الوسيط والوجيز يحرم كل مباشرة تنقض الوضوء فشا ذبل غلط والله أعلم (ويحرم النكاح والانكاح ولادم فيه لانه لا ينعقد) أي لا ينعقد نكاح المحرم ولا انكاحه ولا نكاح المحرمة ولا يستحب خطبة المحرم وخطبة المحرمة فلا تلزم فيه الفدية ومنهم من قال لا بأس أن ينكح المحرم وينكح واعتبار كل من القولين ان الاحرام عقد والنكاح عقد فاشتركا في النسبة فجاز لوطء للمحرم حرام والعقد به سبب مبيع للوطء فحرم أو كره فانه حرم والرائع حول الحجي يوشك أن يقع فيه وانما اجتنبت الشبه خوف الوقوع في المحذور النكاح والعقد لا يصح الا بين اثنين لا يصح من واحد فحرم أو كره لانما طلوبون بمعرفة الوحدة فاعلم انه لا اله الا هو التحلي في الاحدية لا يصح لان التحلي يطالب الاثنين ولا بد من التحلي فلا بد من الاثنين فعدا النكاح للمحرم جائز فالعارف على قدر ما يقيم فيه من أحوال الشهود والله أعلم (السادس) من المحظورات (قتل صيد البر) لقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما ولا يختص تحريمه بالاحرام بل له سبب آخر وهو كونه في الحرم ولما اشترك السببان فيما يقتضيه من التحريم والجزاء ولذا قال أصحابنا المراد بجناية الاحرام ما تكون حرمة بسبب الاحرام أو الحرم ثم قال المصنف (أعني ما يؤكل) اذا كان وحشيا ولا فرق في وجوب الجزاء بين أن يكون الصيد ملوكا لانسان أو مباحا منهم يجب في المملوك مع الجزاء ما بين قيمته حيا ومذبوحا بحق الملك وعن المزني انه لا جزاء في الصيد المملوك وما ليس بما كول من الطيور والدواب صنفان ما ليس له أصل مأ كول وما أحد أصله مأ كول أما الصنف الاول فلا يحرم التعرض له بالاحرام ولو قتله المحرم لم يلزمه الجزاء وبه قال أحمد وقال أبو حنيفة يجب الجزاء بقتل غير المأ كول من الصيد الا الذئب والفواسق الخمس وقال مالك ما لا يتعدى بالايذاء يجب الجزاء فيه كالصقر والباري ثم الحيوانات الداخلة في هذا الصنف على اضرب منها ما يستحب قتلها للمحرم وغيره وهي المؤذيات بطبعها نحو الفواسق الخمس وفي معناها الحية والذئب والاسد والنمر والذب والنسر والعقاب والبرغوث والبق والزنبور ولو ظهر القمل على بدن المحرم أو ثيابه لم يكن له تحريم ولو قتله لم يلزمه شيء وللصنف حكم القمل ويكره أن يلقى رأسه وحيته فان فعل فخرج منها قتله تصدق ولو بلقمة نص عليه وهو عند اكثر من محمول على الاستحباب ومنها الحيوانات التي فيها منفعة ومضرة كالفهد والصقر والباري فلا يستحب قتلها لما يتوقع من المنفعة ولا يكره لما يخاف من المضرة ومنها التي لا تظهر فيها منفعة ولا مضرة كالخناسق والجمادات والسرطان والرخسة والكباب الذي ليس بعقور فيكره قتلها قال النووي أي كراهة تنزيه وفي كلام بعضهم ما يقتضي التحريم ولا يجوز قتل النمل والخيل والخطاف والضفدع ولورود النهي عن قتلها وفي وجوب الذداء بقتل الهدد والصرد خلاف مبنى على الخلاف في أكلها والصنف الثاني ما أحد أصله مأ كول كالتولد بين الذئب والضبع وبين حمار الوحش وحمار الاهل فيحرم التعرض له ويجب الجزاء فيه احتياطا كما يحرم أكله احتياطا وابسه أشار المصنف (أو ما هو متولد من الحلال والحرام) وأما الحيوانات الانسية كالنعم والخيل والدجاج يجوز للمحرم ذبحها ولا جزاء عليه وأما

وكذا في الاستمنا ويحرم
النكاح والانكاح ولادم
فيه لانه لا ينعقد السادس
قتل صيد البر أعني ما يؤكل
أو هو متولد من الحلال
والحرام

ما يتولد من الوحش والانسى كالتولد من اليعقوب واله جاجة أو الضبع والشاة فيجب في ذبحه الجزاء
احتياطاً (فان قتل صيداً فعليه مثله من النعم يراعى فيه التقارب في الخلقة) اعلم ان الصيد على قسمين
مثلى هو ماله مثل من النعم وغير مثلى اما الاول فجزاؤه على التغيير والتعديل قال الله تعالى جزاءه مثل ما قتل
من النعم الى قوله صيما ثم ان المثلى ليس معتبراً على التحقيق انما هو معتبر على التقريب وليس معتبراً على القيمة
بل في الصورة والخلقة لان الصعبة رضى الله عنهم حكموا في النوع الواحد من الصيد النوع الواحد من
النعم مع اختلاف البلاد وتقارب الأزمان واختلاف القيم بحسب اختلافها فاعلم انهم اعتبروا بالخلقة
والصورة فوارد فيه نص فهو متبع وكذلك كل ما حكم فيه عدلان من الصعبة والتابعين أو من أهل
عصر آخر من النعم انه مثل الصيد المقتول يتبع حكمهم ولا حاجة الى تحكيم غيرهم قال الله تعالى يحكم
به ذو اعدل منكم وقد حكوا عن مالك لا بد من تحكيم عدلين من أهل العصر وما ليس بمثلى كالصافير
وغيرها من الطيور وفيه قيمة وفيه تفصيل راجع في فروع المذهب (وصيد البحر حلال ولا جزاء فيه)
لقوله تعالى أحل لكم صيد البحر الآية قال الأصحاب وصيد البحر هو الذى لا يعيش الا في البحر اما يعيش
في البر والبحر فهو كالبرى والطيور المائية التى تغوص في الماء وتخرج من صيد البر لانها لو ركت في
الماء هلكت والجراد من صيد البر ويوجب الجزاء بقتله وبه قال ابن عمر وابن عباس وحكى الموفق بن
طاهر قولاً غير بيان من صيد البحر لانه يتولد من روث السمك والله أعلم

*** (فصل) *** على تحريم صيد البر اتفق عامة العلماء وهو اتفاق أهل الله أيضاً في اعتباره ومعناه قال بعضهم
الزاهد صيد الحق من الدنيا والعارف صيد الحق من الجنة فالخلق صيد للعق من نفوسهم برا وبحرا
فاعلم ان الحق تعالى نصب خيالات لصيد النفوس الشاردة مما خلقت له من عبادته ثم خدعهم بالحب
الذى جعل لهم في تلك الخيالات أو الطعوم أو ذوات الارواح المشتهية لهم في الحياة جعلها مقيدة في الخيالات
من حيث لا يشعرون فمن الصيد من أوقعه في الخيالة رؤية الجنس طمعا في اللعوق به ثم فصار في قبضة
الصائد فقيده وهو كان المقصود لانه مطلوب العين ومن الصيد من أوقعه الطمع في تحصيل الحب المبذور
في الخيالات فابصره فقاده الاحسان فرمى نفسه عليه فصاده فالولا الاحسان ما جاء اليه فمجيئه معلول
والبر هو المحسن والاحسان والحق غير وفاء أراد من هذه الطائفة الخاصة الذين جعلهم حراما ليكونوا
له أن يجعلهم عبيدا احسان فيكون للاحسان لاله ولهذا دعاهم شعاعا بر مجردين من المحيط ملين لاجابته
بالاهلال كما أجاب الطائر اصوت الصائد ففرم عليهم لمكانهم صيد البر الذى هو الاحسان ماداموا حراما حالا
في المكان الحلال والحرام ومكانا في الحرام وان كانوا أحلا أو حراما فيشما كانت الحرمة امتنع صيد
الاحسان فان الله من صفاته الغيرة فلم يرد أن يدعو هذه الطائفة المنعوتين بالاحرام من باب النعم
والاحسان فيكونون عبيدا احسان لا عبيد حقيقة فانه استهضم بالجناب الالهى يقال من صعبك
لغرض انقضت صعبته بأنقضائه وصعبه العبد ربه ينبغي أن تكون ذاتية كما هي في نفس الامر لانه
لا خروج للعبد عن قبضة سيده وان أبى في رغبة كما هو ملكه وهو جاهل بملك سيده فلهذا حرم على الحاج
صيد البر مادام حراما فاذا خرج من احرامه وصار حلالا حل له صيد البر وهو قوله صلى الله عليه وسلم أحبوا
الله ما يغذوكم به من نعمه خطا بامنه لعبيد الاحسان حيث جهلوا بمقاديرهم وما ينبغي لجلال الله من الانقياد
بالطاعة اليه ولم يحرم صيد البحر على المحرم مادام حراما لان صيد البحر صيد ماء وهو عنصر الحياة والمطلوب
باقامة هذه العبادة وغيرها انما هو حياة القلوب والجوارح وقعت المناسبة بين ما طلب منه وبين الماء فلم يحرم
صيده أن يتناله ولهذا جاء لفظ البحر لاتساعه فانه يعبر وكذلك هو الامر في نفسه فانه ما من شئ خلقه الا هو
يسبح بحمده ولا يسبح الا هو فسرت الحياة في جميع الموجودات فاتسع حكمها فاسب البحر في الاتساع ولذا
لم يقل صيد الماء مراعاة للسعة التى في البحر فصيد البحر حلال للملال والحرام والله أعلم

فان قتل صيدا فعليه مثله
من النعم يراعى فيه التقارب
في الخلقة وصيد البحر حلال
ولا جزاء فيه

* (الباب الثاني في ترتيب الاعمال الظاهرة من أول السفر) *

أى من أول انشائه الخروج من دوة أهله (الى الرجوع) اليها (وهى عشر جمل الجملة الاولى فى السنن) التى ينبغى مراعاتها (من أول الخروج الى) وقت (الاحرام الاولى فى المال فينبغى أن يبدأ بالتوبة) الصادقة الناصحة عما صدر منه من الاثم اجمالا وتفصيلا أن أمكن له التذكر (ورد المظالم) الى أربابها أن أمكنه (وقضاء الديون المترتبة على ذمته لاربابها لثلاثين ذمته مشغولة) بحق شرعى (واعداد النفقة) أى احضارها والنفقة بحركة اسم لما ينفقه فى طريقه أعم من أن يكون مأكولا أو نقرا ويعبر عنها بالزاد (لكل من تلزمه نفقته) شرعا من الاهل والعيال (الى وقت الرجوع) وفيه اشارة الى انه ليس من الشرط قدرته على نفقته ونفقة عياله بعد الرجوع وهو ظاهر الرواية عن أبي حنيفة وقيل لابد من زيادة نفقة يوم وقيل شهرا الاول رواية عن الامام والثانى عن أبي يوسف (و يرد ما عنده من الودائع) المودعة عنده وكذا العوارى لتفرغ ذمته بالعبادة (وبستحب مالا) المراد هنا النقد (من حلال طيب) لاشبهه فيه بأن حصله من ربح تجارة أو زراعة أو وارث من وجه صحيح أو غير ذلك (يكفيه لذهابه وإيابه) وشرط استحبابنا له لابدأن يفضل له بعد ذلك رأس مال يتجربه لو كان تاجرا وآلة بحرث لو كان حرا ناذكره قاضيان فى فتاويه وخرمه به صاحب النهاية وفتح القدير وعزاه فى السراج الوهاج والخلاصة الى روضة العلماء ثم قال صاحب الخلاصة اما المحترف اذا ملك قدر ما يحج به ونفقة عياله ذاهبا وجائبا فعليه الحج اه ثم قال عمر بن نجيم من استحبابنا يعنى اتفاقا لانه غير محتاج الى رأس مال لقيام حرمته وينبغى أن يعتد بحرفة لاحتياج الآلة اما المحتاجة اليها فيشترط أن يبقى له قدر ما يشتري به اه (من غير تقدير) أى تضيق ولا اسراف (بل على وجه يمكنه معه التوسع فى الزاد والرفق بالفقراء) بالاطعام والاعطاء (و) يستحب ان (يتصدق بشئ) ولو قليلا كقائمة أو تمر (قبل خروجه) فانه يكون سببا لدفع البلايا عنه (وليشتريه) أى لنفسه قبل انشاء السفر وفى نسخة ويشتري لنفسه (دابة قوية على الحمل) يعنى من الابل فانها هى التى تقوى على حمل الانتقال فى الاسفار المعتدة وما عداها لا تقوى قوتها ولذا قال (لا تضعف) أى عن الحمل لقوتها وصبرها (أو يكثر بها) أى ان لم يقدر على الشراء فبالكراء واذا أعاره انسان دابة ليركبها أو أباح له ركوبها الى غاية سفره جازا لانه لا يعد قادرا شرعا (فان اكثرها) بمال معلوم (فليظهر للمكارى) أى صاحب الدابة (كل ما يريد أن يحمله) معه عليها (من قليل وكثير) ولا يكتف (ويحصل رضاه فيه) ولو باعطاء شئ زائد على الاجرة تطيب خاطرهم ورفعا للشبهة (الثانية فى الرقيق) الذى يرافقه فى سفره (ينبغى أن يلتمس) فى سفره (رفيقا صاحب الخبير معينا عليه) بحيث (ان نسي) شيئا من طرق الخير (ذكره) به ليفعله ودله على الاصلح (وان ذكر) شيئا من الخير (أعانه) عليه بظاهرة أو باطنه أو بهما معا (وان جبن) عن اقدام على خير (شجعه) أى قوى قلبه بمساعدته إياه (وان عجز) بضعفه (قواه) بمسارعة لالهواه (وان ضاق صدره) لنزلة تزلت به (صبره) وسلاة وأخرج أبو داود والبيهقى من حديث عائشة اذا أراد الله بالامير خيرا جعل له وزرصدت ان نسي ذكره وان ذكر أعانه واذا أراد به غير ذلك جعل له وزر بسوء ان نسي لم يذكره وان ذكر لم يعنه وروى الطبرانى فى الكبير وابن أبي خزيمة وأبو الفتح الأزدى والعسكرى فى الامثال من حديث رافع بن خديج رفعه التمسوا الرفيق قبل الطريق والجار قبل الدار وسنده ضعيف وروى الخطيب فى الجامع من حديث علي مرفوعا الجار قبل الدار والرفيق قبل الطريق والزاد قبل الرحيل وروى أيضا من حديث خفاف بن نذبة مرفوعا تتبع الرفيق قبل الطريق فان عرض لك أمر لم يضرك وان احتجت اليه رفدك (ورفقاه المقيمين) فى الوطن (واخوانه) ومعاشروهم ومعارفهم وجيرانهم فيذهب اليهم بنفسه (فيودعهم) عند خروجه (ويلتمس ادعيتهم) الصالحة (فان الله تعالى جاعل فى ادعيتهم البركة) ويكفيك من

* (الباب الثاني فى ترتيب الاعمال لظاهرة من أول

السفر الى الرجوع وهى عشر جمل) *

* (الجملة الاولى فى السير من أول الخروج الى الاحرام وهى ثمانية) *

(الاولى فى المال) فينبغى أن يبدأ بالتوبة ورد المظالم

وقضاء الديون واعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته الى

وقت الرجوع ويرد ما عنده من الودائع ويستحب من

المال الحلال الطيب ما يكفيه لذهابه وإيابه من غير تقدير

بل على وجه يمكنه معه التوسع فى الزاد والرفق بالضعفاء

والفقراء ويتصدق بشئ قبل خروجه ويشتري لنفسه

دابة قوية على الحمل لا تضعف أو يكثر بها فان اكثرى

فليظهر للمكارى كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير

ويحصل رضاه فيه (الثانية فى الرقيق) ينبغى أن يلتمس

رفيقا صاحب الخبير معينا عليه ان نسي ذكره وان

وان عجز قواه وان ضاق صدره صبره وودع رفقا المقيمين

واخوانه وجيرانه فيودعهم ويلتمس ادعيتهم فان الله

تعالى جاعل فى ادعيتهم خيرا

والمسنة في الوداع أن يقول
 أستودع الله دينك وأمانتك
 وخواتيم عملك وكان صلى الله
 عليه وسلم يقول لمن أراد
 السفر في حفظ الله وكفنه
 زودك الله التقوى وغفر
 ذنبك ووجهك للخير أينما
 كنت (الثالثة في الخروج
 من الدار) ينبغي إذا هم
 بالخروج أن يصلي ركعتين
 أولاً يقرأ في الأولى بعد
 الفاتحة قل يا أيها الكافرون
 وفي الثانية الاخلاص فإذا
 فرغ رفع يديه ودعا الله
 سبحانه عن اخلاص صاف
 ونية صادقة وقال اللهم أنت
 صاحب السفر وأنت
 الخليفة في الأهل والمال
 والولد والأصحاب احفظنا
 وإياهم من كل آفة وعاهة
 اللهم اننا نسألك في مسيرنا
 هذا البر والتقوى ومن
 العمل ما ترضى اللهم اننا
 نسألك أن تطوى لنا الأرض
 وتمون علينا لسفرنا وأن
 ترزقنا في سفرنا سلامة
 البدن والدين والمال
 وتبلغنا حج بيتك وزيارة قبر
 نبيك محمد صلى الله عليه وسلم
 اللهم اننا نعوذ بك من وعناء
 السفر وكآبة المنقلب
 وسوء المنظر في الأهل والمال
 والولد والأصحاب اللهم
 اجعلنا وإياهم في جوارك
 ولا تبغضنا وإياهم
 ولا تغيبنا وإياهم
 ولا تعجزنا وإياهم
 عافيتك

ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب لما استأذنه في العمرة فأذن له وقال لا تنسنا من دعائك
 يا أخي وفي رواية أشركا في صالح دعائك رواه أبو داود والبخاري وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث
 أبي هريرة رفعه إذا أراد أحدكم سفرًا فليسلم على أخوانه فانهم يزيدونه بدعائهم إلى دعائه خيرا وأخرج
 الخطراطي من طريق نفيح بن الحرث عن زيد بن أرقم رفعه إذا أراد أحدكم سفرًا فليودع أخوانه فان
 الله تعالى جاعل له في دعائهم خيرا وهو حديث غريب ونفيح مترك (والسنة في الوداع أن يقول
 أستودع الله دينكم وأمانتكم وخواتيم أعمالكم) هكذا هو في نسخة بضمير الجمع وفي بعضها بالافراد قال
 العراقي رواه أبو داود والترمذي وصححه النسائي من حديث ابن عمر أنه كان يقول للرجل إذا أراد سفرًا
 ادن مني حتى أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا أستودع الله دينك وأمانتكم وخواتيم
 عملك اه قلت ورواه كذلك النسائي في اليوم والليلة والبخاري في التاريخ وأحمد في المسند وقال الترمذي
 صحيح غريب وأخرج أبو داود والحاكم من حديث عبد الله بن يزيد الخطامي رفعه كان إذا أراد أن
 يستودع الجيش قال أستودع الله دينكم وأمانتكم وخواتيم أعمالكم ومعنى أستودع استخفظ وذلك لأن
 السفر محل الاشتغال عن الطاعات التي يزيد الدين بزيادة ما ينقص بنقصها والمراد بالأمانة الأهل ومن
 يتخلف بعده منهم والمال المودع تحت يدا من يقدم الدين على الأمانة لأن حفظه أهم والمراد بخواتيم العمل
 العمل الصالح الذي يجعل آخر عمله في الآخرة فانه يسأل للمسافر أن يختم أقامته بعمل صالح كنية وخروج عن
 المظالم وصدقة وصله ورحم ووصية وإبراء من نوحوا بهم إذ كره المصنف وكذا قراءة آية الكرسي وصلاة ركعتين
 ويندب لكل من المتوادعين أن يقول هذه الكلمات ويزيد المقيم بعد ذلك وردك في خير (وكان النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول لمن أراد السفر في حفظ الله وكفنه زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أينما
 توجهت) قال العراقي رواه الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عند الترمذي وحسنه دون قوله في حفظ
 الله وكفنه اه قلت ورواه الطبراني في الكبير من حديث قتادة بن هشام الرهاوي انه لما ودعه النبي
 صلى الله عليه وسلم قال له جعل الله التقوى زادك وغفر لك ذنبك ووفقتك إلى الخير حيثما تكون وأخرج
 البغوي من حديث أنس قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني أريد سفرًا فزودني
 قال ٧ وغفر ذنبك قال زدوني قال وبسر لك الخير حيثما كنت وقد أخرج الترمذي كذلك وأخرج
 الدارمي والحراني في مكارم الاخلاق والحاكم في الدعاء بلفظ جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا نبي الله اني أريد السفر فقال متى قال غدا ان شاء الله تعالى فاتاه فاخذ بيده فقال له ٨

(الثالثة في الخروج من المنزل) وفي نسخة من الدار (ينبغي إذا هم بالخروج من منزله أن يصلي أولًا ركعتين
 يقرأ في الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية سورة الاخلاص) أي بعد الفاتحة وقد تقدم في
 آخر كتاب الصلاة سنة الركعتين عند اعادة السفر وقبل الخروج من المنزل (فاذا فرغ) من صلاته (رفع
 يديه) قرى بيا من صدره (ودعا إلى الله تعالى عن اخلاص صاف) أي بتوجه القلب (ونية صادقة وقال
 اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة
 اللهم اننا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم اني أسألك أن تطوى لنا الأرض
 وتمون علينا السفر وأن ترزقنا في سفرنا هذا سلامة البدن والدين والمال وأن تبلغنا حج بيتك وزيارة قبر
 نبيك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلنا وإياهم في جوارك ولا تبغضنا وإياهم ولا تغيبنا وإياهم
 من عافيتك) رواه مالك في الموطأ بلفظ اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب
 وهو نعتنا اللهم اني أعوذ بك من وعناء السفر وكآبة المنقلب ومن سوء المنظر في المال والأهل وأخرج
 أحمد وأبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة مرفوعا قال كان إذا سافر قال اللهم اني أعوذ بك من
 وعناء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في المال والأهل والولد وأخرج الترمذي والنسائي بلفظ كان

إذا سافر فركب راحلته قال بأصبعه ومد أصبعه اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل اللهم
 ازولنا الأرض وهون علينا السفر اللهم أنا نعوذ بك من وعناء السفر وكآبة المنقلب اللهم احبنا بنصيح
 وأقبلنا بسلامة قال الترمذي حسن غريب وأخرج البخاري خارج الصحيح من حديث جابر سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد راح قاذلاً إلى المدينة وهو يقول آيرون ثابتون أن شاء الله عابدون لربنا حامدون
 اللهم اني أعوذ بك من وعناء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في المال والأهل والولد * وأخرج أحمد
 والترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني
 أريد سفر فأوصني فقال اني أوصيك بتقوى الله والتكبير على كل شرف فلما ولى قال اللهم أطوله الأرض
 وهون عليه السفر وأخرج مسلم من طريق عامر الاحول عن عبد الله بن مسعود أنه كان إذا خرج من
 سفر أو أراد سفر قال اللهم اني أعوذ بك من وعناء السفر وكآبة المنقلب والخور بعد الكور ودعوة المظلوم
 وسوء المنقلب في المال والأهل فإذا رجع قال مثلها إلا أنه يقدم الأهل وأخرج ابن ماجه كذلك وأكثروا
 روى هذا الحديث عن عاصم قدم الأهل على المال ولم يذكر الرجوع ولا ما قبله وأخرج ابن منده باللفظ
 كان إذا سافر قال اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل اللهم احبنا بنصيح وأقبلنا بسلامة
 اللهم اني أعوذ بك من وعناء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في المال والأهل والولد * (الرابعة) إذا حصل على باب الدار
 قال بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم) أخرجه الطبراني في الدعاء من حديث أنس
 رفعه من قال إذا خرج من بيته بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله فإنه يقال له حينئذ هديت
 ووقيت وكفيت ويتخى عنه الشيطان وأخرجه الترمذي وأبو داود وابن حبان والدارقطني وقال الترمذي
 حسن غريب وأخرجه الحافظ أبو طاهر السلفي في فوائده من حديث عوف بن عبد الله بن عتبة رفعه
 قال إذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله حسبي الله توكلت على الله قال الملك كفيت وهديت ووقيت
 وأخرج البخاري في الأدب المفرد وابن ماجه والطبراني في الدعاء والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج من منزله قال بسم الله التكلان على الله لا حول ولا قوة إلا
 بالله وله طريق أخرى عند ابن ماجه والطبراني في الدعاء بأنهم منه ولفظه إذا خرج الرجل من بيته كان معه
 ملكان فإذا قال بسم الله فلا هديت فإذا قال لا حول ولا قوة إلا بالله فالوقيت فإذا قال توكلت على الله فالأ
 كفيت فيلقاه قرينه فيقولان ما تريد من رجل هدى ووفى وكفى هذا ما يتعلق بالجملة الأولى وليس عند
 هؤلاء العلي العظيم لكن زيادته حسن ثم قال (رب أعوذ بك أن أضل) أي بنفسى وهو يرفع الهمزة وكسر
 الضاد المحجمة صيغة متكلم معلوم من الضلال ضد الهداية (أو أضل) بضم الهمزة وفتح الضاد أي يضلني
 غيبي أو هو يكسر الضاد بمعنى أكون سيء الضلال غيبي (أو أزل أو أزل) بالضبطين المتقدمين من الزلل
 (أو أذل أو أذل) من الذل ضد العز (أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على) قال النسائي حدثنا سليمان
 ابن عبيد الله عن حمز بن أسد عن شعبة عن منصور بن المعتمر قال سمعت الشعبي يحدث عن أم سلمة قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا خرج من بيته اللهم اني أعوذ بك من أن أضل أو أزل أو أظلم
 أو أظلم أو أجهل أو يجهل على وقال الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة
 عن منصور عن الشعبي عن أم سلمة قالت ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيتي صباحاً إلا رفع بصره إلى
 وقال اللهم اني أعوذ بك من أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو يظلم على وأخرجه أبو داود عن مسلم
 ابن إبراهيم بهذا اللفظ إلا أنه قال قط بدل صباحاً وطرفه بدل بصره وقال أحمد في مسنده حدثنا عبد الرحمن
 ابن مهدي حدثنا سفيان عن منصور فذكر مثل حديث حمز بن زيد بن من و زاد في أول الدعاء بسم الله وأخرجه
 النسائي عن بندار عن عبد الرحمن بن مهدي وقال أحمد أيضاً حدثنا وكيع حدثنا فنان عن منصور عن
 الشعبي عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج من بيته قال بسم الله توكلت على الله اللهم

(الرابعة) إذا حصل على
 باب الدار قال بسم الله
 توكلت على الله لا حول
 ولا قوة إلا بالله رب أعوذ
 بك أن أضل أو أضل أو أذل
 أو أذل أو أزل أو أزل أو أظلم
 أو أظلم أو أجهل أو يجهل
 على

اني أعوذ بك من ان تضل أو تزل أو تظلم أو تغفل أو تجهل أو يجهل علينا أخرجه الترمذي في الجامع والنسائي في الكبرى جميعا عن محمود بن غيلان عن وكيع ولم يحد في شيء من الطرق بالنون بصيغة الجمع الا في رواية وكيع وكذا زيادة توكلت على الله ولا في شيء من طرقه زيادة أضل وأزل وبضم الهمزة فيهما الا في رواية مسلم بن ابراهيم قال الترمذي بعد تحريجه حديث حسن صحيح وقال الخالكم بعد تحريجه في المستدرک من رواية عبد الرحمن بن مهدي صحيح على شرطهما فقد صحح سمع الشعبي عن أم سلمة وعن عائشة هكذا قال وقد خالف ذلك في علوم الحديث له فقال لم يسمع الشعبي من عائشة وقال علي بن المديني في كتاب العلل لم يسمع الشعبي من أم سلمة وعلى هذا فالحديث منقطع قال الحافظ وله علة أخرى وهي الاختلاف على الشعبي فرواه زبيد عنه مرسل لم يذكر فوق الشعبي أحدا هكذا أخرجه النسائي في اليوم والليلة من رواية عبد الرحمن بن مهدي عن سفیان الثوري عن زبيد ورواه مجالد عن الشعبي فقال عن مسروق عن عائشة ورواه أبو بكر الهذلي عن الشعبي فقال عن عبد الله بن شداد عن ميمونة وهذه العلة غير قاذحة فان من صوراة ولم يتلف عليه فيه فقد رواه ابن ماجه بن طريق عبد بن جند والنسائي أيضا من طريق جرير الطبراني في الدعاء من طريق القاسم بن معن ومن طريق الفضيل بن عياض وابن نجيم في جزءه من طريق ادریس الأزدي كلهم عن منصور وكذلك قاله علة سوى الانقطاع فاعل من صححه سهل الامر فيه لكونه من الفضائل ولا يقال اكتفى بالمعاصرة لان محل ذلك ان لا يحصل الجزم بانتفاء النقاء المعاصرين اذا كان الثاني واسع الاطلاع مثل ابن المديني والله أعلم وقال الحافظ أبو عبد الله بن منده أخبرنا أحمد بن محمد حدثنا الحارث ابن محمد حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع أخبرنا شعبة عن منصور عن الشعبي عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال شعبة أكبر على ان فيه بسم الله وزعم سفیان يعني الثوري انه فيه اللهم اني أعوذ بك أن أضل أو أذل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي هكذا هو الاصل بالذال المججمة من الذل والذي في أكثر الروايات بالزاي من الزال وقد عرفت من مجموع ما سقتناه ان المصنف جمع بين الروايات المختلفة والله أعلم (اللهم اني لم أخرج أشرا) بالتحريك وهو كوفر النعمة (ولا بطرا) وهو بوزنه ومعناه (ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك) أي غضبك (وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقا لقتالك فاذا مشى) من باب داره (قل اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت واليك توجهت اللهم أنت تقى وأنت رجاى فاكفى ما أهمنى) من أمور الدنيا (وما لأهتبه) أي لم يخطر ببالى (وما أنت أعلم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهي للخير أينما توجهت) قال الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز بن محمد بن سعيد حدثنا عبد الرحمن المحاربي عن مساور العجلي عن أنس قال لم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرا الا قال حين ينهض من جلوسه اللهم بك انتشرت واليك توجهت وبك اعتصمت اللهم اكفى ما أهمنى وما لأهتبه وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي ذنبي وزدني التقوى ووجهي للخير حيثما توجهت ثم يخرج وفي نسخة حيثما كنت وأخرج أحمد في مسنده عن هاشم بن القاسم حدثنا أبو جعفر الرازي عن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن صالح بن كيسان عن رجل عن عثمان بن عفان رفعه ما من مسلم يريد سفرا أو غيره فقال بسم الله آمنت بالله اعتصمت بالله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله الارزق خير ذلك المخرج وصرف عنه شرة وأما قوله عز جارك الى قوله غيرك فعند الطبراني في الدعاء قال حدثنا عبد الرحمن بن مسلم حدثنا سهل بن عثمان حدثنا جنادة بن سلم عن عبيد الله بن عمر عن عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن جده عن جد أبيه عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تخوف أحدكم السلطان فليقل فذكره وفيه نز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وفي رواية ولا اله الا أنت ورواه البخاري في الادب المفرد من وجه آخر موقفا على ابن مسعود وسنده صحيح ورواه ابن

اللهم اني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك شوقا الى لقتالك فاذا مشى قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت واليك توجهت اللهم أنت تقى وأنت رجاى فاكفى ما أهمنى وما لأهتبه وما أنت أعلم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهي للخير أينما توجهت

هذا المنزل وخبر أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر أهله وشر ما فيه أصرف عني شر شرارهم قال
الطبري في الدعاء حدثنا القاسم بن عباد حدثنا سويد بن سعيد حدثنا حفص بن ميسرة عن موسى بن عتبة
عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه أن كعباً حلف بالله الذي فاق البحر موسى عليه السلام أن ههنا رضى
الله عنه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرية يريد دخولها إلا قال حين يراها اللهم رب السموات
السبع وما أظللن ورب الأرضين وما أقلن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين أنسألك خير هذه
القرية وخير أهلها ونعوذ بك من شر هذه القرية وشر أهلها وشر ما فيها قال كعب أنهم أدعوه داود عليه
السلام حين يرى العدو ورواه الطبراني أيضاً عن عبيد الله بن محمد العمري حدثنا اسمعيل بن أبي أويس
عن حفص بن ميسرة هذا حديث حسن أخرجه النسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم كلهم من رواية
عبد الله بن وهب عن حفص بن ميسرة وأخرجه ابن السني من طريق محمد بن أبي السري عن حفص
ويروى بزيادة رجل بين أبي مروان وكعب وهكذا رواه الحسين بن محمد الزعفراني والعباس بن محمد
الدوري وإبراهيم بن هانئ وهرون بن عبد الله أربعتهم عن سعد بن عبد الحميد حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد
عن موسى بن عقبة عن عطاء بن أبيه أن عبد الرحمن بن معتب الأسلمي حدثه قال قال كعب فذكر الحديث
بطوله أخرجه النسائي عن هرون بن عبد الله وأشار إلى ضعف زيادة عبد الرحمن في السند وقال ابن حبان
في الطبعة الثالثة من الثقات أبو مروان والد عطاء اسمه عبد الرحمن بن معتب روى عن كعب وعنه ابنه
عطاء فعلى هذا كأنه كان في الأصل عطاء بن مروان عن أبيه عبد الرحمن بن معتب وقد جاء هذا
الحديث من وجه عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه عن أبي معتب قال الحافظ أبو عبد الله بن منده أخبرنا
أبو محمد بن حليم حدثنا أبو حاتم الرازي حدثنا أبو جعفر النخعي حدثنا محمد بن سلمة حدثنا محمد بن إسحق
حدثني من لانه عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه عن أبي معتب بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أشرف على خير فقال لأصحابه فقروا قال اللهم رب السموات السبع وما أظللن فذكر الحديث وهكذا
أخرجه النسائي عن إبراهيم بن يعقوب عن النخعي والطبراني عن أبي شعيب الحراني عن النخعي ووقع في
رواية وقال لأصحابه ففوا ففوا وأنافهم وهذا يدل على صحة أبي معتب فكان الحديث عند أبي مروان
بسندين هذا والذي مضى وهو كعب عن صهيب وقد جاء الحديث عن أبي مروان قال فيه عن أبيه عن
جده قال المحامي حدثنا أحمد بن عبد الجبار حدثنا يونس بن بكر عن إبراهيم بن اسمعيل بن مجمع
الانصاري عن صالح بن كيسان عن أبي مروان الأسلمي عن أبيه عن جده قال خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلى خيبر حتى إذا كنا قريبا واشرفنا عليه قال للناس ففوا ففوا فقال اللهم رب
السموات وما أظللن فذكر الحديث مثل اللفظ الاول الا الرياح زاد في آخره اقدموا باسم الله هكذا جاء
عن جده غير مسمى وكأنه المذكور قبل وهو أبو معتب بن عمرو فيصير هكذا أبو مروان عبد الرحمن بن
معتب عن أبيه معتب عن جده أبي معتب وعلى هذا يكون سقط قوله عن أبيه من رواية أبي اسحق ومدار
هذا الحديث على أبي مروان المذكور وقد اختلف فيه اختلافا متباينا فذكره الطبري في الصحابة
وذكر أخبارا مرفوعة وموقوفة تدل على ذلك لكنها كلها من رواية الواقدى وذكره الاكثر في
التابعين وقال النسائي لا يعرف وذكره ابن حبان في اتباع التابعين وعلى القول الاول تكون روايته
عن كعب الاحبار من رواية الصحابة عن التابعين وهي قليلة * طريق آخر للحديث قال الطبراني حدثنا
الحسن بن علي المعري ومحمد بن علي الطرائقي قال حدثنا علي بن ميمون الرقي حدثنا سعيد بن مسلمة حدثنا
محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا خرجتم من بلادكم إلى بلد تريدونها
فقولوا اللهم رب السموات السبع وما أظللن فذكر الحديث الماضي لكن بالافراد فيها وزاد ورب
الجبال أسألك خير هذا المنزل وخبر ما فيه وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه اللهم ارزقنا اجتهاداً وصرفاً

هذا المنزل وخبر أهله وأعوذ
بك من شره وشر ما فيه
أصرف عني شر شرارهم

عنا وباه وحبينا إلى أهله وحب أهله النبا وسعيد فيه ضعف أسكنه ترفع بحديث عائشة وهو ما أخرج ابن
السني من طريق عيسى بن ميمون عن القاسم بن محمد عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا
أشرف على الأرض يريد دخولها قال اللهم اني أسألك من خير هذه الأرض وخير ما جئت فيها وأعوذ بك
من شرها وشر ما جئت اللهم ارزقنا جناتها واعدنا من وبائها وحبينا إلى أهلها وحب ما لحى أهلها البنا
ولحديث ابن عمر طريق آخر قال الطبراني حدثنا عبد الرحمن بن الحسين الصالوني حدثنا عبد الأعلى بن
واصل حدثنا اسماعيل بن صبيح حدثنا مبارك بن حسان عن نافع عن ابن عمر قال كنا سافر مع النبي صلى الله
عليه وسلم فإذا رأى قرية يريد دخولها قال اللهم بارك لنا فيها ثلاث مرات اللهم ارزقنا جناتها وحبينا وبها
وذ كر بقية الحديث مثل حديث عائشة وفي مبارك أيضا مقال ولكن بعض هذه الطرق بعضها (فاذا
نزل المنزل فصل فيه ركعتين) فقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل منزلا الا ودعه بركعتين (ثم قل
أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق) قال أبو نعيم في المستخرج حدثنا
أحمد بن يوسف ومحمد بن أحمد بن إبراهيم بن عبد الله وإبراهيم بن محمد ومحمد بن إبراهيم قال الأول حدثنا
أحمد بن إبراهيم حدثنا يحيى بن بكير وقال الثاني حدثنا الحسن بن سفيان وقال الثالث والرابع حدثنا محمد
ابن اسحق قال حدثنا قتيبة وقال الخامس حدثنا محمد بن زياد أخبرنا محمد بن ربح قال الثلاثة حدثنا الليث
ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن الحرث بن يعقوب أن يعقوب بن عبد الله بن الأشج حدثه أن بسرا بن
سعيد حدثه أن سعد بن أبي وقاص حدثه قال سمعت خولة بنت حكيم تقول سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من نزل منزلا فقال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لا يضره شيء حتى يرتحل من
منزله ذلك هذا حديث صحيح أخرجه مالك بلاغا عن يعقوب وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي جميعا
عن قتيبة ومسلم أيضا عن محمد بن ربح ورواه المحاملي عن إبراهيم بن هاني عن عبد الله بن صالح عن الليث
وقال الطبراني حدثنا أبو يزيد القرامطيسي حدثنا عبد الله بن عبد الحكم حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن
الحارث أن يزيد بن أبي حبيب والحرث بن يعقوب حدثاه عن يعقوب بن عبد الله بن الأشج عن بسرا بن
سعيد عن سعد بن أبي وقاص عن خولة بنت حكيم السلية أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
إذا نزل أحدكم منزلا فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فله لا يضره شيء حتى يرتحل منه رواه
أبو نعيم عن محمد بن إبراهيم حدثنا محمد بن الحسن حدثنا حملة عن ابن وهب ورواه المحاملي عن إبراهيم
ابن هاني عن عثمان بن صالح عن ابن وهب ورواه أبو نعيم أيضا عن عبد الله بن محمد عن ابن معدان عن
يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب ورواه أيضا عن محمد بن عبد الله بن سعيد عن عبدان بن أحمد عن أبي
الطاهر بن السرح عن ابن وهب وأخرجه مسلم عن أبي الطاهر بن السرح وهارون بن سعيد الأيلي عن
ابن وهب وأخرجه ابن خزيمة وأبو عوانة عن يونس بن عبد الأعلى وأطلق مالك والليث وتابعهما ابن
أهبة عن شيوخهم عن يعقوب بن عيسى عن الحسن بن عجلان وكذلك أخرجه أحمد عن عثمان بن ماجه
عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عفان فان كان ابن عجلان حفظه حل على أن يعقوب فيه شيخين وقد وقع
هذا الحديث من وجه آخر في مسند الامام أحمد قال حدثنا أبو معاوية وزيد بن هارون ومحمد بن يزيد
فرقمهم ثلاثتهم مظنون قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزل منزلا فقال أعوذ بكلمات الله
التامات من شر ما خلق زاد زيد ثلاثا الا وفي شر منزله حتى يظعن منه أخرجه العقيلي في الضعفاء في ترجمة
الربيع بن مالك وكذا ذكره ابن حبان في الضعفاء وقال لا أدري جاء الضعف منه أو من الخجاج (فاذا
جن عليه الليل فليقل يا أرض ربي وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما قبلك وشر ما دبك عليك أعوذ بالله
من شرك أسد وأسود وحية وعقرب ومن ساكن البلد ووالد وما ولد وله ما سكن في الليل والنهار وهو
السميع العليم) قال أحمد في المسند حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج عن صفوان بن عمرو حدثني

فاذا نزل المنزل صلى ركعتين
فيه ثم قال أعوذ بكلمات الله
التامات التي لا يجاوزهن
بر ولا فاجر من شر ما خلق
فاذا جن عليه الليل يقول
يا أرض ربي وربك الله أعوذ
بالله من شرك وشر ما قبلك
وشر ما دبك عليك أعوذ بالله
من شرك أسد وأسود وحية
وعقرب ومن شر ساكن
البلد ووالد وما ولد وله
ما سكن في الليل والنهار
وهو السميع العليم

الصحيح من حديث ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قفل من الحج أو العمرة كلما أوفى على فدفد أو ثنية كبر ثلاث تكبيرات ورواه مسلم بلفظ كان إذا قفل من الجيوش أو السرايا أو الحج أو العمرة إذا أوفى على نشر أو فدفد كبر ثلاثا ولفظ مالك في الموطأ كان إذا قفل من غزوة أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات وقال الطبراني في الدعاء حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا عمارة بن زاذان عن زياد النميري عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فصعد مكة قال اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال وأخرجه ابن السني من وجه آخر عن عمارة وهو ضعيف وأخرجه المحاملي في الدعاء بلفظ إذا صعد نيسر من الأرض أو مكة وأخرج البخاري والنسائي والمحاملي من طريق سالم بن أبي الجعد عن جابر رضى الله عنه قال كذا إذا صعدنا الشنايا كبرنا وإذا هبطنا سجدنا وفي مصنف عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وجيوشه إذا صعدوا الشنايا كبروا وإذا هبطوا سجدوا فوضعت الصلاة على ذلك (ومهم ما خاف الوحشة في سفره قال سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والأرض والجبروت) قال الطبراني حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبد الجيد بن صالح حدثنا محمد بن أبان حدثنا دريمك ابن عمر وعن أبي اسحق عن البراء بن عازب أن رجلا شكك في رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحشة فقال قل سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والأرض والأرض والجبروت فقال الرجل فذهبت عنه الوحشة هذا حديث غريب وسنده ضعيف أخرجه ابن السني عن محمد بن عبد الوهاب عن محمد بن أبان وهو كوفي ضعيف وشيخه دريمك قال أبو حاتم الرازي مجهول وذكره العقيلي في كتاب الضعفاء وأوردته هذا الحديث وقال لا يتابع عليه ولا يعرف إلا به والله أعلم

(الجملة الثانية في آداب الاحرام من الميقات)

المكثي (الى) حين (دخول مكة) شرفها الله تعالى وهي خمسة (الاول أن يغتسل وينوي به غسل الاحرام أعني إذا انتهى الى الميقات المشهور والذي يحرم الناس منه) وهذا الغسل من الاغتسال المسنونة المستحبة وهي تسعة هذا أحدها يأتي بيان البقية في شرح الجملة الثالثة قريبا اعلم ان من سنن الاحرام أن يغتسل إذا أراد الاحرام فقد روى الترمذي والدارقطني والبيهقي والطبراني من حديث زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم تجرد لاهلاله واغتسل حسنه الترمذي وضعفه العقيلي وروى الحساكم والبيهقي من طريق يعقوب بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس قال اغتسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لبس ثيابه فلما أتى ذا الحليفة صلى ركعتين ثم قعد على بعيره فلما استوى به على البداء أحرم بالحج ويعقوب ضعيف ويستوى في استحبابه الرجل والمرأة والصبي وإن كانت حائضا أو نفساء لأن المقصود من هذا الغسل التنظيف وقطع الرايح الكريهة لدفع اذا هاجن الناس عندهم اجتماعهم فقد روى مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن أسماء بنت عيسى امرأة أبي بكر أنها نفست بذى الحليفة فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تغتسل للاحرام ولو كانت يمكنها المقام بالميقات حتى تطهر فالاولى أن تؤخر الاحرام حتى تطهر وتغتسل ليقع احرامها على أكمل حالها وإذا لم يجد المحرم ماء أو لم يقدر على استجماله تيمم لان التيمم عن الغسل الواجب في المندوب أولى نص عليه في الام واختار امام الحرمين انه لا تيمم وجعله وجه في المذهب وان لم يجد من الماء ما يكفي للغسل فوضأ قاله صاحب التهذيب قال النووي وكذا المحاملي فان أراد أنه يتوضأ ثم تيمم فحسن وان أراد الاقتصار فليس يجزئ لان المغلوب هو الغسل والتيمم يقوم مقامه دون الوضوء والله أعلم وحكى ابراهيم المروزي قولا أنه لا يسن للعائض والنفساء الاغتسال وإذا اغتسلتا قبل تنويهما فيه نظر لامام الحرمين والظاهر انها ينويان لانهما يقيمان مسنونا

ومهم ما خاف الوحشة في سفره قال سبحان الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والأرض والجبروت
(الجملة الثانية في آداب الاحرام من الميقات الى دخول مكة وهي خمسة)
(الاول) ان يغتسل وينوي به غسل الاحرام أعني إذا انتهى الى الميقات المشهور الذي يحرم الناس منه

*** (فصل) *** وقال صاحب الهداية من أصحابنا إذا أراد الاحرام اغتسل أو تَوَضَّأَ وغسل أفضل لما روى فيه إلا أنه للتنظيف حتى تؤمر به الحائض وإن لم يقع فرضا عنها في يوم الوضوء مقامه كما في الجمعة ولكن الغسل أفضل لأن معنى التنظيف به أتم ولأنه صلى الله عليه وسلم اختاره اهـ والحاصل أن من أراد أن يحرم يستحب له أن يغتسل فقد أخرج ابن أبي شبة والبرار والدارقطني والحاكم من حديث ابن عمر أنه قال السنة أن يغتسل إذا أراد أن يحرم والمراد بهذا الغسل تحصيل النظافة وإزالة الرائحة حتى تؤمر به الحائض والنفساء ولا يتصور حصول الطهارة لها بهذا الغسل ولذا قالوا لا يعتبر التيمم عند العجز عن الماء بخلاف الجمعة والعبدن وسوى في الكافي بين الاحرام والجمعة والعبدن قال عمر بن نجيم في شرح السكندر وهو التحقيق لأن التراب لا أثر له في تحصيل النظافة لأنه ملوث ويغير اهـ فالتيمم لا ينوب عن غسل الاحرام اتفاقا والوضوء ينوب عنه وهل ينوب عن غسل الجمعة والعبدن فالمشهور أنه ينوب والتحقيق أنه لا ينوب

*** (فصل) *** وأما اعتبار هذا الغسل فاعلم أن الطهارة الباطنة في كل عبادة واجبة عند أهل الله الامن يرى أن المكافاة لها والظاهر في مظهر ما عن أعيان المكافات فانه براه سنة لا وجوباً ومن يرى من أهل الله أن الاستعداد الذي هو عليه عين المظهر كما أثر في الظاهر فيه أن يميز عن ظهوراً خراباً متواوياً باسم ما من حيوان أو إنسان أو مضطرب أو بالغ أو عاقل أو مجنون فذلك الاستعداد عينه أو وجب عليه الحكم بامر ما كما وجب له الاسم فقال له اغتسل لأحرامك أي تطهر بحمك حتى تم الطهارة ذاتك لتكونك تريد أن تحرم عليك أفعالا مخصوصة لا يقتضي فعلها هذه العبادة الخاصة المسماة بحجاً أو عمرة فاستقبالها بصفة تقديس أولى لأنك تريد به الدخول على الاسم المقدوس فلا تدخل عليه البصقة وهي الطهارة كالم تدخل عليه الابامرة إذا المناسبة شرط في التواصل والصحة فوجب الغسل ومن رأى أنه إنما تحرم على المحرم أفعال مخصوصة لا جميع الأفعال قال فلا يجب عليه الغسل الذي هو عموم الطهارة فانه لم يحرم عليه جميع أفعاله فيجزئ الوضوء فانه غسل أعضاء مخصوصة من البدن كما أنه ما يحرم عليه الأفعال مخصوصة في أفعاله وإن اغتسل فهو أفضل وكذلك أن عم الطهارة الباطنة فهو أولى وأفضل والله أعلم (وتتم غسله بالتنظيف) والإزالة (فيسرح رأسه) إن كان ذا شعر بالمشط وكذا الحنطة (ويقلم أظفاره) (الوجه المذكور سابقاً) (ويقص شاربه) حتى يبدو الأظفار ويحلق عاتقه (ويستكمل النظافة التي ذكرناها في كتاب اسرار (الطهارة) من غسل البراجم والرواجب وغيرها وكل ذلك من الفطرة الإسلامية (الثاني أن يفارق الثياب المخيطة) أي يتجرد عنها الذليل للمعزم لبس المخيط (فيلبس ثوب الاحرام فيرتدي) برداء يكون على الظهر والكاف (ويرتدي) بالزار يكون من السرة إلى الركبة ويلبس النعلين لما روى أبو عوانة في صحيحه من طريق عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكر الحديث وفيه ولحرم أحدكم في أزار ورداء ونعلين (بشوبين أبيضين) هما الأزار والرداء (فالأفضل من الثياب البياض وهي أحب الثياب إلى الله تعالى) كما ورد في الخبر وسبق ذكره في كتاب الجمعة * وروى الحنفية غير النسائي من حديث ابن عباس خير ثيابكم البياض فكفوا فيها موتاكم والبسوها قال الترمذي صحيح قال الراعي وليكونا جديدين فإن لم يجد فليكونا غسيلين ويكره له لبس المصوغ لما روى عن عمر أنه رأى على طلحة بن عبيد الله ثوبين مصوغين وهو حرام فقال أمها الرهط أنكم أنتم تهدي بكم فلا يلبس أحدكم من هذه الثياب المصبغة قال الحافظ في تخرجه رواه مالك في الموطأ عن نافع أنه سمع أسلم مولى عمر يحدث عبد الله بن عمر رأى على طلحة ثوباً مصوغاً فذكر نحوه وأتم منه وقال أصحابنا ويلبس ثوبين جديدين أو غسيلين قالوا وفي ذكر الجديد في لقول من يقول بكرهه الجديد عند الاحرام وإنما استحبوا الجديد لأنه أنظف لأنه لم تركبه النجاسة والاولى أن يكونا أبيضين لأنه خير الثياب

ويتم غسله بالتنظيف
ويسرح لحيته ورأسه ويقلم
أظفاره ويقص شاربه
ويستكمل النظافة التي
ذكرناها في الطهارة
(الثاني) أن يفارق الثياب
المخيطة ويلبس ثوب الاحرام
فيرتدي ويرتدي ثوبين
أبيضين فالأبيض هو أحب
الثياب إلى الله عز وجل

وقد علم من كلام المصنف ان المأخوذ من السنن انما هو التجرد بالصفة المذكورة فاما مجرد مفارقة الثياب فلا يعد من السنن لان ترك لبس الخيط في الاحرام لازم ومن ضرورة لزومه التجرد قبل الاحرام (و يطيب في بدنه وثيابه) لما في الصحيحين من حديث عائشة كنت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحرامه قبل ان يحرم ولحله قبل ان يطوف بالبيت (ولا بأس بطيب يبق حرمه بعد الاحرام) أي لا فرق بين ما يبق له أثر وحرم بعد الاحرام وبين ما لا يبق له (فقد روي ويص المسك) أي بريقه (على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام مما كان استعماله قبل الاحرام) قال العراقي متفق عليه من حديث عائشة قالت كنت أنظر الى ويص المسك الحديث اهـ وتماه في مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم هذا لفظ مسلم ولفظ البخاري الطيب بدل المسك ومفارق بدل مفرق وزاد النسائي وابن حبان بعد ثلاث وهو محرم وفي رواية لمسلم كان ذا أراذان يحرم تطيب باطيب ما يجد ثم أرى ويص المسك في رأسه ولحيته بعد ذلك وانما أدرج المصنف التطيب تحت لبس الأزار والرداء ولم يعده سنة مستقلة لان من الاحتجاب من روى وجهه انه ليس من السنن والمحبوبات وانما هو مباح نقله الراجعي ثم ان اللفظ مطلق لا يفرق بين الرجال والنساء والاستحباب شامل للصنفين في ظاهر المذهب وحكي في المعتمد قولان نقل الدار كونه لا يستحب لهن الطيب بحال ووجهه انه لا يجوز لهن الطيب بطيب يبق عينه وقول المصنف ولا بأس الخ فيه خلاف أبي حنيفة ومالك فقد روي شريطة عن أبي حنيفة المنع من ذلك ومنهم المصنف في الوسيط لكن الثابت عنده مثل مذهب الشافعي وروى عن مالك كراهة الطيب الذي تبقى رائحته بعد الاحرام وروى عنه منع الطيب مطلقا * (تنبيه) * اذا تطيب لاحرامه فله ان يستديم بعد الاحرام ما تطيب به بخلاف ما اذا تطيب المرأة ثم لم تمتها العدة تلزمها الزالة في وجهه لان في العدة حق الاذى فتكون المضايقة فيها أكثر ولو أخذ من موضعه بعد الاحرام ورد به اليه أو الى موضع آخر لم يمتها الفدية وروى الحنابلة في قولين ولو انتقل من موضع الى موضع بأسالة العرق اياه فوجهان أحدهما انه لا يلزمه شيء لتولده عن مندوب اليه من غير قصد منه والثاني ان عليه الفدية اذا تركه كالأصابع من موضع لان في الحالين أصاب الطيب بعد الاحرام موضعا لم يكن عليه طيب هذا كله في البدن وفي تطيب أزار الاحرام وردائه وجهان أحدهما لا يجوز لان الثوب ينزع ويلبس فاذا نزع ثم أعاده كان كالأستأنف لبس ثوب مطيب وأصحهما انه يجوز كما يجوز تطيب البدن وبعضهم ينقل هذا الخلاف قولين والمشهور الأول وفي النهاية وجه ثالث وهو الفرق بين ان لا تبقى عليه عين بالاحرام فيجوز وبين ان يبقى فلا يجوز كالأشعث كافي ثوبه واستداه قال الامام والخلاف فيما اذا قصد تطيب الثوب اما اذا طيب بدنه فتعطر ثوبه تبعه فلا حرج بخلاف فان جاوزا تطيب الثوب للاسرام فلا بأس باستداهما عليه بعد الاحرام كافي البدن لكن لو نزع ثم لبسه في الفدية وجهان أحدهما لا يلزم لان العادة في الثوب ان ينزع ويعارجل فعوا وأصحهما انها تلزم كالأخذ الطيب من بدنه ثم رده اليه وكما لو ابتدأ لبس ثوب مطيب بعد الاحرام

* (فصل) * تقدم ان المصنف عز في الوسيط الى الامام أبي حنيفة القول بمنع استعمال الطيب للمحرم قبل احرامه وانه ليس بمشهور عنده كما قال وهو كذلك فان أصحابنا نقلوا انه يجوز له ذلك باي طيب كان سواء كان مما يبق فيه بعد الاحرام أو مما لا يبق وهو ظاهر الرواية وروى عن محمد وزفر تقييده بما لا يبقى عينه بعد الاحرام كافي الصحيحين من حديث يعلى بن أمية قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل متضج وعليه جبة فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره في جبة بعد ما تضج بطيب فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الذي بك فاعسله ثلاث مرات وأما الجبة فانزعها ثم اصنع في عورتك ما تضج في جحنتك ولانه يصير بعد الاحرام متفعا بعين الطيب وهو ممنوع عنه ولا يبي حنيفة حديث عائشة المتقدم ذكره وأجاب عن حديث يعلى بانه منسوخ لانه كان في ستمائة بالجرعانة وحديث عائشة في حجة الوداع سنة عشر وهكذا أجاب عنه الشافعي

و يطيب في ثيابه وبدنه ولا بأس بطيب يبق حرمه بعد الاحرام فقد روي بعض المسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام مما كان استعماله قبل الاحرام

أبضا وقبل في الجواب بان الطيب كان من زعفران وقد نهي الرجل عن التزعفر * قال الحافظ ابن حجر وكان هذا الجواب مأخوذا من رواية مسلم وهو مصفر رأسه وخطبه وأصرح منه حديث أحمد وأغسل عنك هذا الزعفران وحديث النهي عن التزعفر مفتق عليه عن أنس والله أعلم وأجيب عن قولهم انه يصير بعد الاحرام منه ما يعين الطيب بان الباقي من الطيب في جسده بعد الاحرام تابع له كالحلق هذا في البدن وأما في الثوب فغير روايتان والمأخوذه انه لا يجوز والفرق انه اعتبر في البدن تابعا والمتصل بالثوب منفصل عنه وأبضا المقصود من اعتنائه وهو حصول الارتفاق حالة المنع منه حاصل بما في البدن فاعتنى عنه بتجوز في الثوب والله أعلم * (فرع) * قال الرافعي يستحب للمرأة ان تختضب بالحناء يدها الى الكوعين قبل الاحرام روى ان من السنة ان تمسح المرأة يديها بالاحرام بالحناء وتمسح وجهها أيضا بشئ من الحناء لاننا امرها في الاحرام بنوع تكشف فلسترون البشرة بلون الحناء ولا يخص أصل الاستحباب بحالة الاحرام بل هو محبوب في غيرها من الاحوال وروى ان امرأته النبي صلى الله عليه وسلم فاخرجت يدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الحناء نعم في حالة الاحرام لا فرق بين ذات الزوج والحلية في سائر الاحوال لها تعميم اليد بالخصاب دون التقيش والتسويد والتطريف والتطريف ان تختضب أطراف الاصابع وقد ورد النهي عنه والله أعلم (الثالث) ان يصير بعد لبس نوى الاحرام حتى تنبعث به راحلته ان كان راكباً أو يمشي بالسير ان كان راكباً فذلك ينوي الاحرام التي لم يشر اليها المصنف ان يصلي ركعتين قبل الاحرام لمسا في الصحيحين من حديث ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم صلى بذي الحليفة ركعتين ثم أحرم وعند أحمد وأبي داود والحاكم من حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم خرج حاجاً فلما صلى في مسجده بذي الحليفة ركعته أو جب في مجلسه فاهل بالحج حين فرغ من ركعته وانما يستحب ذلك في غير وقت الكراهة وأما في وقت الكراهة فاصح الوجهين الكراهة ان كان في غير الحرم ولو كان احرامه في وقت فريضة وصلها أغتته تلك عن ركعتي الاحرام * قال النووي والمستحب ان يقرأ فيها قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد والله أعلم ثم اذا صلى نوى ولي وفي الأفضل قولان أحدهما ان ينوي ويلبي حين تنبعث به راحلته ان كان راكباً وحين يتوجه الى الطريق ان كان ماشياً لماروى انه صلى الله عليه وسلم لم يهل حتى انبعث به دابته كما هو في الصحيحين من حديث ابن عمر وعند البخاري من حديث جابر أهل من ذي الحليفة حين استوت به راحلته ورواه عن أنس نحوه * وروى أبو داود والبخاري والحاكم من حديث سعد بن أبي وقاص كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أخذ طريق الفرع أهل اذا استوت به راحلته * قال امام الحرمين وليس المراد من انبعث الدابة ثورانها بل المراد استوائها في صوب مكة والثاني ان الأفضل ان ينوي ويلبي كما تحلل من الصلاة وهو قاعد ثم يأخذ في السير به قال مالك وأبو حنيفة وأحمد لماروى أصحاب السنن من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم أهل في دير الصلاة وعند الحاكم فاهل بالحج حين فرغ من ركعته ويشتهر القول الاول بالجديد والثاني بالقديم وروى أيضا عن المناسك الصغير من الام وأجازه طائفة من الاصحاب وجعلوا اختلاف الرواية على ان النبي صلى الله عليه وسلم اعاد التلبية عند انبعث الدابة فظن من سمع انه جئتذ كما رواه أبو داود والبيهقي في حديث ابن عباس والا كثرون على ترجيح الاول (ويكفي مجرد التنية لاعتقاد الاحرام ولكن السنة ان يقرن بالتنية لفظ التلبية) ووجه آخر في المذهب ان التلبية من واجبات الاحرام لا من سنة ذكره الرافعي وحكاها قوام الدين في شرح الهداية عن القدوري أي بالوجوب قال صاحب البحر يحتمل انه أراد بالوجوب الفرضية كما أطلقه عليه الاصحاب في مواضع وفي شرح الآثار للطحاوي ان التكبيرة والتلبية ركنان من أركان الصلاة والحج ونقل عن أبي حنيفة انها فريضة فلا يصح الحج بدونها * قال الطرابلسي في المناسك أي مرة واحدة حين يشرع وما زاد سنة وقال السروجي في شرح الهداية وابن الهمام صاحب الاختيار ان التلبية مرة

(الثالث) ان يصير بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته ان كان راكباً أو يبدأ بالسير ان كان راكباً فذلك ينوي الاحرام ففعل ذلك ينوي الاحرام بالحج أو بالعمرة قرأنا أو افراداً كما أراد ويكفي مجرد التنية لاعتقاد الاحرام ولكن السنة ان يقرن بالتنية لفظ التلبية

شرط والزيادة سنة وأما انعقاد الاحرام بمجرد النية ولو لم يلزم هو مذهب الشافعي وبه قال مالك وأحمد لانه
عبادة ليس في أولها ولا في أثنائها نطق واجب وكذلك في ابتدائها كالطهارة والصوم ونقل عن ابن خيران
وابن أبي هريرة وأبي عبد الله الزبيري مثل قول أبي حنيفة وهو أن التلبية شرط لانعقاد الاحرام الآن عند
أبي حنيفة سوق الهدى وتقليده والتوجه منه يقوم مقام التلبية وحكي الشيخ أبو محمد وغيره قول الشافعي
مثل مذهبه وحكي الخطابي هذا القول في الوجوب دون الاشتراط وذكر تغريبه لانه لو ترك التلبية لم يعدم
وقد علم مما سبق ان النية هي المعتمدة دون التلبية فان لم ينو ولي فقد حكي عن رواية الربيع انه يلزم ما يلي
به وقال في المختصر وان لم يردحوا ولا عمرة فليس بشئ واختلف الاصحاب على طريقين أضعفهما ان المسئلة
على قولين أحدهما ان احرامه لا ينعقد على ما ذكره في المختصر والثاني انه يلزم ما سماه لانه التزمه بقوله قال
النووي وهذا القول ضعيف جدا وكذا التأويل ضعيف والله أعلم وعلى هذا لو أطلق التلبية انعقد له احرام
مطلق يصرفه الى ما شاء من كلا النسكين أو أحدهما وأصحهما القطع بعدم الانعقاد وحل منقول الربيع
على ما إذا تلفظ بأحد النسكين على التعيين ولم ينو ولكن نوى الاحرام المطلق فيجعل لفظه تفسيرا أو تعيينا
للاحرام المطلق ويترتب على قولنا السابق النية هي المعتمدة ما لو نوى بالعمرة الحج فهو حاج ولو كان بالعكس
فهو معتمر ولو تلفظ بأحدهما ونوى القران فحارن ولو تلفظ بالقران ونوى أحدهما فهو محرم بما نوى ثم اذا
أحرم مطلقا ما أفضل من اطلاق الاحرام وتعيينه فيه قولان قال في الاملاء الاطلاق أفضل وقال في الام وهو
الاصح التعيين أفضل وبه قال أبو حنيفة لانه أقرب الى الاخلاص وعلى هذا فهل يستحب التلفظ بما عينه فيه
وجهان أحدهما وهو المنصوص لابل يقتصر على النية لان اخفاء العبادة أفضل والثاني بوجه قال أبو حنيفة نعم
لخبر جابر قد مناع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول لبيلك بالحج ولانه يكون أبعدهم النسيان (فيقول
إيالك اللهم لبيلك لبيلك لا شريك لك لبيلك) وهي تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن الحاجب في كافيته
ومنها ما وقع مني مثل لبيلك وسعديك وقال شارحها ملا جاي أي ما وقع على لفظ التثنية وان لم يكن للتثنية بل
للتكرير والتكثير ولا بد من تميم هذه القاعدة من قيد الاضافة أي مني مضاف الى الفاعل أو المفعول للثلا
رد عليه مثل قوله تعالى فارجع البصر كرتين أي رجعا مكررا كثيرا وفي جعل المثال قيمة التعريف لا فائدة
هذا القيد تكاف مثل إيالك أصله ألب لك البابين أي اقيم لخدمتك وامثال أمرك ولا أرح عن مكاني إقامة
كثيرة متتالية فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه ورد الى الثلاثي بحذف زوائده ثم حذف حرف من المفعول
وأضيف المصدر اليه ويجوز ان يكون من لب بالمكان بمعنى ألب فلا يكون بحذف الزوائد اه اعلم ان
لبيلك من التلبية وهو مصدر لي أي أجاب الداعي واختلف في الداعي هنا فقيل هو الله تعالى وقيل هو النبي
صلى الله عليه وسلم وقيل هو ابراهيم عليه السلام وهذا هو المختار لما سبق وهو مستثنى عند سيئويه والجمهور
وهو الصحيح وهذه التثنية ليست حقيقة بل هي للتكثير والمبالغة واختلفوا في اشتقاقها ومعناها فقيل انها
من الب بالمكان ولب به اذا أقام فيه وهو قول الفراء وقال الخليل انها من قولهم دارى تلج داره أي
تواجهها فغناها التجاهى وتصدى اليك وقيل انها من قولهم امرأة لبسة لزوجه أي محبته فغناها محبتي لك
وقيل من قولهم حب باب أي خالص تحض منها خالصي الله قال النووي في شرح مسلم نقد عن النفاضي
قال ابراهيم الحارثي في معناها أي قربا منك وطاعة والالباب القرب وقال أبو نصر معناها انما لم يلزم يدلك
أي خاضع اه وقوله (ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك) هذه الجملة من بقية تلبية رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الراقي قوله ان قد يكسر على تقدير الابتداء وقد يقع على معنى لان الحمد لك وقال النووي
في زيادات الروضة الكسر اصح واشهر والله أعلم وقال في شرح مسلم الكسر والفتح وجهان مشهوران
لاهل الحديث واهل اللغة قال الجمهور والكسر اجود قال الخطابي الفتح رواية العامة وقال ثعلب الاختيار
الكسر وهو اجود في المعنى من الفتح لان من كسر جعل معناه ان الحمد والنعمة لك على كل حال اه وقال

فيقول لبيلك اللهم لبيلك
لبيلك لا شريك لك لبيلك ان
الحمد والنعمة لك والملك
لا شريك لك

محمد بن الحسن والكشاف وأفرأه وتعلب أن من قوله أن الحمد بكسر الهمزة على الاستئناف لزيادة البناء
وقال أبو حنيفة وآخرون أنها بفتح الهمزة على التعليل قال الزيلعي وبالكسر لا يتعين الابتداء لأنه يجوز أن
يكون تعليلاً ذكره صاحب الكشاف ويرى ما يعطى ظاهر سياقه أن اختياراً في حنيفة الكسر واختياراً
الشافعي الفتح وهو خلاف ما سبقناه من النورى وغيره وقال في الهداية قوله أن الحمد بكسر الالف لا بفتحها
ليكون ابتداء لابتداء إذا الفتح صفة الأولى اهـ وقال في التبيين الكسر أصح وقال في العناية مراد
صاحب الهداية الحقيقة وهي المعنى القائم بالذات لا الصفة التحويلية وتقدم به ألبى أن الحمد والنعمة لك أى
وأنا موصوف بهما القول وقيل المراد به التعليل لأنه يكون بتقدير اللام أى البى لأن الحمد لك وفيه بعد
وقيل مراده أنه صفة التلبية أى البى تلبية هى أن الحمد لك وعلى هذا قيل من كسر فقد عم ومن فتح فقد
خص وقوله والنعمة لك المشهور فيه نصب النعمة قال عياض ويجوز رفعها على الابتداء ويكون الخبر
مخبراً قال ابن الأنباري وإن شئت جعلت خبراً محذوفاً تقدّم به أن الحمد لك والنعمة مستقرة لك وقوله
والملك فيه وجهان أيضاً الشهرهما النصب عطفاً على اسمان والثاني الرفع على الابتداء والخبر محذوف للملافة
الخبر المتقدم عليه ثم إن لفظ التلبية على الوجه الذي تقدم أخرجه الأئمة الستة في كتبهم من طرق مختلفة
عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبى هكذا فروى مسلم عن سالم وحزرة ابني عبد الله بن عمر
ونافع مولى ابن عمر عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوت به راحته قائماً عند
مسجد ذي الحليفة أهل فقال قد كره قالوا وكان عبد الله بن عمر يقول تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعن ابن عمر قال تلقفت التلبية من في رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل حديثهم وعن سالم عن ابن عمر
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل ما يها قد كره إلى قوله لا شريك لا يزيد على هؤلاء الكلمات
وأخرجه البخاري كذلك ومن حديث عائشة قالت إنى لأعلم كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبى
قد كره قال الرافعي والأحباب أن لا يزيد على هذه الكلمات بل يكررها بوجه قال أحمد وعن أصحاب أبي
حنيفة أن الأحباب الزيادة فيها قلت الذي قاله أصحابنا أن الأحباب أن لا ينقص من هذه التلبية لأنها
المرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وإن زاد عليها جاز وقال القندوري في شرحه استحب بدل جاز وإليه
يشير قول المصنف (وان زاد قال لبينك وسعديك والخير كله بيدك والربغاء اليك والعمل) وهى زيادة
ابن عمر رواه مسلم من طريق نافع كان ابن عمر يزيد مع هذا لبينك لبينك لبينك وسعديك والخير كله بيدك
والربغاء اليك والعمل ومن طريق سالم كان ابن عمر يقول كان عمر بن الخطاب يهل باهل الله رسول الله
صلى الله عليه وسلم من هؤلاء الكلمات ويقول لبينك اللهم لبينك لبينك وسعديك والخير كله بيدك والربغاء
اليك والعمل ولم يذكر البخاري زيادة عمر ولا زيادة ابن عمر وقدرها أيضاً أبو داود والنسائي عن نافع
وابن ماجه ومسلم أيضاً من طريق عبيد الله بن عمر وقوله وسعديك أعرابها وتثنيها كما سبق في لبينك أى
أسعدك أسعاداً بعد أسعاد بمعنى أسعدك الآن أسعدت بعدى بنفسه بخلاف ألب فإنه يتعدى باللام وقوله
والخير بيدك أى الخير كله في قبضتك وملكك وقوله والربغاء اليك فيه ثلاثة أوجه فتح الرأى والمدوهر
أشهرها وضيم الرأى والقصر وهو مشهور أيضاً وحكى أبو عبيدة فيه الفتح مع القصر مثل سكرى واستغرب
وقوله والعمل أى والعمل كله لله لأنه المستحق للعبادة وحده وفيه حذف والتقدير والعمل لك أو العمل
اليك أى القصد به والانتها به اليك لتجازى عليه وروى ابن المنذر والبراز من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يقول في تلبيته (لبينك بحجة حقا تعبد أوقافاً) وذكر الدارقطنى الاختلاف فيه وساقه بسنده
مرفوعاً ورجوعه ووقع عند الرافعي لبينك حقا حقا وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الزكاة ويستحب إذا
فرغ من التلبية يقول (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) رواه الدارقطنى وأبو ذر الهروى في مناسكه عن
القاسم بن محمد بن أبي بكر وأن يسأل الله رضوانه والجنة ويستعيد برحمته من النار كرواه الشافعي من

وان زاد قال لبينك وسعديك
والخير كله بيدك والربغاء
اليك لبينك بحجة حقا تعبد
وقال اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد

حديث خزيمة بن ثابت انه صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من تليته في حج أو عمرة سأل الله رضوانه والجنة واستعاذ برحمته من النار ثم يدعو بما أحب ولا يتكلم في أثناء التلية بأمر ونهي وغير ذلك لكن لو سلم عليه رد نص عليه قال النووي ويكره التسليم عليه في حال التلية (الرابع اذا انعقد احرامه بالتلبية المذكورة) وظاهر كلام أصحابنا انه يصير شارعا بالنية والتلبية وقال حسام الدين الشهيد يصير شارعا بالنية لكن عند التلبية لا بالتلبية كما يصير شارعا بالصلاة عند التكبير لا بالتكبير وعن أبي يوسف انه يصير شارعا بالنية وحدها من غير تلبية وبه قال الشافعي لانه بالاحرام التزم الكف عن المحظورات فيصير شارعا بمجرد النية كالصوم وقال صاحب الهداية ولا يصير شارعا في الاحرام بمجرد النية ما لم يأت بالتلبية خلافا للشافعي لانه عقد على الاداء فلا بد من ذكر كفي في تحريم الصلاة اهـ (فيستحب له أن يقول اللهم اني أريد الحج فيسره لي وأعني على اداء فرضه وتقبله مني اللهم اني نويت اداء فريضتك في الحج فاجعلني من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك واجعلني من وفدك الذين رضيت عنهم وارضىت وقبلت منهم اللهم فيسر لي اداء ما نويت من الحج اللهم قد أحرم لك لحى وشعري وذى وعسى ونحى وعظامي وحرمت على نفسي النساء والطيب ولبس الخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة) ولا بد من ملاحظة معاني هذه الكلمات مع توجه القلب (ومن وقت الاحرام حرم عليه المحظورات الستة التي ذكرناها من قبل فليجتنبها الخامس يستحب تجديد التلبية) وتكثيرها (في دوام الاحرام) فانما كان أوقعا دارا كما كان أو ماشيا لانه ذكر لا يجاز فيه فاشبهه التسبيح (وخصوصا عند اصطدام الركاب وتلقى الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل حدث من ركوب ونزول) أو فراغ من صلاة وعند اقبال الليل والنهار ووقت السكر وبروي عن جابر انه صلى الله عليه وسلم كان يلحى في حجه اذالقى ركبا أو علا كمة أو هبط واديا وفي اديار المكتوبة وآ خال الليل وعند ابن أبي شيبة من رواية أبي سابط قال كان السلف يستحبون التلبية في أربعة مواضع في دحر الصلاة واذا هبطوا واديا أو علاه وعند التقاء الرفاق (رافع صوته) بما أي يستحب رفع الصوت بها لما أخرجه مالك في الموطأ والشافعي عنه وأحمد وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم والبيهقي من حديث خلاد بن السائب عن أبيه رفعه قال أتاني جبريل فامرني أن آمر أصحابي فيرفعوا أصواتهم بالتلبية قال الترمذي صحيح وصححه ابن حبان والحاكم وأخرج الترمذي وابن ماجه والحاكم والبيهقي من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه رفعه أفضل الحج العج والشج والعج رفع الصوت بالتلبية ورواه أبو حنيفة في مسنده عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عنه وهو عند ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي اسامة عن أبي حنيفة وفيه كلام ذكرناه في الجواهر المنيفة وانما يستحب رفع الصوت في حق الرجل (بحيث لا يبع حلقه ولا ينهر) أي لا يرفع بحيث يجهده ويقطع صوته بالجوحة والانهار والنساء يقتصرن على أنفسهن ولا يجهرن كالإيجهرن في الصلاة قال القاضي الروياني فلورفعت صوتهما بالتلبية لم يحرم لان صوتهن ليس يعورة خلافا لبعض اصحاب (فانه لا ينادى أصم ولا غائبا كإورد في الخبر) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي موسى اهـ قلت أخرجه البخاري من طريق سفيان الثوري ومسلم من طريق حفص بن غياث ومحمد بن فضيل وأبو داود ومن طريق أبي اسحق الفزاري وابن ماجه من رواية جبريل عنهم عن عاصم الاحول عن ابي عثمان عن أبي موسى قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاشرفنا على واد فقالوا لا اله الا الله والله أكبر وجعلوا يجهرون بالتكبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم

(الرابع) اذا انعقد احرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول اللهم اني أريد الحج فيسره لي وأعني على اداء فرضه وتقبله مني اللهم اني نويت اداء فريضتك في الحج فاجعلني من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك واجعلني من وفدك الذين رضيت عنهم وارضىت وقبلت منهم اللهم فيسر لي اداء ما نويت من الحج اللهم قد أحرم لك لحى وشعري وذى وعسى ونحى وعظامي وحرمت على نفسي النساء والطيب ولبس الخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة ومن وقت الاحرام حرم عليه المحظورات الستة التي ذكرناها من قبل فليجتنبها (الخامس) يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصا عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول ورافع صوته بحيث لا يبع حلقه ولا ينهر فانه لا ينادى أصم ولا غائبا كما ورد في الخبر

يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غائباً فالدعون جميعاً قريبا وهو معكم وأخرجه مسلم أيضا عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عاصم وأخرجه أحمد عن أبي معاوية الضرري وأخرجه عبد بن حميد عن حسين الجعفي عن زائدة كلاهما عن عاصم مثله إلا أن في روايته زائدة أنه معكم وأخرجه مسلم أيضا من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري قال كلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فكان الرجل إذا غلبته أو عقبته قال لا اله الا الله والله أكبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم انكم لا تدعون أصم ولا غائباً أخرجه الترمذي والنسائي وابن خزيمة جميعا عن محمد بن بشار عن مرحوم بن عبد العزيز عن أبي نعيمة السعدي عن أبي عثمان مثله إلا أن في لفظ أبي نعيمة فلما أشرقت كبر الناس تكبيرة رفعوا أصواتهم والباقي سواء وترجم البخاري في الصحيح باب رفع الصوت بالاهلاك وأورد فيه حديث أنس رضي الله عنه في الحديث عليه وسلم الظاهر بالمدينة أربعا والعصر يذوق الحليفة وكعبتين وسمعتهم يصرخون بها جميعا وفي المصنف لابن أبي شيبة من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون أصواتهم بالتلبية حتى تخرج أصواتهم وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي عن أبي حازم كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حرموا لم يبلغوا الروحاء حتى تخرج أصواتهم وأخرج سعيد بن منصور عن حديث أبي الزبير عن جابر عن ابن عمر أنه كان يرفع صوته بالتلبية حتى يسمع دوى صوته من الجبال وأخرج البيهقي عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بلغنا الروحاء حتى سمعنا أمة الناس وقد بحت أصواتهم وعن أنس مثله فهذه الأخبار كلها تدل على جواز رفع الصوت حتى يسمع والمعتد عند الفقهاء حديث أبي موسى المتقدم (ولابأس برفع الصوت بالتلبية في المساجد الثلاثة فانها مظنة المناسك أعني المسجد الحرام ومسجد الخيف) يعني (ومسجد الميقات) الذي يحرم (وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت) بحيث يسمع نفسه ومن يليه قال الطبري في المناسك رفع الصوت عندنا بالتلبية مشروع في المساجد وغيرها وقال مالك لا يرفع الصوت بها في مساجد الجاهليين بل يسمع نفسه ومن يليه إلا في مسجد منى والمسجد الحرام فإنه يرفع صوته بها فيها وهو قول قديم للشافعي وزاد مسجد عرفة لأن هذه المساجد تختص بالنسك ورفع الصوت بها مستحب عند الجمهور وأوجبها أهل الظاهر لظاهر الأحاديث المتضمنة له اهـ وعبارة الرافعي في الشرح ويستحب الاتيان بهم في مسجد مكة وهو المسجد الحرام ومسجد الخيف منى ومسجد إبراهيم بعرفة فانها مواضع النسك وفي سائر المساجد قولان القديم لا يلبس فيها حذرا من التشويش على المتعبدين والمصلين بخلاف المساجد الثلاثة فإن التلبية معهودة فيها بروى هذا عن مالك والجديد أنه يلبس فيها كسائر المساجد ويدل عليه إطلاق الخبر الواردة في التلبية فانها لا تفرق في موضع وموضع وهذا الخلاف أوردته الأكثر في أصل التلبية فان استحسيناه استحسينا رفع الصوت والإفلا وجعل امام الحرمين الخلاف في إناهل يستحب فيها رفع الصوت بالتلبية ثم قال ان لم يؤمر برفع الصوت بالتلبية في سائر المساجد ففي الرفع في المساجد الثلاثة وجهان وهل تستحب التلبية في طواف القدوم والسعي بعده فيه قولان الجديد أنه لا يستحب لأن فيها ادعية واذا كان خاصة فصار كطواف الأفاضة والوداع والقديم أنه يستحب ولكن لا يجزئ بخلاف طواف الأفاضة فان هناك شرع في أسباب التحلل فانقطعت التلبية (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعجبه شيء قال لبك ان العيش عيش الآخرة) قال العراقي رواه الشافعي في المسند من حديث مجاهد مرسل بنحوه وللحاكم وصححه من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال لبك اللهم اميك قال انما خير خير الآخرة اهـ فلترواه من حديث عكرمة عن ابن عباس ورواه كذلك ابن خزيمة والبيهقي ورواه سعيد بن منصور من حديث عكرمة مرسل قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى من حوله وهو واقف بعرفة فقال فذكره وأما الشافعي فإنه رواه في

ولابأس برفع الصوت
بالتلبية في المساجد الثلاثة
فانها مظنة المناسك أعني
المسجد الحرام ومسجد
الخيف ومسجد الميقات وأما
سائر المساجد فلا بأس فيها
بالتلبية من غير رفع صوت
وكان صلى الله عليه وسلم
إذا أعجبه شيء قال لبك ان
العيش عيش الآخرة

المسند عن سعيد بن سالم عن ابن جريج عن جريد الاعرج عن مجاهد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يظهر من النبية لبيلك اللهم لبيلك الحديث قال حتى اذا كان يوم والناس يصرفون عنه كأنه أعجبهم ما هو فيه فزاد فيها لبيلك ان العيش عيش الآخرة كذا في تخريج الحافظ وأخرج أبو ذر الهزلي في مناسكه من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أحرم من ذي الحليفة فلما انبعث به راحلته ابي وتحتة قطيفة تساوي درهمين فلما رأى كثرة الناس رأته فواضع في رحله وقال لا عيش الا عيش الآخرة

*(الجملة الثالثة في آداب دخول مكة الى الطواف وهي ستة الاوّل ان يغتسل بذي طوى لدخول مكة) وهو يضم الطاء المهملة والقصر موضع عند باب مكة سمي بذلك بين مطاونه فيه هكذا ضبطه بعضهم وضبطه الاصمعي بكسر الطاء وقال الاصمعي هي بفتح الطاء قال المنذري وهو الصواب فاما الموضع الذي بالشام فبالكسر والضم ويصرف ولا يصرف وقد قرئ بهما وأما التي بطريق الطائف ثم مدود وقد روى الصحيحين عن ابن عمر انه كان لا يقدم مكة الا بآب ذي طوى حتى يصح ويغتسل ثم يدخل مكة ثم اراوى ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله وروى مالك عن عروة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى صلى الصبح ثم اغتسل ثم دخل مكة وأخرج الشافعي في المسند عن عائشة انها كانت تغتسل بذي طوى حين تقدم مكة وروى مالك عن ابن عمر انه كان اذا خرج حاجاً أو معتمراً لم يدخل مكة حتى يغتسل ويأمر من معه فيغتسلوا وروى أيضا عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اغتسل بفتح قبل دخول مكة وفتح موضع قريب من مكة ويكون هذا الغسل في غير حجة الوداع لان غسله في حجة الوداع كان بذي طوى (والاغسال السنوية المستحبة في الحج تسعة الاول للأحرام من الميقات) قال النووي قال الشافعي في الامم أكره ترك الغسل للأحرام وقد تقدم ما فيه (ثم لدخول مكة) وهو الغسل المذكور بذي طوى وقد روى ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم كما ذكر قريبا (ثم الوقوف بالزدلفة) زاد في الوجيز غداة يوم النحر وهكذا عبر به النووي في المنهاج الا انه لم يذكر الوقوف ولفظه بمزدلفة غداة يوم النحر ومعناه وبليلة غداة يوم النحر وتقدم بمزدلفة في غداة يوم النحر وانما عبر بالزدلفة ولم يقل ليلة النحر لاختصاص استحباب الغسل بالزدلفة وغداة مخفوض اما بزيادة الليلة اليه أو بزيادة الزدلفة اليه والتقدير بمزدلفة غداة النحر استغناء بالمضاف عن المضاف اليه وتقدير قول المصنف في الوجيز يستحب الغسل بالزدلفة في ليلة غداة النحر أي لافي غيرهما وهذا التحقيق هكذا وجدته بخط بعض المقيدين على طرة كتاب الرافعي وفي زيادات الروضة وهذا الغسل هو للوقوف بالزدلفة هو الذي ذكره الجمهور ونص عليه في الامم وجعل المحاملي في كتبه وسلم الرازي والشيخ نصر المقدسي هذا الغسل للمبيت بالزدلفة ولم يذكره واغسل الوقوف بها والله أعلم (ثم اطواف القدوم) هكذا هو في سائر النسخ ولم يذكره الرافعي ولا النووي والظاهر ان الغسل الذي لدخول مكة ينوب عنه (ثم للوقوف بعرفة) عشية عرفة وفي صحيح البخاري عن سالم عام نزل بآب الزبير سأل عبد الله بن عمر كيف أصنع في الموقف قال سالم ان كنت تريد السنة فمجر بالصلاة يوم عرفة قال عبد الله صدق وفيه قول الحجاج انظر في حتى أقبض على رأسي وفي ذلك دلالة على انه في ذلك تابع للسنة ولذلك أجابه ابن عمر اليه وأقره عليه فالجدة في تقرير ابن عمر لاني فعل الحجاج ولو كان خلاف السنة لا تذكره عليه وروى مالك عن ابن عمر انه كان يغتسل لأحرامه قبل أن يحرم ولدخوله مكة ولوقوفه عشية عرفة وأخرج سعيد بن منصور عنه انه اغتسل حين راح الى الموقف وأخرج عنه أيضا انه كان يغتسل اذا راح الى عرفة واذا أتى بالجار وأخرج أيضا عن عبد الرحمن بن زيد بن أسود عن مسعود اغتسل تحت الاول حين راح الى عرفة (ثم ثلاثة اغسال لري الجارات الثلاث) أيام التشريق قال الرافعي وسببها ان هذه مواطن يجتمع لها الناس فاستحب فيها قطع الروائح الكريهة واغسال أيام التشريق في حق من لم ينفر في النفر الاول فان نفر سقط عنه غسل اليوم الثالث وهذه الاغسال قد نص عليها الشافعي رحمه

(الجملة الثالثة في آداب دخول مكة الى الطواف وهي ستة)

الاول أن يغتسل بذي طوى لدخول مكة والاغسال السنوية المستحبة في الحج تسعة الاول للأحرام من الميقات ثم لدخول مكة ثم لطواف القدوم ثم للوقوف بعرفة ثم الوقوف بمزدلفة ثم ثلاثة اغسال لري الجارات الثلاث

الله عنه قديما جديدا أعنى سوى غسل طواف القدوم ويستوى في استحباب الرجل والمرأة وحكم الحائض ومن لم يجد الماء فيه على ما ذكرناه في غسل الاحرام قال الأئمة (ولا يغسل لرمي جرة العقبة) يوم النحر ولم يستحب الشافعي لأمرين أحدهما اتساع وقته فان وقته من انتصاف ليلة النحر الى الزوال ووقت رمي الجمرات من الزوال الى الغروب والتقريب بعدهما من وجهين أحدهما ان اتساع الوقت مما يقلل الزحمة والثاني ان ما بعد الزوال وقت شدة الحر وانصاب العرق فتكون الحاجة الى دفع ما يؤذى الغير أكثر والثالث ان في غسل يوم العيد يوم النحر والوقوف بعرفة غنية عن الغسل لرمي جرة العقبة لقرب وقتها منه اهـ قالت ووجدت بخط بعض المقيدين على طرة كتاب الرافعي ما نصه غسل عرفة يدخل بالزوال ويستمر الى طلوع الفجر فهو من احرم لغسل مزدلفة في الوقت دون المكان لاختصاص غسلها بما هو من احرم لغسل العيد فيما بين نصف الليل الاخير الى فجر يوم النحر وانما يستحب الغسل للرمي يوم النحر لراحة غسل العبد له في الوقت ولقربه من غسل عرفة والتعليل بمزاولة غسل العيد هو الاولى لانتفاء الاستحباب مع انتفاء غسل عرفة فانه لو لم يغتسل لعرفة وللالمية بمزدلفة لم يستحب الغسل للرمي أيضا لان في الاغتسال للعيد غنية فالاولى الاقتصار عليه فلم يغتسل للعيد استحباب الغسل للرمي على مقتضى تعليمهم والله أعلم ثم ان المصنف ذكر في سياقه ثمانية أغسال وأشار الى التاسع بقوله (ثم لطواف الوداع) وهو قول قديم للشافعي وكذا الطواف الزيارة وقال لان الناس يجتمعون لهما (ولم ير الشافعي) رضى الله عنه (في) القول (الجديد) الغسل (لطواف الزيارة) وهو طواف الافاضة (ولا لطواف الوداع) قال لان وقتها متسع فلا تغاب الزحمة فيها غالبتها في سائر المواطن (فتعود الى سبعة) وعن القاضي أبي الطيب حكاية غسل آخر عن القديم وهو عند الحلق نقله الرافعي (الثاني أن يقول عند الدخول في أول الحرم) من أي جهة كانت (وهو خارج مكة) قبل دخوله بها وحده الحرم معلومة (اللهم هذا حرمك وأمنك فحرم لحجى ودمى وبشرى) أي ظاهر جلدى (على النار وأمنى من عذابك يوم تبعث عبادك) من أي جهة كانت (سأل تحريم النار عليه من لفظ الحرم والامان من العذاب من لفظ الامن) واجعلني من أوليائك وأهل طاعتك الثالث أن يدخل مكة من جانب الابطح وهو كل ميل يجتمع فيه دق الحصى والاباطح جعه والبطحاء جمعناه (وهو من ثنية كداء بفتح الكاف والمد) غير مصروف وهي من أعلى مكة مما يلي مقابر مكة عند الحجون وفي كداء هذه خمسة أوجه أحدها ما ذكرناه والثاني كذلك ويصرف والثالث بالفتح مع القصر والرابع بالضم مع القصر والخامس بالضم مع التشديد وفي المصباح كداء بالفتح والمد الثنية العليا بأعلى مكة عند المقبرة ولا يصرف للعلية والتأنيث وتسمى تلك الناحية المعلى (عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادة الطريق إليها فالناسى به صلى الله عليه وسلم أولى وإذا خرج من كداء بضم الكاف) مع القصر (وهي الثنية السفلى) مما يلي باب العمرة يشير الى مارواه الشيخان من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج من طريق التجرية ويدخل من طريق المعزم وإذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى وفي رواية من كداء من الثنية العليا التي بالبطحاء ويخرج من الثنية السفلى وعن عائشة رضى الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كدى وخرج من كداء من أعلى مكة وفي رواية دخل عام الفتح من كداء من أعلى مكة زاد أبو داود ودخل في العمرة من كدى قال هشام وكان عروة يدخل على كليهما من كداء وكدى وأكثر ما يدخل من كدى وكان أقربهما من منزله وقال مسلم أكثر ما يدخل من كداء قال الرافعي وهذه السنة في حق من جاء من طريق المدينة والشام وأما الجاؤون من سائر الاقطار فلا يؤمر وبان يدور واحول مكة ليدخلوا من ثنية كداء وكذلك القول في ايقاع الغسل بذي طوى وقالوا انما دخل النبي صلى الله عليه وسلم من تلك الثنية اتفاقا لا قصدا لانها على طريق المدينة وههنا

ولا يغسل لرمي جرة العقبة
ثم لطواف الوداع ولم ير
الشافعي رضى الله عنه
في الجديد الغسل لطواف
الزيارة ولطواف الوداع
فتعود الى سبعة (الثاني)
أن يقول عند الدخول في
أول الحرم وهو خارج مكة
اللهم هذا حرمك وأمنك
فحرم لحجى ودمى وبشرى
وبشرى على النار وأمنى
من عذابك يوم تبعث عبادك
واجعلني من أوليائك
وأهل طاعتك (الثالث)
أن يدخل مكة من جانب
الابطح وهو من ثنية كداء
بفتح الكاف عدل رسول
الله صلى الله عليه وسلم من
جادة الطريق إليها فالناسى
به أولى وإذا خرج
من ثنية كدى بضم الكاف
وهي الثنية السفلى والاولى
هي العليا

شيان أحدهما ان قضية هذا الكلام ان لا يتعلق نسف واستحباب بالدخول من تلك الثنية في حق الجانبين من طريق المدينة أيضا وهكذا أطلق الامام نقله عن الصيدلاني والثاني ان الشيخ أبامحمد نازع فيما ذكره من موضع الثنية وقال ليست هي على طريق المدينة بل هي في جهة المغلي وهو في أعلى مكة والمرور فيه يفضي الى باب بني شينة ورأس الردم وطريق المدينة تفضي الى باب ابراهيم ثم ذهب الشيخ الى استحباب الدخول منها لئلا يكمل جاء تأييد رسول الله صلى الله عليه وسلم وساعد الجمهور في الحكم الذي ذكره وشهد للشيخ بان الحق في موضع الثنية ما ذكره * (تنبيه) * قال الطبري في المناسك ثنية كداء كسحاب احدي الكدبا التي بمكة وهذه هي التي يستحب الدخول منها مما يلي الجون وكدي بالضم والقصر والتنوين هي الثنية السفلى وهي التي يستحب الخروج منها وكدي مصغرا موضع باسفل مكة ومن هذه يخرج من يخرج الى جهة اليمن والاوليان هما المشهورتان هكذا ضبط عن المحققين منهم أبو العباس أحمد بن عمر العذري فانه كان يرويه عن أهل المعرفة بمواضع مكة من أهلها حكاها عنه الجدي اه وفي المصباح الكدية بالضم الأرض الصلبة والجمع كدي كدية ومدى وبالجمع سمي موضع باسفل مكة بقرب شعب الشافعيين وقبل فيه ثنية كدي فاضيف للتخصيص ويكتب بالياء ويجوز بالالف لان المقصور ان كانت لامه ياء نحو كدي ومدى جازت الياء تنبيه على الاصل وجاز بالالف اعتبارا بالالفاظ الاصل كدي باعراب الياء لكن قامت ألفا لفتحها وانفتاح ما قبلها وان كانت لامه واو افا كان مفتوح الاول نحو عصا كتبت بالالف بلا خلاف ولا يجوز ما لانه الا اذا انقلب واو ياء نحو الاسي فانها قلبت ياء في الفعل فقبل أسي فككتبت بالياء جواز او يحال وان كان الاول مضموما نحو الضحى أو مكسورا نحو العبي فاختلف العلماء فيه ففهم من يكتبه بالياء ويحمله وهو مذهب الكوفيين لان الضمة عندهم من الواو والكسرة من الياء ولا تكون عندهم لام الكسمة واو افا وهاوا او ياء فيعاون اللام ياء فرار ما لا يرويه ولعدم نظيره في الاصل ومنهم من يكتبه بالالف وهو مذهب البصريين اعتبارا بالاصل ومنه والشمس ونحوها وهي تحقق الله الر باقري في السبعة بالفتح والامالة وقد ذكر الشاعر الموضعين في قوله

أفقرت بعدد شمس كداء * وكدي فالركن فالبطحاء

اه * (قائدة) * قيل في وجه المناسبة ان الداخل يقصد موضعا على المقدار فناسب الدخول من العليا والخارج عكسه فناسب السفلى وذكر السهيلي عن ابن عباس ان ابراهيم عليه السلام حين قال واجعل افئدة من الناس نحوى اليهم كان على كداء الممدود فلذلك استحب الدخول منه (الرابع) اذا دخل مكة وانتهى الى موضع يقال (رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت) قال الرافعي بناء البيت رفيع يرى قيل دخول المسجد من موضع يقال له رأس الردم اذا دخل الداخل من أعلى مكة وحينئذ يقف ويدعو اه وأصل الردم السد يقال ردمت الثلمة ردماء يسمى هذا الموضع بالمصدر وقال الطبري في المناسك وأول موضع يقع فيه بصره على البيت رأس الردم لمن يأتي من أعلى مكة وقد كان ذلك قاما اليوم فقد سد بالائنية اه (فليقل لاله الا الله والله أكبر) وقال صاحب الوقاية من أصحابنا وحين رأى البيت كبر وهلل وزاد صاحب الوقاية ودعا وذلك لان الدعاء عند رؤية البيت مستحب وقال صاحب الهداية ومحمد بن يعين في الاصل لمشاهد الحج شيان الدعوات لان التوقيت يذهب بالرفقوان تبرك بالمنقول منها فحسن اه ومما يدعي به (اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام) هكذا في نسخ الكتاب وفي شرح الرافعي اللهم أنت السلام ومنك السلام فبنا بالسلام وقال يروي ذلك عن ابن عمر قلت قال الحافظ رواه ابن المنفلط عن هشيم عن يحيى بن سعيد عن محمد بن سعيد بن المسيب عن أبيه ان عمر كان اذا نظر الى البيت قال ذلك كذا قال هشيم ورواه سعيد بن منصور في السنن له عن ابن عيينة عن يحيى بن سعيد فلم يذكر عمر ورواه الحساكم من حديث ابن عيينة عن

(الرابع) اذا دخل مكة وانتهى الى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت فليقل لاله الا الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام

ابراهيم بن طريف عن جريد بن يعقوب سمع سعيد بن المسيب قال سمعت ابن عمر يقول كلمة ما بقي أحد من
 الناس سمعها غيري سمعته يقول اذارأى البيت فذكره ورواه البيهقي عنه اه وقال الطبري حديث
 ابن المسيب عن عمر صحيح صححه الحفاظ وأخرج سعيد بن منصور عن سعيد بن المسيب انه كان يقول
 ذلك لما نظر الى البيت وأخرجه الشافعي كذلك ومن الادعية الماثورة (اللهم ان هذا بيتك عظمته وكرمه
 وشرفته اللهم فزده تعظيما وزده تشريفا وتكريرا وما زده مهابة وزد من حج اليه براوكرامة) ونص الراقي
 اذا وقع بصره على البيت قال ما روى في الخبر وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى البيت رفع يديه
 ثم قال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة وزد من شرفه وعظمته ممن حجه أو اعتمره
 تشريفا وتكريما وتعظيما ومهابة وبرأوه هكذا أورد المصنف في الوجيز ثم قال الراقي ولعلك تنظر
 في لفظ الكتاب في الدعاء فتقول انه جمع أولا بين المهابة والخبر ولم يزد في الخبر الا المهابة وذكر آخرون
 البر دون المهابة وكذا روي في الخبر ونقل المزي في المختصر المهابة دون البر في الحال فيه ما فاعلم ان
 الجمع بين المهابة والبر لم يره الا المصنف ولا ذكر له في الخبر ولا في كتب الاصحاب بل البيت لا يتصور
 منه برفلا يصح اطلاق هذا اللفظ الا أن يعنى البر اليه وأما الثاني فالتأنيب في الخبر لا يقتصر على البر كما أورد
 ولم يثبت الاثمة مائة لما أنزى اه قال الحفاظ هذا الدعاء رواه البيهقي من حديث سفيان الثوري عن أبي
 سعيد الشامي عن مكحول به مرسل وأبو سعيد هو محمد بن سعيد المصالب كذاب ورواه الأزرقي في تاريخ
 مكة من حديث مكحول أيضا وفيه مهابة وبرأى الموضعين وهو ما ذكره المصنف في الوسيط وتعقبه
 الراقي بان البر لا يتصور من البيت وأجاب النووي بان معناه البر بزيارته ورواه سعيد بن منصور في
 السنن له من طريق بردين سنن سمعت ابن قسامة يقول اذارأيت البيت فقل اللهم زد فذكره سواء
 ورواه الطبراني من مرسل حذيفة بن أسيد بسند فيه كذاب واصل هذا ما رواه الشافعي عن سعيد بن
 سالم عن ابن جريج أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى البيت فذكره مثل ما أوردته الراقي الا أنه
 قال وكرمه بدل وعظمه وهو معضل اه قلت في مسند سعيد بن منصور بن قسامة هـ كذا في نسخ
 التخريج وفي كتاب الطبري عباد بن ثمامة قال وأخرجه أبو حفص الملالى سيرته عن أبي أسيد عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ولم يقل ورفع يديه ثم قال المصنف (اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك وأعزني
 من الشيطان الرجيم) وفي كتب أصحابنا ان هذا الدعاء يقوله عند دخوله في باب المسجد فيقدم رجله
 اليمنى ويقول بسم الله والحمد لله والصلاة على رسول الله اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني فيها وذكروا
 الراقي هنادعاء وهو أن يقول اللهم انا كفاحل عقدة ونشد أخرى ونهبط وادبا ونعلو آخر حتى أتيناك
 غير محبوب أنت عنا فإيمان اليه خرجنا وبيتنا حجبنا ارحم ملقى رحالنا بفناء بيتك ثم يدعوا بما أحب من
 مهمات الدنيا والآخرة وأهمها سؤالات المغفرة قال الحفاظ هذا الدعاء رواه الشافعي عن بعض من مضى
 من أهل العلم فذكره (الخامس اذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بني شيبه) روى الطبراني من
 حديث ابن عمر دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلنا معه من باب بني عبد مناف وهو الذي يسميه
 الناس باب بني شيبه وخرجنا معه من باب الحزورة وهو من باب الخياطين وفي أسناده عبد الله بن نافع
 وفيه ضعف وقال البيهقي ورويناه عن ابن جريج عن عطاء قال يدخل الحرم من حيث شاء ويدخل النبي
 صلى الله عليه وسلم من باب بني شيبه وخرج من باب بني خزيمة الى الصفا قال الراقي وقد أطلبوا على استجابه
 لكل قادم لان النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد منه قصد الاتفاق لانه لم يكن على طريقه وإنما كان
 على طريقه باب ابراهيم والدوران حول المسجد لا يشق بخلاف الدوران حول البلد وكان المعنى فيه ان
 ذلك الباب من جهة باب الكعبة والركن الاسود كذا قاله الراقي وقال أصحابنا والسرفي ذلك ان نسبة
 باب البيت الى البيت كنسبة وجه الانسان الى الانسان والادب أن يقصد الانسان من جهة وجهه وكذا

اللهم ان هذا بيتك عظمته
 وكرمه وشرفته اللهم فزده
 تعظيما وزده تشريفا
 وتكريما وما زده مهابة وزد
 من حج براوكرامة اللهم افتح
 لي أبواب رحمتك وأدخلني
 جنتك وأعزني من الشيطان
 الرجيم (الخامس) اذا
 دخل للمسجد الحرام فليدخل
 من باب بني شيبه

تتصدق الكعبة من جهة بابها (وليقبل) أي بعد أن يقدم رجله اليمني (بسم الله وبالله ومن الله والى الله
 وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم) فإذا قرب من البيت قال الحمد لله وسلام على عباده
 الذين اصطفى آله خير أما يشركون اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك وعلى إبراهيم خليلك وعلى
 جميع أنبيائك ورسلك وليفعل يديه) وهو مستقبل البيت فقد أخرج أبو داود من طريق عبيد الله بن أبي
 يزيد عن عبد الرحمن بن طارق أخبره عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جاز من دار بعلى
 ٧ نسبه عبيد الله استقبل البيت فدعا وتقدم قبل هذان الشافعي أخرجه عن سعيد بن سالم عن ابن جريج
 كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نظر إلى البيت رفع يديه الحديث وأخرجه عن ابن عباس أنه كان يرفع
 يديه في المواطن فذكر فيها إذا رأى البيت وأخرج سعيد بن منصور عن طلحة بن عمار قال قال يرفع
 الأيدي في ثمانية مواطن ثم ذكر ما تقدم ورواه الشافعي بسنده عن مقسم مولى عبد الله بن الحرث عن
 النبي صلى الله عليه وسلم هكذا أخرجه البيهقي مرسلًا قال وقال يعني الشافعي في الأملاء وليس في رفع
 اليدين شيء أكرهه ولا استحبه عند رؤية البيت وهو عنده حسن قال البيهقي وكأنه لم يعمه على
 الحديث لانتقاعه وقدره محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وعن نافع
 عن ابن عمر موقوفًا مرة مرفوعًا هذا آخر كلامه وأخرجه الأزرق في تاريخ مكة ورفعه إلى النبي صلى
 الله عليه وسلم والرفع في الصلاة معلوم نصوصًا عن طائفة من الصحابة رضي الله عنهم وسلم البيت رفع يديه
 فرفع زمام ناقته فآخذه بشماله ورفع يده اليمنى وهذه الآثار وإن كان بعضها مرسلًا وبعضها موقوفًا
 انضمت إلى المتصل كد بعضها بعضًا قال البغوي وروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس وبه قال سفيان
 وابن المبارك وأحمد وإسحق وأما ما رواه أبو داود من حديث جابر أنه سئل عن الرجل يرى البيت فيرفع
 يديه فقال ما كنت أرى أن أحدا يفعل هذا إلا اليهود يخجلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نكن
 نفعله وما رواه الأزرق في التاريخ عن عثمان بن الأسود قال كنت مع مجاهد بن جهمان باب المسجد
 فاستقبلت الكعبة فرفعت يدي فقال لي لا تفعل إن هذان فعل اليهود فقما رواه الشافعي مرسلًا
 وموقوفًا ومتصلًا رد على قول جابر ومجاهد قال البيهقي وليس في حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم
 في ما أتيتوه من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولأنني ما أثبت من رواية مقسم من قوله صلى الله عليه وسلم
 إنما في حديث جابر في فعله وفعله رفقاؤه ولو صرح جابر بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفعل وأثبتته
 غيره كان القول قول المثبت والله أعلم (وليقبل اللهم اني أسألك في مقامي هذا في أول مناسكي أن تتقبل
 توبتي وتجاوز عن خطيئتي وتضع عني وزري) ثم ليقل أن ذلك (الحمد لله الذي بلغني بيته الحرام الذي
 جعله مثابة للناس وأمانًا وجعله مباركًا وهدي للعالمين اللهم اني عبدك والبلد بلدك والحرم حرمك والبيت
 بيتك جئت أطلب رحمتك وأسألك مسئلة المضطر الخائف عقيبك الراجي رحمتك الطالب مرضاتك)
 وفي النوازل لأصحابنا إذا دخل الحرم يقول اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك والعبد عبدك فوقفتي
 لما تحب وترضى اه (السادس أن يقصد الحجر الأسود) هكذا جاء وصفه في عبارات الفقهاء باعتبار
 ما عليه الآن من لونه فقد أخرج الترمذي وصححه عن ابن عباس مرفوعًا أن الحجر الأسود من الجنة وهو
 أشد بياضًا من اللبن فسودته خطايا بني آدم قال الحفاظ ابن حجر وقد طعن بعض المحدثة كيف سودته
 الخطايا ولم تبيضه الطاعات أجيب بأن الله تعالى أحرق عادته أن السواد يصبغ ولا يبيض وبأن في ذلك
 عظة ظاهرة هي تأثير الذنوب في الخبارة السود فالقلوب أولى كذا أخرجه الجندی في فضائل مكة
 بسند ضعيف عن ابن عباس إنما غير بالسواد لئلا ينظر أهل الدنيا زينة الجنة فإذا ثبت هذا فهو الجواب
 اه وأخرج أبو عبيد القاسم بن سلام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحجر الأسود عيني الله في الأرض ورواه
 أبو الطاهر المخلص في فوائده في الجزء الثاني من التاسع وزاد في لم يدرك بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم

وليقبل بسم الله وبالله ومن
 الله والى الله وفي سبيل الله
 وعلى ملة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فإذا قرب من
 البيت قال الحمد لله وسلام على
 عباده الذين اصطفى اللهم
 صل على محمد عبدك ورسولك
 وعلى إبراهيم خليلك وعلى
 جميع أنبيائك ورسلك
 وليفعل يديه وليقبل اللهم
 اني أسألك في مقامي هذا في
 أول مناسكي أن تتقبل توبتي
 وأن تجاوز عن خطيئتي
 وتضع عني وزري الحمد لله
 الذي بلغني بيته الحرام
 الذي جعله مثابة للناس
 وأمانًا وجعله مباركًا وهدي
 للعالمين اللهم اني عبدك
 والبلد بلدك والحرم حرمك
 والبيت بيتك جئت أطلب
 رحمتك وأسألك مسئلة
 المضطر الخائف من عقوبتك
 الراجي رحمتك الطالب
 مرضاتك (السادس) أن
 يقصد الحجر الأسود

(١٤ - اتحاد السادة المتقين) - رابع)

مرفوعاً بلفظ الطواف بالبيت مثل الصلاة الا انكم تتكلمون فيه فن تكلم فلا يتكلم الا بخبر وأخرجه أحمد والنسائي عن طاوس عن رجل ادرك النبي صلى الله عليه وسلم قال الطواف بالبيت صلاة فاقولوا من الكلام وأخرجه الشافعي عن طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الطواف بالبيت صلاة ولكن أحل الله فيه المنطق فمن نطق فيه فلا ينطق الا بخبر وأخرجه سعيد بن منصور وكذلك وأخرجه عن ابن عباس قال الطواف بالبيت الحديث بخبر حديث الترمذي وعنه انه قال اذا طفت بالبيت فقل الكلام فانك في صلاة وعن أبي سعيد الخدري انه كان يقول لبنيه اذا طفت بالبيت فلا تلغو ولا تمجروا ولا تقاصوا أحدا ان استطعتم وأقلوا الكلام أخرجهما سعيد بن منصور وعن ابن عمر انه قال أقلوا الكلام في الطواف قائما أتم في الصلاة أخرجه النسائي وأخرجه الشافعي عن عمر وقال في صلاة وعن عطاء قال طفت خلف ابن عمر وابن عباس فسمعت واحدا منهما متكلماً حتى فرغ من طوافه وكان عطاء يكره الكلام في الطواف الا الشيء اليسير منه الاذكر الله تعالى وقراءة القرآن أخرجه الشافعي وعن عروة بن الزبير قال سمعت مع ابن عمر قال التيمنا في الطواف فسلمت عليه ثم خطبت عليه ابنته فارد على جوابا فغمي ذلك وقلت في نفسي لم يرضى لابنته فلما قدمنا المدينة جئته مسلماً فقال لي ما فعلت فيما كنت القيتة الى فقلت لم ترد على جوابا فظننت انك لم يرضى لابنتك قال تخطب الى في مثل ذلك الموضع ونحن نراي الله عز وجل ثم قال بل قد رضيتك فزوجني أخرجه الآخري في مسألة الطائفين بسنده * (تنبيه) * قال الطبري قوله الطواف بالبيت صلاة أو مثل صلاة فيه دليل على انه يشترط في الطواف الطهارة والستر وان حكمه حكم الصلاة الا في ما وردت فيه الرخصة من الكلام بشرط ان يكون بخبر وجهه ان جعله صلاة أو مثل الصلاة ومقتضى ذلك ابطاله بالكلام مطلقاً فلما رخص في كلام خاص وجب ان يقتصر عليه فلا يلحق به ما عداه تقيلاً لمخالفة الدليل وما ورد في اباحة الكلام مطلقاً فيحمل على هذا القيد ومن الخير المشار اليه في الحديث بأن يسلم على أخيه ويسأله عن حاله وأهله ويأمر الرجل الرجل بالمعروف وينهاه عن المنكر واشباه ذلك من تعليم جاهل أو اجابة مسألة وهو مع ذلك كله مقبل على الله تعالى في طوافه خاشع قلبه ذا كبر باسائه متواضع في مسئلته بطالب فضل مولاه ويعتذر اليه فمن كان بهذا الوصف يرجى أن يكون ممن يباهى به وما ورد عن السلف من اباحة الكلام والضحك والشرب فيه فهو محمول على ما ذكرناه وقال الرافعي ولو طاف جنباً أو محمداً أو عارياً أو طاف المرأة أيضاً وهي حائض أو طاف وعلى ثوبه أو بدنه نجاسة لم يعتد بطوافه وكذلك لو كان في مطافه النجاسات ولم أر لأئمة تشبيهه مكان الطواف بالطريق في حق المنفل ما شياً أو راكباً وهو تشبيهه لأبأس به قلت وفي شرح المذهب وبما عمت به البلوى غلبة النجاسة في موضع الطواف فينبغي أن يقال يعني عما يشق الاحتمار عنه من ذلكناه ثم قال الرافعي ولو أحدث الطائف في خلال طواف نظار ان تعمد الحدث فقولان في انه يني أو يستأنف اذا توضأ ويقال وجهان أحدهما يستأنف كفي الصلاة وأصحهما انه يني ويحتمل في الطواف ما لا يحتمل في الصلاة كالفعل الكثير والكلام وان سبه الحدث يرتب على حالة التعمد ان قلنا يني عند التعمد فهنا أولى وان قلنا يستأنف فهنا قولان أو وجهان والاصح البناء وكل هذا اذا لم يطل الفصل وحيث لا يوجب الاستئناف فلا شئ في استحبابه وعند أبي حنيفة لو طاف جنباً أو محمداً أو عارياً أو طاف المرأة حائضاً لم تمت الاعادة مالم يفارق مكة فان فارقهما جزأه دم شاة ان طاف مع الحدث وبدنه ان طاف مع الجنابة وعند أحمد رواية مثله وقد أشار المصنف الى القولين عن أبي حنيفة في الوجهين مع علمه بالحاء والالف قال الرافعي والاعلام بهما لا يصح الا اذا كان المراد من وجوب شرائط الصلاة في الطواف اشتراطها فيه دون الوجوب المشترك بين الشرط وغيره فاننا قد نوجب الشيء ولا نشترطه ككعتي الطواف وفي الطواف على أحد القولين والذي حكى عن أبي حنيفة ينافي الاشتراط دون الوجوب المشترك والله أعلم ومن سنن الطواف الاضطباع واليه أشار المصنف بقوله (وليضطبع قبل ابتداء الطواف) أي طواف القدوم (وهو) أي الاضطباع المفهوم من قوله وليضطبع

وليضطبع قبل ابتداء
الطواف وهو

افتعال من الضمير وهو العصد وأصله اضطلع أبدلت تاء طاعله عد التاء من الطاء في الصفة وقرب التاء من الدال في المخرج وهيئة (ان يضع وسط ازاره تحت ابطه الايمن ويجمع طرفيه على منكبه الايسر فيرخي طرفا وراعه ظهره وطرفا على صدره) وقال الرافعي معني الاضطباع ان يجعل وسط رداءه تحت منكبه الايمن وطرفيه على عاتقه الايسر ويبقى منكبه مكشوفاً كدأب أهل الشطارة وفي عبارات أصحابنا أن يجعل رداءه تحت ابطه الايمن ويلقى طرفه على كتفه الايسر وقد نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه اعتمر وامن الجمرانة أبو داود بسند حسنه المنذري عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه اعتمر وامن الجمرانة فرموا بالبيت وجعلوا ارجلهم تحت آباطهم وقذفوها على عواتقهم اليسرى ثم قال الرافعي وكل طواف لايسن فيه الرمل لايسن فيه الاضطباع ومايسن فيه الرمل يسن فيه الاضطباع لكن الرمل مخصوص بالاشواط الثلاثة والاضطباع يعم جميعها وليس في السعي بين الجبلين بعدها يضاع على المشهور ويخرج من قول المسعودي وغيره وجهانه لايسن وروى ذلك عن أحمد وهـل يسن في ركعتي الطواف فيه وجهان احدهما نهم كما في سائر أنواع الطواف وأصحهما الاكراهة الاضطباع في الصلاة والخلاف فيها متولد من اختلاف الاصحاب في لفظ الشافعي في المختصر وهو انه قال ويضطبع حتى يكمل سعيه ومنهم من نقل هكذا ومنهم من نقله حتى يكمل سبعة وهذا الاختلاف عند بعض الشارحين يتولد من اختلاف النص وعند بعضهم من اختلاف القراءة لثقلها في الخط فمن نقل سعيه بحكم بادامة الاضطباع في الصلاة والسعي ومن قال سبعة قال لا يضطبع الا في الاشواط السبعة وظاهر المذهب ويحكي عن نفسه انه اذا فرغ من الاشواط ترك الاضطباع حتى يصل الى الركعتين فاذا فرغ منها أعاد الاضطباع وخرج الى السعي وهذا يخرج الى تأويل لفظ المختصر على التقديرين وتأويله على التقدير الاول ان يضطبع مرة بعد أخرى وعلى التقدير الثاني انه يديم اضطباعه الاول الى تمام الاشواط وليس على النساء اضطباع ولا رمل حتى لا ينكشفن وحكي القاضي ابن كعب وجهين في أن الصبي هل يضطبع والظاهر انه يضطبع ثم قول المصنف أن يضع وسط ازاره ذكر الرداء في هذا الموضع أليق وكذلك قاله الشافعي وعامة الاصحاب بنه عليه الرافعي (ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغل بالادعية التي سئذ كرها) أخرجه الترمذي عن ابن عباس يرفع الحديث انه كان يمسك عن التلبية في العمرة اذا استلم الحجر وقال حسن صحيح وأخرجه الدارقطني عنه بلفظ لا يمسك اعتمر عن التلبية حتى يفتتح الطواف وأخرج أبو ذر الهروي في منسكه عنه مرفوعا انه كان يمسك عن التلبية في العمرة اذا استلم الحجر وأخرج الشافعي والبيهقي وتمام الرازي عنه مرفوعا انه لم يمسك حتى استلم الحجر ورواه أحمد عن عبد الله بن عمر ومثله قال الطبري وهو قول أكثر أهل العلم ان المعتمر يلبى حتى يفتتح الطواف قال ابن عباس يلبى المعتمر الى أن يفتتح الطواف مستلماً وغير مستلماً وبه قال الثوري والشافعي وأحمد وإسحق وأورد الشافعي في الزام العراقيين فيما وافقاه ابن مسعود بعد ان أخرجه عنه من طريقه انه لم يلبى في عمرة على الصفا بعد ما طاف بالبيت فقال ولبسوا يقولون بهذا ولا أحد من الناس علمناه وإنما اختلف الناس فيهم من يقول يقطع التلبية في العمرة اذا دخل الحرم وهو قول ابن عمر ومنهم من يقول اذا استلم الركن وهو قول ابن عباس وبه نقول ويقولون هم أيضاً فلما بعد الطواف بالبيت فلا يلبى أحد والله أعلم (الثاني) من الامور الستة الترتيب وهو الواجب الثاني من السبعة واليه أشار المصنف بقوله (اذا فرغ من الاضطباع فلجعل البيت على يساره) * ولتقدم في موضع البيت ومالحقه من التغيير مقدمة فنقول بيت الله أربعة أركان وركنان يمانيلن وركنان شاميان وكان لاصحاب الارض وله بابان شرقي وغربي قد ذكر ان السيل هدمه قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرين سنين وأعادت قريش عمارته على الهيئة التي هو عليها اليوم ولم يجدوا من النذر والهدايا والاموال الطيبة ما يفي بالنفقة فتركوا من جانب الحجر بعض البيت وخلفوا الركنين الشاميين

أن يجعل وسط رداءه تحت ابطه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبه الايسر فيرخي طرفا وراعه ظهره وطرفا على صدره ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغل بالادعية التي سئذ كرها (الثاني) اذا فرغ من الاضطباع فلجعل البيت على يساره

عن قواعد ابراهيم عليه السلام وضيقوا عرض الجدار من الركن الاسود الى الثاني الذي يليه فبقى من
الاساس شبه الاركان مرتفعاً وهو الذي يسمى الشاذران وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لعائشة رضي الله عنها لو لاحداث قومك بالشرك لهدمت البيت ولبنيت به على قواعد ابراهيم عليه
السلام فألصقته بالارض وجعلت له بابين شرقياً وغربياً ثم ابن الزبير هدمه أيام ولايته وبناه على
قواعد ابراهيم عليه السلام كما تمناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لما استولى عليه الحجاج هدمه
وأعاد على الصورة التي هو عليها اليوم وهو بناء قريش والركن الاسود والباب في صوب الشرق
والاسود هو أحد الركنين اليمانيين والباب بينه وبين أحد الشاميين وهو الذي يسمى عرابياً أيضاً
والباب الى الاسود أقرب منه اليه ويليه الركن الاخر الشامي والجر بينهما والميزاب بينهما وبلى
هذا الركن اليماني الاخر الذي هو عن يمين الاسود واذا عرفت ذلك فاعلم أنه يعتد في الطواف شيئان قد
يعبر عنهما معاً بالترتيب وقد يعبر به عن أحدهما أحدهما ما أشار له المصنف بقوله فلجعل البيت على
يساره والثاني ما أشار اليه بقوله (وليقف عند الحجر الاسود وليتخ عنه قليلاً ليكون الحجر قدماه فيمر
بجميع الحجر) أي يحاذيه (بجميع بدنه) في مروره (في ابتداء طوافه) وذلك بأن لا يقصد من حزام
بدنه على حجر فلو حاذاه ببعض بدنه وكان بعضه محاذياً الى جانب الباب ففيه قولان الجليل
أنه لا يعتد بتلك الطوفة والقديم أنه يعتد به أي يكفي المحاذاة ببعض بدنه وهذا الخلاف كالخلاف لا في فيما إذا
استقبل القبلة ببعض بدنه وصلى هل تصح صلاته وفيما علق عن الشيخ أبي محمد وغيره أن الخلاف ثم
يخرج من الخلاف في الطواف وعكس الامام ذلك فإشار الى تخرج هذا من ذلك ولو حاذى بجميع البدن
بعض الجردون البعض أجزاء كما يجزئه أن يستقبل بجميع بدنه بعض الكعبة ذكره العراقيون وفي
شرح المذهب للنووي أنه لا خلاف فيه وقال ابن الرفعة الظاهر يحجب على القولين أيضاً لأنه لم يحاذ كل جزء
جميع الحجر وحكم الامام عن والده فهم الاحتمالين وقال الامر كما قال بحتمل وقد توقفوا في تصوير هذا القسم
وتوقفوا ولا وقفة فيه ولا تكلف وصورته أن لا يستقبل الحجر بوجهه بل يجعله على يساره وخبرنا بذلك
الحجر في سمت عرض بدنه والغالب أن المنكب ونحوه كما هو جهة العرض دون جهة الحجر اهـ هذا ما يتعلق
بالقسم الثاني من الترتيب وأما القسم الاول وهو أن يجعل البيت على يساره فلو جعل البيت على يمينه
كما إذا ابتداء من الحجر الاسود ومر على وجهه نحو الركن اليماني لم يعتد بطوافه وقال أبو حنيفة يعتد
بالطواف مادام بمكة وان فارقه أجزاء دم شاة ولو لم يجعله على يمينه ولكن استقبله بوجهه وطاف
معتزلاً قال القفال وفيه وجهان أحدهما الجواز لحصول الطواف في يسار البيت والثاني المنع لأنه
لم يول الكعبة شقه اليسر والخلاف جار فيما إذا ولاها شقه الايمن ومن قهر نحو الباب شري حريانه فيما
إذا استدبرها ومعتزلاً وقال النووي في زيادات الروضة الصواب القطع بأنه لا يصح هذا الطواف
في هذه الصورة فإنه متاخذ لما ورد الشرع به والله أعلم وما لا يظهر من هذا الخلاف الذي أورده
صاحب التهذيب وغيره في الصورة الثانية يجوز ويكره قال الامام الاصمح المنع كما كان المصلى لما أمر أن يولي
الكعبة صدره ووجهه لم يجزه أن يوليها شقه وهذا أقوى لعبارة الاكثرين فانهم قالوا يجب أن يجعل
البيت على يساره ولم يوجد ذلك في هذه الصورة قالوا لوجعه على يمينه لم يصح وقد وجد ذلك في
صورة الرجوع فقهري ومن صحح الطواف في هذه الصورة فالمعتبر عنده أن يكون تحرك الطائف
ودورانه في يسار البيت لا غير والله أعلم ولو ابتداء الطائف من غير الحجر الاسود لم يعتد بما فعله حتى
ينتهي الى الحجر فيكون منه ابتداء طوافه ثم أشار المصنف الى الواجب الثالث من واجبات الطواف
وهو الطواف المأمور به وما فيه من الصور الاولى منها بقوله (وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث
خطوات ليكون قريبا من البيت فإنه أفضل) أي الطواف قرب البيت أفضل وأشار الى الصورة

وليقف عند الحجر الاسود
وليتخ عنه قليلاً ليكون
الحجر قدماه فيمر بجميع
الحجر بجميع بدنه في ابتداء
طوافه وليجعل بينه وبين
البيت قدر ثلاث خطوات
ليكون قريبا من البيت فإنه
أفضل

الثانية بقوله (ولكيلا يكون طائفا على الشاذروان فانه من البيت) فلو مشى على شاذروان البيت لم يصح طوافه (وعند الحجر الاسود قد يتصل الشاذروان بالارض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لانه طائف في البيت) لا بالبيت وقد قال الله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق وانما يكون طائفه اذا كان خارجا عنه والافه وغير طائف بالبيت (والشاذروان) بالذال المعجمة المفتوحة وسكون الراء (هو الذي فضل من عرض جدار البيت بعد ان ضيق أعلى الجدار) وفي المصباح هو تخميل وهو من جدار البيت الحرام ما ترك من عرض الاساس خارجا ويسمى تازرا لانه كالاساس للبيت اه وقال الرافعي وسماء المزي تازر بالبيت أي هو كالازارله وقد يقال التازر بزراعين وهو التأسيس (ثم من هذا يبتدئ بالطواف) والصورة الثالثة ينبغي أن يدور في طوافه حول الحجر المحوط عليه بالجدار بين الركنين الشاميين فيصير بينهما وبين كل واحد من الركنين فتحة وكلام جماعة من الاصحاب يقتضي كون جميعه من البيت وهو ظاهر لفظة في المختصر لكن الصحيح انه ليس كذلك بل الذي هو من البيت منه قدر ستة أذرع يتصل بالبيت ومنهم من يقول أوسبعة كان الامر فيه على التقريب ولفظ المختصر محمول على هذا القدر وقال النووي في شرح مسلم قال أصحابنا ستة أذرع من الحجر مما يلي البيت محسوبة من البيت بلا خلاف وفي الزائد خلاف فان طاف في الحجر وبينه وبين البيت أكثر من ستة أذرع ففيه وجهان لا يحبان أحدهما يجوز ورجه جماعة من الخراسانيين والثاني لا يصح طوافه حتى يكون خارجا من جميع الحجر وهذا هو الصحيح التي قطع به جماهير الاصحاب من العراقيين وقال به سائر العلماء سوى أبي حنيفة اه وقال في زيادات الروضة الاصح أنه لا يصح الطواف في شيء من الحجر وهو ظاهر المنصوص وبه قطع معظم الاصحاب تصرحوا ولو لم يحاويله أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف خارج الحجر اه الصورة الرابعة لو كان يطوف ويمس الجدار بيده في موازاة الشاذروان أو أدخل يده في هواه ما هو من البيت من الحجر في صحة طوافه وجهان أحدهما انه يصح لان معظم بدنه خارج وحينئذ يصدق أن يقال انه طائف بالبيت وأصحهما باتفاق فرق الاصحاب ومنهم من الامام انه لا يصح لان بعض بدنه في البيت كولو كان يضع إحدى رجليه أحيانا على الشاذروان ويقف بالآخرى (الثالث) من الامور الستة فيما يستحب أن يقوله الطائف من الادعية الماثورة (أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف بسم الله والله أكبر اللهم اعمانا بك وتصدق بكتابك ووفاء بعهدك واتباعا لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويطوف) هكذا ذكره المصنف في الوجيز وقال الرافعي روى ذلك عن عبد الله بن السائب عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحافظ بن حجر لم أجده هكذا هو في الام عن سعيد بن سالم عن ابن جريح وقد ذكره صاحب المذهب من حديث جابر وقد بيض له المنذري والنووي وخرجه ابن عسكرو من طريق ابن ناجية بسندله ضعيف ورواه الشافعي عن ابن أبي نجيح قال اشعري أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله كيف نقول اذا استلمنا قال قولوا بسم الله والله أكبر اعمانا بالله وتصديقا لما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي والطبراني في الاوسط والدعاء من حديث ابن عمر أنه كان اذا استلم الحجر قال بسم الله والله أكبر وسنده صحيح وروى العقيلي من حديثه أيضا انه كان اذا أراد أن يستلم يقول اللهم اعمانا بك وتصدق بكتابك واتباعا لسنة نبيك ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يستلم اه قلت هكذا هو في نسخة التخريج الشافعي عن ابن أبي نجيح وفي بعضها عن ابن جريح كما هو في مناسك الطبري وحديث ابن عمر المذكور أخرجه الأزرقي في تاريخ مكة وأبوذر الهروي في منسكه وحديثه الثاني الذي عند العقيلي أخرجه كذلك أبوذر الهروي وأخرج أبوذر الهروي من حديث علي أنه كان اذا استلم الحجر قال الله أكبر اللهم اعمانا بك وتصدق بكتابك واتباعا لسنة نبيك وأخرج الأزرقي عن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول اذا كبر لاستلام الحجر بسم الله والله أكبر

ولكي لا يكون طائفا على الشاذروان فانه من البيت وعند الحجر الاسود يتصل الشاذروان بالارض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لانه طائف في البيت والشاذروان هو الذي فضل من عرض جدار البيت بعد ان ضيق أعلى الجدار ثم من هذا الموقف يبتدئ الطواف (الثالث) أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف بسم الله والله أكبر اللهم اعمانا بك وتصدق بكتابك ووفاء بعهدك واتباعا لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويطوف

على ما هدانا الله لا اله الا الله وحده لا شريك له آمنت بالله وكفرت بالطاغوت واللات والعزى وما يدعى من دون الله ان ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين وقد فهم من سياق ما أورده ان هذه الادعية التي ذكرنا انما هي لاستلام الحجر لا ابتداء الطواف وتقدم للمصنف الدعاء الذي يقال عند استلام الحجر غير ما ذكرهنا (قوله ما يجاوز الحجر ينتهي الى باب البيت فيقول اللهم ان هذا البيت بيتك والحرم حرمك والامن أمنك وهذا مقام العائذ بك من النار) قال الطبري في المناهل لم أجده أصلاً (وعند ذكر المقام يشير بعينه الى مقام ابراهيم الخليل عليه السلام) ولفظ الرافعي وأورد أبو محمد الجويني أنه يستحب له اذا انتهى الى محاذة الباب وعلى عينه مقام ابراهيم عليه السلام أن يقول اللهم ان هذا البيت الى قوله من النار ويشير الى مقام ابراهيم عليه السلام اه ووجدت في طرة الكتاب بخط الشيخ شمس الدين بن الحر برى ما نصه هكذا قاله الشيخ أبو محمد وقال غيره يشير الى نفسه أى هذا مقام الملتجئ المستعبد من النار وأطلق النواوى في المنسك انه لا يشير اه (ثم يقول اللهم بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين فاعذنى من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم الحرام ودى على النار وأمنى من هول يوم القيامة واكفى مؤنة الدنيا والآخرة ثم يسبح الله ويحمده) وفي الحديث لم يروى ابن ماجه عن أبي هريرة مرفوعاً من طاف بالبيت سبعاً لا يتكلم الا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله بحيث عنه عشرين مائة وكتب له عشر حسنات ورفع له عشر درجات وتقدم حديث ابن عباس الذي أخرجه الأوزقي قبل هذا وفيه ان آدم عليه السلام سأل الملائكة ما كنتم تقولون في طوافكم فقالوا كنا نقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر قال آدم فزيدوا فيها ولا حول ولا قوة الا بالله وان ابراهيم عليه السلام أمرهم أن يزدوا فيها العلي العظيم (حتى يبلغ الركن العراقي فعنده يقول اللهم انى أعوذ بك من الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الاخلاق وسوء المنقلب فى الازل والمال والولد) هكذا أورده المصنف فى الوجيز الا أنه قال المنظر بديل المنقلب وقال الحافظ هكذا ذكره الرافعي ولم يذكر له مستنداً وقد أخرجه البزار من حديث أبي هريرة مرفوعاً لكنه لم يقيد بما عند الركن ولا بالطواف اه قلت وأخرج ابن حبيب الاندلسى المائسى فى كتابه جامع الادعية عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم انى أعوذ بك من الشقاق والنفاق ومن سوء الاخلاق ومن كل أمر لا يطاق قال زيد بن أسلم أما الشقاق ففارقة الاسلام وأهله وأما النفاق فإظهار الايمان واسرار الكفر وأما سوء الاخلاق فالزنا والسرقه وشرب الخمر والحياة وكل ما حرم الله فهو من سوء الاخلاق وأخرج البيهقي حديث أبي هريرة الذي هو عند البزار وأشار اليه الحافظ ولفظه كان يدعو اللهم انى أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وعن أنس مرفوعاً بلفظ كان يقول فى دعائه اللهم انى أعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق وهذه الاحاديث الثلاثة وردت فى الاستعاذة بها من غير تعيين بالطواف ولا بركن مخصوص (فاذ بلغ الميزاب) ولفظ الرافعي واذا انتهى الى تحت الميزاب من الحجر (فليقل اللهم أطلنى تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك عرشك) ولفظ الرافعي اللهم أطلنى فى ظلك يوم لا ظل الا ظلك (اللهم اسقني بكاس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظمأ بعدها أبداً) ولفظ الرافعي واسقني بكاس محمد صلى الله عليه وسلم مشرباً نهياً لا أظمأ بعده أبداً والجلال والاكرام قلت وأخرج الأوزقي عن جعفر بن محمد عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا حاذى ميزاب الكعبة وهو فى الطواف يقول اللهم انى أسألك الراحة عند الموت والعفو عند الحساب وقال الطبري فى مناسكه وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يدعوت تحت الميزاب الا استجب له قال ذكره بعض مشايخنا فى منسكه (فاذ بلغ الركن الشامى فليقل اللهم اجعله حجاباً مبروراً واذنباً مغفوراً وسعيماً مشكوراً وتجاراً لن تبور يا عزي يا غفور) هكذا أورده الرافعي

قوله ما يجاوز الحجر ينتهى الى باب البيت فيقول اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الامن أمنك وهذا مقام العائذ بك من النار وعند ذكر المقام يشير بعينه الى مقام ابراهيم عليه السلام اللهم ان بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين فاعذنى من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم الحرام ودى على النار وأمنى من هول يوم القيامة واسكنى مؤنة الدنيا والآخرة ثم يسبح الله تعالى ويحمده حتى يبلغ الركن العراقي فعنده يقول اللهم انى أعوذ بك من الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الاخلاق وسوء المنظر فى الازل والمال والولد فاذا بلغ الميزاب قال اللهم أطلنا تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك اللهم اسقني بكاس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظمأ بعدها أبداً فاذا بلغ الركن الشامى قال اللهم اجعله حجاباً مبروراً وسعيماً مشكوراً واذنباً مغفوراً وتجاراً لن تبور يا عزي يا غفور

الأنه قال فاذا صار بين الركن الشامي واليماني يقول اللهم اجعله فذ كره سوا عوذ كره الطبري ان
 أصحاب المناسك ذكر والدعية الركن الشامي هو ما تقدم عن ابن حبيب من حديث زيد بن أسلم وعن
 البيهقي من حديث أبي هريرة وأتس سوى ما وقع من رواية ابن حبيب من قوله ومن كل أمر لا يطاق
 وسوى ما وقع في رواية البيهقي من قوله والفسوق فلم يذكرهما أهل المناسك اه وأما قوله (رب اغفر
 وارحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الاعز الاكرم) فقد حكى البيهقي عن الشافعي قال وأحب كل ما حاذى
 الجبر الاسود أن يكبر وأن يقول في زملة اللهم اجعله محامروا واذنبا مغفورا وسعيام مشكورا ويقول في
 الاطواف الاربعة رب اغفر وارحم واعف عما تعلم وأنت الاعز الاكرم اللهم آتني الدنيا حسنة وفي
 الآخرة حسنة وقن عذاب النار (فاذا بلغ الركن اليماني فليقل اللهم اني أعوذ بك من الكفر وأعوذ
 بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن قنسة المحيا والممات وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة)
 أخرجه الأزرقي في تاريخ مكة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه كان اذا مر بالركن اليماني قال
 بسم الله والله أكبر السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورحمة الله وبركاته اللهم اني أعوذ بك من
 الكفر والفقر والذل ومواقف الخزي في الدنيا والآخرة ربنا آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
 وقن عذاب النار وأخرج أيضا عن سعيد بن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مر بالركن قال ذلك
 وأخرج ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل به سبعون ملكا
 يعني الركن اليماني فمن قال اللهم اني أسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة اللهم آتني
 الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقن عذاب النار قالوا آمين وأخرج أبو ذر الهروي في مناسكه عن ابن
 عباس مرفوعا ما روت بالركن اليماني الا وعنده ملك ينادي يقول آمين آمين فاذا مررت به فقولوا اللهم
 آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقن عذاب النار ولا تضاد بين الحديثين فان السبعين موكلون
 به لم يكفوا فقول آمين دائما وانما عند سماع الدعاء والملك كاف أن يقول آمين دائما سواء سمع دعاء أو لم
 يسمعه وعلى هذا يحمل ما روى عن ابن عباس من وجه آخر مرفوعا قال علي الركن اليماني ملك موكل
 به منذ خلق السموات والارض فاذا مررت به فقولوا ربنا آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقن
 عذاب النار فانه يقول آمين آمين أخرجه ابن الجوزي في مشير العزم وان كان ظاهرا لفظه يدل على أن
 تأمينه عند الدعاء ولكنه محتمل لما ذكرناه ويكون التقدير فانه يقول آمين آمين دائما فيحمل عليه
 جميعا بين الحديثين وجلالهما على معنيين والله أعلم (وليقول بين الركن اليماني والجبر الاسود اللهم ربنا
 آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقن عذاب القبر وعذاب النار) وفي بعض النسخ فتنة
 القبر وعذاب النار قال الحافظ أخرجه أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن السائب قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول بين الركن اليماني والجبر الاسود ربنا آتني الدنيا حسنة والآية وصححه
 ابن حبان والحاكم انتهى قلت وكذلك رواه الشافعي في المسند وأخرج ابن ماجه والحاكم عن ابن
 عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بين الركنين اللهم قنني بمارزقتني وبارك لي فيه واخلف
 علي كل غائبة لي بخير وأخرجه سعيد بن منصور وموقوفا وكذا الأزرقي بلفظ واحفظني في كل غائبة لي بخير
 انك على كل شيء قدير قال الطبري وقدرناه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعتد بما بين
 الركنين وقضاءه عن الحسن وغيره في تفسير الحسنة في الآية انه في الدنيا هي الطاعة والعبادة وفي
 الآخرة الجنة وقيل في الدنيا المراءة الصالحة وفي الآخرة الحور العين وقيل في الدنيا التوفيق للعب
 والصحة والكفاف وفي الآخرة الجنة (فاذا بلغ الجبر الاسود فليقل اللهم اغفر لي برحمتك وأعوذ برب هذا
 الجرم من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر) وأخرج أبو ذر الهروي عن أبي شعبة قال كنت
 أطوف مع ابن عمر فاذا حاذى بالركن قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو

رب اغفر وارحم وتجاوز
 عما تعلم انك أنت الاعز
 الاكرم فاذا بلغ الركن
 اليماني قال اللهم اني أعوذ
 بك من الكفر وأعوذ بك
 من الفقر ومن عذاب القبر
 ومن قنسة المحيا والممات
 وأعوذ بك من الخزي في
 الدنيا والآخرة ويقول
 بين الركن اليماني والجبر
 الاسود اللهم ربنا آتني
 الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقن عذاب القبر
 وعذاب النار فاذا بلغ الجبر
 الاسود قال اللهم اغفر لي
 برحمتك أعوذ برب هذا
 الجرم من الدين والفقر وضيق
 الصدر وعذاب القبر

على كل شيء قد ربحني اذا احاذى بالحجر قال اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار فقلت ما سمعتك تريد على هذا فقال الست قد شهدت بكلمة الاخلاص وأثبتت على الله تعالى وسألته الحبركة واستعذت به من الشركة والظاهر من هذا السياق انه يريد بالركن كل ركن فكانه يستوعب طوافه بذلك الذكر والدعاء وعن ابن أبي نجيج قال كان أكثر كلام عمر وعبد الرحمن بن عوف في الطواف ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وعن خبيب بن صهيب قال رأيت عمر بن الخطاب وهو يطوف بالبيت وماله هجيرى الا أن يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أخرجهما الأزرقي وأخرج مالك عن عروة انه كان اذا طاف بالبيت الاشواط الثلاثة يقول لا اله الا أنت وأنت تحيي بعد ما امتنا تخلف بها صوته (وعند ذلك) أى عند بلوغه الحجر (قد تم له شوط واحد فيطوف كذلك سبعة أشواط ويدعوهم هذه الادعية في كل شوط) قال الرافعي الشوط هو الطوفة الواحدة وذكره الشافعي رحمه الله تعالى هذا اللفظ واستحب أن يقال طواف وطوافان قلت عبارة الشافعي في الام ولا يقال شوط ولادور وكره مجاهد ذلك وقال أنا كره ما كره مجاهد فيقال طواف وطوافان كما سماه الله تعالى قال وليطوفوا بالبيت العتيق (الرابع أن يرمل في الثلاثة الاشواط الاول) من الطواف (ومعنى في الاربعه الاخيرة على الهيئة المعتادة) وفي عبارات أصحابنا على هيئة وهي بالكسر السكينة والوقار (ومعنى الرمل) بحركة (هو الاسراع في المشي مع تقارب الخطا وهو دون الوثب والعدو وفوق المشي المعتاد) ويقال له الخجب قال الرافعي وغلط الامة من ظن كونه دون الخجب قلت ونقل الطبري عن المنذري أن الرمل والخجب وثب في المشي مع هز المنكبين دون وثب والهزولة ما بين المشي والعدو والسعي يقع على الجميع (والمقصود منه ومن الاضطباع) الذي تقدم ذكره (اظهار الشطارة والجلادة والقوة هكذا كان القصد أولا قطعاً لطمع الكفار فبقيت تلك السنة) اما الرمل ففي الصحيحين عن ابن عباس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكة فقال المشركون انه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حتى يثرب ولقوا مناشدة فأسوا مما إلى الحجر وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرموا ثلاثه أشواط ويمشوا ما بين الركنين ليرى المشركون جلداهم فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم ان الحجي قد وهنتهم هؤلاء أجلد منا وفي رواية كانوا اذا تغيموا من قريش مشوا ثم يطلعون عليهم يرملون يقول قريش كأنهم الغزلان وفي رواية لاجد فاطم الله نبيه على ما قالوا فامرهم بذلك وفي رواية للبخاري من حديث عمر ما لنا ولرمل انما كثر اذيابه للمشركين وقد أهلكهم الله ثم قال شيء صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلانجب أن نركه وأما الاضطباع ففي رواية لابي داود من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه اعتمرُوا من الجعرانة فرموا بالبيت وجعلوا أرويتهم تحت آباطهم ثم قدفوها على عواتقهم اليسرى والظرفى من هذا الوجه واضطبعوا وروى أبو داود أيضاً ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عمر قال فيما الرملان الآن وكشف المناكب وقد أعز الله الاسلام ونفى الكفر وأهلهم ومع ذلك لاندع شيئاً كأنفع له على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رواه البراء والبيهقي كذلك من رواية أسلم مولى عمر عن حمير وروى مسلم من حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى الحجر فاستلمه ثم مشى على يمينه فرمل ثلاثاً ومشى أرباعاً ورواه أيضاً من حديث ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم رمل من الحجر إلى الحجر ثلاثاً ومشى أرباعاً ورواه ابن ماجه من حديث جابر هذا اللفظ وأخرجه أحمد من حديث أبي الطفيل واذا فهمت هذا فاعلم ان في الرمل صوراً احداها حث بسن الرمل فانما يسن في الاشواط الثلاثة الاول وأما الاربعه الاخيرة فالسنة فيها الهيئة وهذا قد ذكره المصنف الثانية لاختلاف في ان الرمل لا يسن في كل طواف وفيه يسن فيه قولان أحدهما قال في التهذيب وهو الاصح الجديد يسن في طواف القدوم والابتداء لانه أول العهد بالبيت فيليق به النشاط والاهتزاز والثاني انه انما

وعند ذلك قد تم شوط واحد فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعوهم هذه الادعية في كل شوط (الرابع) أن يرمل في ثلاثة أشواط ويمشي في الاربعه الاخيرة على الهيئة المعتادة ومعنى الرمل الاسراع في المشي مع تقارب الخطا وهو دون العدو وفوق المشي المعتاد والمقصود منه ومن الاضطباع اظهار الشطارة والجلادة والقوة هكذا كان القصد أولا قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة

يسن في طواف يستعقب السعي لانتهاه الى مواضع الحركات بين الجبلين وهذا أظهر عند الاكثر من
ولم يتعرضوا لـ ٧ لتاريخ القولين وعلى القولين لا يرمل في طواف الوداع لانه ليس للقدوم ولا يستعقب السعي
ويرمل اذا قدم مكة معتمر الوقوف طوافه عن القدوم واستعقبه السعي ويرمل أيضا الا في الحاج ان
دخل مكة بعد الوقوف فان دخلها قبل الوقوف فهل يرمل في طواف القدوم ينظر ان كان لا يسعي عقبه
ويؤخره الى أثر طواف الافاضة فعلى القول الاول يرمل وعلى الثاني لا وانما يرمل في طواف الافاضة وان
كان قد سعي عقبه يرمل فيه على القولين واذا رمل فيه وسعي فلا يرمل في طواف الافاضة ان لم يرد السعي
عقبه وان أراد فكذلك في أصح القولين فان طاف للقدوم وسعي بعده فلا يرمل فهل يقضيه في طواف
الافاضة فيه وجهان ويقال قولان أحدهما لا كالتورك الرمل في الثلاثة الاول لا يقضيه في الاربعة
الاخيرة وان طاف ورمل ولم يسع فجواب الاكثر انه يرمل في طواف الافاضة هنا بقاء السعي عليه
وكون هيئة الرمل مع الاضطباع مرغبة فيه والسعي تبع لطوافه فلا يزيد في الصفة على الاصل وهذا
الجواب في غالب الظن منهم مبنى على القول الثاني والا فلا اعتبار باستعقاب السعي وهل يرمل المسكى
النشئ حجه من مكة في طوافه ان قلنا بالقول الاول فلا ويسن له طواف قدوم ودخول وان قلنا بالثاني
فنعم لاستعقبه السعي الثالثة لتورك الرمل في الاشواط الاول لم يقضه في الاخيرة لان الهيئة والسكينة
مسنونة فيهما استثنان الرمل في الاول فلو قضاها لغوت سنة حاضرة كالتورك الجهر في الركعتين الاوليين
لا يقضيه في الاخيرتين ويخالف ما لتورك سورة الجمعة في الاولى يقرؤها مع المنافقين في الثانية لان الجمع
يمكن هناك الاربعة ما أشار اليه المصنف بقوله (والأفضل الرمل مع الدنومن البيت فان لم يمكن للزحمة فالرمل
مع البعد أفضل فليخرج الى حاشية المطاف وليرمل ثلاثا ثم يقرب الى البيت في المزدحم ولم يشأ ربما)
اعلم ان القرب من البيت مستحب تبركاه ولا نظرا الى كثرة الخطا لاتباعه ولو تعذر الرمل مع القرب لزحمة
الناس فينظر ان كان يجد فرجة لو توقف توقف ليجرد هار يرمل فيها وان كان لا يرجو ذلك فالبعد عن
البيت والمحافظة على الرمل أولى لان القرب فضيلة تتعلق بموضع العبادة والرمل فضيلة تتعلق بنفس
العبادة والفضيلة المتعلقة بنفس العبادة أولى بالرعاية ووجهه في البيان بان الدنومن البيت فضيلة في
الطواف والرمل هيئة في الطواف ومراعاة الهيئة أولى من مراعاة الفضيلة ولو كان في حاشية المطاف
نساء ولم يأمن من مصادمتهن لو تباعد فالقرب من البيت والسكينة أولى من التباعد والرمل تحرز عن
مصادمتهن وملابستهن الخامسة ليكن من دعائه في الرمل اللهم اجعله بحمامير وراوذا نبامغفور واسعيا
مشكوراروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا ذكره الرافعي قال الحافظ لم أجده وذكروا البيهقي
من كلام الشافعي روى سعيد بن منصور في السنن عن هشيم عن مغيرة قال كانوا يحبون للرجل اذا رمى
الجمار أن يقول اللهم اجعله بحمامير وراوذا نبامغفور واسعيا من وجهين ضعيفين عن ابن مسعود وابن عمر
من قولهما عند رمي الجمرة قلت وقد تقدم الكلام عليه عند ذكر الركن الشامي فربما السادسة منى
تعذر الرمل على الطائف فينبغي ان يتحرك في مشيته ويرى من نفسه انه لو أمكنه الرمل لرمل فان طاف راكبا
أو محمولا ففيه قولان أحدهما انه يرمل به الحامل ويحرك هو الدابة وقال الطبري في مناسكه الاولى للراكب
ان لا يرمل للثلاثي الناس ومنهم من خص القولين بالبالغ المحمول فانه يرمل به حامله والله أعلم (وان أمكنه
استلام الحجر) أي لمسه بيده (في كل شوط فهو الاحب وان منعه الزحمة أشار بيده نحوه) من بعيد
ولا يزاحم (وقبل يده) وهذا قد تقدم قريبا في السادس من الجملة الثالثة وتقدم هناك عن الرافعي أنه لا يشير
بالفم الى التقبيل ولا يقبل الركنين الشاميين ولا يستلمه - ما ولا يقبل الركن اليماني ولكن يستلمه باليد
وروى عن أحد انه يقبله وعند أبي حنيفة لا يستلمه ولا يقبله واليه أشار المصنف بقوله (وكذلك استلام
الركن اليماني مستحب من بين سائر الأركان روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن

والأفضل الرمل مع الدنومن
البيت فان لم يمكنه للزحمة
فالرمل مع البعد أفضل
فليخرج الى حاشية المطاف
وليبرمل ثلاثا ثم يقرب الى
البيت في المزدحم ولم يشأ
أربعا وان أمكنه استلام
الحجر في كل شوط فهو الاحب
وان منعه الزحمة أشار باليد
وقبل يده وكذلك استلام
الركن اليماني يستحب
من سائر الأركان وروى
انه صلى الله عليه وسلم كان
يستلم الركن

اليمنى ويقبله ويضع خده عليه) اما استلامه فتفق عليه من حديث ابن عمر بالفاظ منهم ام رسول الله صلى الله عليه وسلم لمس من الاركان الاليمنين وسلم من حديث ابن عباس لم اراه يستلم غير الركنين اليمينين واما تقبله فتفق عليه من حديث عمر كاتقدم وللبخارى من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله ويستلمه وله في التاريخ من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا استلم الركن اليماني قبله واما وضع الخده عليه فرواه الدارقطني والحاكم من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الركن ووضع خده عليه قال الحاكم صحيح الاسناد قال العراقي فيه عبد الله بن مسلم بن هرم وضعه الجمهور قلت وأخرجه الازرقعي عن مجاهد كان النبي صلى الله عليه وسلم يستلم الركن اليماني ويضع خده عليه (ومن أراد تخصيص) الاسود (بالتقبيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أعني المس باليد فهو الاول اذ هو الاشهر في الرواية) قال الشافعي رحمه الله وفعل من اقتصر على الركنين أحب الى لانه المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس ترك استلام الركنين الا سحر بن يدل على انهم امهيجوران وكيف يهجر من طاف به ولو كان ترك استلامهما هجرا لهما لكان ترك استلام ما بين الاركان هجرا لهما اه وحكي امام الحرمين انه يخبر حين يستلم الركنين بين أن يقبل يده ثم لمس الركن وبين أن يمس ثم يقبل اليد قال وهكذا يخبر بين الوجهين اذا منعه الزجعة من تقبيل الحجر قال الرافعي ولم يذكر المعظم في الصورتين سوى الوجه الثاني وقال مالك لا يقبل يده فیهما ولكن بعد الاستلام يضع يده على فیه

اليمنى ويقبله ويضع خده عليه ومن أراد تخصيص الحجر بالتقبيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أغنى عن المس باليد فهو اولي (الخامس) اذا تم الطواف سبعا فلبات الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدعوة

• (فصل) قال صاحب الهداية من أحبابنا ويستلم الركن اليماني وهو حسن في ظاهر الرواية وعن محمد هوسنة ولا يستلم غيرهما اه وصحح الكرماني ظاهر الرواية فان استلمه لا يقبله في ظاهر الرواية وقال محمد السنة أن يفعل به كمن فعل بالحجر الاسود فمحمد مع الشافعي في هذه المسئلة والا حاديث دالة على ما ذهب اليه محمد حتى قال بعضهم ان الفتوى عليه (الخامس اذا تم الطواف سبعا) أي سبعة أشواط (فلبات الملتزم وهو ما بين الحجر) الاسود (والباب) أخرجه الازرقعي في تاريخ مكة عن أبي الزبير عن ابن عباس قال الملتزم ما بين الحجر والباب لا يلزم بينهما أحد يسأل الله شيئا الا أعطاه اياه قال أبو الزبير فقد دعوت هنالك فاستجيب لي وقال الازرقعي أيضا الملتزم والمدعى والمتعوذ ما بين الحجر والباب وذروعه أربعة أذرع وقال الشافعي أحب له اذا ودع أن يقف في الملتزم وهو بين الركن والباب فيقول وذ كر الدعاء المشهور (وهو موضع استجابة الدعاء) روى ذلك عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الملتزم موضع يستجاب فيه الدعاء وما دعا عبد الله دعوة الاستحباب أو نحو ذلك وهو حديث حسن غريب من رواية عمرو ابن دينار عن ابن عباس وقد وقع لنا مسالار و يناء عن شيخنا السيد عمر بن أحمد بن عقيل الحسيني المكي عن عبد الله بن سالم البصري عن أبي الحسن علي بن عبد القادر الطبري عن أبيه عن جده يحيى بن مكرم الطبري عن عم والده أبي اليمن الطبري عن أبيه عن حافظ الحجازي عن أبيه عن عبد الله الطبري قال أخبرنا أبو بكر محمد بن يوسف الهمداني أخبرنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن مسدي تزيل الحرم أخبرنا أبو عبد الله محمد بن البلقي أخبرنا الحافظ أبو طاهر السلفي قال أخبرنا أبو الفتح الغزنوي أخبرنا أبو الحسن الكافي أخبرنا حمزة بن عبد العزيز أخبرنا عبد الله بن محمد أخبرنا محمد بن الحسن أخبرنا الجدي أخبرنا محمد بن ادريس أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن عباس فذكره قال ابن عباس فوالله ما دعوت الله عز وجل فيه قط الا جابني قال عمرو وانا والله ما همى أمر فدعوت الله عز وجل فيه الاستحباب لي منذ سمعت منه هذا الحديث وهكذا قال كل راو الى ان وصل السناد وأخرج الازرقعي عن ابن عباس قال من التزم الكعبة ودعا استحبابه وهذا يجوز أن يكون على عومه وأن يكون محولا على الملتزم وعن مجاهد قال ما بين الركن والباب يدعى الملتزم ولا يقدم عبد ثم فیدعوا لله عز وجل الاستحباب له وعنه قال رأيت ابن عباس وهو يستعبد

ما بين الركن والباب وروى عن الحسن ان الدعاء هناك مستجاب في خمسة عشر موضعا فذكر فيهن
 الملتزم (وليلتصق بالبيت وليلتعلق بالاستار وليصق بطنه بالبيت وليضع عليه خده الايمن ويسط
 عليه ذراعيه وكفيه) أخرجه أبو داود وابن ماجه عن عمرو بن شعيب عن أبيه قال طفت مع عبد الله بن
 عمرو بن العاص فلما جئنا دبر الكعبة قلت ألا تتعوذ قال نعوذ بالله من النار ثم مضى حتى استلم فقام
 بين الركن والباب فوضع صدره ووجهه وذراعيه هكذا وبسطهما بسطا ثم قال رأيت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يفعل ما فعله وأخرجه الأزرقي زيادة ولفظه عن عمرو بن شعيب عن أبيه قال طاف محمد بن عبد الله
 ابن عمرو مع أبيه عبد الله بن عمرو بن العاص فلما كان في السابع أخذ بيده فجسده وقال أحدهما
 أعوذ بالله من النار وقال الآخر أعوذ بالله من الشيطان ثم مضى حتى أتى الركن فاستلمه ثم ذكر
 الحديث وأخرج أبو داود عن عبد الرحمن بن صفوان قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قلت
 لأبي بن شيبة فلانظر كيف يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنطلقت فرأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد خرج من الكعبة هو وأصحابه وقد استلموا البيت من الباب إلى الحطيم وقد وضعوا خدودهم على
 البيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطهم وسماق هذا اللفظ يشعر بان الحطيم هو الحجر الأسود
 والمشهور فيه انه ما بين الركن والباب فالعله يريد ما بين الباب وانتهاء الحطيم على حذف المضاف وفي
 الحطيم أقوال غير ما ذكرت وأخرج أحمد عن عبد الرحمن بن صفوان قال رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بين الحجر والباب واضعا وجهه على البيت قوله واضعا وجهه وفي الحديث الاول فوضع صدره
 ووجهه يحتمل أن يكون يريد وضع الخد كما سبق ويطلق عليه وضع الوجه ويحتمل أن يريد وضعه كهيئة
 الساجد فيكون فيه رد لقول من أنكروه وأخرج الدارقطني عن ابن عمر أنه كان يلزق صدره ووجهه
 بالملتزم وعن أبي اسحق قال رأيت ابن عمر رجلا جسيما آدم وقد أثر خلق الكعبة بصدرة وروى
 الشافعي في المسند عن عروة أنه كان يلقى ظهره ويطنه وجنبه بالبيت (وليقبل اللهم يارب البيت
 العتيق أعتق رقبتي من النار وأعذني من الشيطان الرجيم وأعذني من كل سوء وقنعني بعمار رقتي
 وبارك لي فيما آتيتني اللهم ان هذا البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار اللهم
 اجعلني من أكرم وفدك عليك) قوله وأعذني الخ يلاحظ ان هذا الموضع يسمى متعوذا وقوله وقنعني
 إلى قوله آتيتني تقدم ذكره في الدعاء ما بين الركنين ولفظه اللهم قنعني بعمار رقتي وبارك لي فيه واختلف
 لي على كل غائبة بخير رواه ابن ماجه والحاكم وقوله ان هذا البيت بيتك الخ تقدم ذكره في ادعية
 ابتداء الطواف (ثم ليحمد الله كثيرا في ذلك الموضع) ويأتي عليه بما يليهم الله على لسانه (وليلصق
 على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الرسل كثيرا وليدع بحوائجه الخاصة ويستغفر من ذنوبه)
 ويتصل عنها مع التضرع والانكسار وجمع الهمة واحضار القلب (كان بعض السلف في هذا
 الموضع يقول لمواليه تنحوا عني حتى أقول رب زدني ومن الادعية المأثورة في هذا الموضع ما أخرجه
 الأزرقي في تاريخ مكة عن عبد الله بن أبي سليمان مولى بني مخزوم قال طاف آدم عليه السلام حين
 نزل بالبيت سبعا ثم صلى تجاه الكعبة ركعتين ثم أتى الملتزم فقال اللهم انك تعلم سر ربي وعلايتي
 فاقبل معذرتي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي وتعلم حاجتي فاعطني سؤالي اللهم اني أسألك ايمانا يباسر
 قلبي ويقينا صادقا حتى أعلم انه لن يصيبني الا ما كتبت لي والرضا بما قضيت علي فاحسب الله تعالى يا آدم
 قد دعوتني بدعوات واستجبت لك ولن يدعوني بها أحد من ولدك الا كشفت همومي وكففت عني
 ضيعته ونزعت الفقر من قلبي وجعلت الغنى بين عيني وتجررت له من وراء تجارة كل تاجر وأنتمة الدنيا
 وهي راغمة وان كان لا يريد هاو عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف
 آدم عليه السلام بالبيت سبعا حين نزل ثم نسق مثل هذا الحديث أخرجه الأزرقي أيضا وعن أبي

وليلتصق بالبيت وليتعلق
 بالاستار وليصق بطنه
 بالبيت وليضع عليه خده
 الايمن ويسط عليه ذراعيه
 وكفيه وليقتل اللهم يارب
 البيت العتيق أعتق رقبتي من
 النار وأعذني من الشيطان
 الرجيم وأعذني من كل
 سوء وقنعني بعمار رقتي
 وبارك لي فيما آتيتني
 اللهم ان هذا البيت بيتك
 والعبد عبدك وهذا مقام
 العائذ بك من النار اللهم
 اجعلني من أكرم وفدك
 عليك ثم ليحمد الله كثيرا
 في هذا الموضع وليصل على
 رسوله صلى الله عليه وسلم
 وعلى جميع الرسل كثيرا
 وليدع بحوائجه الخاصة
 وليستغفر من ذنوبه
 كان بعض السلف في هذا
 الموضع يقول لمواليه تنحوا
 عني حتى أقول رب زدني

هر يرضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو بين الباب والحجر اللهم اني أسألك ثواب
 الشاكرين ونزل المقرين ويقين الصادقين وخالق المتقين يا أرحم الراحمين (السادس) اذا فرغ من
 ذلك يعني من طوافه (فينبغي أن يصلي خلف المقام ركعتين) أراد به التعرض لما يشترك فيه
 القولان وهو أصل الشرعية وقد اختلف فيهما هل هما واجبتان أو مستونتان فيه قولان أحدهما
 واجبتان وبه قال أبو حنيفة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلاهما تلا قوله عز وجل واتخذوا من
 مقام إبراهيم مصلى رواه أحمد والنسائي عن جابر فافهم أن الآية أمر بهذه الصلاة والأمر للوجوب
 الآن ذلك أمر ظني فكان الثابت به الوجوب وأصحهما مستونتان وبه قال مالك وأجد لقوله صلى
 الله عليه وسلم في حديث الأعرابي إلا أن تطوع ولك رواية أخرى أنهما واجبتان وأخرى أنهما
 تابعتان للطواف في صفة واحتج الشيخ أبو علي لهذا القول أعني بالسنية بشيئين أحدهما أنهما
 وجبت لوجب شيء بتركها كالركعة ولا يلزم والثاني أنهما لوجبت لاختصاص فعلها بمكة ولا يختص بل يجوز
 في بلدته وأي موضع شاع ذلك أن تقول أما الأول فيشكل بالاركان فانها واجبة ولا تجبر بشي وقد تعد
 هذه الصلاة منها ثم الجبر بالدم انما يكون عند فوات المجهور وهذه الصلاة لا تغترب إلا بان يموت وحينئذ
 لا يمنع جبرها بالدم قاله الامام وغيره وأما الثاني فلم لا يجوز أن تكون واجبات الحج وأعماله منقسمة
 الى ما يختص بمكة والى ما لا يختص ألا ترى أن الاحرام أحد الواجبات ولا اختصاص له بمكة ثم ان تقييد
 المصنف كون هذه الصلاة خلف المقام وركعتين فيه كلام أما كونها خلف المقام فهو بيان للفضيلة
 لانه يجوز فعلها في غيره قال الرافعي يصلها خلف المقام والافقي الحجر والافقي المسجد والافقي أي موضع
 شاء من الحرم وغيره وقال أصحابنا الحنفية يجوز أن يصلها في أي مكان شاء ولو بعد الرجوع الى
 أهلها لانها على التراخي ما لم يرد أن يطوف اسبوعا آخر فعلى الفور كما سيأتي في الجعديات عن سفیان
 عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر أنه طاف بالبيت فصلى ركعتين في البيت وأخرج النسائي عن المطلب
 ابن أبي وداعة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من سعيه جاء حاشية المطاف فصلى
 ركعتين وليس بينه وبين الطوافين أحد وأخرجه ابن حبان في الصحيح بلفظ رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يصلي حذو الركن الأسود والرجل والنساء يمرون بين يديه ما بينهم وبينه سترة وأخرج
 الأزرق عن موسى بن عقبة قال طفت مع سالم بن عبد الله بن عمر خمسة أسابيح كلما طفتنا سبعا دخلنا
 الكعبة فصلينا فيها ركعتين وأخرج مالك عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه صلاهما بذى طوى
 وأخرج رزين أنه صلاهما في الحل وعن أم سلمة أنها صلت ركعتي الطواف في الحل وأما كونهما
 ركعتين فقد اختلف فالنائب فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان وأخرج الأزرق عن عطاء
 قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم ولم يزد على الركعتين في حجه وعمرته كلها فلا أحب أن يزيد في ذلك
 السبع على الركعتين فان زاد فلا بأس وروى عن سفیان الثوري اباحة الزيادة فقد أخرج البغوي
 عنه وسئل عن الرجل يطوف اسبوعا يصلي أربع ركعات قال نعم وان شئت فعشرا (يقرأ في الأولى
 قل يا أيها الكافرون وفي الثانية سورة الاخلاص) أخرجه البخاري ومسلم من حديث جابر أن
 النبي صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى مقام إبراهيم قرأ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى فصلى ركعتين
 قرأ فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ثم عاد الى الركن فاستلمه وشك مسلم في وصله
 وارساله وصله النسائي وغيره وأخرجه الترمذي وقال قرأ سورتي الاخلاص قل يا أيها الكافرون وقل
 هو الله أحد قال الرافعي ويجهر بالقراءة فيهما بالبلا ويسرهما منارا (وهما ركعتا الطواف قال) محمد بن
 شهاب (الزهري مضت السنة ان يصلي لكل اسبوع ركعتين) قال العراقي ذكره البخاري تعليقا السنة
 أفضل لم يطاف النبي صلى الله عليه وسلم اسبوعا الاصل ركعتين وفي الصحيحين من حديث ابن عمر قدم

(السادس) اذا فرغ من
 ذلك ينبغي أن يصلي خلف
 المقام ركعتين يقرأ في
 الأولى قل يا أيها الكافرون
 وفي الثانية الاخلاص
 وهما ركعتا الطواف قال
 الزهري مضت السنة أن
 يصلي لكل سبع ركعتين

رسول الله صلى الله عليه وسلم فطواف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين اه قلت لفظ البخاري عن
 الزهري وقد قيل له ان عطاء يقول تجزئ المكتوبة عن ركعتي الطواف فقال السنة أفضل ثم ساقه قال
 المحب الطبري والوجه عندنا ان ذلك يبنى على وجوبهما فن قال بوجوبهما لم يتجه اجزاء المكتوبة عنده
 عنهما ومن لم يقل بوجوبهما فالوجه عنده الاجزاء كتحية المسجد ولا خلاف عندنا انهما ليسا بمن
 أركان الطواف ولان أركان الحج وأن الطواف يصح دونهما وانما في وجوبهما قولان واختلف
 الاصحاب في محلها فقيل في الطواف الواجب فعلى هذا لا يجبان في طواف القدوم وقيل القولان في
 الجميع وهو الصحيح اه وقال الرافعي فلو صلى فريضة بعد الطواف حسب على ركعتي الطواف اعتبارا
 بتحية المسجد حتى ذلك عن نصه في القديم والامام حكاة عن الصيدلاني نفسه واستبعده اه قلت وهذا
 القول حكاة الشافعي في نصه في القديم عن سالم بن عبد الله ولم يعترض عليه فدل على انه قد ارتضاه
 وحكى ابن المنذر ذلك عن عطاء وجابر بن زيد والحسن البصري وسعيد بن جبيرة وأخرج سعيد بن
 منصور في سننه عن ابن عباس انه كان يقول اذا فرغ الرجل من طوافه وأقيمت الصلاة فان المكتوبة
 تجزئ عن ركعتي الطواف وعن الحسن اذا تم أسبوعا ثم أدركت المكتوبة فان المكتوبة تجزئ عن
 ركعتي الطواف وعن مجاهد انه طاف اسبوعا وفرغ وأقيمت الصلاة عند فراغه فصلى المكتوبة
 فلما قضى الصلاة قيل له ألا تقوم فتصلي ركعتين قال وأي صلاة أفضل من المكتوبة وعن سالم بن
 عبد الله سئل عن الرجل يطوف ثم يصلي المكتوبة قال يجزئ عنه وعن عطاء ومجاهد قالان شئت اجتزيت
 في ركعتي الطواف بالمكتوبة وان شئت ركعت قبلها وان شئت بعدها وعن سعيد بن جبيرة في الرجل
 يطوف بعد العصر قال ان شئت تصلي اذا غابت الشمس وان شئت أجزأت عنك المكتوبة وان شئت
 صليت اذا صليت المكتوبة أخرج جميع ذلك سعيد بن منصور (وان قرن بين أسابيع) جمع
 أسبوع والاسبوع بضم الهمزة ويحذفها سبعة أشواط ومن الجرا إلى الجرشوط (وصلى ركعتين جاز فعل
 ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل أسبوع طواف) قال العراقي رواه ابن أبي حاتم من حديث
 ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن ثلاثة أطواف ليس بينهما صلاة ورواه العقيلي في الضعفاء وابن
 شاهين في أماليه من حديث أبي هريرة وزاد ثم صلى لكل اسبوع ركعتين وفي اسنادهما عبد السلام بن
 أبي الجنوب منكر الحديث اه قلت وأخرج أبو عمرو بن السمال في السابع من أجزائه المشهورة عن
 أبي هريرة رضي الله عنه قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أسابيع جميعا ثم أتى المقام فصلى خلفه
 ست ركعات يسلم من كل ركعتين يمينا وشمالا قال أبو هريرة انما أراد أن يعلمنا وأخرج أبو ذر الهروي
 في منسكه عن محمد بن السائب بن بركة عن أمه انها كانت تطوف مع عائشة ومعها عائلة بنت خالد
 ابن سعيد بن العاص وأم عبد الوهاب بن عبد الله بن أبي ربيعة فلما أكملت سبعها تعوذت بين الركنين
 ثم استلمت الحجر ثم أنشأت في سبع آخر فلما فرغت منه تعوذت بين الركن والباب ثم أنشأت في سبع
 آخر فلما فرغت منه تعوذت بين الركن والباب ثم أنشأت في سبع آخر فلما فرغت منه انطلقت الى
 صفة زمزم فصارت ركعتين ثم تكلمت فصلت ركعتين قال المحب الطبري هكذا نقلته من نسخة بخط أبي
 ذر والمشهور عنها ثلاثة أسابيع وكذلك ذكر الصلاة ركعتين لا غير وصوابه لكل اسبوع ركعتين وعنه
 وعن أمه انها طافت مع عائشة ثلاثة أسابيع لم تفصل بينها بصلاة فلما فرغت ركعت ركعات أخرجه سعيد
 ابن منصور والازرقى ثم قال الطبري وأخرج بهذه الأحاديث من قال يجوز الاقران بين أسابيع واستدل
 بها على عدم الكراهة وقد روى ذلك عن المسور وسعيد بن جبيرة وطاووس وعطاء وذكروا الجندی
 وبه قال الشافعي وأحمد وقال مالك وأبو حنيفة يكره لانه لم يصح من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لان تأخير الركعتين يخل بالموالات بينهما وبين الطواف قال ولا حجة في ذلك فان النبي صلى الله

وان قرن بين أسابيع
 وصلى ركعتين جاز فعل ذلك
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكل أسبوع طواف

اني أسألك ايما ناسا يشرقي الحديث وقد سبق أيضا أخرجه أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب اليقين عن
 عون بن خالد قال وجدت في بعض الكتب ان آدم عليه السلام ركع الى جانب الركن فذكره وأخرجه
 الأزرق أيضا وقد سبق (ثم ليعد الى الحجر) الاسود (وليستلمه وليختم به الطواف) جاء ذلك في حديث جابر
 الطويل ما يدل عليه وأخرج الترمذي عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى الحجر بعد الركنين فاستلمه
 ثم خرج الى الصفا فأنه قال ان الصفا والمروة من شعائر الله وأخرج أحمد عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 رمل ثلاثة أطواف من الحجر الى الحجر وصلى ركعتين ثم عاد الى الحجر فاستلمه ثم ذهب الى زمزم فشرب منها ثم
 صب على رأسه ثم رجع فاستلم الركن ثم خرج الى الصفا فقال أبدأ بما بدأ الله به وأخرج أبو ذر الهروي
 عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم انهما كانا اذا قضيا أسبوعهما أتيا الملتزم فاستعاذه ثم استسما الحجر
 ثم خرجا وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر كان اذا طاف الطواف الواجب ثم صلى الركنين ثم أراد
 الخروج الى الصفا لم يخرج حتى يستلم الحجر الاسود أو يستقبله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الاجر كعتق رقبة) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه والنسائي
 وابن ماجه وقال الآخرون من طاف بهذا البيت أسبوعا فحساه كان كعتق رقبة وللبهيقي في الشعب من
 طاف سبعا وركع ركعتين كان كعتق رقبة اه قلت وعند الترمذي في هذا الحديث زيادة وهي قوله
 وسبعته يقول لا يرفع قدما ولا يضع أخرى الا حط الله به امره خطيئة وكتب له بها حسنة وأخرجه البخاري
 ومسلم بتغير بعض اللفظ وتقديم وتأخير وأخرج ابن حبان هذه الزيادة وزاد رفع له بها درجة وحديث
 ابن ماجه أخرجه أبو سعيد الجندی في تاريخ مكة وقال كعتق رقبة نفيسة من الرقاب ولفظ النسائي من
 طاف سبعا فهو كعتق رقبة وأخرجه ابن الجوزي في مشير العزم بزيادة وصلى خلف المقام ركعتين فهو عدل
 محرم وأخرج أبو سعيد الجندی عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف
 بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفر له ذنوبه كلها بالغة ما بلغت وأخرجه الواحدی
 مسندا في تفسيره الوسيط وهو حديث غريب من حديث أبي معشر عن محمد بن المنكدر عن جابر وأخرج
 سعيد بن منصور عن مولى لابي سعيد قال رأيت أبا سعيد يطوف بالبيت وهو متكئ على غلام له يقال له
 طهمان وهو يقول لان أطوف بهذا البيت أسبوعا لأقول فيه هجرا أو صلى ركعتين أحب الي من ان أعق
 طهمان (هذه كيفية الطواف والواجب من جلته بعد وجوب شروط الصلاة) يعني بها طهارة الثوب
 والبدن والمطاف وستر العورة وهذا القول غير مجرى على ظاهره فان المعترف في الطواف بعضها وهي التي
 ذكرناها ولا يشترط فيه استقبال القبلة وترك الكلام وترك الافعال الكثيرة وترك الاكل فتأمل (أن
 يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع البيت) أي يجب رعاية العدد في الطواف وهو أن يطوف سبعة فان
 اقتصر على ستة أشواط لم تجزه وبه قال مالك وأحمد وعن أبي حنيفة لواقصر على أكثر الطواف وأراق
 عن الباقي دما جزاه وبني على ذلك انه لو كان يدخل في الاشواط كلها من أحد فتحتي الحجر ويخرج من الأخرى
 كفاه أن عشي وراء الحجر سبع مرات ويريق دما وبدواره ما وراء الحجر يكون معتد به في الاشواط كلها
 والله أعلم (وأن يتدبى بالحجر) الاسود فيحاذيه بجميع بدنه في مروره وقد تقدم ما يتعلق به فهذه
 ثلاثة وظائف من واجبات الطواف (و) الرابعة أن (يجعل البيت على يساره) وهذا أيضا قد تقدم
 ذكره (و) الخامسة (يطوف داخل المسجد) كما يجب أن لا يطوف خارج مكة والحرم ولا بأس بالحائل
 بين الطائف والبيت كالسقاية والسواري ولا يكون في أخريات المسجد وتحت السقف ولا على الاروقة
 والسطوح اذا كان البيت ارفع بناء على ما هو اليوم فان جعل سقف المسجد أعلى فقد ذكر في العدة انه
 لا يجوز الطواف على سطحه ولو اتسعت خطاة المسجد اتسع المطاف (و) السادسة أن يطوف (خارج
 البيت لا على الشاذران ولا في الحجر) وهذا قد تقدم بما فيه من الصور (و) السابعة (أن يوالي بين الاشواط)

ثم ليعد الى الحجر وليستلمه
 وليختم به الطواف قال صلى
 الله عليه وسلم من طاف
 بالبيت أسبوعا وصلى
 ركعتين فله من الاجر كعتق
 رقبة وهذه كيفية الطواف
 والواجب من جلته بعد
 شروط الصلاة أن يستكمل
 عدد الطواف سبعا بجميع
 البيت وأن يتدبى بالحجر
 الاسود ويجعل البيت على
 يساره وأن يطوف داخل
 المسجد وخارج البيت لا على
 الشاذران ولا في الحجر
 وأن يوالي بين الاشواط

أي اشواط الطواف وأبعاضه (ولا يفرقها تنزيهاً خارجاً عن الاعتقاد) فلو خالف وفرق هل يجوز البناء على ما أتى به فيه قولان أحدهما الجواز وهما كالقولين في جواز تنزيه الوضوء لأن كل واحد منهما يجوز أن يتخللها ما ليس منها بخلاف الصلاة والقولان في التنزيه الكثير من غير عذر فاما إذا فرق بسيراً أو كثيراً بالعذر فالحكم على ما بين في الوضوء قال الامام والتنزيه الكثير هو الذي يغلب على الظن تركه الطواف اما بالاضراب عنه أو لظنه انه انهاء نهايته ولو أقيمت المكتوبة وهو في اثناء الطواف فتخللها بينها فهو تنزيه يتركه الطواف بالعذر وقطع الطواف المفروض بصلاة الجنائزة والرواتب مكروه اذا لم يحسن تركه ففروض العين للتطوع أو فرض الكفاية وقال العمراني في البيان قال الشافعي رحمه الله وأكره أن يخرج من الطواف والسعي الى صلاة الجنائزة الآن تكون الجنائزة على طريق فيصلي عليها من غير أن يعرج عليها ولو خرج اليها لم يكن عليه الاستئناف بل يبيّن فهذا شرر إيجاب الطواف وفي وجوب النية فيه خلاف (وماعداً هذا) الذي ذكرناه (فهو سنن وهيات) تقدم ذكر أكثرها في اثناء بيان الامور الستة

(الجملة الخامسة في السعي)

بين الصفا والمروة وله وظائف منها ما هي واجبة ومنها ما هي سنة وقد ذكر المصنف هنا واجباته مخلوطة بسننه فقال (فاذا خرج من الطواف) أي بعد صلاته ركعتين واستلامه الحجر والركن وشربه ماء زمزم (فليخرج من باب الصفا) أحد أبواب الحرم من جهة الصفا وهو باب بني مخزوم والصفا مقصور الحارة يقال لحجارة المس الواحدة صفاة كحصاة وحصى وهو اسم موضع بمكة سمي الباب به ويجوز في الصفا التذكير والتأنيث باعتبار المكان والبقة (وهذا) أي باب الصفا (في محاذاة) أي مقابلة (الضلع بين الركن اليماني والحجر الأسود) فاذا خرج من ذلك الباب وانتهى الى الصفا وهو جبل فبرق في فيه درجاني حضيض الجبل) أي أسفله (بقدر قامة الرجل) روى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه حتى بدت له الكعبة قال العراقي روى مسلم في حديث جابر فبدأ بالصفا فبرق في عينه حتى رأى البيت وله من حديث أبي هريرة أني الصفا فعلا عليه حتى نظر الى البيت أه قلت وأخرج سعيد بن منصور عن نافع قال كان عبد الله بن عمر يخرج الى الصفا فيبدا به فبرق في عينه حتى يمسد له البيت فيستقبله ولا ينتهي في كل ما جاعل واعتمر حتى يرى البيت من الصفا والمروة ثم يستقبله منها وقال أصحابنا يخرج الى الصفا من أي باب شاء وانما يخرج النبي صلى الله عليه وسلم من باب بني مخزوم لانه كان أقرب الابواب الى الصفا لانه سنة هذه عبارة الهداية وأخرج الطبراني عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من المسجد الى الصفا من باب بني مخزوم واسناده ضعيف ولكن له شاهد عن عطاء مرسل عند ابن أبي شيبة وهو صحيح وأخرج أحمد والنسائي وابن حبان بإسنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة طاف بالبيت جمعاً ثم خرج الى الصفا من الباب الذي يخرج اليه منه قال ابن عمر هو سنة فقوله صاحب الهداية لانه سنة بخلاف ما روى ابن عمر لكنه موافق لكلام أهل المذهب في البدائع وغيره ان الخروج من باب الصفا ليس بسنة بل هو مستحب فيجوز الخروج من غيره بدون الاساءة والله أعلم (وابتداء السعي من أصل الجبل كاف وهذه الزيادة مستحبة لكن بعض تلك الدرج مستحثة فينبغي ان لا يتخطها وراء ظهره فلا يكون متمماً للسعي) قال الرازي الترقى على الصفا والمروة من السنن والواجب السعي بينهما وقد يتأتى ذلك من غير رقي بأن ياصق العقب باصل ما يسير منه ويلصق رؤس أصابع رجليه بما يسير اليه بين الجبلين وروى عن أبي حنص بن الوكيل انه يحب الرقي عليها قامة رجل والمشهور هو الاول وقد روى عن عثمان وغيره من الصحابة رضي الله عنهم من غير انكار قلت وأخرج الازرقعي عن ابن جريج ان انساناً سأل عطاء الجبزي الذي يسعي بين الصفا والمروة لا يرقى واحداً منهما ما يقوم بالارض قائماً قال اي لعمرى وماله وأخرج سعيد بن منصور بإسنادهم ما كان يتعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا الاقلام (واذا ابتدأ من ههنا سعي بينه وبين المروة سبع مرات وعند رقيه في الصفا ينبغي

ولا يفرقها تنزيهاً خارجاً عن الاعتقاد وما عدا هذا فهو سنن وهيات (الجملة الخامسة في السعي) فاذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذاة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر فاذا خرج من ذلك الباب وانتهى الى الصفا وهو جبل فبرق في فيه درجات في حضيض الجبل بقدر قامة الرجل روى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت له الكعبة وابتداء السعي من أصل الجبل كاف وهذه الزيادة مستحبة ولكن بعض تلك الدرج مستحثة فينبغي ان لا يتخطها وراء ظهره فلا يكون متمماً للسعي واذا ابتدأ من ههنا سعي بينه وبين المروة سبع مرات وعند رقيه في الصفا ينبغي

المنذر وهذه الزيادة التي عند أبي ذر الهروي أخرجه البخاري ومسلم بلفظ اللهم انك قلت ادعوني أستجب لكم وانك لا تخلف الميعاد وانى أسألك كما هديتني للإسلام ان لا تنزعني منى حتى تتوفاني وأنا مسلم وهذه الزيادة هي التي رواها مالك وأما قول المصنف في اثناء الدعاء اللهم انى أسألك ايماناً دائماً الى قوله الآخرة روى ذلك من حديث أبي ذر الغفاري مرفوعاً ببسته في شرحي على الحزب الكبير لابي الحسن الشاذلي قدس سره (ثم ينزل) من الصفا (ويبتدئ السعي وهو يقول رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الاعز الاكرم) رواه الطبراني في الدعاء وفي الاوسط من حديث ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سعى بين الصفا والمروة في بطن المسيل قال اللهم اغفر وارحم وأنت الاعز الاكرم وفي اسناده ابي بن أبي سليم وهو ضعيف وقد رواه البيهقي موقوفاً من حديث ابن مسعود انه لما هبط الى الوادي سعى فقال فذكره وقال هذا أصبح الروايان في ذلك عن ابن مسعود قال الحافظ يشير الى تضعيف المرفوع * قلت وأخرج سعيد ابن منصور عن شقيق قال كان عبد الله اذا سعى في بطن الوادي قال رب اغفر وارحم انك أنت الاعز الاكرم وأخرج أيضاً عن مسعود بن الجديع عن ابن مسعود انه اعتمر فلما خرج الى الصفا بعد طوافه قام على شق في وسطها ثم استقبل بوجهه الكعبة ثم لم يبق الا بعبدة الرحمن ان ناساً من أصحابك ينهون عن التلبية هنا قال ولكن أمرك به هل تدري ما الاهل انما استجابة لربه عز وجل فقام عليه هنية ثم نزل فشى ومشيت حتى أتى الى السعي فسعى وسعى معه حتى جاوز الوادي وهو يقول رب اغفر وارحم انك أنت الاعز الاكرم ثم مشى حتى انتهى الى المروة فصعد عليها فاستقبل الكعبة وصنع مثل ما فعل على الصفا ثم طاف بينهما حتى أتم سبعة أطواف وأخرج أبو حفص الملاحق سيرته عن أم سلمة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سعيه رب اغفر وارحم واهدني السبيل الاقوم وعن امرأة من بني نوفل اى النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بين الصفا والمروة رب اغفر وارحم انك أنت الاعز الاكرم وزاد امام الحرمين في النهاية بعد قوله الاكرم (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) وقال صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول بين الصفا والمروة ذلك اه وقال الحافظ وفيه نظراً لم يثبت ذلك من طريق يصح ولا تضعيف لما عرفت في الاسرار المتقدمة * قلت ونقل البيهقي عن الشافعي انه قال ان تقول في الاطواف الاربعة رب اغفر وارحم واعف عما تعلم وأنت الاعز الاكرم اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اه لكن هذا في خصوص الاطواف بالبيت لابن الصفا والمروة (وعشى على هنية) أى سكينه وأصلها هونة بالضمة (حتى ينتهي الى الميل الاخضر وهو أول ما يلقاه اذا نزل من الصفا وهو على زاوية المسجد الحرام فاذا بقي بينه وبين محاذة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل) محركة (حتى ينتهي الى الميلين الاخضرين) قال الرازي ثم ان المسافة بين الجبلين يقطع بعضها مشياً وبعضها عدواً وبين الشافعي ذلك فقال ينزل من الصفا وعشى على سحبة مشياً حتى يبقى بينه وبين الميل الاخضر المعلق بفناء المسجد وركنه قد رسته أذرع فيمشي يسرع في المشى ويسعى سعياً شديداً وكان ذلك الميل موضوعاً على متن الطريق في الموضع الذي يبتدأ منه السعي اعلماً وكان السيل تهدمه فرفعه على أعلى ركن المسجد ولذلك سمي معلقاً فوق متأخر عن مبتدأ السعي حتى توسط بين الميلين الاخضرين اللذين أحدهما متصل بفناء المسجد عن يسار الساعي والثاني متصل بدار العباس فاذا أحاذهما عاد الى سحبة المشى حتى ينتهي الى المروة قال القاضي الروياني وغيره وهذه الاسامي كانت في زمن الشافعي رحمه الله تعالى وليس هناك اليوم دار تعرف بدار العباس ولا ميل أخضر وتغيرت الاسامي اه وقال أصحابنا وصف الميلين بالاخضرين على التغليب والا فاحدهما أحر وقيل أصفر قال الثميني في شرح النقاية وكلاهما في جهة اليسار من المروة وكذلك في جهة يمينه جعل علامة على بطن الوادي واخره الذي هو محل السعي لما ذهب السيل أثره اه وقال في المغرب هـ ما علامتان موضع الهرولة في بطن

ثم ينزل ويبتدئ السعي وهو يقول رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الاعز الاكرم اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وعشى على هنية حتى ينتهي الى الميل الاخضر وهو أول ما يلقاه اذا نزل من الصفا وهو على زاوية المسجد الحرام فاذا بقي بينه وبين محاذة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهي الى الميلين الاخضرين ثم يعود الى الهية

الوادي بين الصفا والمروة) فإذا انتهى إلى المروة صعدتها كما صعد الصفا وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء) وفي حديث عمر الذي تقدم من غزير أبي ذر الهروي أنه يقبل بوجهه على البيت حتى يراه ولعل هذا كان في ذلك الوقت وفي زمن المصنف وقبل كثرة العمارات فالواقف على المروة لا يمكنه النظر للبيت ولعل هذا وجه قول المصنف وأقبل بوجهه على الصفا (وقد حصل السعي مرة واحدة فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان) قال الرافعي ويحسب الذهاب من الصفا إلى المروة مرة والعود منها إلى الصفا أخرى ليكون الابتداء بالصفا والختم بالمروة وذهب أبو بكر الصيرفي إلى أن الذهاب والعود يحسب مرة واحدة لينتهي إلى ما منه ابتداء كفاي الطواف وكان في مسج الراس يذهب باليدين إلى القفا ويردهما ويكون ذلك مرة واحدة وروى هذا عن عبد الرحمن بن بنت الشافعي وابن الوكيل اه قلت ومثل هذا القول روى عن أبي جعفر الطحاوي من أصحابنا وقاسه على الطواف فإنه من الحجر إلى الحجر وفي الذخيرة لأحلاف بين الأصحاب أن الذهاب من الصفا إلى المروة شوط وأما الرجوع منها إليه هل هو شوط آخر أشار محمد في الأصل إلى أنه شوط آخر وكان الطحاوي لا يعتبره شوطا آخر ولا يصح أنه شوط آخر اه قلت هو ظاهر المذهب ولفظ الطحاوي يحتمل معنيين الأول أنه لا يعتبره شوطا آخر بل شرط التحصيل الشوط الثاني والثاني أنه لا يعتبره أصلا وهو ضعيف لمخالفة حديث جابر فإن فيه فلما كان آخر طوافه على المروة وقياسه على الطواف قياس مع الفارق لأن السعي يتم بالمروة فيكون الرجوع تكرارا والطواف لا يتم إلا بالوصول إلى الحجر وأن تكون الاشواط أربعة عشر وقد اتفق رواة نسكهم صلى الله عليه وسلم على أنه سعي سبعة أشواط وأنه أشار المصنف بقوله (يفعل ذلك سبعا) ثم قال (و يرمل في موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون كما سبق) وهو في حديث جابر الطويل عند مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل عن الصفا إلى المروة حتى إذا انتهت قدماه رمل في بطن الوادي حتى إذا صعد مشى حتى أتى المروة وعن حبيبة بنت أبي تجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سعى حتى أن منزله ليدور من شدة السعي وأخرج الترمذي عن أم ولد شيبة بن عثمان أنها أبصرت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يسعى بين الصفا والمروة ويقول لا يقطع إلا بطح الاشداع عن ابن الزبير أنه كان يوكئ بين الصفا والمروة وفسر الأزهري الأيكاء بالسعي الشديد (وفي كل نوبة يصعد الصفا والمروة) ويكبر ويهال ويدعو كما سبق (فإذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعي وهما سنتان والطهارة) عن الحديث والحيث (مستحبة للسعي وليست بواجبة) وكذا سنن العورة وسائر الشروط للصلاة كفاي الوقوف وغيره من أعمال الحج (بخلاف الطواف) فإنه صلاة كل ورد في الخبر وسبق ذكره وأخرج سعيد بن منصور عن عائشة وأم سلمة أنهما كانتا تقولان إذا طافت المرأة بالبيت وصلت ركعتين ثم حاضت فلنطف بالصفا والمروة فغنيه تصرح بعدم اشتراط الطهارة في السعي (وإذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعي بعد الوقوف ويكتفي بهذا ركعاه ليس من شروط السعي أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن بل شرط كل سعي أن يقع بعد طواف أي طواف كان) فلو قدمه على الطواف لم يجزه وقول المصنف بعد طواف أي طواف كان ينظر فيه فإنه لا يتصور وقوع السعي بعد طواف الوداع لأن طواف الوداع هو الواقع بعد فراغ النسك فإذا بقي السعي عليه لم يكن المأثري به طواف وداغ واعلم أن السعي بين الصفا والمروة ركن في الحج والعمرة وهو مذهب عائشة وابن عمر وجابر بن عبد الله قال مالك والشافعي وأحمد في أحد روايته فلا يحصل التحلل منه هولا دورنه ولا ينجر بالدم وذهب جماعة إلى نفي الوجوب مستدلين بالآية فلا جناح عليه أن يطوف بهما وقالوا رفع الحرج يدل على الإباحة وهو قول ابن عباس وابن سيرين وعطاء ومجاهد ومن عند هؤلاء الأصل وهي الرواية الثانية عن أحمد أنه مستحب وليس بواجب وقال أبو حنيفة وسفيان الثوري هو واجب وليس بركن وعلى من تركه دم واستدل بالآية المذكورة وأن مثله يستعمل للإباحة فينتفي الركنية والإيجاب إلا أنهم ماعدا عنه إلى الإيجاب ولأن الركنية لا تثبت إلا بدليل مقطوع به ولم يوجد

فإذا انتهى إلى المروة صعدتها
كما صعد الصفا وأقبل بوجهه
على الصفا ودعا بمثل ذلك
الدعاء وقد حصل السعي مرة
واحدة فإذا عاد إلى الصفا
حصلت مرتان يفعل ذلك
سبعا ويرمل في موضع
الرمل في كل مرة ويسكن في
موضع السكون كما سبق
وفي كل نوبة يصعد الصفا
والمروة فإذا فعل ذلك فقد
فرغ من طواف القدوم
والسعي وهما سنتان
والطهارة مستحبة للسعي
وليست بواجبة بخلاف
الطواف وإذا سعى فينبغي أن
لا يعيد السعي بعد الوقوف
ويكتفي بهذا ركعاه ليس
من شروط السعي أن يتأخر
عن الوقوف وإنما ذلك
شرط في طواف الركن
نعم شرط كل سعي أن يقع
بعد طواف أي طواف كان

* (فصل) * ومن سعى السعي الموالاة في مرات السعي وبين الطواف والسعي بل لو تخلل بينهما فصل طويل لم يقدح قاله القفال ثم لا يجوز أن يتخلل بينهما ذكر بان يطوف للقدوم ثم يقف ثم يسعى بل عليه إعادة السعي بعد طواف الأفاضة وذكر في التمهاته إذا طال الفصل بين مرات السعي أو بين الطواف والسعي ففي أجزاء السعي قولان وإن لم يتخلل بينهما ركن والله أعلم * (تنبيه) * تقدم أن من واجبات السعي وقوعه بعد الطواف فلو سعى قبل أن يطوف لم يحسب إذ لم ينقل من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعده السعي الأمر بتباعد الطواف ترتيب السجود على الركوع ولا يشترط وقوعه بعد طواف الأفاضة لأن السعي ليس بقربة في نفسه كالوقوف بخلاف الطواف فإنه عبادة يتقرب بها وحدها وعن الشيخ أبي محمد أنه يكره إعادته فضلا عن عدم الاستحباب ومن واجبات السعي الترتيب وهو الابتداء بالصفاء لقوله صلى الله عليه وسلم ابدؤا بماء بدأ الله به فإن بدأ بالمرورة لم يحسب مروره منها إلى الصفاء وقال النووي في زيادات الروضة ويشترط في المرة الثانية أن يبدأ بالمرورة فلأنه لما وصل المرورة ترك العود في طريقه وعدل إلى المسجد وابتدأ المرة الثانية من الصفاء أيضا لم يصح على الصحيح وفيه وجه شاذ في البحر وغيره والله أعلم قال الرافعي وعن أبي حنيفة أنه لا يجب الترتيب ويجوز الابتداء بالمرورة اهـ قلت الصحيح من مذهب أصحابنا أنه لو بدأ بالمرورة لا يعتد بالأولى لمخالفة الأمر في قوله صلى الله عليه وسلم ابدؤا بماء بدأ الله به ومن واجبات السعي العدد فلا بد أن يسعى بين الجبلين سبعا فلو شك في العدد أخذ بالقل وكذلك يفعل في الطواف ولو طاف وسعى وعنده أنه أتم العدد وأخبره عدل عن نقاشي فلا حبان يرجع إلى قوله لأن الزيادة لا تبطله ولو جرى على ما هو جازم به جاز

* (الجملة السادسة في الوقوف وما قبله) *

الحاج إذا انتهى يوم عرفته إلى عرفات فلا يتفرغ للطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطاف طواف القدوم فيمكث محرما إلى اليوم السابع من ذي الحجة فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظاهر عند

* (فصل) * ويجوز السعي ماشيا وراكبا وقولهم المشي أفضل يدل على جواز الركوب مطلقا دون عذر لأنه لا يقال في حق غير القادر على المشي المشي أفضل وانما يقع التفضيل عند القدرة على الركوب ثم يكره الركوب عند القدرة على المشي ولا شيء عليه وقدرى عن أنس أنه كان يسعى بينهما راكبا على جماره وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال أول من ركب بين الصفاء والمرورة معاوية أخرجه سعيد بن منصور ونقل أصحاب مالك أن من سعى راكبا من غير عذر وأمكنه أن يعيده أعاد وإن رجع إلى بلده أجزأه وعليه دم ويقولون انما سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم راكبا لعذر وهو كثرة الناس وغشياهم له وأخرج رزين عن عروة أنه كان إذا رأى من يطوف على دابة قال خاب هؤلاء أو خسروا وأخرج سعيد بن منصور عن علي رضي الله عنه أنه كان يقول من كان لا يستطيع المشي بين الصفاء والمرورة فليركب دابة وعليه دم قال المحب الطبري وهذا مذهب ثالث

* (فصل) * وليس الاضطباع في السعي على المشهور من مذهب الشافعي وحكى المرازمة من أصحابه في استحبابه فيه وجهين ومذهب أحمد أنه لا يضطبع وقدرى أجد في المسند عن بعض بني يعلى بن أمية قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مضطبعا بين الصفاء والمرورة ببردينجراني * (الجملة السادسة في الوقوف وما قبله) *

اعلم أن (الحاج) سار من الميقات و (انتهى يوم عرفته) هو اليوم التاسع (إلى عرفات) الموضع المعلوم وقد يطلق الأول على الثاني خلافا لبعضهم (فلا يتفرغ إلى طواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف) وليس هذا لكل الحجيج وانما يفتى عليه حجاج العراق خاصة (وإذا وصل مكة قبل ذلك بأيام) فينظر إن كان متمتعاً طاف وسعى وحلق وتخلل من عمرته ثم يحرم بالحج من مكة ويخرج على ما مر في صورة التمتع وكذلك يفعل المتمتع بمكة وإن كان مفردا بالحج أو قارنا بين التمسكين (طاف طواف القدوم ويمكث محرما إلى اليوم السابع من ذي الحجة فيخطب الإمام) أو المنصوب من طرفه (خطبة) واحدة بعد صلاة (الظهر عند

الكعبة) أي قريبا منها في حاشية المطاف (ويأمر الناس) فيها (بالاستعداد الى الخروج الى منى يوم التروية والمبيت بها) أي بني (والغدومنها الى عرفة) ويخبرهم بما بين أيديهم من المناسل وروى الحاكم والبيهقي من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم التروية خطب الناس فأمرهم مناسكهم وقال أصحابنا في الحج ثلاث خطب * الأولى بمكة قبل يوم التروية * والثانية بعرفات يوم التاسع منه * والثالثة بمنى يوم الحادي منه يفصل بين كل خطبتين بيوم وفيه خلاف زفرلانه قال يخطب في ثلاثة أيام متوالية أولها يوم التروية وقال أحمد لا يخطب اليوم السابع وحديث ابن عمر السابق صحة لنا والخطبة الثانية تغاير الأولى من وجهين الأول ان تلك واحدة وهذه ثنتان بينهما أحاسه خفيفة كخطبة يوم الجمعة والثاني ان تلك قبل صلاة الظهر وهذه بعدها وأما الثالثة فلا فرق بينها وبين الأولى بوجه والمراد هنا بالمناسل بعضها لأنه يعلم بعضها في الأولى وهو الخروج الى منى والوقوف بعرفات والصلاة فيها والذات قال المصنف (لأقامة فرض الوقوف بعد زوال الشمس) وكذا الأفاضة منها وبعضها في الثانية وهو الوقوف بعرفات والمزدلفة والأفاضة منها روى الجار والحر والحاقي وطواف الزيارة وبعضها في الثالثة وهو ما بقي منها كما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى وإنما يعلم الوقوف في الخطبة الثانية بعد تعليمه في الخطبة الأولى لاحتمال ان يكون بعض الناس غير حاضر في تلك الخطبة أو لكونه ركعا عظيم في الحج وإنما سمى ثامن ذي الحجة يوم التروية لانهم كانوا يرون انهم في ذلك اليوم استعداد للوقوف لان عرفات لم يكن بهم ماء اذ ذاك وقيل لان ابراهيم عليه السلام روى أي فكر في رؤياه وفيه واختار صاحب الصحاح الأول واختار الزنجشمرى الثاني وجوز صاحب القاموس الوجهين وقيل انما سمى به لان الامام يرى الناس مناسكهم وقال المطرزي في المغرب أصلها الهجر وأخذها من الرواية خطأ ومن الرى منظور فيه (اذوقت الوقوف من الزوال الى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر) وبه قال أبو حنيفة وقال أحمد يدخل وقته بطول الفجر يوم عرفة لما روى الدارقطني والحاكم عن عروة بن مضر بن الطائي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى معنا هذه الصلاة يعني الصبح يوم النحر وأنى عرفات قبل ذلك ليلا أو نهرا فقد تم حجه وقضى تقته لنا اتفاق المسلمين من عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم على الوقوف بعد الزوال فلو جاز قبله لما اتفقوا على تركه وبه يستدل على أن المراد من الخبر ما بعد الزوال قال الرازي وينبغي للامام ان يأمر في خطبته المتمتعين ان يطوفوا قبل الخروج للوداع فلو وافق اليوم السابع يوم الجمعة خطب للجمعة وصلاتها ثم خطب هذه الخطبة (فينبغي ان يخرج) بهم اليوم وهو يوم التروية (الى منى) وهي قرية من الحرم بينها وبين مكة فرسخ والغالب فيها التذكير والصرف وقد تكتب بالالف كذا في المغرب ومفهوم هذا الكلام ان النادر فيها التانيث والمنع واقتصر صاحب الصحاح على الغالب حيث قال وهي مقصورة وموضع بمكة وهو مذكور بصرف وكذا صاحب القاموس حيث قال ومنى كالى قرية بمكة وبصرف والتحقيق ما قاله صاحب المغرب لما ان التخاذل كروا ان الغالب في أسماء البقاع التانيث فلا تنصرف في المعرفة الا انه قد جاء عن العرب تذكير ثلاثة مواضع وصرفوها وجاء عنهم التذكير والتانيث في خمسة مواضع وعدوا منى منها ثم قالوا ما عدا هذه المواضع الثمانية الغالب في كلام العرب ترك صرفه وان خلا من علامة التانيث والله أعلم (بما بينا) أى حالة كونه يلبي عند الخروج الى منى ويدعو بما شاء قال الرازي وقد يخرج المشهور انه يخرج بعد صلاة الصبح بحيث يوافقون الظهر بمنى وحكى ابن كجب ان أبا اسحق ذكر قولهم انهم يصلون الظهر بمكة ثم يخرجون فاذا خرجوا الى منى بالقوام اليه عرفة وصلوا مع الامام بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح يوم عرفة على المشهور وعلى ما ذكره أبو اسحق يصلون بها ما سوى الظهر اه وقال أصحابنا اختلف في المسحوب من وقت الخروج الى منى على ثلاثة أقوال والأصح منها انه بعد طلوع الشمس وهو مبنى على اختلاف الروايات في خروجه صلى الله عليه وسلم من مكة الى منى متى كان ففي بعضها نحوه النهار وفي بعضها بعد الزوال وفي بعضها قبل صلاة الظهر ويمكن ان يكون صلى الله عليه وسلم تأهب للتوجه فحوة

الكعبة ويأمر الناس
بالاستعداد للخروج الى
منى يوم التروية والمبيت
بها بالغدومنها الى عرفة
لأقامة فرض الوقوف بعد
الزوال اذوقت الوقوف
من الزوال الى طلوع الفجر
الصادق من يوم النحر
فينبغي أن يخرج الى منى
مليئا

النهار وتوجه في أول الزوال ويكون أمره بالروح للركب الخفيف الذي يصل إلى منى قبل فوات الصلاة وأمره بالقدرة للمشي أو لذي الثقل أو يكون أمرهم ما توسعة فيهما فالتوجه إلى منى بخير بين الغدو والروح لذلك والله أعلم (ويستحب له المشي من مكة في المناسك) كلها (إلى انقضاء حجه إن قدر على ذلك) سواء فيه إلا قافي والحاضر (والمشي من مسجد إبراهيم) الذي بعرفة (إلى الموقف أفضل وأكدر) لكونه أقرب إلى التواضع وقيل الركوب أفضل معاظنا سبابه صلى الله عليه وسلم وليكون أعون له على الدعاء وهو المهم في هذا الموضع (فاذا انتهى إلى منى) فلينزل بالقرب من مسجد الحيف (قال اللهم هذه منى فامنن علي فيها بمننت به على أوليائك وأهل طاعتك) يشير بهذا الدعاء أنه يلاحظ معنى المنية في منى ولو اخاف مأخذهما فان منى معتل والمنية مضاعفة وانما سمي منى لما تقي أي تسال وتراق فيه من الدعاء وقيل من التقي لأن جبريل عليه السلام لما أراد أن يفارق آدم عليه السلام قال له ماذا تنمي فقال آدم عليه السلام الجنة وجمع بينهما بن عباس فيما أخرجه ابن الجوزي في مشير العزم عن سعيد بن جبير عنه أن رجلا سأله لم سميت منى فقال لما يقع فيها من دماء الذبايح وشعور الناس تقر بالي الله تعالى وتبني الامان من عذابه (ولم يكف هذه الليلة بئى وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك) وعبارة الرافعي والمبيت ليلة عرفته بئى هيته وليس بنسك يجبر بالدم والغرض منه الاستراحة للسير من الغدا إلى عرفة من غير تعب اه كذا قاله امام الحرمين والقاضي أبو الطيب وصاحب الشامل وقال النووي في شرح المذهب لا خلاف في أنه سنة وقول القاضي ليس بنسك مراده أنه ليس بواجب ولم يريدوا أنه لا فضيلة فيه اه وقال أصحابنا مثل هذا أنه يبيت بئى إلى فجر يوم عرفة عملا بالسنة ولو تركه جاز وأساء وفي الهداية فلو بات بمكة ليلة عرفة وصلى بها الفجر ثم غدا إلى عرفات ومربعى اجزاء لأنه لا يتعلق بئى في هذا اليوم إقامة نسك ولكنه أساء بتركه الا قد جاء برسول الله صلى الله عليه وسلم اه وقد اتفقت الروايات كلها أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بئى الظهر والعصر (تنبيه) * قال الرافعي وماذا كرم من الخروج بعد صلاة الصبح أو الظهر يوم التروية فذلك في غير يوم الجمعة فأما إذا كان يوم الجمعة فالمستحب الخروج قبل طلوع الفجر لأن الخروج إلى السفر يوم الجمعة إلى حيث لا يصلي الجمعة حرام أو مكروه وهم لا يصلون الجمعة بئى وكذا لا يصلون بها بعرفة لو كان عرفته يوم الجمعة لأن الجمعة إنما تقام في دار الإقامة قال الشافعي رحمه الله فان بئى بئى بئى واستوطنها أربعين من أهل الكمال أقاموا الجمعة والناس معهم اه قال المحب الطبري فلو وافق يوم التروية يوم الجمعة فبئى ان يخرج قبل الفجر لئلا تلزمه الجمعة على قول بطاوع الفجر وان أقام إلى الزوال لزم قول واحد وتعين على جميع أهل البلد اذا وجد شرطها (فاذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح) بئى (فاذا طلعت الشمس على بئى) وهو كما مر جبل بين مكة ومنى ويرى من منى وهو على عين الداخل منها إلى مكة (سار إلى عرفات) وهو موضع وقوف الحجج ويقال بينهم وبين مكة تسعة أميال تقر بيا وتغرب اعراب مسلمات ومؤمنات والتنوين شبهه بتنوين المقابلة كافي مسلمات وليس بتنوين صرف لوجود مقتضى المنع من الصرف وهو العلم والتأنيث ولهذا لا يدخلها الالف واللام (ويقول اللهم اجعلها غداة غد وغدا فاط وأقربها من رضوانك وأبعدها من سخطك اللهم اليك غدوت وبالك رجوت وعليك اعتدت ووجهك أردت فاجعاني من تباهي به اليوم من هو خير منى وأفضل فاذا أتى عرفات فليضرب خبائه بئى قريبا من المسجد فثم ضرب برسول الله صلى الله عليه وسلم قبته

ويستحب له المشي من مكة في المناسك إلى انقضاء حجه إن قدر عليه والمشي من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الموقف أفضل وأكدر فاذا انتهى إلى منى قال اللهم هذه منى فامنن علي بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك ولم يكف هذه الليلة بئى وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك فاذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فاذا طلعت الشمس على بئى سار إلى عرفات ويقول اللهم اجعلها خيرا غدوة غدوتها فاط وأقربها من رضوانك وأبعدها من سخطك اللهم اليك غدوت وبالك رجوت وعليك اعتدت ووجهك أردت فاجعاني من تباهي به اليوم من هو خير منى وأفضل فاذا أتى عرفات فليضرب خبائه بئى قريبا من المسجد فثم ضرب برسول الله صلى الله عليه وسلم قبته

الرافعي فاذا انتهوا الى غمرة ضربت قبة الامام بها روى ان النبي صلى الله عليه وسلم مكث حتى طاعت الشمس
ثم ركب وأمر بقبة من شعر تضرب له بئمة فتزل بها قلت رواه مسلم من حديث جابر الطويل ولفظه فأمر
بقبة من شعر تضرب له بئمة الحديث وعند أحمد وأبي داود من حديث ابن عمر قال غدا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى صلى الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فتزل بئمة وهو منزل الامام الذي ينزل به بئمة
الحديث (وغمرة) بفتح فكسر (هي بطن عرفة دون الموقف ودون عرفة) قال في المصباح غمرة موضع قيل
من عرفات وقيل بقرم خارج عنها اه وأما عرفة بضم العين وفتح الراء قال في المغرب وادبها عرفات
و بتصغيرها سميت عريضة أبو القيلة اه وذ كر القرطبي في تفسيره انه بفتح الراء وادبها عرفات
حتى قال بعض العلماء ان الجدار الغربي من مسجد عرفة لو سقط سقط في بطن عرفة وحكى الباجي عن ابن
حبيب ان عرفة في الحسل وعرفة في الحرم ثم ان عرفة كلها موقف الا بطن عرفة وبه قال أبو حنيفة والشافعي
وأحمد لما أخرجه الطبراني والحاكم وقال على شرط مسلم عن ابن عباس مر فوعا قال عرفة كلها موقف
وارفعوا عن بطن عرفة وأخرج أحمد والبخاري وابن حبان من حديث جبير بن مطعم نحوه وأخرج ابن
عدي من حديث أبي هريرة وقال مالك بئمة من عرفة وهي في عرفة وبذلك حديث ابن عمر الذي رواه أحمد
وأبو داود وسبق ذكره قريبا وسأني لذلك من يديان قريبا (وليغتسل للموقف) أخرجه مالك عن ابن
عمر انه كان يغتسل لاحرامه قبل ان يحرم ولدخوله مكة ولو وقفه عشية عرفة وتقدم ما يتعلق به عند ذكر
الاغتسال المسنون قريبا (واذا زالت الشمس خطب الامام) أو من كان منصوبا من طرفه خطبتين
الاولى منها (خطبة وجيزة) أي مختصرة بين فيها ما يحتاج اليه الحاج من المناسك وبحر ضهم على الاكثر
من الدعاء والتهليل بالموقف (و) اذا فرغ منها (فعد) بقدر سورة الاخلاص ثم يقوم الى الخطبة الثانية
(وأخذ المؤذن في الاذان) ويخفف الخطبة ويكون أخذ المؤذن في الاذان (والامام في الخطبة الثانية
ووصل الاقامة بالاذان وفرغ الامام بعد تمام اقامة المؤذن) على ما رواه امام الحرمين في النهاية والمصنف
في كتبه الثلاثة والنسائي وغيرهم أومع فراغ المؤذن من الاذان على ما رواه صاحب التهذيب وغيره قال
النسائي وهذا هو الاصح وبه قطع الجمهور قلت ونقله ابن المنذر عن الشافعي ومن قطع به القاضي أبو
الطيب والماوردي وأبو علي والهاملي قال الحافظ وعند مسلم في حديث جابر الطويل ما دل على انه صلى
الله عليه وسلم خطب ثم أذن بلال ليس فيه ذكر أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة الثانية وتبرج ذلك
بما مر معقول وهو ان المؤذن قد أمر بالانصات للخطبة فكيف يؤذن ولا تبق للخطبة معه فأذاه الله المحب
الطبري قال وذ كر الملافى سيرته ان النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ من خطبته أذن بلال وسكت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ بلال من الاذان تكلم بكلمات ثم أناخ راحلته وأقام بلال الصلاة (ثم جمع
بين الظاهر والعصر باذان واقامتين) وهو قول الشافعي وأصحابه وأبي ثور وأصحاب الظاهر وأبي حنيفة
وأصحابه وقال مالك الجمع بينهما باذان واقامتين لكل صلاة أذان واقامة وقال سفيان الثوري وأحمد يجمع
بينهما باقامتين لكل صلاة اقامة ولم يذكرنا الا ان أحمد قال فان أذن فلا بأس واعتمد في ذلك على مرسل
عطاء بن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بعرفة باقامتين كل صلاة باقامة وصلى بجمع باقامتين كل صلاة باقامة
وهذا امر سهل لا تقوم به حجة على انه يمكن الجمع كما سبأني في الجمع عز دلفة واختلف أصحاب الشافعي هل كان
جميعه صلى الله عليه وسلم بعلة مطلق السفر أو الطويل أو بعلة التسلك والظاهر انه بعلة التسلك حتى يجوز للافاقي
والمكي والمزدلفي والعرفي وعلى الاول يجوز للمزدلفي وعلى الثاني لا يجوز لغير الافاقي ولا خلاف بانه سنة
حتى لو صلى كل صلاة وحدها في وقتها جاز ومعنى قول المصنف أي ينزل عن راحلته وعن منبره فيقيم المؤذنون
فيصلي بالناس الظاهر ثم يقيم فيصلي بهم العصر على سبيل الجمع هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع رواه الشافعي من حديث ابراهيم بن أبي يحيى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بلفظ ثم أقام بلال

وغمرة هي بطن عرفة دون
الموقف ودون عرفة
وليغتسل للموقف فاذا
زالت الشمس خطب الامام
خطبتين وجيزة وقعد وأخذ
المؤذن في الاذان والامام في
الخطبة الثانية ووصل
الاقامة بالاذان وفرغ
الامام مع تمام اقامة المؤذن
ثم جمع بين الظاهر والعصر
باذان واقامتين

فصلي الظهر ثم أقام فصلي العصر قال البيهقي تفرد به إبراهيم وعند أبي حنيفة تجعل الاذان قبل الخطبة الاولى
 كافي الجمعة الا انه لو ترك الخطبة وجمع بين الصلاتين أو خطب قبل الزوال أجزاء وأساء بخلاف الجمعة وفي
 الهداية فان صلى بغير خطبة أجزاء لان هذه الخطبة ليست بفريضة وقال الزيلعي ولو خطب قبل الزوال جاز
 لحصول المقصود وفي الهداية يؤذن للظهر ويقيم للظهر ثم يقيم للعصر لان العصر يؤدي قبل وقته المعهود
 فيفرد بالاقامة اعلاما للناس ولا يتطوع بين الصلاتين تحصيل المقصود الوقوف ولهذا قدم العصر على وقته فلو
 انه فعل فعل مكررها وأعاد الاذان للعصر في ظاهر الرواية خلافا لما روى عن محمد لان اشتغاله بالتطوع أو
 بعمل آخر يقطع نور الاذان الاول فيمده للعصر اه وفي اطلاق التطوع اعلم الى انه لا يصلي سنة الظهر
 البعيدة لكن ذكر في الذخيرة والمحيط انه يأتي بها وعليه مشي صاحب الكافي فعلى الاول بعد الاذان وعلى
 الثاني لا يعاد وظاهر الرواية هو الاول وهو الصحيح ثم انه لا بد للجمع بين الصلاتين في هذا المكان عند
 أصحابنا من شرطين الامام أو نائبه والاحرام للحج فلو صلى الظهر بلا احرام أصلا أو مع احرام العمرة منفردا
 أو بجماعة ثم أحرم بالحج وصلى العصر في وقت الظهر معه بجماعة أو صلى الظهر مع احرام الحج بجماعة وصلى
 العصر في وقت الظهر بدونه منفردا أو بجماعة لا يجمع أي لا يجوز عصره في الصورتين لفقد شرطى الجمع أو
 أحدهما في الصلاتين ثم ان اشتراط الامام الاعظام والاحرام بالحج في الصلاتين للجمع بينهما مذهب أبي
 حنيفة وقال صاحبنا يشترط فيهما الاحرام بالحج فقط لا غير المنفرد بجمع عندهما ولا يجمع عنده وقال زفر
 من أصحابنا يشترط للجمع بينهما الامام والاحرام بالحج في العصر خاصة فلو صلى الظهر وحده بحرما بالحج ثم
 أدرك الامام في العصر لا يجمع عند أبي حنيفة لعدم الامام في الظهر ويجمع عند الثلاثة أما عندهما فلو جرد
 الاحرام فيهما وأما عند زفر فلو جرد الاحرام والامام في العصر ولو صلى الظهر مع الامام غير محرم ثم أحرم
 بالحج يجمع عند زفر لما روي ولا يجمع عند الثلاثة أما عند أبي حنيفة فلو عدم الاحرام والامام في الظهر
 وأما عندهما فلو عدم الاحرام فيه ونقل الطبراني في المناسك ولو لحق الناس الفرع بعرفات فصلى الامام
 وحده الصلاتين جميعا لا يجزئ العصر عنده ولو نفر الناس عن الامام فصلى وحده الصلاتين ان نفر وابتعد
 الشروع جاز وقبلة جاز عندهما واختلف عن أبي حنيفة قيل يجوز عنده وقيل لا يجوز اه ويقال الجماعة
 شرط الجمع عند أبي حنيفة لكن في حق غير الامام لا في حق الامام نفسه واختاره صاحب المحيط فقولهم
 بشرط الامام يعني بشرط ادائهما بالجماعة مع الامام والله أعلم (و) اذا كان مسافرا (فصر الصلاة) هذا
 هو السنة والمكيون والمقيمون حولها لا يقصرون خلافا لما لك ولما نقل الامام اذا سلم أتموا بأهل مكة فانا قوم
 سفر كما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا نقله الرافعي ورواه الشافعي وأبو داود والترمذي عن ابن علية
 عن علي بن زيد عن أبي نضرة عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم
 فلم يصل الأركعتين حتى رجعنا الى المدينة وجمعت معه فلم يصل الأركعتين ثم يقول لاهل البلد أتموا فانا
 سفر لفظ الشافعي وزاد الطبراني في بعض طرقه الا المغرب ورواه مالك في الموطأ من قول عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه لما قدم مكة صلى بهم ركعتين ثم انصرف فقال يا اهل مكة انا قوم سفر ثم صلى عمر بنى ركعتين
 قال مالك ولم يبلغني انه قال لهم شيئا قال الخفاف عرف بهذا ان ذكر الرافعي له في مقال الامام بعرفة ليس
 بنائب وكذا نقل غيره انه يقول الامام بنى لكن يمسك بعموم لفظ رواية الطبراني ومن طريق البيهقي
 من حديث عمران بن حصين رضى الله عنه وفيه ثم حجبت معه واعتبرت فصلى ركعتين فقال يا اهل مكة أتموا
 الصلاة فانا قوم سفر ثم ذكر ذلك عن أبي بكر ثم عن عمر ثم عن عثمان قال ثم أتم عثمان (وراح الى الموقف)
 عقب الصلاة كافي حديث جابر الطويل عند مسلم والموقف كجلس موضع الوقوف سواء كان راكبا أو
 ماشيا وقد تقدم حكم ذلك قريبا (فليقف بعرفة) أي موضع وقف فيه منها أجزاء (ولا يقفن في وادي عربة)
 لما روى عن ابن عباس رفعة عرفة كلها وقف وارفعوا عن بطن عربة أخرجه الطبراني والحاكم وسبق

وقصر الصلاة وراح الى
 الموقف فليقف بعرفة ولا
 يقفن في وادي عربة

قريباً قال الراعي فان قلت غرة التي ذكرتم التزول بها هل هي من حد عرفة أو لا وهل الخطبة ان والصلتان
 بها أو بموضع آخر قلنا أما الاول فان صاحب الشامل في طائفة قالوا بان غرة موضع من عرفات ولكن
 الاكثرون نفوا كونها من عرفات فيهم أبو القاسم الكرخي والقاضي الروياني وصاحب التهذيب
 وقالوا انها موضع قريب من عرفات وأما الثاني فإيراد موردين يشعربان الخطبتين والصلاة لهما لكن
 رواية الجمهور انهم ينزلون بها حتى تزول الشمس فاذا زالت ذهب الامام بهم الى مسجد ابراهيم عليه
 السلام وخطب وصلى فيه ثم بعد الفراغ من الصلاة يتوجهون الى الموقف وهل المسجد من عرفة سيأتي
 الكلام عليه واذا لم تعد البقعة من عرفات حيث أطلقنا انهم يجمعون بين الصلاتين بعرفة عينابه
 الموقف القريب منها اهـ (وأما مسجد ابراهيم عليه السلام) وجدت بخط الامام الفقيه الشيخ شمس
 الدين بن الحريري ما نصه قد وقع للفقهاء في نسبة هذا المسجد لابراهيم الخليل عليه السلام كلام وقد نسبته
 اليه جماعة منهم ابن كنج وابن سراقه البغوي والقاضي الحسين والازرقى وتبعهم الشيخ النووي وجماعة
 من المتأخرين وادعى الاسنوي انه خطأ وانما هو شخص اسمه ابراهيم من رؤس الدولة المتقدمة كقوله
 غير الاسنوي فالتبس بالخليل عليه السلام ورد الاذرى هذا بان الازرقى من أعلم الناس به اذا قد نسبته
 الى الخليل عليه السلام قال وعلى تسليم ان يكون قد بناه من ذلك فلا يمنع ان يكون منسوباً من أصله الى
 الخليل عليه السلام اما لانه صلى هناك واتخذ مصلى للناس فنسب اليه اهـ قال الراعي بين الشافعي رحمه
 الله تعالى حد عرفة فقال هي ما جاوز وادي عرنة الى الجبال المقابلة مما يلي بساتين بني عامر وليس وادي
 عرنة من عرفة وهو على منقطع عرفة مما يلي صوب مكة ومسجد ابراهيم عليه السلام (فصدره) من عرنة
 (في الوادي) وأخرياته من عرفة فنوقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف بعرفة) قال في التهذيب وثم
 يقف الامام للخطبة والصلاة (ويتميز مكان عرفة من المسجد بصخرات كبار فرشت هناك) قال النووي في
 زوائد الروضة الصواب ان غرة ليست من عرفات وأما مسجد ابراهيم عليه السلام فقد قال الشافعي رحمه
 الله انه ليس من عرفة فلهذا زيد بعده في آخره وبين هذا المسجد وبين موقف النبي صلى الله عليه وسلم
 بالصخرات نحو ميل قال امام الحرمين وتطيف بمنعرجات عرفات جبال وجوها المنيعة من عرفة والله أعلم
 وقال المحب الطبري في المناسك ان اتفاق العلماء على انه لا موقف الا عرفة ولا موقف في عرنة واختلفوا اذا
 خالف ووقف بعرفة فعندنا لا يصح وقوفه وعند مالك يصح حكمه ابن المنذر وعرفة عند مالك من عرفة قال
 ابن حبيب ومنه مسجد عرفة وهو من الحرم وهذا لا يصح بل هو خارج من الحرم والمسجد بعضه في عرنة
 وبعضه في عرفة قال الشافعي في الاوسط من مناسكه ما جاوز وادي عرنة وليس الوادي ولا المسجد منها الى
 الجبال المقابلة مما يلي حوائط ابن عامر وطريق الحضر وما جاوز ذلك فليس من عرفة حكى ذلك صاحب
 الشامل وحكى أبو حامد الاسفرايني ان الشافعي قال في القديم وعرفة ما بين المشرق الى الجبال المقابلة
 بيناوشمالاً قال أبو حامد والجبل المشرق جبل الرحمة وحكى القولين صاحب ذخائر وقال في الثاني وهذا
 موافق للقول الاول وقال صاحب البيان حد عرفة من الجبل المشرق على جبل عرنة الى اجبال عرفة الى
 وصيق الى ملتقى وصيق الى وادي عرنة ووصيق بصاد مهجلة وقاف كأمير والحضر بفتح الحاء والضاد المعجمة
 اسم جبل وقال أبو زيد البلخي عرفة ما بين وادي عرنة الى حائط ابن عامر الى ما قبل على الصخرات التي
 يكون بها موقف الامام الى طريق حض وقال حائط ابن عامر عند عرنة وبقره مسجد الامام الذي يجمع
 فيه الصلاتين وهو حائط نخل وفيه عين ينسب الى عبد الله بن عامر بن كرز قال الطبري وهو الاثنان
 وهذا المسجد يقال له مسجد ابراهيم ويقال له مسجد عرنة بالنون وضم العين كذلك قيده ابن الصلاح
 في مناسكه والتعارف فيه عند أهل مكة وتلك الامكة مسجد عرفة بالغاء قال وحدد بعض أصحابه عرفة
 فقال الحد الواحد منها ينتهي الى جادة طريق المشرق ومما يلي الطريق والحد الثاني ينتهي الى حافات

وأما مسجد ابراهيم عليه
 السلام فصدره في الوادي
 وأخرياته من عرفة فنوقف
 في صدر المسجد لم يحصل له
 الوقوف بعرفة ويتميز مكان
 عرفة من المسجد بصخرات
 كبار فرشت ثم

الجبل الذي وراء عرفات والحد الثالث ينتهي الى الحوائط التي تلي قرية عرنة وهذه القرية على يسار
 مستقبل القبلة اذا صلي بعرفة والحد الرابع ينتهي الى وادي عرنة قال واختلف في تسمية ذلك الموضع
 عرفة فقيل لان جبريل عليه السلام قال لاراهيم عليه السلام في ذلك الموقف بعد فراغه من تعليم المنايا
 عزفت قال نعم وقيل لان حواء وادم عليهما السلام اجتمعا فيه وتعارفا وقيل لان الناس يتعارفون فيه
 وقيل لانهم يعترفون فيه بذنوبهم وقيل لان الله عز وجل يعرفهم البركة والرحمة فيه اذا تقرر ذلك فهل تلك
 الموضع وجبلها من عرفة وليس وادي عرنة منها وهما ما يلي مكة في طرف عرفات يقطع من يحيى من
 مكة الى عرفة ومسجد صدره في الوادي واخر ياته في عرفة وان ثبت قول ابن عباس سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يخطب بعرفات خطبة في بطن الوادي كان ذلك حجة لما لك ان عرنة من عرفة الا انه يحتمل
 أنه قال ذلك بالموقف وأي موضع وقف فيه من عرفة آخره والاول ان لا يقف على سنن القوافل وهي
 تنصب في عرفة فيتاذى بها وينقطع عليه الدعاء وان يبعد عن كل موضع يتأذى فيه أو يؤذى أحدا
 وحسن أن يجمع بين المواقف كلها فيقف ساعة في سهلها وساعة في جبلها (والا فضل ان يقف عند
 الصخرات بقرب الامام) وان يكون موقف الامام من وراء ظهره عن يمينه فان بعد منه فلا بأس اذا كان
 بعرفة لما أخرج أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن يزيد بن سنان انهم كانوا في موقف بعرفة
 بعيد من موقف الامام فاذا هم بان مريع الانصاري فقال لهم اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا امرئكم ان تقفوا على مشاعركم فانكم على ارث من ارث ابراهيم قال الترمذي حديث حسن وابن
 مريع اسمه يزيد المراد قفا بعرفة خارج الحرم فان ابراهيم عليه السلام هو الذي جعلها مشعرا وموقفا
 للحاج فهي كلها مورثة عنه وانتم على حظ منها حيث كنتم وأخرج سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن
 عوف انه كان يقف بين يدي الموقف بعرفات ومن تمكن من موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم فالاول
 ان يلزمه وقد روى أبو الوليد الأزرقي باسناده عن ابن عباس ان موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان بين الاجبل الثلاثة الذبقة والنبعة والذات وموقفه صلى الله عليه وسلم منها على الذات قال والذات
 على التفرقة التي خلف موقف الامام وموقفه صلى الله عليه وسلم على ضرس من الجبل الذات مضرس بين
 أشجار هناك نابتة من الجبل الذي يقال له الال ككتاب قال المحب الطبري وعلى هذا يكون موقفه صلى
 الله عليه وسلم على الصخرات الكبار المفترشة في طرف الجبيلات الصغار التي كانها الزوايا عند الجبل الذي
 يعنى الناس بصعوده ويسمونه جبل الرحمة واسمه عند العرب الال بالكسر وذو كرا الجوهرى فيه الفتح
 والمحفوظ خلانه وهذا يرجح ضبط من ضبط قول جابر في حديثه الطويل وجعل جبل المشاة بين يديه بالجيم
 فان الواقف كلوصفناه يكون هذا الجبل أعنى الال بين يديه وهو جبل المشاة وذو كرا ابن حبيب ان
 الال جبل من الرمل يقف الناس به بعرفات عن يمين الامام حكاة عنه أبو عمر وعثمان بن علي الاضاري
 في تعاليقه على الجوهرى وذو كرا ابن أبي الصيف في بعض تعاليقه على الجوهرى ان اسم جبل الرحمة
 الذي يقال له جبل المشاة ككب قال المحب الطبري والمشهور في ككب انه اسم جبل بأعلى نعمان
 بقرب الشبا عنده قوم يدعون الكبا كبة نسبة اليه والمشهور في جبل الرحمة ما ذكرناه اذا تقرر هذا
 فن كان راكبا ينبغي ان يلايس بدابته الصخرات المذكورة كما روى عنه صلى الله عليه وسلم ومن كان
 راجلا وقف عليها أو عندها بحسب ما يتمكن من غير اذاء أحد ولا يثبت في الجبل الذي يعنى الناس
 بصعوده وخبر ولا أثر قال وذو كرا شيخنا أبو عمرو بن الصلاح في منسكه عن صاحب الحاوى انه يقصد الجبل
 الذي يقال له جبل الدعاء وهو موقف الانبياء عليهم السلام وعن محمد بن جرير الطبري انه يستحب الوقوف
 على الجبل الذي عن يمين الامام يعنى جبل الرحمة والذي ذكره صاحب الحاوى لادلالة فيه على اثبات
 فضله لهذا الجبل فانه قال والذي نختار في الموقف أن يقصد نحو الجبل الذي عند الصخرات السوداء هو

والا فضل أن يقف عند
 الصخرات بقرب الامام

الجبل الذي يقال له جبل الدعاء وهو موقف الانبياء عليهم السلام والموقف الذي وقف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من الاجبل الثلاثة على النابت ثم ساق ما أوردها سابقا ثم قال وهذا أحب المواقف الدنيا للامام والناس قال المحب الطبري وهذا صريح في انه أراد بجبل الدعاء النابت الذي وقف عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تعرض في كلامه لجبل الرحمة بنقي ولا اثبات وما فهمه رحمه الله انه جبل الرحمة غير مطابق وقوله وهو الجبل أراد سهله وهو من الاضداد يطلق على المكان المرتفع والمنخفض والنبي صلى الله عليه وسلم انما وقف عليه لكونه موقف الانبياء عليهم السلام وكلام ابن جرير ظاهر الدلالة انه أراد بالجبل الذي عن عين الامام الجبل الذي وقف عليه النبي صلى الله عليه وسلم وهو النابت كما تقدم بيانه والظاهر انهم أراداه بقوله ما فيكونان قد اثبتاه شيئا من الفضل ولا تعلم من اين أخذنا ذلك اذ لم يثبت في فضله خبر ولو ثبت له فضل فموقف رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل منه وهو الذي خصه العلماء بالذكر والفضل ثم قال الطبري نقلا عن صاحب النهاية في وسطا عرفه جبل يقال له جبل الرحمة ولا نسلك في الرقي عليه وان كان يعتاده الناس وقال غيره قد افتتنت العامة بهذا الجبل في زماننا واخطوا في أشياء منها جعلوا الجبل هو الاصل في الوقوف فهم بذلك لم يجمعون وعليه دون غيره معرجون حتى ربما اعتقد بعض العامة ان الوقوف لا يصح بدون الرقي ومنها احتفالهم بالوقوف عليه قبل وقت الوقوف ومنها ايقادهم النيران عليه ايلة عرفة واهتمامهم لذلك باستحباب السموع من بلادهم واختلاط النساء بالرجال هناك صعودا وهبوطا بالشعب الكثير الموقد وانما حدث ذلك بعد انقراض السلف الصالح ومن كان متبعيا آثار النبوة فلا يحصل بعرفة قبل دخول وقت الوقوف يأمر بذلك ويعين عليه وينهي عن مخالفتها اه (مستقبلا للقبلة را كبا) اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نص الشافعي في القديم وبه قال أحمد ونص في الام على ان لا مزية للراكب على الراحل وفيه قول ثالث الراحل أفضل وهذا أظهرها في كان قويا لا يضعف بسبب ترك الركوب عن الدعاء ولا يكون ممن ينبغي ان يركب ليظهر فيقتدى به وعلى أي حال وقف أخرجه أخرجه النسائي عن اسامة بن زيد قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وأخرج أحمد عن ابن عباس قال أقاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفته وردفه اسامة الحديث وقال أصحابنا ولو وقف على قدميه جازا لكن الافضل ان يقف على ناقته لان النبي صلى الله عليه وسلم وقف عليه وهو في حديث جابر أيضا وأما استقبال القبلة تقدم مع ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف كذلك كما في حديث جابر وروى الطبراني وأبو يعلى وابن عدى عن ابن عمر رفعه أكرم المجالس ما استقبال به القبلة وعند أبي نعيم في تاريخ أصحابه بلغنا خير المجالس وعند أبي داود والحاكم وابن عدى والعقيلي عن ابن عباس رفعه ان لكل شي شرفا وان شرف المجالس ما استقبال به القبلة (وايكثرون أنواع التخميد والتهليل والتسبيح والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة) والتضرع والابتهال والبكاء وهنالك تسكب العبرات وتسبغ العثرات وتخرج المطلبات فقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجتهد في الدعاء في هذا الموقف أخرجه أبو ذر الهروي عن ابن عباس قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بعرفة بالموقف ويدها الى صدره كاستطعام المسكين وروى مالك في الموطأ من مرسل طلحة بن عبد الله بن كرزان النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له وروى عن مالك موصولا ذكره البيهقي وضعفه وكذا ابن عبد البر في التمهيد وسيأتي لذلك مزيد بيان قريبيا (ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء) أخرجه سعيد بن منصور عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه نهى عن صوم يوم عرفة في الحج وكان يقول يوم اجتهاد وعبادة ودعاء أخرجه أحمد والنسائي عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام أكل وشرب قال الترمذي حديث صحيح وأخرج الترمذي عن ابن عمر قال حججت

مستقبلا للقبلة را كوا ليكثر
من أنواع التخميد والتسبيح
والتهليل والثناء على الله
عز وجل والدعاء والتوبة
ولا يصوم في هذا اليوم
ليقوى على المواظبة على
الدعاء

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يصمه يعني يوم عرفة ومع أبي بكر فلم يصمه ومع عمر فلم يصمه وأنا
 فلا أصومه ولا أنهي عنه وأخرجه سعيد بن منصور وزاد ومع عثمان فلم يصمه ثم ذكر ما به سده وأخرج
 سعيد بن منصور عن سالم بن عبد الله سألته رجل أما أنت صائم فقال لا أصوم هذا اليوم ولا كان عبد الله
 ابن عمر يصومه ولا كان أحد من آبائي يصومه وأخرج سعيد بن منصور وأبو ذر الهروي عن ابن عباس
 أنه أظفر بعرفة فأتى بملئ فأكله وقال حدثني أم الفضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أظفر بعرفة
 فأتته بلبن فشربه فهذه الأحاديث تدل على استحباب الفطار أو كراهة الصوم يوم عرفة بعرفة فيحمل ما جاء
 في الترغيب فيه على من لم يكن حاجا (ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل المستحب أن يلبى تارة ويكب على
 الدعاء أخرى) أخرجه النسائي عن سعيد بن جبير قال كنت مع ابن عباس بعرفات فقال مالي لأسمع
 الناس يلبون قلت يخافون من معاوية فخرج ابن عباس من فسطاطه فقال لبيك اللهم لبيك وأخرج
 سعيد بن منصور عن ابن عباس قال لعن الله بني فلان عدوا إلى أفضل أيام الحج فهو أزينه وانما زينة
 الحج التلبية وأخرج أيضا عنه قال أشهد على عمر أنه أهل وهو وقف بعرفة وأخرج أيضا عن عكرمة بن
 خالد الخزومي وقد ذكر عنه التلبية يوم عرفة وأقال يوم النحر فقال عكرمة وأليس قد لبي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة قال فتطرق إلى الناس حوله وهو بالوقف بعرفة فقال لبيك اللهم لبيك إن الخبر
 خبر الآخرة وأخرج أبو ذر الهروي عن عبد الله بن سجيعة قال غدت مع عبد الله بن مسعود من منى
 إلى عرفات قال وكان يلبى قال وكان عبد الله رجلا آدم له صغيران عليه مسحة أهل البادية قال فاجتمع
 عليه غوغاء الناس وقالوا يا أعرابي إن هذا ليس بيوم التلبية انما هو يوم تكبير فعند ذلك التفت إلى وقال
 أجهل الناس أم نسوا والذي بعث محمد بالحق لقد خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسترك التلبية
 حتى رمى جرة العقبة الآن يخطبها تكبيرا أو نهلا وأخرج البخاري ومسلم عن ابن عمر قال غدت مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من منى إلى عرفات من الملبى ومن المكبر وعنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم غداه عرفة من المكبر ومن الملهل وأما نحن فنكبر وفي رواية من حديث أنس يهل الملهل فلا تنكبر عليه
 ويكبر المكبر فلا تنكبر عليه (وينبغي أن لا ينفصل من طرف عرفة إلا بعد الغروب ليجمع في عرفة بين الليل
 والنهار) وهل الجمع بينهما واجب فيه خلاف وذكر امام الحرمين أن القولين في وجوب الدم يلزم منهما
 حصول قولين في لزوم الجمع بين الليل والنهار في الوقوف لأن ما يجب جبره من أعمال الحج لا بد وأن يكون
 واجبا قال الرافعي لكن في كلام الأصحاب ما ينافي فيه لأن منهم من وجه عدم الوجوب لأن الجمع ليس
 بواجب فلا يجب بتركه الدم فقد عديم وجوب الدم متفق عليه (وان أمكنه الوقوف) بها (يوم الثامن
 ساعة عند مكان الغلط في الهلال فهو الحزم) والاحتياط (وبه الأمن من الفوات ومن فاته الوقوف حتى
 طلع الفجر يوم النحر فقد فاته الحج فعليه أن يتحلل من إحرامه بأعمال العمرة ثم يريق دمالا جل الفوات
 ثم يقضى من العام الآتي) قال الرافعي لو اقتصصر على الوقوف ليلا كان أو نهارا كان مدركا للحج على
 المذهب المشهور ونقل الامام عن بعض التصانيف فيه قولين واستبعده وعن شيخه ان الخلاف فيه
 مخصوص بما إذا أنشأ الاحرام ليلة النحر فإذا لحظ ذلك خرج ثلاثة أوجه كما ذكره المصنف في الوسيط
 أحدها ان اقتصصر على الوقوف ليلا يدرك سواء أنشأ الاحرام قبل ليلة العيد أو فيها وكل منهما جائز والثاني
 أنه ليس يدرك على التقديرين والثالث أنه مدرك بشرط تقديم الاحرام عليها ولو اقتصصر على الوقوف
 نهارا وأفاض قبل الغروب كان مدركا وان لم يجمع بين الليل والنهار في الوقوف وقال مالك لا يكون
 مدركا وهل يؤمر ببارقة دم نظرا ن عاد قبل الغروب وكان حاضرا حتى غربت الشمس فلا وان لم يعد
 حتى طلع الفجر فنعى وهل هو مستحب أو واجب أشار في المختصر ولأم إلى وجوبه ونص في الاملاء على
 الاستحباب والأصحاب ثلاثة طرق رواها القاضي ابن كجبها ان المسئلة على قولين أحدهما به قال أبو

ولا يقطع التلبية يوم عرفة
 بل الاحب أن يلبى تارة
 ويكب على الدعاء أخرى
 وينبغي أن لا ينفصل من
 طرف عرفة إلا بعد الغروب
 ليجمع في عرفة بين الليل
 والنهار وان أمكنه الوقوف
 يوم الثامن ساعة عند
 أمكان الغلط في الهلال
 فهو الحزم وبه الأمن من
 الفوات ومن فاته الوقوف
 حتى طلع الفجر يوم النحر
 فقد فاته الحج فعليه أن
 يتحلل عن إحرامه بأعمال
 العمرة ثم يريق دمالا جل
 الفوات ثم يقضى من العام
 الآتي

حنيفة وأجد وجوب الدم لانه ترك نسكاو الثاني أنه مستحب وهذا أصح القولين قاله المحاملي والروائي
وفي التهذيب أنه القول القديم فان ثبتت المذمتان فالمسئلة مما يفتى فيها على القديم لكن أبا القاسم
السكرخي ذكر ان الوجوب هو القديم والطريق عن أبي اسحق أنه ان أفاض مع الامام فهو معذور لانه
تابع وان انفرد بالافاضة ففيه قولان الثالث نفي الوجوب والجزم بالاستحباب مطلقا واذا قلنا بالوجوب
فلو عاد للافو جهات أظهرهما لا شيء عليه كالأعداد قبل الغروب فصبر حتى غربت الشمس والثاني يجب
ويحكي هذا عن أبي حنيفة وأجللان النسك هو الجمع بين آخر النهار وأول الليل بعرفة والله أعلم (وليكن
أهم أشغاله في هذا اليوم الدعاء) والذي ذكر (في مثل تلك البقعة) تسكب العبرات (وفي مثل ذلك اليوم)
تستقال العثرات (و) في (مثل ذلك الجمع) تجتمع خيار عباد الله ومن لا يشقي بهم جالسهم من أولياء
الله (ترجى اجابة الدعوات) ببركاتهم وانسأراهم والله أعلم

* (الدعوات المأثورة) *

أى المروية (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) عن (السلف) الصالح (في يوم عرفة) أهم من أن يكون
غدوته أو عشية (فليقل لاله الا الله وحده لا شريك له) (رواه مالك في الموطأ عن زياد بن أبي زياد المخزومي
عن طلحة بن عبيد الله بن كرز كما مر وأخره زاي منقوطة ولا نظيره في الاسماء وهو خزاعي تابعي ثقة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا
الله وحده لا شريك له هكذا أخرجه مالك واتفق عليه رواه الموطأ وأخرجه البيهقي كذلك في كتاب
الدعوات الكبير قال وروى عن مالك بسند آخر ضعيف وقال ابن عبد البر في التمهيد لم نجده موصولا من
هذا الوجه قال الحافظ وكأنه عن وجود وصله بذكر الصحابي الذي حدث به طلحة والافقد وجد موصولا
من طريق مالك بسند آخر إلى أبي هريرة كما سياتي ذكره وقال الترمذي حدثنا أبو عمرو مسلم بن عمرو
حدثنا عبد الله بن نافع عن حماد بن أبي حمزة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له (له
الملك وله الحمد) وهو على كل شيء قدير هذا حديث غريب أخرجه الترمذي هكذا وقال غريب من هذا
الوجه وحماد بن أبي حمزة هو محمد بن أبي حمزة وهو أبو ابراهيم الانصاري المدني وليس هو بالقوي عند أهل
الحديث اهـ وأخرجه أحمد عن روح بن عباد عن محمد بن أبي حمزة هكذا هو في رواية روح ورواه المحاملي
في الدعاء عن الصغاني عن النضر بن شميل أخرنا أبو ابراهيم عن عمرو بن شعيب فاسم الرواي محمد بن كفي
رواية روح ولقبه حماد كفي رواية الترمذي وكنيته أبو ابراهيم كما عند المحاملي وقد أشار إلى ذلك الترمذي
وقال الطبراني في المناسك حدثنا الفضل بن هريرة البغدادي صاحب أبي ثور حدثنا أحمد بن ابراهيم
الموصلي حدثنا فرج بن فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال كان عامة دعاء النبي صلى الله عليه
وسلم والانباء قبله عشية عرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير هذا
حديث غريب أخرجه اسمعيل بن محمد الطلحي في الترغيب والترهيب من طريق أحمد بن ابراهيم الموصلي
وقال هذا اسناد حسن قال الحافظ فرج ضعيف فكانه حسنه شواهد وقوله (يحيى ويعت) رواه المحاملي
في الدعاء من وجه آخر من طاع من حديث علي وفي سنده راو ضعيف ولفظه كان أكثر دعاء النبي صلى
الله عليه وسلم عشية عرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويعتبيده الخير وهو على
كل شيء قدير وقوله (وهو حي لا يموت) هذه الزيادة لم أجدها في سياق هذه الأحاديث المذكورة هنا
وقوله (بيده الخير وهو على كل شيء قدير) هو في حديث علي الذي أشرنا اليه قال المحاملي في الدعاء
حدثنا أبو هشام الرافعي ويوسف بن موسى قال حدثنا وكيع حدثنا موسى بن عبيدة عن علي بن رضى الله
عنه فساقه وموسى بن عبيدة هو الرابذي ضعيف وقد سقط من السند بعده عن أخيه عبد الله بن عبيدة

وليكن أهم أشغاله
في هذا اليوم الدعاء في
مثل تلك البقعة ومثل ذلك
الجمع ترجى اجابة الدعوات
والدعاء المأثورة عن رسول
صلى الله عليه وسلم وعن
السلف في يوم عرفة أولى
ما يدعو به فليقل لاله الا
الله وحده لا شريك له
الملك وله الحمد يحيى ويعت
وهو حي لا يموت بيده الخير
وهو على كل شيء قدير

اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً وفي لسانى نوراً اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري وليقل اللهم رب الجدد الحمد كما نقول وخير مما نقول لك صلاتي ونسكي ومحبياتي ومما في واليك ما آتني واليك ثوابي اللهم اني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الامر وعذاب القبر اللهم اني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل ومن شر ما يلج في النهار ومن شر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر اللهم اني أعوذ بك من تحول عافيتك وخافة نقمة منك وجب جمع خطبك اللهم اهدني بالهدى واغفر لي في الآخرة والاولى يا خير مقصود وأسنى منزل به وأكرم مسئول مانديه أعطاني العشيّة أفضل ما أعطيت أحداً من خلقك وحجاج بيتك يا راحم الراحين اللهم يا رفيع الدرجات ومنزل البركات ويا فاطر الارضين والسموات ضجعت اليك الاصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات وحاجتي اليك أن لا تنساني في دار البلاء اذا نسيتني اهل الدنيا

فقد أخرجه البيهقي في السنن من طريق عبيد الله بن موسى عن موسى بن عبيدة عن عبد الله بن عبيدة عن ورواه اسحق بن راهويه في مسنده وابن أبي شيبة في المصنف عن وكيع وثبت في روايته ما ذكره عبد الله بن عبيدة قال الحافظ وعبد الله لم يسمع من علي فهذا وجه الانقطاع ورواه الدارقطني من رجه آخر منقطع أيضاً حدثنا الحسن بن المثنى حدثنا عفان بن مسلم حدثنا قيس بن الربيع حدثنا الاغر بن الصباح عن خليفه بن حصين عن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفضل ما قلت أنا والنبيون قبلي عشيّة عرفة فساقه مثل رواية النضر عند المحاملي لكن فيه بيده الخبر وأخرج بعضه ابن خزيمة في الصحيح من حديث علي وقيس بن الربيع ضافوه واعتذر عنه ابن خزيمة كونه في محض الدعاء وأخرجه البيهقي من طريقه في فضائل الاوقات طولا وأما حديث أبي هريرة الذي تقدم الوعد بك كره فخرجه ابن عدي قال حدثنا علي بن ابراهيم بن الهيثم وصالح بن أحمد بن يونس قال حدثنا علي بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن يحيى المديني حدثنا مالك عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل قلبي لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير قال ابن عدي هذا من هذا السند منكروا عن مالك لم يروه غير عبد الرحمن وهو غيره عروفاً وأخرجه الدارقطني في غرائب مالك عن يعقوب بن ابراهيم العسكري عن علي بن حرب تفرد به عبد الرحمن (اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري وليقل اللهم رب الجدد كما نقول وخير مما نقول لك صلاتي ونسكي ومحبياتي ومما في واليك ما آتني اللهم اني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الامر وعذاب القبر اللهم اني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل ومن شر ما يلج في النهار ومن شر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر) أخرجه البيهقي في السنن من طريق عبيد الله بن موسى عن موسى بن عبيدة عن عبد الله بن عبيدة عن علي رضي الله عنه قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عشيّة عرفة لا اله الا الله الى قوله قد ير اللّهم اجعل في سمعي نوراً وفي بصري نوراً وفي قلبي نوراً اللهم اغفر لي ذنبي ويسر لي أمري واشرح لي صدري اللهم اني أعوذ بك من وساوس الصدر ومن شتات الامر ومن عذاب القبر اللهم اني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل وما يلج في النهار ومن شر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر هذا حديث غريب من هذا وقد رواه اسحق وابن أبي شيبة عن وكيع عن موسى بن عبيدة ورواه المحاملي في الدعاء من هذا الوجه الا أنه أسقط عبد الله بن عبيدة من السند وتقدم الكلام عليه قريداً وأخرجه المستغفر في الدعوات بلفظ يا علي ان أكثر دعاء من قبلي يوم عرفة أن أقول لا اله الا الله فساقه مثل سياق المصنف واسناده ضعيف وأخرج الترمذي من حديث علي قال أكثر ما دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عشيّة عرفة في الموقف اللهم لك الحمد كالذي نقول وخير مما نقول لك صلاتي ونسكي ومحبياتي ومما في واليك ما آتني ولك رب ترائي اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ودوسوسة الصدر وشتات الامر اللهم اني أعوذ بك من شر ما تحجى به الريح وقال ليس اسناده بالقوي (اللهم اني أعوذ بك من تحول عافيتك وخافة نقمة منك وجب جمع خطبك اللهم اهدني بالهدى واغفر لي في الآخرة والاولى يا خير مقصود وأسنى منزل عليه وأكرم مسئول مانديه اعطاني العشيّة أفضل ما أعطى أحداً من خلقك وحجاج بيتك) يا راحم الراحين (اللهم يا رفيع الدرجات ويا منزل البركات ويا فاطر الارضين والسموات ضجعت اليك الاصوات بصنوف اللغات) ونسخة بضر وب اللغات وفي أخرى بجميع اللغات (يسألونك الحاجات وحاجتي اليك أن تدكرني) وفي نسخة وحاجتي أن لا تنساني (في دار البلاء اذا نسيتني اهل الدنيا) رواه الطبراني في الدعاء قال حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا حجاج بن منهال حدثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن سليمان عن عبد الله بن الحرث ان ابن عمر رضي الله عنهما كان عشيّة عرفة يرفع صوته لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اهدنا

بالهدى وزينا بالتقوى واغفر لنا في الآخرة والاولى ثم يخفض صوته يقول اللهم اني أسألك من فضلك
 رزقا طيبا مباركا اللهم انك أمرتنا بالدعاء وقضيت على نفسك بالاجابة وانك لا تخاف عدوك ولا تنكر
 عهدك اللهم ما أحببت من خير فحيه الينا ويسره لنا وما كرهت من شيء فخبنا به وكرهه لنا ولا ترغ عنا
 الاسلام بعد اذ أعطيتناه قال الحافظ هذاه وقوف صحيح الاسناد قلت وأخرجه أبو ذر الهروي في
 منسكه بلفظ كان يقول بالوقوف الله أكبر ثلاث مرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
 وله الحمد مرة واحدة ثم يقول اللهم اهدني بالهدى واعصمني بالتقوى واغفر لي في الآخرة والاولى
 ثلاث مرات ثم يسكت قدر ما يقرأ بفتح الكتاب ثم يعود فيقول مثل ذلك حتى يفرغ وكان يقول اللهم
 اجعله حجابا يوروا ذنبا مغفورا وقد تقدم عن ابن عمر دعاء أطول من ذلك فيما يقال بعد ركعتي الطواف
 وانه كان يقول ذلك بعرفات أيضا اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سرى وعلايتي ولا يخفى عليك
 شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير لوجل المشفق المعترف بذنبه أسألك مسألة
 المسكين وأبتهل اليك ابتهال المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الضريب أي المضرور (دعاء من
 خضعت لرقبته وفاضت لك عبرته وذلك خده ورغم لك أنفه اللهم لاتجعلني بدعا لك رب شقيئا وكن بي
 رؤفا رحيميا يا خير المسولين واكرم المعطين قال العراقي رواه الذهبي في المجمل الصغير من حديث ابن
 عباس قال كان في دعائه رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة اللهم انك ترى مكاني وتسمع كلامي
 وتعلم سرى وعلايتي ذكر الحديث الى قوله يا خير المسولين ويا خير المعطين واسناده ضعيف اه قلت
 ورواه كذلك ابن جبير في مسنده وأبو ذر الهروي في منسكه وتقدم في دعاء ركعتي الطواف حديث
 بريدة بن الحصيب رضي الله عنه ان آدم عليه السلام كان يقول اللهم انك تعلم سرى وعلايتي فاقبل
 معذرتي الخ ذكره ابن الجوزي في مثير العزم فهذه الادعية المذكورة منها ما هو مأثور عن النبي صلى الله
 عليه وسلم كما أشيرنا اليه ومنها ما هو موقوف على بعض رواه عنه ومنها ما هو مأثور عن غيره من بعدهم ومن
 المرفوع ما ليس مقبدا بيوم عرفة ونسوق هنا ذكر بعض أدعية مأثورة على شرط المصنف في ذلك
 ما أخرجه ابن الجوزي في مثير العزم عن علي رضي الله عنه قال لأدع هذا الموقف ما وجدت اليه سبيلا
 لانه ليس في الارض يوم الا الله في عتقاء من النار وليس يوم أكثر عتقا للراقب من يوم عرفة فأكثريه أن
 تقول اللهم اعنق رقبتي من النار وأوسع لي في الرزق الحلال واصرف عني فسقة الانس والجن فانه
 عامة ما أدعوه اليوم وأخرج أبو ذر الهروي عن سالم بن عبد الله انه كان يقول بالوقوف لا اله الا الله
 وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله اله واحد ونحن له مسابون
 لا اله الا الله ولو كره المشركون لا اله الا الله ربنا ورب آبائنا الاولين ولم يزل يقول ذلك حتى غابت الشمس
 ثم التفت الى بكير بن عتيق بالتصغير فيهما فقال قد رأيت لوزانك في اليوم ثم قال حدثني أبي عن أبيه
 عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله من شغلته كرى عن مسألتى أعطيتة أفضل
 ما أعطى السائلين قلت قال البيهقي أخبرنا أبو ذر عبد بن أحمد الهروي قدم علينا أخبرنا أبو حكيم محمد
 ابن أبي القاسم الدارمي حدثنا أبي عن أبيه عن أبي عبيدة السري بن يحيى انه حدثنا حدثنا عثمان
 ابن زفر عن صفوان بن أبي الصهباء عن بكير بن عتيق قال سمعت رجلا أقبل يمشي به فاذا
 رجلا مصفرا للعبية فاذا هو سالم بن عبد الله بن عمر واذا هو في الموقف يقول لا اله الا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله اله واحد ونحن له مسابون لا اله الا الله ولو كره
 المشركون لا اله الا الله ربنا ورب آبائنا الاولين فلم يزل يقول هذا حتى غابت الشمس ثم نظر الى فقال
 قد رأيت لوزانك في منذ اليوم حدثني أبي عن أبيه فساقه وأخرجه ابن شاذان عن عبد الله بن محمد
 الاصماني حدثنا أبو بكر بن أبي عاصم حدثنا أبو مسعود هو الرازي حدثنا أبو نعيم هو ضرار بن مرد

اللهم انك تسمع كلامي
 وترى مكاني وتعلم
 سرى وعلايتي ولا يخفى
 عليك شيء من أمري أنا
 البائس الفقير المستغيث
 المستجير لوجل المشفق
 الاعترف بذنبه أسألك مسألة
 المسكين وأبتهل اليك
 ابتهال المذنب الذليل
 وأدعوك دعاء الخائف
 الضريب دعاء من خضعت
 لك رقبته وفاضت لك
 عبرته وذلك جسده
 ورغم لك أنفه اللهم
 لاتجعلني بدعا لك
 رب شقيئا وكن بي
 رؤفا رحيميا يا خير
 المسولين واكرم
 المعطين

حدثنا صفوان بن أبي الصعبة فذكر الحديث دون النصرة وأخرجه البخاري في كتاب العباد عن
 أبي بكر بن أبي عامر وأخرجه ابن شاهين في كتاب الترغيب من طريق يحيى الحماني عن صفوان وأورده
 ابن الجوزي في الموضوعات قال الحافظ ولم يصب صفوان ذكره البخاري في التاريخ ولم يذكر فيه جرحاً
 وأما شيخه فهو ثقة عندهم والله أعلم ومن ذلك ما قاله المحب الطبري في المناقب أخبرنا أبو الحسين بن
 المغيرة أبازة قال أنبأنا الحافظ أبو الفضل محمد بن ناصر السلمي أنبأنا الحسن بن أحمد الفقيه أخبرنا
 عبد الله بن أحمد الأزهرى أخبرنا محمد بن علي بن زيد بن مروان حدثنا أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم
 الجصاص حدثنا أبو الحسن محمد بن المنذر حدثنا عبد الله بن عمران حدثنا عبد الرحيم بن زيد العمري
 عن الحر بن قيس ومعاوية بن قررة وأبي وائل شقيق بن سلمة عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود
 رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس في الموقف قول ولا عمل أفضل من هذا الدعاء وأول
 من ينظر الله إليه صاحب هذا القول إذا وقف بعرفة فيستقبل البيت الحرام بوجهه ويستسط يديه
 كهيئة الداعي ثم يلبى ثلاثاً ويكبر ثلاثاً ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي
 ويميت بيده الخير يقول ذلك مائة مرة ثم يقول لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم أشهد أن الله على
 كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً يقول ذلك مائة مرة ثم يتعوذ من الشيطان الرجيم إن الله
 هو السميع العليم يقول ذلك ثلاث مرات ثم يقرأ فاتحة الكتاب ثلاث مرات يبدأ في كل سورة ببسم
 الله الرحمن الرحيم وفي آخر فاتحة يقول كل مرتين آمين ثم يقرأ قل هو الله أحد مائة مرة يقول أولها
 بسم الله الرحمن الرحيم ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول صلى الله عليه وسلم لا تسكنه على النبي الأبي
 وعلى آله وعليه السلام ورحمة الله وبركاته مائة مرة ثم يدعو لنفسه ويجهده في الدعاء والديه ولقرابته
 ولأخوانه في الله من المؤمنين والمؤمنات فإذا فرغ من دعائه عاد في مقالته هذه يقول ثلاثاً لا يكون له في
 الموقف قول ولا عمل حتى يمسي على هذا فإذا أمسى باهى الله به الملائكة يقول انظروا إلى عبدى
 استقبل بيتي فكبرني ولباني وسبحني وحمدني وهللني وقرأ بأحب السور إلى وصلى على نبي أشهدكم
 أني قد قبلت عمله وأوجب له أجره وغفرت له ذنبه وشفعته فحين تشفع له ولو شفع في أهل الموقف
 شفعته فيهم قلت أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات وقال وفي سننه عندى بعض من أنهم بالكذب ومن
 ذلك ما قاله المحب الطبري أيضاً أخبرنا أبو الحسن بن المغيرة أبازة أنبأنا أبو بكر بن الزاغوني أخبرنا عبد
 الله بن محمد العلاف حدثنا أبو الفتح بن أبي الفوارس الحافظ حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا
 عبد الله بن وسنة حدثنا عبد السلام بن عمرة الحنفي حدثنا عروة بن قيس حدثتني أم الفيص مولاة
 عبد الملك بن مروان قالت سألت عبد الله بن مسعود عن هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 نعم ما من عبد أو أمة دعا بهذه الدعوات ليلة عرفة ألف مرة وهي عشرة آلاف لم يسأل ربه عز وجل
 شيئاً إلا أعطاه إياه إلا قطيعاً حرم أو ما تمسحان الذي في السماء عرشه سبحانه الذي في الأرض موطنه
 سبحانه الذي في البحر سبيله سبحانه الذي في النار سلطانه سبحانه الذي في الجنة جنته سبحانه الذي في
 القبر قضاؤه سبحانه الذي رفع السماء سبحانه الذي وضع الأرض سبحانه الذي لا منجي ولا ملجأ منه إلا إليه
 سبحانه الذي في القرآن وحيه قلت وهكذا رواه ابن الجزري الحافظ المقرئ في جزء أخرجه له الحافظ
 نقي الدين بن مهدي فيما يتعلق بعرفة ثم شرع المصنف في ذكر أدعية ومناجاة نقلت عن السلف فقال
 (الهي من مدح البك لنفسه) بأنواع البر (فاني لائم لنفسي) بغاية القصور (الهي آخرت المعاصي
 لساني) أي أسكتته (فأي وسيلة) أقول به اليك (من عمل) صالح (ولا شفع) لي عندك (سوى
 الأمل) والرجاء في عفوكم (اللهم اني أعلم) وأتيقن (ان ذنوبي لم تبقى لي عندك) أي شوهاها (جاهها)
 أعذبه (ولا الاعتذار) إلى ابداء العذر (وجهاولكنك أكرم الأكرمين) فاعتمدت على كرمك

الهي من مدح لك نفسك فاني
 لائم نفسي الهي آخرت
 المعاصي لساني فأي وسيلة
 من عمل ولا شفع سوى
 الأمل الهي اني أعلم ان
 ذنوبي لم تبقى لي عندك جاهها
 ولا الاعتذار وجهاولكنك
 أكرم الأكرمين

الهي ان لم اكن أهلا ان ابلغ رجلك فان رجلك اهل ان تبلغني ورجلك وسعت كل شيء وانائي الهي ان ذنوبي وان كانت عظاما ولكنها صغاري جنب عفوك فاغفرها لي يا كريم الهي انت انت وانائي انا العواد الى الذنوب وانت العواد الى المغفرة الهي ان كنت لا ترحم الاهل طاعتك فالي من يفرع المذنبون الهي تجنبت عن طاعتك عمدا وتوجهت الي (٣٧٧) معصيتك عمدا فسبحانك ما أعظم جنتك

على رأ كرم عفوك عني فوجوب جنتك على وانقطاع جنتي عنك وفقري اليك وغناك عني الاغفرت لي يا خير من دعاء داع وأفضل من رجاء راج بحرمة الاسلام وبذمة محمد عليه السلام أوصل اليك فاغفر لي جميع ذنوبي وامرني من موقف في هذا مقضى الخواج وهب لي ما ألت وحقق رجائي فيما تمنيت الهي دعوتك بالدعاء الذي علمتني فلا تحرمني الرجاء الذي عرفته الهي ما أنت صانع العشيبة بعد رمقك بذنبه خاشع لك بذنبه مستكين بحرمه متضرع اليك من عمله نائب اليك من اقترافه مستغفر لك من ظاه مبتهل اليك في العفو عنه طالب اليك لنجاح خواجته راج اليك في موقفه مع كثرة ذنوبه فيا ملجأ كل حي وولي كل مؤمن من أحسن فبرجتك يفوز ومن أخطأ بخطيئته يهلك اللهم اليك خرجنا وبغنا لك أغنا واباك أملنا وما عندك طلبنا ولا حسناك تعرضنا ورجلتك رجونا ومن عذابك أشفقنا واليك بائنا الذنوب هر بنا

(الهي ان لم اكن أهلا) ومسححا (ان ابلغ رجلك فان رجلك اهل ان تبلغني) أي تصلي (رجلك التي وسعت كل شيء) أي عنته بشيئها (وانائي) من الاشياء ومثله قول القطب أبي الحسن الشاذلي قدس سره في حربه الكبير الهي ان لم تكن لرجلك أهلا ان نالها فبرجتك اهل أن تنالنا (الهي ان ذنوبي وان كانت عظاما فهي صغاري جنب عفوك) اذا قرنت به (فاغفرها لي يا كريم الهي انت انت) في كمال ربوبيتك (وانائي) أي العواد (اي الكثير العود) الى الذنوب (والمخالفات) (وانت العواد الى المغفرة) لها بمحض فضلك (الهي ان كنت لا ترحم الاهل طاعتك) وخاصة (فالي من يفرع) أي ياتجى (المذنبون) والمقصرون (الهي تجنبت عن طاعتك عمدا) لشوم نفسي الامارة (وتوجهت الى معصيتك قصدا) مني (فسبحانك ما أعظم جنتك على) في كلا الحالتين (وأكرم عفوك عني فوجوب جنتك على) فيما أسرفت على نفسي (وانقطاع جنتي عنك) وفقري اليك (من سائر الوجوه) (وغناك عني) في سائر الاطوار (الا ما غفرت لي يا أرحم الراحمين يا خير من دعاء داع) فاجابه (وأفضل من رجاء راج) فقر به وأعطاه (بحرمة الاسلام) أي أركانه (وبذمة) أي عهد (محمد عليه السلام أوصل اليك فاغفر لي جميع ذنوبي) دفعها وجلبها (وامرني من موقف في هذا مقضى الخواج) أي تمومها (وهب لي ما سألت) في مقامي هذا (وحقق رجائي فيما تمنيت) من أمور الدنيا والآخرة (الهي دعوتك بالدعاء الذي علمتني) أي ألهمتني اياه (فلا تحرمني الرجاء الذي عرفته) على لسان رسلك (الهي ما أنت صانع العشيبة) أي في هذه العشيبة (بعد رمقك لك بذنبه) غير منكسر (خاشع لك) أي لجلالك (بذنبه) الذي هو وصف حقيقي له (مستكين) أي ضارع (بحرمه متضرع اليك من) سبب (عمله نائب اليك من اقترافه) واعتدائه (مستغفر لك من ظاه) لنفسه (مبتهل اليك في العفو عنه طالب اليك في نجاح خواجته) أي الفوز بها سواء دنيوية أو أخروية (راج لك) أي لاحسانك (في موقفه مع كثرة ذنوبه) ومعاصيه (فيما ملجأ كل حي) مامن شأنه الحياة ظاهرا أو باطنا (ولي كل مؤمن) كما في قوله تعالى والله ولي الذين آمنوا (من أحسن) لنفسه (فبرجتك يفوز ومن أساء) عليها (فخطيئته) وشومه (يهلك اللهم اليك خرجنا وبغنا لك) أي رحلتك (أغنا) واباك (لا غيرك) (أملنا وما عندك) من الفضل (طلبنا ولا حسناك) العام (تعرضنا ورجلتك) الواسعة (رجونا ومن عذابك) الدنيوي والاخروي (أشفقنا) أي خفنا (وليبتك الحرام) حجبنا (أي قصدنا) (يا من يملك خواج السائلين) أي انجاحها (ويعلم ضمائر الصامتين) أي ماني ضمائرهم ولولم يتكلموا (يا من ليس معرب) يشاركه في ربوبيته فيقصد (يدعي) أي يتوجه اليه بالطلب (ويا من ليس فوقه خالق يخشى) بأسه (ويا من ليس له وزير) وهو من يحمل عن الملك ثقل التدبير (يؤتي) اليه في قضاء الحاجات (ولا حاجب) على بابه (برشي) أي يعطي رشوة وهي بالكسر ما يعطيه الشخص للحاكم أو غيره ليحكم له أو يحمله على ما يريد (ويا من لا يزداد على كثرة السؤال) من عباده (الاتكروا وجودا) وفضلا (و لا يزداد) (على كثرة الخواج) المرفوعة اليه (الاتفضلا واحسانا) ومنحنا (اللهم انك جعلت لكل ضيف قري) هو ما يقربه من الطعام والشراب (ونحن أضيافك) وردنا على موائد كرمك (فاجعل قراننا منك الجنة) الفوز بها (اللهم ان لكل وفد) هم القوم يفدون ومنه الحاج وفد الله (جائزة) هو اسم لما يجازيه الوفد من المال وغيره (ولكل زائر كرامة)

(٤٨) - (اتخاف السادة المتقين) - رابع) وليبتك الحرام حجبنا يا من يملك خواج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يا من ليس معه رب يدعي ويا من ليس فوقه خالق يخشى ويا من ليس له وزير يؤتي ولا حاجب برشي يا من لا يزداد على كثرة السؤال الاجودا وكرام على كثرة الخواج الاتفضلا واحسانا اللهم انك جعلت لكل ضيف قري ونحن أضيافك فاجعل قراننا منك الجنة اللهم ان لكل وفد جائرة ولكل زائر كرامة

ولسلك سائل عطية ولسلك راج ثوبا ولسلك ملتصق لما عندك جزء ولسلك مسترحم عندك رحمة ولسلك راغب اليك زلفى ولسلك متوسل اليك عفو وقد وفدنا الي بيتك الحرام (٢٧٨) ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشهدنا هذه المشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا

أى اكراما (ولسلك سائل عطية) فانه لا يمنع محال (ولسلك راج ثوبا) أى جزء يثوب اليه أى يرجع (ولسلك ملتصق لما عندك أجزا) وفى نسخة جزء (ولسلك مترحم) أى طالب رحمة (عندك رحمة) تعطاه (ولسلك راغب اليك زلفى) بالضم أى قربة (ولسلك متوسل اليك عفو) وقد وفدنا الي بيتك الحرام ووقفنا عند هذه المشاعر العظام) هى مواضع المناسك (وشاهدنا هذه المشاهد الكرام) جمع مشهد وهو كل موضع تشهد الملائكة وأهل الخير والصالح (رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا) ثم أشار المصنف الى مشهد الجمع فقال (الهنا تابع النعم) أى أفضتها علينا متتابعة (حتى اطمانت الانفس) أى سكنت (بتتابع نعمك) وترادفها (وأظهرت العبر) جمع عبرة بالكسر هى ما يعتبر بها الانسان (حتى نطق الصوامت بحقك) نطقا يليق بها (وظاهرت المنن) أى تابعتها مرادفة (حتى اعترف أولياؤك بالتقصير عن) أداء بعض (حقك) الثابت عليهم (وأظهرت الآيات الدالة على كمال قدرتك) (حتى أفضحت السموات والارضون) بلسان حالها (بأدلتك) الدالة على كمال وحدانيتك (وقهرت بقدرتك) أى تجلبت بصفة القاهر (حتى خضع) أى ذل (كل شئ لعزتك) ومنعك (وعنت الوجوه) أى وجوه كل شئ أى خضعت (لعظمتك) وكبرياؤك (إذا أساء عبادك) بجهلهم (حلمت) عليهم (وأماهات) لهم (وإذا أحسنوا) بالطاعة (تفضلت) عليهم (وقبلت) منهم (وإذا عصوا سترت) عليهم (فإذا أذنبوا عفو) عن ذنوبهم (وغفرت) لهم (وإذا دعونا) بلسان الاضطرار (أجبت) دعاءنا وجبرت اضطرارنا (وإذا نادينا) بلسان الانتقار (سمعت) ندائنا (وإذا أقبلنا اليك) بكائنا (قربت) قربا يليق بذاتك وفى نسخة دونت (وإذا أولينا عنك) بشؤم غفلتنا (دعوت) وطلبت (الهنا انك قلت فى كتابك المبين) المفصّل للاحكام والآراء (للمحمد خاتم النبيين) صلى الله عليه وسلم (قل للذين كفروا) أى ستر وانعمة الحق بيغيهم وعنادهم (ان ينتهوا) عن وصفهم ذلك (يعفروا) ما قد سلف (أى تقدم) فارضاك الاقرار) بالسنتهم الظاهرة (بكلمة التوحيد بعد الجحود) والانكار (وانا شهدك) أى نفر ونخضع (لك بالتوحيد) الظاهر والباطن حال كوننا (مخبتين) أى خاضعين (ولمحمد نبيك) صلى الله عليه وسلم (بالرسالة) العامة (مخلصين) فاعفروا لنا بهذه الشهادة) الشهادة على الاخبات والانحلالص (سوالف الاحرام) أى الذنوب المتقدمة (ولا تجعل حظنا فيه منك أنقص من حظ من دخل فى الاسلام) ائماء لانقياد الظاهر (اللهم انك أحبيت التقرب اليك بعق ماملكت ايماننا) من العبيد والاماء (ونحن عبيدك) بالرفق الحقيقى (وأنت أولى بالفضل علينا فاعفنا) أى راقبنا من النار (وانك أمرتنا أن نتصدق على فقرائنا) بأن نواسيهم بالمال وغيره (ونحن فقراؤك) محتاجون اليك (وأنت أحق بالنطول) أى التفضل علينا (فتصدق علينا) أنت (وصيتنا) على لسان رسولك صلى الله عليه وسلم (بالعفو عن ظلمنا) وتعدى علينا (وقد ظلمنا أنفسنا) بتعديهم عن حدودك (وأنت أحق بالكرم فاعف عنا) وسامحنا (ربنا اغفر لنا) ذنوبنا واسرافنا فى أمرنا (وارحنا) برحمتك العامة (أنت مولانا) وسيدنا (ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقننا برحمتك عذاب النار) ختم به المناجاة تبركا ولكونه جامعا شاملا لسائر خير الدنيا والآخرة (وليكثر من دعاء) سيدنا أبى العباس (الخضر عليه السلام) فيما يقال انه علم على بن أبى طالب رضى الله عنه (وهو أن يقول يامن لا يشغله شان عن شان) وكل يوم هو جل وعز فى شان (ولا يشغله سمع عن سمع ولا تشبهه عليه الاصوات) مع اختلافها وتباين صنوفها (يامن

الهنا تابع النعم حتى اطمانت الانفس بتتابع نعمك واظهرت العبر حتى نطق الصوامت بحقك وظهرت المنن حتى اعترف أولياؤك بالتقصير عن حقك وأظهرت الآيات حتى أفضحت السموات والارضون بأدلتك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شئ لعزتك وعنت الوجوه لعظمتك إذا أساءت عبادك حلمت وأماهات وان أحسنوا تفضلت وقبلت وان عصوا سترت وان أذنبوا غفرت وإذا دعونا أجبت وإذا نادينا سمعت وإذا أقبلنا اليك قربت وإذا أولينا عنك دعوت الهنا انك قلت فى كتابك المبين للمحمد خاتم النبيين قل للذين كفروا ان ينتهوا يعفروا ما قد سلف فارضالك عنهم الاقرار بكلمة التوحيد بعد الجحود وانا شهدك بالتوحيد مخبتين ولمحمد نبيك هذه الشهادة سوالف الاحرام ولا تجعل حظنا فيه منك أنقص من حظ من دخل فى الاسلام الهنا انك أحبيت التقرب اليك بعق ماملكت ايماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالفضل علينا فاعفنا وانك أمرتنا أن نتصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وأنت أحق بالنطول فتصدق علينا وأنت وصيتنا على لسان رسولك صلى الله عليه وسلم بالعفو عن ظلمنا وتعدى علينا وقد ظلمنا أنفسنا بتعديهم عن حدودك وأنت أحق بالكرم فاعف عنا وربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى أمرنا وارحنا برحمتك العامة أنت مولانا وسيدنا ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقننا برحمتك عذاب النار وليكثر من دعاء سيدنا أبى العباس الخضر عليه السلام فيما يقال انه علم على بن أبى طالب رضى الله عنه وهو أن يقول يامن لا يشغله شان عن شان ولا يشغله سمع عن سمع ولا تشبهه عليه الاصوات يامن

أمرتنا أن نتصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وأنت أحق بالنطول فتصدق علينا وصيتنا بالعفو عن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا وارحنا أنت مولانا ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقننا برحمتك عذاب النار وليكثر من دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول يامن لا يشغله شان عن شان ولا يشغله سمع عن سمع ولا تشبهه عليه الاصوات يامن

لا تغلظه المسائل) أى لا توفعه فى غايط ونسيان (ولا تختلف عليه اللغات) مع تباينها (يا من لا يبرمه)
 أى لا يضجره (الحاج المحين) فى مسائلهم (ولا تجزئه مسئلة السائلين) مع كثرتهم وكثرة مسائلهم
 (أذقنا برد عفوك ومغفرتك ورجلك) هكذا نسب هذا الدعاء الى الخضر عليه السلام صاحب القوت
 وغيره من العارفين وأخرج ابن الجوزى فى مثير العزم عن على رضى الله عنه قال يجتمع فى كل يوم
 عرفة بعرفات جبريل وميكائيل وإسرافيل والخضر عليهم السلام فيقول جبريل ماشاء الله لا قوة الا
 بالله فيرد عليهم ميكائيل ماشاء الله كل نعمة من الله فيرد عليهم ما أسرافيل فيقول ماشاء الله الخضر كله
 بيد الله فيرد عليهم الخضر فيقول ماشاء الله لا يدفع السوء الا الله ثم يفرقون فلا يجتمعون الى قابل فى
 مثل ذلك اليوم وأخرج أيضا عن ابن عساکر قال لا أعلم مرفوعا قال يلتقى الخضر والياض فى كل عام
 فى الموسم فيحاق كل واحد منهما رأس صاحبه ويفترقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق
 الخضر الا الله بسم الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله بسم الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله بسم
 الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله قال ابن عباس من قالهن حين يصبح ويمسى ثلاث مرات أمنه
 الله من الحرق والغرق والرق قال عطاء وأحسبه من الشياطين والسايطان والحية والعقرب (وليدع
 بما بدله) مما يلهمه الله على قلبه ولسانه من الادعية الجامعة والمنفعة وقال ابن دريد أخبرنا عبد
 الرحمن بن عمة الأمير قال سمعت اعرابيا يدعو بعرفات يقول اللهم ان ذنوبي لم تبق الا رجاء عفوك وقد
 تقدمت اليك فامن على بما لا أستأهلها واعذني ما لا أستحقه بطولك وقضائك (وايستغفر لنفسه ولوالديه
 ولجميع المؤمنين والمؤمنات) الاحياء منهم والاموات باى صيغة اتفقت وأقلها أن يتول استغفر
 الله لذنبى وسبحان الله وبحمده ربى (وليبلغ فى الدعاء) مع التضرع والابتهال والبكاء ولا يتكف
 السجود فى الدعاء ولا يفرط فى الجهر (وليغتم المسئلة) أى يسأل الله تعالى أمورا عظاما (فان الله
 سبحانه لا يعظمه شئ) ومن هنا (قال مطرف بن عبد الله) بن الشخير الحرشى العامرى أبو عبد الله
 البصرى (وهو) واقف (بعرفة) فى جملة مادعاه (الله لا ترد الجميع) أى من الواقفين فى ذلك
 الموقف العظيم (الاجلى) أى اقبل شفاعتى فيهم (وقال بكر) بن عبد الله (المرزى) تقدمت ترجمته
 فى كتاب العلم (قال رجل ولما نظرت) بعينى (الى أهل عرفات ظننت انهم قد غفروا لهم لولا انى كنت
 فيهم) أخرجه ابن الجوزى فى مثير العزم عن صالح المرى قال وقف مطرف وبكر بن عبد الله فقال
 مطرف اللهم لا تردهم اليوم من أجلى وقال بكر ما أشرفه من موقف وأرجاه لاهله لولا انى فيهم وعن
 الفضيل بن عياض انه وقف بعرفة والناس يدعون وهو يبكي بكاء شديدا فلهما كادت الشمس
 تسقط قبض على لحية ثم رفع رأسه الى السماء وقال واسوأ تأم منك وان غفرت وعن أبى الاديان قال
 كنت بالموقف فرأيت شابا مطرفا منذ وقف الناس الى أن سقط القرص فقلت يا هذا بسط يدك
 للدعاء فقال لى ٧ ثم وجه فقلت له هذا يوم العفو من الذنوب قال فبسط يده وفى بسط يده وقع ميتا وعن
 الريانى قال رأيت أجدب المغول فى الموقف فى يوم شديد الحر وقد ضحى للشمس نقلت أبى الفضل لو
 أخذت بالسعة فأنشأ يقول

ضجيت له كى أستظل بظله * اذ الظل أضفى فى القيامة قالصا

فوا أسفا ان كان سعيك باطلا * واخرنان كان حظك ناقصا

أخرج جميع ذلك ابن الجوزى فى الكتاب المذكور وما يناسب من الادعية فى هذا الموقف ما ذكره
 البونى فى اللمعة النورانية وهو أن يقول اللهم انى أسألك بالاسم الذى فتحت به باب الوقوف بعرفة وبما
 أظهرت فيه من تزييلات الرحمة وبالسرا الذى أهبطت فيه ملائكة البيت المعمور فتباهت به أهل
 السموات والارض أسألك أن تفيض على من أطاقت ما سبقت بافاضته على خواص خدامك بلا مسئلة

لا تغلظه المسائل ولا تختلف
 عليه اللغات يا من لا يبرمه
 الحاج المحين ولا يضجره
 مسئلة السائلين أذقنا برد
 عفوك وحلاوة مناجاتك
 وليدع بما بدله وليستغفر
 له ولوالديه ولجميع المؤمنين
 والمؤمنات وليبلغ فى الدعاء
 وليعظم المسئلة فان الله لا
 يعظمه شئ وقال مطرف
 ابن عبد الله وهو بعرفة
 اللهم لا ترد الجميع من أجلى
 وقال بكر المرزى قال
 رجل لما نظرت الى أهل
 عرفات ظننت انهم قد غفروا
 لهم لولا انى كنت فيهم

تقدمت ولا سابقة سؤال سبقت بل أعطيتهم قبل أن تلهمهم وأعنتهم قبل أن تعلمهم انك على كل شيء
 قدير اه ومن ذلك دعاء أهل البيت في خصوص هذا الموقف المذكور في الصحيفة السجادية وهو ما
 أخبرنا به السيد القطب محيي الدين نورالحق بن عبد الله الحسيني والسيد عمر بن أحمد بن عقيل الحسيني
 عن محمد طاهر الكوراني عن أبيه إبراهيم بن الحسن الكوراني عن المعمر عبد الله بن سعد الله المدني عن
 الشيخ قطب الدين محمد بن أحمد الحنفي عن أبيه عن الامام الحافظ نور الدين أبي الفتوح أحمد بن عبد الله
 الطوسي عن السيد شرف الدين محمد المطلق الحسيني عن قطب الاقطاب السيد جلال الدين الحسيني بن
 أحمد بن الحسين الحسيني عن أبيه عن جده عن أبيه السيد أبي المؤيد علي عن أبيه أبي الحرث جعفر عن أبيه
 محمد عن أبيه محمود عن أبيه عبد الله عن أبيه علي الاشقر عن أبيه أبي الحرث جعفر عن أبيه علي التقي عن أبيه
 محمد التقي عن أبيه علي الرضوي عن أبيه موسى الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن
 أبيه الامام السجاد ذي النقات زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين
 انه كان يقول في يوم عرفة الحمد لله رب العالمين اللهم لك الحمد بديع السموات والارض ذوالجلال والاكرام
 رب الارباب واله كل مألوه وخالق كل مخلوق ووارث كل شيء ليس كمثله شيء ولا يعزب عنه علم شيء
 وهو بكل شيء محيط وهو على كل شيء رقيب أنت الله لا اله الا أنت الواحد المتوحد الفرد المتفرد وأنت
 الله لا اله الا أنت الكريم المتكرم العظيم المتعظم الكبير المتكبر وأنت الله لا اله الا أنت العلي المتعال
 الشديد المحال وأنت الله لا اله الا أنت الرحمن الرحيم العليم الحكيم وأنت الله لا اله الا أنت السميع
 البصير القديم الخبير وأنت الله لا اله الا أنت الكريم الاكرم الدائم الادوم وأنت الله لا اله الا أنت الاول
 قبل كل أحد والاخر بعد كل عدد وانت الله لا اله الا أنت الداني في علوه والعالى في دنوه وأنت الله لا اله الا
 أنت ذو الهاء والمجد والكبرياء والحمد وأنت الله لا اله الا أنت الذي أنشأت الاشياء من غير شيء
 وصورت ماصورت من غير مثال وابتدعت المبتدعات بلاهتداء أنت الذي قدرت كل شيء تقدر برا
 ويسر كل شيء تيسيرا وودرت كل ما دونك تدبيرا أنت الذي لم يعنك على خلقك ولم يوارك في أمرك
 وزبر ولم يكن لك مشابه ولا نظير أنت الذي أردت فكان حتما وأردت وقضيت فكان عدلا ما قضيت
 وحكمت فكان نصرا ما حكمت أنت الله الذي لا يحويك مكان ولم يقيم لشانك سلطان ولم يعينك
 برهان ولا بيان أنت الذي أحصيت كل شيء عددا وجعلت وقدرت كل شيء تقدر برا أنت الذي قصرن
 الاوهام عن ذاتيتك وعجزت الاوهام عن كيفيتك ولم تدرك الابصار موضع أينيتك أنت الله الذي لا تحد
 فتكون محدودا ولم تمثل فتكون موحودا ولم تلد فتكون مولودا أنت الله الذي لا ضد معك فيعانك
 ولا عدل فيكارتك ولا ندك فيعارضك أنت الذي ابتداء واخترع واستحدث وابتدع وأحسن صنع
 ما صنع سبحانه ما أجل شأنه وما نى مكانك واصدع بالحق فرقانك سبحانه من لطيف ما أظفك
 وزوف ما أراؤك وحكيم ما أقتنك سبحانه من ملك ما منعهك وجواد ما وسعك ورفيع ما أرفعك
 ذو الهاء والمجد والكبرياء والحمد سبحانه بسطت بالخيرات يدك وعرفت الهداية من عندك فمن
 التمسك لدين أودنيا وجدك سبحانه خضع لك من جرى في علمك وخشع لعظمة منك مادون عرشك
 وانقاد للتسليم لك كل خلقك سبحانه لا تحسن ولا تجس ولا تمس ولا تسكاد ولا تمط ولا تنازع ولا
 تبادل ولا تمارى ولا تتخادع ولا تماكر سبحانه سبيلك جد وأمرك رشد وأنت حي صمد سبحانه
 قولك حكم وقضاؤك حتم واراؤك عزم سبحانه لا راد لمشيئتك ولا مبدل لكلماتك سبحانه باهر الآيات
 فاطر السموات بارئ السموات لك الحمد جدا يوم يذوقون ولك الحمد جدا خالدا بعظمتك ولك الحمد جدا
 يوازي صنعك ولك الحمد جدا يزيد على رضاك ولك الحمد جدا مع حمد كل حامد وشكر اقصم عنه كل شاكر
 جدا لا ينبغي الا لك ولا يتقرب به الا اليك جدا يستدام به الاول ويستدعى به دوام الاخر جدا يتضاعف

على كرو والازمنة ويتزايد أضعا فامترادفة جدا يعجز عن احصائه الحفظة وتزيد على ما احصته في كتابك
الكتابة جدا يوازي عرشك المجيد ويعادل كرسيك الرفيع جدا يكمل لديك ثوابه ويستغفر في كل جزء
جزاؤه جدا طاهره وفق اباطنه وباطنه وفق لصدق النية جدا لم يحمدك خلق مثله ولا يعرف أحد سواك
فضله جدا يعان من اجتهد في تعديده ويؤيد من أغرق فوعا في توفيقه جدا يجمع ما خلقت من الحمد
وينتظم ما أنت خالقه من بعد جدا الا جدا أقرب الى قولك منه ولا أحد ممن يحمدك به جدا يوجب بكرمك
المز يد فوروه واتصل بمزيد بعد مزيد طولامنك جدا يجب لك روم وجهك ويقابل عن جلالك رب صل على
محمد المنتخب المصطفى المكرم المفضل أفضل صلواتك وبارك عليه أتم بركاتك وترحم عليه اسبغ ترحاتك
رب صل على محمد وآل محمد صلاة زكية لا تكون صلاة أركى منها وصل عليه صلاة نامية لا تكون صلاة
أسمى منها وصل عليه صلاة راضية لا تكون صلاة فوقها رب صل على محمد وآله صلاة رضيه وتزيد على
رضاه وصل عليه صلاة ترضيك وتزيد على رضاك له وصل عليه صلاة لا ترضي له الا بها ولا ترى غيره أهلا لها رب
صل على محمد وآله صلاة تتجاوز رضوانك وتتصل اتصالها ببقائك لا تنفد كالاتفاد لك رب صل على محمد وآله
صلاة تنظم صلوات ملائكتك واجبالك وأنبياك ورسلك وأهل طاعتك وتشمل على صلوات عبادك من
حنك وانسك وأهل اجابتك تشتمل على صلوات كل من ذرات وبرات من أصناف خلقك رب صل على محمد
وآله صلاة تحيط بكل صلاة سالفة ومستأنفة وصل عليه وعلى آله صلاة لك ولن دونك وتشتمل مع ذلك
صلوات تضاعف معها تلك الصلوات عندها وتزيد على كرو والايام زيادة في تضاعف لا بعدها غيرك رب
صل على أطايب أهل بيته الذين اخترتهم لامرك وجعلتهم خزنة علمك وحفظة دينك وخلفاءك في أرضك
ومجعلك على عبادك وظهرتهم من الرجس والدنس تطهير ابارادتك وجعلتهم الوسيلة اليك والمسالك الى
جنتك رب صل على محمد وآله صلاة تجزل لهم من نخلك وكرامتك وتكمل لهم من الاشياء من عطائك
ونوافلك وتوفر عليهم الحظ من عوائدك وفوائدك رب صل عليه وعليهم صلاة لا أمد في أولها ولا غاية لامدها
ولانهاية لا آخرها رب صل عليهم رنة العرش ومادونه وملء سمواتك وما فوقهن وعدد أرضك وما تحتهن
وما بينهن صلاة تقر بهم منك زاني وتكون لك ولهم رضامصلة بنظائرهن أبدا اللهم هذا يوم عرفة يوم
شرفته وكرمه وعظامته ونشرت فيه رحمتك ومننت فيه بعفوك واجزلت فيه عطيتك وتفضلت به على
عبادك اللهم وأنا عبدك الذي أنعمت عليه قبل خلقك له وبعد خلقك اياه فجعلته ممن هديته لدينك
ووقفته لحقك وعصيته بحبك وأدخلته في حزبك وارشدته لمواالاتك واعدته أعدائك ثم أمرته
فلم يأمر وزجرته فلم ينزجر وحيته عن معصيتك فخالف أمرك الى نهيك لامعاندك ولا استكبارا عليك
بل دعاه هواه الى مازيلته والى ما حذرته وأعان على ذلك عدوك وعدوه وأقدم عليه عارفا بعيدك واجبا
لعفوك وانقا بتجاوزك وكان أحق عبادك مع مامنت عليه أن لا يفعل وهذا أنا ذا بين يديك صاغرا ذليلا
متواضعا خاشعا طامعا متعرفا بعظيم من الذنوب تحملته وجليل من الخطايا اجترمته مستجير اصفحك لا اذا
برحمتك موثق انه لا يجيرني منك مجير ولا يخفي منك مانع فعد على ما تعود به على من اقترف من تعمدك
وجدد على بما تجوده به على من ألقي بيده اليك من عفوك وامتن على بما لا يتعاطمك أن تمن به على من
أملك من غفرانك واجعل لي في هذا اليوم نصيبا نال به حظا من رضوانك ولا تردني صغرا عما ينقلب به
المتعدون لك من عبادك واني وان لم أقدم ماتدموه من الصالحات فقد قدمت توحيدك ونفي الاضداد
والانداد والاشياء عنك وآيتك من الابواب التي أمرت أن توثق منها وتقربت اليك بما لا يقرب أحد
منك الا بالتقرب به ثم اتبعت ذلك بالانابة اليك والتذلل والاستكانة لك وحسن الظن بك والثقة بما
عندك وشفعته برجائك الذي قل ما يحجب عليك راجبك وسألتك مسئلة الحقير الذليل البائس الفقير
الخائف المسخير ومع ذلك خيفة وتضرعا وتعذرا وتواظوا الامستطيل بشكر المتكبر من ولا متعالي بالدلالة

المطيعين ولا مستطيل بشـ فاعا الشافعين وأما بعد أقل الاقلين وأذل الاذلين ومثل النزة أو دونها في امن
لا يعاجل المسيئين ولا يند المترفين ويامن عن باقاة العاثرين ويتفضل بانظار الخاطئين أنا المسمى بالمعترف
الخطائي العاثر أنا الذي أقدم اليك مجترئا أنا الذي عصاك متعمدا أنا الذي استخفي من عبادك وبارزك أنا
الذي هاب عبادك وأملك أنا الذي لم يرهب سطوتك ولم يخف بأسك أنا الجاني على نفسه أنا المرتهن بيليته أنا
القليل الحياء أنا الطويل العناء بجاه من انتخب من خلقك ومن اصطفاه لنفسك بحق من اخترت من
بريتك ومن أحببت لشأنك ووصلت طاعته بطاعتك ومعصيته بمعصيتك وقرنت موالاه بمواليتك ونطقت
معاداته بمعاداتك تغمدني في يومى هذا بما تتغمد به من جاز اليك متصلا وعاديا باستغفارك ثانيا وتولاني بما
تتولى به أهل طاعتك والزلفى لديك والمكانة منك ولا تؤاخذني بتفريطي في جنتك وتعدى طورى في حدودك
ومجاوزة أحكامك ولا تستدرجنى بادللك الى استدراج من معنى خبر ما عنده ولم يشركك في حلول نعمته
بي ونهني من رفقة الغافلين وسنة المترفين ونعمة المخذولين وخذ بقلبي الى ما استعملت به القانتين
واستعبدت به المتعبدين واستغذت به المتهاونين وأعدني مما يبعدني منك ويحول بيني وبين حظي منك
وبصدني مما أحاول لديك وسهل لي مسالك الخيرات اليك والمسابقة اليها من حيث أمرت والمشاحة فيها
على ما أردت ولا تمنعني فيمن تمنع من المستخفين لما أوعدت ولا تملكني مع من تملك من المتعرضين لما تقتل
ولا تنبرني فيمن تنبر من المتخرفين عن سبيلك ونجني من غمرات الفتنة وخلصني من لهوات البلوى وأجروني
من أخذ الاملاء وحل بيني وبين عدو بضائي وهوى يوقني ومنقصه ترهقني ولا تعرض عني اعراض
من لا ترضى عنه بعد غضبك ولا تؤيسني من الامل فيك فيغلب على القنوط من رجلك ولا تمنعني بما لا طاقة
به فتعطيني بما تحملي به من فضل محبتك ولا ترسلني من يدك ارسالا من لا خيري به ولا حاجة بك اليه ولا
انابه له ولا ترم في رمي من سقط من عين رعايتك ومن اشتمل عليه الخزي من عندك بل خذ يدي من سقطة
المتردين ووهله المتعسفين وزلة المغرورين وورطة الهالكين وعافني مما ابتليت به طبقات عبيدك وامالك
وبلغني بالغ من عنيت به وأنعمت عليه ورضيت عنه فاعشته جيداً وتوفيته سعيداً وطوقني طوق
الافلاح عما يحيط الحسنات وبذهب البركات واشعر قلبي الازدجار من قباغ السيئات وفواضل الحوبات
ولا تشغلي بما لا أدركه الابك عمالا بريضك عن غيره وانزع من قلبي حبه دنيا دنية تنهى عما عندك
وتصد عن ابتغاء الوسيلة اليك وتذهل عن التقرب منك وزين لي التفرد بمنجاك بالليل والنهار وهب
لي عصمة تدني من خشيتك وتقطعني من ركوب محارمك وتفككني من أسر العظام وهب لي التطهير
من دنس العصيان واذب عني درن الخطايا يا وسر باني بسر بال عافيتك وردني رداء معافاتك وجلاني
سوابغ نعمائك وظاهر اذن فضلك وطولك وأيدني بتوفيقك وتسديدك وأعني على صالح النية ومرضى
القول ومستحسن العمل ولا تسكني الى حولي وقوتي دون حولك وقوتك ولا تخزني يوم تبعثني للقائك
ولا تفقني بين يدي أوليائك ولا تنسني ذكرك ولا تذهب عني ذكرك ولا تذهب عني شكرك بل الزمني
في أحوال السهو عند غفلات الجاهلين لا لآلائك وأوزعني أن آتي بما أوليتني واعترف بما اسديته الى
واجعل رغبتي اليك فوق رغبة الراغبين وحدى اليك فوق جد الحامدين ولا تخذاني عند فاقتي اليك
ولا تملكني بما اسديته اليك ولا تجهني بما جهت به المعادين فاني لك مسلم اعلم ان الحجة لك وانك أولى
بالفضل وأعود بالاحسان وأهل التقوى وأهل المغفرة وانك بان تعفو أولى منك بان تعاقب وانك بان
تستر أقرب منك الى أن تشهر فاجيني حياة طيبة تنظم بما أريد وتبلغ ما أحب من حيث آتي ما تكره
ولا ارتكب ما نهيت عنه وأمتني مئة من يسعي نوره بين يديه وعن يمينه وذلاني بين يديك وأعزني عند
خلقك وضعي اذا خلوت بك وارفعني بين عبادك واغنني عن هو غني عني وزدني اليك فاقة وفقرا واعدني
من شماتة الاعداء ومن حلول البلاء ومن الذل والعناء وتغمدني فيما طلعت عليه مني بما يتغمد به

القادر على البطش لولا حلمه والآن خذ على الجرح لولا انانته واذا أردت بقوم فتنة أو سوء ففجني منها
لو اذابتك واذا لم تقمني مقام فضيحة في دينك فلا تقمني مثله في آخرتك واشفع لي أوائل منتك باوآخرها
وقديم فوائدك بخوداتها ولا تعد لي مداية سوء مع قلبي ولا تقر عني بقارة يذهب لها همي اني ولا تسمنني خبيسة
يصغر لها قدرى ولا تقيسة يجهل من أجلهم امكاني ولا ترعني روعة ابلس بها ولا تخيفه أو جس دونها اجعل
هيبتي في وعيدك وحذري من اعذارك وانذارك ورهيتي عند تلاوة آياتك واعمر لي لي تقاطعي فيه لعبادتك
وتفردى بالمعجيد لك وتجردى بسكوني اليك واتزال حوائجي بك ومنازلتي اياك في فكاك رقبتي من بارك
واجارني من افسه أهلامي من عذابك ولا تذرنني في طغياني عاميا ولا في غمرتي ساهيا حتى حين عقلة من اتعظ
ولا تنكالا من اعتبر ولا فتنة ان نظروا ولا تمكروني فيمن تمكروني ولا تستبدل بي غيري ولا تغير لي اسما ولا تبدل
لي جسما ولا تتخذني هزا والخلق ولا سخر بآلك ولا تبع الا لمرضايتك ولا تمنعني الا بالانتقام لك وأرجد لي برد
عفوك وروحك وريحانك وجنة تعينك واذا قني طعم الفراغ استحب بسعة من سعتك والاحتياط فيما يزلف
ليدك وعندك وانحطني بتخفة من تخفاتك واجعل تجارتني رابحة وكرني غير فاسدة واخفي مقامك وشوقي
للقال وتب على قربة فهو حاله تبقى معاذ نوبيا صغيرة ولا كبيرة ولا تذمر معها علانية ولا سر رتواتر
الغل من صدرى للمؤمنين واعطف بقاى على الخاشعين وكن لي كما تكون للصالحين وحلى ليديك حلية المتقين
واجعل لي لسان صدق في الغابرين وذكر ناميا في الآخرين ونعم سبوح نعمتك على وظاهر كراماتك الـ
واملا من فوائدك يدي وسق كرائم مواهبك الى وجاوري الاطيبين من أوليائك في الجنات التي رزيتها
لاصفيائك وجلاني شرافت نحلكت في المقامات المدة لاجبابك واجعل لي عندك مقبلا آوى اليه مطمئنا
ومشاة اتبواها واقرب عينا ولا تقايسني بعظيمات الجرائر ولا تمسكني يوم تبلى السرائر وازل عني كل شـ
وشبهة واجعل لي في الحق طريقا من كل رحمة واجزل لي قسم المواهب من ثوابك ووفر لي حظوظ الاحسان
من افضالك واجعل قلبي واقفا عندك وهمي مستفرغا اهلوك واسـتعماني بما استعمل به خاصـتك
واشرب قاي عند ذهول العقول طاعتك واجمع الغنى والعفاف والدعة والمعافة والصحة والسعة والطماينة
والعافية ولا تحبط حسنتي بما يشوبهم من معصيتك ولا تبليني بما يعرض من نزغات فتنتك وصن وجهي
عن الطلب الى أحد من العالمين ودينني عن الناس ما عذر الفاسقين ولا تجعلني للظالمين ظهيرا ولا لهم
عن محو كتابك يدا وصيرا وحطني من حيث لا أعلم حياطة تقيني بهم وافقني في أبواب قربك ورحمتك
ورأفتك ورزقك الواسع اني اليك من الراغبين واتمم لي انعامك أنت خير النعمين واجعل باقى عمرى في
الحج والعمرة ابتغاء وجهك يارب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين والسلام عليه
وعليهم أبدأ لا بد من الى هنا آخر الدعاء وبما يناسب لهذا الموقف من الأدعية ما ذكره الشيخ عبد العزيز
ابن أحمـر الدريـني رحمه الله تعالى في آخر كتاب طهارة القلوب وهو اللهم يا حبيب كل غريب ويا أنيس
كل كـتيب أى منقطع اليك لم تكفه بنعمتك أم أى طالب لم تلقه بوجهك أم أى من هجرتك الخلق
فلم تصله أم أى محب خلا بك لم تؤنس أم أى داع دعاك فلم تجبه وروى عنك سبحانه أنك قلت
وما غضبت على أحد كغضبي على مذهب أذنب ذنبا فاستغفمه في جنب عفوى اللهم يا من يغضب على من
لا يسأله لا تمنع من قد سألك الهى كيف تجزئ على السؤال مع الخطايا والزلات أم كيف تستغنى عن
السؤال مع الفقر والفاقات أم كيف يعبد أيق عن باب مولاه أن يقف على آتباب طاباخريل عطايك انما
ينبغي له طلب المغفرة والتعلق بأذيال المعذرة لكنك ملك كريم دلت ببجودك عليك وأطلقت الاسنة
بالسؤال اليك وأكرمت الوفود اذا ارتحلوا اليك من ذا الذى عاملك فلم يفرح ومن وصل الى بساط قربك
واشتهى أن يبرح واجمع القلوب مالت الى غـيرك ما الذى أردت الى مرضاتك ولنفوس طلبت الراحة
هلا طلبت منك واستغفادت واعزائم سبقت الى مرضاتك ما الذى ردها فعدت هل نقصت أموال

استقرضتها لا وحقك بل زادت سبق اختيارك فبطالت الحيل وجرت أقدارك فلا يغيرها العمل وتقدمت
محبتك لا قوام قبل في الازل وغضبت على قوم فلم ينفع عاملهم العمل فلا قوة على طاعتك الاباعانتك ولا
حول عن معصيتك الابعثيتك ولا ملجأ الا عابك ولا خير يرجى الا في يدك يا من بيده اصلاح القلوب
اصح قلوبنا يا من تصاغرت جنب عفوه الذنوب اغفر ذنوبنا اللهم انا قد آتيناك طالبين فلا تردنا خائبين
لم نزل الى باب جودك مائلين فاصح كل قلب قسافيا يلين واسلك بنا منهاج المتقين والبسنا خلع الاعيان
والبقين وحسناد روح الصدق فانهم باقين لا تجعلنا معا تعاهد على التوبة وعين واجعلنا بفضلك من أهل
اليمين الهى لولا منك يا فضل ما كان عبدك الى الذنوب يعود ولولا محبتك للعفوان ما مهلت من يبارك
بالعصيان واسبلت سترك على من أسبلت وقابلت اساءة تمنالك بالاحسان

استغفر الله مما كان من زلتي * ومن ذنوبي وتفرطى واصرارى

يارب هبلى ذنوبى يا كريم فقد * أمسكت حبلى الرجا يا خير غفار

الهى ما أمرتنا بالاستغفار الا وأنت تريد المغفرة ولولا كرمك ما ألهمتنا المذرة أنت المبدئ بالنوال قبل
السؤال والمعطى من الافضال فوق الآمال انال الأرجو الاغفرانك ولا أطلب الا احسانك وان عصيتك
برجعت اليك أذنبت ذنبا عظيما وأنت أعظم منه ضيعت حقى بجهل ولم أصنعه فصنه ان لم أكن مستحقا
للعفو منك فكفه اللهم انى أسألك برحمتك التى ابتدأت بها الطائعين حتى قاموا ببطاعتهم ان تمن بهم على
العاصين يعده معصيتهم فانك المحسن بادبا عديا يا كريم

أجل ذنوبى عند عفوك سيدى * حقير وان كانت ذنوبى عظائما

فما زلت غفارا وما زلت راجيا * وما زلت متارعا على الحر دأما

لئن كنت قد تابعت جهلى فى الهوى * وقضيت أوطار البطالة هائما

فها أنا قد أقررت مولاي بالذى * جنيت وقد أصبحت حيران نادما

الهى أنت المحسن وأنا المسىء ومن شأن المحسن اتعالم احسانه ومن شأن المسىء الاعتراف بعدد وانه يا من
امهل وما أهمل وستر حتى كانه غفرانك الغنى وأنا الفقير وانك العزى وأنا الحقير اللهم انظر الينا نظر الرضا
ونحن امن ديوان أهمل الجفا وأبتنى فى ديوان أهمل الصفا وارزقنا معهدك أحسن الوفا الهى لك بهاء
الجلال عن انفراد وحدانيتك ولك سلطان العزى فى ديوان ربوبيتك بعدد على قربك أو هام الباحثين
عن بلوغ صفتك ونجبرت ألباب العارفين فى جلالك وعظمتك الهى أطمعنا فى عفوك وكرمك والهنا
شكر نعمتك وأتينا الى بابك ورغبنا فيما أعددت له لاجبابك هل ذلك كله الامنة دللنا عليك وجئت بنا
اليك اليك جئنا وأنت جئت بنا الهى عودتنى كريم الأتاك وأطمعنى كثرة فضلك فى جيل اقبالك
الهى كم سألتك فاعطيتنى فوق منأى وكرم رجوتك فحققت حسن رجائى اللهم جللتنا بسترِكَ واعف عنا
بكرمك وعامنا بطهرك واغفر لنا ولوالدينا وجميع المسلمين * اللهم يا حسيب المحتسبين ويا سرور العابدين
ويا قرة عين العارفين ويا أنيس المنفردين ويا حرز الاجئين ويا طهر المنهطعين ويا من حنت اليه قلوب
الصدقين اجعلنا من أولياءك المتقين وخزبك المفليحين * اللهم ان ذنوبنا لك كالماء نزلت من السماء
القطيعة * اللهم انالم نبرح عن بابك فلا تعد بنا باليم حجابك نحن ان لم نكن كما أمرتنا فانت ذوغنى عنا ونحن
المساكين فلن تسكننا الى من تلجئ ان صرقتنا الى من نذهب ان طردتنا الى من نذهب ان رددتنا نحن نتوسل
ان محبتنا من يقبل علينا ان أعرض عنا * اللهم انا عبدك طوعا ونهيك كرها نتخافك لانك عظيم ونرجوك
لانك كريم نرجوك لانك كريم نرجوك لانك اله ونخافك لانا عبيد فلك حبتنا ولك خوفنا فارحنا لكرم
الربوبية أولضعف العبودية * الهى كيف ترد عنا الذنوب عن سؤالك وعن الفسق الى نوالك هاتن أنحننا
يبالك فتعطف علينا مع أحبابك ورضينا أن نكون لك عبيدا وكفنا شرنا أن نكون لنا ربا * الهى أنت لنا

كما تحب * الهى كل فرح بغيرك زائل وكل شغل بسؤال باطل السرور بك السرور والسرور بغيرك هو
الغرور * الهى جد علينا بكرمك واغفر لاحياننا ولامواتنا ولجميع المسلمين والمسلمات الاحياء منهم
والاموات انك سميع قريب مجيب الدعوات يا من يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات (تنبيه)
تقدم سابقا قوله خير الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل الدعاء يوم عرفة لاله الا الله الخ قال المحب الطبري انما
سمى هذا الدعاء لثلاثة اوجه أحدها ما تضمنه حديث سالم بن عبدالله بن عمر الذي فيه قصة بكير بن
عتيك ووجهه انه لما كان الشاء يحصل أفضل ما يحصل الدعاء أطلق عليه لفظ الدعاء لحصول مقصوده
وروى عن الحسين بن الحسن المروزي قال سألت سفيان بن عيينة عن أفضل الدعاء فقال أما تعرف حديث
مالك بن الحارث هو تفسيره فقلت حدثني أنت فقال حدثنا منصور عن مالك بن الحارث قال يقول الله
عز وجل اذا شغل عبدي ثأره على عن مسئلي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين قال وهذا تفسير قول
النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال سفيان أما علمت ما قال أمية بن أبي الصلت حين أتى عبدالله بن جعدان يطلب
ناثله فقلت لا فقال قال أمية أأذ كر حاجتي أم قد كفاني * خياؤك ان شيمتك الحياء
اذا أتني عليك المرء يوما * كفاه من تعرضه الشاء

ثم قال يا حسين هذا مخلوق يكفى بالشاء عابه دون مسئلة فكيف بالخالق الوجه الثاني معناه أفضل
ما يستفحق الدعاء على حذف المضاف ويدل عليه الحديث الآخر فانه قال أفضل الدعاء ان أقول لا اله الا
الله الخ الثالث معناه أفضل ما يتبدل به عن الدعاء يوم عرفة لاله الا الله الخ والاول اوجه اه قالت
أخرج البيهقي عن أبي علي الروذباري أخبرنا الحسين بن الحسن النسوي حدثنا يعقوب بن سفيان حدثنا
الحسين بن الحسن المروزي كان جاور بمكة حتى مات قال سألت سفيان بن عيينة عن تفسيره هذا الحديث
كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله وانما هي ذكر فقال أما سمعت حديث منصور
عن مالك بن الحارث قال يقول الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلي أعطيته أفضل فان ذلك تفسيره
أما سمعت ما قال أمية بن أبي الصلت لما أتى ابن جعدان يطلب معروفه قلت لا قال لما أتاه قال فساق
البينتين المذكورين قال سفيان فهذا مخلوق نسب للوجود فقيل له كفانا تعرضك بالثناء عليك حتى تأتي على
حاجتنا فكيف بالخالق سبحانه وتعالى قال الحافظ في تخريج الاذكار وقد وقعت الى القصة من وجه آخر
بغلوا أخبرني أبو العباس أحمد بن الحسن الزيني أنبأنا أبو العباس أحمد بن علي بن أيوب أنبأنا أبو الفرج
ابن عبد المنعم أخبرنا أبو الفرج بن عبد الوهاب عن أبي طاهر خزيمة بن أجد أنبأنا الياس بن مضر التميمي
أنبأنا أبو القاسم الروادي أنبأنا أبو تراب محمد بن اسحق أنبأنا ابراهيم بن عبدالله بن حيدرة سمعت الحسين
ابن الحسن يقول سألت سفيان بن عيينة فذكر بنحو الاثر المتقدم وفيه الشعر لكن ليس فيه الحديث
من شغله ذكرى وقال فيه هذا دعاء بدل قوله ذكرى وقال في آخره وهذا مخلوق اكتفى بان نسبه الى
الوجود فكيف بالخالق وأخرجه ابن عبد البر في التمهيد من وجه آخر الى الحسين بن الحسن بن تمامه وزاد
فيه قال الحسين بن الحسن ما أعدله سألت من علماء العراق عن هذا الحديث فلم يفسره لي أحد كما فسر
سفيان بن عيينة قال الحافظ وحديث مالك بن الحارث مقطوع ظاهر اوه هذا في حكم المرسل فان مالك
تابع ثقة ومثله لا يقال من جهة الرأي وقد أخرجه الخطابي في كتاب الادعية من وجه آخر عن الحسين
ابن الحسن قال سألت ابن عيينة فقال أما بلغك حديث منصور عن مالك بن الحارث فقلت حدثني عبد الرحمن
ابن مهدي عن سفيان الثوري عن منصور وحدثني أنت عن منصور فذكر الحديث والله أعلم

(الجملة السابعة) *

في ذكر (بقية أعمال الحج) التي (بعد الوقوف) بعرفة (من المبيت) بالمزدلفة (والرمي والبحر والخلق
والطواف) وما يتعلق بذلك من السنن والآداب والهيئات (فاذا أقاض) أي دفع هذا هو الاصل ويقال

(الجملة السابعة في بقية
أعمال الحج بعد الوقوف
من المبيت والرمي والبحر
والخلق والطواف) *

فاذا أقاض

أفاض من المكان إذا أسرع عنه إلى المكان الآخر يسمى به لانهم إذا انصرفوا ازدحوا ودفع بعضهم بعضا (من عرفة بعد غروب الشمس) من ليلة العيد في حديث جابر الطويل عند مسلم فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وعند أبي داود والترمذي وابن ماجه من حديث علي ثم أفاض حين غربت الشمس (فيمنبغي أن يكون) في سيرة (على السكينة والوقار ولجنب وجيف الخيل) يقال وجف الفرس وجيفا وأوجف الفرس ايحافا إذا أسرع في السير (والركاب) هي الابل والايحاف يستعمل في كل منهما قال تعالى فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب (كما يعتاده الناس) فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن وجيف الخيل وايضاع الابل (وهو سير مثل الخيل وقيل هو حمل الركاب على السير واختاره البغوي) قال ومنه قوله تعالى ولا تضعوا اخلاصكم (وقال اتقوا الله وسبوا سبيرا جيلا لا تطاؤا ضعبا ولا تؤذوا مسلما) قال العراقي رواه النسائي والحاكم وصححه من حديث اسامة بن زيد عليكم بالسكينة والوقار فان البراءة في ايضاع الابل وقال الحاكم ليس البر في ايحاف الخيل والابل وللبخاري من حديث ابن عباس فان البراءة بالايضاع اه قلت وردت في صفة سيرة صلى الله عليه وسلم أحاديث منها عند البخاري ومسلم عن اسامة انه سئل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أفاض من عرفة قال كان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص وقد رواه بعض رواة الموطأ فجرة بالراء وهي بمعناها في هذا دلالة على ان السكينة المأمور بها في الحديث بعده انما هي من أجل الرفق بالناس فان لم يكن زحاما سار كيف شاء وأما حديث ابن عباس فاخرجه بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم دفع فسمع من رواه زجر اشديد او ضربا للابل فاشار بسوطه اليهم وقال أيها الناس عليكم بالسكينة فان البراءة بالايضاع وعند أبي داود فان البراءة بالايحاف وفيه دليل على استحباب الرفق في الدفع بالابل وابقاء عليهم لئلا يجفوا بانفسهم وقوله عليكم بالسكينة قيل انما قال ذلك في ذلك الوقت الذي لم يجد فجوة وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر انه قال سرت مع عمر حين أفاض فما كان يزيد على العنق قال وسمعت يقول لا تزيدوا على العنق وروى عنه انه كان يوضع وينشد

الملك تعدو قلعا وضيقها * مخالفات النصارى دينها

وأخرج عن ابن الزبير انه كان يوضع أشد الايضاع أخذ ذلك عن عمر وهكذا أخرجه الهروي والترمذي عن عمر وأخرجه الطبراني في المعجم عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفاض من عرفات وهو يقول الملك تعدو قلعا وضيقها وأخرج أبو داود عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل يعنق على ناقه والناس يضربون الابل يمينا وشمالا ولا يلتفت اليهم ويقول السكينة أيها الناس وأخرجه الترمذي أتم منه وقال حسن صحيح قال بعضهم رواية من روى يلتفت اليهم باسقاط لأصح فانه كان ينظر اليهم وهم يضربون الابل يشرب اليهم يمينا وشمالا السكينة السكينة (فاذا بلغ المزدلفة) علم على البقعة لا يدخلها ألف ولا مائة الا للصفة في الاصل كدخولها في الحسن والعباس سميت بها لازدلافها أي اقترابها من عرفات وازدلف الشيء جمعه وقال في المغرب ازدلف اليه اقتراب ومنه الموضع الذي ازدلف فيه آدم إلى حواء ولذا سمي جمعوا في المصباح يقال للمزدلفة جمع لان الناس يجتمعون فيها أولان آدم اجتمع هناك بجوعه وأصله مزدلفة فابدل من التاء دال اقرب المخرج (فليغتسل) ان أمكنه (فان المزدلفة من الحرم فليدخلها بغسل) وقد تقدم ذكر هذا الغسل في الاغتسال المسنونة قريبا (ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية) أخرج سعيد بن منصور عن الاسود قال أفاض عمر عشية عرفة على جبل أجر وهو يلبى لبك اللهم لبك لا شريك لك لبك ان الحمد والنعمة لك وفي الصحيحين عن ابن عباس عن اسامة والفضل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى رى جرة العقبة وأخرجه أبو ذر الهروي من حديث ابن مسعود نحوه وأخرج أبو داود عن أشعث بن سليم عن أبيه قال أقبلت مع ابن عمر من عرفات إلى المزدلفة فلم يكن يفتر من التكبير والتحليل حتى اتينا المزدلفة وأخرج الأزرقي عن اسامة ان النبي صلى الله عليه وسلم

من عرفة بعد غروب الشمس فيمنبغي أن يكون على السكينة والوقار ولجنب وجيف الخيل وايضاع الابل كما يعتاده بعض الناس فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن وجيف الخيل وايضاع الابل وقال اتقوا الله وسبوا سبيرا جيلا لا تطاؤا ضعبا ولا تؤذوا مسلما فاذا بلغ المزدلفة اغتسل لها لان المزدلفة من الحرم فليدخلها بغسل وان قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل وأقرب إلى توفير اسرهم ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية

لم يزل يلبى حتى دخل جعاً * (تنبه) * روى البخاري ومسلم عن اسامة بن زيد قال دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة حتى اذا كان بالشعب نزل فبال وقال مسلم فاناخ ناقته قال وما قال اوراق الماء ثم دعا بالوضوء وفي رواية عنده فلما جاء بالشعب اناخ راحلته ثم ذهب الى الغائط فالاثم توضأ ولم يسبغ الوضوء قال له الصلاة قال الصلاة أمامك فركب فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ وسبغ الوضوء الحديث والشعب قال البخاري الاثر الذي دون المزدلفة وكذلك ذكره ابن خرم وقال الملا على بسرة الطريق بين المازمين ويقال له شعب الاذخر وقال أبو داود الشعب الذي يابح الناس فيه للتعريس والمأزم المضيق بين الجبال حيث يلتقي بعضها ببعض وأخرج أبو ذر الهروي عن ابن عمر انه حين أقاض انتهى الى المضيق دون المأزمين فاناخ وقضى حاجته ثم ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى هذا المكان اناخ وقضى حاجته قال المحب الطبري ونزوله صلى الله عليه وسلم في الشعب انما كان نزول حاجة وليس هو من الشك في شيء وعن عطاء ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء الشعب الذي يصلي فيه الخلفاء اليوم المغرب يعني خلفاء بني مروان نزل فاهراق الماء ثم توضأ ثم انطلق ثم جاء جعاً الحديث وعنه انه كان اذا ذكر الشعب يقول انخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم مبالاً وانخذ تموه مصلي يعني خلفاء بني مروان وكانوا يصلون به المغرب أخرجهما أبو الوليد الأزرقي وقال سألت جدي عن الشعب الذي نزل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة حين أقاض من عرفة قال هو الشعب الكبير الذي من جاز من عرفة عن يسار المقبل من عرفة الى المزدلفة في أقصى المازم مما يلي غمرة وفي هذا الشعب خضرة كبيرة وهي الخضرة التي لم يزل من أدركت من أهل العلم يزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم بال خافها واستتر بها ثم لم يزل أئمة الحج يدخل هذا الشعب فيبول فيه ويتوضأ الى اليوم وقال أبو محمد احسب ان جد أبي الوليد وهم وذلك ان أبي يحيى بن ميسرة أخبرني انه الشعب الذي في بطن المأزم عن يمينك وأنت مقبل في عرفة بين الجبلين اذا أقضت من مضيق المأزمين وهو أقرب وأوصل بالطريق لان الشعب الذي ذكره جد أبي الوليد أقرب الى الصحة لان البخاري نص على انه عن بسرة الطريق والظاهر انه يريد ان أقاض لامن قصد عرفة لانهم كانوا مفيضين وقد جاء ما يصاد الحديث قبله وهو ما أخرجه أحمد وأبو داود وأبو ذر الهروي عن الشريد بن سويد الثقفي انه قال أقضت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فامسكت قدماء الأرض حتى أتني جعاً قال المحب الطبري وما رواه اسامة أثبت فانه كان ردف النبي صلى الله عليه وسلم وأخبر الشريد عما عمله ولم يبلغه ذلك (فاذ بالغ المزدلفة قال اللهم ان هذه مزدلفة جمعت فيها السنة مختلفة تسألك حوائج متنوعة) أي مستأنفة مبتدأة (فاجعني عن دعاك فاستجبت له وتوكل عليك فكفيته ثم يجمع بين المغرب والعشاء فاجعني عن دعائك فاستجبت له ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضة ويبدأ بنافلة المغرب ثم بنافلة العشاء كما في الفريضة) أخرج البخاري ومسلم عن ابن عمر قال جع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء يجمع ليس بينهما سجدة وصلى المغرب ثلاثاً وصلى العشاء ركعتين وقوله ليس بينهما سجدة أي صلاة نافلة وقد جاءت السجدة بمعنى الركعة وعن أبي أيوب ان النبي صلى الله عليه وسلم جع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة قال المحب الطبري وهذا الجمع سنة باجماع من العلماء وان اختلفوا فيما وصلى كل صلاة في وقتها فعند أكثر العلماء يجوز وقال الثوري وأصحاب الرأي ان صلى المغرب دون مزدلفة فعليه الاعادة وجوز وفي الظهر والعصر أن يصلي كل واحدة في وقتها مع كراهية اه وقال الرازي ولو انفرد بعضهم في الجمع بعرفة أو بمزدلفة أو صلى إحدى الصلاتين مع الامام والاخرى وحده جاز ويجوز أن يصلي المغرب بعرفة أو في الطريق وقال أبو حنيفة لا يجوز ويجب الجمع بمزدلفة اه قلت وعبارة أصحابنا وأعاد مغرباً اياه في الطريق أو عرفات ما لم يطلع النجم هذا قول أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف يجوزته وقد أساء وعلى هذا الخلاف اذا صلى بعرفات لا يني يوسف انه اذا هاني وقتها فلا تجب اعادة كما بعد طلوع الفجر

فاذ بالغ المزدلفة قال اللهم
ان هذه مزدلفة جمعت فيها
السنة مختلفة تسألك
حوائج متنوعة فاجعني عن
دعاك فاستجبت له وتوكل
عليك فكفيته ثم يجمع بين
المغرب والعشاء بمزدلفة في
وقت العشاء قاصر الها
باذان واقامتني ليس بينهما
نافلة ولكن يجمع نافلة
المغرب والعشاء والوتر بعد
الفريضة ويبدأ بنافلة
المغرب ثم بنافلة العشاء كما
في الفريضة

الآن التأخير من السنة فيصير مسيئاً بتركه ولهما ما مر من حديث اسامة الصلاة امامك معناه وقت الصلاة وبه يفهم وجوب التأخير وانما وجب ليكنه الجمع بين الصلاتين بالزدلفة فكان عليه الاعادة ما لم يطلع الفجر ليصير جامعاً بينهما واذا طلع الفجر لا يمكنه الجمع فتسقط الاعادة وقيل في قوله الصلاة امامك معناه مكان الصلاة امامك فيكون من ذكر الحال وارادة المجل لحديث المصلي امامك وقوله هم انه يفيد وجوب التأخير أى لانه لو لم يكن كذلك لكان معناه القضاء بعد خروج الوقت وتوقيت الصلاة عن وقتها لا يجوز لغيره فزال عنه صلى الله عليه وسلم فيجب النظر في سببه فهو اما أن يكون ايصال السير أو اما كان الجمع بين الصلاتين لا سبيل الى الاول لان ميله صلى الله عليه وسلم الى الشعب وقضاء حاجته باباه فتعين الثاني فهما كان ممكلاً لا يصر الى غيره والامكان ما لم يطلع الفجر فتجب الاعادة ما لم يطلع وأما اذا طلع فقد فات الامكان فسقطت الاعادة وانما قلنا ان لم يخف طلوع الفجر لانه ان خاف طلوعه جاز أن يصليهما في الطريق لانه لو لم يصلهما صار تأقضاء ولو قدم العشاء على المغرب بجزدلفة يصلي المغرب ثم يعيد العشاء فان لم يعيد العشاء حتى انفجر الصبح أعاد العشاء الى الجواز وهذا كما قال أبو حنيفة فمن ترك صلاة الظهر ثم صلى بعدها خسا وهو ذا كر للمتركة لم يجز فان صلى السادسة آل الى الجواز وأورد على قولهما من جانب أبي يوسف اشكال وهو ان ما صلاه في الطريق أوفى عرفات من المغرب أو العشاء ان وقعت صحيحة فلا تعاد أصلاً وان وقعت فاسدة تعاد مطلقاً فصار وجه تقييد البطلان بالاعادة قبل طلوع الفجر والصحة بعدم الاعادة قبله أحجب بان الحكم بالصحة والبطلان موقوف على اعادتهما بجزدلفة قبل طلوع الفجر فان أعادها فيه قبله بطلت والى النفل انقلب وان لم يعدها حتى طلع الفجر صححت لان علة البطلان وهي امكان الجمع فقدت والتحقيق في الجواب انهم ما لم يقولوا بالاعادة مطلقاً لئلا يلزم تقديم الظني على القطعي وهو ممتنع وتوضيحه ان الدليل الظني هو حديث اسامة يفيد تأخير المغرب الى وقت العشاء ليتوصل به الى الجمع بجزدلفة فعملنا بمقتضاه ما لم يلزم تقديمه على القطعي وهو الدليل الموجب للمحافظة على الوقت فقبل الطلوع لم يلزم تقديمه على القطعي وبعده يلزم وذلك لان بعده انتفى تدارك هذا الواجب وتقرر الاثم فلو وجبت الاعادة بعده كان معناه عدم الجواز مع الصحة فيما هو مؤقت قطعاً وفيه التقديم الممتنع وقد يقال بوجوب الاعادة مطلقاً لانه اذا قبل وقتها الثابت بالحديث فتعليله بالجمع فاذا فاتت سقطت الاعادة تخصيصاً للنص بالمعنى المستنبط منه ومرجعه الى تقديم المعنى على النص وكلهم متفقة على ان العبرة في المنصوص عليه بعين النص بالمعنى النص والله أعلم وقول المصنف باذان واقامتين هو الذي جاء في حديث جابر الطويل عند مسلم ابن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالزدلفة المغرب والعشاء باذان واحد واقامتين ولم يسجد بينهما شيئاً وهو قول أحمد وأصح قول الشافعي وغيرهما من العلماء وبه قال زفر من أصحابنا واختاره الطحاوي واستدلوا بما تقدم من حديث جابر وحديث اسامة في الصحيحين وفيه فيما جاء المزدلفة نزل فتوضاً ثم أقيمت الصلاة فصلي المغرب ثم أتاخ كل انسان بعيره في منزله ثم أقيمت الصلاة فصلي العشاء ولم يصل بينهما شيئاً وقال أبو حنيفة باذان واحد واقامة واحدة لما أخرج أبو داود عن اشعث بن أبي الشعثاء عن أبيه قال أقبلت مع ابن عمر من عرفات الى المزدلفة فاذا نزل وأقام وأمرنا انسا نفاذن وأقام فصلي بنا المغرب ثلاث ركعات ثم التفت اليها فقال الصلاة فصلي بنا العشاء ركعتين ثم دعا بعشائه فقيل له في ذلك فقال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وأبو الشعثاء اسمه سليم بن أسود وأخرج ابن أبي شيبة وابن راهويه والطبراني عن أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالزدلفة المغرب والعشاء باقامة وأخرج الطبراني من وجه آخر عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين المغرب والعشاء بالزدلفة باذان واحد واقامة واحدة وفي صحيح مسلم عن سعيد بن جبيرة أفضنا مع ابن عمر فلما بلغنا جعنا صلى بنا المغرب ثلاثاً والعشاء ركعتين باقامة واحدة فلما انصرف قال ابن عمر هكذا صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في

هذا المكان وأخرج أبو الشيخ عن الحسين بن حفص حدثنا صفيان عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمع باقامة واحدة قال ابن الهمام فقد علمت ما في هذا من التعارض فان لم يرجح ما تنفق عليه الصحيحان على ما انفرد به مسلم وأبو داود حتى تساقنا كان الرجوع الى الاصل بوجوب تعدد الاقامة بتعدد الصلاة كجني قضاء الفوائت بل أولى لان الصلاة الثانية هنا وقتية فاذا أقيم الاولى المتأخرة عن وقتها المعهود كانت الحاضرة أولى ان يقام لها بعد ها والله أعلم وقال مالك باذانين واقامتين واحتج بفعل ابن مسعود رضي الله عنه أخرجه أحمد والبخاري وابن أبي شيبة ولفظ الاخير فلما أتى جمعاً أذن وأقام فصلى المغرب ثلاثاً ثم تعشى ثم أذن وأقام فصلى العشاء ركعتين وعند البخاري عن ابن عمر انه جمع بين الصلاتين بالمزدلفة فصلى الصلاتين كل صلاة وحدها باذان واقامة والعشاء بينهما ما وفي رواية انه لما صلى المغرب صلى بعدها ركعتين ثم دعا بعشاء ثم أذن بالعشاء وأقام فصلاها ومنهم من قال بجمع بينهما باقامتين دون اذان واحتجوا بما رواه البخاري عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بجمع كل واحدة باقامة ولم يسبح بينهما ولا على اثر كل واحدة منهما وأخرجه أبو داود وقال ولم يناد في الاولى ولم يسبح على اثر واحدة منهما ما وفي رواية عنه أيضاً ولم يناد في واحدة منهما وحكى البيهقي والمنذري ان هذا قول الشافعي واسحق بن راهويه وحكى غيرهما ان أصح قوله ما تقدم ومنهم من قال باقامة واحدة دون اذان ودليلهم ما رواه الشيخان والنسائي عن ابن عمر انه صلى بجمع المغرب والعشاء باقامة واحدة ثم انصرف فقال هكذا صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المكان زاد النسائي ولم يسبح بينهما ولا على اثر واحدة منهما ما وأخرجه أبو داود وزاد بعد قوله باقامة واحدة ثلاثاً واثنين وروى الجمع باقامة واحدة عبد الله بن مالك عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه سعيد بن جبيرة عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجهما أبو داود وبه قال سفيان الثوري وقال أيها فعلت اجرك قال المحب الطبري وهذه الاحاديث المختلفة في هذا الباب توهم التضاد والتهافت وقد تعلق كل من قال بقول منها بظاهر ما تضمنه ويمكن الجمع بين أكثرها فنقول قوله باقامة واحدة أى لكل صلاة أو على صفة واحدة لكل منهما ويتأيد برواية من صرح باقامتين ثم نقول المراد بقول من قال كل واحدة باقامة أى ومعاً اداهما اذان تدل عليه رواية من صرح باذان واقامتين وأما قول ابن عمر لما فرغ من المغرب قال الصلاة قد توهم الاكتفاء بذلك دون اقامة ويتأيد برواية من روى انه صلاهما باقامة واحدة فنقول يحتل انه قال الصلاة تنبيهها لهم عليها لا يشتغلوا عنها بما رآه ثم أقام بعد ذلك أو امر بالاقامة وليس في الحديث انه اقتصر على قوله الصلاة ولم يقم وأما حديث البخاري انه صلى كل واحدة منهما باذان واقامة والعشاء بينهما فهو مضاد للاحاديث كلها ويحمل ذلك على انه فعل ذلك مرة أخرى غير تلك المرة ويستدل به على عدم وجوب الموالاة ويؤيده حديث ثم أناخ كل واحد بغيره كما تقدم ومنهم من قال بجمع بينهما بغير اذان ولا اقامة رواه علي بن عبد العزيز البيهقي عن طلح بن حبيب عن ابن عمر وأخرجه عنه ابن خزيمة في صفة حجة الوداع الكبرى وعن نافع قال لم أحفظ عن ابن عمر اذاناً ولا اقامة بجمع وهذا قال به بعض السلف وهو محمول على ما تقدم من التأويل جمعاً بين الاحاديث ونقول العمدة من هذه الاحاديث كلها حديث جابر دون سائر الاحاديث لان من روى انه جمع باقامة معه زيادة علم على من روى الجمع دون اذان ولا اقامة وزيادة الثقة مقبولة ومن روى باقامتين فقد أثبت ما لم يثبت من روى باقامة فقطى به عليه ومن روى باذان واقامتين وهو حديث جابر وهو أتم الاحاديث فقد أثبت ما لم يثبت من تقدم ذكره فوجب الاحتذ به والوقوف عنده ولو صح حديث مسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن عمر وابن مسعود الذي أخذ به مالك من اذانين واقامتين لوجب المصير اليه لما فيه من اثبات الزيادة ولكن لا سبيل الى التقدم بين يدي الله ورسوله ولا الى الزيادة على ما صح عنه صلى الله عليه وسلم والله أعلم

(وهكذا فعل الجامع) بين الصلاتين (في السفر) أي الابتداء بنافلة الاولى ثم بالثانية (فان ترك النافلة في السفر خسران ظاهر وتكليف ايقاعها في الاوقات اضرار وقطع التبعية بينهما وبين الفرائض واذا جاز ان تؤدي النوافل مع الفرائض بتيمم واحد) كما سبق في اسرار الطهارة (فبان يجوز اذاؤها على حكم الجمع بالتبعية أولى ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للفرض في جواز ادائه على الراحة لما أومأنا اليه من التبعية والحاجة) قال الرافعي وذكرا الشافعي انهم لا يتنفلون بين الصلاتين اذا جعوا ولا على اثرهما اما بينهما فلمراعاة الموالاة وأما على اثرهما فقد قال القاضي ابن كعب في الشرح لا يتنفل الامام لانه متبوع فلو اشتغل بالنوافل لاقتدى به الناس وانقطعوا عن المناسك وأما المأموم ففيه وجهان أحدهما لا يتنفل أيضا كالامام والثاني ان الامر واسع له لانه ليس بمتبوع وهذا في النوافل المطلقة دون الرواتب والله أعلم (ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة وهو مبيت نسل ومن خرج منها في النصف الاول من الليل ولم يبيت فعليه دم) اعلم ان مبيت أربع ليال نسل في الحج ليلة النحر بمزدلفة والثاني أيام التشريق بمعنى لكن مبيت ليلة الثالثة منها ليس بنسل على الاطلاق بل في حق من لم ينفر اليوم الثاني من أيام التشريق على ما سألني وفي الحد المعتبر للمبيت قولان حكاهما الامام عن نقل شيخه وصاحب التقریب أظهرهما ان المعتبر كونه بمعظم المبيت في معظم الليل والثاني الاعتبار بحال طلوع الفجر قال النووي المذهب مانص عليه الشافعي في الام وغيره ان الواجب في مبيت المزدلفة ساعة في النصف الثاني من الليل والله أعلم وقال في موضع آخر لو لم يحضر مزدلفة في النصف الاول وحضرها ساعة في النصف الثاني حصل المبيت نص عليه في الاملاء والقديم يحصل بساعة من نصف الليل وطلوع الشمس وفي قول يشترط معظم الليل والظاهر وجوب الدم في ترك المبيت والله أعلم اهـ قال الامام وطرد القولين المذكورين على هذا النسق في ليلة مزدلفة بحال لانما جاز الخروج منها بانتهاء الليل ولا ينتهون اليها الا بعد غيبوبة الشفق غالباً ومن انتهى اليها والحالة هذه وخروج بعد انقضاء الليل لم يكن بها حال طلوع الفجر ولا في معظم الليل فلا يجزه فيها الا الاعتبار بحالة الانقضاء ثم هذا النسل مجبور بالدم وهل هو واجب أو مستحب اما في ليلة مزدلفة فقد مر وأما في غيرها ففيه قولان أحدهما انه واجب والثاني انه مستحب لانه غير لازم على المعذور ولو وجب الدم لما سقط بالعدركا لحاق واللبس وكلام الاكثرين يميل الى ترجيح الإيجاب ولادم على من ترك المبيت بعذر وهم أصناف منهم رعاة الابل ومنهم سقاة الناس واختص السقاية بالعباسية لان المعنى يعمهم وغيرهم وعن مالك وأبي حنيفة انها تختص بالولاد العباس وهو وجه لأصحاب الشافعي ولو استحدث سقاية للحج فللمقيم بشأن ترك المبيت أيضاً ومن المعذورين الذين ينتهون الى عرفة ليلة النحر ويشغلهم الوقوف عن المبيت بمزدلفة فلا شيء عليهم وانما يؤمر بالمبيت المتفرغون له ومن المعذورين من له مال يخاف ضياعه لو اشتغل بالمبيت أو مريض يحتاج الى تعهده أو كان يطلب عبداً أبق أو يشتغل بامر آخر يخاف فوته ففي هؤلاء وجهان أحدهما ويحكي عن نفيه انه لا شيء عليهم بترك المبيت كترعة والسقاة قلت وقال أصحابنا المبيت بمسنة لا شيء عليه في تركه ولا تشترط النية للوقوف كوقوف عرفة ولو مر بها قبل طلوع الفجر من غير أن يبيت بها جاز ولا شيء عليه لحصول الوقوف في ضمن المروكة في عرفة ولو وقف بعدما فاض الامام قبل الشمس اجزأه ولا شيء عليه كالموقف بعد افاض الامام ولودفع قبل الناس أو قبل أن يصلي ٧

فان ترك النوافل في السفر خسران ظاهر وتكليف ايقاعها في الاوقات اضرار وقطع للتبعية بينهما وبين الفرائض فاذا جاز ان يؤدي النوافل مع الفرائض بتيمم واحد يحكم بالتبعية فبان يجوز اذاؤها على حكم الجمع بالتبعية أولى ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للفرض في جواز ادائه على الراحة لما أومأنا اليه من التبعية والحاجة ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة وهو مبيت نسل ومن خرج منها في النصف الاول من الليل ولم يبيت فعليه دم واحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه

٧ هتايض بالاصل

لا شيء عليه الا انه خالف السنة اذا السنة حد الوقوف الى الاسفار والصلاة مع الامام والله أعلم (واحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر على ذلك) وتقدم في آخر كتاب اسرار الصلاة حديث من أحيا بلقي العيدين وليلة النصف من شعبان لم يمت قلبه يوم تموت القلوب وفي مثب العزم لابن الجوزي عن أبي امامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة النحر ركعتين يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الفلق خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الناس خمس

عشرة مرة فاذا سلم قرأ آية الكرسي ثلاث مرات واستغفر الله خمس عشرة مرة جعل الله اسمه في أصحاب الجنة وغفر له ذنوب السر وذنوب العلانية وكتب له بكل آية قرأها حجة وعبرة وكأنما أعان ستمائة رقة من ولد اسماعيل وان مات فيما بينه وبين الجمعة الاخرى مات شهيد اوقال الفريابي كنت بالمزدلفة أحبي الليل فاذا امرأتني الى الصباح ومعها شيخ فسمعت يقول اللهم انما قد جئناك من حيث تعلم ورجعنا كما أمرتنا ووقفنا كما دللتنا وقد رأينا أهل الدنيا اذا شاب المملوك في خدمتهم تذبذبوا وان يبيعوه وقد شربنا في خدمتك فاعتقنا (ثم مهما انتصف الليل) ومضى أول جزء بعده على المعتمد في المذهب كما تقدمت الاشارة اليه (فليأخذ للتأهب للرحيل ولتيزود الحصى) الصغار (منها نقبها بحجارة رخوة) اعلم انهم اختلفوا من أين يلتقط الحصى فالذي نص عليه الاصحاب انه يلتقط من المزدلفة وهكذا واه أبو حنيفة الملا في سيرته عن أبان بن صالح وفي الصحيحين من حديث الفضل بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غداة جمع حين دفعوا عليكم بالسكينة وهو كاف ناقته حتى دخل محسرا وهو في منى قال عليكم بحصى الخذف الذي يرمى به الجرة وأخرجه النسائي وزادوا النبي صلى الله عليه وسلم يشير بيده كما يخذف الانسان وبوب عليه من أين يلتقط الحصى وذكر ابن حزم ان النبي صلى الله عليه وسلم رمى بحصىات النقطهالة عبد الله بن عباس من موقفه الذي رمى فيه مثل حصى الخذف ولا تضاد بينه وبين ما تقدم فانه لم يقل في الحديث انه النقطه وانما أمر بالالتقاط فيحتمل انه لم يرتكف الا لئلا يقع في ذلك الموضع لاشتغال الناس فيه بالسعي وان تكفوا ذلك في حق أنفسهم ويجوز ان يكون التقطه ثم سقط منه وان الامر به من يدى محسرا لم يأخذ من المزدلفة أو يكون الراوى نسب محسرا الى مزدلفة لانه حصلها كما سيأتي فاضاف الاخذ اليها وهو منه وانما يستحب أخذ حصى رمى جرة العقبة لا غير ليكون غير معرج على شيء غير الرمي عند وصوله الى منى وأما الالتقاط من حصى الجرة الذي قد رمى به فهو مكروه والتقاط ابن عباس في الحديث المتقدم لم يكن من الرمي نفسه بل كان من مكان الوقوف وهو بطن الوادي على ما دل عليه حديث جابر وغيره وقال أصحابنا يأخذ الحصى من أى موضع شاء الامن عند الجرة فانه يكره وهذا يتضمن خلاف ما قيل انه يلتقطها من الجبل الذي على الطريق من مزدلفة قال بعضهم جرى التوارث بذلك وما قيل يأخذها من المزدلفة وما قيل يأخذها من المزدلفة سبعا ومن جرة العقبة في اليوم الاول فقط فافادانه لاسنة في ذلك توجب خلافها لاسماء وعن ابن ٧ انه كان يأخذها من جمع بخلاف موضع الرمي لان السلف كرهوه لانه المردود ومع هذا لو فعل بان يأخذها من موضع الرمي اخرا مع الكراهة وما هي الا كراهة تنزيه والله أعلم (فليأخذ سبعين حصة فانها قدر الحاجة) هكذا اختاره بعض اصحاب الشافعي ان يلتقط من المزدلفة حصى جبار ايام التشريق وهي ثلاث وستون حصة فتكون الجملة سبعين حصة كذا في المفتاح (ولابأس ان يستظهر بزيادة فر بما يسقط منه بعضه) اى لابأس ان يزيد احتياطا لانه بما سقط منه شيء قال أصحابنا ويكره ان يلتقط حجرا واحدا فيكسره سبعين حجرا صغيرا كما يفعله كثير من الناس ويستحب ان يغسل الحصىات قبل ان يرميها باليقين طهارتها فانه يقيمها قربة ولورمى بتمجسة يبين كرهه وأجزأه ثم أشار الى قدر ما يرمى به من الحصى فقال (وليكن الحصى خففا بحيث يحوى عليها أطراف البراجم) أى الاصابع فقد روى أحمد والنسائي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هات القط لي فقطت له حصىات من حصى الخذف فلما وضعتن في يده قال يا مثال هؤلاء اياكم والغلو في الدين فانما هلك الذين من قبلكم الغلو في الدين وأخرج أبو داود والبيهقي في شرح السنة عن سليمان بن عمرو بن الاحوص الازدي عن أمه قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بطن الوادي وهو يقول يا أيها الناس لا يقتل بعضكم بعضا اذا رميتم الجرة فارموا بمثل حصى الخذف قال الحب الطبري وهذا التقدير محمول على الاولوية حتى لورمى با كبر من جازا واقع عليه اسم الحجر من

ثم اذا انتصف الليل يأخذ
في التأهب للرحيل ويزود
الحصى منها ففهم أخبار
رخوة فليأخذ سبعين حصة
فانهم اقدر الحاجة ولا بأس
بان يستظهر بزيادة فر بما
يسقط منه بعضها ولتكن
الحصى خففا بحيث يحوى
عليه أطراف البراجم

٧ هنا يابض بالابسل

مروا أو برام أو فهران كان من زرنج أو نحوه لم يجزه وقال أصحابنا يجوز الرمي بكل ما كان من أجزاء الأرض كالخجر والطين والنورة والكحل والكبريت والزرنج وظاهر إطلاقهم جواز الرمي بالفير وزج والياقوت لأنهم من أجزاء الأرض وفيهم اختلاف منعه إلا كثرون بناء على أن كون المرمى به استهانة شرط وأجازه بعضهم بناء على نفي ذلك الاشتراط ومن ذكر الجواز الفارسي في مناسكه والحاصل أنه أمان يلاحظ مجرد الرمي أو مع الاستهانة أو خصوص ما وقع منه صلى الله عليه وسلم والأول يستلزم الجواز بالجواهر والثاني بالبعرة والخشبة التي لا قيمة لها والثالث بالخجر فليكن هذا أولى لكونه أسلم والأصل في أعمال هذه المواطن الإيقاع دليل على عدم تعيينه كفى الرمي من أسفل الجرة والله أعلم (ثم يغسل بصلاة الصبح) أى يصلها بغسل قال الرافعي والغسل ههنا أشد استحبابا أه وفي الصحاح والقاموس الغسل محركة طلمة آخر الليل والمراد منه ههنا ما كان بعد طلوع الفجر الثاني قال ابن الهمام من أصحابنا الأذوق لما نحن فيه ما نقل عن الديوان أنه آخر طلمة الليل أه فالمعنى يصل على الفجر بعد طلوع الفجر الثاني قبل زوال الظلام وانتشار الضياء وأخرج مسلم عن ابن مسعود وصلى الفجر قبل ميقاتها بغسل يعنى قبل ميقاتها المعتاد ولفظ البخاري وصلاها حين طامع الفجر وقائل يقول لم يطامع الفجر وقال صاحب الهداية ولان في التغليس دفع حاجة الوقوف فيجوز كتهديم العصر بعرفة يعنى لما جاز تجميل العصر على وقتها للحاجة إلى الوقوف بعدها فلان يجوز التغليس بالفجر وهو في وقتها أولى (ولما أخذ في السير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فليقف) على قرح (ويدعو إلى الاسفار) وفي حديث جابر الطويل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتى المزدلفة صلى المغرب والعشاء ثم اضطجع حتى طلع الفجر فصلى الفجر ثم ركب القمصاء حتى أتى المشعر الحرام ولم يزل واقفا حتى أسفر جد ثم دفع قبل طلوع الشمس قال المحب الطبري وهذا كمال السنة في المبيت بالمزدلفة وعليه اعتمد من أوجب ذلك وقال أبو حنيفة إذا لم يكن بها بعد طلوع الفجر لزمه دم إلا لعذر من ضعف أو غيره فإن كان بها الجزاء وإن لم يكن قبله وهو ظاهر ما نقله البغوي عن مالك وأحمد وأخرج البخاري ومسلم من حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم وقف بالمزدلفة وقال وقفت ههنا ومزدلفة كلها موقف وأخرج أبو داود والترمذي عن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أصبح يجتمع أتى قرح فوقف عليه وقال هذا قرح وهو الموقف وجعل كلها موقف قال الترمذي حسن صحيح وفي حديث جابر الطويل أنه صلى الله عليه وسلم لما صلى الصبح بالمزدلفة ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبره وهله ووحده ولم يزل واقفا حتى أسفر جدا وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر أنه رأى ناسا يزدجون على الجبل الذي يقف عليه الإمام فقال يا أيها الناس لا تشقوا على أنفسكم إلا أن ما ههنا مشعر كله وأخرج أبو ذر الهروي عن ابن عمر قال المشعر الحرام المزدلفة كلها وقال الرافعي والمشعر من المزدلفة فإن المزدلفة ما بين مازي عرفة ووادي محسر أه قال المحب الطبري قوله تعالى فإذا أفضتم من عرفات فإذا ذكر والله عند المشعر الحرام قال أكثر المفسرين المشعر الحرام هو المزدلفة ودل عليه حديث ابن عمر السابق وحديث علي وجابر المتقدمان يدلان على أن قرح هو المشعر الحرام وهو المعروف في كتب الفقه فتعين أن يكون في أحدهما حقيقة وفي الآخر مجازا دفعا للاستتراك إذا المجاز خبير منه فخرج احتمالاه عند التعارض فيجوز أن يكون حقيقة في قرح فيجوز إطلاقه على الكل لتضمنه آياه وهو أظهر الاحتمالين في الآية فإن قوله تعالى عند المشعر الحرام يقتضى أن يكون الوقوف في غيره وتكون المزدلفة كلها عنده لما كانت كالحرمة له ولوأريد بالمشعر الحرام المزدلفة لقول من المشعر الحرام ويجوز أن يكون في المزدلفة كلها وأطلق على قرح وحده تجوزا لاشتمالها عليه وكلاهما وجهان من وجوه المجاز أعنى إطلاق اسم الكل على البعض وبالعكس وهذا القائل يقول حروف المعاني يقوم بعضها مقام بعض فقامت عند مقام في وفي الحديث والآخر ما يصدق كل واحد من الاحتمالين

ثم يغسل بصلاة الصبح
ولما أخذ في السير حتى إذا
انتهى إلى المشعر الحرام
وهو آخر المزدلفة فيقف
ويدعو إلى الاسفار

وقرح كزفر موضع من الزدلفة وهو موقف قريش في الجاهلية اذ كانت لاتقف بعرفة وفي الصحاح
 قرح اسم جبل بعرفة قال المحب الطبري وقد بنى عليه بناء فن تمكن من الرقي عليه رقي والوقوف عنده
 مستقبل القبلة فيدعوا ويكبرون مل ويوحدون ويكثرون التلبية الى الاسفار ولا ينبغي أن يفعل ما تطابق عليه
 الناس اليوم من النزول بعد الوقوف من درج في وسطه مضيق يزدحم الناس على ذلك حتى يكاد يهلك
 بعضهم بعضا وهو بدعة شنيعة بل يكون نزوله من حيث رقبته من الدرج الظاهرة الواسعة وقد ذكر ابن
 الصلاح في مناسكه ان قرح جبل صغير في آخر الزدلفة ثم قال بعد ذلك وقد استبدل الناس بالوقوف على
 الموضع الذي ذكرناه الوقوف على بناء مستحدث في وسط الزدلفة ولا تؤدي به هذه السنة هذا آخر كلامه
 والظاهر أن البناء انما هو على الجبل ولم أر ما ذكره لغيره والله أعلم (وابتل) في دعائه اللهم بحق المشعر
 الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والمقام بلغ روح محمد منا التحية والسلام وأدخلنا دار
 السلام يا ذا الجلال والاكرام وهذا الدعاء أورده الجزولي في دلائله باقتنا اللهم رب الحل والحرام ورب
 المشعر الحرام ورب البيت الحرام ورب الركن والمقام أبلغ سيدنا وولانا محمد منا السلام وإنما
 جره الى اختيار هذا الدعاء لما فيه من لفظ المشعر الحرام والافتد قال الطبري ان المستحب في هذا
 الموضع أن يدعو بدعاء ابن عمر الذي تقدم ذكره عند ركعتي الطواف وعند السعي (ثم يدفع منها قبل
 طلوع الشمس) كعاد على ذلك حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدفع قبل طلوع الشمس
 وأردف الفضل بن عباس وفي الصحيحين عن عمرو بن ميمون قال شهدت عمر حين صلى بجمع الصبح فقال
 ان المشركين كانوا لا يدفعون حتى تطلع الشمس ويقولون أشرق ثبير وان النبي صلى الله عليه وسلم لم
 يخالفهم فدفع قبل طلوع الشمس وفي رواية حتى تطلع الشمس على ثبير ونقل الطبري عن طاوس قال
 كان أهل الجاهلية يدفعون من عرفة قبل أن تغيب الشمس ومن الزدلفة بعد أن تطلع الشمس
 ويقولون أشرق ثبير كما ٧ فأخر الله هذه وقدم هذه قال الشافعي يعني قدم الزدلفة قبل أن
 تطلع الشمس وأخر عرفة الى أن تغيب الشمس (حتى ينتهي الى وادي محسر) بالسين المهملة كحدث
 (فيستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي وان كان راجلا أسرع في المشي) قال الرازي فاذا
 أسفر واسار وواعاهم السكينة ومن وجد فرجة أسرع فاذا انتهوا الى وادي محسر فالمستحب للراكبين
 أن يحركوا دوابهم وللماشين أن يسرعوا قدر رمية حجر روى ذلك عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وقيل ان النصارى كانت تقف ثم فامر بخالفهم اه قلت لفظ حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما أتى بطن محسر حرك قليلا وعند أحد من حديثه أوضع في وادي محسر وأخرج الترمذي وقال
 حسن صحيح من حديث علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أقاض من جمع وانتهى الى وادي
 محسر قرع ناقته فغبت حتى جاوز الوادي فوفقت وأردف الفضل الحديث وأخرج سعيد بن منصور
 عن ابن عمر أنه كان يجهد ناقته اذا مر بمحسر قال المحب الطبري وما ذكر في حديثه على أنه أردف الفضل
 بعد تجاوز وادي محسر وتقدم من حديث جابر عند مسلم انه كان ردفه حال الدفع ولا تضاد بينهما اذ
 يجوز أن يكون أنزله من أول الوادي تخفيفا عن الراحلة ليكون أسرع اياها أوليلتقط الحصى لما تقدم
 ان الحصى يلتقط منه ثم أردفه لما جاوز الوادي واختلفوا في محسر فقييل هو واديين مزدلفة ومعنى
 وقيل ما حسب منه في مزدلفة فهو منها وما حسب منه في معنى فهو منها وصوبه بعضهم وقد جاء ومزدلفة
 كلها موقف الا بطن محسر فيكون على هذا قد أطلق بطن محسر والمراد منه ما خرج من مزدلفة
 واطلاق اسم السكلى على البعض جائز مجازا شاعا ومعنى بذلك لانه حصر فيه قبل أصحاب القيل أى أعيا
 وقيل لانه محسر سالكمه ويتعجبهم وحسرت الناقة آتعبتها قال الشافعي في الام وتحريكه صلى الله عليه
 وسلم الراحلة فيه يجوز أن يكون ذلك لسعة الموضع ويجوز أن يكون فعله لانه مأوى الشياطين وقيل

ويقول اللهم بحق المشعر
 الحرام والبيت الحرام
 والشهر الحرام والركن والمقام
 أبلغ روح محمد منا التحية
 والسلام وأدخلنا دار
 السلام يا ذا الجلال والاكرام
 ثم يدفع منها قبل طلوع
 الشمس حتى ينتهي الى
 موضع يقال له وادي محسر
 فيستحب له ان يحرك دابته
 حتى يقطع عرض الوادي
 وان كان راجلا أسرع في
 المشي

٧ هنا يابض بالاصل

لانه كان موقفا للنصارى فاستحب الاسراع فيه وأهل مكة يسمون هذا الوادى وادى النار يقال ان رجلا اصطاد فيه فنزلت نار فاحرقته وفي قول المصنف أسرع في المشى فيه وجه في المذهب ان الماشى لا يبعدو ولا يمل نقله الرافعى في بعض الشروح وقال أبو جعفر الطحاوى للمزدلفة ثلاثة أسماء هي وجمع والمشرع الحرام والمأزمان بوادى محسر وأول محسر من القرن المشرق من الجبل الذى على يسار الذهاب الى منى وآخره أول منى وليس وادى محسر من منى ولا من المزدلفة فلا يستثنى في قوله الا وادى محسر منقطع ثم ان ظاهر كلام القسودرى والهداية ان كلام من وادى محسر وعمره ليسا مكان وقوف فلو وقف فيهما لا يجزئته سواء قلنا انهما من مزدلفة ٧ وعرفة أولا وهكذا هو عبارة كلام محمد خلافا لما فى البدائع فانه صرح فى وادى محسر بالاجزاء مع الكراهة وسكت عن عرفة وحكمهما واحد وهذا مع مخالفة كلام الاصحاب غير مشهور والذى يقتضيه النظر ان لم يكن اجماع على عدم اجزاء الوقوف بهما وانما ان كانا من مسمى عرفة والمشرع الحرام يجزئهما الوقوف بهما ويكون مكر وهالان القاطع أطلق الوقوف لسميها مطلقا وخبر الواحد منعه فى بعضه فقيده والزيادة عليه بخبر الواحد لا تجوز فيثبت الركن بالوقوف في سميها مطلقا والوجوب فى كونه فى غير المكانين المستثنين وان لم يكونا من سميها لا يجزئ أصلا وهو ظاهر والله أعلم ثم ان هذا الوقوف كما تقدمت الاشارة اليه واجب عندنا وليس بركن حتى لو تركه بغير عذر لزمه الهم ونسبوا الى الشافعى انه ركن كفى الهداية وهو سهو بل هو عندهم سنة ونسبه فى المبسوط الى الليث بن سعد وفى الاسرار الى علقمة بن قيس وجهه الركنية قوله تعالى فاذا كروا الله عند المشرع الحرام قلنا اية ما يفيد ايجاب الكون فى المشرع بالالتزام لاجل الذكر ابتداء وهذا الان الامر فيها انما هو بالذكر عندنا لا مطلقا فلا يتحقق الامتثال الا بالكون عنده فالمطلوب هو المقيد فيجب القيد ضرورة لا قصدا فاذا أجمعنا على ان نفس الذكر الذى هو متعلق الامر ليس بواجب اتقى وجوب الامر فيه بالضرورة فانتنى الركنية والايجاب من الاية وانما عرفنا الايجاب من غيرها وهو ما رواه اصحاب السنن عن عروة بن مضر رضى الله عنه رفعه من شهادتنا هذه وقف معنا حتى يدفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلا ونهارا فقد تم بحجه قال الحاكيم صحيح على شرط كافة اصحاب الحديث وهو من قواعد الاسلام ولم يخرجاه على أصلهما أن عروة بن مضر لم يرو عنه الا الشعبي وقد وجدنا عروة ابن الزبير قد حدث عنه ثم ساقه علق به تمام الحج هو يصلح لافادة الوجوب لعدم القطعية فكيف مع حديث البخارى عن عمرانه كان يقدم ضعفة أهله فيقفون عند المشرع الحرام بلبيل الحديث فان بذلك تنتفى الركنية لان الركن لا يسقط للعذر بل ان كان عذر يمنع أهل العبادة سقطت كلها أو أخرجت اما ان شرع فيها فلا تتم الاباركانها وكيف وليست هى سوى أركانها فعند عدم الاركان لم يتحقق مسمى تلك العبادة أصلا والله أعلم (تنبيه) أخرج ابن ماجه والطبرانى والحكيم الترمذى وعبد الله بن أحمد وابن جرير والبيهقى فى السنن والضياء وأبو يعلى وابن عسدى عن العباس بن مرداس السلى رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عشية عرفة لأمته بالمغفرة والرحمة وأكثر الدعاء فأوحى الله اليه انى قد فعلت الا ظلم بعضهم بعضا وأما ذنوبهم فيمانيين وبينهم فقد غفرتهم فقال يا رب انك قادر على أن تثيب هذا المظلوم خيرا من مظلمته وتغفر لهذا الظالم فلم يجبه تلك العشية فلما كان غداة المزدلفة أعاد الدعاء فأجاب الله تعالى ان قد غفرت لهم فنبس رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أصحابه فقال تبسمت من عدو الله ابليس أنه لما علم أن الله قد استجاب لى فى أمى أهوى يدعو بالويل والثبور ويحثو التراب على رأسه وأخرجه أبو سعد فى شرف النبوة بمعناه وأبو بكر الأثرى فى الثمانين بتقديم وتأخير وقال ابن الجوزى هذا الحديث لا يصح تفرد به عبد العزيز بن أبي رواد ولم يتابع عليه قال ابن حبان وكان يحدث على التوهم والحسبان فيبطل الاحتجاج به وقد رد عليه الحافظ ابن حجر وألفى ذلك جزأ أسماء الحاجج فى

عموم المغفرة للرجحان وذكر فيه ما حصله ان هذا الحديث صحيحه الضياع في المختارة وأخرج أبو داود طرفاً منه فسكت عليه فهو عنده صالح فهو على شرط الحسن وأخرجه أيضاً من طرق أخرى يعضد بعضها بعضها وله شواهد من حديث ابن عمر وأنس وغيرهما والله أعلم وأخرج ابن ماجه عن بلال بن رباح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا بلال اسكت الناس أو انصت للناس ثم قال ان الله تطول عليكم في جمعكم هذا فوهب مسببكم لمحسنتكم وأعطي محسنتكم ما سأل اذ دعوا باسم الله وأخرجه تمام الرازي في فوائده وقال اذ دعوا على بركة الله (ثم اذا أصبح يوم النحر) سار على هيبته كما في حديث الفضل بن عباس في الصحيحين (وخلط التكبير بالتلبية فليلب تارة ويكبر أخرى) نقل مثل ذلك عن القفال حيث قال ان رحلوا من مزدلفة مزجوا التلبية بالتكبير في عمرهم وكان المصنف تبعه قال الامام لم أر هذا الغيرة هكذا نقله الرازي قلت والذي ورد حال الافاضة من جمع الى منى التلبية فقط في حديث ابن عباس في الصحيحين فما زال يلبي حتى رمى جرة العقبة وعندهما أيضاً من حديث ابن مسعود أنه لبي حين أفاض من جمع فقبل اعرابي هذا فقال عبد الله انسى الناس أم ضلوا سمعت الذي أنزلت عليه سورة البقرة يقول في هذا المكان لبيك اللهم لبيك وعنه أنه قال ذلك بجمع أخرجه مسلم وفي رواية أنه لبي غداة جمع فقال الناس من هذا الاعرابي فقال عبد الله لبيك عدد الحصى والثراب ثم قال ما بال الناس أضل الناس أم نسوا ثم ذكر معنى ما تقدم أخرجه سعيد بن منصور وروى عنه مثل ذلك في حال التوجه من عرفة الى منى وأنكر عليه وأجاب بمثل ذلك واعل الانكار تكرر عليه فلا تضاد بين الروايات وتخصيص ابن مسعود سورة البقرة بالذكر لانها أكثر اشتمالا على مناسك الحج وأخرج رزين في التجر يد عن عثمان أنه دفع حين أسفر فلم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة وأخرج أحمد عن عكرمة قال أفضت مع الحسين بن علي من مزدلفة فلم أزل أسمع يلبي حتى رمى جرة العقبة فسأله فقال أفضت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أزل أسمع يلبي حتى رمى جرة العقبة (فينتهي الى منى) وحدها من آخر وادى بحسر الى العقبة التي يرمى بها الجرة يوم النحر (ومواضع الجرات) فيوافيها بعد طلوع الشمس (وهي ثلاث) جرات (فيجاءوا الاولى والثانية فلا شغل له معهم يوم النحر حتى ينتهي الى جرة العقبة وهي) في موضع حضيض الجبل (عن عيين مستقبل القبلة) أي السائر الى مكة (في الجادة والمرى مرتفع قليلاً في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجرات) وينبغي أن لا يعرج الناس اذا أفاض من مزدلفة وأتى منى على شيء قبل رمى جرة العقبة اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تحية منى فلا يبدأ بشئ قبلها وهي آخر الجرات مما يلي مكة (ويرمى جرة العقبة بعد طلوع الشمس بقيد رمح) أخرجه البخاري ومسلم عن جابر قال رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجرة يوم النحر ضحى وأما بعد فاذا زالت الشمس وأخرج الترمذي عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعفة أهله وقال لا ترموا جرة العقبة حتى تطلع الشمس وعنه قال قدمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة أغلماة بنى عبد المطلب على ٧ جرات وجعل ياطم أنفادنا ويقول ابني لا ترموا جرة العقبة حتى تطلع الشمس أخرجه أبو داود واستدل بظاهر هذه الاحاديث من قال لا يجوز الرمي الا بعد طلوع الشمس وهو قول كثير من اهل العلم وذهب قوم الى جوازه بعد الفجر وقبل طلوع الشمس وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد وذهب الشافعي الى جوازه بعد نصف الليل وكيفية الرمي أن يقف مستقبل القبلة وان استقبل الجرة فلا بأس (ويرمى سبع حصيات) هذا بيان لكيفية الوقوف لرمي جرة العقبة وبيان حصي الجرة ففي حديث جابر الطويل انه صلى الله عليه وسلم رمى الجرة من بطن الوادي بسبع حصيات وأخرج أبو داود عن سائمان ابن عمرو بن الاحوص عن أمه أنها رأت النبي صلى الله عليه وسلم يرمي الجرة من بطن الوادي وفي الصحيحين عن ابن مسعود انه لما رمى جرة العقبة جعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه وقال هذا مقام الذي

ثم اذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فيلبي تارة ويكبر أخرى فينتهي الى منى ومواقع الجرات وهي ثلاثة فيجاءوا الاولى والثانية فلا شغل له معهم يوم النحر حتى ينتهي الى جرة العقبة وهي على عيين مستقبل القبلة في الجادة والمرى مرتفع قليلاً في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجرات ويرمى جرة العقبة بعد طلوع الشمس بقميد رمح وكيفية أن يقف مستقبل القبلة وان استقبل الجرة فلا بأس ويرمى سبع حصيات

أُتِلَتْ عَلَيْهِ سَوْرَةُ الْبَقَرَةِ فِي رَوَايَةٍ أَنَّهُ اسْتَبْطَنَ الْوَادِيَّ فَاسْتَعْرَضَهَا فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبَرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ فَقِيلَ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحَنِ فَقَالَ هَذَا الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَقَامُ الَّذِي أُتِلَتْ عَلَيْهِ سَوْرَةُ الْبَقَرَةِ وَأُخْرِجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ أَنَّهُ اسْتَبْطَنَ الْوَادِيَّ وَاسْتَقْبَلَ الْكَعْبَةَ وَجَعَلَ يَرِي الْجُرَّةَ عَلَى حَاجِبِهِ الْإِمْنِ ثُمَّ رَمَى بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يَكْبَرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ الْحَدِيثُ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَبَّمَا تَوَهُمُ تَضَادِبَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ فَانْ قَوْلُهُ مِنْ هَهُنَا إِشَارَةٌ إِلَى بَطْنِ الْوَادِي وَقَوْلُهُ هَذَا مَقَامُ إِشَارَةٍ إِلَى هَيْئَةِ الْوَقُوفِ لِلرَّمِي وَيَكُونُ ابْنُ مَسْعُودٍ قَدَرِي مَرَّتَيْنِ فِي عَامَيْنِ وَافَقَ فِي أَحَدَاهُمَا كِلَا السَّنَةِ وَالْآخَرَى أَصَابَ فِيهَا بَعْضُ السَّنَةِ وَفَاتَهُ الْبَعْضُ أَمَّا الْجَاهُ الدَّابَّةُ أَوْ كَثَرَةُ الزَّحَامِ أَوْ عَذْرُ غَيْرِ ذَلِكَ قَالَ الْمَحَبُّ الطَّبْرِيُّ وَقَدْ اخْتَلَفَ أَصْحَابُنَا فِي كَيْفِيَةِ الْوَقُوفِ لِلرَّمِي وَالْمُخْتَارُ اسْتِقْبَالُ الْجُرَّةِ وَمَنْ عَنِ يَمِينِهِ وَمَكَّةَ عَنْ يَسَارِهِ كَمَا تَضَمَّنَهُ حَدِيثُ مُسْلِمٍ وَقِيلَ يَسْتَقْبَلُ الْكَعْبَةَ كَمَا تَضَمَّنَهُ حَدِيثُ التِّرْمِذِيِّ وَقِيلَ يَسْتَقْبَلُ الْقِبْلَةَ وَيَسْتَقْبَلُ الْجُرَّةَ وَبِهِ قَطْعُ الشَّيْخِ أَبُو حَامِدٍ أَهْ وَأَمَّا كَيْفِيَةُ الرَّمِي فَلَمْ يَذْكُرْهَا الْمُصَنِّفُ وَأُخْرِجَ أَبُو دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ سَلِيمَانَ بْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْإِحْوَصِ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ جُرَّةِ الْعَقَبَةِ رَاكِبًا وَرَأَيْتُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ حَجَرًا فَرَمَى وَرَمَى النَّاسُ مَعَهُ وَأُخْرِجَ أَحْمَدُ عَنْ حُرْمَلَةَ بْنِ عَمْرٍو قَالَ تَجَبَّتْ حِجَّةُ الْوُدَاعِ فَلَمَّا وَقَفْنَا بِعُرْفَاتٍ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاضِعًا أَحَدِي أَصْبُعِيهِ عَلَى الْآخَرَى فَقُلْتُ لِعَمِّي مَاذَا يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ ارْمُوا الْجُرَّةَ بِمِثْلِ حَصَى الْخَذْفِ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ يَضَعُ الْحَصَاةَ عَلَى طَرَفِ إِبْهَامِهِ ثُمَّ يَخْذُفُهَا بِمَسْبُحَتِهِ أَوْ بَيْنَ أَصْبُعِيهِ السَّبَابِغَيْنِ وَقَالَ أَصْحَابُنَا قَوْلُهُمْ رَمَى سَبْعَ حَصِيَّاتٍ أَيْ سَبْعَ وَمِائَاتٍ بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ فَلَوْ رَمَاهَا دَفْعَةً وَاحِدَةً كَانَ عَنْ وَاحِدَةٍ لِأَنَّ الْمَنْصُوصَ عَلَيْهِ سَبْعٌ مُتَفَرِّقَةٌ وَالتَّقْيِيدُ بِالسَّبْعِ لَمَنْعُ النِّقْصِ لِمَنْعِ الزِّيَادَةِ حَتَّى لَوْ زَادَ عَلَى السَّبْعِ لَمْ يَضُرَّهُ كَذَا فِي الْمَحِيطِ وَإِنْ كَانَ خِلَافُ السَّنَةِ وَاخْتَلَفُوا فِي كَيْفِيَةِ الرَّمِي عَلَى قَوْلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّ يَضَعُ أَطْرَافَ إِبْهَامِهِ الْيَمْنَى عَلَى وَسْطِ السَّبَابِغَةِ وَيَضَعُ الْحَصَاةَ عَلَى ظَاهِرِ الْإِبْهَامِ كَأَنَّهُ عَاقِدٌ سَبْعِينَ فَيَرْمِيهَا وَعَرَفَ مِنْهُ أَنَّ الْمُسْنُونِ فِي كَوْنِ الرَّمِي بِالْيَمَنِ الْيَمْنَى وَالْآخَرُ أَنَّ يَخْلُقُ سَبَابِغَهُ وَيَضَعُهَا عَلَى مَفْصَلِ إِبْهَامِهِ كَأَنَّهُ عَاقِدٌ عَشْرَةَ وَهَذَا فِي التَّمَكُّنِ مِنَ الرَّمِي بِهِ مَعَ الزَّجَّةِ وَالْوَهْجَةِ عَسْرَ وَقِيلَ يَأْخُذُهَا بِطَرَفِ إِبْهَامِهِ وَسَبَابِغِهِ وَهَذَا هُوَ الْأَصَحُّ لِأَنَّهُ لَا يَسِرُّ الْمَعْتَادُ وَصَحَّحَهُ صَاحِبُ النِّهَايَةِ وَالْوَلَوُ الْجَيُّ وَهَذَا الْخِلَافُ فِي الْأَوَّلِيَّةِ لِأَنِّي أَصْلَ الْجَوَازِ فَلَا يَتَقَيَّدُ بِهِئِهِ دُونَ هَيْئَةٍ بَلْ يَجُوزُ كَيْفَ كَانَ وَاخْتَلَفُوا فِي قَدْرِ الْحَصَى فَقِيلَ أَصْغَرُ مِنَ الْإِثْلَةِ طَوْلًا وَعَرْضًا وَقِيلَ مِثْلُ بِنْدَقَةِ الْقَوْسِ وَقِيلَ قَدْرُ النَّوَاتِقِ وَقِيلَ قَدْرُ الْجَصَةِ وَقِيلَ قَدْرُ الْبَاقِلِ وَقِيلَ هُوَ الْمُخْتَارُ وَهَذَا بَيَانُ اسْتِحْبَابِ وَأَمَّا الْجَوَازُ فَيَجُوزُ وَلَوْ بِالْأَكْبَرِ مَعَ الْكِرَاهَةِ كَمَا تَقَدَّمَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَأَمَّا مَقْدَارُ مَوْضِعِ الرَّمِي فَقَالَ صَاحِبُ الْهَدَايَةِ أَنَّ يَكُونُ بَيْنَ الرَّايِ وَبَيْنَ مَوْضِعِ الرَّمِي خَمْسَةُ أَذْرُعٍ كَذَا رَوَى الْحَسَنُ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ لِأَنَّ مَا دُونَ ذَلِكَ يَكُونُ طَرَحًا وَلَوْ طَرَحَهَا طَرَحًا أَجْزَأَ لِأَنَّهُ رَمَى إِلَى قَدَمِيهِ إِلَّا أَنَّهُ خَالَفَ السَّنَةَ وَلَوْ وَضَعَهَا وَضَعًا لَمْ يَجْزِهِ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِرَمِيٍّ وَلَوْ رَمَى فَوْقَ قَرِيبًا مِنَ الْجُرَّةِ يَكْفِيهِ لِأَنَّ هَذَا الْمَقْدَارَ مِمَّا لَا يُمْكِنُ الْإِحْتِرَازُ عَنْهُ وَلَوْ وَقَعَتْ بَعِيدًا عَنْهَا لَا يَجْزِيهِ لِأَنَّهُ لَمْ تَعْرِفْ قَرِيبَةً إِلَّا فِي مَكَانٍ مَخْصُوصٍ قَالَ ابْنُ الْهَيْثَمِ وَمَا قَدَرَهُ بِخَمْسَةِ أَذْرُعٍ فِي رَوَايَةِ الْحَسَنِ فَذَلِكَ تَقْدِيرٌ أَقْلٌ مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَكَانِ الْمُسْنُونِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَقَالَ الرَّافِعِيُّ وَلَا يَنْزِلُ الرَّايَ كَبِيرٌ حَتَّى يَرْمُوا كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ وَهُوَ فِي حَدِيثِ جَابِرِ الطَّوِيلِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَى جُرَّةَ الْعَقَبَةِ عَلَى رَاحِلَتِهِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَنَحْنُ أَيْضًا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي عَلَى رَاحِلَتِهِ يَوْمَ النَّخْرِ يَقُولُ لِنَأْخُذُوا عَنْيَ مَنَاسِكَكُمْ أَخْرَجَاهُ وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ عَنْ قَدَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي الْجَمَارَ عَلَى نَاقَةٍ لَيْسَ ضَرْبٌ وَلَا طَرْدٌ وَلَا إِلَيْكَ الْبَيْتُ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَأُخْرِجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ عَلَى نَاقَةٍ صَهْبَاءُ قَالَ الْمَحَبُّ الطَّبْرِيُّ اتَّفَقَ أَهْلُ الْعِلْمِ عَلَى جَوَازِ الرَّمِي رَاكِبًا وَآخِذًا تَلَفُوفًا فِي الْأَفْضَلِ فَاخْتَارَ قَوْمُ الرُّكُوبِ اقْتِدَاءَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاخْتَارَ

قوم المشي وقالوا كان ركوبه لتيسير الجواز ويشرف على الناس حتى يسأله ثم قول المصنف سبع حصيات هو الذي صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية ابن عباس وجابر وابن مسعود وابن عمر وعائشة وقد اختلفوا في ذلك والذي ذهب اليه الجمهور ان روى جرة العقبة يوم النحر وروى الجرات الثلاث أيام التشريق كل جرة منها سبع حصيات السنة الثابتة في ذلك وعمل الامة وقد روى عن سعد بن مالك انه ان روى بست أجزاء كما عند النسائي وكذا عند أبي جابر نحوه وحكى الطبري عن بعضهم انه لو ترك روى جميعهن بعد أن يكبر عند كل جرة سبع تكبيرات أجزاء ذلك وقال انما جعل الرمي في ذلك بالحصى سببا لحفظ التكبيرات السبع وقال عطاء ان روى بخمس أجزاء وقال مجاهد ان روى بست فلا شيء عليه وبه قال أحدنا إسحق وعن طاووس انه سئل عن رجل روى الجرة بست قال يطعم ثمرة أولقمة ثم قال المصنف (رافعا يده) أى حتى يرى بياض إبطه (ويبدل التلبية بالتكبير) أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس وفيه فلما رماه أقطع التلبية وعند البخاري ومسلم فلم يزل يلبى حتى روى جرة العقبة (ويقول مع كل حصاة الله أكبر) قال الرافعي والسنة أن يكبر واعم كل حصاة ويقطعوا التلبية اذا ابتدوا الرمي وروى النبي صلى الله عليه وسلم قطع التلبية عند أول حصاة رماها والمعنى فيه ان التلبية شعار الاحرام والرمي أحد أسباب التحلل اه قلت التكبير مع كل حصاة جاء في حديث جابر الطويل وفي حديث ابن عمر نحوه أخرجه البخاري تعليقا وعن عطاء قال اذا رميت الجرة فكبر واتبع الرمي التكبير أخرجه سعيد بن منصور وقال أصحابنا هذا بيان للأفضل ولو هلك أوسع أجزاء الحصول التعظيم بالذكر وهو من آداب الرمي وظاهر الرواية انه يقتصر على التكبير أى يقول الله أكبر ومنهم من زاد فقال ويقول بعده (على طاعة الرحمن ورغم الشيطان) وروى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة ان يزيد بن عمر بن الخطاب قال روى جرة العقبة (اللهم تصديقا بكناك واتباعا لسنة نبيك) وأخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود انه لما روى جرة العقبة قال اللهم اجعله حجابا وراوذا بنام غفور وروى ابن عمر انه كان يرمى الجمار ويقول مثل ذلك وعن ابراهيم النخعي انه سمى كانوا يحبون للرجل اذا روى جرة العقبة أن يقول ذلك قبله نقول ذلك عند كل جرة قال نعم ان شئت (فاذا روى قطع التلبية والتكبير) وقد تقدم ذلك في حديث ابن عباس في الصحيحين وفي البدائع لا كاشفى من أصحابنا فان زار البيت قبل أن يرمى ويذبح ويحلق قطع التلبية في قول أبي حنيفة وعن أبي يوسف انه يلبى مالم يحلق أو تزول الشمس من يوم النحر وعن محمد ثلاث روايات احداها كلبى يوسف والثانية رواية ابن سماعة عنه من لم يرم قطع التلبية اذا غربت الشمس من يوم النحر والثالثة رواية هشام عنه اذا مضت أيام النحر وظاهر روايته مع أبي حنيفة ولو ذبح قبل الرمي وهو متمتع أو قارن يقطعها في قول أبي حنيفة لان كان مفرد الان الذبيح محال في الجملة في حقهما بخلاف المفرد وعند محمد لا يقطع اذا لا تحلل به ٧ بالرمي والحلق والله أعلم (الا التكبير عقيب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر الى عقيب الصبح آخر أيام التشريق) فانه سنة وقد تقدم اختلاف العلماء في ذلك في آخر كتاب أسرار الصلاة عند كرم عبد الاضحى (ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله) أخرجه سعيد بن منصور وعن سليمان بن عمرو بن الاحوص عن أمه قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم روى جرة العقبة من بطن الوادي سبع حصيات ولم يقف عندهما (وصفة التكبير ان يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبير والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصملا لاله الا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لاله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده لا اله الا الله والله أكبر) تقدم ما يتعلق به في فصل صلاة العبد في آخر كتاب أسرار الصلاة مفصلا مبسوطا فراجعه (ثم ليذبح الهدى ان كان معه) فانه سنة (والاولى به ان يذبحه بيده) ففي الصحيحين من حديث أنس قال نحرى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين المحلين اقرنين ذبحهما بيده (وليقل بسم الله والله أكبر) جاء ذلك في حديث أنس في

رافعا يده ويبدل التلبية
بالتكبير ويقول مع كل
حصاة الله أكبر على طاعة
الرحمن ورغم الشيطان اللهم
تصديقا بكناك واتباعا
لسنة نبيك فاذا روى قطع
التلبية والتكبير الا التكبير
عقيب فرائض الصلوات
من ظهر يوم النحر الى عقيب
الصبح من آخر أيام التشريق
ولا يقف في هذا اليوم
للدعاء بل يدعو في منزله وصفة
التكبير ان يقول الله أكبر
الله أكبر الله أكبر كبير
والحمد لله كثيرا وسبحان
الله بكرة وأصملا لاله الا الله
وحده لا شريك له مخلصين له
الدين ولو كره الكافرون
لا اله الا الله وحده صدق
وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده لا اله الا الله
والله أكبر ثم ليذبح الهدى
ان كان معه والاولى أن
يذبح بنفسه وليقل بسم الله
والله أكبر

٧ هنا بياض بالاصل

الصحيحين الذي تقدم قبله بعد قوله ذبحهما ابديه وسمى وكبر ووضع رجليه على صفاهما (اللهم منك وبك
ولك تقبل مني كما تقبلت من ابراهيم خليلك) رواه أبو داود من حديث أنس وهو الذي سبق ذكره عن
الصحيحين وزاد فلما وجهها قال اني وجهت وجهي الى وأنا من المسلمين اللهم منك واليك وعن محمد راية
بسم الله والله أكبر وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بكبش
أقرن بطؤ في سواد ويرك في سواد وينظر في سواد فاني به ليضحى به فقال لها يا عائشة هلي المديبة ثم قال
اشكذبها ففعلت ثم أخذها وأخذ الكبش فاضجعه ثم ذبحه ثم قال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد
ومن أمة محمد وضحى به زاد البخاري وياً كل في سواد قال المحب الطبري في هذه الأحاديث دليل على
ذبح الغنم على الوصف المذكور وعلى استحباب حد المديبة وعلى استحباب التوجيه والتسمية والدعاء فان
ترك التسمية لم يحرم وبه قال مالك وقال أبو نؤير وداد التسمية شرط في الاباحة مطلقاً وقال أبو حنيفة
هي شرط في حال الذكرو عن أحد الأقوال الثلاثة وما قدر على ذبحه لا يحل الا بقطع الخلقوم وهو يجري
النفس في الرقبة والمرى وهو يجري الطعام والشراب ويستحب قطع الودجين وهما عرقان في جانبي العنق
وقد تقطعا من الحيوان فيبقى وقال أبو حنيفة يشترط قطع المرى وكل واحد منهما ما قال مالك لا بد من
قطع هذا الاربعه حكاية عنه صاحب الحاروي ولو أبان الرأس لم يحرم خلافاً لاسماعيل بن المسيب (والتسمية
بالبدن أفضل ثم بالبقرة ثم بالشاة) على هذا الترتيب وفي القوت أفضل الهدى بدنة ثم بقرة ثم كبش أقرن
أيض ثم الثني من المعز وان ساق هديه من الميقات فهو أفضل من حيث لا يكره ولا يجهد اه وفي
حديث جابر فخر صلى الله عليه وسلم ثلاثاً وستين بدنة ثم أعطى علياً فخر مابق وأشركه في هديه ومابق سبع
وثلاثون بدنة لان الكل كانت مائة قال ابن حبان والحكمة في انه صلى الله عليه وسلم تحرث ثلاثاً وستين
بدنة انه كان له يومئذ ثلاث وستون سنة ففخر لكل سنة بدنة (والشاة أفضل من مشاركة ستة في البدنة
أو البقرة والضأن أفضل من المعز) وكل ذلك تقدم الكلام عليه في صلاة العيدين في أواخر اسرار
الصلاة (قال صلى الله عليه وسلم خير الاضحية الكبش الاقرن) قال العراقي رواه أبو داود من حديث عبادة
ابن الصامت والترمذي وابن ماجه من حديث أبي امامة قال الترمذي غريب وعفير بضعف في الحديث
(والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء قال أبو هريرة رضي الله عنه البيضاء أفضل في الاضاحي من دم
سوداوين) تقدم الكلام عليه في فصل العيدين (ولياً كل من ذبحته ان كانت من هدى التطوع)
وفي القوت وأحب أن يذبح وان لم يجب عليه ويجتنب الا كل من ذبح ما كان واجبا عليه مثل نسك قران
أو منعة أو كفارة واستحب أن يأكل مما لم يكن عليه واجباً ثم شرع المصنف في ذكر المعايير الثمانية
المنهي عنها في الذبيحة والاضحية في الآتي فقال (ولا يضحى بالجدعاء والعضباء والشرقاء والخرقاء
والمقابلة والمدابة والعجفاء) ثم شرع في تفسير هذه الالفاظ اللغوية فقال (والجدع) بفتح الجيم والبدال
المهمل وأخره عين مهمل (في الاذن والانف القطع منهما) وفي القوت فيها وفي المصباح جدعت الانف
جدعا من باب نفع قطعه وكذا الاذن واليد والشفة وجدعت الشاة جدعا من باب تعب قطعت اذنها من
أصلها فهي جدعاء (والعضب) بفتح العين المهمل وسكون الضاد المعجمة الكسر (في القرن وفي نقصان
القوائم) هكذا هو في القوت وفي المصباح عضبت الشاة والناقة أيضاً شق اذنها وهو أعضب وهي عضباء
مثل أحر وجراء وعضبت الشاة عضبان باب تعب انكسرت رنوها ويعضهم بزبد الداخل وقوله وفي نقصان
القوائم كأنه مأخوذ من قولهم رجل معضوب أي زمن لا حراك به كان الزمانة عضبته ومنعته الحركة
وناقص القوائم هكذا حاله (والشرقاء المشقوقة الاذن من فوق) هكذا هو في القوت وفي المصباح شرفت
الدابة شرفاً من باب تعب اذا كانت مشقوقة الاذن باثنتين فهي شرعاء (والخرقاء المشقوقة الاذن
من أسفل) كذا في القوت وفي المصباح خرفت الشاة خرقاً من باب تعب اذا كان في اذنها خرق وهو ثقب

اللهم منك وبك واليك تقبل
منى كما تقبلت من خليلك
ابراهيم والتضحية بالبدن
أفضل ثم بالبقرة ثم بالشاة
والشاة أفضل من مشاركة
سنة في البدنة أو البقرة
والضأن أفضل من المعز
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم خير الاضحية الكبش
الاقرن والبيضاء أفضل من
الغبراء والسوداء وقال أبو
هريرة البيضاء أفضل في
الاضحية من دم سوداوين
ولياً كل من ذبحه ان كانت
هدى التطوع ولا يضحى
بالعرجاء والجدعاء
والعضباء والخرقاء والشرقاء
والخرقاء والمقابلة والمدابة
والعجفاء والجدع في الانف
والاذن القطع منهما
والعضب في القرن وفي
نقصان القوائم والشرقاء
المشقوقة الاذن من فوق
والخرقاء من أسفل

مستدرفه في خرقاء (والمقابلة المخروقة الاذن من قدام والمدايرة) المخروقة الاذن (من خلف) كذا في القوت وفي المصباح المقابلة على صيغة المفعول الشاة التي قطع من اذنهم اقطعة ولم تبين وتبقى معاقبة من قد تم فان كانت من أخرى فهى المدايرة وقال الاصمعي المقابلة والمدايرة هى التي قطع من اذنهم سواء بان أم لا (والجفاء المهزولة التي لا تنقى أى لا) تنقى بكسر النون وسكون القاف أى لا (نخ لها من الهزال) وانقت الدابة تنقى اذا كثرت فيها من سمها وقد عرفت الشاة عفا * (تنبيه) * في بيان مكان النحر في الخج والعمره في الصحيحين من حديث جابر بن النبی صلى الله عليه وسلم قال نحرته ههنا ومنى كاهها نحر فأنحروا في رجالكم وأخرجه أبوداود ورواد وكل فجاء مكة طريق ومنحر وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى منى فأتى الجرة فرماها ثم أتى منزله بنى فنحر أخرجه وعن مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال منى هذا المنحر وكل منى منحر وفي العمره هذا المنحر يعنى المروة وكل فجاء مكة وطرقها منحر وعن ابن عمر أنه كان ينحر في منحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه أنه كان يبعث هديه من جع آخر الليل حتى يدخل به منحر رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجهما البخاري وفيه حدث على النحر في منحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس قال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم في منحر إبراهيم الذي نحر فيه السكبين فأتخذوه منحرا وهو المنحر الذي ينحرفه الخلفاء اليوم فقال هذا المنحر وكل منى منحر وقال ابن عباس تقول اليهود ان المقدى اسحق وكذبت انما هو اسماعيل أخرجه أبو ذر الهروي وعنه قال الصخرة التي بجى باصل ثبير هى الصخرة التي ذبح عليها إبراهيم فداء اسماعيل أو اسحق وهو الكس الذي قرب ابن آدم فقبل منه كان منحر وناحتى فدى به اسماعيل أو اسحق وكان أعين اقرن له ثغاء أخرجه أبو سعد في شرف النبوة (ثم ليحلق بعد ذلك) اعلم انه اختلف في الحلق في وقته هل هو نسل ام لاحد القوابن انه ليس بنسل وانما هو استباحة محظور وأصحها جوابه قال أبو حنيفة ومالك وأجدانه نسل مثاب عليه والقولان جاريان في العمره ووقته في العمره يدخل بالفراغ من السعى فعلى القول الاصح هو من أعمال النسكين وليس هو بمثابة الرى والمبيت بل هو معدود من الاركان ولهذا لا يجبر بالدم ولا تقام الفدية مقامه ولو جامع المعز بعد السعى وقبل الحلق فسدت عمرته لوقوع جماعه قبل التحلل وللرجال اقامة التقصير مقام الحلق وكل واحد من الحلق والتقصير يختص بشعر الرأس (والسنة) اذا حلق (أن يستقبل القبلة ويبدأ بقدم رأسه فيحلق الشق الايمن الى العظام المشرفين على القفا) روى ذلك عن ابن عمر انه كان يقول للحلق ابلغ العظم أخرجه الشافعي وقال هو العظم الذي عند منقطع الصدغين وأخرجه سعيد بن منصور وقال ابلغ العظمين واحب البداءة بالايمن ثم اليسر فرواه الشيخان من حديث أنس بلفظ ثم قال للحلق خذ رأسه الى جانبه الايمن ثم اليسر وفي رواية فبدأ بالشق الايمن فوزعه الشعرة والشعرتين بين الناس (ثم يحلق الباقي) وبه تم جميع الرأس وهو الافضل وان يكبر بعد الفراغ وان يذفن شعره وان يصلى بعده ركعتين وروى ابن الجوزي في مشير العزم عن وكيع قال قال ابو حنيفة اخطأت في خمسة أبواب من المناسك فعلنهم اجماع وذلك اني حين اردت ان احلق رأسى وقفت على حجام فقلت له بك تحلق رأسى فقال اعراق انت قلت نعم قال التسل لا يشارط عليه اجلس فجلست منحر فاعن القبلة فقال لي حرك وجهك للقبلة وناولته الجانب اليسر فقال ادر الشق الايمن فادبرته وجعل يحلق واناسا كنت فقال لي كبر فجعلت أكبر حتى قلت لاذهب فقال لي ان ترى بدلت رحلى قال صل ركعتين ثم امض فقلت له من اين لك هذا قال رأيت عطاء بن أبي رباح يفعل ٧ وان قصر فليقصر الجميع وأقل ما يجزئ حلق ثلاث شعرات أو تقصيرها وفي تكميل الفدية في الشعرة الواحدة رأى بعيد وهو عائد في حصول النسل بخلقها ولو حلق ثلاث شعرات في دفعات أو أخذ من شعرة واحدة شيئا ثم عاد ثانيا وأخذ منها شيئا ثم عاد فالنسل واحد فان كلنا الفدية لو كان محظورا قلنا بحصول النسل ولا فرق اذا قصر بين أن يكون المأخوذ مما يحاذى الرأس

والمقابلة المخروقة الاذن من قدام والمدايرة من خلف والجفاء المهزولة التي لا تنقى أى لا نخ فيها من الهزال ثم ليحلق بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة وينتدئ بتقديم رأسه فيحلق الشق الايمن الى العظام المشرفين على القفا ثم يحلق الباقي

هنا يباح بالاصل

أومن المسترسل وفي وجهه لا يغني الاخذ من المسترسل اعتبارا بالمسح وقال أبو حنيفة لا أقل من خلق ربع
الرأس وقال مالك لا بد من خلق الاكثر ولا يتعين للخلق والتقصير آله بل حكم التنف والاحراق والازالة
بالنورة والموسى والمقص واحد وقال الشافعي ولو أخذ من شارب أو لحيته شيئا كان أحب الى لئلا يخلو
من أخذ الشعر قلت روى ذلك عن ابن عمر عند مالك وأبي ذر الهروي وأخرج الملا في سيرته ان النبي صلى الله
عليه وسلم لما خلق أخذ من شارب وعارضه بقلم اظفاره وأمر بشعره واطفأه ان يدفنا ثم افاض (وليقل)
عند الخلق أو التقصير (اللهم اثبت) وفي نسخة كتب (لى بكل شعرة حسنة وانح عني بكل شعرة سيئة
وارفع لى بها عندك درجة والمرأة تقصر من شعرها) لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال ليس على النساء
خلق وانما يقصرن أخرجه ابوداود والدارقطنى والطبرانى من حديث ابن عباس قال الحافظ واسناده
حسن وقواه أبو حاتم فى العلل والبخارى فى التاريخ وأعله ابن القطان ورد عليه ابن الموزان قاصب والمستحب
لهن فى التقصير أن ياخذن من طرف شعورهن بقدر أنملة من جميع الجوانب قاله الرافعى قلت روى ذلك عن
ابن عمر بن مرفوعا بلفظ تجمع رؤسها وتأخذ قدر أنملة وروى موقفا عليه بلفظ المرأة اذا أرادت أن تقصر جعت
شعرها الى مقدم رأسها ثم أخذت منه أنملة وعن عطاء قال تأخذ قدر ثلاث أصابع مقبوضة أو أربع أصابع
وعنه تأخذ من اطرافه طوله وقصيره وعن ابراهيم مثله وعنه فى المرأة تقصر من شعرها قدر مفضلين
أخرج جميع ذلك سعيد بن منصور وأخرج الدارقطنى عن عطاء قال تأخذ المحرمة من رأسها اذا قصرت
أصبعا بقدر السبابة (والاصبع) الذى لا شعر على رأسه خلقة (يستحب له امرار الموسى على رأسه) تشبها
بالخالقين وعند أبي حنيفة يجب امرار الموسى على الرأس وللشافعى ان العباد اذا تعلقت بجزء من البدن
سقطت بفواته كغسل الاعضاء فى الوضوء قال الرافعى وجميع ما ذكر فيما اذا لم يلتزم الخلق اما اذا التزمه
فندرا الخلق فى وقته تعين ولم يقيم التقصير مقامه ولا التنف ولا الاحراق وفى استئصال الشعر بالمقص وامرار
الموسى من غير استئصال تردد للامام والظاهر المنع لفوات اسم الخلق ولو نذر استئصال الرأس بالخلق ففيه
تردد عن القفال (ومهما حلق بعد رمى الجرة فقد حصل له التحلل الاول) كما سيأتى بيانه قريبا ثم أشار الى
ما يحل بالتحلل الاول فقال (ويحل له المحنورات فى الاحرام) لا خلاف فى ان الوطء لا يحل مالم يوجد التحللان
لكن المستحب ان لا يطأ حتى يرمى أيام التشريق ويحل اللبس والتقليم وسنن العورة والخلق اذا لم يجعله
نسكا بالتحلل الاول وروى انه صلى الله عليه وسلم قال اذا رميتهم وحلقهم رؤسكم فقد حل لكم الطيبات واللباس
وكل شئ (الا النساء) رواه أحمد عن عائشة مرفوعا بهذا اللفظ ورواه ابوداود بلغظا اذا رمى أحدكم جرة
العقبه فقد حل لكم كل شئ الا النساء وفى عقد النكاح والمباشرة فيمادون الفرج كالقبلة والملازمة
(و) قتل (الصيد) قولان أحدهما انها تحل أما فى غير الصيد فلا انها محنورات الاحرام لا تفسدها فاشبهت
الخلق والتقليم وأما فى الصيد فلا نه لم يستثن فى الخبر المذكور الا النساء والثانى لا تحل أما فى غير الصيد
فلتعلقها بالنساء وأما الصيد فلقله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم والاحرام باق ثم اتفقوا فى مسئلة الصيد
على ان قول الحل أصح واختلفوا فى النكاح والمباشرة فذكر صاحب المذهب وطائفة ان الاصح فيه ما حل
وقال الآخرون بل الاسخ فيما منع ومنهم من يقول وصاحب التهذيب وهو الاكثر عددا ومنهم من روى
لظاهر النص فى المختصر وفى التطيب طريقان والمذهب انه يحل بل يستحب ان يتطيب الخليلين (ثم
يفيض الى مكة ويطوف) بالبيت (كما وصفنا) أولا (وهذا الطواف طواف ركن فى الحج ويسمى طواف
الزيارة) لانهم يأتون من منى زائرين البيت ويعودون فى الحال وانما يسمى طواف ركن لانه لا بد منه فى
حصول الحج ويسمى طواف الافاضة للاتباع به عقيب الافاضة من منى وربما يسمى طواف الصدر أيضا
والاشهر ان طواف الصدر طواف الوداع (وأول وقته) اعلم ان المستحب ان يرمى بعد طلوع الشمس ثم يأتي
بباقى الاعمال فيقع الطواف فى ضحوى النهار ويدخل وقتها جميعا (بعد نصف الليل من ليلة النحر) وبه قال

ويقول اللهم أثبت لى بكل
شعرة حسنة وانح عني بها
سيئة وارفع لى بها عندك
درجة والمرأة تقصر الشعر
والاصبع يستحب له امرار
الموسى على رأسه ومهما
حلق بعد رمى الجرة فقد
حصل له التحلل الاول وحل
له كل المحنورات الا النساء
والصيد ثم يفيض الى مكة
ويطوف كما وصفناه وهذا
الطواف طواف ركن فى
الحج ويسمى طواف الزيارة
وأول وقته بعد نصف الليل
من ليلة النحر

أجدون أبي حنيفة ومالك أن شيئاً منها لا يجوز قبل طلوع الفجر (وأفضل وقته) أي الطواف (يوم النحر ولا آخر لوقته) أي لا يتأقت آخره وكذلك الخلق (بل له أن يؤخر إلى أي وقت شاء ولكن يبقى مقيداً بعلقة الاحرام) فلا يخرج من مكة حتى يطوف فان طاف للوداع وخرج وقع عن الزيارة (و) ان خرج ولم يطف أصلاً (لتحل له النساء إلى أن يطوف) وان طال الزمان (فاذا طاف تم تحله وحل له الجماع وارتفع عنه الاحرام بالكلية ولم يبق عليه الا رمي أيام التشريق والمبيت بمكة) واما آخر وقت بقية أعمال الحج فقد ذكرنا ان الخلق مثل الطواف في انه لا آخر لوقته وأما الرمي فيمتد وقته الى غروب الشمس يوم النحر وهل يمتد تلك الليلة فيموجهان أصحهما لا وأما الذبح فالهدي لا يختص بزمان ولكن يختص بالحرم بخلاف النجاسات تختص بالبعد وأيام التشريق لا تختص بالحرم وقضية قولهم لا يتأقت الطواف من طريق الاجزاء ان لا يصير قضاء لكن في التهمة انه اذا تأخر عن أيام التشريق صار قضاء وعند أبي حنيفة آخر وقت الطواف آخر اليوم الثاني من أيام التشريق (وهي واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج وكيفية هذا الطواف مع الركعتين) بعده (كما سبق في طواف القدوم) سواء (فاذا فرغ من الركعتين) المذكورتين (فلبس كحلهما) هذا (ان لم يكن سعي بعد طواف القدوم وان كان قد سعى فقد وقع ذلك ركناً فلا ينبغي ان يعبد السعي) لان السعي لم يشرع الا مرة واحدة قال الشمني من أصحابنا ان كان موضع السعي بطريق الاصلالة عقيب طواف الزيارة لان السعي عقيب الطواف والشئ انما يتبع ما هو اقوى منه والسعي واجب وطواف الزيارة ركن وانما جاز السعي عقيب طواف القدوم لكثرة أفعال الحج يوم النحر اه الا ان الافضل تأخيرهما الى هذا الطواف وينبغي ان يعلم ان السعي بعد طواف القدوم انما يعتد به اذا كان في أشهر الحج أما اذا لم يكن فلا يعتد به واقته أعلم * وفي القوت وليطف لقترانه ويسع طوافين وسبعين ليخرج من اختلاف العلماء جمعهما أو فرقهما اه قلت وهو مذهب أبي حنيفة وقول علي وابن مسعود والشعبي ومجاهد (وأسباب التحلل ثلاثة الرمي والخلق والطواف الذي هو ركن) اعلم ان أعمال الحج يوم النحر ان لا يعود الى منى أربعة الثلاثة التي ذكرها المصنف والذبح وهو بعد الرمي والترتيب فيها على النسب المذكور مسنون وليس بواجب أما انهم يسنون فلان النبي صلى الله عليه وسلم كذلك فعلها وأمانه ليس بواجب فلما سئلت في بيان مالك وأبي حنيفة وأحمد ان الترتيب بينها واجب ولو تركه فعليه دم ثم ان المستحب ان يرمي بعد طلوع الشمس ثم يأتي بباقي الأعمال فيقع الطواف في ضحوة النهار ويدخل وقتها بعد ان تصاف ليلته النحر كما تقدم قريبا فاذا عرفت ذلك فنقول للحج تحللان وللعمره تحلل واحد وذلك لان الحج بطول زمانه وتكثر أعماله بخلاف العمرة وأبج بعض محظوراته دفعة وبعضها أخرى وهذا كالحيض والجنابة لما طال زمان الحيض جعل لارتفاع محظوراته محلان انقطاع الدم والاغتسال والجنابة لما قصر زمانها جعل لارتفاع محظوراتها محل واحد ثم أسباب تحلل الحج غير خارجة عن الأعمال الاربعة والذبح غير معدود منها لانه سنة ولا يتوقف التحلل عليه ولذا لم يذكره المصنف في جملة الاسباب بقي الرمي والخلق والطواف فان لم يجعل الخلق نسكاً للتحلل سبباً من الرمي والطواف فاذا أتى بأحدهما يحصل التحلل الاول واذا أتى بالثاني لا بد من ان يسعي بعد الطواف قبل كما أشار اليه المصنف لكنهم لم يفردوه وعدوه مع الطواف شيئاً واحداً وان جعلنا الخلق نسكاً كما ذهب اليه المصنف فالثلاثة أسباب التحلل (ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة) اما الخلق والرمي أو الرمي والطواف أو الخلق والطواف (فقد تحلل أحد التحللين) وهو الاول واذا أتى بالثالث حصل الثاني قل الامام وشيخه كان ينبغي التنصيف لكن ليس للثلاثة نصف صحيح فنزلنا الامر على اثنين كما صنعنا في تعليق العبد طلقين ونظائرهما ما أوردته عامة الاجحاب وافقوا عليه ووراءه وجوه مهيورة أحدها عن أبي سعيد الاصطخري ان دخول وقت الرمي بمثابة نفس الرمي في افادة التحلل والثاني عن أبي القاسم الداركي انما اذا جعلنا الخلق نسكاً حصل التحللان معاً لخلق والطواف وبالرمي والطواف

وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر إلى أي وقت شاء ولكن يبقى مقيداً بعلقة الاحرام فلا يحل له النساء إلى أن يطوف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الاحرام بالكلية ولم يبق الا رمي أيام التشريق والمبيت بمكة وهي واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج وكيفية هذا الطواف مع الركعتين كما سبق في طواف القدوم فاذا فرغ من الركعتين فلبس كحلهما هذا ان لم يكن سعي بعد طواف القدوم وان كان قد سعى فقد وقع ذلك ركناً فلا ينبغي ان يعبد السعي لان السعي لم يشرع الا مرة واحدة قال الشمني من أصحابنا ان كان موضع السعي بطريق الاصلالة عقيب طواف الزيارة لان السعي عقيب الطواف والشئ انما يتبع ما هو اقوى منه والسعي واجب وطواف الزيارة ركن وانما جاز السعي عقيب طواف القدوم لكثرة أفعال الحج يوم النحر اه الا ان الافضل تأخيرهما الى هذا الطواف وينبغي ان يعلم ان السعي بعد طواف القدوم انما يعتد به اذا كان في أشهر الحج أما اذا لم يكن فلا يعتد به واقته أعلم * وفي القوت وليطف لقترانه ويسع طوافين وسبعين ليخرج من اختلاف العلماء جمعهما أو فرقهما اه قلت وهو مذهب أبي حنيفة وقول علي وابن مسعود والشعبي ومجاهد (وأسباب التحلل ثلاثة الرمي والخلق والطواف الذي هو ركن) اعلم ان أعمال الحج يوم النحر ان لا يعود الى منى أربعة الثلاثة التي ذكرها المصنف والذبح وهو بعد الرمي والترتيب فيها على النسب المذكور مسنون وليس بواجب أما انهم يسنون فلان النبي صلى الله عليه وسلم كذلك فعلها وأمانه ليس بواجب فلما سئلت في بيان مالك وأبي حنيفة وأحمد ان الترتيب بينها واجب ولو تركه فعليه دم ثم ان المستحب ان يرمي بعد طلوع الشمس ثم يأتي بباقي الأعمال فيقع الطواف في ضحوة النهار ويدخل وقتها بعد ان تصاف ليلته النحر كما تقدم قريبا فاذا عرفت ذلك فنقول للحج تحللان وللعمره تحلل واحد وذلك لان الحج بطول زمانه وتكثر أعماله بخلاف العمرة وأبج بعض محظوراته دفعة وبعضها أخرى وهذا كالحيض والجنابة لما طال زمان الحيض جعل لارتفاع محظوراته محلان انقطاع الدم والاغتسال والجنابة لما قصر زمانها جعل لارتفاع محظوراتها محل واحد ثم أسباب تحلل الحج غير خارجة عن الأعمال الاربعة والذبح غير معدود منها لانه سنة ولا يتوقف التحلل عليه ولذا لم يذكره المصنف في جملة الاسباب بقي الرمي والخلق والطواف فان لم يجعل الخلق نسكاً للتحلل سبباً من الرمي والطواف فاذا أتى بأحدهما يحصل التحلل الاول واذا أتى بالثاني لا بد من ان يسعي بعد الطواف قبل كما أشار اليه المصنف لكنهم لم يفردوه وعدوه مع الطواف شيئاً واحداً وان جعلنا الخلق نسكاً كما ذهب اليه المصنف فالثلاثة أسباب التحلل (ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة) اما الخلق والرمي أو الرمي والطواف أو الخلق والطواف (فقد تحلل أحد التحللين) وهو الاول واذا أتى بالثالث حصل الثاني قل الامام وشيخه كان ينبغي التنصيف لكن ليس للثلاثة نصف صحيح فنزلنا الامر على اثنين كما صنعنا في تعليق العبد طلقين ونظائرهما ما أوردته عامة الاجحاب وافقوا عليه ووراءه وجوه مهيورة أحدها عن أبي سعيد الاصطخري ان دخول وقت الرمي بمثابة نفس الرمي في افادة التحلل والثاني عن أبي القاسم الداركي انما اذا جعلنا الخلق نسكاً حصل التحللان معاً لخلق والطواف وبالرمي والطواف

ولا يجعل بالخلق والرى لأحدهما والثالث عن أبي اسحق عن بعض الأصحاب أنا وإن جعلنا الخلق نسكا
فإن أحد التحلين يحصل بالرى وحده وبالطواف وحده ومن فاته الرى ولزمه بدله فهل يتوقف التحلل على
الايان بيده فيه ثلاثة أوجه أشبهها نعم تنزيلا للبدل منزلة المبدل وأما العمرة فتحللها بالطواف والسعى
لا غير إن لم يجعل الخلق نسكا وهما مع الخلق لأجل جعلناه نسكا قال الراعى ولست أدري لم عدوا السعى من
أسباب التحال في العمرة دون الحج ولم يعدوا أفعال الحج كلها أسباب التحلل كما فعلوه في العمرة ولو اصططوا
عليه لقالوا التحلل يحصل به أسوى الواحد للأخير والثاني بذلك الأخير ويمكن تفسير أسباب التحلل في
العمرة بآركانها الفعلية وأيضاً بالأفعال التي يتوقف عليها تحللها ولا يمكن التفسير في الحج بواحد منها أما
الأول فلا يخرجهم الوقوف عنها وأما الثاني فلا دخلهم الرى فهم مع أن التحلل لا يتوقف عليه ولا على بدله
على رأى وعلى كل حال فاطلاق اسم السبب على كل واحد من أسباب التحلل ليس على معنى استقلاله بل
هو كقولنا الميم والحنت سببان للكفارة والنصاب والحول سبب للزكاة ثم أشار المصنف إلى ما سبق به الوعد
من أن الترتيب في أعمال الحج الأربع المذكورة ليس بواجب بقوله (ولأخرج عليه في التقديم والتأخير
في هذه الثلاث مع الذبح) وذلك لما روى عن ابن عمر قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع
بمنى للناس يسألونه فجاء رجل فقال يا رسول الله إنى حلقت قبل أن أرى قال أرم ولا أخرج فجاء آخر فقال
إنى أفضت إلى البيت قبل أن أرى فقال أرم ولا أخرج فاستدل عن شئ قدم ولا أخر الأقال فعمل ولا أخرج
(ولكن الأحسن أن يرى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف) وقد وقع للمصنف في الوجيز خلاف ذلك فقال ثم
يحلقون ويحرون فقد تم ذكر الخلق على الخروجه الراعى في شرحه أن المستحب أن يكون التحريم مقدماً على
الخلق ثم يعود إلى المسائل المتعلقة بهذه المسئلة فنقول لو ترك المبيت بمنزلة وأفاض إلى مكة قبل أن يرى
ويحلق أو يذبح قبل أن يرى فلا بأس ولا فدية ولو حلق قبل أن يرى وقبل أن يطوف فإن قلنا الخلق نسك فلا
بأس وإن جعلناه استباحة محظورة فعليه الفدية لوقوع الخلق قبل التحلل وروى القاضي ابن كعب أن
أبا اسحق وابن القمطان الزماه الفدية وإن جعلنا الخلق نسكاً والحديث بحجة عليهم ما مؤيد للقول الأصح وهو
أن الخلق نسك قاله الراعى وقال ابن دقيق العيد وفي هذا نظر لأنه لا يلزم من كون الشئ نسكاً أن يكون
من أسباب التحلل (والسنة للإمام في هذا اليوم أن يخطف بعد الزوال وهي خطبة وداع رسول الله صلى الله
عليه وسلم) رواه البخارى من حديث أبي بكر خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر وله من حديث
ابن عباس خطب الناس يوم النحر وفي حديث علقه البخارى واصله ابن ماجه من حديث ابن عمر وقف
النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات في الحجية التي حج فيها فقال أى يوم هذا الحديث وفيه ثم ودع
الناس فقالوا هذه حجة الوداع (ففي الحج أربع خطب خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة وخطبة يوم
النحر وخطبة يوم النحر الأول وكلها عقيب الزوال وكلها أفراد الخطبة يوم عرفة فأنما خطبتان بينهما
جلسة) وقد تقدم الكلام على هذه الخطب عند ذكر أولها تفصيلاً وهذه هي خطب الحج وما رواه أبو
داود عن رافع بن عمر والزنى قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطف الناس بمنى حين ارتفع الضحى
على بقله شهباء وعلى يعبر عنه والناس بين قائم وقاعد فمحمول على أنها خطبة تعليم لأنهم من خطب الحج
(ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للمبيت والرى فيبيت تلك الليلة بمنى وتسمى) هذه الليلة (ليلة القر)
بالفتح (لأن الناس في غدها يقررون بمنى) للنحر (ولا ينفرون) ولذلك يقال ليومها أيضاً يوم القر وقد قرأ المكان
قر واستقر بمعنى واحد (فاذا أصبح اليوم الثاني من العيد) وهو أول يوم من أيام التشريق (وزالت الشمس
اغتمس للرى) وهو سنة وقد تقدم عند ذكر الاغسال السنوية (وقصد الجرة الأولى التي تلي عرفة) على
عين المقبل منها إلى منى (وهي على متن الجادة) التي يسلكها الناس (ويرى إليها سبع حصيات فاذا تعداها)
أى تجاوزها (انحرف) أى مال (قليلاً عن متن الجادة ووقف مستقبل القبلة فحمد الله تعالى وهلل وكبره

ولأخرج عليه في التقديم
والتأخير بهذه الثلاث مع
الذبح ولكن الأحسن أن
يرى ثم يذبح ثم يحلق ثم
يطوف والسنة للإمام في
هذا اليوم أن يخطف بعد
الزوال وهي خطبة وداع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الحج أربع خطب
خطبة يوم السابع وخطبة
يوم عرفة وخطبة يوم النحر
وخطبة يوم النحر الأول
وكلها عقيب الزوال وكلها
أفراد الخطبة يوم عرفة
فأنما خطبتان بينهما جلسة
ثم إذا فرغ من الطواف عاد
إلى منى للمبيت والرى فيبيت
تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة
القر لأن الناس في غدها
يقررون بمنى ولا ينفرون فاذا
أصبح اليوم الثاني من العيد
وزالت الشمس اغتمس للرى
للى وقصد الجرة الأولى
التي تلي عرفة وهي على عين
الجادة ويرى إليها سبع
حصيات فاذا تعداها انحرف
قليلاً عن عين الجادة ووقف
مستقبل القبلة فحمد الله
تعالى وهلل وكبره

ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ثم يتقدم الى الجرة الوسطى ويرميها بسبع حصيات (كل رمي الجرة الأولى ويقف) عندها (كما وقف في الأولى ثم يتقدم الى جرة العقبة ويرميها بسبع حصيات ولا يعرج على شغل ولا يقف للدعاء بل يرجع الى منزله) رواه البخاري من حديث ابن عمر انه كان يرمي في الجرة الدنيا بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ثم يتقدم فيسهل فيقوم مستقبل القبلة ثم يدعو ويرفع يديه ويقوم طويلا ثم يرمي الجرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ثم ينصرف ويقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ورواه النسائي والحاكم وهو في استدراكه (ويبيت تلك الليلة بمبنى أيضا وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول) ويومها يوم النفر الأول والنفر بالتحريك (ويصبح فإذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق يرمي في هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالיום الذي قبله) لكل جرة سبعة سبعة هكذا أواخر النقل فيه قولاً وعملاً (ثم هو مخير بين المقام بمبنى وبين العود الى مكة فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه) أي له ذلك ويسقط عنه مبيت الليلة الثالثة والرمي من الغد ولا دم عليه والأصل فيه قوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا أثم عليه ومن تأخر فلا أثم عليه إن اتقى (وان صبر الى الليل لم يجزله الخروج بل يلزمه المبيت حتى يرمي في يوم النفر الثاني إحدى وعشرين حصاة كما سبق) وبه قال مالك وأحمد وقال أبو حنيفة يشرع النفر مالم يطالع الفجر قال الرافعي وإذا ارتحل فغربت الشمس قبل أن ينفصل عن منى كان له أن ينفر كيلا يحتاج الى الخط بعد الترحال ولو غربت الشمس وهو في شغل الارتحال فهل له أن ينفر فيه وجهان أحدهما نعم ومن نفر وكان قد تزود الحصى للأيام الثلاثة طرح ما بقي عنده أو دفعها للغيره قال الأئمة ولم يؤثر شيء فيما يعتاده الناس من دفنها اهـ وقد عرف من سياق المصنف ان وقت الرمي في أيام التشريق يدخل بالزوال ويبقى الى غروب الشمس وبهذا قال مالك وأحمد وعن أبي حنيفة يجوز الرمي في اليوم الثالث قبل الزوال وهل يمتد وقتها الى طلوع الفجر أم في اليوم الثالث فلا وما في اليومين الأولين فوجهان أحدهما انه لا يمتد وروى أحمد وأبو داود وابن جبان والحاكم من حديث عائشة قالت أقاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه من التحريين صلى الظهر ثم رجع الى منى فبكت به الميالي أيام التشريق يرمي الجرة إذا زالت الشمس كل جرة سبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند الأولى والثانية ويتضرع ويرمي الثالثة ولا يقف عندها وقال الرافعي والسنة أن يرفع اليد عند الرمي فهو أعون عليه وأن يرمي في أيام التشريق مستقبل القبلة وفي يوم النحر مستقبلها كذلك ورد في الخبر وأن يكون نازلا في رمي اليومين الأولين رواه كوفي اليوم الأخير يرمي ويسير عقيبته كما انه يوم النحر يرمي ثم ينزل هكذا أورده الجمهور ونقلوه عن أنصه في الاملاء وفي التهمة ان الصحيح ترك الركوب في الأيام الثلاثة قال النووي في زيادات الروضة هذا الذي قاله في التهمة ليس بشئ والصواب ما تقدم وأما جزم الرافعي بانه يستدبر القبلة يوم النحر فهو وجه قاله الشيخ أبو حامد وغيره ولما وجه انه يستقبلها والصحيح انه يجعل القبلة على يساره وعرفان على يمينه ويستقبل الجرة فقد ثبت فيه انه الصحيح والله أعلم ثم قال الرافعي والسنة اذارى في الجرة الأولى أن يتقدم قليلا لئلا تبالغه حصاة الرامين ويقف مستقبل القبلة ويدعو ويذكر الله قليلا بقدر قراءة سورة البقرة واذرى الى الثانية فعل مثل ذلك ولا يقف اذارى الى الثالثة اهـ قال الحافظ رواه البخاري من حديث ابن عمر

* (فصل في مسائل الرمي وتعاريفها) * احداها اذا ترك رمي يوم القرع ما هله يتداركه في اليوم الثاني والثالث أو ترك رمي اليوم الثاني أو رمي اليومين الأولين هل يتداركه في اليوم الثالث فيه قولان * النفر يسع ان قلنا اداء بجملة أيام منى في حكم الوقت الواحد وكل يوم للقدرا ما موربه فيه وقت اختيار كما وقفت الاختيار للصوات ويجوز تقديم رمي يوم التدارك على الزوال وان قلنا انه قضاء فتوزع الاقدار

ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ثم يتقدم الى الجرة الوسطى ويرميها بسبع حصيات (كل رمي الجرة الأولى ويقف) عندها (كما وقف في الأولى ثم يتقدم الى جرة العقبة ويرميها بسبع حصيات ولا يعرج على شغل ولا يقف للدعاء بل يرجع الى منزله) رواه البخاري من حديث ابن عمر انه كان يرمي في الجرة الدنيا بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ثم يتقدم فيسهل فيقوم مستقبل القبلة ثم يدعو ويرفع يديه ويقوم طويلا ثم يرمي الجرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ثم ينصرف ويقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ورواه النسائي والحاكم وهو في استدراكه (ويبيت تلك الليلة بمبنى أيضا وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول) ويومها يوم النفر الأول والنفر بالتحريك (ويصبح فإذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق يرمي في هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالיום الذي قبله) لكل جرة سبعة سبعة هكذا أواخر النقل فيه قولاً وعملاً (ثم هو مخير بين المقام بمبنى وبين العود الى مكة فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه) أي له ذلك ويسقط عنه مبيت الليلة الثالثة والرمي من الغد ولا دم عليه والأصل فيه قوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا أثم عليه ومن تأخر فلا أثم عليه إن اتقى (وان صبر الى الليل لم يجزله الخروج بل يلزمه المبيت حتى يرمي في يوم النفر الثاني إحدى وعشرين حصاة كما سبق) وبه قال مالك وأحمد وقال أبو حنيفة يشرع النفر مالم يطالع الفجر قال الرافعي وإذا ارتحل فغربت الشمس قبل أن ينفصل عن منى كان له أن ينفر كيلا يحتاج الى الخط بعد الترحال ولو غربت الشمس وهو في شغل الارتحال فهل له أن ينفر فيه وجهان أحدهما نعم ومن نفر وكان قد تزود الحصى للأيام الثلاثة طرح ما بقي عنده أو دفعها للغيره قال الأئمة ولم يؤثر شيء فيما يعتاده الناس من دفنها اهـ وقد عرف من سياق المصنف ان وقت الرمي في أيام التشريق يدخل بالزوال ويبقى الى غروب الشمس وبهذا قال مالك وأحمد وعن أبي حنيفة يجوز الرمي في اليوم الثالث قبل الزوال وهل يمتد وقتها الى طلوع الفجر أم في اليوم الثالث فلا وما في اليومين الأولين فوجهان أحدهما انه لا يمتد وروى أحمد وأبو داود وابن جبان والحاكم من حديث عائشة قالت أقاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه من التحريين صلى الظهر ثم رجع الى منى فبكت به الميالي أيام التشريق يرمي الجرة إذا زالت الشمس كل جرة سبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند الأولى والثانية ويتضرع ويرمي الثالثة ولا يقف عندها وقال الرافعي والسنة أن يرفع اليد عند الرمي فهو أعون عليه وأن يرمي في أيام التشريق مستقبل القبلة وفي يوم النحر مستقبلها كذلك ورد في الخبر وأن يكون نازلا في رمي اليومين الأولين رواه كوفي اليوم الأخير يرمي ويسير عقيبته كما انه يوم النحر يرمي ثم ينزل هكذا أورده الجمهور ونقلوه عن أنصه في الاملاء وفي التهمة ان الصحيح ترك الركوب في الأيام الثلاثة قال النووي في زيادات الروضة هذا الذي قاله في التهمة ليس بشئ والصواب ما تقدم وأما جزم الرافعي بانه يستدبر القبلة يوم النحر فهو وجه قاله الشيخ أبو حامد وغيره ولما وجه انه يستقبلها والصحيح انه يجعل القبلة على يساره وعرفان على يمينه ويستقبل الجرة فقد ثبت فيه انه الصحيح والله أعلم ثم قال الرافعي والسنة اذارى في الجرة الأولى أن يتقدم قليلا لئلا تبالغه حصاة الرامين ويقف مستقبل القبلة ويدعو ويذكر الله قليلا بقدر قراءة سورة البقرة واذرى الى الثانية فعل مثل ذلك ولا يقف اذارى الى الثالثة اهـ قال الحافظ رواه البخاري من حديث ابن عمر

وفي ترك المبيت والرمي اراقة
دم

المعينة على الايام مستحق ولا سبيل الى تقديم رمي يوم على يوم ولا الى تقديمه على الزوال وهل يجوز بالليل
فيه وجهان أحدهما نعم لان القضاء لا يناقش وهل يجب الترتيب بين الرمي المتروك ورمي يوم التدارك
فيه قولان أحدهما نعم * التفريع ان لم نوجب الترتيب فهل يجب على أصحاب الاعتذار كالرعاة فيه وجهان
قاله في التمه ولوروى الى الجرات كلها عن اليوم قبل أن يرى اليها عن أمسه اجزاء ان لم نوجب الترتيب فان
أوجبناه فوجهان أحدهما انه يجوزته ويقع عن القضاء ولوروى الى كل جرة أربع عشرة حصاة سبعا
عن أمسه وسبعا عن يومه جازان لم نعتبر الترتيب وان اعتبرناه لا يجوز وهو نص في المختصر هذا كله في رمي
اليوم الاول والثاني من أيام التشريق اما اذا ترك رمي يوم النحر في تداركه في أيام التشريق طريق طريقان
أحدهما انه على قولين الثانية يشترط في رمي أيام التشريق الترتيب في المكان وهو أن يرمى أولا الى
الجرة التي تلي مسجد الخيف وهي أقرب الجرات من منى وأبعدهما من مكة ثم الى الجرة الوسطى ثم الى
الجرة القصوى وهي جرة العقبة فلا يعتد برمي الثانية قبل تمام الاولى ولا الثالثة قبل تمام الاولى وعند
أبي حنيفة لو عكسها أعاد فان لم يفعل اجزاء فلو ترك حصاة ولم يدر من أين تركها أخذ بانه تركها من الجرة
الاولى ورمى بها واحدة ويعيد رمي الاخيرتين وفي اشتراط الموازنة بين رمي الجرة الواحدة خلاف
الثالثة اذا ترك رمي بعض الايام قلنا انه يتدارك في بقية الايام فيتدارك ولادم عليه وقد حصل الانجياز
ولو نذر يوم النحر أو يوم النفر قبل أن يرمى ثم عاد ورمى قبل الغروب وقع الموقع ولادم عليه ولو فرض ذلك
في النفر الاول فكمثل ذلك في أصح الوجهين ولو لم يتدارك ما تركه أو قلنا لا يمكن التدارك لزم الدم لاحالة
يختلف ذلك بحسب قدر المتروك وفيه صور احدى اها اذا ترك رمي أيام التشريق والتصور فيما
اذا توجه عليه رمي اليوم الثالث أضافه قولان أحدهما يلزمه ثلاثة دماء لكن رمي كل يوم عبادة
برأسها والثاني لا يجب أكثر من دم كما لا يجب لترك الجرات الثلاثة أكثر من دم ولو ترك معهما رمي يوم
النحر أيضا قلنا بالاول فعليه أربعة دماء وان قلنا بالثاني فوجهان أحدهما انه يلزمه دمان أحدهما
ليوم النحر والثاني لا يام التشريق لاختلاف الزمنين في الحكم والله أعلم

(فصل) * واضطرب كلام أئمتنا في حكم الترتيب بين الجرات وقد صرح أكثرهم بانه سنة ومن صرح
به صاحب البدائع والكرمانى وصاحب الفتاوى الظهيرية وصاحب المحيط قال صاحب البدائع فلو
ترك الترتيب في اليوم الثاني فبدأ بحجرة العقبة فرماها ثم بالوسطى ثم بالنبي تلى المسجد ثم ذكر ذلك في يومه
فانه ينبغي أن يعيد الوسطى وجرة العقبة لتركه الترتيب وانه سنة واذا ترك المسنون تسحب الاعادة ولا
يعيد الاولى لانه اذا أعاد الوسطى وجرة العقبة صارت هي الاولى وان لم يعيد الوسطى والعقبة اجزاء وقال
الكرمانى ثم الترتيب في رمي الجرات مستحب عندنا حتى لو عكس الرمي يستحب أن يعيد ليكون على الوجه
المسنون فان لم يفعل اجزاء ولادم عليه وقال صاحب الظهيرية فان غير هذا الترتيب أعاد الوسطى والعقبة
يأتى به ما مر تبامسنونا وقال صاحب المحيط فان رمي كل جرة بثلاث أتم الاولى باربع ثم أعاد الوسطى
بسبع ثم العقبة بسبع لانه رمي عن الاولى اقلها والاقل لا يقوم مقام الكل فلا عبرة به فكأنه أتى به ما قبل
الاولى ابتداء فيعيدهما فان رمي كل واحدة باربع أتم كل واحدة بثلاث لانه أتى بالا أكثر من الاولى
وللا أكثر حكم الكل فكأنه رمي الثانية والثالثة بعد الاولى وان استقبل رميها كان أفضل ليكون اتيانها
على الوجه المسنون وقال في الينا يسع فان ترك الترتيب في رمي الجرات اجزاء واساء وقال زفر لا يجوزته دل هذا
على ان الترتيب شرط عند زفر دون الأئمة الثلاثة والله أعلم (وفي ترك المبيت والرمي اراقة دم) أي كلاهما
نسيان مجبوران بالدم وقدر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ترك نسكا فعليه دم اما المبيت فله
النحر عذلة والثاني من أيام التشريق بمعنى لكن مبيته الليلة الثالثة منها ليس ينسك على الاطلاق بل في حق
من لم ينفر اليوم الثاني من أيام التشريق على ما مر في الاشارة في كلام المصنف وتقدم الكلام في الحد

المعتبر في الميت وكذا الكلام على انه هل الدم واجب أو مستحب وكلام الاكثر من غسل الى ترجيح
 الايجاب وروى القاضي ابن كج طريقة ماطقة بالاستحباب ويبقى الكلام في ان الدم متى يكمل وهل
 يزيد على الواحد أم لا ان ترك الميت ليلة النحر وحدها راق دما وان ترك ميت الليلي الثلاث فكذلك
 على المشهور وعن صاحب التقيير رواية قول ان في كل ليلة دما وان ترك ليلة منها فم يجزئ فيه ثلاثة
 أقوال أظهرها بعد والثاني بذهبهم والثالث بثبات دم وان ترك ليلتين فعلى هذا القياس وان ترك ميت
 الليلي الاربع فقولان أظهرهما بدين أحدهما ليلة المزدلفة والاخر لليلي منى لاختلافهما في
 الموضع وتقاربهما في الاحكام قال الامام وهذا في حق من يتقيد الليلة الثالثة بان كان بمنى وقت المغرب
 فان لم يكن بها حينئذ ولم يبيت وأفرده بدم ليلة مزدلفة فوجهان لانه لم يترك ميت النسل الا ليلتين
 أحدهما عليه عدان أو درهما أو ثلثا دم والثاني عليه دم كامل لم يترك جنس الميت بمنى قال وهذا
 أقفه ولا بد من عوده فيما اذا ترك ليلتين بمنى من الثلاث دون ليلة مزدلفة اذ لم يتقيد الثالثة وعند أبي
 حنيفة لا يجب الدم بترك الميت بمنى وهو رواية عن أحمد ولام على من ترك الميت بعذر وهذا قد تقدم
 بيانه وأما الرمي فاعلم ان أعمال الحج تنقسم الى ثلاثة أقسام أركان وابعاض وهنئات ووجه الحصر ان
 كل عمل يفرض فاما ان يتوقف التحلل عليه فهو ركن أو لا يتوقف فاما ان يجبر بالدم فهو بعض أو لا يجبر
 فهو هيئة والاركان خمسة الاحرام والوقوف والطواف والسعي والخلق أو التقصير على القول بانه نسل والا
 فاربعة وما سوى الوقوف فاركان في العمرة أيضا ولا مدخل للحجران فيها فاما الابعاض فعمارة الميقات
 والرمي بحجور بالدم وفاقا في ترك رمي الايام الاربعة ثلاثة أقوال دم دمان أربعة دماء كذا ذكره
 المصنف في الوجيز ولو ترك رمي يوم النحر أو رمي واحد من أيام التشريق بأسره يلزمه دم وان ترك بعض
 رمي اليوم نظران كان من واحد من أيام التشريق فقد جسد جمع الامام فيه طرعا أحدها ان الجرات
 الثلاث كالشعرات الثلاث فلا يكمل الدم في بعضها وان ترك بعض رمي يوم النحر فقد ألحقه في التهذيب
 بما اذا ترك من الجرة الاخيرة من اليوم الاخير وقال في التهمة يلزمه دم وان ترك حصة لانها من أسباب
 التحلل فاذا ترك شيئا لم يتحلل الا بديل كامل وعن أبي حنيفة انه اذا ترك من يوم النحر أربع حصيات
 فعليه دم وان ترك عشر أو أقل فلا كفاءة بالاكثر وباقي مسائل الرمي تقدم ذكرها قريبا والله أعلم
 (ويتصدق باللحم) لانه دم واجب فليجنب أكاه (وله أن يزور البيت الشريف) في ليالي منى
 بشرط أن لا يبيت الابن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة من ليالي منى قال أبو
 داود وقد أسند قال العراقي وصله ابن عدي عن طاوس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يزور البيت أيام منى وفيه عمر بن رباح ضعيف والمرسل صحيح الاسناد ولا بد من حديث
 عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم مكث بمنى ليالي أيام التشريق (ولا يترك حضور الفرائض) أي
 الصلاة مع الامام بمسجد الحيف فان فضله عظيم والخيف في الاصل ما انحدر من غلظ الجبل وارتفع
 من مسيل الماء وبه سمي المسجد بمنى لانه بني على خيف الجبل وقال ابن جماعة في منسكه ويستحب
 التبرك بالصلاة في مسجد الحيف فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى في مكانه سبعون نبياً منهم
 موسى عليه السلام وانه فيه قبر سبعين نبيا ويقال ان مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الانحجار
 امام المنارة اه (فاذا أقاض من منى فالاول أن يقيم بالمحصب من منى ويصلي العصر والمغرب والعشاء
 ويرقد رقة فهي السنة روى ذلك عن جماعة من الصحابة فان لم يفعل ذلك فلا شيء عليه) وعبرة
 الرافي واعلم أن الحاج اذا فرغ من رمي اليوم الثالث من أيام التشريق فيستحب له أن يأتي المحصب
 وينزل به ليلة الرابع عشر ويصلي به الظهر والعصر والمغرب والعشاء وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم

وليتصدق باللحم وله أن
 يزور البيت في ليالي منى
 بشرط أن لا يبيت الابن
 كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يفعل ذلك ولا
 يترك حضور الفرائض
 مع الامام في مسجد الحيف
 فان فضله عظيم فاذا أقاض
 من منى فالاول أن يقيم
 بالمحصب من منى ويصلي
 العصر والمغرب والعشاء
 ويرقد رقة فهو السنة رواه
 جماعة من الصحابة روى
 الله عنهم فان لم يفعل ذلك
 فلا شيء عليه

صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجم بها هجمة ثم دخل مكة ولو ترك النزول به لم يلزمه شيء روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم المحصب وليس بسنة من شاء نزه ومن لم يشأ لم ينزله وحيد المحصب من الأبطح ما بين الجبلين إلى المقبرة يسمى به الاجتماع الحصابه لجل السبيل فاته موضع منبطح اه قال الحافظ روى البخاري عن أنس بألفاظ ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم رقد رفدة بالمحصب ورواه من حديث ابن عمر بألفاظ صلى الظهر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجم هجمة ثم ركب إلى البيت فطاف به وأما حديث عائشة فلم أره هكذا ولمسلم عنها نزول الأبطح ليس بسنة ولهما عن عروة أنها لم تكن تفعل ذلك يعني نزول الأبطح وتقول إنما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان أسمع لخروجه اه قلت أما حديث عروة عن عائشة فرواه مسلم والنسائي من هذا الوجه من رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وابن عمر كانوا ينزلون بالأبطح قال الزهري وأما عروة عن عائشة فانها لم تكن تفعل ذلك الحديث واقتصر النسائي على ذكر ابن عمر وأخرجه الأئمة الستة من رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت نزول الأبطح ليس بسنة إنما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان أسمع لخروجه اذ اخرج هذا اللفظ مسلم والباقي بمعناه ولم يقل البخاري والترمذي ليس بسنة ورواه النسائي وابن ماجه من رواية ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت أذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم من البطحاء ليلة النفر اذ لا جا قال النووي المحصب والحصبه والأبطح والبطحاء وخيف بنى كناية اسم لشئ واحد اه وروى البخاري عن خالد بن الحارث قال سئل عبيد الله عن التخصيب فحدثنا عن نافع قال نزل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر وابن عمر وعمر عن نافع أن ابن عمر كان يصلي بها الظهر والعصر أحسبه قال والمغرب قال خالد لا أشك في العشاء ويهجم هجمة ويذكر ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ان النزول به مستحب عند الأئمة الاربعة وهو عند الحجازيين أكدمنه عند الكوفيين قاله ابن عبد البر وقول المصنف روى ذلك عن جماعة من الصحابة فالمراد بهم أبو بكر وعمر وابن عمر كما في صحيح مسلم وعثمان كما عند الترمذي وابن ماجه وقد روى انكاره عن عائشة وابن عباس وطاوس ومجاهد وسعيد بن جبير والله أعلم

(الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع)
عن أراد أن يعتمر قبل حجته أو بعده كيفما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج

(الجملة الثانية في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع)

لمافرغ من ذكر أعمال الحج اشتغل بالكلام في العمرة فقال (ومن أراد أن يعتمر بعد حجه أو قبله كيفما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج) ولتقدم قبيل الخوض ما جاء في فضلها والحث عليها وقد تقدم للمصنف أحاديث تتضمن الحج والعمرة في أول الباب ومن ذلك ما أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان عن ابن مسعود رفعه تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وأخرج ابن أبي شيبة في تاريخه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال تابعوا بين الحج والعمرة فان متابعة بينهما تزيد في العمر والرزق وتنفي الذنوب كما ينفي الكبر خبث الحديد ومعنى المتابعة يحتمل أن يكون المراد به أن يأتي بكل واحد من النسكين عقيب الآخر بحيث لا يتخلل بينهما زمان يصح إيقاع الثاني فيه وهو الظاهر من لفظ المتابعة ويحتمل أن يراد به اتباع أحد النسكين الآخر ولو تخلل بينهما زمان بحيث يظهر مع ذلك الاهتمام بهما ويطلق عليه في العرف أنه ردفه وتبعه والاحتمال الثاني أظهر اذ القصد به الاهتمام وعدم الاهمال وهو يحصل بما ذكرناه وسواء تقدمت العمرة أو تأخرت لان اللفظ يصدق على الحالين وأخرج أبو داود عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أن عمر استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن له وقال لا تنسنا من دعائك أو اشركنا في دعائك وأخرجه أحمد بزيادة ولفظه يا أباي لا تنسنا من دعائك وفي الغضا

يا أنخى أشركنا في دعائك قال ما أحب أن يكون لي بها ما طلعت عليه الشمس لقوله يا أنخى وأخرجه كذلك
الحافظ الساني وصاحب الصفوة وأخرجه على بن حرب الطائي في الحرييات بالفظ أشركنا في صالح دعائك ولا
تنسنا ثم اختلف العلماء فيها فقبل واجبة وهو قول ابن عمر وابن عباس وهو مذهب الشافعي وأحمد وقال
مالك وأبو حنيفة هي سنة فمن دلائل الوجوب قول ابن عباس الحج والعمرة واجبان أخرجه سعيد بن
منصور وعنه أيضا العمرة واجبة لوجوب الحج إن استطاع إليه سبيلا أخرجه الدارقطني عن ابن عمر أنه قال
ليس أحدا ولا عليه حج وعرة أخرجه البخاري وعن عطاء مثله أخرجه البيهقي وعن زيد بن ثابت رفعه الحج
والعمرة فريضان لا يضرك ما بينهما بدأت أخرجه الدارقطني وعن علي وابن عباس أنهما قال لا الحج الا كبر
يوم النحر والحج الا صغر العمرة أخرجه أبو ذر الهروي وأما حجة من قال لا تجب مطلقا ما أخرجه الترمذي وقال
حسن صحيح عن جابر رضي الله عنه رفعه انه سئل عن العمرة أهى واجبة قال لا وإن تعتمر هو أفضل وأخرجه
أحمد وألفظه وإن تعتمر خير لك وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي عن أبي صالح الحنفي رفعه الحج جهاد
والعمرة تطوع فإذا عرفت ذلك فاعلم أن المعتمر إما أن يكون خارج الحرم أو فيه فإن كان خارج الحرم فوضع
أحرامه بالعمرة هو موضع أحرامه بالحج بلا فرق واليه أشار المصنف بقوله (ويحرم بالعمرة من ميقانها)
وان كان في الحرم سواء كان مكبرا أو مقيما بمكة فلا كلام في ميقانها الواجب ثم الأفضل أما الواجب
فهو أن يخرج إلى الحل ولو بخطوة من أي جانب شاء فإن خالف وأحرم به في الحرم انعقد أحرامه ثم له حالان
أحدهما أن لا يخرج إلى الحل بل يطوف ويسعى ويحلق فهل يجوز بذلك عن عمرته فيه قولان يمكن
عمرته في الام أحدهما نعم وبه قال أبو حنيفة لأن أحرامه قد انعقد وأتى بعده بالأفعال الواجبة لكن
يلزمه دم لتركه الأحرام من الميقات الثاني لأن العمرة أحد النسكين فيشترط فيه الجمع بين الحل والحرم
كما في الحج فان قلنا بالاول فلو طوى بعد الحلق لم يلزمه شيء لوقوعه بعد التحلل وان قلنا بالثاني فالوطء
واقع قبل التحلل لكنه يعتقد كونه بعد التحلل فهو بمثابة وطء الناسي وفي كونه مفسدا قولان فان جعلناه
مفسدا فعليه المضي في الفاسد بان يخرج إلى الحل ويعود فيطوف ويسعى ويحلق ويلزمه القضاء
وكفارة الانساد ويلزمه للعلق دم أيضا لوقوعه قبل التحلل الحالة الثانية أن يخرج إلى الحل ثم يعود
فيطوف ويسعى فيعتد بما أتى به بالجملة وهل يسقط عنه دم الاساءة حكى الامام فيه طريقين أظهرهما
القطع بالسقوط وهو الذي أوردته الا كثرون فعلى هذا الواجب هو خروجه إلى الحل قبل الاعمال هذا
في ميقانها الواجب وأما الأفضل فإشارته إليه المصنف بقوله (وأفضل مواقيتها) من أطراف الحل
لأحرامها (الجمعة) وقد تقدم ضبطها واختلاف العلماء فيها (ثم) ان لم يتفق فن (التنعيم) وقد تقدم
التعريف به (ثم) ان لم يتفق فن (الحديبية) وقد تقدم التعريف بها قال النووي هذا هو الصواب
وأما قول صاحب التنبيه والأفضل أن يحرم بها من التنعيم فغلط والله أعلم قال الرافعي وليس النظر فيها
إلى المسافة بل المتبع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نقلوا أنه اعتمر من الجمعة مرتين عمرة القضاء
سنة سبع ومرة عمرة هوازن وأمر عائشة أن تعتمر من التنعيم وصلى بالحديبية وأراد الدخول فيها للعمرة
فصده المشركون عنها فقدم الشافعي رحمه الله ما فعله ثم ما أمر به ثم ما هبهم به (وينوي العمرة ويلبي
ويقصد مسجد عائشة رضي الله عنها) بالتنعيم على فرضه من مكة على طريق المدينة (ويصلي ركعتين)
ثم يحرم بعدهما (ويدعو بما شاء) مما تقدم ذكره في أدعية الحج (ثم يعود إلى مكة وهو يلبي حتى
يدخل المسجد الحرام فإذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف بالبيت سبعا وصلى ركعتي الطواف وسعى سبعا
بين الصفا والمروة كما وصفناه في الحج) سواء (فإذا فرغ) من السعي (حلق رأسه) وقد تمت عمرته
وتقدم ان تكرارها في السنة مستحب عند الأئمة الثلاثة خلافا لمالك وقد أخرج سعيد بن منصور عن
الحسن وابراهيم أنهما كانا يقولان العمرة في السنة مرة واحدة وعن سعيد بن جبير وسئل عن تكرار

ويحرم بالعمرة من ميقانها
وأفضل مواقيتها الجمعة
ثم التنعيم ثم الحديبية
وينوي العمرة ويلبي
ويقصد مسجد عائشة
رضي الله عنها ويصلي
ركعتين ويدعو بما شاء ثم
يعود إلى مكة وهو يلبي
حتى يدخل المسجد الحرام
فإذا دخل المسجد ترك
التلبية وطاف سبعا وسعى
سبعا كما وصفناه فإذا فرغ
حلق رأسه وقد تمت عمرته

العمرة في السنة قال أما أنا فاعتمر في السنة مرة واحدة وأما دليل الحاجة فأنخرجه الترمذي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر عمرتين عمرة في ذي القعدة وعمرة في شوال وأخرج الشافعي في مسنده عن سعيد ابن المسيب أن عائشة اعتمرت في سنة واحدة مرتين مرة من ذي الحليفة ومرة من الحفة وعن نافع أن ابن عمر اعتمرا أعواما في عهد ابن الزبير عمرتين في كل عام وعن أنس أنه كان إذا عم رأسه خرج فاعتمر وعن مجاهد أن عليا رضي الله عنه قال في كل شهر عمرة أخرجه سعيد بن منصور والبيهقي وأبو ذر وأخرج أبو ذر عن عطاء أنه قال في كل شهر عمرة وفي كل شهر عمرتان وفي كل شهر ثلاث عمر وعن القاسم أن عائشة اعتمرت في شهر ثلاث عمر وقوله في حديث أنس كان إذا حم رأسه أي أسود بعد الحلق نبات الشعر والمعنى أنه كان لا يؤخر العمرة إلى الحرم بل كان يخرج إلى الميقات ويعتمر في ذي الحجة ومن عوام الرواة من يرويه بالجيم يذهب به إلى الحجة والمحفوظ بالمهملة والله أعلم (والمقيم بمكة) يعني به الغريب الذي قصد حجا ورتما (ينبغي) له (أن يكثر الاعتمار والطواف) ولم يرد بالمقيم الحاضر وإن كان لفظ الإقامة يشملهما وهكذا عبر به المصنف في الوجيز في باب العمرة فقال في سياق عبارته أن في حق المسكن والمقيم بها وقال الرافعي في شرحه كما عترض عليه لاشك أن المراد بالمسكن الحاضر بمكة فلو اقتصر على قوله في حق المقيم بمكة لأغناه ودخل فيه ذلك المسكن اه ثم لا ينبغي أن الصلاة والاعتمار والطواف كل منها أفضل في ذاته ولكن هل الصلاة أفضل من الطواف أو بالعكس فقطع الماوردي في الجاوي بأن الطواف أفضل مطلقا وروى مثل ذلك عن سعيد بن جبير قال الطواف هناك أحب إلى من الصلاة يعني بالبيت حكام الماوردي في تفسيره وقال ولهذا القول وجه وان كان فضل الصلاة أعظم ومنهم من فضل الصلاة على الطواف مطلقا نظر إلى عموم فضلها ومنهم من توسع فقال أما أهل مكة فالصلاة لهم أفضل وأما أهل الأقطار فالطواف روى ذلك عن ابن عباس أخرجه البغوي في شرح السنة ومثله عن عطاء ومجاهد نقله الماوردي وفي المغني لابن قدامة عن ابن عباس الطواف لكم يا أهل العراق أفضل والصلاة لاهل مكة أفضل ومنهم من قرر هذا التوسط بوجه آخر فقال الطواف للشباب أفضل والصلاة للشيخ أفضل رواه البغوي في شرح السنة عن موسى الجهني عن مجاهد وأما تفضيل الطواف على الاعتمار فخرج الأزرق عن قدامة بن موسى ابن قدامة بن مطعون أن أنس بن مالك قدم المدينة فركب إليه عمر بن عبد العزيز فسأله عن الطواف للغرباء أفضل أم العمرة فقال بل الطواف ومراعاة الله أعلم أن تكرار الطواف أفضل من العمرة ولا يريد طواف أسبوع واحد فإنه موجود في العمرة وتزيد العمرة بمافها من غيره قال المحب الطبري وقد ذهب قوم من أهل عصرنا إلى تفضيل العمرة عليه ويرون الاشتغال بها أفضل من تكراره والاشتغال به ويستفرون وسعهم فيها بحيث لا يتبع في أحدهم منعة يستعين بها على الطواف وذلك خطأ ظاهر وأول دليل على خطئه مخالفة السلف الصالح في ذلك فولا فعلا اذ لم ينقل تكرارها ولا كثار منها عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة والتابعين وتابعي التابعين وقد اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عمر في أربع سنوات في أربع أعوام ولم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم زاد في كل سفر على عمرة ولا أحد ممن كان معه من الصحابة غير عائشة في حجة الوداع لمعنى اقتضى ذلك وكذلك كل من سكن الحرم من الصحابة والتابعين لم ينقل عنهم إلا كثار منها فضلا عن مداركتها في أيام أو في يوم أو أكثر ما روى عن عطاء أنه قال في كل شهر عمرة وفي كل شهر عمرتان وفي كل شهر ثلاث عمر وعن علي في كل شهر عمرة وعن أنس أنه كان إذا حم رأسه خرج فاعتمر وعن ابن عمر أنه كان يعتمر في رجب في كل عام وعن عمر وعثمان مثله وعن القاسم أن عائشة اعتمرت في عام واحد ثلاث عمر ففعل أنس محمول على السبب وفعل غيره محمول على مقاصد العبادة حتى لا تصير مهجورة ولا يلزم من القدرة على الأفضل أن لا يتعاطى الفضول فقصدا لتعهد له عند هجر الناس له أفضل من تعاطي الأفضل وينتظم به في سلك ذا كرى الله في

والمقيم بمكة ينبغي أن يكثر
الاعتمار والطواف

الغافلين ولاجل هذا المعنى فضلت الصلاة في مسجد الجوار على الأكثر جماعة فهذا تأويل مذهب من ذكرناه من الصحابة في تكرارها وقد روى عن ابن عباس أنه قال يا أهل مكة ما عليكم أن لا تعتمروا إنما عمرتكم طوافكم بالبيت يشير بذلك إلى أن اشتغالهم به أفضل من اشتغالهم بها وتخصيص الغرباء في سؤال عمر بن عبد العزيز بالذكر خرج مخرج الغالب فإن الغالب أن تكرارها إنما يكون حرصاً منهم عليها لأنها تغرب بمفارقة الحرم وهذا المعنى موجود في الطواف فكان اشتغالهم به أولى من العمرة ذهاب المقصود منها فإن معنى العمرة زيارة البيت والطواف تحيته ويتأكد ذلك بأنه ليس منها ما هو عبادة مستقلة غيره وما سواه منها إنما كان عبادة بربط القصد إليه فهو تابع له إما وسيلة سابقة أو تمة لاحقة ولهذا وانفك عن ربط القصد إليه عدم تلاعب مساراته بين المقصود والتابع وهذا طائفة من أكبر الأئمة يقول الذين يعتمرون من التعميم ما أدى بوجوه عليهم أم يعذبون قيل له فلم يعذبون قال لأن أحدهم يدع الطواف بالبيت ويخرج إلى أربعة أميال ويجي ومراذه بالتعذيب والله أعلم تعابه نفسه لأن الله يعذبه على ذلك وذهب مالك إلى كراهة تكرارها في العام الواحد وذهب أحمد إلى أنها تستحب في أقل من عشرة أيام ولم يذهب أحد إلى كراهة تكرار الطواف بل أجعوا على استحبابه وقد روى تكراره والأكثاري عنه عن كثير من الصحابة وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان في حجة الوداع يفيض من البيت كل ليلة من ليالي منى وفي بعض الأيام مع قوله صلى الله عليه وسلم أنها أيام أكل وشرب وبهال وروى عن ابن عمر أنه كان بطواف سبعة أسابيع بالليل وخمسة بالنهار وكان طواف آدم عليه السلام كذلك على أن لا يدعى به كراهة تكرارها بل نقول أنها عبادة كثيرة الفضل عظيمة الخطر لكن الاشتغال بتكرار الطواف مثل مدتها أفضل من الاشتغال بها والله أعلم (وليكثر النظر إلى البيت) فقد تقدم في حديث ابن عباس في نزول الرجاء وفيه عشرون للناظرين وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرفوعاً النظر إلى الكعبة محض الإيمان وعن مجاهد أنه قال النظر إلى الكعبة عبادة وعن سعيد بن المسيب أنه قال من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً خرج من خطاياها كيوم ولدته أمه وعن عطاء قال النظر إلى البيت يعدل عبادة سنة قيامها وركوعها وسجودها وعن ابن السائب قال من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً تحاتت عنه الذنوب كإتحات الورق عن الشجر وعنه قال النظر إلى البيت عبادة والناظر إليه بمنزلة الصائم القائم الدائم المنجى المجاهد في سبيل الله كل ذلك أخرجه الأزرق في التاريخ (وإذا دخله فليصل بين العمودين) الكلام هنا أولاً على استحباب الدخول ثم الصلاة فيه ثم موضع الصلاة فاعلم أنه اختلف العلماء في دخول البيت هل يستحب أم لا فاجازه قوم ومنعه آخرون فأما استحبابه فأخرج تمام الرازي في فوائده عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من دخل البيت دخل في حسنة وخرج من سيئة مغفوراً له وهو حديث حسن غريب وأما محبة من قال لا يستحب في إرواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندي وهو قرير العين طيب النفس ثم رجع إلى وهو خزين فقلت له فقال دخلت الكعبة وودت أن لم أكن فعلت في أخاف أن أكون أتعبت أمي من بعدى ولا دلالة في هذا الحديث على عدم الاستحباب بل نقول دخوله صلى الله عليه وسلم دليل الاستحباب وقال البخاري باب من لم يدخل الكعبة وأورد عن عبد الله بن أبي أوفى قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين ومعه من يستتره من الناس فقال له رجل أدخل رسول الله عليه وسلم الكعبة قال لا وأخرجه مسلم كذلك وروى البخاري تعليقا عن ابن عمر أنه حج كثيراً ولم يدخل البيت وأخرج الأزرق عن ابن عباس قال ليس من الحج دخول البيت فتؤذى وتؤذى وعن سفيان قال سمعت غير واحد من أهل العلم يذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما دخل الكعبة مرة واحدة عام الفتح وحج ولم يدخلها وأخرج سعيد بن منصور عن عطاء بن رباح قال قال لي طفت بالبيت

وليكثر النظر إلى البيت
فإذا دخله فليصل ركعتين
بين العمودين

ولم أدخله فقال عطاء وما عليك أن لا تدخله انما أمرت بالطواف به ولم تؤمر بالدخول فيه والجواب عن ذلك ان قول ابن عمر أنه حج كثيرا ولم يدخله لادلالة فيه على كراهية الدخول فقد يكون منعه عن ذلك وعدم دخوله صلى الله عليه وسلم في عمرته يجوز أن يكون للعدو ولعله تركه شفقة على أمته كما دل عليه حديث عائشة وقول ابن عباس ليس من أمر الحج الخ يشترى الواجبات الحج وقول عطاء يجوز على عدم رؤية الوجوب لأعلى نفي الاستحباب وأما الصلاة في الكعبة فذهب أبو حنيفة والثوري والشافعي وجماعة من السلف وبعض أهل الظاهر إلى أنه يصلي فيها كل شيء وقال مالك يصلي فيها التطوع فقط لا الفرض والوتر وركعتا الفجر وركعتا الطواف وقال بعض أهل الظاهر لا يصلي فيها مكتوبة ولا تطوع وأما موضع الصلاة فيها ففي الصحيحين عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة متحفا وأسامة بن بلال وعثمان بن طلحة الحنفي فاعلقها عليه ثم مكث فيها فقال ابن عمر فسألت بلالا حين خرج ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جعل عمودين عن يساره وعمودا عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة ثم صلى وفي رواية عند البخاري وأبي داود وعمودا عن يساره وعمودين عن يمينه وكذلك أخرجه مالك في الموطأ قال البيهقي وهو الصحيح وفي رواية عندهما أيضا عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره وفي رواية عندهما وعند أحمد وأبي داود ثم صلى وبينه وبين القبلة ثلاثة أذرع ولم يذكر في هذه الرواية السوراء وعند زر بن أبي البحر بن في حديث ابن عمر فقلت له أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى بين العمودين من السوراء المقدم وجعل الباب خلف ظهره هذا اللفظ زر بن وهو متفق عليه وجاء في الصحيح أنه صلى بين العمودين البسائيين وفي أخرى بين العمودين بقاء وجهه وبين العمودين المقدمين وأشار بقوله (فهو الأفضل) إلى موافقة ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سبق في الأحاديث المتقدمة (وليدخله حافيا) أشار بهذه الجملة إلى بعض آداب دخول البيت فيها أنه إذا أراد الدخول خلع نعليه روى ذلك عن سعيد بن جبيرة عن عطاء وطاوس ومجاهد أنهم كانوا يقولون لا يدخل أحد الكعبة في خف ولا نعل أخرجهما سعيد بن منصور ومنهما أن يغسل لدخوله أخرجه الأزرق عن داود بن عبد الرحمن عن عبد الكريم بن أبي الخارق أنه أوصاه بذلك ومنها أن يكون (موقرا) أي معظما وفي بعض النسخ متوقرا أي يلزم نفسه الأدب فلا يطلق بصره في أرجاء البيت فذلك قد يواد الغفلة واللهو عن القصد ولا يكلم أحدا بالضرورة أو امر معروف أو نهى عن منكر ويلزم قلبه الخشوع والخضوع وعينه بالدموع ان استطاع ذلك والا حاول صورهما قال المحب الطبري ويحترز عن خصلتين ابتدعهما بعض الفجرة لبطل الناس وربما تسبب بهما إلى طمع احداهما ما يسمى بالعروة الوثقى وقع في قلوب الكثير من العامة ان من ناله بيده فقد استمسك بالعروة الوثقى فتراهم يركب بعضهم بعضا لنيل ذلك وربما ركب المرأة على ظهر الرجل وكان ذلك سببلا لتكشاف عورتها وذلك من أشنع البدع وأفحشها الثانية ما يسمى بسرة الدنيا وهو سمار في وسط البيت يكشف العامة ثيابهم عن بطونهم حتى يضع الإنسان سرتة عليه وينبطح بجملته على الأرض حتى يكون واضعاسرته على سرة الدنيا فإنت الله مخترع ذلك ومبدعه فلقد جاء بموجبات مقت الله عز وجل وينضم إلى كون فاعل ذلك مرة بكابدة لغط وأذى بمزاجه ومخالفة الأدب المستحق في ذلك المكان ويقع ذلك ضرورة لمن فعل ذلك فلحذر داخل البيت من ملابس ذلك والله أعلم (قيل لبعضهم هل دخلت بيت ربك اليوم فقال والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيته فكيف أراهما أهلا لأن أطأهما بيت ربى وقد علمت حيث مشتألى أين مشتألى) وهذا نظر العارفين بالله تعالى فانهم يتحاشون عن الدخول في البيت تأدبا واجلالا لانهم لا يرون لانفسهم أهلية لهذا القرب مع كمال معرفتهم بالقصور (وايكثر شرب ماء زمزم) وهو عين مكة وفي صحيح البخاري من حديث ابن عباس ان هاجر لما أشرفت على المروة حين

فهو الأفضل وليدخله حافيا
موقرا قيل لبعضهم هل
دخلت بيت ربك اليوم
فقال والله ما أرى هاتين
القدمين أهلا للطواف
حول بيت ربى فكيف
أراهما أهلا لأن أطأهما
بيت ربى وقد علمت حيث
مشتألى أين مشتألى
شرب ماء زمزم

أصابها وولدها العداش سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم سمعت قسمته أيضا فقالت قد
 سمعت ان كان عندك غوث فاذا هي بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى
 ظهر الماء فعملت تحوضه وتقول بديرها هكذا تعرف من الماء في سقايتها وهو يغور بعد ما تغترف قال
 ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أم اسمعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تغترف في الماء
 لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وأرضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافوا الضيعة فان ههنا بيت الله
 يبنيه هذا الغلام وأبوه وان الله لا يضيع أهله وكان البيت مثل الرابية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه
 وشماله (وليس في الماء بيده من غير استنابة ان أمكنه) وفي حديث جابر الطويل أن النبي صلى الله عليه
 وسلم لما أفاض أتى بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فنادوا له دلوا فشرب منه قال ابن السكيت نزع
 له الدلو العباس بن عبد المطلب وذكر الملافى سيرته عن ابن خديج أن النبي صلى الله عليه وسلم نزع لنفسه دلوا
 فشرب منه ثم عاد إلى منى وذكر الواقدي انه لما شرب صب على رأسه وذكر أبو ذر في منسكه عن علي رضي الله
 عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أفاض دعا بسجل من زمزم فشرب منه وتوضأ وأخرجه أجدا أيضا وقال فدعا
 بسجل من زمزم فشرب منه وتوضأ وأخرجه أيضا من حديث ابن عباس وزاد وقال لولا أن يتخذها الناس
 نسكا وغلبوكم عليه لنزعت منكم وفي رواية عنده انهم لما نزعوا الدلو غسل منه وجهه وتغمض منه ثم
 أعادوه فيها وكذلك أخرجه سعيد بن منصور وعن عامر عن الشعبي أن ابن عباس حدثهم قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم قال عاصم خلفي عكرمة ما كان يومئذ الا على بعير أخرجه
 البخاري ورواه ابن حزم عنه وأخرجه النسائي ويجوز أن يكون الامر فيه على ما خلف عليه عكرمة وهوانه
 شرب وهو على الراحلة ويطلق عليه قائم ويكون ذلك مراد ابن عباس من قوله قائما فلا يكون بينه وبين النبي
 عن الشرب قائما تضاد ويجوز أن يحمل على ظاهره ويكون دليلا على اباحة الشرب قائما وعنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى السقاية فاستقى فقال العباس يا فضل اذهب إلى أمك فأت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بشراب من عندها فقال استقى فقال يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه فقال استقى فشرب
 منه ثم أتى زمزم وهم يسقون عابها فقال اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال لولا أن تغلبوا لنزعت حتى أضع
 الحبل على هذه وأشار إلى عاتقه أخرجه وفي هذا دليل على ترجيح الاحتمال الاول في الحديث قبله لان
 قوله لنزعت يدل على انه كان راكبا الا أن النبي صلى الله عليه وسلم مكث بمكة قبل الوقوف أربعة أيام
 بل باليهام من صبيحة يوم الاحد إلى صبيحة يوم الخميس فلعل ابن عباس سقاه من زمزم وهو قائم في بعض تلك
 الأيام وفي رواية أن هذا شراب قد مرث ومغث أفلا نسقيك لبنا وعسلا فقال اسقونا مما تسقون منه
 المسلمين وفي رواية قال اسقوني من النبيذ فقال العباس ان هذا شراب قد مرث ومغث وخالطته الايدي
 ووقع فيه الذباب وفي البيت شراب هو أصفى منه فقال منه فاستقى يقول ذلك ثلاث مرات فسقاه منه
 أخرجهما الأزرقى وأخرج معناهما سعيد بن منصور وأخرج الثاني الشافعي ولم يقل يقول ذلك ثلاث
 مرات وذكر الملافى سيرته قوله انهم يجعلون أيديهم فيه فقال استقى لا تبرك يا كف المسلمين (وليرتو منه
 حتى يتضلع) التضلع الامتلاء حتى تمتد أضلاعه (وليقبل اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم وارزقنا
 الاخلاص واليقين والمعافاة في الدنيا والآخرة) هذا شروع في بيان آداب شرب ماء زمزم أخرج
 الدارقطني عن عبد الله بن أبي مليكة قال جاء رجل إلى ابن عباس فقال له من أين جئت قال شربت من
 زمزم فقال أشربت منها كما ينبغي فقال وكيف يا أبا عباس قال اذا شربت منها فاستقبل القبلة واذكر
 اسم الله تعالى وتغنس وتضلع منها فاذا فرغت فاحمد الله تعالى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
 بيننا وبين الناس انهم لا يتضلعون من زمزم وأخرج أيضا عن عكرمة قال كان ابن عباس اذا شرب
 من زمزم قال اللهم اني أسألك علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من كل داء وكذلك أخرجهما ابن ماجه

وليس في بيده من غير
 استنابة ان أمكنه وليرتو
 منه حتى يتضلع وليقبل اللهم
 اجعله شفاء من كل داء
 وسقم وارزقني الاخلاص
 واليقين والمعافاة في الدنيا
 والآخرة

ماقصده) رواه أحمد وابن أبي شيبة وابن ماجه والبيهقي من حديث عبد الله بن المؤمل عن أبي الزبير عن جابر رفعه بلفظ المصنف قال البيهقي تفرد به عبد الله وهو ضعيف ثم رواه البيهقي بعد ذلك من حديث ابراهيم بن طهمان عن أبي الزبير لكن الثانية مردودة ففي رواية ابن ماجه التصريح ورواه البيهقي في شعب الايمان والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن سعيد عن ابن المبارك عن ابن أبي الموالى عن محمد بن المنكدر عن جابر قال البيهقي غريب تفرد به سويد قال الحافظ وهو ضعيف جدا وان كان مسلم قد أخرج له فانما أخرج له في المتابعات وأيضا وكان أخذه عنه قبل أن يعمى ويفسد حديثه وكذا أمر أحمد بن حنبل ابنه بالأخذ عنه كان قبل عمه ولما أن عمى صار يلقن فيتلحن حتى قال يحيى بن معين لو كان لي فرس ورمح لغزوت سويدا من شدة ما كان يذكر له عنه من المناكير قال الحافظ وقد خلا في هذا الاسناد أخطأ فيه علي بن المبارك وانما رواه ابن المبارك عن ابن المؤمل عن أبي الزبير كذلك روينا في فوائد أبي بكر بن المقرئ من طريق صحيحة فجعله سويد بن سعيد عن ابن أبي الموالى عن ابن المنكدر واغتر الحافظ الدمياطي بظاهر هذا الاسناد فخبركم بأنه على رسم الصحيح لان ابن أبي الموالى انفرد به البخاري وسويد انفرد به مسلم وغفل عن ان مسلما انما خرج لسويد ما توابع عليه لا ما انفرد به فضلا عما خولف فيه وله طريق أخرى من حديث أبي الزبير عن جابر أخرجهما الطبراني في الاوسط في ترجمة علي بن سعيد الرازي وله طريق أخرى من غير حديث جابر رواه الدارقطني والحاكم من طريق محمد بن حبيب الجارودي عن سفيان بن عيينة عن ابن نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عزم لم أشرب له أن شربته تستفي به شذاك الله وان شربته لشبعك أشبعك الله وان شربته لقطع ظمئك قطع الله وهي خدمة جبريل وسقياء السبعيل وهكذا أخرجه سعيد بن منصور وموقفا وأخرجه أبو ذر الهروي في منسكه مرفوعا وقال الحاكم في المستدرک بعد إرواده هو صحيح الاسناد ان سلم بن محمد بن حبيب الجارودي قال العراقي قال ابن القطان سلم منه فان الخطيب قال فيه كان صدوقا قال ابن القطان لكن الرازي عنه مجهول وهو محمد بن هشام المروزي اه قلت قال الذهبي في ترجمة الجارودي ان محمد بن هشام هذا معروف موثق يقال له ابن أبي الدميك ويخط الحافظ بن حجر ومحمد بن هشام لابأس به لكنه شذ والمخفوط مرسل كذا رواه الحميدي وغيره عن سفيان وقال في تخريج الرافعي والجارودي صدوق الآن روايته شاذة فقد رواه حفاظ اصحاب ابن عيينة الحميدي وابن أبي عمير وغيرهما عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومما يقوى رواية ابن عيينة ما أخرجه الدينوري في المجالسة من طريق الحميدي قال كنا عند ابن عيينة فقام رجل فقال يا أبا حميد الحديث الذي حدثتنا عن ما عزم لم أشرب قال نعم قال فاني شربته الا أن تحدثني مائة حديث فقال اجلس فحدثه مائة حديث والله أعلم

(الجملة التاسعة في طواف الوداع)

اعلم أن طواف الوداع ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلا وقولا أما الفعل فظاهر من الأحاديث وأما القول فنحو ما روى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينفرن أحدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت الا انه رخص للخاص وكفى الصبيخين ولفظ مسلم خفف بدل رخص وللبخاري رخص للخاص أن تنفرا إذا أفاضت ومضمون هذه الجملة صور نشرحها احداها ذكر الامام في النهاية أن طواف الوداع من مناسك الحج وليس على الخارج من مكة وداع لخروجه منها وتابعه المصنف في الوجيز وهنأ فقال في الوجيز وهو مشروع اذا لم يبق شغل وتم التحلل فحله بحال تمام التحلل وذلك انما يكون في حق الحاج وصرح من بعد فقال ولا يجب على غير الحاج وقال هنأ بعد الفراغ من تمام الحج والعمرة كما سأتى لكن صاحب التهذيب والتممة وغيرهما أوردوا ان طواف الوداع ليس من جملة المناسك حتى يؤمر به من أراد مفارقة مكة الى مسافة القصر سواء كان مكينا يدر سفر أو أفاقيا يزيد الى جوع الى أهله وهذا أقرب وتشبه لاقتضاه

ماقصده

(الجملة التاسعة في طواف الوداع)

خروجه للوداع باقتضاء دخوله للأحرام ولا نهى عن المسك إذا ج وهو على عزم أن يقيم بوطنه
لا يؤمر بطواف الوداع وكذا إذا ج وأراد المقام بها ولو كان من جملة المناسك لاشبه أن يتم الحجيج وعن
أبي حنيفة أن الآفاق أن نوى الإقامة بعد النفر لم يسقط عنه الوداع وقال النووي في زيادات الروضة وبما
يستدل به من السخنة لكونه ليس من المناسك ما ثبت في صحيح مسلم وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يقيم المهاجر مكة بعد قضاء نسكه ثلاثا ووجه الدلالة أن طواف الوداع يكون بعد الرجوع فسماه قبله فاضها
للمناسك وحقه يفتنه أن يكون قضاها كلها والله أعلم * الثانية طواف الوداع ينبغي أن يقع بعد جميع الأشغال
ويعقبه الخروج من غير مكث فان مكث نظران كان لغير عذر أو اشتغل بغير أسباب الخروج من شراعتنا
أو قضاء دين أو زيارة صديق أو عيادة مريض فعليه إعادة الطواف خلافا لأبي حنيفة حيث قال لا حاجة إلى
الاعادة وإن أقام بها شهرا أو أكثر وإن اشتغل بأسباب الخروج من شراء الزاد ونحوه فما فقد نقل
الإمام وجهين أحدهما أنه لا يحتاج لأن المشغول بأسباب الخروج مشغول بالخروج غير مقيم وقال النووي
ولو أقيمت الصلاة فصل لم يعبه والله أعلم * الثالثة طواف الوداع واجب مجبور بالدم أو مستحب غير مجبور فيه
قولان وجه الوجوب وبه قال أبو حنيفة ما رواه مسلم وأبو داود من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه
وسلم قال لا ينصرفن أحد حتى يكون آخر عهده الطواف بالبيت وهذا أصح على ما قاله صاحب التهذيب
والعدة ووجه المنع وبه قال مالك أنه لو كان واجبا لوجب على الحائض جبهه بالدم وقال المصنف في
الوجيز وفي كونه مجبورا بالدم قولان أي على سبيل الوجوب إذا خلاص في أصل الجبر لأنه مستحب أن لم
يكن واجبا * وروى القاضي ابن كعب طريقة فاطمة بنتي الوجوب * الرابعة إذا خرج من غير وداع وقلنا
بوجوب الدم ثم عاد وطاف فلا يخلو ما إن يعود قبل الانتهاء إلى مسافة القصر أو بعده فإما في الحالة الأولى
فيسقط عنه الدم كمن جاوز الميقات غير محرم ثم عاد إليه وفي الحالة الثانية وجهان أحدهما أنه لا يسقط
لاستقراره بالسفر الطويل ودفع الطواف بعد العود حقا للخروج الثاني والثاني يسقط كمن عاد قبل
الانتهاء إليها ولا يجب العود في الحالة الثانية وأما في الأولى فسيأتي * الخامسة ليس على الحائض طواف
وداع ثم إن طهرت قبل مفارقة خطه مكة لزمها العود والطواف وإن جاوزته وانتهت إلى مسافة القصر لم
يلزمها وإن لم ينته إلى مسافة القصر فالنص أنه لا يلزمها العود ونص في المقصر بالترك أنه يلزمها العود فنهى
من قرر بالنصين وهو الأصح ومنهم من قال في صورتين قولان بالنقل والتخريج أحدهما أنه يلزمها العود
فيها لأنه بعد في حد حاضري المسجد الحرام والثاني لا يلزم لأن الوداع يتعلق بمكة فإذا فرقتها لم يفرق الحال
بين أن يبعد عنها أولا يبعد فإن قلنا بالثاني فالنظر إلى نفس مكة أو إلى الحرم فيموجب جهن أولهما أن يظهرهما
فإذا علمت ذلك فاعرف أن طواف الوداع حكمه حكم سائر أنواع الطواف في الأركان والشراطين وعن أبي
يعقوب الأبيوردى أنه يصح طواف الوداع من غير طهارة وتجبر الطهارة بالدم وقد أشار المصنف إلى تلك
المسائل بالاجمال فقال (ومهما عن) أي بدا (له) أي للحاج (الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام)
أفعال (الحج والعمرة) وتم التحلل (فليخبر أول أشغاله) أي يطلب قضاءها ممن وعده أياها وقد تجزها تخيرا
(وليس درحله) على بيهر مثلا (وليجعل آخر أشغاله وداع البيت) للتلاشي تغل بعده بشئ (وداعه بان
يطوف سبعا) أي سبعة أشواط (كسابق وليكن من غير رمل واضطباع) إذ ليس بعده سعي (فإذا فرغ منه
صلى ركعتين خلف المقام ويشرب من ماء زمزم ثم يأتي الملتزم ويدعو ويتضرع) روى ذلك عن مجاهد بلفظ
إذا أردت أن تنفرد فادخل المسجد فاستلم الحجر وطف بالبيت سبعا ثم انتقم فصل خلفه ركعتين ثم اشرب
من ماء زمزم ثم أنت ما بين الحجر والباب فالحق صدرك وبطنك بالبيت وادع الله عز وجل واسأل ما أردت ثم
عد إلى الحجر فاستلمه أخرجه سعيد بن منصور (وليقبل) ولفظ البيهقي والرافعي قال الشافعي أحب إذا ودع
البيت الحرام أن يقف في الملتزم وهو ما بين الركن والباب فيقول (اللهم البيت بيتك والعمد عبدك وابن

مهما عن له الرجوع إلى
الوطن بعد الفراغ من
إتمام الحج والعمرة فليخبر
أولا أشغاله وليشد رحاله
وليجعل آخر أشغاله وداع
البيت ووداعه بان يطوف به
سبعا كما سبق ولكن من
غير رمل واضطباع فإذا
فرغ منه صلى ركعتين
تسلف المقام وشرب من ماء
زمزم ثم يأتي الملتزم ويدعو
ويتضرع ويقول اللهم ان
البيت بيتك والعمد عبدك
وابن

عبدك وابن أمك جاتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سيرتني في بلادك وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني بقضاء مناسكك فان كنت رضىت عني فازدد عني رضا والا فني الات بكسر الميم من من الجارة هكذا هو عند البيهقي والرافعي وفي بعض نسخ الكتاب فن بضم الميم وتشديد النون المفتوحة على انه فعل أمر من من يمن والمفعول محذوف دل عليه ما قبله تقديره والا فني على الرضا الات (قبل تباعدى عن بيتك) كذا في النسخ وفي بعضها قبل ان تنأى عن بيتك داري وهكذا هو عند البيهقي أى تبعه من الانبياء افعال من النأي وهو البعد وعن الرافعي قبل ان تنأى وزاد ويبعد عنه مزارى (هذا أو ان انصرافى) أى رجوعى (ان أذنت لى غير مستبدل بك ولا يبيتك) ولا راغب عنك ولا عن بيتك (اللهم احببني) هكذا عند الرافعي وعند البيهقي اللهم فاحببني (العافية في بدني والعصمة في ديني وأحسن من قلبي وارزقني طاعتك ما أبقيتني) الى هنا انتهى نص البيهقي والرافعي قال الرافعي وما زاد فحسن قال وزيد فيه (واجمع لي خير الدنيا والآخرة انك على كل شيء قدير) ونص الرافعي انك قادر على ذلك وزاد غير الرافعي (اللهم لا تجعل هذا آخر عهدي ببيتك الحرام وان جعلته آخر عهدي فعوضني عنه الجنة) قال الرافعي ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويصرف (والاحب أن لا تصرف بصرك عن البيت حتى تغيب عنه) وذلك أن يمشى فتهقرى حتى يخرج من أحد أبواب الحرم ان أمكنه ذلك

(الجملة العاشرة في زيارة مسجد المدينة وآداب الزيارة)

عبدك وابن أمك جاتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سيرتني في بلادك وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني بقضاء مناسكك فان كنت رضىت عني فازدد عني رضا والا فني الات بكسر الميم من من الجارة هكذا هو عند البيهقي والرافعي وفي بعض نسخ الكتاب فن بضم الميم وتشديد النون المفتوحة على انه فعل أمر من من يمن والمفعول محذوف دل عليه ما قبله تقديره والا فني على الرضا الات (قبل تباعدى عن بيتك) كذا في النسخ وفي بعضها قبل ان تنأى عن بيتك داري وهكذا هو عند البيهقي أى تبعه من الانبياء افعال من النأي وهو البعد وعن الرافعي قبل ان تنأى وزاد ويبعد عنه مزارى (هذا أو ان انصرافى) أى رجوعى (ان أذنت لى غير مستبدل بك ولا يبيتك) ولا راغب عنك ولا عن بيتك (اللهم احببني) هكذا عند الرافعي وعند البيهقي اللهم فاحببني (العافية في بدني والعصمة في ديني وأحسن من قلبي وارزقني طاعتك ما أبقيتني) الى هنا انتهى نص البيهقي والرافعي قال الرافعي وما زاد فحسن قال وزيد فيه (واجمع لي خير الدنيا والآخرة انك على كل شيء قدير) ونص الرافعي انك قادر على ذلك وزاد غير الرافعي (اللهم لا تجعل هذا آخر عهدي ببيتك الحرام وان جعلته آخر عهدي فعوضني عنه الجنة) قال الرافعي ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويصرف (والاحب أن لا تصرف بصرك عن البيت حتى تغيب عنه) وذلك أن يمشى فتهقرى حتى يخرج من أحد أبواب الحرم ان أمكنه ذلك

أما مسجد المدينة وفعله والصلاة فيه فقد تقدم طرف من ذلك في أول الباب منها حديث لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد وقد تقدم الكلام عليه ومنها عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى قال مسجدكم هذا مسجد المدينة أخرجه مسلم وعن ابن عباس ان امرأة شكت شكوى فقالت ان شأني الله تعالى لا يخرجني فلا صلين في بيت المقدس فبرئت ثم تجهزت تريد الخروج فجاءت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فاحبرتها ذلك فقالت اجاسى فكلى ما صنعت وصلى في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا مسجد الكعبة أخرجه مسلم وقد روى ذلك من حديث الأرقم بن أبي الأرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه قال قلت يا رسول الله اني أريد أن أخرج اليك بيت المقدس قال فلم قلت الصلاة فيه قال الصلاة هناك أفضل من الصلاة هنا بألف مرة أخرجه ابن الجوزي في مشير العزم وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخر الانبياء وان مسجده آخر المساجد أخرجه وقد روى ذلك من حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا خاتم الانبياء ومسجدي آخر المساجد أحق ان يزار وتركب اليه الرواحل أخرجه ابن الجوزي في مشير العزم وعن انس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى في مسجدى أربعين صلاة كتب له براءة من النار وبراءة العذاب برئى من النفاق أخرجه أحمد وقال ابن حبان في التماسيم والانواع ذكر الخبر الدال على أن الخارج من منزله يريد مسجد المدينة من أى بلد تكتب له بكل خطوة حسنة ونحوه الاخرى عنه سيئة الى أن يرجع الى بلده وأخرج فيه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من حين يخرج أحدكم من منزله الى مسجدى فرجل تكتب له حسنة ورجل تخط عنه خطيئة حتى يرجع والحديث الاول حجة على من قال المسجد الذي أسس على التقوى هو مسجد قباء وقول ميمونة التي نذرت أن تصلى في بيت المقدس حجة لاصحاب الشافعي على أن المسكى والمدنى ان نذرا الخروج الى بيت المقدس والصلاة فيه لا يلزمه ما ذكرا لان مكانهما أفضل وقوله الا المسجد الحرام اختلف في المراد بهذا الاستثناء فعند الشافعي أن المراد الا المسجد الحرام فانه أفضل من مسجدى فعلى هذا فتكون مكة أفضل من المدينة وقال عياض أجه وأعلى أن موضع قبره صلى الله عليه وسلم

أفضل بقاع الأرض وإن مكة والمدينة أفضل بقاع الأرض بعده ثم اختلفوا في أيهما أفضل فذهب عمر وجماعة من الصحابة إلى تفضيل المدينة وهو قول مالك وأكثروا المدينين وحلوا الاستثناء المذکور على أن مسجد يفضله بدون ألف وذهب أهل الكوفة إلى تفضيل مكة وبه قال ابن وهب وابن حبيب من أصحاب مالك واليه ذهب الشافعي اه وقد وردت أحاديث في فضل زيارته صلى الله عليه وسلم أو رد المصنف منها ثلاثة فقال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي) قال العراقي رواه ابن عدي والطبراني والدارقطني والبيهقي وضعفه من حديث ابن عمر اه قلت ورواه البزار وأبو يعلى وابن عدي والدارقطني من طريق حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر ومن هذا الوجه رواه البيهقي ووجه تضعيفه أن رواه حفص ضعيف الحديث وإن كان أحدا قال فيه صالح وأما الطبراني فرواه في الأوسط من طريق الليث ابن بنت الليث بن أبي سليم عن عائشة بنت يونس امرأة الليث بن أبي سليم عن ليث بن أبي سليم وفي هذا الإسناد من لا يعرف وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر من فروعهم جعفر بن قريش بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي وكذلك لفظ الدارقطني وأبي الشيخ والطبراني وابن عدي والبيهقي وزاد ابن الجوزي في مشير العزم وصحبه وعن حاطب بن الحرث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن مات في أحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة أخرجه الدارقطني وابن نافع والبيهقي وأبو بكر الدينوري في المجالس وأبو الجوزي في الموضوعات وقال ابن حبان في مسنده النعمان بن شبل وهو يأتي عن الثقات بالطامات وقال الدارقطني الطعن في هذا الحديث علي ابن ابنه محمد بن مهران النعمان بن النعمان (وقال صلى الله عليه وسلم من وجد سعة ولم يغدالي فقد جفاني) قال العراقي رواه ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وابن حبان في الضعفاء والخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر بلفظ من حج ولم يزرني فقد جفاني وذكره ابن الجوزي في الموضوعات وروى البخاري في تاريخ المدينة من حديث أنس مامن أحد من أئمتي له سعة ثم لم يزرني فليس له عذر اه فأت حديث ابن عمر رواه أيضا الديلمي وعبد الواحد التميمي الحافظ في كتاب جواهر الكلام في الحكم والأحكام من كلام محمد بن النعمان وقد رد الحافظ السيوطي على ابن الجوزي في إيراد الموضوعات وقال لم يصح حديث أنس أخرجه أبو محمد بن عساكر في فضائل المدينة (وقال صلى الله عليه وسلم من جاءني زائرا لأبهمه إلا زيارتي كان حقا علي أن أكون له شفيعا) قال العراقي رواه الطبراني من حديث ابن عمر وصحبه ابن السكن اه قلت ورواه الدارقطني والخليفي في فوائده بلفظ لم تنزعه حاجة إلا زيارتي وتصحح ابن السكن إياه وإرادته في أثناء الصحاح له وكذا صححه عبد الحق في سكونه عنه والتقى السبكي في رد مسئلة الزيادة لابن تيمية باعتبار مجموع الطرق وقال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا سوار بن ميمون أبو الجراح المعبري قال حدثني رجل من آل عمر عن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من زارني لأبهمه إلا زيارتي كنت له شفيعا أو شهيدا ومن مات بأحد الحرمين بعثه الله من الآمنين فهذه ثلاثة أحاديث أوردها المصنف وفي الباب أحاديث أخر منها عن أنس رضي الله عنه قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة أسلم عليها كل شيء زمانا من المدينة أعضاء منها كل شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فيها قبري وبها بيتي وترتبي وحق علي كل مسلم زيارتها أخرجه أبو داود وعنه أيضا من زارني بالمدينة محتسبا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة أخرجه البيهقي وابن الجوزي في مشير العزم وأخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور حدثنا سعيد بن عثمان الجرجاني حدثنا ابن أبي قديك أخبرني أبو المثنى سليمان بن يزيد الكعبي عن أنس فسأله سليمان وضعفه ابن حبان والدارقطني وعن رجل من آل حاطب رفعه من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة الحديث أخرجه البيهقي وهو مرسل والرجل المذکور مجهول وزاد عبد الواحد التميمي في

قال صلى الله عليه وسلم من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي وقال صلى الله عليه وسلم من وجد سعة ولم يغدالي فقد جفاني وقال صلى الله عليه وسلم من جاءني زائرا لأبهمه إلا زيارتي كان حقا علي الله سبحانه أن أكون له شفيعا

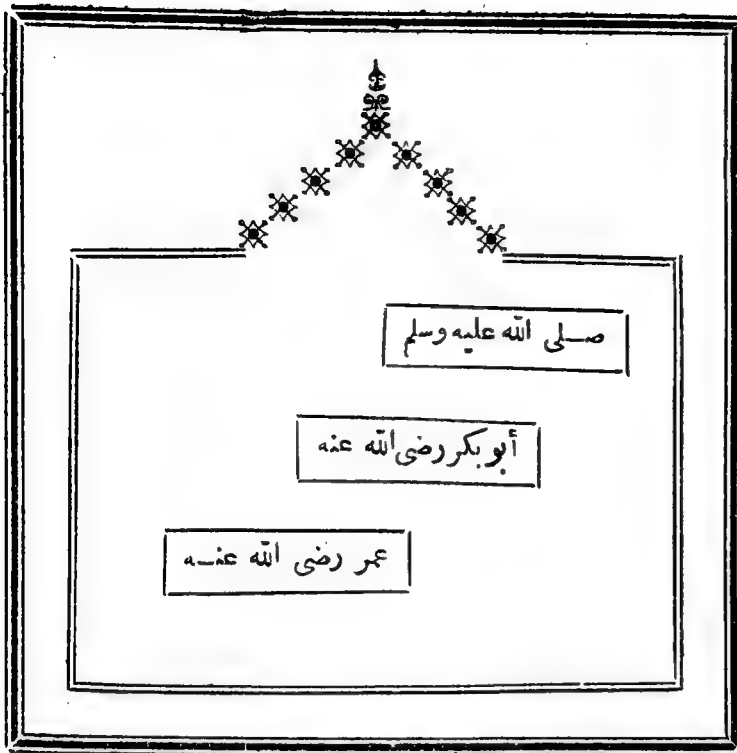
جواهر الكلام من زارني الى المدينة ورواه عن أنس وعن أبي هريرة مرفوعا من جاء مسجدى هذا لم يأتني الا بغير علمه أو بغير علمه أو بغير علمه في سبيل الله ومن جاء بغير ذلك فهو بمنزلة الرجل ينظر الى متاع غيره آخرجه ابن أبي شيبة وابن ماجه والحاكم والبيهقي وعن ابن عباس من حج الى مكة ثم قصدني في مسجدى كتب له حجتان مبرورتان أخرجه الديلمي وعن ابن عمر رفعه عن زار قبري وجبت له شقاعتي أخرجه الحكيم الترمذي وابن عدي والدارقطني والبيهقي من طريق موسى بن هلال العبدى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر وموسى قال أوثقتم مجهول أى العدالة ورواه ابن خزيمة في صحيحه من طريقه وقال ان صح الخبر فان في القاب من استله شيئا ثم رجا منه من رواية عبد الله بن عمر العمرى المكبر الضعيف لا المصغر الثقة وجرم الضياء في الاحكام وقوله البيهقي بان عبد الله بن عمر المذكور في هذا الاسناد هو المكبر وأذا فهمت ذلك فاعلم ان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم من أهم القربات ويندب أن ينوى الزائري التمتع بزيارته صلى الله عليه وسلم التمتع بالمسافة الى مسجده الشريف بالصلاة فيه كيلا تغوته فضيلة شد الرحال وكره مالك أن يقال زنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأحسن ما علل به وجه الكراهة ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد فذكره اضافته هذا اللفظ الى القبر لتلايق التشبه بالوثن سد للذريعة وحسما للباب فعلى هذا اذا قال زنا النبي صلى الله عليه وسلم (فن قصد الزيارة فيصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه كثيرا) بان يجعل أكثر ورده ذلك مع كل المراقبة وحضور القلب (فاذا وقع بصره على جدار المدينة) الاولى حيطان المدينة بتدليل قوله (وأشجارها) فان حيطانها وما هى تخلها المحوط عليها النماهى خارجة المدينة (فلنقل اللهم هذا حرم) نيك (ورسولك صلى الله عليه وسلم فاجعله لى وقاية من النار وأمانا) وفي بعض النسخ وأمانا (من العذاب) وزيد في رواية (وسوء الحساب وليغتسل قبل الدخول) اليها (من بئر الحرة) وهو موضع خارج المدينة وبه كانت الواقعة المشهورة بوقعة الحرة والحرة فى الأصل أرض ذات أشجار سود (وليطلب) بأحسن ما يجد عنده من الطيب (وليلبس أفضل ثيابه وأنظفها) وأحسنها (وليدخل المدينة متواضعا) متمكنا (ومعظما وليقبل بسم الله وعلى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا ثم يقصد المسجد ويدخله) من باب جبريل عليه السلام مقدما عناءه فى الدخول قائلا بسم الله اللهم رب محمد صل على محمد وارب اغفر لى ذنوبى واقنع لى أبواب رحمتك (ويصلى بجانب المنبر الشريف) فى الروضة (ركعتين) يحيط بها المسجد (ويجعل عمود المنبر بحذاء منكبته الايمن وليستقبل السارية) هى الاسطوانة (التي الى جانبها الصندوق وتكون الدائرة التى فى قبلة المسجد بين عينيه) أى مواجهة له (فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم) فى صلاته (قبل أن يغير المسجد) وروى عن ابن عمر قال ان الناس كثروا فى عهد عمر فقال له قائل يا أمير المؤمنين لو وسعت فى المسجد فقال له عمر لولا انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى أريد أن أزيد فى قبلة مسجدا ما زدت فيه وزاد عمر فى القبلة الى موضع المقصورة وكان بين المنبر وبين الجدار الذى كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مر شاة فاخرجه عمر الى موضع المقصورة اليوم وأدخل عمر فى هذه الزيادة دار العباس بن عبد المطلب وجعلها للمسلمين وعن خارجة بن زيد قال زاد عثمان فى قبلة المسجد ولم يزد فى شرقه وزاد فى غربيه قدرا سطوانة وبناه بالحجارة المنقوشة والقصة وزاد فيه الى الشام خمسين ذراعا ثم يزدأ حد فيه شيئا الى زمن الوليد بن عبد الملك فأمر عمر بن عبد العزيز بزيادة فيه كل هو مفصل فى تواريخ المدينة (ثم يأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم) من ناحية القبلة (فيقف عند وجهه) ويسمى ذلك بالمواجهة (وذلك بأن يستدير القبلة ويستقبل جدار القبر) ويتباعد عنه قليلا (على نحو أربعة أذرع) وهو اختيار المصنف وقال غيره نحو

ثلاثة أذرع (من السارية التي في زاوية جدار القبر) وهذا قبل أن يعمل عليه شيك من صخر (أو) عن ابن أبي فديك قال أخبرني عمر بن حفص أن ابن أبي مليكة كان يقول من أحب أن يقوم تحاه النبي صلى الله عليه وسلم (فليجعل القنديل) الذي في القبلة عند القبر (على رأسه) ونقله كذلك ابن الجوزي في مشير العزم وقال وثم ما هو أوضح من القنديل وهو مسمار من صخر في حائط القبر إذا حاذاه القائم كان القنديل فوق رأسه اهـ وليكن نظره إلى أسفل ما يستقبله من القبر (وليس من السنة أن يحس الجدار ولا أن يقبله) كما تقوله العامة (بل الوقوف من بعد أقرب إلى الاحترام) والتوقير (فيقف ويقول) في تسليمه عليه السلام غير رافع صوته بل يكون مقتصرا والمروى عن الأثرين الإيجاز في ألفاظهم عند التسليم روى عن مالك أنه قال يقول المسلم السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وعن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا قدم من سفر دخل المسجد ثم أتى القبر فقال (السلام عليك يا رسول الله) السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبتاه وان قال ما يقوله الناس وهو الذي ذكره المصنف هذا فلا بأس إلا أن الاتباع أولى من الابتداع ولو حسن قال أبو عبد الله الحلي لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تماروني لو جئنا فيما بيني به عليه ما بكل اللسن عن بلوغ مداه لكن امتثال فيه خصوصاً بحضرته أولى فليعدل عن التوسع في ذلك إلى الدعاء له فقد روى ابن أبي فديك قال سمعت بعض من أدركت يقول بلغنا من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول صلى الله عليك يا محمد يتولها سبعين مرة ناداه مالك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقطه حاجة ثم إن الذي زيد على القدر المذكور عن السلف هو ما ذكره المصنف بعد قوله السلام عليك يا رسول الله (السلام عليك يا بني الله السلام عليك يا أمين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك يا خير الله السلام عليك يا أحمد) وهو اسم الشريف الذي لم يسم به أحد قبله (السلام عليك يا محمد) وهو أشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم (السلام عليك يا أبا القاسم) وهو من أشهر كناه صلى الله عليه وسلم (السلام عليك يا ماحي) وقد ورد تفسيره في الحديث بأنه الذي يحو الله به الكفر حقيقة بأن يزال من بلاد العرب وما والاها وحكماً يا محمد ويهد (السلام عليك يا عاقب) وهو الآتي بعد الأنبياء فلا نبى بعده (السلام عليك يا بشير السلام عليك يا نذر السلام عليك يا طاهر) وهو بالضم اسم من طهر ومعناه النقاء من الدنس (السلام عليك يا طاهر) وهو وما قبله بمعنى (السلام عليك يا أكرم ولد آدم) عليه السلام (السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام عليك يا قائد خير السلام عليك يا فاضل البر السلام عليك يا نبي الرحمة السلام عليك يا هادي الأمة السلام عليك يا قائد الغر المحجلين السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبياً عن قومه ورسولاً عن أمته) أي أهل ملته (وصلى) الله (عليك كلما ذكرك الذاكرون وكلما غفل عن ذكرك الغافلون وصلى) الله (عليك في الأولين والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه كما استنقذنا بك)

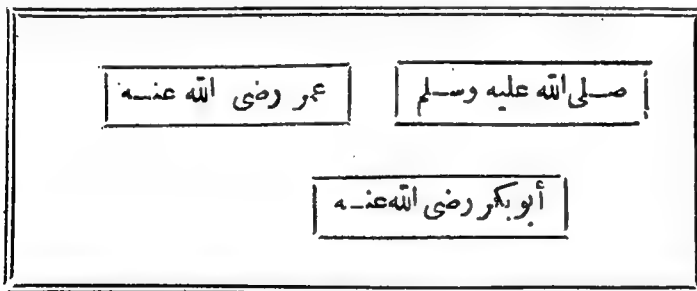
يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا أمين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك يا خير الله السلام عليك يا أحمد السلام عليك يا محمد السلام عليك يا أبا القاسم السلام عليك يا ماحي السلام عليك يا عاقب السلام عليك يا بشير السلام عليك يا نذر السلام عليك يا طاهر السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام عليك يا قائد خير السلام عليك يا فاضل البر السلام عليك يا نبي الرحمة السلام عليك يا هادي الأمة السلام عليك يا قائد الغر المحجلين السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبياً عن قومه ورسولاً عن أمته ورسولاً عن أمته وصلى عليك كلما

أى خلصنا (من الضلالة) هى ضد الرشد (وبصرنا بك) أى فتح أبصارنا (من العمية) وهى الحيرة (وهذا أنا
 بك من الجهالة) وهى عدم الاهتداء للحق (أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك وأنت عبده ورسوله
 وأمينه) على وحيه النازل من السماء (وصفيه وخبرته) أى مختاره (من خلقه) وأشهد أنك قد بلغت
 الرسالة وأديت الامانة ونصحت الامة وجاهدت عدوك (وهم الكفار والمنكرون اعداء الدين اذ كان
 قد أمر بجهادهم) (وهديت أمتك) على الطريق الواضح المبين (وعبدت ربك حتى أتاك اليقين) أى
 الموت كفى فى أحد الأقوال فى تفسير قوله تعالى واعبد ربك حتى ياتيك اليقين (فصلى الله عليك وعلى أهل
 بيتك الطيبين الطاهرين وكرم وشرف وعظم) هذا آخر ما يقوله الزائر فى المواجهة الشريفة (وان كان
 قد أوصى بتبليغ سلام) من أحد أحبائه (فليقل) بعد الدعاء المذكور (السلام عليك) يا رسول الله
 (من فلان) بن فلان (أو فلانة) بنت فلانة فقد جرى بذلك العمل فى السلف والخلف وكانت الملوكة تهرى
 لتبليغ السلام بريدًا لينوب عنه فى ابلاغ السلام روى ذلك عن عمر بن عبد العزيز كان يرد البريد
 من الشام يقول سلمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن الجوزى فى مشير العزم وهذه اخبار
 فيما جاء فى السلام عليه صلى الله عليه وسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ما من أحد يسلم على الارء الله على روى حتى أرى الله عليه أخرجه أبو داود وعن ابن مسعود رضى
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة سياحين فى الارض يبلغونى من أمتى
 السلام أخرجه ابن حبان وأحمد وعن سليمان بن يحيى قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى النوم
 فقات يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك يسلمون عليك أتعلم سلامهم قال نعم وأرد عليهم أخرجه سعيد بن
 منصور وعن أبي طلحة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مسرور فقال ان الملك جاءنى فقال
 يا محمد ان الله تعالى يقول أما رضى أن لا يعلى عليك أحد من عبادى صلاة الاصلية عليه بمائة عشرة اولا
 يسلم عليك تسليمة الاسلامت عليه بمائة عشرة اوقات بلى أى رب أخرجه ابن حبان (ثم ليتأخر) الزائر (قدر
 ذراع) على هيئة ويسلم على صاحبه ورفيقه وخليفته (أبى بكر الصديق رضى الله عنه) واختاف فى اسمه
 على أقوال وهو مشهور بكنته (لان رأسه عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس عمر) بن
 الخطاب (رضى الله عنه عند منكب أبى بكر رضى الله عنه ثم يتأخر قليلا قدر ذراع ويسلم على الفاروق
 عمر رضى الله عنه) وانما القلب بالفاروق لتفريقه بين الحق والباطل وتفضيله بين الامور وقال شارح
 الدلائل ما لم يخصه اختلف أهل السير وغيرهم فى صفة القبور الثلاثة على نحو سبع روايات أصحها روايتان
 الاولى ما عليه الاكثر وحزم به غير واحد ان قبره صلى الله عليه وسلم مقدم الى جدار القبلة وقبر أبى
 بكر رضى الله عنه حذاء منكبيه صلى الله عليه وسلم وقبر عمر رضى الله عنه حذاء منكبي أبى بكر رضى الله
 عنه قال وعلى هذا اقتصر الغزالي فى الاحياء والنوى فى الاذكار وصفته هكذا

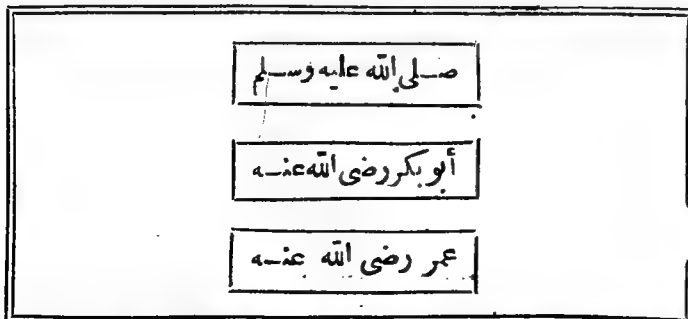
من الضلالة وبصرنا بك من
 العمية وهذا أنا بك من
 الجهالة أشهد أن لا اله الا الله
 وحده لا شريك له وأشهد
 أنك عبده ورسوله وأمينه
 وصفيه وخبرته من خلقه
 وأشهد أنك قد بلغت
 الرسالة وأديت الامانة
 ونصحت الامة وجاهدت
 عدوك وهديت أمتك
 وعبدت ربك حتى أتاك
 اليقين فصلى الله عليك وعلى
 أهل بيتك الطيبين وسلم
 وشرف وكرم وعظم وان كان
 قد أوصى بتبليغ سلام فيقول
 السلام عليك من فلان
 السلام عليك من فلان ثم
 يتأخر قدر ذراع ويسلم على
 أبى بكر الصديق رضى الله
 عنه لان رأسه عند منكب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رأس عمر رضى الله عنه
 عند منكب أبى بكر رضى
 الله عنه ثم يتأخر قدر ذراع
 ويسلم على الفاروق
 رضى الله عنه



قال السيد السهمودي وهذه الصفة هي أشهر الروايات والثانية ما رواه أبو داود والحاكم وصححه أسناده عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدم وأبو بكر رضي الله عنه رأسه بين كتفيه صلى الله عليه وسلم وعمر رضي الله عنه رأسه عند رجليه صلى الله عليه وسلم قال السهمودي وهذا أرجح ما روي عن القاسم بن محمد ثم صورها عن ابن عساكر هكذا



قال السهمودي فهاتان أرجح ما ورد في ذلك وصور الحافظ أبو الفرج بن الجوزي بوضعها هكذا



ونسب الحافظ ابن حجر هذه الصفة الى الاكثر وما عدا هذه الثلاثة ضعيف اه وصور صاحب الدلائل
صفة الروضة المشرفة وعزاها الى عروة بن الزبير هكذا

صلى الله عليه وسلم

أبو بكر رضى الله عنه

عمر رضى الله عنه

ويقول السلام عليكما
ياوز يرى رسول الله صلى
الله عليه وسلم والمعاونين له
على القيام بالدين مادام
حيا والقاتلين في أمته بعده
بأمر الدين تنبعان في ذلك
آثاره وتعملان بسنته
بخزائمه خير ما جرى
وزرى نبي عن دينه ثم
يرجع فيقف عند رأس
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين القبر والاسطوانة اليوم
ويستقبل القبلة ويحمد

ثم قال هكذا ذكره عروة بن الزبير قال دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوة ودفن أبو بكر رضى الله
عنه خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عند رجلي أبي بكر رضى الله
عنه وبقيت السهوة الشرقية فارغة فيها موضع قبر يقال والله أعلم ان عيسى بن مريم عليه السلام يدفن
فيه وكذلك جاء في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة رضى الله عنها رأيت ثلاثة أبقار
سقوطا في حجرتي فقصصت رؤياي على أبي بكر رضى الله عنه فقال لي يا عائشة ليدفن في بيتك ثلاثة هم خير
أهل الأرض فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن في بيتي قال لي أبو بكر هذا واحد من أبقارك وهو
خيرهم صلى الله عليه وسلم اه وعلم من سياق شارح الكتاب ان هذه الصفة التي اختارها صاحب الدلائل
من الروايات اضعيفة حتى قال ان ما ذكره عن عروة بن الزبير لم أقف عليه وفي سياق عروة خلف رسول
الله صلى الله عليه وسلم يحتمل المساواة وعدمها لكن في بعض النسخ زيادة مؤخر قليلا كانه عنده منكبته
وقوله وبقيت السهوة الشرقية فارغة ظاهره ان البيت فيه سهوان غربية وشرقية وان رسول الله
صلى الله عليه وسلم دفن في الغربية ويحتمل أن يكون المراد وبقيت السهوة الشرقية أى الجهة الشرقية
من السهوة فأطلق اسم السهل على البعض فتأمل (ويقول) في السلام عليهما (السلام عليكما ياوز يرى
رسول الله صلى الله عليه وسلم) قد تقدم ان الوز بر من يحمل عن المالك ثقل التدبير واختلف في اشتقاقه
فقبل من الوزر وهو السلاح سمي به لثقله وقبل غير ذلك وقد ورد في وزران في السماء ووزران في
الأرض اما في السماء فخيريل وميكائيل وأما في الأرض فابوبكر وعمر (والمعاونين له على القيام بالدين)
أى النصرة له في اقامته (مادام حيا) أى في حياته (القاتلين في أمته بعده بأمر الدين) وشرائع الاسلام
وناهيك بما حصل في خلافة الصديق رضى الله عنه من ارتداد طوائف العرب ومنعهم الزكاة ومقاتلته
لهم وقوله والله لومنعوني عتالا كانوا يؤذونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه فلم يزل بهم
حتى قطع شأفتهم وردهم الى خالص الدين وبما حصل في زمان عمر رضى الله عنه من الفتوحات الجليلة
وتحصير الامصار وامتداد شوكة الاسلام حتى دخلت الناس فيه أفواجا من سائر الاقطار (تنبعان في ذلك
آثاره وتعملان بسنته) أى طريقته الواضحة (بخزائمه خير ما جرى وزراء نبي عن دينه) ووزراء
الانبياء عليهم السلام خلفاؤهم المتبعون آثارهم المحيون طريقتهم (ثم يرجع) الى الموضع الذي كان
فيه (فيقف عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بين القبر الشريف (و) بين (الاسطوانة)
الموجودة (اليوم) أى في زمان المصنف (ويستقبل القبلة) هناك ويستدبر القبر الشريف (ويحمد

الله عز وجل وليعجده
وليكثر من الصلاة على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم يقول اللهم انك قد
قلت وتوكل الحق ولو أنهم
اذنوا وأفسدهم جاؤك
فاستغفروا الله واستغفر لهم
الرسول لوجدوا الله توابا
رحيما اللهم انك قد سمعنا
قولك وأطعنا أمرك وقصدنا
نبيك مستشفعين به اليك في
ذنوبنا وما أثقل ظهورنا من
أوزارنا تائبين من زلنا
معترفين بخطايانا وتقصيرنا
قرب الله علينا وشفع نبيك
هذا فينا وارفعنا بمنزلة عندك
وحقه عليك اللهم اغفر
للمهاجرين والانصار واغفر
لنا ولاخواننا الذين سبقونا
بالإيمان اللهم لا تجعله آخر
العهد من قبر نبيك ومن
حرمك يا أرحم الراحمين ثم
يأتي الروضة فيصلي فيها
ركعتين ويكثر من
الدعاء ما استطاع لقوله صلى
الله عليه وسلم ما بين قبري
ومنبري روضة من رياض
الجنة ومنبري على حوضي
ويدعوني عند المنبر
ويستحب أن يضع يده على
الرمانة السفلى التي كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يضع يده عليها عند الخطبة

٧ هنيئاً بياض بالاصل

الله عز وجل) بحامده الاثني عشر (وليحججه) تبيحدا حرا بختابه (وليكثر من الصلاة على رسول الله
صلى الله عليه وسلم) في تضاعيف الحمد والتعجيد (ثم يقل اللهم انك قلت وتوكل الحق) في كتابك المنزل
على لسان نبيك المرسل (ولو أنهم اذنوا وأفسدهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله
توابا رحيمًا اللهم انك قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك وقصدنا نبيك مستشفعين به اليك من) وفي بعض النسخ
في (ذنوبنا وما أثقل ظهورنا من أوزارنا) التي ارتكبناها (تائبين من زلنا معترفين بخطايانا وتقصيرنا
قرب الله علينا وشفع نبيك هذا فينا) ويشير بذلك الى حضرته صلى الله عليه وسلم بالتفات وجهه اليه
(وارفعنا) أي ارفع قدرنا (بمنزلة) وجاهه ومكانته (عندك) وحقه عليك (وهذا من باب الفضل والامتنان
والافلاح للخلق على الخلق) اللهم اغفر للمهاجرين والانصار واغفر لآخواننا الذين سبقونا بالإيمان
من سائر الاخوان (اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك) صلى الله عليه وسلم (ولامن حرمك) يعني
مكة (يا أرحم الراحمين) وان لم يستحضر هذا الدعاء فليدع بما أحب وألهمه الله على لسانه وقلبه وأخرج
أبو أحمد بن عساكر عن محمد بن كعب الهلالي قال دخلت المدينة فأتيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فزرت
وحاسبت بحذاته فجاء عرابي فزاره ثم قال يا خير الرسل ان الله أنزل عليك كتابا صادقا وقال فيه ولو أنهم
ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا والى جنتك مستغفرا
ليك من ذنوبي مستشفعين بك الى الله فيها ثم يكرى وأنشأ يقول

يا خير من دفنت بالقاع أعظمه * فطاب من طيبهن القاع والاكرم
نفسى الغداة لقبر أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم استغفر وانصرف فرقدت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في نومي وهو يقول الحق الرجل فبشره بان
الله قد غفر له بشفاعتي فاستيقظت فخرجت أطلبه فلم أجده (ثم ليأت الروضة ويصلي فيها وليكثر من الدعاء) بما
أحب واختار (ما استطاع) منه (لعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض
الجنة وقوله صلى الله عليه وسلم منبري على حوضي) جعل المصنف كل واحد حديثا منفردا والذي في الصحيحين
كلاهما حديث واحد ولا قال العراقي متفق عليهما من حديث أبي هريرة وعبد الله بن زيد اه قال الحافظ
ابن حجر انما اتفق عليهما باللفظ بيتي لا بقري اه قلت وبيته قبره وقد جاء هكذا كما عند المصنف في بعض روايات
هذا الحديث وعند أحمد من حديث جابر رضي الله عنه رفعه ما بين منبري الى حجر قبري روضة من رياض الجنة
وان منبري على نوعة من نواع الجنة وعنده أيضا في رواية من حديث عبد الله بن زيد مرفوعا ما بين هذه
البيوت يعني بيوتنا الى منبري روضة من رياض الجنة وعنده أيضا عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال قراء منبري وراثة في الجنة (تنبيه) قوله ما بين بيتي ومنبري روضة يحتمل أن يكون
ذلك الموضع ينتقل بعينه الى الجنة ويحتمل أن يريد العمل فيه بطاعة الله تعالى يكون سببا لنيل ذلك
كذا ذكره الخطابي وابن عسجد البرود كرا لا خير عن بعض العلماء لما كان جلوسه وجلوس الناس اليه
يتعلمون القرآن والدين والاعمال هناك شبه ذلك الموضع بالروضة لكرم ما يجتني فيه - وأضافه الى الجنة
لانها تؤول الى الجنة وقوله ومنبري على حوضي قبل يحتمل ان منبره بعينه الذي كان في الدنيا وهو الاظهر
وعليه أكثر الناس وقيل ان هناك منبرا على حوضه وقيل ان قصد منبره والحضور عنده اللازمة الاعمال
الصالحة فورد الحوض وتوجب النذر بمنه والله أعلم ٧ فانه أحد المواضع التي يستحب

فيها الدعاء (ويستحب أن يضع يده على الرمانة السفلى التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده عليها
عند الخطبة) وقد غير منبره الشريف بعد المصنف بل وقبل أيضا بعد اصابه الحريق في المسجد الشريف
سنة أربع وخمسين وثمانمائة بمسجد ومنبر آخر كما ذكره المؤرخون وقال العراقي وضعه صلى الله
عليه وسلم يده عند الخطبة لم أقف له على أصل وذ كر محمد بن الحسن بن زباله في تاريخ المدينة أن

طول رمانتي المنبر اللتين كان يسكنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه الكر يمتين اذا جلس شبر
وأصبعان اه قلت بل وجدت له أصلاً قال ابن سعد في الطبقات أخبرنا عبد الله بن سلمة القسبي وخالد
ابن مخلد الجبلي قال حدثنا أبو عوانة عبد العزيز بن مولى الهذيل عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال رأيت
أبا سمن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلوا المسجد أخذوا برمانة المنبر الصلعاء التي تلي القبر
بأيامهم ثم استقبلوا القبلة يدعون قال أبو عبد الله ذكر عبد الله بن سلمة الصلعاء ولم يذكرها خالد بن مخلد
وذكر حافظ الشام ابن ناصر الدين الدمشقي في عرف العنبر في وصف المنبر مانعه وفي غالب طرق أحاديث
المنبر ان درجه ثلاث درج بالمقد وكان له رمانتان والتي تلي الحجرة الشريفة منها هي التي كان يسكنها النبي
صلى الله عليه وسلم بيمينه اذا استقبل الناس على المنبر ويقال لها الصلعاء وذكر ابن الجارفي تاريخ المدينة
ان طول رمانتي المنبر اللتين كان النبي صلى الله عليه وسلم يسكنهما بيديه الكر يمتين اذا جلس شبر
وأصبعان اه والمنبر الذي كان في زمن المصنف هو من عمل بعض خلفاء بني العباس ثم احترق في سنة
٦٥٤ فأرسل صاحب البيت الملك المظفر يوسف بن رسول سنة ٦٥٦ منبراً رمانته من الصندل فذهب
الى سنة ٦٦٦ فأرسل صاحب مصر الظاهر بيبرس منبراً طوله أربعة أذرع ومن رأسه الى قبته سبعة أذرع
وهو ودرجانه سبعة بالمقد ثم جددده الملك الأشرف قايتباي ثم بعد ذلك جددده ملوك الروم والله أعلم
(ويستحب أن يأتي أحدنا) بضمين جبل بقرب المدينة المشرفة من جهة الشام وكان به الوقعة في أوائل
شوال سنة ثلاث من الهجرة وهو مذكر فيصرف وقيل يجوز فيه التأنيث على توهم البقعة فيمنع
ليس بالقوى وأما فضله فقد أخرج مسلم عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
الى أحد فقال ان أحدنا جبل يحبنا ونحبه ولعل تخصيصه (يوم الخميس) ليكون الوقعة كانت في
يوم الخميس اول كونه يوم فراغ أهل المدينة من أشغالهم أو نظر الى قوله صلى الله عليه وسلم يوم يورث
لامتي في غداة الخميس أو غير ذلك وهذا ان اتفق للعاج الزائر فان لم يمكنه في أي يوم يتفق (ويزور
قبور الشهداء) هناك الذين استشهدوا في تلك الوقعة وسيدهم سيدنا حمزة بن عبد المطلب رضي
الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم (فيصلي الغداة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يكث
الى طلوع الشمس ويخرج) مع رفقة صالحة فيزور تلك المشاهد ويصعد الجبل ويصلي في مصلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشرب من ماء الغين هناك وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عمر قال
مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمصعب بن عمير حين رجع فوقف عليه وعلى أصحابه وقال أشهد انكم
أحياء عند الله فزورهم وسلموا عليهم فوالذي نفسي بيده لا يسلم عليهم أحد الا ردوا عليه الى يوم القيامة
وأخرج ابن السراج مختصراً من حديث ابن عمر مر فوعا بلفظ سلموا على اخوانكم هؤلاء الشهداء
فأنهم يردون عليكم وأخرج ابن الجوزي في منبر العزم عن أبي مصعب الزبيري عن العطاء بن خالد قال
حدثني خاله في وكانت من العوايد قات جثت قبر حمزة فضابت ما شاء الله ولا والله ما في الوادي داع ولا
يجيب وغلاي أخذ برأس دابق فلما فرغت من صلاتي قلت السلام عليكم فسمعت رد السلام علي من تحت
الارض أعرفه كما أعرف ان الله عز وجل خلقني فاقشعرت كل شعرة مني فدعوت الغلام وركبت وأما
ما في سنن أبي داود عن طلحة بن عبيد الله قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تزور قبور الشهداء
حتى اذا أنشرفنا على حرة واقم فلم ندر فيما منها فاذا قبور بمحنة قال قلنا يا رسول الله أقبور اخواننا هذه
قال قبور أصحابنا فلما جئنا قبور الشهداء قال هذه قبور اخواننا فلعله الموضع المعروف بقبور الشهداء
الآن على طريق حاج مصر (وبعد الى المسجد النبوي) لصلاة الظهر فلا تقوته فضيلة في جماعة
في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فيه من المضاعفة المتقدم ذكرها (ويستحب أن يخرج كل
يوم الى البقيع) وهو بقيق الغرقم مقبرة المدينة كان فيه شجر يقال له الغرقم بالغين المعجمة والقاف

ويستحب له أن يأتي أحدنا
يوم الخميس ويزور قبور
الشهداء فيصلي الغداة في
مسجد النبي صلى الله عليه
وسلم ثم يخرج ويعود الى
المسجد لصلاة الظهر فلا
يقوته فريضة في الجماعة في
المسجد ويستحب أن يخرج
كل يوم الى البقيع

وقد زال وبقى الاسم (بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويزور قبر) أمير المؤمنين (عثمان) ابن عفان (رضي الله عنه) في آخر البقيع بموضع يقال له حش كوكب وعليه قبعة مبنية وأسفل منه قبر فاطمة ابنة أسد أم علي بن أبي طالب رضي الله عنه (و) يزور مشهد العباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم وهو قبعة عالية واسعة فيها (قبر) أمير المؤمنين (الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما) استشهد مسموما ودفن هناك (و) فيه أيضا (قبر) السجاد ذي الثغفات زين العابدين (علي بن الحسين بن علي) بن أبي طالب (و) قبر ولده أبي عبد الله (محمد) الباقر (بن علي) بن الحسين بن علي بن أبي طالب وفي هذا المشهد قبر عقيل بن أبي طالب رضي الله عنه ولا شتمال هذه القبعة على هؤلاء السادة الكرام عرفت بقبعة الأنوار وأما ما اشتهر بمصر من مقام زين العابدين فأنما هو مشهد رأس ولده الامام زيد ابن علي وفي طرف قبعة الأنوار محراب لطيف يقال ان به قبر السيدة فاطمة رضي الله عنها وقيل بل قبرها في طرف الروضة الشريفة وقد دفنت ليلا ولذا وقع فيه الاختلاف (و) يصلي في مسجد فاطمة رضي الله عنها) كأنه يعني به المقام المنسوب إليها في قبعة الأنوار (و) يزور قبر ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم وعليه قبعة لطيفة وبالقرب منه قبر نافع القارئ والامام مالك بن أنس رحمه الله تعالى (و) يزور (قبر صفية) بنت عبد المطلب (عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) ويزور قبور أمهات المؤمنين وهن كلهن في قبعة واحدة (وذلك كله في البقيع) وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما كانت ليلى منه يخرج من الليل الى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأتاكم ما توعدون وأنا ان شاء الله بكم لاحقون اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقد أخرجه مسلم وعنها قالت لما كانت ليلى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها عندي انقلب فوضع رداءه وخلع نعليه فوضعهما عند رجليه وبسط طرف ازاره على فراشه فاضطجع فلم يلبث الا ريثما تمسك رداءه رقدت فأخذ رداءه ويداوانا فنقل رويدا وفتح الباب رويدا فخرج فاجاف رويدا فجعلت درعي في رأسي واخبرت وتقنعت ازارتي ثم انطلقت على أثره حتى جاء البقيع فقام فاطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات ثم انحرف فأنحرفت فأسرعت فأسرعت فهورول فهورولت فأحضر فأحضرت فسبقته فدخلت فليس الا به ان اضطجعت فدخل فقال مالك يا عائشة شيا رأيت قالت قلت لاشئ قال لتخبريني أو ليخبرني اللطيف الخبير فآخبرته قال فأنت السوداء الذي رأيت اما هي قلت نعم فلورني في صدري لهزة أو جعلتني ثم قال أظننت أن يخيف الله عليك ورسوله قالت قلت مهما يكن الناس يعلم الله عز وجل قال نعم قال فان جبريل أتاني حين رأيت فناداني فأخفي منكبي فأجبت فأخفينه منكبي ولم يكن يدخل عايلي وقد وضعت ثيابك وقد ظننت ان قد رقدت وكرهت أن أوظفك وخشيت أن تسوخصي فقال ان ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم قالت كيف أقول يا رسول الله قال قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ورحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وأنا ان شاء الله للاحقون أخرجه مسلم وعن ابن عمر مرفوعا أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أبو بكر ثم عمر ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم أنظر أهل مكة حتى يحشروا بين الحرمين أخرجه ابن حبان وابن الجوزي في مثير العزم وعن نافع قال حدثتني أم قيس بنت محصن قالت لقد رأيتني ورسول الله صلى الله عليه وسلم آخذ بيدي في سكة المدينة ما هي الا نخل ما بها بيت حتى انتهت الى بقيع الغرقد فقال يا أم قيس قلت لبيك يا رسول الله وسعديك قال ترى هذه المقبرة قلت نعم يا رسول الله قال يبعث منها يوم القيامة سبعون ألفا على صورة القمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب فقام رجل فقال يا رسول الله وأنا قال وأنت فقام آخر فقال وأنا قال سبقك بها عاكشة أخرجه أبو محمد القاسم بن علي بن عباس في فضائل المدينة

بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويزور قبر عثمان رضي الله عنه هو قبر الحسن بن علي رضي الله عنهما وفيه أيضا قبر علي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر ابن محمد رضي الله عنهم ويصلي في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويزور قبر ابراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك كله بالبقيع

* (فصل) * نذكر فيه من دفن بالبقيع من الصحابة من المهاجرين والانصار وغيرهم على طريق

الاختصار بترتيب حروف التهجي الارقم بن أبي الارقم اسامة بن زيد أسعد بن زرارة أسيد بن حضير
بسر بن اوطاة البراء بن معرو وجابر بن عبد الله جبار بن صخر جبير بن مطعم الحرب بن خزيمه حاطب بن أبي
بلتعة حكيم بن حزام حويطب بن عبد العزى وكلاء بن عبد يزيد زيد بن ثابت أبو طهفة زيد بن سهل
سعد بن مالك أبو سعيد الخدري سعد بن معاذ سعد بن أبي وقاص سعيد بن زيد سعيد بن بروع
سهل بن وهب سهل بن سعد صهيب بن سنان عثمان بن مظعون عبد الرحمن بن عوف عبد الله بن
صخر أبو هريرة عبد الله بن جعفر بن أبي طالب عبد الله بن أنيس عبد الله بن سلام عبد الله بن عبد
الاسد أبو سلمة عبد الله بن عتيك عبد الله بن عمرو بن قيس هو ابن أم مكتوم عبد الله بن كعب بن عمرو
عبد الله بن مسعود عمرو بن أبي سلمة عمرو بن أمية الضمري عمرو بن حزم عويمر بن ساعدة قتادة
ابن النعمان كعب بن عجرة كعب بن عمرو وأبو اليسر مكتوم بن المهدم كنان بن الحصين أبو مرثد مالك
ابن أوس بن الحدثان مالك بن النبهان أبو الهيثم مالك بن ربيعة أبو أسيد الساعدي محمد بن مسلمة
مخزومة بن نوفل مسلمة بن مخلد مسطح بن اثانة معاذ بن عفراء نوفل بن الحرث بن عبد المطلب نوفل
ابن معاذ رضي الله عنهم أجمعين (ويستحب أن يأتي مسجد قباء) بضم القاف يقصر ويمد ويصرف
ولا يصرف موضع على نحو ميلين من المدينة من جهة الجنوب (في كل سبت ويصلى فيه لما روى أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلى فيه كان عدل عمرة) قال العراقي
رواه الترمذي وابن ماجه من حديث سهل بن حنيف باسناد صحيح اه قلت وأخرج ابن الجوزي في
مشير العزم عن سهل بن حنيف مرفوعاً بلفظ من توفاً فأسبغ الوضوء وجاء مسجد قباء فصلى فيه ركعتين
كان له أجر عمرة وأخرجه الطبراني في الكبير بلفظ من توفاً فأحسن الوضوء ثم صلى في مسجد قباء
ركعتين كانت له عمرة وأخرجه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والطبراني أيضاً بلفظ من توفاً فأحسن
الوضوء ثم دخل مسجد قباء فركع فيه أربع ركعات كان ذلك عدل عمرة وأخرج الخطيب عن أبي امامة
رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ من توفاً فأحسن الوضوء ثم خرج عامداً الى مسجد قباء لا ينزع الا الصلاة فيه
فصلى فيه ركعتين كانتا عدل عمرة وأخرج أبو نعيم في المعرفة بلفظ ثم خرج الى مسجد قباء لا يخرجه الا
الصلاة فيه انقلب بأجر عمرة رواه عن سليمان بن محمد الكرماني عن أبيه وقال صوابه عن محمد بن سليمان
الكرماني عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن أبيه وأخرج ابن سعد في الطبقات عن أسيد بن ظهير
والطبراني في الكبير عن سهل بن حنيف مرفوعاً بلفظ من أتى مسجد قباء فصلى فيه كان كعمرة وهو عند
أحمد والترمذي وابن حبان في صحيحه من حديث أسيد بن ظهير بلفظ الصلاة في مسجد قباء كعمرة قال
الترمذي لا نعلم لاسيد بن ظهير شيء يصح غير هذا الحديث وفي الصحيحين من حديث ابن عمر أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يأتي قباء كل سبت كان يأتيه راكباً وماشيّاً وأخرجه أبو داود بزيادة ويصلى
ركعتين وعن نافع قال لم يكن ابن عمر يأتي ماشيّاً من المساجد التي بالمدينة غير مسجد قباء أخرجه أبو محمد
ابن عساكر في فضائل المدينة وأخرج ابن الجوزي في مشير العزم عن أبي غزيرة قال كان عمر بن الخطاب
يأتي قباء يوم الاثنين والخميس فجاء يوماً فلم يجد أحداً من أهله فقال والذي نفسي بيده لقد رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر في أصحابه يتقلبون بحجارته على بطونهم يدسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيده وجبريل يؤم به البيت ومحالوف عمر بالله لو كان مسجدنا هذا بطرف من الأطراف لضربنا اليه
أكبادة الابل وأخرج أيضاً عن عائشة بنت سعد بن أبي وقاص عن أبيها قال والله لا نأصلي في مسجد
قباء ركعتين أحب الى من أن آتي بيت المقدس مرتين ولو يعلمون ما فيه لضربوا اليه أكبادة الابل وأخرج
ابن حبان في صحيحه عن عاصم قال أخبرنا انه من صلى في المساجد الأربعة غفر له قاله أبو أيوب يا ابن
أخي ادلك على ما هو أسير من ذلك اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توفاً كما أمر وصلى كما

ويستحب له أن يأتي مسجد
قباء في كل سبت ويصلى فيه
لما روى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من خرج
من بيته حتى يأتي مسجد
قباء ويصلى فيه كان له عدل
عمرة

أمر غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر والمراد بالساجد الأربعة المسجد الحرام ومسجد المدينة ومسجد
الأنصاري ومسجد قباء وفيما ذكر دليل على فضل هذا المسجد واستحباب زيارته في يوم السبت وقد كره ابن
مسلمة من أصحاب مالك ذلك مخافة أن يتخذ سنة في ذلك اليوم ولعله لم يبلغه الحديث وفيه دليل على
جواز تخصيص بعض الأيام ببعض القربات أو بزيارة الإخوان أو افتقاد بعض أمورهم ويجعله يوم
راحة من أشغال العامة واجتماع نفسه بينا كان أو غيره ما لم يتمالأ الناس كلهم على يوم واحد ويظننه
الجهال سنة وهذا الذي كرهه ابن مسلمة (ويأتي برأيس) كما مير بالقرب من مسجد قباء وهي التي
وقع فيها حاتم النبي صلى الله عليه وسلم من يد عثمان رضي الله عنه و بر يس بالباء التحتية لغة فيه قال شيخنا
في شرح القاموس وسئل الشيخ ابن مالك عن صرفه فأفتى بالجواز (ويقال إن النبي صلى الله عليه وسلم
تفل فيها من ريقه) قال العراقي لم أقفله على أصل واتحاد أنه تفل في بئر البصة وهو غرس كما سيأتي
قريباً (وهي) أي تلك البئر (عند المسجد) أي مسجد قباء أي بالقرب منه في بستان (ويتوضأ
منها) اتباعاً للسنة (ويشرب من مائها) تبركاً (ويأتي مسجد الفتح وهو على الخندق) أخرجه ابن
الجوزي في منبر العزم عن معمر بن كثير عن أبيه عن حدة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا يوم
الخندق على الأحزاب في موضع الاسطوانة الوسطى من مسجد الفتح الذي على الجبل وأخرج هو والقاسم
ابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم من مسجد الفتح الذي على
الجبل وقد حضرت صلاة العصر فرقي فصلي فيه العصر وعنه أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا في
مسجد الفتح يوم الاثنين يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء فاستحب له يوم الأربعاء بين الصلاتين فعرف
السردوني وجهه أخرجه ابن الجوزي في منبر العزم (وكذلك يأتي سائر المساجد والمشاهد) المباركة
المعروفة (ويقال إن جميع المساجد والمشاهد بالمدينة) المنورة (ثلاثون مسجداً) وفي نسخة
موضعا (يعرفها أهل البلد) وهي المواضع التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم منها مسجد القبلتين
ومسجد ابن عبد الأشهل ومسجد بني عصفه ومسجد بني معاوية ومسجد بني ظفر وفي هذا المسجد حجر
جاس عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقل امرأة يصعب حملها تجلس على ذلك الحجر الاحملي ومسجد بني
الحريث بن الخزرج ومسجد الشيخ ومسجد بني خطمة ومسجد بني وائل ومسجد العجوزي بني خطمة
وهي امرأة من بني سليم ومسجد بني أمية بن زيد ومسجد بني بياضة ومسجد بني واقف وفي بيت أنس
ذكره ابن الجوزي في منبر العزم قال وصلى صلى الله عليه وسلم في مواضع يطول ذكرها (فيقعد ما
قدر عليه) ويتبع آثاره صلى الله عليه وسلم لمن عرفها (وكذلك يقصد الآبار) جمع بئر (التي
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهي سبعة آبار طلبها للشفاء وتبركا
به صلى الله عليه وسلم) وتلك الآبار السبعة هي بئر أريس وبئر حاء وبئر رومة وبئر عرس وبئر بضاة
وبئر البصة واختلف في السابعة فقيل هي بئر السقيا أو العهن أو بئر جل حديث بئر أريس رواه مسلم عن
أبي موسى الأشعري في حديث فيه متى دخل بئر أريس قال فجلست عند بابها وبابها من حديد حتى قضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ الحديث وحديث بئر حاء متفق عليه من حديث أنس قال كان
أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة نخلاً وكان أحب أمواله إليه بئر حاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب الحديث وقد تقدم ذكره في كتاب الزكاة لمصلاً
مشر واحديث بئر رومة رواه الترمذي والنسائي من حديث عثمان أنه قال أنشدكم بالله والاسلام
هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بهما يستعذب غير بئر رومة فقال من
يشترى بئر رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين الحديث قال الترمذي حسن صحيح وفي رواية لها هل تعلمون
أن رومة لم يكن يشرب منها أحد الاثنان فاستعما فجعلتا للفقير وابن السبيل الحديث قال حسن صحيح

ويأتي بئر أريس يقال إن
النبي صلى الله عليه وسلم
تفل فيها وهي عند المسجد
فيتوضأ منها ويشرب من
مائها يأتي مسجد الفتح
وهو على الخندق وكذا يأتي
سائر المساجد والمشاهد
ويقال إن جميع المشاهد
والمساجد بالمدينة ثلاثون
موضعاً يعرفها أهل البلد
فيقصد ما قدر عليه وكذلك
يقصد الآبار التي كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتوضأ منها ويغتسل
ويشرب منها وهي سبع
آبار طلبها للشفاء وتبركا
به صلى الله عليه وسلم

وروى الهغوى والطبراني من حديث بشير الاسلمي كان لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت
لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها القرية بعد الحديث قال نصر بئر رومة بواد العقيق
وماؤها أعذب وبئر غرس بالفخ خزيمه ابن الاثير وغيره وصوبه السيد السنيهودي في تواريخه وحكى عن
خط المرائج بالضم وكذلك ضبطه الحافظ الذهبي الجارى على الالسنه وقد تعقبه الحافظ ابن حجر وصوب
الفخ وما يروى في فضل هذه البئر مارواه ابن عباس مرفوعا غرس من عيون الجنة وروى عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس على شفير بئر غرس رأيت الليلة اني جالس على عين من
عيون الجنة يعني هذه البئر وعن عمير بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم البئر بئر غرس
هي من عيون الجنة وروى ابن حبان في الثقات من حديث أنس انه قال اتتوني بماء من بئر غرس فاني
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها ويتوضأ ولابن ماجه باسناد جيد من حديث علي مرفوعا
اذا أنامت فاغسل يوفى بسبع قرب من ماء غرس وفي تاريخ المدينة لابن البخار بسند ضعيف مرسل ان
النبي صلى الله عليه وسلم توضأ منها ورفق فيها وغسل منها حين توفي وأما بئر بضاعة فبالضم وتكسر
حكاها الجمهور والصاغاني وقال غيرهما المحفوظ بالضم نسبة الى امرأة اسمها كذلك والكسر نقله ابن
فارس أيضا وحكى ابن الاثير عن بعضهم بالصاد المهملة أيضا وهي التي كان يطرح فيها خرف الخيض ولحوم
الكلاب والنتن وحديثه رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري انه قيل لرسول الله صلى الله
عليه وسلم أتتوضأ من بئر بضاعة الحديث قال يحيى بن معين اسناده جيد وقال الترمذي حسن والطبراني
من حديث اسيد بصق النبي صلى الله عليه وسلم في بئر بضاعة ورواه ابن البخار في تاريخه من حديث سهل
ابن سعد وقد تقدم ذكر هذه البئر في أوائل كتاب أسرار الطهارة ونقل الامام أبو جعفر الطحاوي في شرح
مشكل الآثار عن أبي جعفر بن أبي عمران عن أبي عبد الله محمد بن شجاع الثلجي عن الواقدي ان بئر بضاعة
كانت طريقا للاماء في البساتين وقد رد عليه البيهقي في السنن بان الواقدي لا يحتج به فيما يسنده فكيف
فيما يرسله وان الثلجي متكلم فيه وأجاب عنه العيني بان هذا تحامل من البيهقي على الطحاوي مع ما نقل
عن أبي مصعب الزبيري في الواقدي انه ثقة مأمون والحال انه مخبر عن مشاهدته لانه من أهل المدينة وهو
اخبير بحالها وحال أما كتمان غيره ولولا هو والثلجي ثقتان عند الطحاوي ما روى عنهما في معرض
الاستدلال وتضعيف غيره ياهما لا يلزمه على ما عرف في موضعه والله أعلم وحديث بئر البصة رواه ابن
عدي من حديث أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء يوما فقال هل عندكم من سدر
أغسل به رأسي فان اليوم الجمعة قال نعم فأخرج له سدرًا وأخرج معه الى البصة فغسل رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأسه وصب غسالة رأسه ومراقة شعره وفيه محمد بن الحسن بن زبالة ضعيف وحديث بئر السقيما
رواه أبو داود من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعذب له من بيوت السقيما زاد
البرار في مسنده أو من بئر السقيما ولا جد من حديث علي خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا
كنا بالسقيما التي كانت لسعد بن أبي وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتتوني بوضوء فلما توضأ قام
الحديث وقد ذكر في شرحه على القاموس ان السقيما موضع بين المدينة ووادى الصفراء وقيل على يمين
من المدينة وقيل ما في رأس رملة من ابط الدهناء وفي كتاب المقصور والمدود لابي علي القالي موضع في بلاد
عذرة يقال السقيما الجبل قريب من وادي القرى وأما بئر العهن فذكر ابن البخار في تاريخ المدينة انها بالعالية
ترزع عليها وعندها سدره وأقره المطري وقال انها ملحجة جدا منقورة في الجبل ولا تكاد تنزف أبدا وأما
بئر جل في الصحيحين من حديث أبي الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جل الحديث
وصله البخاري وعلقه مسلم والمشهور ان الآبار بالمدينة سبعة وقد روى الدارمي من حديث عائشة ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه صبوا علي من سبع قرب من آبار شتى الحديث وهو عند البخاري دون

قوله من آبار شتى (وان أمكنه الإقامة بالمدينة) والمجاورة به إلى آخره مر (مع مراعاة الحرمة) أى الاحترام له صلى الله عليه وسلم ولجيرانه (فلها فضل عظيم) فروى مسلم عن سعد بن أبي وقاص مرفوعا قال المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون لا يدعها أحد رغبة عنها إلا أبدل الله فيها خيرا منه الحديث * وروى عن أبي هريرة مرفوعا يفتح الشام فيخرج من المدينة قوم يباهلهم يسبون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصبر على لاوائها وشذاتها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة فليت بها فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة) تقدم الكلام عليه قريبا في هذا الحديث والذي بعده الحث على الصبر على سكاها وكرهية الخروج منها (وقال صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة فليت بها فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة) تقدم الكلام عليه كذلك وأنه من رواية جابر وأبي هريرة وأبي سعيد وسعد بن أبي وقاص وأسماء بنت عميس ورواه بهذا السياق وان أوليست هنالك لشدائد الدنيا والآخرة واتفق روايتهم على الشك ووقوعه بصيغة واحدة وقد اشرت إليه هناك فراجع (ثم اذا فرغ من أشغاله) وحواله وعزم على الخروج من المدينة فالمستحب أن يأتي للقبر الشريف ويعبد دعاء الزيارة كما سبق بعينه (و يودع رسول الله صلى الله عليه وسلم) قائلا الوداع يا رسول الله (ويسأل الله تعالى أن يرزقه العودة) أى الرجوع (إليه) مرة أخرى (ويسأل السلامة في سفره) عن الموانع والشدائد ويدعو معها أحب ثم يصلى ركعتين في الروضة الصغيرة وهو موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يذبت المقصورة في المسجد) وقد تقدم من حديث ابن عمر أن عمر راى في القبلة إلى موضع المقصورة (فاذا خرج) من المسجد (فلينخرج رجلاه اليسرى أولا ثم اليمنى) كما هو السنة (وليقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخرا له هدي نبينا) صلى الله عليه وسلم (وحط أو زارى بزيارته وأصحبني في سفرى) إشارة إلى الدعاء المروى اللهم أنت الصاحب في السفر (ويسر رجوعى إلى وطنى واجعلنى من السالمين بأرحم الراحمين) يقول هذا الدعاء في حالة خروجه من المسجد الشريف (و ليتصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهم المجاورون بهم من المهاجرين والعزب (بما قدر عليه) واستطاع من كثير أو قليل (وليتبع المساجد التى بين المدينة ومكة) ويصلى فيها (وهى عشرون موضعا) قال البخارى في صحيحه باب المساجد التى على طرق المدينة والمواقع التى صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا محمد بن أبي بكر المسمى حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة قال رأيت سالم بن عبد الله يخبرنى أما كن من الطريق فيصلى فيها ويحدث أن أباه كان يصلى فيها وأنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى في تلك الامكنة وحدثنى نافع عن ابن عمر أنه كان يصلى في تلك الامكنة وسألت سالم أبا له أعلمه الاوفى نافعنى الامكنة كلها الا انهم ما خلفت فى مسجد بشرف الروحاء حدثنا ابراهيم ابن المنذر حدثنا أنس بن عياض حدثنا موسى بن عقبة عن نافع أن عبد الله أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل بذي الحليفة حين يعتمر في حجة حين حج تحت شجرة في موضع المسجد الذى بذي الحليفة وكان اذا رجع من غزوه كان في تلك الطريق أو في حج أو عمرة هبط من بطن وادفاذا ظهر من بطن واداناخ بالبطحاء التى على شفير الوادى الشرقية فعرس ثم حتى يصح ليس عند المسجد الذى بحجارة ولا على الاكمة التى عليها المسجد كان ثم خلع يصلى عبد الله عنده في بطنه كتب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلى فدحا السيل فيه بالبطحاء حتى دفن ذلك المكان الذى كان عبد الله يصلى فيه وان عبد الله بن عمر حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى حيث المسجد الصغير الذى دون المسجد الذى بشرف الروحاء وقد كان عبد الله يعلم المكان الذى كان صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثم عن يمينك حين تقوم في المسجد تصلى وذلك المسجد على حافة الطريق اليمنى وأنت ذاهب إلى مكة بينه وبين المسجد الاكبر ومكة بحجر أو نحو ذلك وان ابن عمر كان يصلى إلى العرق الذى عند منصرف الروحاء وذلك العرق انتهاء طرفه على حافة الطريق دون المسجد الذى بينه وبين المنصرف وأنت ذاهب إلى مكة وقد ابتنى ثم

وان أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم قال صلى الله عليه وسلم لا يصبر على لاوائها وشذاتها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة فليت بها فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة ثم اذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة فالمستحب أن يأتي للقبر الشريف ويعبد دعاء الزيارة كما سبق ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العودة إليه ويسأل السلامة في سفره ثم يصلى ركعتين في الروضة الصغيرة وهو موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يذبت المقصورة في المسجد فاذا خرج فلينخرج رجلاه اليسرى أولا ثم اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخرا له هدي نبينا وحط أو زارى بزيارته وأصحبني في سفرى السلامة ويسر رجوعى إلى أهلى ووطنى سالميا بأرحم الراحمين وليتصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر عليه وليتبع المساجد التى بين المدينة ومكة فيصلى فيها وهى عشرون موضعا

مسجد فلم يكن عبد الله يصلي في ذلك المسجد كان يتركه على يساره ووراءه ويصلي امامه الى العرق نفسه
وكان عبد الله يروح من الروحاء فلا يصلي الظهر حتى يأتي ذلك المكان فيصلّي فيه الظهر واذا أقبل من
مكة فان مر به قبل الصبح بساعة أو من آخر السحر عرس حتى يصلي بها الصبح وان عبد الله حدثه ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان ينزل تحت سرحة ضخمة دون الرويشة عن يمين الطريق ووجه الطريق في
مكان يطلع سهل حتى يفضي من أكمة دوين يريد الرويشة بميلين وقد انكسر اعلاها فانشئ في جوفها وهي فائضة
على ساق في ساقها كتب كثيرة وان عبد الله بن عمر حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في طرف تلة
من وراء العرج وأنت ذاهب الى هضبة عند ذلك المسجد قبران أو ثلاثة على القبور رضم من حجارة عن
يمين الطريق عند سلمات الطريق بين أولئك السلمات كان عبد الله يروح من العرج بعد أن تميل
الشمس بالهاجرة فيصلّي الظهر في ذلك المسجد وان عبد الله بن عمر حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
نزل عند سمرات عن يسار الطريق في مسيل دون هرثي ذلك المسيل لاصق بكر اعهرشي بينه وبين الطريق
قريب من غلوة وكان عبد الله يصلي الى سرحة هي أقرب السرحات الى الطريق وهي أطولهن وان
عبد الله بن عمر حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل في المسيل الذي في أدنى مر الظهران قبل المدينة
حين يهبط من الصفراء وان ينزل في بطن ذلك المسيل عن يسار الطريق وأنت ذاهب الى مكة ليس بين منزل
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الطريق الارمية بجحر وان عبد الله بن عمر حدثه ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان ينزل بذي طوى ويبيت بها حتى يصبح يصلي الصبح حين يقدم مكة ومضى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ذلك على أكمة غليظة ليس في المسجد الذي بنى ثم ولا يكن أسفل من ذلك على أكمة غليظة وان
عبد الله حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم استقبل فرضتي الجبل الذي بينه وبين الجبل الطويل نحو
الكعبة فجعل المسجد الذي بنى ثم يسار المسجد بطرف الاكمة ومضى النبي صلى الله عليه وسلم أسفل منه على
الأكمة السوداء تدع من الاكمة عشرة أذرع ونحوها ثم صلى مستقبل القريتين من الجبل الذي بينك وبين
الكعبة اه نص البخاري رحمه الله تعالى وانما كان ابن عمر يصلي في هذه المواضع للتبرك وهذا لا ينافي
ماروى من كراهة أبيه عمر لذلك لانه محمول على اعتقاد من لا يعرف وجوب ذلك وابنه عبد الله مأمون
من ذلك وكان عمر رضى الله عنه يقول ان هذه المساجد التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليست من
المشاعر ولا لاحقة بالمساجد الثلاثة في التعظيم ثم ان هذه المساجد المذكورة لا يعرف منها اليوم غير مسجد
ذي الخليفة ومسجد الروحاء يعرفها أهل تلك الناحية وفي سيبان البخاري المذكورة تسعة أحاديث
أخرجها الحسن بن سفيان في مسنده معرفة الا انه لم يذكر الثالث وأخرج مسلم الاخير في كتاب الحج والله أعلم
* (فصل في سنن الرجوع من السفر) * (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قفل) أي رجع (من
غزو) أي جهاد (أو حج أو عمرة أو غيره يكبر على كل شرف) أي مرتفع (من الارض ثلاث تكبيرات) أي
يقول الله أكبر ثلاث مرات (ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
آيئون) أي راجعون (تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب
وحده) هذا الحديث فيه فوائد * الاولى أخرج البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي من طريق مالك
وأخرج مسلم والترمذي من طريق أبواب السجتياني ومسلم والنسائي من طريق عبيد الله بن عمر ومسلم
وحده من طريق الضحاك بن عثمان كلهم عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا
قفل من غزو أو حج أو عمرة فساقيه مثل سباق المصنف الا انه عندهم ثم يقول بدل ويقول ونعطي عبيد الله
كان اذا قفل من الجيوش أو السرايا أو الحج اذا أوفى على ثنية أو فدفد كبير ثلثا والباقى مثله وفي حديث
أبوب عند مسلم التكبير مرتين وفي رواية الترمذي بدل ساجدون سائحون وعنده أيضا قفلا فدفد من
الارض أو شرف أو قال حسن صحيح * الثانية كان اذا قفل من القفول هو الرجوع من السفر ولا يستعمل

* (فصل في سنن الرجوع
من السفر) * (كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا
قفل من غزو أو حج أو عمرة
يكبر على رأس كل شرف من
الارض ثلاث تكبيرات
ويقول لا اله الا الله وحده
لا شريك له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير
آيئون تائبون عابدون
ساجدون لربنا حامدون
صدق الله وعده ونصر
عبده وهزم الاحزاب وحده

الافى انتهاء السفر وانما يسمى المسافرون قافلة تفاؤلا لهم بالقول والسلامة والشرف بحركة المكان المرتفع والغد قد كثر عن المكان الذي فيه ارتفاع وغلط ورجحه النووي وغيره وقيل الارض المستوية قاله الجوهرى وقيل الفلاة التى لا شئ فيها ذكره صاحب المشرق وقيل غلبت الارض ذات الحصى والمراد بالاحزاب هنا الكفار الذين اجتمعوا يوم الخندق وتحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل الله تعالى عليهم ريحا وجنودا لم يروها قال النووي هذا هو المشهور وقيل المراد احزاب الكفر في جميع الايام والمواطن نقله القاضي عياض * الثالثة فيه استحباب الاتيان بهذا الذكر في القول من سفر الغزو والحج والعمرة وهل يخص ذلك بهذه الاسفار أو يتعدى الى كل سفر طاعة كالرباط وطلب العلم وصلة الرحم أو يتعدى الى السفر المباح أيضا كالنزهة أو يستمر في كل سفر ولو كان محرما محتملا أو جها أحدها الاختصاص وذلك لان هذا ذكر مخصوص شرع بان هذه العبادات المخصوصة فلا يتعدى الى غيرها والاذا كان المخصوصة متعبد بها في لفظها ومحلها ومكانها وزمانها الثانى انه يتعدى الى سائر اسفار الطاعة لكونها في معناها في التقرب بها الثالث انه يتعدى الى الاسفار المباحة أيضا وعلى هذين الاحتمالين فالتقييد في الحديث انما هو لكونه صلى الله عليه وسلم لم يكن يسافر لغير المقاصد الثلاثة فقيده بحسب الواقع للاختصاص بالحكم به الرابع تعديده الى الاسفار المحرمة لان من تكب الحرام أوجب الى الذك من غيره لان الحسنات يذهبن السيئات وكلام النووي محتمل فانه قال في تبويبه في شرح مسلم ما يقول اذا رجع من سفر الحج وغيره مما هو مذكور في الحديث وهو العمرة والغزو وقد يرد غيره مطلقا وقال العراقي في شرح الترمذى سواء فيه السفر للحج أو عمرة أو غزو كما في الحديث أو لغير ذلك من طلب علم وتجارة وغيرهما اهـ فقل يطلب العلم وهو من الطاعات والتجارات وهى من المباحات ولم يخل المحرم لكنه مندرج في اطلاقه * الرابعة الحديث صريح في اختصاص التكبير ثلاثا بحاله كونه على المكان المرتفع وأما قوله ويقول وعذ الجماعة ثم يقول لا اله الا الله الخ فيحتمل الاتيان به وهو على المكان المرتفع ويحتمل أن لا يتقيد بذلك بل ان كان المرتفع واسعا قال فيه وان كان ضيقا كل بقية الذكر بعد انهماطه ولا يستمر واقفا في المكان المرتفع لتكميله * الخامسة قال العراقي في شرح الترمذى مناسبة التكبير في المكان المرتفع ان الاستعلاء والارتفاع محبوب للنفوس وفيه ظهور وغلبة على من هو دونه فينبغي ان تلبس به أن يذكر عند ذلك كبرياء الله ويشكره ذلك يستمر بذلك المز يد بما من به عليه * السادسة قوله آيئون وما بعده خبر مبتدأ محذوف أى نحن آيئون فان قلت ما فائدة الاخبار بالاوب وهو ظاهر من حالهم فتاحت الاخبار بذلك من الفائدة قلت قد راد أوب مخصوص وهو الرجوع من المخالفة الى الطاعة أو التفاؤل بذلك أو الاعلام بان السفر المقصود قد انقضى فهو استبشار بكمال العبادة والفرغ منها وحصول المقصود والظفر به * السابعة قوله تائبون يحتمل أن يكون اشعارا بحصول التقصير في العبادة فيتوب من ذلك وهو فواضع وهضم النفس أو تعليم لمن يقع ذلك منه في سفر الطاعات فيخلطه بما لا يجوز فعله ويحتمل الإشارة بذلك الى ان ما كان فيه من طاعة الحج أو العمرة أو الغزو قد كُفرت ماضى فيسأل الله التوبة فيما بعده وقد تستعمل التوبة في العصية فيسأل ان لا يقع منه بعده ما يحتاج الى تكفير وهذا اللفظ وان كان خبرا فهو في معنى الدعاء ولو كان اشعارا بانهم رجعوا بهذه الاوصاف لنصها على الحال وهو غير مناسب أيضا لما فيه من تركية النفس واظهار الاعمال * الثامنة قوله ساجدون بعد قوله عابدون من ذكر الخاص بعد العام وقوله لم يأت محتمل تعاقبه بقوله ساجدون أى نسجده لا لغيره ويحتمل أن يكون معمولا مقدمه ما قوله حامدون أى نحمده دون غيره اذ هو المنعم بالنعم لارب سواء * التاسعة في قوله آيئون الخ دليل على جواز السجود في الدعاء والكلام اذا كان بغير تكاف والنهى عنه من ذلك ما كان باستعمال وروية لانه يشغل عن الاخلاص واما ما ساقه الطبع وقذفه قوة الخاطر فيباع في كل شئ وسيأتى ذلك في الفصل

وفي بعض الروايات وكل
شيء هالك الاوجه له الحكم
واليه ترجعون فينبغي أن
يستعمل هذه السنة في
رجوعه وماذا أشرف على
مدينته يحرك الدابة ويقول
اللهم اجعل لنا موقرا
ورزاقا حسنا ثم ليسر الى
أهله من يخبرهم بقدومه
كي لا يقدم عليهم بغتة فذلك
هو السنة ولا ينبغي أن
يطرق أهله ابلا فاذا دخل
البلد فليقصد المسجد أولا
وليصل ركعتين فهو السنة
كذلك كان يفعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاذا
دخل بيته قال توبوا بالربنا
أوبالانغاد عاينا حوا فاذا
استقر في منزله فلا ينبغي أن
ينسى ما أنعم الله به عليه من
زيارة بيته وحرمة وقبره
صلى الله عليه وسلم فيكفر
بتلك النعمة بان يعود الى
الغلاة والله والخوض في
المعاصي فاذا ذلك علامة الحج
المبرور بل علامته أن يعود
زاهدا في الدنيا راعيا في
الآخرة متأهبا للقارب
البيت بعد لقاء البيت
(الباب الثالث في الآداب
الدقيقة والأعمال الباطنة)
*(بيان دقائق الآداب
وهي عشرة)*
(الاول) أن تكون النفقة

الثالث من كتاب الدعوات * العاشرة تجوز هذا الذكر انما كان صلى الله عليه وسلم يأتي به عند القفول
وكان يأتي به مدره في الخروج أيضا في صحيح مسلم وغيره عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
استوى على بعيره خارجا الى سفر كبير ثلاثا ثم قال سبحان الذي الى آخرة الدعاء الذي ذكرناه أولا وفي آخرة
واذا رجع قالهن وزاد آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون (وفي بعض الروايات وكل شيء هالك الاوجه
له الحكم واليه ترجعون) قال العراقي رواه المحاملي في الدعاء باسناد جيد (فينبغي أن يستعمل هذه السنة
في رجوعه) الى وطنه (واذا أشرف على مدينته) التي بها مسكنه (فليحرك دابته) أي يسرع بها في
السير دون اجتهاد (وليقل اللهم اجعل لنا موقرا ورزاقا حسنا) ولوقال اللهم أرني خيرا وخيرا ما فيها
واكفني شرها وشر ما فيها كان حسنا (ثم يرسل الى أهله من يخبرهم بقدومه ولا يقدم عليهم بغتة) أي
خفاة (فذلك هو السنة) قال العراقي لم أجده في ذكر الارسل وفي الصحيحين من حديث جابر كأمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في غزاة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال امهلوا حتى ندخل ليلأى مساء كي تمتشط
الشعثة وتستجد المغيبة (ولا ينبغي أن يطرق أهله ليلا) بل الاولى أن يبات خارجا في البلد ان أمكن أو في
بيوت بعض الأصحاب حتى يصبح فيأتيهم بعد الاختيار (فاذا دخل البلد فليقصد المسجد أولا) المراد به مسجد
الحى (وليصل فيه ركعتين فهي السنة) كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (تقدم ذلك في كتاب
أمر الصلاة) فاذا دخل بيته فليقل توبوا بالربنا أو بالانغاد عاينا حوا (أي انما) فاذا استقر في منزله
فلا ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته (المكرم) والعظم (وقبره) صلى الله عليه وسلم
ووقفه لتحصيل كل من ذلك (فيكفر تلك النعمة بان يعود الى الغفلة) عن الحضور والانتباه (واللهو)
واللاعب (والخوض في المعاصي) وفيما لا يعنيه (فما ذلك من علامة الحج المبرور بل من علامته أن يعود
زاهدا في الدنيا) أي مقللا منها (راعي في الآخرة) أي في أمور هاهنا وهاهنا عن الحسن البصري وفي
معناه قول غيره علامة براحم أن يزداد بعده خيرا ولا يغادر المعاصي بعد رجوعه وقبل في تفسير الحج المبرور
غير ما ذكر كما سيأتي وزاد المصنف (متأهبا) أي متهيئا (للقاء رب البيت بعد لقاء البيت) اذهو المقصود
الاعظم من هذه العبادة بل العبادات كلها انما يراد بها الوصول الى الله تعالى والله أعلم
(الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة)

في أفعال الحج وقد قسم هذا الباب على قسمين الاول الآداب التي لدقتها خفيت على كثير من الحاج والثاني
في الأعمال التي تبطن عن ادراك أكثر الفهوم وهي كالآراء في أفعال الحج
(بيان دقائق الآداب وهي عشرة)

(الاول أن تكون النفقة) التي ينفقها في هذا السبيل (حلالا) طيبا فقد أخرج أبو ذر الهروي في منسكه
عن أبي هريرة رفعه من يعم هذا البيت بالكسب الحرام شخص في غير طاعة الله فاذا أهل ووضع رجله في
الركاب وبعث راحلته وقال لبيك اللهم لبيك نادى مناد من السماء لبيك ولا سعديك كسبك حرام وثيابك
حرام وراحلتك حرام وزادك حرام أرجع مأزورا غير متأجور وابشر بما يسوءك وإذا خرج الرجل حاجا بمال
حلال ووضع رجله في الركاب وبعث راحلته وقال لبيك اللهم لبيك نادى مناد من السماء لبيك وسعديك
أجبت بما تحب راحلتك حلال وثيابك حلال وزادك حلال أرجع مبرورا غير مأزور وانتف العمل
وأخرج ابن الجوزي في منبر العزم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رفعه إذا حج الرجل بمال من غير حله
فقال لبيك اللهم لبيك قال الله عز وجل لا لبيك ولا سعديك هذا مردود عليك وأخرج سعيد بن منصور عن
مكحول يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع لا تقبل من أربع نفقة من خيانة أو غلول أو مال يتيم
في حج ولا عمرة ولا صدقة ولا جهاد وأخرج ابن الجوزي في منبر العزم عن احمد بن أبي الخوارى عن أبي سليمان
الداراني انه قال بلغني انه من حج من غير حله ثم لبي قال الله عز وجل لا لبيك ولا سعديك حتى ترد ما في يدك

وتكون اليد خالية من
تجارة تشغل القلب وتفرق
الهم حتى يكون الهم مجرد الله
تعالى والقلب مطمئنا
منصرفا الى ذكر الله تعالى
وتعظيم شعائره وقدره في
خبر من طريق أهل البيت
إذا كان آخر الزمان خرج
الناس الى الحج أربعة
أصناف سلاطينهم للزهوة
واغنيائهم للتجارة وفقراءهم
للمسئلة وقرائهم للسمعة
وفي الخبر إشارة الى جملة
أغراض الدنيا التي يتصور
ان تتصل بالحج فكل ذلك
مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه
عن حيزه الخاص ووص
لا سيما إذا كن متجرا
بنفس الحج بان يحج لغيره
باحرة فيطلب الدنيا بعمل
الآخرة وقد ذكره الورعون
وأرأب القلوب ذلك إلا ان
يكون قصده المقام بمكة ولم
يكن له ما يباغفه فلا بأس أن
يأخذ ذلك على هذا السبيل
لا ليتوصل بالدين الى الدنيا بل
بالدنيا الى الدين فعند ذلك
ينبغي أن يكون قصده زيارة
بيت الله عز وجل ومعاونة
أخيه المسلم باسقاط الفرض
عنه وفي مثله ينزل قول
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يدخل الله سبحانه بالجنة الواحدة
ثلاثة الجنة الموصى بها والمنفذ
لهامن جميعهم أخيه
ولست أقول لانهل الآخرة
أو يحرم ذلك بعد ان أسقط
فرض الاسلام عن نفسه
ولكن الاولى أن لا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه ومجربة فان الله عز وجل يعطى الدنيا بالدين ولا يعطى الدين بالدنيا

(وتكون اليد خالية) ولفظ القوت فارغة (من تجارة تشغل القلب) فانه لا يمكن ان قلب الانسان حيث
ماله وإذا قال عيسى عليه السلام اجعلوا أموالكم في السماء تكن قلوبكم عندها وقد تقدم ذلك في أسرار
الزكاة (وتفرق الهم) أي تجعل الهم الواحد هو ما تشعبه (حتى يكون الهم مجرد الله تعالى) لا لغيره
(والقلب) ساكنا (مطمئنا) بمأواها وأورادها (متفرغا) عن الهوى (الى ذكر الله تعالى ومعظمها
لشعائره) وفي بعض النسخ وتكبير شعائره ناظرا امامه غير ملتفت الى ورائه (فقدروى في خبر) طويل
(من طريق أهل البيت) إذا كان آخر الزمان خرج الناس الى الحج أربعة أصناف سلاطينهم للزهوة (أي
التزهر والتفرج) (واغنيائهم للتجارة وفقراءهم للمسئلة وقرائهم للسمعة) هكذا هو في القوت وقال العراقي
رواه الخطيب من حديث أنس باسناد مجهول وليس فيه ذكر السلاطين ورواه أبو عثمان الصابوني في
كتاب المائتين فقال تحج أغنياء أمتي للزهوة وأوسطهم للتجارة وفقراءهم للمسئلة وقرائهم للرياء والسمعة
اه قلت وهكذا أخرجه ابن الجوزي في مشير العزم بلغظ يأتي على الناس زمان فساقه والدليل في مسند
الفردوس وأما الذي في المائتين لله صابوني قال أخبرنا أبو سوز الرستمى أنبأنا أبو نصر المطري حدثنا أبو الحسن
علي بن محمد بن يحيى الخالدي حدثنا أبو الليث نصر بن خلف بن سيار حدثنا أبو إسحق إبراهيم بن الهيثم
الضري بالمعلم حدثنا أبو بكر يحيى بن نصر حدثنا علي بن إبراهيم عن ميسرة بن عبد الله الشترى عن موسى بن
جابر عن أنس قال لما حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع أخذ بحلقة باب الكعبة ثم قال يا أيها الناس
اجتمعوا واسمعوا وعوا فاني مخبركم باقتراب الساعة الا من اقتراب الساعة اقامة الصلاة فساق الحديث
بطوله وأورده أيضا من طريق سليمان بن أرقم عن الحسن عن أنس ومن طريق جعفر بن سليمان عن ثابت
البناني عن أنس ودخل محدث بعضهم في بعض اختلفت ألفاظهم والمعنى واحد ومن الحديث بطوله لابراهيم
ابن الهيثم الضري روى في كل مرة يقول سليمان وان هذا المكان في أمثلك يا بني الله ويقول صلى الله عليه وسلم
أي والذي نفسي بيده عندها يكون كذا وكذا وقد رأيت الحافظ العراقي اختصر المائتين في نحو عشر
ورقات فذكر هذا الحديث فيما رأته بخطه وقال أبو عثمان الصابوني بعد ان أورد هذا الحديث هذا
حديث غريب لم أكتبه الا من هذا الطريق عن هذا الشيخ والله أعلم (وفي الخبر) المذكور (إشارة
الى جملة أغراض الدنيا التي يتصور ان تتصل بالحج) أي يمكن توصلها به (فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج)
ويذهب بهاءه (ويخرجه عن حيزه الخاص) ويدخله في حدج العموم (لا سيما إذا كان متجرا بنفسه)
الحج بان يحج لغيره باجرة (فيطلب الدنيا بعمل الآخرة وقد ذكره الورعون) من السلف الصالحين
(وأرأب القلوب ذلك) أي طلب الدنيا بعمل الآخرة (الأن يكون قصده) ونيته (المقام بمكة) أي
المجاورة بها (ولم يكن له) من المال (ما يملغه) اليها (فلا بأس ان يأخذ ذلك على هذا القصد لانه يتوصل
بالدين الى الدنيا بل بالدنيا الى الدين وعند ذلك) وفي نسخة فعند ذلك (ينبغي أن يكون قصده) من حركته
(زيارة بيت الله عز وجل ومعاونة أخيه المسلم باسقاط الفرض عنه وفي مثله ينزل قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الموصى بها والمنفذ لها ومن حج عن أخيه)
العراقي رواه البيهقي من حديث جابر بسند ضعيف انه ونفط القوت وفي الخبر يؤجر في الحجة الواحدة
ثلاثة ويدخل الجنة الموصى بها والمنفذ للوصية والحاج الذي يقيمها لانه ينوي خلاص أخيه المسلم والقيام
بفرضه (ولست أقول لانهل الآخرة أو يحرم ذلك بعد ان أسقط فرض الاسلام عن نفسه) كلاهما مذهب
السافعي وقال مالك وأبو حنيفة لو لم يحج لنفسه وفيه تفصيل سبق (ولكن الاولى ان لا يفعل ذلك) ولا يتخذ
ذلك مكسبه ومجربة) وسبيل التحصيل الخطام الدينوى (فان الله تعالى يعطى الدنيا بالدين ولا يعطى الدين
بالدنيا) وأصل هذا السياق لصاحب القوت ولفظه وأكره أجراء الحج فيجعل نصبه وعنا لغيره ملتصقا
غرض الدنيا وقد ذكره ذلك بعض العلماء ولانه من أعمال الآخرة ويتقرب به الى الله تعالى يجري مجرى

وفي الخبر مثل الذي يغزو في

سبيل عز وجل يأخذ أجرا
مثل أم موسى عليه السلام
ترضع ولدها وتأخذ أجرا
فمن كان مثله في أخذ الأجرة
على الحج مثال أم موسى فلا
بأس بأخذه فإنه يأخذه
ليتمكن من الحج والزيارة
فيه وليس يحج لأخذ الأجرة
بل يأخذ الأجرة ليحج كما
كانت تأخذ أم موسى ليتيسر
لها الارضاع بتيسر حالها
عليهم (الثاني) ان لا يعاون
أعداء الله سبحانه بتسليم
المكس وهم الصادرون عن
المسجد الحرام من أمراء
مكة والاعراب المترصدين
في الطريق فان تسليم المال
اليهم اعانة على الظلم وتيسير
لاسبابه عليهم فهو كالاعانة
بالنفس فليست طاف في حيلة
الخلاص فان لم يقدر فقد
قال بعض العلماء ولا بأس
بما قاله ان ترك التنفل بالحج
والرجوع عن الطريق
أفضل من اعانة الظلمة فان
هذه بدعة أحدثت وفي
الانقياد لها ما يجعلها سنة
مطردة وفيه ذل وصغار على
المسلمين ببذل خربة ولا معنى
لقول القائل ان ذلك يؤخذ
مني وأنا مضطرفانه لوقعه في
البيت أو رجوع من الطريق
لم يؤخذ منه شيء بل ربما
يظهر أسباب الترفه فتكثر
مطالبته فلو كان في زى
الفقر علم بطالب فهو الذي
ساق نفسه الى حالة الاضطرار

الصلاة والاذان والجهاد ولا يؤخذ على ذلك أجرا الا في الآخرة وقد قال صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي
العباس واتخذوه وذا لا يأخذ على الاذان أجرا وسئل عن رجل خرج مجاهدا فافخذ ثلاثة دنانير فقال ليس له
من دينه وآخريه الا ما أخذ فان كان نية عبدالآخرة وهمة المجاورة واضمار الى ذلك فان الله تعالى قد
يعطى الدنيا على نية الآخرة ولا يعطى الآخرة على نية الدنيا رجوت ان يسعه ذلك (وفي الخبر مثل الذي
يغزو في سبيل الله تعالى يأخذ أجرا) ولفظ القوت مثل المجاهد الذي يأخذ في جهاده أجرا (مثل أم
موسى عليه السلام) واختلف في اسمها على أقوال أشهرها وحاذت بنت حنة وقصتها منذ كورة في القرآن
(ترضع ولدها وتأخذ أجرا) ولفظ القوت يحل أجرا وترضع ولدها قال العراقي رواه ابن عسدي وقال
منتقى الاسناد منكر المتن اه (فمن كان مثله في أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه لانه
يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة وليس) في نيته ان يحج (لأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما أخذت أم
موسى ليتيسر لها الارضاع بتيسر حالها عليهم) ولفظ القوت هذا اذا كانت نية الجهاد واحتاج الى معونة
عليه كذلك من كانت نيته في حجة الآخرة والتقرب الى الله تعالى بالطواف والعمرة بعد قضاء ما عليه
لم يضره أجرا حجه ان شاء الله تعالى (الثاني ان لا يعاون أعداء الله عز وجل بتسليم المكس) هو في الاصل
الجباية وغلب استعماله فيما يأخذه أعوان السلاطين طمعا عند البيع والشراء قال الشاعر

وفي كل أسواق العراق اقادة * وفي كل ماباع امرؤ مكس درهم

(وهم الصادرون عن المسجد الحرام) أي الماباعون عنه (من أمراء مكة) وقوادها وذي شوكتها (والاعراب
المترصدين في الطريق) من قبائل شتى (فان تسليم المال اليهم) بالطريق المذكور (اعانة على الظلم
وتيسير لاسبابه عليهم) فهو كالاعانة بالنفس فليست طاف في حيلة الخلاص) وأصله في القوت حيث قال ومن
فضائل الحج ان لا يقوى أعداء الله الصادقون عن المسجد الحرام بالمال فان المعونة والتقوية بالمال بضاهي
المعونة بالنفس والصد عن المسجد الحرام يكون بالمانع والاحصار ويكون بطلب المال فلجئ في التخلص من
ذلك (فان لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قاله ان) ولفظ القوت فان بعض علمائنا كان يقول
(ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من اعانة الظلمة) ولفظ القوت ترك التنفل بالحج والرجوع
عنه أفضل من تقوية الظلمين بالمال (فان هذه بدعة أحدثت وفي الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه
ذل وصغار على المسلمين ببذل خربة) ولفظ القوت لان ذلك عنده دخيلة في الدين ووليحة في طريق المؤمنين
واقامة واظهار بدعة أحدثت في الآخرة والمعطى فهم ما شرى كان في الاثم والعدوان وهذا كمال لان جعل
بدعة سنة ودخلا في صغار وذلة ومعاونة على وزر اعظم في الحرم من تكافح نافلة وقد سقط فرضه كيف
وفي ذلك ادخال ذلة وصغار على المسلمين والاسلام مضاهاة للخرية وقد روي نافع عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كن واحدا من المسلمين على تغر من تغور الاسلام فان ترك المسارون فاشد ولا يؤتى الاسلام من قبلك وفي
الخبر المشهور المسلمون كرجل واحد ومثل المسلمين كمثل الرأس من الجسد يألم الجسد كإيالم الرأس وإيالم
الرأس كإيالم الجسد (ولا معنى لقول القائل ان ذلك يؤخذ مني وأنا مضطرفانه لوقعه في البيت أو رجوع
من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في زى الفقر علم بطالب
فهو الذي ساق نفسه الى الاضطرار) ولفظ القوت وقد يترخص القائل في ذلك بتأويل انه مضطر اليه
وليس كإيظن لانه لو رجع لما أخذ منه شيء ولو خرج في غير زى المترفين مما أحدث من المحامل لما أخذ
منه شيء فقد زال الاضطرار وحصل منه بالطوع والشهوة والاختيار ولعل هذا الذنب عقوبة ما حلوا على
الابل فوق طاقتها فجعلوا يحمل مقدار أربعة و زيادة وادى ذلك الى تلفها وعلله ذنب ما خرجوا به من
التجارات وفضول الاسباب وشبهات الاموال أول سوء النيات وفساد المقاصد أو غير ذلك (الثالث التوسع
في الزاد) الذي يحمله معه مما لا بد له منه مما يحتاج اليه (من غير تقدير ولا اسراف) أي لا يضيق على نفسه

ورقيقة ولا توسع توسيعاً (بل) يستعمل (على الاقتصاد) في كل شيء والكفاية (وأعني بالاسراف التمتع
 بالطيب الاطعمة) بالنسبة الى حاله (والترفيه بشرف أنواعها على عادة المترفين) المتنعمين (فاما كثرة
 البذل) في محله (فلاسرف فيه اذ لا خير في السرف ولاسرف في الخير كما قيل) ونقله الراغب في التريفة
 (وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله تعالى والدرهم بسبع مائة) نقله صاحب القوت وقال روى
 ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أخرجه أجد وابن أبي شيبه عن بريدة رضي الله عنه مرفوعاً
 بافظ النفقة في الحج كالنفقة في سبيل الله الدرهم بسبع مائة ضعف وفي معنى ذلك ما أخرجه الدارقطني من
 حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها في عمرتها أن لك من الاجرة ونصيبك
 ونفقتك وقد جاء أيضاً النفقة في الحج بيد الدرهم أربعين ألف ألف قال المحب الطبري أخبرنا عمر
 ابن محمد البغدادي أخبرنا الحافظ أبو سعيد أحمد بن محمد البغدادي أخبرنا عمر بن أبي عبد الله بن منده
 قال أخبرني والدي الحافظ أخبرنا أحمد بن عبد الله الحصري حدثنا موسى بن عيسى حدثنا موسى بن أئوب
 حدثنا الحسن بن عبد الله عن عقبة الفزاري عن يعقوب بن عطاء عن أبيه عن هاني بن قيس عن عائشة
 رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج الحاج من بيته كان في حرز الله فان مات
 قبل أن يقضى نسكه وقع أجره على الله وإن بقي حتى يقضى نسكه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر واتفق
 الدرهم الواحد في ذلك الوجه يعدل أربعين ألف ألف فيما سواه ثم قال صاحب القوت (قال ابن عمر)
 رضي الله عنهم وغيره (من كرم الرجل طيب زاده في سفره) قلت وهذا يحتمل أن يكون معناه نفاسة
 زاده أو المراد طيب نفسه في بذله وسباني قول ابن عمر هذا المصنف في الباب الثاني من كتاب آداب الاكل
 ثم قال صاحب القوت (وكان يقول) أي ابن عمر (أفضل الحاج أخلاصهم تقية) هكذا هو لفظ القوت وفي
 بعض نسخ الكتاب أخلاصهم له نية (وأزكاهم نفقة) أي أطيبهم (وأحسنهم يقينا) أي بالله (وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة) متفق عليه من حديث أبي هريرة وأوله
 العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما ما والمبرور هو الذي لا يخالطه اثم وقيل المتقبل وقيل الذي لا يراء فيه
 ولا سمعة ولا رث ولا فسق وقوله ليس له جزاء الخ أي لا يقتصر فيه على تكفير بعض الذنوب بل لا بد أن
 يبلغ به الجنة وقد رويت زيادة في هذا الحديث وهي (قيل يا رسول الله وما هو الحج قال طيب الكلام
 والطعام والطعام) وهو بهذه الزيادة رواه أحمد من حديث جابر بن عبد الله بسند لين ورواه الحاكم
 مختصراً وقال صحيح الاسناد قاله العراقي قلت هكذا هو عند المخلص الذهبي بلفظ طعام الطعام وطيب
 الكلام ولفظ أحمد طعام الطعام وإفشاء السلام (الرابع ترك الرفث والفسق والجدال كما نطق به
 القرآن) وهو قوله تعالى فلا رث ولا فسق ولا جدال في الحج (والرفث) محرمة في هذه الآية (اسم
 جامع لكل لغو وخناء وخش في الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء وملاعبتهن والتحدث بشأن الجماع)
 هكذا نقله صاحب القوت زاد المصنف (ومقدماته فان ذلك بهج داعية الجماع المحذور والداعي الى
 المحذور محذور) وهذا الذي ذكره المصنف تبعاً لصاحب القوت هو معنى قول الأزهري في التهذيب
 حيث قال كلمة جامعة لما يريد الرجل من المرأة اه وهناك أقوال أخرى قيل لا رث أي لا جماع روى
 ذلك عن ابن عباس وقيل لا خش في القول وقال آخرون الرفث يكون في الفرج بالجماع وفي العين بالغمز
 للجماع وفي اللسان المواعدة به وروى البيهقي في شرح السنة عن ابن عباس أنه أنشد شعراً فيه ذكر
 الجماع فقيل له أتقول الرفث وأنت محرم فقال انه الرفث ما وجبه النساء فكأنه يرى الرفث المنهي عنه
 في الآية ما خوطب به المرأة دون ما يتكلم به من غير أن تسمع المرأة اه والشعر المذكور هو قوله

وهن عشرين بناه ميسا * ان يصدق الطير نكاحاً ليسا

(والفسوق) جمع فسق هو (اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله تعالى) ولكل تعدي حدى من حدود

بل على الاقتصاد واعني
 بالاسراف التمتع بالطيب
 الاطعمة والترفيه بشرب
 أنواعها على عادة المترفين
 فاما كثرة البذل فلاسرف
 فيه اذ لا خير في السرف ولا
 سرف في الخير كما قيل وبذل
 الزاد في طريق الحج نفقة في
 سبيل الله عز وجل والدرهم
 بسبع مائة درهم قال ابن عمر
 رضي الله عنهما من كرم
 الرجل طيب زاده في سفره
 وكان يقول أفضل الحاج
 أخلاصهم نية وأزكاهم نفقة
 وأحسنهم يقينا وقال صلى
 الله عليه وسلم الحج المبرور
 ليس له جزاء الا الجنة فقيل
 له يا رسول الله ما البر الحج فقال
 طيب الكلام والطعام
 الطعام (الرابع) ترك
 الرفث والفسق والجدال
 كما نطق به القرآن والرفث
 اسم جامع لكل لغو وخناء
 وخش من الكلام ويدخل
 فيه مغازلة النساء وملاعبتهن
 والتحدث بشأن الجماع
 ومقدماته فان ذلك بهج
 داعية الجماع المحذور والداعي
 الى المحذور محذور والفسق
 اسم جامع لكل خروج عن
 طاعة الله عز وجل

والجدال هو المبالغة في

الخصومة والمارة بما يورث الضغائن ويفرق في الحال الهمة ويناقض حسن الخلق وقد قال سفيان من رقت فسد حجه وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع أطعم الطعام من برالحج والمارة تناقض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه ووجهه وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفف جناحه للسائرين إلى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كف الذي بل احتمال الذي وقيل سمى السفر سفر الانه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم انه يعرف رجلا هل صحبته في السفر الذي يستبدل به على مكارم الاخلاق قال لا فقال ما أراكَ تعرفه ورواه الاسماعيلي في مناقب عمر بلفظ روى عن عمر ان رجلا أتني عنده على رجل فقال أصحبه في السفر قال لا قال أعالمة قال لا قال فما تعرفه والله اه (الخامس أن يحج ماشيا) على رجليه (ان قدر على ذلك فهو أفضل) فقد روى عن ابن عباس قال كانت الانبياء يحجون مشاة حفاة يطوفون بالبيت العتيق ويقضون المناسك مشاة حفاة وعنه ان آدم عليه السلام حج أربعين حجة على قدميه قبل لمجاهد أقلا كان يركب قال وأي شيء كان يحمله أخرجهما ابن الجوزي في مشير العزم (أوصى عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (بنبيه) أخرجه أبو ذر الهروي في منسكه عن سعيد بن جبير قال دخلت على ابن عباس في مرضه الذي مات فيه فممنعته يقول لبنيه (يا بني حجوا مشاة) فاني ما أمتشي على شيء ما أمتشي على ابن لم أجد ماشيا قالوا من أين قال من مكة حتى ترجعوا إليها (فان) للراكب بكل خطوة سبعين حسنة (وللماشى بكل خطوة مائة حسنة) قال عطاء ولا أحسب (سبع مائة حسنة من حسنات) مكة قالوا وما حسنات مكة قال الواحدة بمائة ألف قال عطاء ولا أحسب السبئة الامثلها وأخرج أيضا عن زاذان قال مرض ابن عباس مرضا شديدا فداود عاونه فجمعهم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خرج من مكة ماشيا حتى يرجع إلى مكة كتب الله له بكل خطوة سبع مائة حسنة كل مثل حسنات (الحرم قبل وما حسنات الحرم قال الحسنات بمائة ألف حسنة)

الله تعالى كذا في القوت وقيل المراد بالفسوق من المعاصي قاله ابن عباس وقيل السباب وقيل ما أصاب من محارم الله تعالى ومن الصيد وقيل قول الزور واصل الفسق خروج الشيء من الشيء على وجه الفساد يقال فسقت الرطبة اذا خرجت من قشرتها وكذلك كل شيء خرج عن قشره فقد فسق قاله السمرقسطي قال ابن الاعرابي ولم يسمع فاسق في كلام الجاهلية مع انه عربي فصيح ونطق به الكتاب العزيز (والجدال بالكسر) هو المبالغة في الخصومة والمارة بما يورث الضغائن ويفرق في الحال الهمة ويناقض حسن الخلق) فهذه ثلاثة أسماء جامعة مختصرة لهذه المعاني المثبتة أمر الله تعالى بتنزيه شعائره ومناسكه منها لانها مشتملة على الآثام وهن أصول الخطايا والآثام (وقد قال سفيان) أبو سعيد الثوري (من رقت فسد حجه) نقله صاحب القوت عن بشر الحافي عنه (وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع أطعم الطعام من برالحج) كما تقدم في الحديث بل هو من منطلق البر كما قال الشاعر

بني ان البر شيء هين * المنطق اللين والطعيم

(والمارة تناقض طيب الكلام) وتخالفه (فلا ينبغي أن يكون) الحاج (كثير الاعتراض على رفيقه) ولا يخالفه فيما يأمر به ويحمله (ولا يعترض على) (جسالة) ومكاريه وماتته ابن حجر المكي وغيره من أرباب المناسك من تمام الحج ضرب الجمال فليس له أصل يستند اليه نعم اذا كان من باب التأديب الشرعي فلا بأس به (ولا على غيرهما) من جميع الناس (بل يلين جانبه ويخفف جناحه للسائرين إلى بيت الله الحرام) وراعى فيهم وجهه الله من النصيحة والارشاد (ويلزم) معهم جميعا (حسن الخلق وليس حسن الخلق كف الذي) عنهم فقط كما هو المتبادر (بل احتمال الذي) من جهة حسن الخلق فينبغي أن يكف أذاهم أولئك يحتمل أذاهم وهذه المعاني يفضل الحج (وقيل) انما سمى السفر سفر الانه يسفر (أى يكشف) عن أخلاق الرجال (وبعضهم يقول يسفر عن صفات النفس وجواهرها اذ ليس كل من حسنت صحبته في الحضر حسنت في السفر وكل من صلح أن يصحب في السفر صلح في الحضر) (ولذلك قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه لمن زعم انه يعرف رجلا) ولفظ القوت لما سأل عن الرجل من ذكر انه يعرفه فقال (هل صحبته في السفر الذي يستبدل به على مكارم الاخلاق قال لا فقال ما أراكَ تعرفه) ورواه الاسماعيلي في مناقب عمر بلفظ روى عن عمر ان رجلا أتني عنده على رجل فقال أصحبه في السفر قال لا قال أعالمة قال لا قال فما تعرفه والله اه (الخامس أن يحج ماشيا) على رجليه (ان قدر على ذلك فهو أفضل) فقد روى عن ابن عباس قال كانت الانبياء يحجون مشاة حفاة يطوفون بالبيت العتيق ويقضون المناسك مشاة حفاة وعنه ان آدم عليه السلام حج أربعين حجة على قدميه قبل لمجاهد أقلا كان يركب قال وأي شيء كان يحمله أخرجهما ابن الجوزي في مشير العزم (أوصى عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (بنبيه) أخرجه أبو ذر الهروي في منسكه عن سعيد بن جبير قال دخلت على ابن عباس في مرضه الذي مات فيه فممنعته يقول لبنيه (يا بني حجوا مشاة) فاني ما أمتشي على شيء ما أمتشي على ابن لم أجد ماشيا قالوا من أين قال من مكة حتى ترجعوا إليها (فان) للراكب بكل خطوة سبعين حسنة (وللماشى بكل خطوة مائة حسنة) قال عطاء ولا أحسب (سبع مائة حسنة من حسنات) مكة قالوا وما حسنات مكة قال الواحدة بمائة ألف قال عطاء ولا أحسب السبئة الامثلها وأخرج أيضا عن زاذان قال مرض ابن عباس مرضا شديدا فداود عاونه فجمعهم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خرج من مكة ماشيا حتى يرجع إلى مكة كتب الله له بكل خطوة سبع مائة حسنة كل مثل حسنات (الحرم قبل وما حسنات الحرم قال الحسنات بمائة ألف حسنة)

هكذا هو بالاصل ينظر
ما معناه

قالوا يا رسول الله وما حسنات الحرم قال الحسنة بمائة ألف حسنة وأخرج أيضا عن ابن عباس قال حج
الحواريون فلما دخلوا الحرم مشوا حفاة أعظميا للحرم وقال معب الزبير بن الحسن بن علي بن جهم
وعشر بن حجة ماشيا وكان ابن جريح والثوري يحجان ماشين وعن علي بن شعيب السقاء أنه حج من نيسابور
على قدميه نيفا وستين حجة وعن عبد الله بن إبراهيم قال حدثني أبي قال سافر المغيرة بن حكيم إلى مكة
أكثر من خمسين سفرا حافيا بحر ما صاعدا وعاونا عن محمد بن عبد الله قال سمعت أبا العباس العباسي يقول حججت
ثمانين حجة على قدمي وبعث أبو عبد الله المغربي على قدميه سبعا وتسعين حجة وعاش مائة وعشرين سنة
ذكر كل ذلك ابن الجوزي في مشير العزم (واستحب المشي في المناسك والتردد من مكة إلى الموقف وإلى
منى آكد منه في الطريق) لما تقدم من حديث ابن عباس وروى عن اسحق بن زاهر بن زاهر بن زاهر
مطلقا أفضل (وان أضاف إلى المشي الاحرام من دورية أهله) مصدرة وهي المنزل (فقد قيل ان ذلك
من تمام الحج قاله عمر بن الخطاب (وعلى بن أبي طالب (و) عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم في معنى
بقوله) جل وعز (وأتموا الحج والعمرة لله) اعلم أن معنى التوقيت بالمواقف المعروفة من منع مجاوزتها
إذا كان مريدا للنسك أما الاحرام قبل الوصول إليها فلا يمنع عند الجمهور ونقل غير واحد الاجماع عليه
بل ذهب طائفة إلى ترجيح الاحرام من دورية أهله على التأخير إلى الميقات وهو أخذ قول الشافعي
ورجحه من أصحابه القاضي أبو العلي بن أبي طالب والرافعي وهو مذهب أبي حنيفة وروى عن
عمر وعلى أنهما قالوا في قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله اتماهما ما اتماهما من دورية أهله وقال ابن
المنذر وثبت أن ابن عمر أهل من أياها يعني بيت المقدس وكان الأسود وعلمقة وعبد الرحمن وأبو اسحق
يحرمون من بيوتهم اهـ لكن الأصح عند النووي من قول الشافعي ان الاحرام من الميقات أفضل ونقل
تفصيحه عن الأكثرين والمحققين وبه قال أحمد واسحق وحكي ابن المنذر فعلة عن عوام أهل العلم بل زاد
مالك على ذلك فذكره تقديم الاحرام على الميقات قال ابن المنذر وروى نافع عن ابن عمر أنه أنكر على عمر بن
حبيب احرامه من البصرة وكره الحسن البصري وعطاء بن أبي رباح ومالك الاحرام من المكان البعيد
اهـ وعن أبي حنيفة رواية أنه ان كان يملك نفسه عن الوقوع في محذور فلا احرام من دورية أهله أفضل
والأقرب الميقات وبه قال بعض الشافعية وشذ ابن حزم الظاهري فقال ان أحرم قبل هذه المواقف وهو
يمر عليها فلا احرام له الآن ينوي اذا صار إلى الميقات تحديدا احرام وحكاه عن داود وأصحابه هم وهو قول
مردود بالاجماع قبله على خلافه قاله النووي وقال ابن المنذر أجمع أهل العلم على ان من أحرم قبل أن
يأتي الميقات فهو محرم وكذا نقل الاجماع في ذلك الخطابي وغيره والله أعلم (وقال بعض العلماء
الركوب أفضل لمبايقه من الانفاق والمؤنة ولأنه أبعد عن شجر النفس وأقل لاذاه وأقرب إلى سلامته
وتعام حجه) وهو قول مالك والشافعي قال الركونب أجب الينامن المشي قال ابن المنذر وهو أقرب إلى
الفضل من المشي لانه موافق لفعله صلى الله عليه وسلم وأعون على العبادة ثم ان المراد ببعض العلماء
الشافعي كاتين لك من السياق وقد تبين في ذلك صاحب القوت حيث قال وبعض علماء الظاهر يقول
ان الحج راكبا أفضل لمبايقه من الانفاق ثم ساق العبارة مثل سياق المصنف إلى قوله وتعام حجه ثم قال
بعد فهذا عندى بمنزلة الاضطرار يكون أفضل اذا ساء عليه خلقه وضاق به ذرعاه وكثر عليه ضجره لان
حسن الخلق وانسراح الصدر أفضل وقد يكون كذلك لبعض الناس دون بعض فمن يكون حاله الضجر
ووصف السخط وقلة الصبر أولم يكن اعتماد المشي اهـ وقد أخذ المصنف فقال (وهذا عند التحقيق)
والتأمل (ليس بخال للاول بل ينبغي أن يفضل تفصيلا ويقال من سهل عليه المشي) ولم تكن فيه مشقة
(فهو الأفضل وان كان يضعف) عن المشي (ويؤدى ذلك إلى سوء خلق) أو ضجر وتخط (وقصور عن
عمل) من أعمال الخير (فالركوب له) وفي حقه (أفضل) من المشي (كأن الصوم أفضل للمسافر

والاستحباب في المشي في
المناسك والتردد من مكة إلى
الموقف وإلى منى آكد منه
في الطريق وان أضاف إلى
المشي الاحرام من دورية
أهله فقد قيل ان ذلك من
تمام الحج قال عمر وعلى وابن
مسعود رضي الله عنهم في
معنى قوله عز وجل وأتموا
الحج والعمرة لله وقال
بعض العلماء الركوب
أفضل لمبايقه من الانفاق
والمؤنة ولأنه أبعد عن شجر
النفس وأقل لاذاه وأقرب
إلى سلامته وتعام حجه وهذا
عند التحقيق ليس بخالفا
للاول بل ينبغي أن يفضل
ويقال من سهل عليه المشي
فهو أفضل فان كان يضعف
ويؤدى به ذلك إلى سوء
الخلق وقصور عن عمل
فالركوب له أفضل كأن
الصوم للمسافر أفضل

والمرضى ما لم يرض إلى

ضعف وسوء خلق * وسئل
بعض العلماء عن العمرة
أيتمنى فيها أو يكره جارا
بدرهم فقال ان كان وزن
الدراهم أشد عليه فالكره
أفضل من المشي وان كان
المشي أشد عليه كالإغناء
فالمشي له أفضل فكانته
ذهب فيه إلى طريق مجاهدة
النفس وله وجهه ولكن
الأفضل له ان يمشي ويصرف
ذلك الدرهم إلى خير فهو
أولى من صرفه إلى المكاري
عوضا عن ابتذال الدابة
فاذا كان لا يتسع نفسه
للجمع بين مشقة النفس
ونقصان المال فإذ كرهه
بعد فيه (السادس) أن لا
ركب الأزاملة أما المحمل
فليجتنبه اذا كان يخاف
على الزاملة ان لا يستسلم
عليها لعدو وفيه معنيين
أحدهما التخفيف على البعير
فان المحمل يؤذيه والثاني
اجتناب رضى المترفين
المتكبرين بجر رسول الله
صلى الله عليه وسلم على
راحلة وكان تحته رجل رث
وقطيفة خالقة قيمتها أربعة
دراهم وطاف على الراحلة
لينظر الناس إلى هديه
وشماله وقال صلى الله عليه
وسلم خذوا عني مناسككم
وقيل ان هذه المحامل
أحدثها الحاج وكان العلماء
في وقته ينكرون ومنها روى
سفيان الثوري عن أبيه
انه قال برزت من الكوفة
إلى القادسية للحج

والمرضى ما لم يرض إلى ضعف) قوة وسقوط همة (وسوء خلق) وضجر وقد تقدم تفصيل ذلك في كتاب
أسرار الصيام (وسئل بعض العلماء عن العمرة) هل (المشي فيها أفضل أو يكره جارا بدرهم فقال
ان كان وزن الدرهم أشد عليه فالكره أفضل من المشي وان كان المشي أشد عليه كالإغناء فالمشي له
أفضل) ولفظ القوت وسألت بعض فقهاء مكة عن تلك العمر التي تعمر من مكة إلى التنعيم وهو الذي يقل
له مسجد عائشة وهو مقيمتا للعمرة في طول السنة أي ذلك أفضل المشي في العمرة أو يكره جارا بكم درهم
إلى درهم يعمر عليه فقال يختلف ذلك على قدر شدته على الناس فمن كان الدرهم عليه أشد من المشي
فلا كراهة أفضل لما فيه من إكراه النفس عليه وشدته عليها ومن كان المشي عليه أشق فالمشي أفضل
لما فيه من المشقة ثم قال هذا يختلف لأحوال الناس من أهل الزاهية والنعمة فيكون المشي
عليها أشد اهـ (وكأنه ذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس وله وجهه ولكن الأفضل أن يمشي
ويصرف ذلك الدرهم إلى خير فهو أولى من صرفه إلى المكاري عوضا عن ابتذال الدابة فان كان لا يتسع
نفسه للجمع بين مشقة النفس ونقصان المال فإذ كرهه غير بعيد) ولفظ القوت وعندي أن الاعتماد
ما شيا أفضل وكذلك الحج ما شئنا المني أطاع المشي ولم يتضر به وكان له همة وقلب (السادس) أن لا
يركب الأزاملة) وهي البعير الذي يحمل عليه الزمالة وهي بالكسر أداة المسافر وما يكون معه في السفر
كأنها فاعله من زمل وروى البخاري وابن حبان عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم حج على رجل
وكانت زاملة (أما المحمل فليجتنب) ركوبه (الا إذا كان يخاف على الزاملة أن لا يستسلم عليها) أي
لا يثبت بنفسه عليها (لعدو) ضعف أو مرض أو غير ذلك وفي القوت وان يحج على رجل أوزاملة فان هذا
حج المتقين وطريق الماضين يقال حج الأبرار على الرجال اهـ (وفي معنيين أحدهما التخفيف عن
البعير فان المحمل يؤذيه) ويخاف أن بعض تماوت الأبل يكون ذلك ثقل ما يحمله ولعله عدل أربعة
وزيادة مع طول المشقة وقلة الطعام (والثاني اجتناب رضى المترفين) فان هذه للتشبه بهم وبأهل الدنيا من
أهل التفاخر والتكاثر فيكتب من (المتكبرين بجر رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة) وكان تحته
رجل رث وقطيفة خالقة قيمتها أربعة دراهم) والقطيفة كساءه خيل أي هذب قال العراقي رواه
الترمذي في الشمائل وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف اهـ قلت ورواه أبو يعلى الموصلي في
مسنده أيضا وعند أبي ذر الهروي بلفظ حج النبي صلى الله عليه وسلم على رجل رث عليه قطيفة لا تساوي
أربعة دراهم وقال اللهم اجعله بخا لرباه فيه ولا سمعة وقد تقدم ذلك قريبا (وطاف صلى الله عليه
وسلم على الراملة) في حجة الوداع متفق عليه من حديث ابن عباس وحديث جابر الطويل وقد تقدم
قريبا في الباب عن عائشة وأبي الطفيل عند مسلم وعن صفية بنت شيبة عند أبي داود عن عبد الله بن
حنظلة في علم الحلال وانما فعل ذلك لبيان الجواز (ولينظر الناس إلى هديه وشماله) فيتعبر به (وقيل
صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم) رواه مسلم والنسائي واللفظ له من حديث جابر (وقيل ان هذه
المحامل) والقباب (أحدثها الحاج) بن يوسف الثقفي فركب الناس ستمية (و) قد (كان العلماء في
وقته ينكرون ومنها) ويكرهون الركوب فيها وأنشد بعضهم

أول من اتخذ المحاملا * أخراهم في عاجلا وآجلا

(روى) أبو محمد (سفيان) بن سعيد بن مسروق (الثوري) رحمه الله (عن أبيه) سعيد بن مسروق
روى عن أبي وائل والسعي وعنه ابنه وأبو عوانة ثقة روى له الجماعة (أه قال برزت من الكوفة)
وهي المدينة المشهورة بالعراق (إلى القادسية للحج) والقادسية موضع بقرب الكوفة من جهة الغرب
على طرف البادية نحو خمسة عشر فرسخا وهي آخر أرض العرب وأول حد سواد العراق وكانت هناك
وقعة مشهورة في خلافة عمر رضي الله عنه ويقال ان إبراهيم عليه السلام دعا ثلاث الأرض بالقدس

البلدان فرأيت الحاج كلهم على زواجل وجوالقات وزواجل ومارأيت في جميعهم الا تخمين وكان ابن عمر اذا نظر الى ما أحدث الحاج من الزى والمحمل يقول الحاج قليل والركب كثير ثم نظر الى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال هذان من الحاج (السابع) أن يكون رث الهيئة أشعث أغبر غير مستكثر من الزينة ولا مائل الى أسباب التفاخر والتكبر في ديوان المتكبرين المترفين ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين فقد أمر صلى الله عليه وسلم بالشعث والاحتفاء ونهى عن التمتع والرفاهية في حديث فضالة بن عبيد وفي الحديث انما الحاج الشعث التفت يقول الله تعالى انظروا الى زوار بيتي قد جاؤني شعنا غبرا من كل فج عبق وقال تعالى ثم ليقضوا تفهم والتفت الشعث والاعبرار وقضاؤه بالخلق وقص الشارب والاطغار وكتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى أمراء الاجناد اخلولقوا واخشوشنوا أى البسوا الخلقات من الثياب واستعملوا الخشونة في الاشياء قال ولينح أهل اليمن من الاناث وان الاقتداء بهم والاتباع لشيئنا لهم في الحج طريقة السلف على ذلك الهدى والوصف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وماعدا وصفهم وخالف هديهم فهو محدث ومبتدع (و) لهذا المعنى (قد قيل زين الحجج أهل اليمن لانهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف

فسميت بذلك (ووافى الرفاق من البلدان) أى اجتمع هنالك (فرأيت الحاج كلهم على زواجل) جمع زاملة وقد تقدم التعريف بها (وجوالقات) جمع جوالق بالضم معرب (ورواجل) جمع راحلة وهى البعير يرحل أى يركب (ومارأيت في جميعهم الا تخمين) نقله صاحب القوت ثم قال وقال مجاهد قلت لابن عمر وقد دخلت القوافل ما أكثر الحاج فقال ما أقلهم ولكن قل ما أكثر الركب (وكان ابن عمر) رضى الله عنه (اذا نظر الى ما أحدثه الحاج من الزى والمحمل يقول الحاج قليل والركب كثير ثم نظر الى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال هذان من الحاج) نقله صاحب القوت وأخرجه سعيد بن منصور ابن عمر سمع رجلا يقول ما أكثر الحاج فقال ابن عمر ما أقلهم فنظر فاذا رجل جالس بين جوالقه فقال لعل هذا يكون منهم (السابع أن يكون) الحاج (رث الهيئة) فى لبسه (اشعث) الشعر (أغبر) بحيث لا يؤبه به (غير مستكثر من الزينة) الدنيوية من الملابس الفاخرة وغيرها (ولامائل الى أسباب التفاخر والتكبر) على عادة أهل الدنيا فلا يشبه بهم (فيكتب من المتكبرين والمترفين ويخرج من حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين فقد أمر صلى الله عليه وسلم بالشعث والاحتفاء) أما الشعث محركة هو انتشار الشعر لقلة التعاهده والاحتفاء المشى حافيا قال العراقي رواه البيهقي والطبراني من حديث عبد الله بن أبي حذر دمرفوعا تعدوا واخشوشنوا واتعابوا وامشوا حفاة وفيه اختلاف أى فى الالتفات رواه ابن عدى من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف (ونهى عن التمتع والرفاهية فى حديث فضالة بن عبيد) رضى الله عنه كذا فى القوت وهو صحابي شهد أحدا والحديبية وولى قضاء دمشق سنة ٥٣ قال العراقي رواه أبو داود بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن كثير من الافراء ولاحد من حديث معاذ اياك والتمتع الحديث قلت وقال أحمد فى المسند حدثنا يزيد أنبأنا عاصم عن أبي عثمان أن عمر رضى الله عنه قال انزروا وارثوا واتعابوا وألقوا الخفاف والسراريات وألقوا الركب ٧ وعليكم بالهدية وارموا الاغراض وذروا التمتع وزى العجم واياكم والحرير (وفى الخبر انما الحاج الشعث التفت) رواه الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر وقال الترمذى غريب وفى نسخة التفت بدل التفل (ويقول الله عز وجل) (للا تكتنه) (انظروا الى زوار بيتي قد جاؤني شعنا غبرا من كل فج عبق) رواه الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله من كل فج عبق وكذا رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمر وقاله العراقي قلت رواه ابن حبان فى الصحيح وكذا أحمد من حديث أبي هريرة بلفظ يقول انظروا الى عبادى هؤلاء جاؤني شعنا غبرا وأخرجه ابن حبان أيضا من حديث جابر وفيه من كل فج عبق ومثله لاني ذر الهروى فى منسكه من حديث أنس بلفظ انظروا الى عبادى شعنا غبرا يضربون الى من كل فج عبق فاشهدوا اني قد غفرت لهم الحديث (وقال تعالى ثم ليقضوا تفهم والتفت الشعث) لفظا ومعنى (و) فى معناه (الاعبرار وقضاؤه بالخلق) أى خلق الرأس (وقص الاطفار) كذا نقله صاحب القوت (وكتب عمر) بن الخطاب (رضى الله عنه الى أمراء الاجناد) وهم النواب فى البلاد (اخلولقوا واخشوشنوا أى البسوا الخلقات من الثياب واستعملوا الخشونة فى الاشياء) قال صاحب القوت وبعض أصحاب الحديث يصح فى هذا الحديث ويقول اخلولقوا من الخلق ولا يجوز أن يأمرهم بإسقاط سنة كيف وقد قال يعقوب حين توسم فيه مذهب الخوارج اكشف رأسك فراه ذا صفرين فقال لو كنت محلولقا لضربت عنقك قال ولينح أهل اليمن من الاناث وان الاقتداء بهم والاتباع لشيئنا لهم فى الحج طريقة السلف على ذلك الهدى والوصف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وماعدا وصفهم وخالف هديهم فهو محدث ومبتدع (و) لهذا المعنى (قد قيل زين الحجج أهل اليمن لانهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف) وطريقتهم وروى الطبراني فى الكبير واللاوسط

فينبغي أن يجتنب الجرة في نزبه على الخصوص والشهرة كيظما كانت على العموم فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فنزل أصحابه منزلاً فاسرح الابل فنظر إلى أكسية جرة على الأتقاب فقال صلى الله عليه وسلم أرى هذه (٤٣٩) الجرة قد غلبت عليكم فالواقمنا إليها ونزعناها عن ظهورها حتى

شرد بعض الابل (الثامن)
ان رفق بالادابة فلا يحملها
مالاتطيق والمحمل خارج
عن حشد طاقتها والنوم
عليها يؤذيها ويثقل عليها
كان أهل الورع لا ينامون
على الدواب الاغصوة عن
قعود وكانوا لا يقفون
عليها الوقوف الطويل قال
صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا
ظهور دوابكم كراسي
ويستحب ان ينزل عن دابته
غدوة وعشية وروحها بذلك
فهو سنة وفيه آثار عن السلف
وكان بعض السلف يكثرى
بشرط أن لا ينزل ويوفى
الاجرة ثم كان ينزل عنها
بذلك محسناً إلى الدابة فيكون
في حسناته وبوضع في ميزانه
لأنه ميزان المكاري وكل
من آذى بهيمة وحملها مالا
تطيق طول به يوم القيامة
قال أبو الدرداء لبعير له عند
الموت يا أيها البعير لا تخاصمني
إلى ربك فاني لم أكن
أحملك فوق طاقك وعلى
الجملة في كل كبد حراء
أجر فليراع حق الدابة
وحق المكاري جميعاً وفي
نزوله ساعة ترويح الدابة
وسرور قلب المكاري قال
رجل لابن المبارك احل لي
هذا الكتاب معك لتوصله

من طريق حبان بن بسطام قال كنا عند ابن عمر فذكر راد أب حاج اليمين وما يصنعون فيه فقال ابن
عمر لا تسبوا أهل اليمين سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول زين الحاج أهل اليمين قال الهيثمي
اسناده حسن فيه ضعفا وثقوا قال صاحب القوت وقد كان العلماء قديماً إذا نظروا إلى المترفين قد
خرجوا إلى مكة يقولون لا تقولوا خرج فلان حاجاً ولكن قولوا خرج مسافراً (وينبغي أن يجتنب الجرة
في نزبه على الخصوص) من باقي الألوان (و) يجتنب (الشهرة) التي يشار إليها بالأصابع (كيفما
كانت على العموم) فان ذلك مكروه (فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فنزل أصحابه منزلاً)
ولفظ القوت منه (فاسرح الابل فنظر إلى أكسية جرة على الأتقاب فقال أرى هذه الجرة قد غلبت عليكم
فالواقمنا إليها ونزعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الابل) قال العراقي رواه أبو داود من حديث رافع بن
خديج وفيه رجل لم يسم (الامن أن يرفق) الحاج (بالدابة) التي يركبها سواء كانت ملكاً له أو بالكرام
(فلا يحملها مالاتطيق) حمله (والمحمل) الذي أحذوه (خارج عن حد طاقتها) عمله عدل أربعة أنفس
وزيادة (والنوم عليها يؤذيها ويثقل عليها) فاجتنب النوم على ظهورها فان النائم يثقل على البعير وقد
(كان أهل الورع لا ينامون على الدواب الاغصوة) بعد غفوة (عن قعود) عند الغلبة (وكانوا) أيضاً
(لا يقفون عليها الوقوف الطويل) لان ذلك يشق عليها (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا ظهور
دوابكم كراسي) رواه أحمد من حديث سهل بن معاذ عن أبيه بسند ضعيف ورواه الحاكم وصححه من
رواية معاذ بن أنس عن أبيه قاله العراقي قلت ورواه كذلك ابن حبان (ويستحب أن ينزل عن دابته
غدوة وعشية وروحها بذلك فهو سنة) قال العراقي روى الطبراني في الاوسط من حديث أنس باسناد
جيد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر في السفر مشى ورواه البيهقي في الادب وقال مشى
قليلاً وناقته تقاد (وفيه آثار عن السلف رضي الله عنهم) انهم كانوا يمشون والدواب تتأدب بين أيديهم
(وكان بعض السلف يكثرى بشرط أن لا ينزل) ولفظ القوت وكان بعض الناس يكثرى لازماً بشرط
أن لا ينزل (ويوفى الاجرة ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك محسناً إلى الدابة فيكون ذلك في حسناته
وبوضع في ميزانه لاميزان المكاري) ولفظ القوت ثم انه ينزل للروح ليكون مارقاً من الدابة من حسناته
محسباً له في ميزانه (وكل من آذى بهيمة) بان نخسها أو ضربها من غير سبب (وحملها مالا تطيق طول
به يوم القيامة) أي يقتص منه ذلك (قال أبو الدرداء) عويم بن عامر رضي الله عنه (لبعير له عند الموت
يا أيها البعير لا تخاصمني إلى ربك فاني لم أكن أملكك فوق طاقك) نقله صاحب القوت وقال وقد يعاقب
الله تعالى على الذنب بذنب مثله أو فوقه (وعلى الجملة في كل كبد حراء أجر) كائناً في الصحيح (فليراع
حق الدابة وحق المكاري جميعاً وفي نزوله ساعة) من أي وقت كان وخاصة في آخر السير قبل النزول في
المنزل أو في موضع كثير الرمل وما أشبهه (ترويح للدابة وسرور قلب المكاري) ففيه مراعاة الحقين
ولا يحمل على الدابة المكثر إلا ما قاضى عليه الجمال وما أذن له فيه (قال رجل لابن المبارك احل لي هذا
الكتاب معك لتوصله فقال حتى استأمر الجمال) أي استأذنه (فاني قد أكثرت) نقبه صاحب القوت
(فانظر كيف تورع) ابن المبارك (في استحباب كتاب لا وزن له وذلك هو طريق الحزم في الورع فانه إذا
فتح باب القليل انجر إلى الكثير يسيراً) فمن حام حول الخي أو شك أن يقع فيه (التاسع) أن يتقرب
باراقة دم وان لم يكن واجباً عليه) بان كان مفرداً فان كان قارناً من ميقاته ففيه استحباب هدى يقربه
(ويستحب أن يكون) ما يتقرب به (من سمين النعم ونفيسه) ولياً كل منه ان كان تطوعاً ولا يأتى كل منه

فقال حتى استأمر الجمال فاني قد أكثرت فانظر كيف تورع من استحباب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فانه إذا فتح باب القليل
انجر إلى الكثير يسيراً (التاسع) ان يتقرب باراقة دم وان لم يكن واجباً عليه ويجهل أن يكون من سمين النعم ونفيسه ولياً كل منه ان
كان تطوعاً ولا يأتى كل منه

ان كان واجبا قيل في تفسير قوله تعالى (٤٠) ذلك ومن يعظم شعائر الله انه تحسبهم وتسميهم وسوق الهدى من المقات أفضل ان كان لا يجهد

ان كان واجبا مثل نسل قران أومة أو كفارة (قيل في تنه بقره تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله) فانهم تقوى القلوب (أي تحسبهم وتسميهم) نقله صاحب القوت (وسوق الهدى من المقات أفضل ان كان لا يجهد ولا يكده) كذا في القوت وفي صحيح البخاري عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم ساق الهدى من ذى الحليفة (وليتك المكاس في شرائه) وهو نقص الثمن (فقد كانوا يغالون في ثلاث) وفي القوت بثلاث (ويكرهون المكاس فيهن الهدى والاضحية والرقبة فان أفضل ذلك أغلأه ثمناء أنفسه عند أهله وروى ابن عمر أن عمر بن عمر رضي الله عنهما أهدى بخنية قطبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنا فنهاه عن ذلك وقال بل اهدها وذلك لان القليل الجيد خير من الكثير للدون وفي ثلاثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود تركية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيتها بحمال الله فليحبه عز وجل فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) وذلك يحصل بعراة النفاسة (في القيمة قل ذلك أو كثر) وقد سبق ذلك في كتاب اسرار الزكاة مفصلا واخرج سعيد بن منصور عن نافع ان ابن عمر سار في بابين مكة على ناقة بخنية فقال لها يخرج فاعجبته فنزل عنها واشعرها (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال الحج والعج والثج) قال صاحب القوت رواه ابن المنكدر عن جابر قال (والعج هو رفع الصوت بالتلبية والثج هو نحر البدن) وقال العراقي رواه الترمذي واستغربه وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي في تحريج الرافعي أفضل الحج والعج والثج رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم والبيهقي من حديث أبي بكر رضي الله عنه واستغربه الترمذي وحكى الدارقطني الاختلاف فيه وقال الاشبه بالصواب رواية من رواه عن الضحاك عن عثمان عن ابن المنكدر عن عبد الرحمن بن بروع عن أبيه عن أبي بكر فقد أخطأ وقد قال الدارقطني قال أهل النسب من قال سعيد بن عبد الرحمن بن بروع فقد وهم وانما هو عبد الرحمن بن سعيد بن بروع وفي الباب عن جابر أشار اليه الترمذي ووصله أبو القاسم في الترغيب والترهيب واستاده في مسند أبي حنيفة من روايته عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عنه وهو عند ابن أبي شيبة عن اسامة عن أبي حنيفة ومن طريق أبي اسامة أخرجه أبو يعلى في مسنده (وروت عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عمل آدم يوم النحر أحب الى الله عز وجل من اهرافه دما وانما التأتى يوم القيامة بقر ونهاوا تلافها وان الدم ليقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالارض فطيموا بها نفسا) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه ابن حبان وقال البخاري انه مرسل ووصله ابن

ولا يكده ولترك المكاس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والاضحية والرقبة فان أفضل ذلك أغلأه ثمناء أنفسه عند أهله وروى ابن عمر أن عمر بن عمر رضي الله عنهما أهدى بخنية قطبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنا فنهاه عن ذلك وقال بل اهدها وذلك لان القليل الجيد خير من الكثير للدون وفي ثلاثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود تركية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيتها بحمال الله فليحبه عز وجل فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم) وذلك يحصل بعراة النفاسة (في القيمة كثر العدد أو قل وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال الحج والعج والثج) قال صاحب القوت رواه ابن المنكدر عن جابر قال (والعج هو رفع الصوت بالتلبية والثج هو نحر البدن وروت عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عمل آدم يوم النحر أحب الى الله عز وجل من اهرافه دما وانما التأتى يوم القيامة بقر ونهاوا تلافها وان الدم ليقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالارض فطيموا بها نفسا

الله عليه وسلم استعدوا هداياكم فانهم امطايكم يوم القيامة (العاشر) أن يكون طيب النفس بما أنفقه من نفقة وهدي وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن أو أصابه ذلك فان ذلك من دلائل قبول حجه فان المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبع مائة درهم وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل ويقال ان من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصي وان يتبدل باخوانه البطالين اخوانا صالحين وبمجالس اللهو والغفلة بمجالس الذكر واليقظة

• (بيان الاعمال الباطنة) ووجه الاخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية الاقتدار فيها والتذكريات لاسرارها ومعانيها من أول الحج الى آخره (اعلم ان أول ما يفتقر اليه الانسان في الحج الفهم) وهو يسكون الهاء اسم بمعنى العلم هكذا ذكره آئمة اللغة والمصدر بالتحريك وقبل بالسكون مصدر وهي لغة فاشية (وأعني فهم موقع الحج في الدين) بأن يفهم انه أحد اركان الدين الذي لا يتصور الدين مع عدمه (ثم الشوق له) وهو أولى ما يبدوله بعد الفهم (ثم العزم عليه) بحزم القلب وهو نتيجة الشوق (ثم) بعد العزم مباشرة لاسباب التي قوصله اليه وأعظمها (قطع العلائق المانعة منه) حسا ومعنى (ثم) بما يكون دليلا على صحة قصده وصلاح إجزه مثل (شراء نوبى الاحرام) ازار ورداء جديدين أو غسيلين (ثم) بما يزيد تأكيده مثل (شراء الزاد) من كعك وزيت وما يحتاج اليه في مؤنته على اختلاف أحوال الناس فيه (ثم) بما يؤكده تأكيده فوق تأكيده مثل (اكثره الرحلة) أو شرائها (ثم) بما يتم قصده وهو (الخروج) من منزله في أيامه والمبيت في موضع خارج البلد والمكث به يوما أو يومين لقضاء مهماته وليحقق به باقي الرفقة (ثم السير في البادية) أى الصحراء (ثم الاحرام من الميقات) اذا وصل اليه (بالتلبية) عقيب غسل وركعتين كما تقدم ولم يتقدم للمصنف في كتابه هذا ذكر المواقيت ولا بأس بالكلام عليها بالاجلافة ولعلنا اعلم ان المواضع الاربعة المذكورة في حديث ابن عمر في الصحابين والسنن الاربعة هي مواقيت الاحرام لاهل البلاد المذكورة فيه فلاهل المدينة ذوالحليفة ولاهل الشام الحففة ولاهل نجد قرن ولاهل اليمن بلهم وهذا مجمع عليه عند فقهاء الامصار حتى الاجماع في ذلك ابن المنذر والنووي وغيرهما ومعنى التوقيت بما انه لا يجوز زيارته بالنسك ان يجاوزها غير محرم والمراد باهل

خرجة اه قلت الان عند الترمذي بقرونها واشعارها واطلافها واهراق الدم اراقته والهاء في هراق بدل من الهمزة في اراق والحديث علم في الهدى والاضحية (وفي الخبر لكم بكل صوف من جلدها حسنة وبكل فطر من دمه احسنة وانتم التوضع في الميزان فابشروا) كذا في القوت وقال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي من حديث زيد بن ارقم ورواه أحد في حديث فيه بكل شعرة حسنة قالوا قال صوف قال بكل شعرة من الصوف حسنة وفي رواية البيهقي بكل فطر حسنة وقال البخاري لا يصح وروى أبو الشيخ في كتاب النجاشي حديث علي اما انهم يجتمع يوم القيامة لمحوهم او دماهم حتى توضع في ميزانك يقول له لقاطمة رضى الله عنهم انتهى قلت وفي المستدرک للحاكم وصححه من حديث عمران بن حصين رضى الله عنه اشهدى أنحيتك فانه يغفر لك عندك فطره تقطر من دمه او قولى ان صلاتي الحديث (العاشر أن يكون) الحاج (طيب النفس) منشرح الصدر (بما أنفقه من نفقة وقدمه من هدي وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن أو أصابه ذلك فانه من دلائل قبول حجه) ودليل نظر الله اليه في قصده (فان المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله الدرهم) الواحد (بسبع مائة درهم) وذلك لان الحج أشبه شيء بالجهاد وفي كل منهما ما لا يحصى على قدر النصب ولذلك قال (ولك بمثابة الشدائد في طريق الجهاد) ذكره صاحب القوت (فله بكل أذى احتمله) أعم من أن يكون من الاجاع والامراض أو من الرفقاء والاتباع (وخسران أصابه) أعم من أن يكون سرق له أو أخذ منه قهرا أو وقع منه (ثواب) عظيم (ولا يضيع من ذلك عند الله شيء) بل يخلف الله عليه كل ما ذهب له من بدن أو مال (ويقال ان من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان) العبد (عليه من المعاصي وأن يستبدل باخوانه البطالين) أى عن الاعمال (اخوانا صالحين وبمجالس اللهو والغفلة بمجالس الذكر واليقظة) نقله صاحب القوت وقال أيضا وقبل في وصف الحج المبرور وهو كف الاذى واحتمال الاذى وحسن العجة وبذل الزاد وذكر قولنا لا تقدم للمصنف ايراده قريبا ثم فن وفق للعمل بما ذكرناه فهو علامة قبول حجه ودليل نفاذ الله اليه في قصده

• (بيان الاعمال الباطنة) *

في الحج (ووجه الاخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد وكيفية الاقتدار فيها والتذكريات لاسرارها ومعانيها من أول الحج الى آخره) على الترتيب المذكور في كتب الفقه (اعلم ان أول ما يفتقر اليه الانسان في الحج الفهم) وهو يسكون الهاء اسم بمعنى العلم هكذا ذكره آئمة اللغة والمصدر بالتحريك وقبل بالسكون مصدر وهي لغة فاشية (وأعني فهم موقع الحج في الدين) بأن يفهم انه أحد اركان الدين الذي لا يتصور الدين مع عدمه (ثم الشوق له) وهو أولى ما يبدوله بعد الفهم (ثم العزم عليه) بحزم القلب وهو نتيجة الشوق (ثم) بعد العزم مباشرة لاسباب التي قوصله اليه وأعظمها (قطع العلائق المانعة منه) حسا ومعنى (ثم) بما يكون دليلا على صحة قصده وصلاح إجزه مثل (شراء نوبى الاحرام) ازار ورداء جديدين أو غسيلين (ثم) بما يزيد تأكيده مثل (شراء الزاد) من كعك وزيت وما يحتاج اليه في مؤنته على اختلاف أحوال الناس فيه (ثم) بما يؤكده تأكيده فوق تأكيده مثل (اكثره الرحلة) أو شرائها (ثم) بما يتم قصده وهو (الخروج) من منزله في أيامه والمبيت في موضع خارج البلد والمكث به يوما أو يومين لقضاء مهماته وليحقق به باقي الرفقة (ثم السير في البادية) أى الصحراء (ثم الاحرام من الميقات) اذا وصل اليه (بالتلبية) عقيب غسل وركعتين كما تقدم ولم يتقدم للمصنف في كتابه هذا ذكر المواقيت ولا بأس بالكلام عليها بالاجلافة ولعلنا اعلم ان المواضع الاربعة المذكورة في حديث ابن عمر في الصحابين والسنن الاربعة هي مواقيت الاحرام لاهل البلاد المذكورة فيه فلاهل المدينة ذوالحليفة ولاهل الشام الحففة ولاهل نجد قرن ولاهل اليمن بلهم وهذا مجمع عليه عند فقهاء الامصار حتى الاجماع في ذلك ابن المنذر والنووي وغيرهما ومعنى التوقيت بما انه لا يجوز زيارته بالنسك ان يجاوزها غير محرم والمراد باهل

هؤلاء البلاد كل من سلك طريق سفرهم بحيث انه مر على هذه المواقيت وان لم يكن من بلادهم فلو مر الشامي على ذي الحليفة كما يفعل الآن لزمه الاحرام منها وليس له مجاوزتها الى الحففة التي هي ميقانه وقد صرح بذلك في حديث ابن عباس في الصحيحين وغيرهما فقال هن لهن ولن اتى عليهن من غير أهلهن فمن أراد الحج والعمرة وقوله لهن أى الاقطار المذكورة وهى المدينة وما حولها والمراد لاهلها فحذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه وفي رواية لهم أى أهل هذه المواضع وهو أظهر توحيها وذو الحليفة موضع قرب المدينة على ستة أميال ذكره المصنف وعباض والنوى وقيل سبعة أميال وقال ابن خزم أربعة أميال وذكر ابن الصباغ وتبعه الرافعي ان بينهما أميالا قال المحب الطبري وهو وهم والحسن يرد ذلك وذكر الاسنوي في المهمات انها على ثلاثة أميال أو تزيد قليلا والقول الاول هو الذي صوبه غير واحد من أهل المعرفة وهو ماء من مياه بني جشم بينهم وبين خفاجة العقيلين وهو أبعد المواقيت من مكة بينهم نحو عشر مراحل أو تسع وذو الحليفة أيضا موضع آخر بينهما ليس هو المذكور في الحديث والشام حداهما من العريش الى نابلس وقيل الى الفرات قاله النووي وعند النسائي من حديث عائشة ولاهل الشام ومصر الحففة وهذه زيادة يجب الاتخاذها وعليها العمل والحففة على ستة أميال من البحر وتسمى مراحل من المدينة ونحو ثلاث مراحل من مكة وهى مهيجة وهى الآن خيبة لا يصل اليها أحد لو خجها وانما يحرم الناس من رابغ وهى على محاذاتها والتجدر ما ترتفع من الارض وهواسم خاص لمسادون الجازمى الى العراق وقرن بفتح فسكون يقال له قرن المنازل وقرن الثعالب على نحو مرحلتين من مكة وهو أقرب المواقيت الى مكة وفى المشارق هو على يوم وليلة من مكة وقال ابن خزم أقرب المواقيت الى مكة يلزم وهو جبل من جبال تهامة على ثلاثين ميلا من مكة والمراد باليمن بعضه وهونها منه خاصة وأما أهل نجد اليمن فيقاتهم قرن وبنى ميقات خامس لم يتعرض له في حديث ابن عمر وهؤلاء عرق ميقات أهل العراق بينها وبين مكة اثنان واربعون ميلا وهذا الميقات مجمع عليه وحكى ابن خزم عن قوم انهم قالوا ميقات أهل العراق العقيق ومنه أدبى داود من حديث ابن عباس مرفوعا وقت لاهل المشرق العقيق وسكت عليه وحسنه الترمذى ثم اختلفوا هل صادف ذلك ميقاتنا اللهم يتوقت النبي صلى الله عليه وسلم أم باجتهاد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وفى ذلك خلاف لأصحاب الشافعي حكاه الرافعي والنووي وجهين وحكاه القاضي أبو الطيب قولين المشهورين مناه من نص الشافعي انه باجتهاد عمر وهو الذى ذكره المالكية والذى عليه أكثر الشافعية انه منصوص وهو مذهب الحنفية وهنا تحقيق آخر وأدعته فى كتابي الجواهر المنيقة فى أصول أدلة مذهب أبى حنيفة فى قدوسعت هناك الكلام فى هذه المسئلة فراجع (ثم دخول مكة) محرر ملبيا (ثم استتمام) باقى (الافعال كما سبق) بيانه (وفى كل واحد من هذه الامور تذكرة للمتذكر وعبرة) تامة (للمعتبر وتنبيه) واضح (للمريد الصادق) وارادته (وتعريف) ظاهر (واشارة) باهرة (للفطن) العاقل (فلنرمز) اى تذكرة بطريق الرمز والتلويح (الى أطرافها حتى اذا انفتح بابها) ورفع حجابها (وعرفت أسبابها) لاربابها (وانكشف لىكل حاج) لبيت ربه (من أسرارها) وخفى معانيها (ما يقتضيه صفاء قلبه) من كدورات السوء (وطهارة باطنه) عن خبث الغيرية (وغزارة علمه) فى المدارك الفيضية فنقول (أما انهم) وهو أول الامور (فاعلم انه لا وصول الى حضرة الله سبحانه وتعالى الا بالتزهد) والتباعد (عن) ملابسة (الشهوات) النفسية والكونية (والكف عن الذات) الحسية (والاقتصار على الضرورات فيها) أى ما لا يبدل عنها (والتجرد الى الله تعالى) عن كونه (فى جميع الحركات والسكنات) والاحتضات والارادات (ولاجل هذا انفراد الرهبانين) جمع راهب والمشهور رهبانى وقيل الرهبانين جمع الجمع وهم عباد النصارى والاسم الرهبانية من الرهبة وهو الخوف وقد ترهب الراهب انقطع للعبادة (من الملل السالفة) أى الامم الماضية (عن) معايرة (الحاق وانحازوا) أى لجؤا (الى قتل الجبال) أى رؤسها لئلا يعلم مكانهم (وآثروا) أى اختاروا

ثم دخول مكة ثم استتمام الافعال كما سبق وفى كل واحد من هذه الامور تذكرة للمتذكر وعبرة للمعتبر وتنبيه للمريد الصادق وتعريف واشارة للفطن فلنرمز الى مفاتيحها حتى اذا انفتح بابها وعرفت أسبابها انكشف لىكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه (أما الفهم) اعلم انه لا وصول الى الله سبحانه وتعالى الا بالتزهد عن الشهوات والكف عن اللذات والاقتصار على الضرورات فيها والتجرد لله سبحانه فى جميع الحركات والسكنات ولا جمل هذا انفراد الرهبانين فى الملل السالفة عن الخلق وانحازوا الى قتل الجبال وآثروا

التوحش عن الخلق لطالب الانس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل (الذات الحاضرة والزمو أنفسهم المجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون) (٤٤٣) فلما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع

الشهوات وهجروا التمجيد لعبادة الله عز وجل وفتروا عنه بعث الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لاجنباء طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها فسأله أهل المال عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف يعني الحج وسئل صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائمون فأنعم الله عز وجل على هذه الأمة بان جعل الحج رهبانية لهم فشرف البيت العتيق بالاضافة الى نفسه تعالى ونصبه مقعدا لعباده وجعل ما حواله حرما لبيته تفخيما لامره وجعل عرفات كائنا بذي طوى فناء حوضه وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضع على مثال حضرة المولك يقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوب حقيق شعنا غبرا لرب البيت ومستكنين له حضرة جلاله واستكانة لعزته مع الاعتراف بتزهمه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد ليكون ذلك أبلغ في رفهم وعبوديتهم وأنتم في أذعانهم

(التوحش عن الخلق لطالب الانس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل) أي لاجله (الذات الحاضرة) العاجلة (الزمو أنفسهم المجاهدات الشاقة) الشديدة على النفس من ترك الأكل والشرب والملابس الفاخرة (طمعا في الآخرة فأنى الله عز وجل عليهم في كتابه) العز ب (فقال ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون) ومدحهم الله تعالى على الرهبانية ابتداء فقال ورهبانية ابتدعوها ثم ذمهم على ترك شرطها بقوله فبارعوهما حق رعايته لان كثرتهم بمحمد صلى الله عليه وسلم أحبطها (فلما اندرس ذلك) ونحى رسمه (وأقبل الخلق على اتباع الشهوات) النفسانية (وهجروا التجرد لعبادة الله تعالى وفتروا عن ذلك) وتكاسلت همهم (بعث الله عز وجل محمدا صلى الله عليه وسلم لاجنباء) ما اندرس من (طريق الآخرة) وتجديد سنة المرسلين في سلوكها (ودخل الناس في دينه أفواجا من كل طرف فسأله أهل المال) ممن أسلم منهم (عن السياسة) في الشعاب والجبال (والرهبانية في دينه فقال صلى الله عليه وسلم أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف) أي مرتفع من الأرض (يعني) بالجهاد (الحج) رواه أبو داود من حديث أبي امامة ان رجلا قال يا رسول الله ائذن لي في السياسة فقال ان سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله رواه الطبراني بالغظ ان لكل أمة سياحة وسياسة أمتي الجهاد في سبيل الله ولكل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الرباط في نحر العدو واليهيقي في الشعب من حديث أنس رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله وكلاهما ضعيف ولترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله اني أريد أن أسافر فأوصني فقال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف وهذا قد تقدم قريبا (وسئل صلى الله عليه وسلم عن) معنى (السائحين) في الآية (فقال هم الصائمون) رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال المحفوظ عن عبيد بن عمير عن عمر مرسل هكذا قاله العراقي ووجدت بخط الحافظ ابن حجر على هامش نسخة المغني ما نصه لعله موقوف (فأنعم الله عز وجل على هذه الأمة) الرحومة (بان جعل) الخروج الى (الحج رهبانية لهم) أي بمنزلة ما في كل منها قطع المألوفات والمستلذات من سائر الأنواع (فشرف البيت العتيق بالاضافة الى نفسه) اذ سماه بيت الله (ونصبه مقعدا لعباده) يقصده من كل جهات (وجعل ما حواله حرما لبيته) بالحدود المعلومة (تفخيما لامره) وتعظيم الشأن (وجعل عرفات كائنا بذي طوى فناء حوضه) واكد حرمة المواضع بتحريم صيده (وقطع شجره) وضعه على مثال حضرة المولك في الدنيا (يقصده الزوار) والوفاد (من كل فج عميق ومن كل أوب حقيق) أي بعيد (شعنا غبرا) جمع أشعث وأغبر (متواضعين لرب البيت ومستكنين له) أي متذللين (خضوعا لجلاله واستكانة لعزته مع الاعتراف بتزهمه) وتقديره (عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد) تعالى عن ذلك علوا كبيرا (فيكون ذلك أبلغ في رفهم) أكد في عبوديتهم وذللهم (وأنتم لا ذعانهم وانقيادهم ولذلك وطف عليهم) وقرر (فيها أعمالا) غير بيعة المعنى (لأنفسهم بالنفوس) البشرية ولا تألفها (ولا تهتدى الى معانيها العقول) القاصرة عن ادراك المعاني الغريبة (كرمي الجمار) التسلات (والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار) وغيرهما (وبمثل هذه الأعمال يظهر كمال الرق وتمام العبودية) والذل (فان الزكاة انفاق ارفاق) أي بذل ما فيه الرق لفقراء المسلمين (ووجه مفهومه) عند التأويل (وللعقل اليه سبيل) والفلة وايناس (والصوم فيه كسر الشهوة التي هي آلة الشيطان عدو الله عز وجل) ونصب حباله وذلك بترك المستلذات (وفيه تفرغ للعبادة بالكف عن الشواغل) الحسية والمعنوية (والركوع

وانقيادهم ولذلك وطف عليهم فيها أعمالا لأنفسهم بالنفوس ولا تهتدى الى معانيها العقول كرمي الجمار بالاجزاء والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار وبمثل هذه الأعمال يظهر كمال الرق والعبودية فان الزكاة ارفاق ووجه مفهومه للعقل اليه سبيل والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدو الله وتفرغ للعبادة وبالكف عن الشواغل والركوع

والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع والنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل فاما ترددات السعي ورمي الجمار وامثال هذه الاعمال فلا حظ للنفوس ولا أنس للطبع فيها ولا اهتداء للعقل الى معانيها فلا يكون في الاقدام عليها باعث الا الامر المجرد وقد الامتثال للامر من حيث انه أمر واجب الاتباع (١٤٤) فقط وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل أنسه فان كل ما أدرك

والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع) من انحاء الظاهر ووضع الجبهة في الارض (والنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل) والفتنة مفهومة (فاما ترددات السعي) بين الجبلين (ورمي الجمار) بتلك الهيئة (وامثال هذه الاعمال فلا حظ للنفوس) وفي بعض النسخ (ولا أنس للطبع فيها) لعدم الضبط بذلك (ولا اهتداء للعقل الى معانيها) الباطنة (فلا يكون في الاقدام عليها باعث الا الامر المجرد وقد الامتثال للامر من حيث انه أمر واجب الاتباع فقط وفيه عزل للعقل) وتصرفاته (عن تصرفه وصرف الطبع والانسان عن محل طبعه) وفي نسخة وصرف النفس والطبع عن محل أنسه (فان كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع اليه ميلا كما) أي نوعا من الميل (فيكون ذلك الميل معينا للامر) على اتباعه (وباعثا مع على الفعل) والاقدام عليه (فلا يكاد يظهر بذلك كمال الرق) وتعام العبودية (والانقياد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في حق) (الحج على الخصوص ليس بحجة حقان بعدا ورقا) تتقدم الكلام عليه في كتاب الزكاة (ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها) من الطاعات (واذا اقتضت حكمة الله سبحانه ربط نجاة الخلق بان تكون أعمالهم على خلاف ما تنهوا طبعهم) وتألفه نفوسهم بحسب الاعتماد (وان يكون زمامها بيد الشرع) ليصرفها على المتعبدين بمقتضى الحكمة الالهية (ففيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستعداد كان ما لا يهتدى الى معانيه أباغ أنواع التعبدات) وآكدها (في تركية النفوس) وتطهيرها (وصرفها عن مقتضى الطباع) المركوزة (والاخلاق الى مقتضى الاسترفاق) والاستعداد (واذا تفطنت لهذا فهمت ان حجب النفوس من) مما الة أسرار (هذه الافعال المحيية مصدره الذهول) والغفلة (عن أسرار هذه التعبدات) الالهية (وهذا القدر كاف في تفهم أصل الاعمال) وقد أشار الشيخ الاكبر قدس سره في كتاب الشريعة حيث قال الحاج وفدا لله دعاهم الحق الى بيته ومادعاهم اليه سبحانه بفارقة الاهل والوطن والعيش الترف وطاهم بحلية الشمت والغبرة الابتلاء ليربهم من وقف مع عبوديته من لم يقف ولهذا أفعال الحج أكثرها تعبدات ولا تعمل ولا يعرف لمهامعنى من طريق النظر لكن قد تنال من طريق الكشف والاخبار الالهية الوارد على قلوب العارفين من الوجه الخاص الذي لكل موجود من ربه فريضة الحاج تخالف زينة جنس العبادات وقال في موضع آخر من كتابه أفعال الحج مخصوصة ٧ للعبادتها من مفعلة ذنوبية ولهذا تميز حكم الحج عن سائر العبادات في أغلب أحواله في التعامل فهو تعبد محض لا يعقل له معنى عند الفقهاء فكان هو عين الحكمة ما وضع لحكمة وفيه أجر لا يكون في غيره من العبادات وتجليات الهيئة لا تكون في غيره من العبادات (وأما الشوق فانما ينبعث بعد الفهم والتحقق بان البيت بيت الله عز وجل وانه وضع للناس على مثال غريب وغطا يدب وجعله محترما مثل (حضرة الملوك فقاصده) في الحقيقة (فاصد الى الله عز وجل وزائره) وثبت ذلك في الاخبار ما يدل على ذلك تقدم بعضها (وان من قصد البيت في الدنيا) برسم زيارته (جد يرب بأن لا تضيق زيارته) ولا تخسر تجارتها (فبرزقة قصود الزيارة) أي ما هو القصد منها (في ميعاده المضروبه) وأجله المهود (وهو النظر الى وجه الله الكريم) جل جلاله (في دار القرار من حيث ان العين القاصرة الغانية في دار الدنيا لا تنهي أي لا يمكنها التهيؤ (لقبول نور النظر الى وجه الله عز وجل ولا تطيق احتمال ذلك ولا تستعد للآ كتماله بقصورها) عن ذلك (وأنها ان أمدت في الدار الآخرة بالبقاء نزهت عن أسباب التغير والفناء استعدت للنظر والابصار) بحسب قابليتها المفاضة عليها (ولكنها

العقل معناه مال الطبع اليه ميلا كما فيكون ذلك الميل معينا للامر وباعثا مع على الفعل فلا يكاد يظهر كمال الرق والانقياد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص ليس بحجة حقان بعدا ورقا ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها واذا اقتضت حكمة الله سبحانه ربط نجاة الخلق بان تكون أعمالهم على خلاف هوى طبعهم وان يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستعداد كان ما لا يهتدى الى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تركية النفوس فصرفها عن مقتضى الطباع والاخلاق مقتضى الاسترفاق واذا تفطنت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الافعال المحيية مصدره الذهول عن أسرار التعبدات وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج ان شاء الله تعالى * (وأما الشوق) فانما ينبعث بعد الفهم والتحقق بان البيت بيت الله عز وجل وانه وضع على مثال حضرة الملوك فقاصد الى الله عز وجل وزائره وان من

قصد البيت في الدنيا جد يرب بان لا يضيق زيارته فبرزقة مقصود الزيارة في ميعاده المضروبه وهو النظر الى وجه الله الكريم في دار بقصد القرار من حيث ان العين القاصرة الغانية في دار الدنيا لا تنهي لقبول نور النظر الى وجه الله عز وجل ولا تطيق احتمال به لقصورها وانها ان أمدت في الدار الآخرة بالقاع ونزهت عن أسباب التغير والفناء استعدت للنظر والابصار ولكنها ٧ هنا يبايض بالاصل

بقصد البيت والنظر اليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد المكرم فالشوق الى لقاء الله عز وجل يشوق الى أسباب اللقاء لا محالة هذا مع أن
المحب مشتاق الى كل ماله الى محبوه باضافة البيت مضاف الى الله عز وجل فبالحرى ان يشاق الى المحرر هذه الاضافة فضلا عن الطلب لنيل
ما وعد عليه من الثواب الجزيل * (وأما العزم) فليعلم أنه بعزمه قاصد الى مفارقة الاهل (٤٤٥) والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات

متوجه الى زيارة بيت الله
عز وجل وليعلم في نفسه
قدر البيت وقدر رب البيت
وليعلم انه عزم على أمر
رفيع شأنه خطير أمره
وان من طالب عظيم الخطر
بعظيم العمل عزمه خالصا
لوجه الله سبحانه بعد اجتناب
شوائب الرياء والسمعة
وليحقق انه لا يقبل من
قصده وعمله الا الخالص وان
من أخش الفواحش ان
يقصديت ذلك وحرمة
والقصود غيره فليصح مع
نفسه العزم وتحققه
باخلاصه وخالصه باجتناب
كل ما فيه رياء وسمعة فليحذر
أن يستبدل الذي هو أدنى
بالذي هو خير * (وأما قطع
العلائق) فغناء المظالم
والتوبة الخالصة تعالى
عن جملة المعاصي فكل
مظلمة علاقة وكل علاقة مثل
غيره حاضر متعلق بتلابيه
ينادي عليه ويقول له الى
أين تتوجه أتقصديت ملك
الملوك وأنت مضيع أمره
في منزل هذا ومستهين به
ومهم له ألا تستحي أن
تقدم عليه قدوم العبد
العاصي فيرك ولا يقبله
فان كنت راغبا في قبول
زيارتك فنفذ أوامره ورد
المظالم وتب اليه أولا من
جميع المعاصي واقطع علاقة

بقصد البيت والنظر اليه استحق لقاء رب البيت بحكم الوعد المكرم (ريم) فالج المبرور ليس له جزاء الا الجنة
وفيها تقع الشهادة اذهي دار المشاهدة واللقاء يروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه خرج فرأى ركبا
فقال من الركب فقالوا أحاجين قال أنتم زكم غيره ثلاث مرات قالوا لا قال لو يعلم الركب بن أنخوا
لقرت أعينهم بالفضل بعد المغفرة (والشوق الى لقاء الله عز وجل يسوقها الى أسباب اللقاء لا محالة) ففي
الصحيحين عن أنس مرفوعا من أحب لقاء الله أحب لقاء الله (هذا مع ان المحب يشق الى كل ماله الى
محبوه باضافة) ونسبة ولومن بعيد (والبيت مضاف الى الله تعالى فيالحري) أي باللائق (أن يشاق
اليه) في كل مرة (بمحرم هذه الاضافة فضلا عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل) بل ربما
يقطع نظره عن تأمل ذلك (وأما العزم فليعلم أنه بعزمه) الحازم (قاصد الى مفارقة) كل سألوف من
(الاهل ولوطن) والاحباب والمسكن (ومهاجرة الشهوات) النفيسة (واللذات) الحسية حاله كونه
(متوجها الى زيارة بيت الله تعالى) فاذا تحقق عنده هذا العزم (فليعلم في نفسه قدر البيت لقدر رب
البيت) وتعلمه ينشأ عن عظم من أضافه الى نفسه (وليعلم انه عزم على أمر عظيم رفيع شأنه) أي
مرتفع بين الشؤن (خطير أمره) أي عظيم الخطر (وان من طالب عظيم) في نفسه (خاطر عظيم)
ما عنده وحينئذ فهو غايه المصائب والشدائد في البدن والمال (وليحتمل عزمه خالصا لله عز وجل من
شوائب الرياء والسمعة) فقد روى سعيد بن منصور عن عمر رضي الله عنه من أتى هذا البيت لا يريد الا
اياه وطاف طوافا كان من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي رواية لا ينهز غير صلاة فيه رجوع كمولده أمه
(وليحقق انه لا يقبل من قصده وعمله الا الخالص لوجه الله تعالى) عما ذكر فلا تبيان الى البيت مشروط
بالاخلاص وتصحيح القصد كما دل عليه قول عمر وهو أهم ما يشترط فيه (فان من أخش الفواحش أن
يقصديت الملك وحرمة والمقصود) منه (غيره فليصح مع نفسه العزم وتحققه) بتصفية (باخلاصه
واخلاصه باجتناب كل ما فيه رياء وسمعة) وغيرهما من الاوصاف الذميمة كما دلت عليه الاخبار وتقدم
حديث أنس في اعلام من يأتي في آخر الزمان يحج للرباء والسمعة (وليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى
بالذي هو خير) فيقع في مقت وطرد وخسران (وأما قطع العلائق فغناء المظالم) الى أهلها والتفصل
عنها (والتوبة) المحضة (الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي) والمخالفات (فان كل مظلمة علاقة)
لازمة لتفك (وكل علاقة مثل غيري حاضر متعلق بتلابيه) جمع انب محركة على غير قياس وهو من
سينور السرج ما يقع على اللبة أي المنحر وليبه تليبا أخذه بجماعه (ينادي عليه ويقول له الى أين تتوجه
أتقصديت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في ذلك هذا ومستهين به ومهم له) بارتكاب منهياته
ومحظوراته ومخالفة أموره (أولا تستحي من ان تقدم عليه قدوم العاصي) الشارد (فيرك ولا
يقبله) فان كنت راغبا في قبول زيارتك اياه فنفذ أوامره) وانه عن مخالفاته (ورد المظالم) لاهلها
(وتب اليه أولا من جميع المعاصي) حسب الطاقة (واقطع علاقة قلبك عن اللذات الى ما وراءك) من
الاهل والمال والولد (لتكون متوجها اليه بوجه قلبك كما انك متوجه الى بيته بوجه ظاهره) فيجتمع
قلب الباطن وقلب الظاهر ويكون كل منهما بشرا بغير شرط الاخلاص والتجرد (فان لم تفعل ذلك لم يكن لك
من سفر لك أولا) ومكابدتك للاهوال في البوادي (الانصب) أي التعب (والشقاء آخر الاطارد)
عن الحضرات (الرد) عن وجه المقصود (وليقطع العلائق عن) تعلقات (وطنه قطع من انقطع عنه)
لم يبق له به ما ينأسف عليه (وقدر) في نفسه (انه لا يعود اليه وليكتب وصيته) الشرعية (لا هله وأولاده)

قلبك عن اللذات الى ما وراءك لتكون متوجها اليه بوجه قلبك كما انك متوجه الى بيته بوجه ظاهره فان لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفر لك أولا
الانصب والشقاء آخر الاطارد والرد وليقطع العلائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر أن لا يعود اليه وليكتب وصيته لأولاده وأهله

فان المسافر وماله على خطر الامن وفي الله سبحانه وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الاخرة فان ذلك بين يديه على القرب وما يقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر واليه المصير فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر (وأما الزاد) فليطلبه (٤٤٦) من موضع حلال واذا أحس من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبق

وذوي قرابته وغيرهم من وجوه الخير (فان المسافر وماله على) قلت بحركة أى هلاك يقال قلت قلنا من حدث تعب هلك وتسمى المفاضة مقلنة لانها محصل الهلاك وفي بعض النسخ على خطر (الاما وفي الله سبحانه) أى حفظه فقد روى أبو الشيخ في الوصايا عن قيس بن قبيصة مرفوعا من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموفى الحديث وروى ابن ماجه عن جابر مرفوعا من مات على وصية مات على سبيل وسنة ومات على تقى وشهادة ومات مغفورا له (وليتذكر عند قطع العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الاخرة فان ذلك بين يديه على القرب) ولا بد منه وان طال الامد (وما يقدمه من هذا السفر) فهو (طمع في تيسير ذلك السفر) وحصوله (وهو المستقر) الثابت (واليه المصير) أى المرجع آخر (فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر) ويكون نصب عينيه مراعاة احواله وما يترتب عليه (وأما الزاد فيطلبه من موضع حلال) طيب ولا يحمل منه الا ما خذ وكفى (واذا أحس من نفسه بالحرص على استكثاره وطلب ما يبق منه على طول السفر) الى أن يعود الى وطنه (ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد) مثل السكك والزيت والسويق (فليتذكر ان سفر الاخرة أطول من هذا السفر وان زاده) هناك (التقوى) وما أورثه التقوى (وان ماعدى اتقوى مما يظنه زادا يتخلف عنه عند الموت ويخونه) ولا يغشاه (فلا يبق معه كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منازل السفر) فلا يتفجع به فيبقى وقت الحاجة والاضطرار (متحيرا) في حاله (محتاجا لاجلته) في دفع احتياجه (فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده الى الاخرة) أى بمنزلة الزاد للمسافر (لا تصعبه بعد الموت) وتؤخر عنه (بل تسد لها شوائب الرياء وكدورات التقصير) فان الاعمال بمنزلة العسل والشوائب كالخل فهى تفسدها كفساد الخل بالعسل (وأما الرحلة اذا أحضرها) بين يديه (فليشكر الله بقلبه عز وجل على تسخير الله تعالى له الدواب لتعمل عنه الاذى وتخفف عنه المشقة) وليتذكر قوله تعالى وتعمل أنقبلكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس (وليتذكر) أيضا (عند ذلك المركب الذى يركبه الى الدار الاخرة) وهى الجنائزة أن يحمل عليها) فوق أعناق الرجال وقد تقدم تحقيق لفظ الجنائزة فى أواخر كتاب الصلاة (فان أمر الحج من وجه نوازى) أى يواجه (أمر السفر الى الاخرة) وليتأمل أيا صلب سفره على هذا المركب (الذى بين يديه) لان يكون زادا الى ذلك السفر (الذى الى الاخرة) (على ذلك المركب) (الذى هو الجنائزة) (فما أقرب ذلك منه) اذ كل آت فلا بد منه (وما يدريه لعل الموت قريب) يفجؤه بغتة فلا يقبل شفعاء ولا رادا (ويكون ركوبه للجنائزة قبل ركوبه للجهازه) فى سفر الحج (فركوب الجنائزة مقطوع به) مشاهدين عينيه يقينا (وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه) تارة يحصل وتارة لا (فكيف يحتاج) العاقل (فى أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر فى) اعداد (زاده) وراحلته ويمهل أمر السفر المستيقن ان هذا العجب (وأما شراء ثوبى الاحرام) لجه (فليتذكر عند ذلك الكفن ولفه فيه فانه سيرتدى ويأثر بثوبى الاحرام) بعد تجرده من ثيابه (عنه) عند وصوله الى الميقات المكافى على (القرب من بيت الله عز وجل) وبما لا يتم سفره اليه) لما نعت من أنواع الاحصار (وانه سيلقى الله عز وجل ملفوفا فى ثياب الكفن لا محالة) لما ورد يحشر الميت فى ثيابه ولذلك أمر بتحسين الاكفان (فكم لا يلقى بيت الله عز وجل الامتخاغا عادته فى الزى والهبة فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت الا فى زى

منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فلينظر أن سفر الاخرة أطول من هذا السفر وان زاده التقوى وان ماعداه مما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبق معه كالطعام الرطب الذى يفسد فى أول منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متحيرا محتاجا لاجلته له فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده الى الاخرة لا تصعبه بعد الموت بل تفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير (وأما الرحلة) اذا أحضرها فليشكر الله تعالى بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتعمل عنه الاذى وتخفف عنه المشقة وليتذكر عذره المركب الذى يركبه الى دار الاخرة وهى الجنائزة التي يحمل عليها فان أمر الحج من وجه نوازى أمر السفر الى الاخرة ولا يظن أنه يلح سفره على هذا المركب لان يكون زاده لذلك السفر على ذلك المركب فما أقرب ذلك منه وما يدريه لعل الموت قريب ويكون ركوبه للجنائزة قبل ركوبه للمحمل وركوب الجنائزة مقطوع به وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاج فى أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر فى زاده وراحلته ويمهل أمر السفر المستيقن (وأما شراء ثوبى الاحرام) فلينظر عند ذلك الكفن ولفه فيه فانه سيرتدى ويأثر بثوبى الاحرام بعد تجرده من ثيابه (عنه) عند وصوله الى الميقات المكافى على (القرب من بيت الله عز وجل) وبما لا يتم سفره اليه (وانه سيلقى الله عز وجل ملفوفا فى ثياب الكفن لا محالة) لما ورد يحشر الميت فى ثيابه ولذلك أمر بتحسين الاكفان (فكم لا يلقى بيت الله عز وجل الامتخاغا عادته فى الزى والهبة فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت الا فى زى

مخالف

أسباب السفر المشكوك فيه

فيه ويستظهر فى زاده وراحلته ويمهل أمر السفر المستيقن (وأما شراء ثوبى الاحرام) فلينظر عند ذلك الكفن ولفه فيه فانه سيرتدى ويأثر بثوبى الاحرام عند القرب من بيت الله عز وجل وبما لا يتم سفره اليه (وانه سيلقى الله عز وجل ملفوفا فى ثياب الكفن لا محالة) فكم لا يلقى بيت الله عز وجل الامتخاغا عادته فى الزى والهبة فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت الا فى زى

مخالف لزي الدنيا وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب اذ ليس فيه خيط كافي الكفن (٤٤٧) * (وأما الخروج من البلد) * فليعلم عنده

أنه فارق الاهل والوطن متوجها الى الله عز وجل في سفر لا يضاهاى أسفار الدنيا فليحضر في قلبه انه ماذا يريد وأن يتوجه وزيارته من يقصد وانه متوجه الى ملك الملوك في زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا وشقوا فاشتاقوا واستنضوا أى طلبوا النهضة فقطعو العلائق والمعيق (وفارقوا الخلائق) من الاخوان والخلان (وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذى نغم أمره وعظم شأنه ورفع قدره) نعر يفالهم على لسان أنبيائه ورسله (تسلما ببقاء البيت) ومشاهدته (عن لقاء رب البيت الى أن يرزقوا منتهى مناهم) وأقصى مقاصدهم (ويسعدوا بالنظر الى مولاهم) فى الكتيب الابيض يوم الزور الاعم (وليحضر فى قلبه رجاء الوصول والقبول) منه سبحانه (لادلالا باعماله) التى صدرت منه (بل) مدة (الارتحال) عن وطنه (ومفارقة الاهل والمال) والعيش المترف فان الادلال بالاعمال وبالومضار للاقبال (ولكن ثقة) واعتمادا (بفضل الله عز وجل) واحسانه وكرمه (ورجاء لتحقيق وعده) الكريم الذى لا يخلف (لمن زار بيته) من رجوعه كيوم ولدته ورفع الدرجات بكل خطوة وتسكعير السبائك والاخلاق فى النفي وغير ذلك مما تقدم ذكره (وليرج انه ان لم يصل) اليه (وأدركته المنية فى الطريق) لقي الله عز وجل وافدا اليه اذ قال جل جلاله (فى كتابه العزيز) (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله) والهجيرة المذكورة أعم من ان تكون للجهاد فى سبيل الله وللحج الى البيت ولطلب العلم وغير ذلك من وجوه الخير وهكذا جاءت السنة فقد روى الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس مرفوعا عن مات عمر ما حشر مليا وروى ابن عدى والبيهقى من حديث عائشة من مات فى هذا الوجه حاجا أو معتمرا لم يعرض ولم يحاسب وقبل له ادخل الجنة وروى الحكيم الترمذى من حديث سلمان من مات مرابطا فى سبيل الله أجبر من فنة القبر وجرى عليه صالح عمله الذى كان يعمل الى يوم القيامة وروى الطبرانى فى الكبير والحاكم من حديث فضالة بن عبيد من مات على مرتبة من هذه المراتب بعث عليها يوم القيامة رباط أو حى أو غير ذلك وروى الديلمى من حديث ابن عمر من مات بين الحرمين حاجا أو معتمرا بعثه الله عز وجل يوم القيامة لاحساب عليه ولا عذاب قال الحافظ وفى الاسناد من يضعف (وأما دخول البادية الى) حين وصوله الى (الميقات) المكنى (ومشاهدة تلك العقبات) والثنايا الشاقة (فليبتدئ كرمها ما بين الخروج من الدنيا بالموت الى ميقات القيامة) البرزخية وغيرها (وما بينهما من الاهوال) البرزخية وغيرها (والمطالبات وليبتدئ كرم من هول قطاع الطريق) المستبحين أخذ أموال الناس عدوانا (هول سؤال منكر ونكير) فى القبر (ومن سباع البوادي) وحوشها (عقارب القبر وديدانه) وما فيه من الحشرات والعقارب تألف القبور كثيرا كالهوام ومشاهد ولقد أخبرني من رأى عقربا فى مقبرة غريبة الشكل كبيرة الجرم كثيرة الارجل ولهازبانى لا تشبه زبانا العقارب فاستشهد عليها جماعة ممن معه وأرادوا أخذها ليتفرج عليها الناس فلم يوافقوه أصحابه وقتلوا وحيا أخبرني بذلك خطري بالى انها من العقارب التى سلطها الله تعالى على بعض من فى تلك المقبرة والله تعالى أعلم (وما فيه من الافاعي) الوحشة (والحيات) القتالة (ومن انفراد عن أهله وقربائه) وألوفاته يتذكر (وحشة القبر وركبته ووحشته) فيه (وليكن فى هذه المخاوف فى أعماله وأقواله مترددا لمخاوف القبر) وما فيه من الاهوال (وأما الاحرام والتلبية من الميقات فليعلم ان معناه اجابة نداء الله عز وجل) فى قوله ليكن كما تقدم تحقيقه (فيرجو) فى قوله ذلك وعمله (أن

مخالف لزي الدنيا) وهىة تخالف الهيئة (وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب اذ ليس فيه خيط كافي الكفن) ليس فيه خيط فسا أشبه به (وأما الخروج من البلد فليعلم عنده انه فارق الاهل والوطن متوجها الى الله عز وجل فى سفر لا يضاهاى) أى لا يشابه (أسفار الدنيا) من وجوه عديدة (فليحضر فى قلبه انه ماذا يريد) من هذه الحركة (وأن يتوجه) فى سفر هذا (وزيارته من يقصد وانه متوجه الى ملك الملوك) جل جلاله (فى زمرة الزائرين له الذين نودوا) على لسان خليله ابراهيم عليه السلام بعد نراغته من بناء البيت (فاجابوا) نداه من الاصلاب وشقوا فاشتاقوا (واستنضوا) أى طلبوا النهضة (فقطعو العلائق) المعيقة (وفارقوا الخلائق) من الاخوان والخلان (وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذى نغم أمره وعظم شأنه ورفع قدره) نعر يفالهم على لسان أنبيائه ورسله (تسلما ببقاء البيت) ومشاهدته (عن لقاء رب البيت الى أن يرزقوا منتهى مناهم) وأقصى مقاصدهم (ويسعدوا بالنظر الى مولاهم) فى الكتيب الابيض يوم الزور الاعم (وليحضر فى قلبه رجاء الوصول والقبول) منه سبحانه (لادلالا باعماله) التى صدرت منه (بل) مدة (الارتحال) عن وطنه (ومفارقة الاهل والمال) والعيش المترف فان الادلال بالاعمال وبالومضار للاقبال (ولكن ثقة) واعتمادا (بفضل الله عز وجل) واحسانه وكرمه (ورجاء لتحقيق وعده) الكريم الذى لا يخلف (لمن زار بيته) من رجوعه كيوم ولدته ورفع الدرجات بكل خطوة وتسكعير السبائك والاخلاق فى النفي وغير ذلك مما تقدم ذكره (وليرج انه ان لم يصل) اليه (وأدركته المنية فى الطريق) لقي الله عز وجل وافدا اليه اذ قال جل جلاله (فى كتابه العزيز) (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله) والهجيرة المذكورة أعم من ان تكون للجهاد فى سبيل الله وللحج الى البيت ولطلب العلم وغير ذلك من وجوه الخير وهكذا جاءت السنة فقد روى الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس مرفوعا عن مات عمر ما حشر مليا وروى ابن عدى والبيهقى من حديث عائشة من مات فى هذا الوجه حاجا أو معتمرا لم يعرض ولم يحاسب وقبل له ادخل الجنة وروى الحكيم الترمذى من حديث سلمان من مات مرابطا فى سبيل الله أجبر من فنة القبر وجرى عليه صالح عمله الذى كان يعمل الى يوم القيامة وروى الطبرانى فى الكبير والحاكم من حديث فضالة بن عبيد من مات على مرتبة من هذه المراتب بعث عليها يوم القيامة رباط أو حى أو غير ذلك وروى الديلمى من حديث ابن عمر من مات بين الحرمين حاجا أو معتمرا بعثه الله عز وجل يوم القيامة لاحساب عليه ولا عذاب قال الحافظ وفى الاسناد من يضعف (وأما دخول البادية الى) حين وصوله الى (الميقات) المكنى (ومشاهدة تلك العقبات) والثنايا الشاقة (فليبتدئ كرمها ما بين الخروج من الدنيا بالموت الى ميقات القيامة) البرزخية وغيرها (وما بينهما من الاهوال) البرزخية وغيرها (والمطالبات وليبتدئ كرم من هول قطاع الطريق) المستبحين أخذ أموال الناس عدوانا (هول سؤال منكر ونكير) فى القبر (ومن سباع البوادي) وحوشها (عقارب القبر وديدانه) وما فيه من الحشرات والعقارب تألف القبور كثيرا كالهوام ومشاهد ولقد أخبرني من رأى عقربا فى مقبرة غريبة الشكل كبيرة الجرم كثيرة الارجل ولهازبانى لا تشبه زبانا العقارب فاستشهد عليها جماعة ممن معه وأرادوا أخذها ليتفرج عليها الناس فلم يوافقوه أصحابه وقتلوا وحيا أخبرني بذلك خطري بالى انها من العقارب التى سلطها الله تعالى على بعض من فى تلك المقبرة والله تعالى أعلم (وما فيه من الافاعي) الوحشة (والحيات) القتالة (ومن انفراد عن أهله وقربائه) وألوفاته يتذكر (وحشة القبر وركبته ووحشته) فيه (وليكن فى هذه المخاوف فى أعماله وأقواله مترددا لمخاوف القبر) وما فيه من الاهوال (وأما الاحرام والتلبية من الميقات فليعلم ان معناه اجابة نداء الله عز وجل) فى قوله ليكن كما تقدم تحقيقه (فيرجو) فى قوله ذلك وعمله (أن

ونكير ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه وما فيه من الافاعي والحيات ومن انفراده عن أهله وأقاربه وحشة القبر وركبته ووحشته وليكن فى هذه المخاوف فى أعماله وأقواله مترددا لمخاوف القبر * (وأما الاحرام والتلبية من الميقات) * فليعلم أن معناه اجابة نداء الله عز وجل فارح أن

تكون مقبولا واخش أن يقال (٤٤٨) لانيك ولا سعديك فكن بين الرجاء والخوف مترددا وعن حوالك وقوتك متبرئا على فضل الله

عز وجل وكرمه متكلا فان
وقت التابية هو بداية الامر
وهي محل الخطر - قال
سفيا بن عيينة - ج علي بن
الحسين رضي الله عنهما فلما
أخوه واستوت به راحلته
اصفر لونه وانتفض ووقع
عليه الرعدة ولم يستطع أن
يلبي فقيل له لم لا تلي فقال
أخشي أن يقال لي لا لبيك
ولا سعديك فإلما بي غشي
عليه ووقع عن راحلته فلم
يزل يعتريه ذلك حتى قضى
حجه - وقال أحمد بن أبي
الحواري كتب مع أبي
سليمان الداراني رضي الله
عنه حين أراد الاحرام فلم
يلب حتى سرنا ميلا فأخذته
الغشبة ثم أفان وقال يا أحمد
ان الله سبحانه أوحى الى
موسى عليه السلام مر
ظلمة بنى اسرائيل أن
يقولوا من ذكرى فاني أذكر
من ذكرى منهم بالعنة
ويحك يا أحمد باغني أن من
ج من غير حله ثم لبي قال الله
عز وجل لا لبيك ولا سعديك
حتى ترد ما في يديك فإنا من
ان يقال لنا ذلك ولتذكر
الملي عند رفع الصوت
بالتابية في الميقات اجابته
لنداء الله عز وجل اذ قال
وأذن في الناس بالحج ونداء
الخلق بنفخ الصور وحشرهم
من القبور وازدحامهم في

يكون مقبولا) وبالعفو مشمولا (ويخشى أن يقال له لا لبيك ولا سعديك) كما قيل لغيره (وليكن بين
الرجاء والخوف مترددا) كما هو شأن المؤمن في أحواله (وعن حوله وقوته متبرئا) ولهما الى الله مسلما
(وعلى فضل الله تعالى وكرمه متكلا فان وقت التابية هو بداية الامر) اذ هم يدخلون في أعمال الحج
(وهو محل الخطر قال سفيا بن عيينة) الهلالي مولاهم المكي (ج علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
الملقب بزین العابدين) فلما أحرم واستوت به راحلته اصفر لونه وانتفض ووقع عليه الرعدة ولم
يستطع أن يلبي فقيل له لم لا تلي فقال أخشى أن يقال لي لا لبيك ولا سعديك فإلما بي غشي عليه ووقع
عن راحلته فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه) ولما بن الجوزي في مشير العزم فلما أحرم واستوت
به راحلته اصفر لونه وارتعد ولم يستطع أن يلبي فقيل ما بالاك لا تلي فقال أخشى أن يقول لي لا لبيك
ولا سعديك وروى عن جعفر الصادق أنه ج فلما أراد أن يلبي تغير وجهه فقيل مالك يا ابن رسول الله
فقال أريد أن ألي فأخاف أن أسمع غير الجواب (وعن أحمد بن أبي الحواري قال كنت مع أبي سليمان
الداراني) تقدمت ترجمته في كتاب العلم (حين أراد الاحرام فلم يلب حتى سرنا ميلا فأخذته الغشبة ثم
أفان وقال يا أحمد ان الله سبحانه أوحى الى موسى عليه السلام مر ظلمة بنى اسرائيل أن يقولوا من ذكرى
فاني أذكر من ذكرى منهم بالعنة ويحك يا أحمد ان من ج من غير حله ثم لبي قال الله عز وجل لا لبيك ولا
سعديك حتى ترد ما في يديك فلا تخاف من ان يقال لنا ذلك) وفي نسخة فإنا نأف من ان يقال لنا
ذلك أخرجه ابن الجوزي في مشير العزم ونقله الطبري في المناسل الى قوله يديك وعندهما أن لا يذكروني
بدل أن يقولوا من ذكرى وأما قول الداراني ان الله سبحانه أوحى الى موسى عليه السلام فقد أخرجه ابن
عساكر عن ابن عباس بلغظ أوحى الله الى داود أن قل للظلمة لا يذكروني فاني أذكر من ذكرى وان
ذكرى اياهم أن ألعنهم وفي القون وروينا في الاسرائيليات أوحى الله عز وجل الى نبيه موسى وداود
عليهما السلام مر عصاة بنى اسرائيل لا يذكروني والآتي مثل سابق ابن عساكر وأما قوله باغني
ان من ج الخ فقد رواه الشيرازي في اللقب وأبومطيع في أماليه من حديث عمر بن الخطاب رضي الله
عنه رفعه من ج بحال حرام فقال لبيك اللهم لبيك قال الله عز وجل له لا لبيك ولا سعديك ويحك مردود
عليك وروى الديلمي عن أنس اذا ج بحال حرام فلي قال الرب لا لبيك ولا سعديك ثم يلف فيضرب
وجهه وروى أبوذر الهروي في المناسل عن أبي هريرة رضي الله عنه من عم هذا البيت بالكسب الحرام
شخص في غير طاعة الله فاذا أهل وضع وجهه في الركاب وبعث راحلته وقال لبيك اللهم لبيك ناداهم ناد
من السماء لا لبيك ولا سعديك كسبك حرام وثيابك حرام وراحلتك حرام وزادك حرام ارجع ما زورا
غير ما جور وابشر بما يسوءك الحديث وأخرج ابن الجوزي في مشير العزم عن أبي الجلاء قال كنت
بذي الحليفة وشاب يريد أن يحرم فكان يقول يارب أريد أن أقول لبيك اللهم لبيك فأخشي أن تجيبني
بلا لبيك ولا سعديك برد ذلك مرارا ثم قال لبيك اللهم لبيك عدها صوته وخرجت وجهه فلهذه أحوال
الخائفين من الله تعالى (وايتفكر المني عند رفع الاصوات بالتلبية في الميقات اجابته لنداء الله سبحانه
اذ قال) على لسان خليله ابراهيم عليه السلام (وأذن في الناس بالحج) يا تولى رب الاالاتية (نداء السلق)
هو مفعول يتفكر (حين ينفخ في الصور) ينفخه اسرافيل عليه السلام (و) كذلك يتفكر (حشرهم
في القبور وازدحامهم في عرصات القيامة) حالة كونهم (مجيبين لنداء الله عز وجل ومنقسمين الى)
أقسام بين (مقربين) في الحضرة (ومقوتين) مبغوضين (ومقبولين ومردودين) عن الحضرة
(ومترددين في أول الامر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الميقات) حالة احرامهم (بحيث لا يدرون أين يسر
لهم تمام الحج وقبوله أم لا) فقال هؤلاء لا يوازي حال هؤلاء (وأما دخول مكة) شرفها الله تعالى

(فليتذكر
عرصات القيامة مجيبين لنداء الله سبحانه ومنقسمين الى مقربين ومقبولين ومردودين ومترددين في
أول الامر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الميقات حيث لا يدرون أين يسر لهم انتمام الحج وقبوله أم لا) (وأما دخول مكة)

وحق الزائر رمعى وذمام
المستجير الا انذ غير مضيع
*) (وأما وقوع البصر على
البيت) * فينبغي أن يحضر
عنده عظمة البيت في القلب
ويعد ركائنه مشاهد لرب
البيت لشدة تعظيمه اياه
وارج أن يرزق الله تعالى
النظر الى وجهه الكريم
كمارزق الله النظر الى بيته
العظيم واشكر الله تعالى
على تبليغه اياك هذه الرتبة
والحقا اياك بزمرة الوافدين
عليه واذا ذكر عند ذلك
انصباب الناس في القيامة
الى جهة الجنة أملين
لدخولها كافة ثم انقسامهم
الى مأذنين في الدخول
ومصرفين انقسام الحاج
الى مقبولين ومردودين
ولا تغفل عن تذكري أمور
الآخرة في شيء مما تراه فان
كل أحوال الحاج دليل على
أحوال الآخرة *) (وأما
الطواف بالبيت) * فاعلم
أنه صلاة فاحضر في قلبك
فيه من التعظيم والخوف
والرجاء والمحبة ما فصلناه في
كتاب الصلاة واعلم أنك
بالطواف متشبه بالملائكة
المقربين الخافين حول
العرش الطائنين حوله
لا تظن أن المقصود طواف
جسمك بالبيت بل المقصود
طواف قلبك بكروب
بيت حتى لا يتبدئ الذكر
فمن البيت وتختتم بالبيت

(٥٧ -) (تحاف السادة المتقين) - (رابع) الامنه ولا تختم الابيه كما تبشدي الط

لا يتقارب لانهم في هذا الثناء ثواب عن الحق يشنون عليه بكلامه الذي أنزل عليه سم وهم أهل الله وأهل
القران فهم ثابتون عنه في الثناء عليه فلم يشبه ذكركهم استنباطا نفسيا ولا اختيارا كونيا (واعلم أن
الطواف الشريف هو طواف القاب بالحضرة الربوبية وان البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة
التي لا تشاهد بالبصر وهي في عالم الملكوت كما ان البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة لالام الذي لا يشاهد
بالبصر وهو في عالم الغيب وان عالم الملك والشهادة مدرجة الى عالم الغيب والملكوت لمن فتح له الباب) اعلم
ان من وجوه تشبيه الكعبة بالقلب بالوجه الذي ذكرناه لما جعل الله تعالى قلب عبده بيتا كريما
وحراما جسيما وذكرا له وسعه حين لم يسعه سماء ولا أرض جعل الخواطر التي تمر عليه كالطائفين ولما
كان في الطائفين من يعرف حرمه البيت فيعامله بالطواف بما يستحقه من التعظيم والاجلال ومن
الطائفين من لا يعرف ذلك فيطوفون به بقلوب غافلة لا هيبة والسنة بغير ذكر الله ناطقة بل ربما انطقوا
بفضول من القول ووزر كذلك الخواطر التي تمر على قلب المؤمن منها مذموم ومنها محمود وكما كتب الله
طواف كل طائف للطائف به على أي حاله كان وعفا عنه فيما كان منه كذلك الخواطر المذمومة
عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجسم للمسلم وكان في البيت عين الله للمبالغة الالهية في قلب
العبد الحق سبحانه من غير تشبيه ولا تكليف كما يليق بجلاله سبحانه حيث وسعه ثم ان الله تعالى جعل
لبيتا أربعة أركان بسر الهى وهي في الحقيقة ثلاثة أركان الركن الواحد الذي يلي الحجر كالحجر في الصورة
مكعب الشكل ولاجل ذلك سمي كعبة تشبيها بالمكعب فاذا اعتبرت الثلاثة الأركان جعلها في القلب محل
الخاطر الالهى والاخر ركن الخاطر المسمى والاخر ركن الخاطر النفسى فالله ركن الحجر والمسمى
الركن اليماني والنفسى المكعب الذي في الحجر الاسود وليس للخاطر الشيطاني فيه محل وعلى هذا الشكل
قلوب الانبياء الثلاثة الشكل على شكل الكعبة ولما أراد الله سبحانه من اظهار الركن الرابع جعله
للخاطر الشيطاني وهو الركن العراقي والركن الشامى للخاطر النفسى وانما جعلنا الخاطر الشيطاني
للركن العراقي لان الشارع شرع أن يقال عنده أعوذ بالله من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وبالدكر
المشروع في كل ركن تعرف مراتب الأركان وعلى هذا الشكل المربع قلوب المؤمنين ماعدا الركن
والانبياء والمصومين ليعز الله رسله وأنبياءه من سائر المؤمنين فليس لنبى الثلاثة خواطر الهى وملكى
ونفسى ولغيرهم هذه وزيادة الخاطر الشيطاني العراقي فمنهم من ظهر حكمه عليه في الظاهر وهم عامة
الخلق ومنهم من يخطئه ولا يؤثر في ظاهره وهم المحفوظون من أوليائه ولما اعتبر الله الشكل الاول الذي
للبيت جعل له الحجر على صورته وسماه حجرا ما حجر عليه أن ينال تلك المرتبة أحد من غير الانبياء والمرسلين
حكمته منه سبحانه فلما لحقظ الالهى ولهم العصمة واعلم ان الله تعالى قد أودع في الكعبة كنزا أراد
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرجها فينفقه ثم بدله في ذلك لمصلحة رآها ثم أراد عمر رضي الله عنه
بعده أن يخرجها فامتنع اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فهو فيه الى الآن كذلك جعل الله في قلب
العارف كنزا المعرفة بالله فتشبهه الله بما شهد الحق به لنفسه من وحدانيته في الوهيمه فجعلها كنزا في قلب
العلماء بالله مدخرأبدا كلما ظهر في الاحيان من الخير فهو من أحكامها وحققا ثم ان الله جعل هذا البيت
الذى هو لذكر اسم الله على أربعة أركان كقيام العرش اليوم على أربع حلة كذا ورد في الخبر انهم
اليوم أربعة وغدا يكونون ثمانية فان الآخرة فيها حكم الدنيا والآخرة فلذلك تكون غدا ثمانية فيظهر
في الآخرة حكم سلطان الأربعة الآخرة وكذلك يكون القلب في الآخرة تحمله ثمانية الأربعة التي
ذكرناها والأربعة الغيبية وهي العلم والقدرة والارادة والكلام ليس غير ذلك فان قلت فهي موجودة
اليوم فلماذا جعلتها في الآخرة قلنا وكذلك الثمنية من الحلة ووجودها اليوم في اعينهم لكن لاحكم
لهم في الجمل الخاص الا كذلك هذه الصفات التي ذكرناها احكم لهم في الآخرة فلا يجز السبعين

واعلم أن الطواف
الشريف هو طواف
القاب بحضرة الربوبية
وان البيت مثال ظاهر في
عالم الملك لتلك الحضرة التي
لا تشاهد بالبصر وهي عالم
الملكوت كما أن البدن
مثال ظاهر في عالم الشهادة
للقلب الذي لا يشاهد بالبصر
وهو في عالم الغيب وان عالم
الملك والشهادة مدرجة الى
عالم الغيب والملكوت لمن
فتح الله له الباب

تكون من شيء وإرادته نافذة فيهم بشي يحضر الاحضر وكانه نافذ فيا يقول لشي كن الاو يتكون فالعلم له عين في الآخرة وليس هذا حكم هذه الصفات في النشأة الدنيا مطلقا فالعلم ذلك فالانسان في الآخرة نافذ الاقدار والله بيته قلب عبده المؤمن والبيت بيت اسمه تعالى والعرش مستوي الزجن فابا ما تدعو فله الاسماء الحسنى (والى هذه الموازنة وقعت الاشارة بان البيت المعمور في السماء بازاء الكعبة وان طواف الملائكة به كطواف الانس) والجن (بهذا البيت) أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البيت المعمور في السماء السابعة يدخله كل يوم سبعون ألف مائة لا يعودون اليه حتى تقوم الساعة * وأخرج الطبراني وابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس رفعه البيت المعمور في السماء يقال له الضراح على مثل البيت بحاله لوسقط عليه يدخله كل يوم سبعون ألف مائة لم يروه قط وان له في السماء حرمة على قدر حرمة مكة وأخرجه عبد الرزاق في المصنف عن كريب مولى ابن عباس مرسل * وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن جرير وابن الانباري في المصنف عن ابن الطفيل ان ابن الكوا سأل عمار بن عبد الله عن البيت المعمور ما هو قال الضراح بيت فوق سبع سموات تحت العرش يدخله كل يوم سبعون ألف مائة ثم لا يعودون اليه الى يوم القيامة * وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس قال ان في السماء بيتا يقال له الضراح وهو فوق البيت العتيق من حياه له حرمة في السماء كحرمة هذا في الارض يلج به كل ليلة سبعون ألف مائة يصلون فيه لا يعودون اليه أبدا غير تلك الليلة (ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الامكان ووعدوا بان من تشبه بقوم فهو منهم) قال العراقي رواه أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح اه قلت ورواه البراء عن ابن عبادة بن حذيفة عن أبيه (والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال ان الكعبة تزوره وتطوف به على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله تعالى) وقد تقدم شيء من ذلك في أول الباب (وأما الاستلام فاعتقد عنده انك مبايع لله عز وجل على طاعته فصمهم عزيمتك على الوفاء) وفي نسخة فصمهم عند ذلك قيامك بالوفاء (بيعتك فن غدر في المبايعه استحق الموت) قال الشيخ الاكبر قدس سره اعلم ان البيت تميز على العرش بامر ما هو في العرش وهو عين الله في الارض لتبايعه في كل شوط مبايعه رضوان وبشرى وقبول لما كان معاني كل شوط من الذكر والحضور والحركة فاذا انتهينا الى الميزان الذي هو الحجر استشعرنا من الله سبحانه بالقبول فبايعناه وقبلنا عنده المضافة اليه قبلة قبول وفرح واستبشار وهكذا في كل شوط فان كثرة الازدحام اليه أشربنا اليه اعلاما باننا نريد تقبيله واعلاما بجزنا عن الوصول اليه ولا تقف تنظر النوبة حتى تصل البنافة تقبله لانه لو أراد ذلك منا ما شرع لنا الاشارة اليه اذ لم تقدر عليه فعملنا انه يريد منا اتصال المشي في السبعة الاشواط من غير ان يتخللها وقوف الاقدار لتقبل في مرورنا وجدنا السبيل اليه * وقال في موضع آخر الاستلام لا يكون الا في الحجر خاصة لكون الحق جعله بمكانه فلسه بطريق البيعة (وقد روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الحجر الاسود عين الله عز وجل في الارض بصافحها كما بصافح الرجل أخاه) قال العراقي تقدم في العلم من حديث ابن عمر اه قال الشيخ زين الدين الدمشقي الواغظ لكن حديث ابن عباس هذا لم يقدّم ولفظه عن ابن عباس قوله ان هذا الركن عين الله في الارض بصافحها بعباده مصافحة الرجل أخاه رويها ابن أبي عمير المحدث في مسنده وروى الطبراني عنه انه قال الركن يعني الحجر عين الله في الارض بصافحها بخلقها بيده ما حاذى به عبد مسلم يسأل الله خيرا الأعطاه اياه لكن في رواية الطبراني ابن يزيد وهو ضعيف (وأما التعلق باستار الكعبة والالتزام بالملتزم) وهو بين الباب والحجر الاسود (فلتكن نيته في الالتزام طلب القرب) من الله تعالى (حبا وشوقا للبيت ولرب البيت) مع تصحيح القصد في ذلك (وتبركا بالمساة) واتباع السنة صلى الله عليه وسلم (ورجاء للتخص من النار) فانه مقام آمن (في كل جزء من

والى هذه الموازنة وقعت الاشارة بان البيت المعمور في السموات بازاء الكعبة فان طواف الملائكة به كطواف الانس به هذا البيت ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الامكان ووعدوا بان من تشبه بقوم فهو منهم والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال ان الكعبة تزوره وتطوف به على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى * (وأما لاستلام) فاعتقد عنده انك مبايع لله عز وجل على طاعته فصمهم عزيمتك على الوفاء ببيعتك فن غدر في المبايعه استحق الموت وقد روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الحجر الاسود عين الله عز وجل في الارض بصافحها بخلقها كما بصافح الرجل أخاه * (وأما التعلق باستار الكعبة والالتزام بالملتزم) فلتكن نيته في الالتزام طلب القرب حبا وشوقا للبيت ولرب البيت وتبركا بالمساة ورجاء للتخص عن النار في كل جزء من

بدنك لما في البيت ولتكن نيتك في التعلق بالستر الاخاح في طلب المغفرة وسؤال الامان كالذنب المتعلق بشباب من اذنب اليه المتضرع اليه في عفوه عنه المظهر له انه لا مجال له منه الا (٤٥٢) اليه ولا مفزع له الا كرمه وعفوه وانه لا يفارق ذيله الا بالعفو وبذل الامن في المستقبل

بدنك لما في البيت من الصدر والذراعين واجزاء الوجه (ولتكن نيتك في التعلق بالاستار الاخاح في طلب المغفرة) والعفو من الله تعالى (وسؤال الامان) من العذاب (كالذنب المتعلق) بكليته (شباب من اذنب اليه) الفار منه اليه (المتضرع اليه) بغاية ذله وانكساره (في عفوه عنه) وتجاوزه له (المظهر له) بظاهره وباطنه (انه لا مجال منه الا اليه ولا مفزع الا عفوه وكرمه وانه لا يفارق ذيله الا بالعفو) عنه لما مضى (وبذل الامن في المستقبل) مما سبق عليه (وأما السعي بين الصفا والمرورة في فناء البيت فانه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك) حاله كونه (جائدا وذا هبامرة بعد اخرى اظهار اللخلص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين الرحمة كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضي به الملك في حقه من قبول أو رد فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد اخرى يرجو أن يرجح في الثانية ان لم يرجح في الاولى) أوفي الثالثة ان لم يرجح في الثانية (وليتذكر عند تروده بين الصفا والمرورة تروده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة) لوزن أعماله (والمثل الصفا بكفة الحسنات) لان الله ترحمهم بالذكر فبدأ بها * وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدأ بما بدأ الله به فبدأ بالصفا وقرأ الآية ولذلك ناسب تمثيله بكفة الحسنات (والمرورة بكفة السيئات) اذهب ما يحتم السعي وكلاهما نظيران كما ان الحسنات نظير السيئات وحكمهما على السواء لان الشيء المقابل هو من مقابله على خطا السواء (وليتذكر تروده بين الكفتين ناظر الى الربحان والنقصان مرددا بين العذاب والغفران) وأيضا كان على الصفا اساف وعلى المرورة نائلة فلا يغفلهما الساعي بينهما فعند ما يرقى في الصفا عبر اسمه من الاسف وهو خزنه على ما فاته من تضيق حقوق الله تعالى عليه ولهذا يستقبل البيت بالدعاء والذكر ليتذكر ذلك فيظهر عليه الحزن فاذا وصل الى المرورة وهو موضع نائلة يأخذه من النول وهو العطية فيحصل نائلة الاسف أي آخره وليفعل ذلك في السبعة الاشواط لان الله تعالى امتن عليه بسبع صفات ليتصرف فيها بصرفها في أداء حقوق الله لا يضيع منها شيئا فيأسف على ذلك فيجعل الله له آخرة في اعتبار نائلة بالرورة الى ان يفرغ وليلاحظ ان السعي في هذا الموضع جمع الاحوال الثلاثة وهي الانحدار والترقي والاستواء فانحداره الى الله وضعوده الى الله واستواؤه مع الله في الله عن أمر الله فليكن في كل من أحواله الثلاثة مع الله وليحقق ان الصفا والمرورة من الحجارة والمطلوب منهما ما تعطيه حقيقة منهما من الخشمية والحياة والعلم بالله والثبات في مقامهما في سعي ووجد مثل هذه الصفات في نفسه حال سعيه فقصده وحصل نتيجة سعيه فانصرف من مسعاه الى القلب بالله ذا خشية من الله عالما بقدره وبماله والله وان لم يكن كذلك فاسعى بين صفا ومرورة (وأما الوقوف بعرفة فليذكر ما يرى من ازدحام الخلق واجتماعهم (وارتباع الاصوات) من كل جهة (واختلاف اللغات) وتباينها (واتباع الفرق) من الناس (أمتهم) الذين يتبعونهم (في الترددات على المشاعر) أي المعالم (اقتفاء لهم) اتباعا (سيراسيرهم في عرصات القيامة واجتماع الامم مع الانبياء والائمة) الهادين المقتهدي بهم في الدنيا (واقتفاء كل أمة نبيها وطعمهم في شفاعتهم) (وتحيرهم في ذلك الصعيد الواحد) الافصح (بين الرد والقبول فاذا تذكر ذلك فليلزم قلبه الضراعة والابتهال الى الله تعالى) مع خلوص القلب (ففساه يحشره في زمرة الفائزين) المقبولين (المرحومين) وليتحقق رجاءه بالاجابة فالوقوف شريف (والهم فيه مجتمعة) والرجة) العامة (انما اتصل من حضرة الجلال الى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيرة من أوتاد الارض) وعندها أركانها وانجاسها (ولا ينفك الموقف عن طبقة من الابدال والاوتاد) والانتجاب والطنائر (وطبقات من الصالحين وأرباب القلوب) وما

*(وأما السعي بين الصفا والمرورة في فناء البيت) فانه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائدا وذا هبامرة بعد اخرى اظهار اللخلص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين الرحمة كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضي به الملك في حقه من قبول أو رد فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد اخرى يرجو أن يرجح في الثانية ان لم يرجح في الاولى وليتذكر عند تروده بين الصفا والمرورة تروده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة ولتأمل الصفا بكفة الحسنات والمرورة بكفة السيئات وليتذكر تروده بين الكفتين ناظر الى الربحان والنقصان مرددا بين العذاب والغفران * (وأما الوقوف بعرفة) فاذكر بما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع الاصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق أمتهم في الترددات على المشاعر اقتفاء لهم وسيراسيرهم في عرصات القيامة واجتماع الامم مع الانبياء والائمة واقتفاء كل أمة نبيها وطعمهم في شفاعتهم وتحيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول واذا تذكر ذلك فليلزم قلبك الضراعة والابتهال الى الله

عز وجل فتحشر في زمرة الفائزين والمرحومين وحق رجاءه بالاجابة فالوقوف شريف والرجة انما اتصل من حضرة الجلال دعاهم الى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيرة من أوتاد الارض ولا ينفك الموقف عن طبقة من الابدال والاوتاد وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب

دعاهم الله الى هذا الموقف للوقوف بين يديه الاتذكرة لقيام الناس يوم القيامة لرب العالمين ويتميز الفرق بعضهم من بعض بسميائهم وان اتيان الله لهم في هذا الموقف اتياناً بمغفرة ورحمة وفضل وانعام ينال ذلك الفضل الالهى في هذا اليوم من هو أهله بنى المحرمين بالحج ومن ليس من أهله ممن شاركهم في الوقوف والحضور في ذلك اليوم وليس يحتاج كالجلس مع القوم الذين لا يشقى جلسهم فتعهم مغفرة الله ورضوانه (فاذا اجتمعت همهم وتجردت للضراعة والابتهال قلوبهم) بانحلاصها وتخصيها (وارتفعت الى الله سبحانه أيديهم وامتدت اليه أعناقهم وشخصت نحو السماه أيصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة والعفو والغفران) (فلا تظن انه سبحانه يحب أملهه) الذي أملهه (ويضيع سعيهم) الذي اعتوره (ويدخر عنهم رحمة واسعة) (تغمرهم) أي تعهمهم (ولذلك قيل ان من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويطن ان الله لم يغفر له) كما روى ذلك من طريق أهل البيت وتقديم الكلام عليه آنفاً (وكان اجتماع الهمم المختلفة والاستظهار بمجاورة الابدال والاولاد) وأرباب القلوب الصالحين (والمجتمعين من أقطار البلاد) الشاسعة (هو سر الحج وغاية مقصوده) وفي بعض النسخ وغايته ومقصوده (فلا طريق الى استدرار رحمة الله سبحانه) أي استجلابها (مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد) ومن هنا قال العارفون اذا قرئت سورة يس في جوف الليل الذي هو الثالث الاخير لاى حاجة قضيت مع الاخلاص لانه اجتمعت فيه ثلاثة قلوب قلب الداعي وقلب القرآن وقلب الليل فاذا كان هذا في قلوب ثلاثة فما بال آلاف من القلوب مع شرف الموقف وهو سر جبل (وأما رى الجبار) الثالث (فايقصده الانقياد للامر) الالهى (اطهارا للرق والعبودية) التي هي أصل وصفه (وانتهاضا لمجرد الامثال) لاوامر الله ورسوله (من غير حظ) معقول (للعقل والنفس في ذلك) لما سبق انه أمر تعبدى لا مدخل فيه للعقل والنفس وانما هو مجرد اتباع ولا شك ان من ترك شيئاً من اتباع الرسول فانه ينقص من محبة الله اياه على قدر ما نقص من اتباع الرسول وكذب نفسه في محبة الله بعدم تمام الاتباع وعند أهل الله لو اتبعه في جميع أموره وأخل بالاتباع في أمر واحد ما اتبعه قط وانما اتبع هوى نفسه لا هو مع ارتفاع الاعذار الموجبة لعدم الاتباع هذا مقرر عندهم فلا ينبغي التساهل فيه ولقد حكى القطب الشعراني قدس سره في بعض كتبه أنه اجتمع به رجل من أعيان المالكية كأنه الشريف التاجورى فلما أراد النهوض قال له الشيخ هلم نقرأ الفاتحة فقال الرجل لم يثبت عندي في ذلك شيء من السنة فقال في نفسه ولاعلى من ذلك فقراءة الفاتحة كلها بركة وخير فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وعاتبه على ذلك وأمره بمطالعة كتب المالكية وقد ذكر الشيخ الاكبر قدس سره في ذلك حكاية عن القطب أبي يزيد البسطامى قدس سره قال كنت أعمل على الاتباع وان حرمة الشريعة قائمة عندي ليس لي في ذلك الاتباع والمبادرة اليه هوى نفس فقالت لي والدي في ليلة باردة استقى ماء يا أبا يزيد فوجدت لقيامى الى ما التمسته منى من الماء ثقلاً وكراهة لشدة البرد فإبطأت للتناقل الذى وجدت ثم جئت بالكوز فوجدته قد سارع اليها النوم ونامت فوقفت بالكوز على رأسها حتى استيقظت فناولتها الكوز وقد بقيت في أذن الكوز قطعة من جلد أصبغى لشدة البرد انقرضت فقامت الوالدة لذلك ورجعت الى نفسي وقلت لها حبط عملك في كونك كنت تدعى في نشاطك للعبادات والاتباع من محبة الله فانه ما كانك ولا تدبك وأوجب عليك الاما هو محبوبه وكل ما يأمر به المحبوب عند المحب محبوب وبما أمر الله به يأنفسى البر بالذات والاحسان اليها والمحب يفرح ويبادر لما يحبه حبيبه ورأيتك قد تكاسلت وتناقلت وصعب عليك أمر الوالدة حين طلبت الماء فقامت بكسل وكراهية

فاذا اجتمعت همهم وتجردت للضراعة والابتهال قلوبهم وارتفعت الى الله سبحانه أيديهم وامتدت اليه أعناقهم وشخصت نحو السماه أيصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة والعفو والغفران) (فلا تظن انه سبحانه يحب أملهه) الذي أملهه (ويضيع سعيهم) الذي اعتوره (ويدخر عنهم رحمة واسعة) (تغمرهم) أي تعهمهم (ولذلك قيل ان من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويطن ان الله لم يغفر له) وكان اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الابدال والاولاد المجتمعين من أقطار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده فلا طريق الى استدرار رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد (وأما رى الجبار) فاقصده الانقياد للامر واطهارا للرق والعبودية وانتهاضا لمجرد الامثال من غير حظ للعقل والنفس فيه

فعلت انه كل ما نشطت فيه من أعمال البر و فعلته لاعتن كسبل ولا تناقل بل عن فرح ولذة به انما كان ذلك لهوى كان لك فيه لا لاجل الله اذ لو كان لله لما صعب عليك الاحسان لو الدلتك وهو ثنى يحبه الله منك وأمرك به وأنت تدعي حبه وان حبه أو رثك النشاط واللاذة في عبادته فلم يسلم لنفسه هذا القدر وكذلك قال وكذلك غير أبي يزيد كان يحافظ على الصلاة في الصف الاول دائماً منذ سبعين سنة وهو يزعم انه يفعل ذلك رغبة فيما رغبه الله فيه موافقة لله فاتفق له عائق عن المشي الى الصف الاول فخطره خاطر ان الجماعة التي تصلي في الصف الاول دالم يروه أن يقولوا أين هو فبكى وقال لنفسه خذ عني منذ سبعين سنة تخيل لي أني لله وأنا في هوال وماذا عليك اذا فقدوك فتاب وما روى بعد ذلك يلزم في المسجد مكاناً واحداً فهكذا حاسبوا نفر سبهم ومن كانت حالته هذه ما يستوى مع من هو فاقد لهذه الصفة كذلك سبيل من روى الجمار بمجرد الاتباع من غير أن يكون له ملاحظة حفظ للنفس أو العقل فافهم ذلك (ثم لي قصده التشبه بابراهيم عليه السلام حيث عرض له ابليس لعنه الله تعالى في الموضوع ليدخل على حبه شبهة أو يفتنه بمعصية فامر الله عز وجل أن يرميه بالحجارة طرداه وقطعها لأمه فان خطر لاثان الشيطان عرض له وشاهده فاذللك رماه وأما أنا فليس يعرض لي الشيطان فاعلم ان هذا الخاطر من الشيطان وانه الذي ألقاه في قلبك ليفتر عزمك في الرمي ويخيل اليك انه فعل لا فائدة فيه وانه يضاهي اللعب فلم تستغل به فاطرده عن نفسك بالجدة والتشهير في الرمي فيه برغم أنف الشيطان واعلم أنك في الظاهر ترمى الحصى الى العقبة وفي الحقيقة ترمى به وجه الشيطان وتقسم به ظهرك) وتخب به أمه (اذ لا يحصل ارغام أنفه) وقسم ظهرك وخيبة أمه (الابا مثالك أمر الله سبحانه تعظيما له بمجرد الامر من غير حفظ النفس والعقل فيه) ثم اعلم ان هذا الذي ذكره المصنف أولاً وثانياً ان روى الجمار أمر تعبدي والعقل والنفس موزولان فيه كغالب أعمال الحج هو الذي صرح به العارفون في كتبهم وروى يفهم منه انه غير معقول المعنى وليس الا التعبد والتشبه فقط وهو ليس على ظاهره فان روى الجمار اعتباراً لادله في سياقه غموض ودقة وانما أورده على الاجال فاعلم ان الجرات الجماعات وكل جرة جماعة أية جماعة كانت ومنه الاستحجار في الطهارة ويستحب أن يكون وتر من ثلاث فصاعداً أو أكثر سبعة في العبادة لاني اللسان فان الجرة الواحدة سبع حصيات وكذلك الجرات الزمانية التي تدل على خروج فصل شدة البرد كل جرة في شبات سبعة أيام وهي ثلاث جرات متصلة كل جرة سبعة أيام فتتقضى الجرات بمضى احد وعشرين يوماً من شبات مثل روى الجمار احد وعشرون جماعة وهي ثلاث جرات وكذلك الحضرة الالهية تنطلق بازاء ثلاث معان الذات والصفات والافعال وروى الجرات مثل الادلة والبراهين على سلب كحضرة الذات أو اثبات كحضرة الصفات المعنوية أو نسب وإضافة كحضرة الافعال فدلائل الجرة الاولى لمعرفة الذات ولهذا يقف عندها لغموضها إشارة الى الثبات فيها وهي ما يتعاقبها من السلوب اذ لا يصح أن يعرف بطريق اثبات صفة معينة ولا يصح أن يكون لها صفات نفسية متعددة بل صفة نفسه عينه لا امر آخر فلا بد أن تكون صفة النفسية النبوتية واحدة وهي

ثم اقصده التشبه بابراهيم عليه السلام حيث عرض له ابليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضوع ليدخل على حبه شبهة أو يفتنه بمعصية فامر الله عز وجل أن يرميه بالحجارة طرداه وقطعها لأمه فان خطر لاثان الشيطان عرض له وشاهده فاذللك رماه وأما أنا فليس يعرض لي الشيطان فاعلم ان هذا الخاطر من الشيطان وانه الذي ألقاه في قلبك ليفتر عزمك في الرمي ويخيل اليك انه فعل لا فائدة فيه وانه يضاهي اللعب فلم تستغل به فاطرده عن نفسك بالجدة والتشهير في الرمي فيه برغم أنف الشيطان واعلم أنك في الظاهر ترمى الحصى الى العقبة وفي الحقيقة ترمى به وجه الشيطان وتقسم به ظهرك) وتخب به أمه (اذ لا يحصل ارغام أنفه) وقسم ظهرك وخيبة أمه (الابا مثالك أمر الله سبحانه تعظيما له بمجرد الامر من غير حفظ النفس والعقل فيه)

عنه لا غير فهو مجهول العيين معلوم بالافتقار اليه وهذه هي معرفة أحديته تعالى فيأتي خاطر الشبهة بالامكان لهذه الذات فيرجع بحصة الافتقار الى المريج وهو واجب الوجود لنفسه ويأتي بصورة الدليل على ما يعطيه نظمه في موازين العقول فهذه خصاصة واحدة من الجرة الاولى فاذا رماه بهام كبرا أي يكبر عن هذه النسبة الامكانية اليه فيأتي به في الثانية بأنه جوهر فيرميه بالخصاصة الثانية وهو دليل الافتقار الى التجزأ الى الوجوب بالغير فيأتي به بالجسمية فيرميه بحصة الافتقار الى الاداة والتركيب والابعاد فيأتي به بالعرضية فيرميه بحصة الافتقار الى المحل والحدوث بعد ان لم يكن فيأتي به بالطبيعة فيرميه بالخصاصة الخامسة وهي دليل مساوقة المعلول له في الوجود وهو كان ولائتي معه فيأتي به في الطبيعة فيرميه بالخصاصة السادسة وهي دليل نسبة الكثرة اليه وافتقار كل واحد من آحاد الطبيعة الى الامر الآخر في الاجتماع به الى ايجاد الاجسام الطبيعية فيأتي به في العدم وهو أن يقول له اذ لم يكن هذا ولا هذا وبعد ما تقدم فثام ثني فيرميه بالخصاصة السابعة وهي دليل آثاره في الممكن والعدم لا أثر له وقد ثبت بدليل افتقار الممكن في وجوده الى مريج وموجود كواجب الوجود لنفسه وهذا هو الذي أثبتناه مريجاً وانقضت الجرة الاولى ثم أتينا الى الثانية وهي حضرة الصفات المعنوية فقال لك سألنا ان ثماناً مريجة للممكن فمن قال ان هذه الذات عالمة بما ظهر عنها فرميناها بالخصاصة الاولى ان كان هذا هو خاطر الاول الذي خفا لهذا الحاج المعنوي وقد يخطر له الطعن في صفة أخرى أولاً فيرميه بحسب ما يخطر له الى تمام سبع صفات وهي الحياة والقدرة والارادة والعلم والسمع والبصر والكلام وبعض الاصحاب لا يشرط هذه الثلاثة أعني السمع والبصر والكلام في الادلة العقلية ويتلقاه من السمع اذا ثبت ويجعلها كأنها ثلاثة أخرى هي علم ما يجبله وما يجوز وما يستحيل عليه مع الاربعة التي هي القدرة والارادة والعلم والحياة فهذه سبعة علوم فورد الخاطر الشيطاني بشبهة في كل علم منها فيرميه هذا الحاج بحصة كل دليل عقلي على الميزان الصحيح في نظام الادلة بحسب ما يقتضيه ويطيل التثبت في ذلك ثم يأتي الجرة الثالثة وهي حضرة الافعال وهي سبع أيضاً فيقوم في خاطره أولاً المولدات وانها قامت بأنفسها فيرميه بحصة افتقارها من الوجه الخاص الى الحق سبحانه فاذا علم الخاطر انه لا يرجع عن علمه بالافتقار أظهر له ان افتقاره الى سبب آخر غير الحق وهو العناصر ومنهم من كان يعدها واذا خطر له ذلك فاما ان يتمكن منه بأن ينفي أثر الحق تعالى عنه منها وان لم يقدر فقصاراه أن يثبتها شركاء فيرميه بالخصاصة الثانية فيرميه في دلالتها ان العناصر مثل المولدات في الافتقار الى غيرها وهو الله تعالى فاذا رماه بالخصاصة الثانية كما ذكرنا أخطره السبب الذي توقف وجود الاركان عليه وهو الهالك فقال ان موجود هذه الاركان الفلك صدقت فيما قلته فيرميه بالخصاصة الثالثة وهو افتقار الفلك في صدقه في الافتقار ويقول له أنت غلط انما كان افتقار الشكل الى الجسم الذي تولاه ما ظهر الشكل فيرميه بالخصاصة الرابعة وهو افتقار الجسم الى الله من الوجه الخاص في صدقه ويقول له صحيح ما قلت من الافتقار القائم ولكن الى جوهر الهولي الذي لم تظهره ورة الجسم الا فيه فيرميه بالخصاصة الخامسة وهو دليل افتقار الهولي الى الله فيقول بل افتقارها الى النفس السكية فيرميه بالخصاصة السادسة وهو دليل افتقار النفس السكية الى الله في صدقه في الافتقار ولكن يقول له بل افتقارها الى العقل الاول الذي عنه انبعثت فيرميه بالخصاصة السابعة وهو دليل افتقار العقل الاول الى الله وليس وراء الله مرمى فما يجد ما يقول له بعدداته فهذا تحريري جرات حج العارفين يعني (وأما ذبح الهدى فاعلم أنه تقر ب الله تعالى بحكم الامتثال) لامر الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم (فليكمل الهدى واجزاءه ولبرج) من الله (أن يعتق بكل جزء منه جزءاً من أجرائه من النار فهكذا ورد الوعد) قال العراقي لم أقف له على أصل وفي كتاب الضحايا لابي الشيخ من حديث أبي مسعود فان لك بأول فطرة تقطر من دمها يغفر لك

(وأما ذبح الهدى) فاعلم
انه تقرب الى الله تعالى
بحكم الامتثال فأكمل
الهدى وارج أن يعتق
الله بكل جزء منه جزءاً من
من النار فهكذا ورد الوعد

فكلمها كان الهدى أ كبروا جزاؤه أو فر كان فداؤلن من النار أعم * (وأما زيارة المدينة) * فإذا وقع بصرك على حيطانها فخذ كر البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله (٤٥٦) عليه وسلم وجعل اليها هجرته وأتم داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته

وجاهد عدوه وأظهر بها دينه إلى أن توفاه الله عز وجل ثم جعل تربته فيها وتربة وزريه القائمين بالحق بعده رضى الله عنهما ثم مثل في نفسك مواقع أقدام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند تردداته فيها وأنه مامن موضع قدم نطوؤه الأ وهو موضع أقدامه العزيزة فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينته وجل وتذكر مشيه وتخطيه في سلكها وتصور خشوعه وسكينته في المشى وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعته ذكره مع ذكره تعالى حتى قرينه بذكر نفسه واجباطه عمل من هنك حرمة ولو رفع صوته فوق صوته ثم تذكر مامن الله تعالى به على الذين أدركوا صحبته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه وأعظم تأسفاً على ما فاتك من صحبته وصحبة أصحابه رضى الله عنهم ثم اذكر أنك قد فاتك رؤيته في الدنيا وإنك من رؤيته في الآخرة على خطر وإنك ربما لا تراها إلا بحسرة وقد حبل بينك وبين قبوله إليك بسوء عملك كما قال صلى الله عليه وسلم رفع الله إلى أقوام فيقولون يا محمد فاقول فاقول

ما ساف من ذنوبك يقول لفاطمة رضى الله عنها واسناده ضعيف اه قلت وأخرج الحاكم حديث عمران بن حصين رضى الله عنه وقد تقدم ذلك في أواخر الباب الثالث (فكلمها كان الهدى أ كبروا جزاؤه أو فر كان الغداء به من النار أعم) واشمل (وأما زيارة المدينة) المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام (فإذا وقع بصره على حيطانها) من بعيد (فلنذكر) في نفسه (إنها البلدة) المباركة (التي اختارها الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم) ولا يختار الحبيب لحبيبه إلا أشرف البقاع (وجعل اليها هجرته) ورحلته (وإنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته) أحكامه التي يحتاجون إليها (وجاهد عدوه) من المشركين والجاحدين (وأظهر بها دينه) أي معالمه (إلى أن توفاه الله عز وجل) بعدا كمال الشرائع واتمام الشعائر (ثم جعل تربته فيها) حيث دفن بها (و) كذا جعل (تربة وزريه القائمين بالحق) أي بنصرته والمنافضة عنه (من بعده) وهم أبو بكر الصديق وعمر الفاروق رضى الله عنهما (ثم لمثل في نفسه مواقع أقدام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ترده فيها) (وأنه مامن موضع قدم نطوؤه) وفي نسخة موطوءة (الأ وهو موقع قدمه العزيزة) ولو تغيرت الهيئات في السكك (فلا تضع قدمه) على تلك التربة (الأعلى سكينته) وأطمئنان (ووجعل) وهيمة منه صلى الله عليه وسلم تأديبا (ولنذكر مشيه) صلى الله عليه وسلم وتخطيه في سلكها (حالة خروجه منها ودخوله) (ويتصور خشوعه وسكينته في المشى) كأنما يخط من صلب (وما استودع الله قلبه) الشريف (من عظيم معرفته) بالله (ورفعته ذكره) حيث قال تعالى ورفعنا لك ذكرك وجاء في تفسيره ما ذكرنا الاوذ كرت معي واليه أشار بقوله (حتى قرينه بذكر نفسه) وناهيك أن كلمة الشهادة لا تتم إلا بذكره صلى الله عليه وسلم (و) يتصور أيضا (اجباط عمل من هنك حرمة ولو رفع صوته على صوته) لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ثم قال أن تجبب أعماكم (ثم لنذكر مامن به) وأنتم (على الذين أدركوا) زمانه ونالوا (صحبته وسعدوا بمشاهدته) الشريفة (واستماع كلامه) الشريف (وليعظم تأسفاً على ما فاتك من) شرف (صحبته وصحبة أصحابه رضى الله عنهم) فانه هي النعمة الجليلة التي ينبغي التأسف على فواتها فان شرف صحبته عظيم ثم شرف صحبة أصحابه يليه في الشرف وقد شهد صلى الله عليه وسلم بخبرية قرينه ثم الذي يليه (ثم يئذ كراهه قد فاتته رؤيته في الدنيا) بالبصر (وأنه من رؤيته في الآخرة على خطر) ههنا (وأنه ربما لا تراها إلا بحسرة وقد حبل بينك وبين قبوله إياه لسوء عمله) وشوم خطه (كما قال النبي صلى الله عليه وسلم رفع إلى أقوام فيقولون يا محمد فاقول فاقول يا رب أصحابي فيقولون انك لا تدري ما أحدتوا بعدك فاقول بعدا وسحقا) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنتس وغيرهم ما دون قوله يا محمد يا محمد اه قلت ورأه الدارقطني في الأفراد من حديثه بلفظ لا نازع رجالا عن الخوض فيختلجون دوني فاقول أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدتوا بعدك (فان كنت تركت) مراعاة (حرمة شريعتهم) واتباعها (ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه) في ذلك الوطن (بعد ذلك عن محبته) بالاخلال في الاتباع ولو في أمر واحد من غير عذر موجب للمقت عند أهل طريق الله قال الله تعالى قل أن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فجعل الاتباع دليلا وما قال في شيء دون شيء يحببكم الله وقال تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وهو أني أحبكم إذا صدقتم في محبتي وجعل الدليل على صدقهم ومحبة الله إياهم الاتباع فعلى قدر ما ينقص بنقص وعند أهل الله هو أمر لا يقبل النقص وإن العذر لا ينفعه فانه في جنب الله عن الاتباع في أمر ما فالحق ينبو عنه في ذلك (وليعظم مع ذلك رجاءك أن لا يحال بينك وبينه) في ذلك الوطن (بعد

يا رب أصحابي فيقول انك لا تدري ما أحدتوا بعدك فاقول بعدا وسحقا فان تركت حرمة شريعتهم ولو في دقيقة من الدقائق ان فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعد ذلك رجاءك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد

أن رزقك الايمان وأشخصك من وطنك لاجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا بل لمحض حبك له وشوقك الى أن تنظر الى آثاره والى حائط قبره اذ سمعت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لما فاتتك رؤيته فأجدرك بأن ينظر الله تعالى اليك (٤٥٧) بعين الرحمة فاذا بلغت المسجد فاذا كراها

العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ولاول المسلمين وأفضلهم عصاة وان قرأ رض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة وانما جعلت أفضل خلق الله حيا وميتا فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرجك بدخولك فادخله خاشعا معافا وما أجدر هذا المكان بأن يستدعي الخشوع من قلبه كل مؤمن كما حكي عن أبي سليمان انه قال حج أويس القرني رضى الله عنه ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم فغشى عليه فلما أفاق قال اخرجوني فليس يلذلي بار فيه محمد صلى الله عليه وسلم مدفون * (وأما زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم) * فينبغي ان تقف بين يديه كما وصفنا وتزوره ميتا كما تزوره حيا ولا تقرب من قبره الا كما كنت تقرب من شخصه من شخصه فكذلك فافعل بجدار قبره الشريف ولقد حكي عن الامام النووي رحمه الله تعالى انه لما أتى الى مصر لزيارة قبر الشافعي رضى الله عنه وقف عند باب القرافة من بعيد ويزل عن الجبل وذلك بحيث يرى القبة الشريفة وسلم عليه فقيل له لا تتقدم فقال لو كان الشافعي حيا ما كان مقامي ان اتقرب منه الاعلى هذا من المسافة أو كما قال فهذه ملاحظة العارفين في حق احبار هذه الامة فكيف به صلى الله عليه وسلم ولا تنظر ما كسب عليه العامة الآن وقبل الآن من رفع أصواتهم عند دخولهم للزيارة وتراهم على شبك الحجرة الشريفة وتقبلهم ايام) فان المس والتقبيل له شاهد من عادة النصارى واليهود وقد ورد النهي عن ذلك فليحذر منه (ثم اعلم) وتحقق انه صلى الله عليه وسلم عالم بحضورك بين يديه (وقيامك وزيارتك) له (وانه يباغىه سلامك وصلاتك) وهذا يكافئ صورة الكريمة في خيالك بما كان عليه في حياته (موضوعا في اللحد) الشريف (باذائك) معتقدا حياته صلى الله عليه وسلم وانه في قبره الشريف طرى كما وضع (واحضر عظيم مرتبة في قلبك) على قدر معرفتك به (فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته) قال العراقي روى النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود باقظان انه ملائكة سياحين في الارض يبلغوني من أمتي السلام اه قلت وكذلك روى أحمد (هذا فبين لم يحضر قبره) الشريف وكان في الاقطار البعيدة (فكيف بن فارق الوطن) والاهل والعيش الناعم (وقطع البوادي) والعقاب

ان رزقك الله الايمان به) على الغيب ولم تدرك زمانه ولا زمان أصحابه (وأشخصك) أى أخرجك من وطنك لاجل زيارته من غير داعية (تجارة ولا حظ في) تحصيل (دنيا) وقوايعها (بل لمحض حبك له) وتشوقك الى ان تنظر الى آثاره (التبركة) والى جدار قبره الشريف (اذ سمعت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لما فاتتك رؤيته) انشريفه (فما أجدرك) وأحقك (بان ينظر الله سبحانه اليك بعين الرحمة) والتجاوز والغفران (فاذا بلغت المسجد المكرم حيث كان يصلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم فاذا كر في نفسك انما هي العرصة أى الساحة التي اختارها الله عز وجل للنبي صلى الله عليه وسلم ولاول المسلمين وأفضلهم عصاة) يشير به الى حضرة الصديق رضى الله عنه (وان قرأ رض الله تعالى التي فرضها على عباده أول ما أقيمت في تلك العرصة ثم انتشرت بعد الى أقطار الارض وانما جعلت أفضل خلق الله حيا وميتا) وهذا نهاية الشرف (فليعظم أملك) أي المحب (في أن يرجك بدخولك اياه) أى المسجد (فادخله) بوجدك البهني ذا كرا الله تعالى مصابيا عليه صلى الله عليه وسلم (خاشعا) بقلبك وجوارحك (معظما) له وإقامه (وما أجدر هذا المكان بأن يستدعي الخشوع من قلب كل مؤمن) والله موع من عباده (كما حكي عن أبي سليمان) الداراني رحمه الله (انه قال حج أويس) بن عامر (القرني) بالتحريك نسبة الى بطن من مراد (ودخل المدينة) زائرا (فلما وقف على باب المسجد قيل ان هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم فغشى عليه فلما أفاق قال اخرجوني فليس يلذلي بلد فيه محمد صلى الله عليه وسلم مدفون) وكان أويس من المستغرقين في حبه صلى الله عليه وسلم وأخباره في ذلك مشهورة ورجته واسعة وقد أورد قصة اجتماعه بعمر بن الخطاب رضى الله عنه مسلم في أخر صححه (وأما زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم فينبغي أن تقف بين يديه كما وصفنا) آتفا (وتزوره ميتا كما تزوره حيا) بكل الاحترام والادب التام والخشوع والخضوع (ولا تقرب من قبره) الشريف (الا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حيا) وقد تقدم ان الاول ان يكون بينه وبين القبر الشريف نحو أربعة أذرع (وكما كنت ترى الحرمه) أى الاحترام (في أن لا تمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بعيد) على قدر مقامك منه (ما لا بين يديه فكذلك فافعل بجدار قبره الشريف ولقد حكي عن الامام النووي رحمه الله تعالى انه لما أتى الى مصر لزيارة قبر الشافعي رضى الله عنه وقف عند باب القرافة من بعيد ويزل عن الجبل وذلك بحيث يرى القبة الشريفة وسلم عليه فقيل له لا تتقدم فقال لو كان الشافعي حيا ما كان مقامي ان اتقرب منه الاعلى هذا من المسافة أو كما قال فهذه ملاحظة العارفين في حق احبار هذه الامة فكيف به صلى الله عليه وسلم ولا تنظر ما كسب عليه العامة الآن وقبل الآن من رفع أصواتهم عند دخولهم للزيارة وتراهم على شبك الحجرة الشريفة وتقبلهم ايام) فان المس والتقبيل له شاهد من عادة النصارى واليهود وقد ورد النهي عن ذلك فليحذر منه (ثم اعلم) وتحقق انه صلى الله عليه وسلم عالم بحضورك بين يديه (وقيامك وزيارتك) له (وانه يباغىه سلامك وصلاتك) وهذا يكافئ صورة الكريمة في خيالك بما كان عليه في حياته (موضوعا في اللحد) الشريف (باذائك) معتقدا حياته صلى الله عليه وسلم وانه في قبره الشريف طرى كما وضع (واحضر عظيم مرتبة في قلبك) على قدر معرفتك به (فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته) قال العراقي روى النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود باقظان انه ملائكة سياحين في الارض يبلغوني من أمتي السلام اه قلت وكذلك روى أحمد (هذا فبين لم يحضر قبره) الشريف وكان في الاقطار البعيدة (فكيف بن فارق الوطن) والاهل والعيش الناعم (وقطع البوادي) والعقاب

(٥٨ - (اتحاف السادة المتقين) - رابع) عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وانه يبلغه سلامك وصلاتك فذل صورة الكريمة في خيالك موضوعا في اللحد بازائك واحضر عظيم مرتبة في قلبك فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بن فارق الوطن وقطع البوادي

شوقا إلى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده (٤٥٨) الكريم اذ فاته مشاهدته غرته الكريمة وقد قال صلى الله عليه وسلم من صلى على مرة

واحدة صلى الله عليه عشر افعلا حراؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته ببذنه ثم اثبت منبر الرسول صلى الله عليه وسلم وقومهم صعود النبي صلى الله عليه وسلم المنبر ومثل في قلبك طلعت الهبة كأنها على المنبر وقد أحرق به المهاجرون والانصار رضى الله عنهم وهو صلى الله عليه وسلم يحثهم على طاعة الله عز وجل بخطبته وسئل الله عز وجل أن لا يفرق في القيامة بينك وبينه فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فاذا فرغ منها كلها فينبغي أن يلزم قلبه الحزن والهم والخوف وانه ليس يدري أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أم ردحجه وألقى بالمطاردين وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله فان صادف قلبه قد ازداد تجافيا عن دار الغرور وانصرفا إلى دار الانس بالله تعالى ووجد أعماله قد اتزنت بميزان الشرع فليثق بالقبول فان الله تعالى لا يقبل الا من أحبه ومن أحبه تولاؤه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوه ابليس لعنه الله فاذا ظهر ذلك عليه دل على قبول وان كان لا يكون بخلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره العناء

(شوقا إلى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم اذ فاته مشاهدته غرته الكريمة) في دار الدنيا (وقد قال صلى الله عليه وسلم ومن صلى على مرة صلى الله عليه عشرا) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمر اه قلت ورواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان عن أبي هريرة ورواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر وابن عمر وأبي موسى وعن أنس عن أبي طلحة ورواه البيهقي عن أبي طلحة زيادة فليكثر عبد من ذلك أوليقل وروى الطبراني عن أبي امامة بزيادة هماملت موكل حتى يبلغنها (فهذا جزاء المصلي عليه بلسانه) بان يصلي الله عليه اضعا فامضاعفة (فكيف الحضور لزيارته ببذنه) فمجازاته الالهية لا تكيف (ثم اثبت منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد الزيارة (وقومهم) في نفسك (صعود النبي صلى الله عليه وسلم) ذلك (المنبر) الشريف حالة خطابه (ومثل في قلبك طلعت الهبة) وشماله الزكية حالة كونه (قائما على) ذلك (المنبر وقد أحرق به المهاجرون والانصار) وسأر أصحابه الكرام من غيرهم (وهو صلى الله عليه وسلم يحثهم على طاعة الله عز وجل) والاثمار بأوامره (بخطبته) الشريفة بكل فصاحته وقوة بلاغته وجزالة لفظه (وسأل الله عز وجل أن لا يفرق في) يوم (القيامة بينك وبينه) فان الدعاء عند المنبر مستجاب (فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فاذا فرغ منها كلها) ويسر الله له ذلك (فينبغي أن يلزم) لسانه الحمد والشكر على هذه النعمة التي لا مزيد عليها يلزم (قلبه الهم والحزن والخوف) فانه ليس يدري أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين (المقربين) أم ردحجه (عليه) (والحق بالمطاردين) عن الحضرة الالهية وهل لذلك علامة يتميز بها المقبول من المردود أشار المصنف الى ذلك بقوله (وليعرف ذلك من قلبه وأعماله) فان كلامهما أول دليل على حضور مرتبة التمييز (فان صادف قلبه قد ازداد تجافيا) وبعد (عن دار الغرور) وهي الدنيا فانها تغربها لها فتوقعهم في الممالك (وانصرفا إلى دار الانس بالله عز وجل) وهي الدار الآخرة فانها هي الحيوان (ووجد أعماله قد اتزنت بميزان الشرع) اي يكون صدوره في الاعتدال الشرعي (فليثق بالقبول فان الله تعالى لا يقبل الا من أحبه ومن أحبه تولاؤه وأظهر عليه آثار محبته) وتلك الآثار هي العلامات الدالة على تولى اياه (وكف عنه سطوة عدوه ابليس) اذ ولاية الله له هي الحصن المانع من كيوده وهذا هو المعبر عنه بالحفظ فهو لا يائنه كالعصمة لانيائته * قال الشيخ الاكبر قدس سره أخبرني بعض الاولياء من أهل الله ان بعض الشيوخ رأى ابليس فقال له كيف حالك مع الشيخ أبي مدين فقال ما شئت نفسي فيما نالني اليه في قلبه الا كشخص وقف على شاطئ البحر المحيط فبال فيه فقيل لم تبول فيه قال حتى انجسه فلا تقع به الطهارة فهل رأيتم اسخف من هذا الشخص كذلك أنا وقلب أبي مدين فما لقيت عليه أمرا الا قلب عينه (فاذا ظهر ذلك عليه دل على القبول وان كان لا يبرح خلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره العناء والتعب) لا غير (نعوذ بالله من ذلك) * (خاتمة) * أحببت ان أورد فيها حكاية الشبلي مع بعض أصحابه متضمنة لاعتبارات أعمال الحج من أولها الى الآخر ذكرها الشيخ الاكبر قدس سره في كتاب المشريعة قال قال صاحب الشبلي قال لي الشبلي عقدت الحج فقلت نعم فقال لي فسخت بعقدك كل عقد عقدته منذ خلقت بما يضاد ذلك العقودات لا فقال لي ما عقدت نعت ثيابك قلت نعم فقال لي تجردت من كل شيء فقلت لا فقال لي ما نعتت تطهرت قلت نعم قال زال عنك كل علة بماهلك قلت لا قال ما تطهرت بتلبيت قلت نعم قال وجدت جواب التلبية بتلبيتك مثله قلت لا فقال مالييت دخلت الحرم قلت نعم قال اعتقدت في دخولك الحرم ترك كل محرم قلت لا قال ما دخلت الحرم قال أشرقت على مكة قلت نعم قال أشرقت عليك حال من الحق لا شرافتك مكة قلت لا فقال ما أشرقت على مكة دخلت المسجد قلت نعم فقال دخلت في قربه من حيث علمت قلت لا قال ما دخلت المسجد قال رأيته الكعبة قلت نعم قال رأيته ما قصدت له فقلت لا قال ما رأيته الكعبة قال رملت ثلاثا ومشيت أربعاً فقلت نعم فقال لي هربت من الدنيا هربا لم أعلم انك فاصاتها وانقطعت عنها وجدت بمشيتك الاربع أمنا

مما هربت عنه فازددت لله شكرا بذلك قلت لا قال ما رمت صاغت الحجر وقبلته قلت نعم فزعت زعقة
وقال ويحك انه قد قيل ان من صاغ الحجر فقد صاغ الحق سبحانه ومن صاغ الحق فهو في محل الامن
أظهر عليك أثر الامن قلت لا قال ما صاغت وقفت الوقفة بين يدي الله عز وجل خاف المقام وصليت
ركعتين قلت نعم قال وقفت على مكانتك من ربك فاديت قصدا قلت لا قال فما صاغت خرجت الى الصفا
فوقفت بها قلت نعم قال ايش علمت قلت كبرت سبع مائة كرت الحج وسألت الله القبول فقال لي كبرت
بتكبيرك الملائكة ووجدت حقيقة تكبيرك في ذلك المكان قلت لا قال ما كبرت نزلت من الصفا قلت
نعم قال زال عنك كل علة حتى صفت قلت لا فقال ما صعدت ولا نزلت هرولت قلت نعم قال ففررت اليه
وبرئت من فرارك ووصلت الى وجودك قلت لا قال ما هرولت وصلت الى المروة قلت نعم قال رأيت السكينة
على المروة فأخذتها اذ نزلت عليك قلت لا قال ما وصلت الى المروة خرجت الى منى قلت نعم قال غنيت على
الله غير الحال الذي عصيته فيها قلت لا قال ما خرجت الى منى دخلت مسجد الخيف قلت نعم قال خفت الله
في دخولك وخروجك ووجدت من الخوف ما لا تتجده الا فيه قلت لا قال ما دخلت مسجد الخيف دخلت
الى عرفات قلت نعم قال وقفت بها قلت نعم قال عرفت الحال التي خلقت من أجلها والحال التي تريد
والحال التي تصير اليها وعرفت المعروف لك هذه الاحوال ورأيت المكان الذي اليه الاشارات فانه هو
الذي نفس الانفس في كل حال قلت لا قال ما وقفت بعرفات نفرت الى المزدلفة قلت نعم قال رأيت المشعر
الحرام قلت نعم قال ذكر الله ذكر انسانا ذكر ما سواه فاستقللت به قلت لا قال ما وقفت بالمزدلفة
دخلت منى فقلت نعم قال ذهبت قلت نعم قال نفسك قات لا قال ما ذهبت رميت قلت نعم قال رميت جهلك
عنك زيادة علم ظهر عليك قلت لا قال ما رميت زرت قلت نعم قال كوشفت بشئ من الحقائق ورأيت
زيادات الكرامات عليك لازيارة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحاج والعمار زوار الله وحق على
المزور ان يكرم زواره قلت لا قال ما زرت أحلت قلت نعم قال عزمت على أكل الحلال قلت لا قال ما أحلت
ودعت قلت نعم قال خرجت من نفسك وروحك بالكعبة قلت لا قال ما ودعت وعليك العود فانظر كيف
تخرج بعدها فقد عرفت واذا حجت فاجتهد أن تكون كما وصفت لك قال الشيخ الا كبر انما ساقنا هذه
الحكاية تنبيهات ذكرة واعلاما ان طريق أهل الله على هذا ماضى حالهم فيه والشبلى هكذا كان
ادراكه في حبه فانه ما سأل الا عن ذوقه هل أدركه غيره أم لا وغيره قد يدرك ما هو أعلى منه وأدور منه
فما منهم الا من له مقام معلوم والذواق تتفاوت بحسب ما تكون عنايه الله بالعبد في ذلك انتهى وبهذا
تم شرح كتاب اسرار الحج من الاحياء والمحدثه الذي بنعمته تتم الصالحات وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم تسليما في سائر الشئون والاعتبارات * غرغ منه في الساعة الخامسة من ليلة الاثنين ثامن
شهر ربيع الثاني سنة ١١٩٨ سألنا من الله ومتضرعا أن يكشف كربى ويشفى مريضى ويحسن عواقبى
ويصلح فساد قلبى انه سميع قريب مجيب حامد مصلح مسلم مستغفر محسبلا .

* (بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الله ناصر كل صابر) *
المحدثه الذى وفق قلوب الاحباب لموافقة مراسم السنة وأحكام الكتاب * وفق بصائر ابصارهم فابصروا
مواقع الصواب * اذ رفع لهم عن مشاهدة عين الحقائق الحجاب * والهمهم سلوك المحبة البيضاء وناداهم
بلسان المحبة من جناب جنات الاقتراب فسكرهاوا فواظروهم بالسهاد وجفوا مضاجعهم طيب الرقاد وقاموا
بتلاوة الكتاب * وجدوا فى أثر الاطلاب مع الطلاب * جعلوا نهارهم ليلا * وافرأهم ميلا * وتذللوا على
الاعتاب * فاقامهم على حاضرهم وبأديه * وأسمعهم أوامره ونواهيهم وهداهم الى الباب * واذا قههم لئلا يذ
الخطايا يا عبادى أنا التواب * وروق لهم شراب الاتصال فى دار الوصال فناهيك به من شراب * وناهيك
بهم من شراب * أحمده جدا استوجب به أثواب الثواب * وأشكره شكر الاستزاد به زيادات أولى

الالباب * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تنزهه عن الحلول والاتحاد * والظهور والبطون والابتداء والانتها والاستتار والاحتجاب * وتقديس ذاته المقدسة عن مقالات أولى الجهالات من النكاح والكيف والايين والمكان والزمان والاياب والذهب * ونجده فيما البرزخ بحكمته من الاكوان لاعتن التفكير والتدبر والمعاونة والمشاورة والراحة والنصب والانتصاب * ونعظمه عن التشبيه والتشبيك والتعديل والتحويل والتبديل والتركيب والارتكاب * وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله أشرف محبوب وأعظم مشرف وأكرم مرسل وأماهر منسل وأخص الاحباب * أرسله بفضل الكتاب وفصل الخطاب وأيده بأفضل كتاب * واجل خطاب * أنجل فصحاء الاعراب بالاعراب والابحار والاسهاب * واعجز بلغاء الاخراب بسدائع التهنى والايحاب * وأضربهم عما بعدونه مما يخشونه مما نبي به من الاضراب * فانقذ الاحباب من مهاوى الارتباب ومغاوى الاعراب * واعقب الاعراب بالعقاب على الاعقاب * وكشف عن وجه نور الاسلام مكفرات ظلمات الاشراك والضباب * صلى الله عليه وعلى آله الانجاب وأعصابه الاحباب * وعلى الخلفاء الراشدين الائمة المهديين الاقطاب * أبي بكر الصديق وأبي حفص عمر بن الخطاب وأبي عبد الله ذي النورين جامع القرآن والاخشى في ذات الله أبي تراب وسلم تسليما كثيرا ورضي عنهم وأرضاهم عنا وعن التابعين لهم باحسان الى ما بعد يوم الحساب وبعد فهذا شرح

(كتاب آداب تلاوة القرآن) *

وهو الثامن من الربع الاول من كتاب احياء العلوم للإمام حجة الاسلام أبي حامد الغزالي روج الله روحه ومخنفه فتوحه حللت منه عقدة اللفاظ وحللت بوضعه ذروة الحفظ معولا ناقيب الفكر على ابضاح ما خفي من الاشارات والرموز معنيا بفتح ما أغفله الا كثرون مما نفيه من الذنات والكنوز مع الكشف عن مظان الروايات وتطبيق العبارات بالعبارات وعز والاقتوال الى أربابها ورد الوجوه لاصحابها معتبرا بغاية العجز الوفير متلفا برداء الزمانه والتقصر سائلا من المولى اللطيف الخبير متوسلا به هذا الامام اليه في تفريج كروبي وتيسير كل عسير انه على ما يشاء قد برو بالاجابة جد بر لاله غـيره ولاخبر الاخـيره فأقول استفتح المصنف رحمه الله تعالى كتابه بقوله (بسم الله الرحمن الرحيم) * لما أن نسبته من متوال الكتب نسبة أم القرآن من القرآن لحسن مراعاة اقترانها بالاقتوال والانفعال في سائر الاحيان وكانها افادت نسبة الامور كلها اليه سبحانه وحده افادت انه الاله وحده وذلك هو اجمال تفصيل ما في الكتاب وبها يتم سر اسرار الخطاب ولما كان اسم الجلالة علما وكان جامع للمعاني الالهية الحسنى أعقبه بالرحمن من حيث انه كالعلم في انه لا يوصف به غيره ومن حيث انه أبلغ من الرحيم فالولى الابلغ وذلك موافق لترتيب الوجود والايجاد ثم النعم العامة ثم النعم الخاصة وفي ذكر الوصفين ترغيب وطويت النعمة في افهام اختصاص الثاني للمقام الترغيب بلاشارة الترهيب والمراد به ما هاناه سبحانه يستحق الاتصاف به - ما لذاته وفيها الدلالة على سائر الصفات الحسنى لان من عمت رحمة امتنع أن يكون فيه شوب نقص ولما كانت البسملة نوعا من الحمد تناسب كل المناسبة تعقيبها باسم الحمد الكلى الجامع لجميع افرادة فقال (الحمد لله) وهو المستحق للحماد كلها لا غيره (الذي امتن) يقال من عليه وامتن وامتنه أيضا بمعنى واحد (عباده) المضائق اليه بالعبودية المحضة (بنبيه المرسل) أي بارسال هذا النبي الكريم وقد أشار بذلك انه تعالى جمع له بين مقامى النبوة والرسالة والنبوة سفارة بين الله وبين ذوى العقول من عباده لراحة عليهم في معاشهم ومعادهم والنبي سمى به لكونه منبأ بما تسكن اليه العقول الزكية ويصح كونه فاعلا بمعنى فاعل وكونه بمعنى مفعول والرسالة من الرسل وهو الانبعاث على تودة وقد أرسله الله فهو رسول ومرسل سمى به لتتابع الوحي عليه وهو باعتبار الملائكة أعم من النبي اذ قد يكون من الملائكة وباعتبار البشر أخص منه اذ الرسول رجل بعثه الله لتبليغ الاكام (وكتبه المنزل) وهو القرآن (الذي

(كتاب آداب تلاوة القرآن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي امتن على

عباده بنبيه المرسل صلى الله

عليه وسلم وكتبه المنزل الذي

لا يأتيه الباطل) ضد الحق وهو ما لا يثبت له من المقال والفعال عند الفحص عنه (من بين يديه ولا من خلفه) أي هو محفوظ من اتیان الباطل اليه من سائر جهاته (تنزيل من حكيم) هو المحكم للأشياء وموجد لها على غاية الاحكام (حميد) هو المحمود الفعال فالنزيل اذا كان من عند هذه صفاته كيف يأتيه الباطل وفيه الاقتباس من قوله تعالى وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل الآية والكلام في الفرق بين الانزال والتنزيل مشهور لا نطيل به (حتى اتسعت على أهل الاقتسار) الصحيح (طريق الاعتبار) وهي الحالة التي يتوصل بها من معرفة الشاهد الى غيره وقيل هو التدبر وقياس ما غاب على ما ظهر (بما فيه من القصص والاخبار) من سواف الاعصار قال تعالى ان في ذلك اعبرة لاولى الابصار في أي كثيرة تلوح الى ذلك (واتضح به سلوك المنهج) هو الطريق الواضح (القويم) المعتدل الذي لا عوجاج فيه (وهدي به الصراط المستقيم) وهو الطريق الحق الواضح المعتدل (بما فصل فيه من الاحكام) الالهية (وفرق به بين الحلال والحرام) فيه تخصيص بعد تعميم (فهو الضياء والنور) هما مترادفان وقيل الضياء أخص من النور وتقدم ذلك في أوائل كتاب العلم وقال بعضهم النور هو الضوء المنتشر الذي يعين على الابصار وهنأ قاعدة تذكرها وهي انهم قالوا ان نفي العام يدل على نفي الخاص وثبوته لا يدل على ثبوته وثبوت الخاص يدل على ثبوت العام ونفيه لا يدل على نفيه ولا شك ان زيادة المفهوم من اللفظ وجدالاته بذلك كان نفي العام أحسن من نفي الخاص واثبات الخاص أحسن من اثبات العام فالاول كقوله فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم ولم يقل بضوءهم بعد قوله اضاءت لان النور أعم من الضوء اذ يقال على القليل والكثير وانما يقال الضوء على الكثير من النور ولذلك قال هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً في الضوء دلالة على النور فهو أخص منه فعدمه يوجب عدم الضوء بخلاف العكس والقصد ازالة النور عنهم أصلاً ولذا قال عقبه وتركهم في ظلمات والثاني كقوله جنسه عرضها السموات والارض ولم يقل طولها لان العرض أخص اذ كل ماله عرض له طول ولا عكس والله أعلم (وبه النجاة من الغرور) وهو كل ما يغري الانسان من مال وجاه وشيطان وفسر أيضاً بالدين لانها تغر وتعدو وتضر وأصل الغرور سكوت النفس الى ما يوافق الهوى ويميل اليه الطبع (وفيه شفاء لما في الصدور) من سائر امراضها وعللها الخفية من الوسوس والادهام والخطرات والشكوك (من خلفه) أي أحكامه بان لم يعمل بموجبها (من الجبارة) جمع جبار قال الخطابي جبر خلقه على ما أراد من أمره ونهيه يقال جبره واجبره بمعنى (قصمه الله) أي كسر ظهره اذ القصم يستعمل في كسر الشيء طولا (ومن ابتغى العلم) أي طلبه (في غيره) نظامه بانه ليس فيه (أضله الله) أي اطمه في هوة الضلال والخسران (وهو جبل الله المتين) أي القوى فن تعلق به وصل بالحق اتصل (ونوره المبين) أي الظاهر الواضح (والعروة) بالضم ما تشد به القباب ونحوها بتدخالها بعضها في بعض دخولا لا ينفصم بعضه عن بعض الانفصام طرفه اذا فصمت منه عروة انفصم جميعه (الوثق) فعلى للجبالة من الوثوق ليشد باستيثاقه ما يخاف وهنه سماء بها على التشبيه بالعروة التي يستلزم بها وليس تستوثق ومنه الحديث وذلك أوثق عرا الايمان (والمعتصم) على صيغة اسم المفعول الموضع الذي يعتصم ويلتجأ اليه (الادوي) أقفل من الوقاية وهي الحفظ وروى البيهقي عن رجل من الصحابة لم يسم رفعه القرآن هو النور المبين والذي ذكر الحكيم والصراط المستقيم (وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير) لقوله تعالى ولا تطب ولا يابس الا في كتاب مبين (لا ينقضى) على عمر الدهور (بجائبه) لكثرة ثمرها (ولا تنهاه) ما كرت العصور (غرائبه) أي نوادره الغريبة لا يعرفها الا من يمارسها ويغوص في تبارها (لا يحيط بفوائده) جمع فائدة وهي ما استفيدت من طريقة مال هذا هو الاصل ثم استعيرته في فائدة العلم والادب (عند أهل الفهم) وفي نسخة العلم (تحديد

لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد حتى اتسع على أهل الافكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والاخبار واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الاحكام وفرق به بين الحلال والحرام والضياء والنور وبه النجاة من الغرور وفيه شفاء لما في الصدور ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله هو جبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمعتصم الادوي وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير لا تنقضى بجائبه ولا تنهاه غرائبه لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد

ولا يخافه) أي لا يهاب (عند أهل التلاوة) له (كثرة التردد) بل يزداد جده كلما ردد فيه (فهو الذي
أرشد) وفي نسخة أعيا (الأولين والآخرين) أي أرشدهم إلى الصواب وسماوا من طرف الضلال
والعناد وعلى النسخة المذكورة معناه أعياهم فهم معانيه الخفية (ولما سمعوا) أي القرآن نفر من
(الجن) من وفد نصيبين قبل كانوا سبعة وروى ذلك عن ابن عباس وقيل تسعة رواه عاصم عن زر بن
حيبش (لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم) انصرفوا (منذر بن) مخوفين داعين بامر رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ابن عباس جعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا إلى قومهم وهو قوله تعالى في سورة
الاحقاف واذ صرنا إليك نفر من الجن يسمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا إلى
قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى
طريق مستقيم يا قومنا أجيئوا داعي الله وأمنوا به بغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم وقال
في سورة الجن قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن (فقالوا انا سمعنا قرآنا) أي كتابا (عجبا) أي بدعا
مبينا لكاذم الناس في حسن نظمه ودقة معناه وهو مصدر وصف به للمبالغة (يهدي إلى الرشدا) أي
الحق والصواب (فأمنابه) ولن نشرك بربنا أحدا) على ما نفاق به الدلائل القاطعة على التوحيد وروى
البخاري في صحيحه فقال حدثنا مسدد حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال
انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين
وبين خبر السماء فارتفعت عليهم الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم فقاموا إلىكم قالوا قد حيل بيننا وبين
خبر السماء فارتفعت علينا الشهب فقالوا ما حال بينكم وبينها إلا شيء حدث فأمر بواشراق الأرض ومغارها
فانظر وأما هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء فانصرف أولئك الذين توجهوا نحوهم إلى النبي صلى
الله عليه وسلم وهو بخلة عامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له
فقالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء فهناك حين رجعوا إلى قومهم قالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا
عجبا يهدي إلى الرشدا فمنابه ولن نشرك بربنا أحدا فأنزل الله على نبيه قل أوحى إلى وأنعم أوحى قول الجن
وقال مسلم في صحيحه حدثنا محمد بن المنبجي حدثنا عبد الأعلى حدثنا داود بن أبي هند عن عامر قال سألت علقمة
هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقال علقمة أنا سألت ابن مسعود هل
شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقالوا لا ولكنك كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقدناه فالتفت سنانه من الأودية والشعاب فقلنا استطيعر أو اغتيل قال فبينا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا
إذا هو جاء من قبل حراء قال فقلنا يا رسول الله فقد ناك فطلبناك فلم نجده فبينا بشر ليلة بات بها قوم قال
أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت القرآن فانطلق بنا فأرانا آتارهم وآتار نيرانهم ثم الحديث
ورواه كذلك عن علي بن حجر حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن داود بهذا الاسناد قال الشعبي وسأله
الزاد وكانوا من جن الجزيرة وروى محمد بن اسحق عن يزيد بن أبي زياد بن كعب القرظي أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انصرف من الطائف راجعا إلى مكة حين يئس من خبر ثقيف حتى إذا كان بخلة
قام في جوف الليل يصلي فربه نفر من الجن أهل نصيبين اليمن فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولوا إلى
قومهم منذرين قد آمنوا فأجابوا لما سمعوا فقص الله خبرهم عليه فقال واذ صرنا إليك نفر من الجن
الآية قال البغوي في تفسيره وروى أنهم لما رجوا بالشهب بعث إبليس سراياه ليخبر الخبر فكان أول
بعث بعث ركبا من أهل نصيبين وهم أشراف الجن وساداتهم فبعثهم إلى تهامة وقال أبو حرة السهمي
بلغنا منهم من بنى الشيعة وبهم أكثر الجن عددا وبهم عامة جنود إبليس فلما رجعوا قالوا انا سمعنا
قرآنا عجبا (فكل من آمن به فقد وفق) في أحواله (ومن قال به فقد صدق) في أقواله (ومن تمسك به
فقد هدى) إلى الاستقامة (ومن عمل به فقد فاز) فوزا أبديا إلى يوم القيامة ثم إن هذا السياق الذي

ولا يخافه عند أهل التلاوة
كثرة التردد هو الذي أرشد
الأولين والآخرين ولما
سمع الجن لم يلبثوا أن ولوا
إلى قومهم منذرين فقالوا
انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي
إلى الرشدا فمنابه ولن
نشرك بربنا أحدا فكل
من آمن به فقد وفق ومن
قال به فقد صدق ومن تمسك
به فقد هدى ومن عمل به
فقد فاز

أورده المصنف بعد سياق جملة الحمد من غير أن يتبعها بالصلاة والسلام على نبيه صلى الله عليه وسلم كما
 جرت به عادته وعادات المصنفين أما نسياناً منه أو اكتفاء بما صلى به وسلم في نفسه منتزع من حديث
 على رضي الله عنه وهو ما أورده صاحب القوت من حديث على رضي الله عنه على ما سيأتي للمصنف في
 أو آخر الباب الثالث من هذا الكتاب (قال الله عز وجل أنا نحن نزلنا الذكر) بنون العظمة في الموضعين
 مع ضمير المتكلم مع الغير إشارة إلى نغمة أمره وعظم شأنه والمراد بالذكر القرآن وقد سمي الله إياه
 بالذكر في عدة مواضع منها هذا ومنها قوله أن الذين كفروا بائذ كرمناهم وأنه لا كتاب عزز لا يأتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد (واناله لحافظون) أي من التغيير والتبديل
 وتحريف الباطل وقال مجاهد ناله لحافظون أي عندنا واه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي
 حاتم وقال قتادة أي من إبليس فلا يستطيع أن يزيد فيه باطلا ولا ينقص منه حقاً حفظه الله من ذلك
 رواد عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم (ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف
 استدامة تلاوته) أي قراءته (والواظبة على دراسته) أي مدارسته مع غيره بالمناوبة كما كان يفعل
 النبي صلى الله عليه وسلم مع جبريل عليه السلام (بآدابه) المعلومة (وشروطه) التي لا بد منها
 والمحافظة (على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة وذلك لا بد من بيانه وتفصيله) ولتكشف
 عن مظانه (وتتكشف مقاصده في أربعة أبواب الباب الأول) منها (في) بيان (فضل القرآن وأهله)
 أي جملة ومافيه وفهم من الأحاديث والآثار عن السلف (الباب الثاني في آداب التلاوة في الظاهر)
 وفيه من آثار السلف (الباب الثالث في الأعمال الباطنة عند التلاوة) التي هي كالروح لها (الباب
 الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره) ومافيه من اختلاف الأقوال عند العلماء
 * (الباب الأول في فضل القرآن وأهله وذم المفسرين في تلاوته) * والغافلين

* (فضيلة القرآن) *

(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدًا أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغرها عظمه
 الله تعالى) قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن عبد شمس ضعيف اه فأترواه في الكبير ورواه
 كذلك محمد بن نصر في كتاب قيام الليل وأبو بكر بن أبي شيبة لكنه موقوف على ابن عمر وولفظهم جميعاً
 من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدًا أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم ما صغره الله وصغره ما عظم الله الحديث
 ورواه الخطيب كذلك عن ابن عمر (وقال صلى الله عليه وسلم ما من شفيع أفضل منزلة عند الله يوم
 القيامة من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره) قال العراقي رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن
 سليم مرسلًا للطبراني من حديث ابن مسعود والقرآن شافع ومشفع لمسلم من حديث أبي امامة أقرؤا
 القرآن فإنه يجي يوم القيامة شفيعاً لصاحبه (وقال صلى الله عليه وسلم لو كان القرآن في إهاب مامسته
 النار) قال التوربشتي انما ضرب المثل بالاهاب وهو جلد لم يدبغ لان الفساد اليه أسرع ولفح النار
 فيه انفذ لبيسه وجفافه بخلاف المدبوغ للينه والمعنى لو قدر أن يكون في إهاب مامسته النار ببركة
 مجاورته للقرآن فكيف بمؤمن تولى حفظه والواظبة عليه والمراد نار الله الموقدة المميزة بين الحق
 والباطل اه وقال الطبراني تحريه ان التمثيل وارد على المبالغة والفرض كافي قوله تعالى قل لو كان
 البحر مداداً أي ينبغي ويحق ان القرآن أو كان في مثل هذا الشيء الحقيق الذي لا يؤبه به ويلقي في
 النار مامسته اه وقال المناوي تحريه لو جاز حلول القرآن في محل ثم حل الأهاب لم تنس الأهاب النار
 وفائدة الخبر حفظ مواضع الشكوك من الناس عند احتراق مصحف أو ما كتب فيه قرآن فيستعظمون
 احراقه ويدخلهم الشك والله أعلم قال العراقي رواه الطبراني وابن حبان في الضعفاء من حديث سهل
 ابن سعد ولاحد والدارمي والطبراني نحوه من حديث عتبة بن عامر وفيه ابن لهيعة ورواه ابن عدي

وقال تعالى أنا نحن نزلنا
 الذكر واناله لحافظون
 ومن أسباب حفظه في
 القلوب والمصاحف استدامة
 تلاوته والواظبة على
 دراسته مع القيام بآدابه
 وشروطه والمحافظة على ما
 فيه من الأعمال الباطنة
 والآداب الظاهرة وذلك
 لا بد من بيانه وتفصيله
 وتكشف مقاصده في
 أربعة أبواب (الباب الأول)
 في فضل القرآن وأهله
 (الباب الثاني) في آداب
 التلاوة في الظاهر (الباب
 الثالث) في الأعمال الباطنة
 عند التلاوة (الباب الرابع)
 في فهم القرآن وتفسيره
 بالرأى وغيره
 (الباب الأول في فضل
 القرآن وأهله وذم
 المفسرين في تلاوته)
 * (فضيلة القرآن) *
 قال صلى الله عليه وسلم من
 قرأ القرآن ثم رأى أن أحدًا
 أوتي أفضل مما أوتي فقد
 استصغرها عظمه الله تعالى
 وقال صلى الله عليه وسلم ما
 من شفيع أفضل منزلة عند
 الله تعالى من القرآن لاني
 ولا ملك ولا غيره وقال صلى
 الله عليه وسلم لو كان القرآن
 في إهاب مامسته النار

والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عصمة بن مالك بأسناد ضعيف اه قلت لكن لفظ الطبراني من حديث عتبة وعصمة ما كانه النار وفي رواية ما أحرقته النار وعند البيهقي عن عصمة بن مالك بلفظ لوجع القرآن في اهاب ما أحرقه الله بالنار اه والاهاب بالكسر الجلد قبل أن يدبغ وبعضهم يقول الاهاب الجلد وهذا الاطلاق محمول على ما قبله الاكثر فان قوله صلى الله عليه وسلم أءما اهاب دبغ يدل عليه كما في الصباح (وقال صلى الله عليه وسلم أفنزل عبادة أبي قراءة القرآن) لانه أصل العلوم وأسمها وأهمها فالاشتغال به أفضل من غيره من سائر الاذكار الاما ورد فيه نص خاص في وقت مخصوص قال العراقي رواه أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير وأنس بأسناد ضعيف اه قلت رواه البيهقي كذلك ورواه ابن نافع عن أسيد بن جابر التميمي والسجري في الابانة عن أنس بلفظ أفضل العبادات قراءة القرآن (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قرأه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لامة ينزل عليهم هذا وطوبى لاجواف تحمل هذا وطوبى لالسنة تنطق بهذا) قال العراقي رواه الدارمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف اه قلت وأخرجه كذلك ابن خزيمة في التوحيد والعقيلي في الضعفاء والطبراني في الاوسط وابن عدي في الكامل وابن مردويه والبيهقي في الشعب بلفظ قبل أن يخلق السموات والارض بألف عام وتتكلم بدل تنطق والباقي سواء (وقال صلى الله عليه وسلم خيركم من تعلم القرآن وعلمه) قال العراقي رواه البخاري من حديث عثمان بن عفان اه قلت ورواه كذلك الطيالسي وأحمد وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه وابن حبان كله من حديث عثمان ورواه البخاري والترمذي عن علي بن أبي طالب والخطيب عن عبد الله بن عمرو بن مردويه في كتاب أولاد المحدثين وابن النجار عن ابن مسعود ورواه ابن الضريس والبيهقي عن عثمان بن زيادة وفنزل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وذلك لانه منه وعند الطبراني عن ابن مسعود خيركم من قرأ القرآن وأقرأه ورواه البيهقي عن أبي أمامة بن زيادة ان الحامل القرآن دعوة مستجابة يدعو بها فيستجاب له (وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومستلتي أعطيته أفضل ثواب الشاكرين) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد من شغله القرآن عن ذكرى ومستلتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال حسن غير يسمو رواه ابن شاهين بلنظ المصنف اه قلت رواه الترمذي عن محمد بن اسمعيل عن شهاب بن عباد عن محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد قال الترمذي غريب وفي بعض النسخ حسن غريب وقال الدارمي في سننه حدثنا اسمعيل بن ابراهيم الترمذي حدثنا محمد بن الحسن بن أبي يزيد فساقه مثل سياق الترمذي وقال أبو نعيم حدثنا محمد بن حماد بن شبيب حدثنا الحسن بن الحسن بن أحمد بن الحسين بن أبي يزيد فساقه أيضا كسياق الترمذي والدارمي وقال الطبراني في الدعاء ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ومحمد بن عبد الله الحضرمي قالا حدثنا الحسن بن حمدان حدثنا محمد بن الحسن بن أبي يزيد فساقه بلفظ من شغله القرآن وذكرى عن مستلتي والباقي سواء وقال البراز حدثنا محمد بن عمر الكردى وقال الذهبي في الضعفاء حدثنا بشر بن موسى قال ثنا الحسن بن عبد الاول بن محمد بن الحسن وقال الدارقطني تطرده محمد بن الحسن عن عمرو بن قيس وكذا قاله البراز أيضا قال الحافظ بن حجر هو وعطية ضعيفان الا أنهم لا يخرجون لهما الا في المتابعات قال ابن عدي في المجتبى بن الحسن مع ضعفه يكتب حديثه هذا ما يتعلق بحديث الترمذي وقال الطبراني في الدعاء حدثنا علي بن عبد العزيز ثنا عثمان بن زفر ويحيى هو ابن عبد الحميد الجاني وقال الطبراني أيضا ثنا محمد بن عبد الله الحضرمي ثنا أبو نعيم ضرار بن مردق قالوا ثنا صفوان بن أبي الصهباء التيمي عن بكير بن عتيق عن سالم عن ابن عمر عن عمر بن عبد الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل اذا شغل

وقال صلى الله عليه وسلم
أفضل عبادة أمتي تلاوة
القرآن وقال صلى الله عليه
وسلم أيضا ان الله عز وجل
قرأه ويس قبل ان يخلق
الخلق بألف عام فلما سمعت
الملائكة القرآن قالت
طوبى لامة ينزل عليهم هذا
طوبى لاجواف تحمل هذا
وطوبى لالسنة تنطق بهذا
وقال صلى الله عليه وسلم
خيركم من تعلم القرآن
وعلمه (قال صلى الله عليه
وسلم يقول الله تبارك
وتعالى من شغله قراءة
القرآن عن دعائي ومستلتي
أعطيته أفضل ثواب
الشاكرين

عبدى ذكرى عن مسئلي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ورواه البخارى هكذا فى كتاب خلق أفعال
العباد فقال حدثنا ضرار بن مردود وقال فى التاريخ قال لى ضرار بن مردود ذكره ورواه البزار عن رافع بن
ابن سهل عن عثمان بن زفر ورواه العسكرى فى فضائل القرآن عن يوسف بن يعقوب الواسطى ورواه
ابن شاهين فى الترغيب عن البغوى كلاهما عن يحيى الجمانى ووقع فى رواية ابن شاهين وحده باقظ
المصنف والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لاهم ولهم فزع
ولا ينالهم حساب حتى يفرغ ممابين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله تعالى وأم به قوما هم به
راضون الحديث) أى إلى آخر الحديث وقد تقدم الكلام عليه فى باب الامامة من كتاب الصلاة (وقال
صلى الله عليه وسلم أهل القرآن) هم (أهل الله وخاصته) والمراد بأهل القرآن حفظته الملائكة
بالتلاوة العاملين بمافيته أى ان هؤلاء هم أولياء الله وخاصته أى المختصون به اختصاص أهل الانسان به
سموا بذلك تعظيما لهم كما يقال بيت الله قال العراقى رواه النسائى فى الكبرى وابن ماجه والحاكم من
حديث أنس بأسناد حسن اه قلت وكذا أحمد وأخرجه أبو القاسم بن حيدر فى مشيخته عن علي بن
أبي طالب (وقال صلى الله عليه وسلم ان هذه القلوب تصدأ كما تصدأ الحديد فويل يا رسول الله ما جلاؤها
قال تلاوة القرآن وذكر الموت) قال العراقى رواه البيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف اه
قلت وفى المجمع الصغير للطبرانى وجلاؤها الاستغفار (وقال صلى الله عليه وسلم أشد اذنا) بالتحريك
أى لسماع واصغاع وذلك عبارة عن الاكرام والانعام (الى قارئ القرآن من صاحب القينة الى قينته)
هى أمته المغنية قال العراقى رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث فضالة بن عبيد اه
قلت رواه من طريق الاوزاعى عن اسمعيل بن عبد الله بن فضالة بن عبيد عن فضالة بن عبيد وقال الحاكم
على شرطهما ورده الذهبى فقال بل منقطع ورواه البيهقى كذلك بلفظ الله أشد اذنا الى الرجل الحسن
الصوت بالقرآن يمجهر به من صاحب القينة الى قينته وفيه حل سماع الغناء من قينته ونحوه لان سماع
الله لا يجوز أن يقاس على محرم وخرج بقينته قينة غيره فلا ينبغى سماعها بل يحرم ان خاف فتنة
(الانار) الواردة فى ذلك (قال أبو امامة) صدى بن عجلان (الباهلى) رضى الله عنه (اقرأ القرآن)
أى ما تيسر منه على الوجه الذى يسهل عليكم (ولا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة فان الله لا يعذب قلبا وصى
القرآن) أى حفظه وتدبره وعمل بمافيته فى حفظ ألفاظه وضمه حدوده فهو غير واعي له ثم ان هذا الاثر
مشتمل على ثلاثة جل الاولى اقرأوا القرآن رواه أحمد ومسلم من حديث أبي امامة مرفوعا بزيادة فانه يأتى
يوم القيامة شفيعا لاصحابه الثانية قوله ولا تغرنكم الى آخر الحديث رواه الحاكم الترمذى فى نوادر الاصول
من حديثه مرفوعا بلفظ لا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة فان الله لا يعذب قلبا وصى للقرآن الثالثة فان الله
لا يعذب الخ رواه تمام الرازى فى فوائده من حديثه مرفوعا بلفظ اقرأوا القرآن فان الله تعالى لا يعذب
قلبا وصى القرآن واذا علمت ذلك ظهر لك ان هذا الاثر ليس بموقوف عليه بل هو مرفوع الى النبي صلى الله
عليه وسلم (وقال) عبد الله (بن مسعود) رضى الله عنه (اذا أردتم العلم) أى الفهم فيه (فانثروا القرآن)
أى ابحثوا فيه (فان فيه علم الاولين والاخرين) ولفظ القوف من أراد علم الاولين والاخرين فليثور
القرآن قلت وسأأتى ذلك للمصنف فى الباب الرابع وقد روى بهذا اللفظ من حديث أنس مرفوعا أخرجه
الديلمى فى مسند الفردوس (وقال) ابن مسعود (أيضا اقرأوا القرآن) أى لازموا على قراءته (فأنكم
تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر حسنات أما انى لا أقول الم حرف ولكن أقول الف حرف واللام حرف
والميم حرف) رواه البخارى فى تاريخه والترمذى وقال حسن صحيح غريب وابن الضريس والحاكم
والبيهقى عن ابن مسعود مرفوعا بلفظ من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا
أقول الم حرف ولكن الف حرف ولام حرف وميم حرف ورواه ابن أبي شيبة فى المصنف والطبرانى فى

وقال صلى الله عليه وسلم
ثلاثة يوم القيامة على كتيب
من مسك أسود لاهم ولهم
فزع ولا ينالهم حساب
حتى يفرغ ممابين الناس
رجل قرأ القرآن ابتغاء
وجه الله عز وجل ورجل أم
به قوما وهم به راضون
وقال صلى الله عليه وسلم
أهل القرآن أهل الله وخاصته
وقال صلى الله عليه وسلم ان
القلوب تصدأ كما تصدأ
الحديد فويل يا رسول الله
وما جلاؤها فقال تلاوة
القرآن وذكر الموت وقال
صلى الله عليه وسلم الله أشد
اذنا الى قارئ القرآن من
صاحب القينة الى قينته
(الانار) قال أبو
إمامة الباهلى اقرأوا القرآن
ولا تغرنكم هذه المصاحف
المعلقة فان الله لا يعذب قلبا
هو وعاء للقرآن وقال ابن
مسعود اذا أردتم العلم
فانثروا القرآن فان فيه علم
الاولين والاخرين وقال
أيضا اقرأوا القرآن فانكم
تؤجرون عليه بكل حرف
منه عشر حسنات أما انى
لا أقول الحرف الم ولكن
الالف حرف واللام حرف
والميم حرف

الكبير عن عوف بن مالك الأشجعي مرفوعاً بلفظ من قرأ حرفاً من القرآن كتب له حسنة لأقول الم ذلك الكتاب ولكن الالف واللام والميم والذال واللام والكاف وروى البيهقي عنه بلفظ لأقول بسم الله ولكن باء وسين وميم ولا أقول الم ولكن الالف واللام وروى الديلمي عن أنس من قرأ القرآن كتب له بكل حرف منه عشر حسنات ومن قرأ القرآن كتب له بكل حرف حسنة وخسرة في جملة من يقرأ ويرقى (وقال أيضاً يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله ورسوله وان كان يبغض القرآن فهو يبغض الله ورسوله) كذا في القوت وقد فسره سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى فقال علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي حب السنة وعلامة حبها حب الآخرة وعلامة حبها بغض الدنيا وعلامة بغضها أن لا يتناول منها الا البلغة (وقال عمرو بن العاص) رضى الله عنه (كل آية في القرآن درجة) فيقال للقارئ ارفع في درجتها على قدر ما كنت تقرأ من آي القرآن فن استوفى قراءة جميعه استوفى على أقصى درج الجنة ومن قرأ جزءاً منها فرقيه في الدرج بقدر ذلك فيكون منتهى الثواب عند منتهى القراءة (ومصباح في بيوتكم) من كثرة الملائكة المقيضين للرحمة والمستعنين لتلاوته ثم ان هذا القول قد أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً وفي اسناده ورشد بن سعد وهو ضعيف وروى البيهقي عنه مرفوعاً بلفظ من قرأ آية من القرآن كان له درجة في الجنة ومصباح من نور (وقال أيضاً من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه الا انه لا يوحى اليه) هكذا رواه ابن أبي شيبة في المصنف موقوفاً على عبد الله بن عمرو بلاط فكانما استندرجت النبوة بين جنبيه غير انه لا يوحى اليه ورواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة والطبراني في الكبير عنه مرفوعاً وأخرج ابن الانباري في المصاحف والبيهقي وابن عساكر عن أبي أمامة مرفوعاً والخطيب عن ابن عمر كذلك بلفظ من قرأ ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن قرأ نصف القرآن أعطى نصف النبوة ومن قرأ ثلثيه أعطى ثلثي النبوة ومن قرأ القرآن كله فقد أعطى النبوة كلها غير انه لا يوحى اليه الحديث وأخرج الحاكم والبيهقي عن عبد الله بن عمرو رفعه من قرأ القرآن فقد استندرج النبوة بين جنبيه غير انه لا يوحى اليه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (ان البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع باهله وكثر خيره) أي يورث فيه (وحضرته الملائكة) أي لا يستمعه فيضيء لهم البيت ويحضرون بالرحمة والخير والبركة والسكينة (وخرجت منه الشياطين) فانهم لا يطبقون سماع القرآن (وان البيت الذي لا يتلى فيه القرآن ضاق باهله وقيل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين) وقد روى أبو نعيم في المعرفة من حديث باسط بن أبي جيمة الجمحي رفعه ان البيت الذي يذكر الله فيه ليضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض (وقال أحمد بن حنبل) الامام رحمه الله تعالى (رأيت الله عز وجل في المنام فقلت يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون اليك قال بكلامي يا أحمد قال قلت يا رب بفهمهم أو بغير فهم قال بفهمهم و بغير فهم) هكذا نقله ابن الجوزي في مناقب الامام والمراد بفهمهم فهم معانيه ومعرفة أحكامه فيحل حلاله ويحرم حرامه (وقال محمد بن كعب القرظي) تابعي حجة ثقة روى عن أبي ذر وغيره مراسلاً وعن أبي هريرة وعائشة وزيد بن ارقم وعنه يزيد بن الهاد وأبو معشر السدي وعبد الرحمن بن أبي الموالي قال أبو داود سمع من علي وابن مسعود توفي سنة ثمان ومائة روى له الجماعة (اذا سمع الناس القرآن من الله يوم القيامة فكانهم لم يسمعه قط) قلت وهذا قدر روى مرفوعاً من حديث بريرة عند الحكيمة الترمذي ولفظه ان أهل الجنة يدخلون على الجبار كل يوم مرتين فيقرأ عليهم القرآن فاذا سمعوه منه كانوا لم يسمعه قط وفي رواية لم يسمعهوا شيئاً أعظم منه ولا أحسن منه الحديث (وقال الفضيل بن عياض) رحمه الله تعالى تقدمت ترجمته في كتاب العلم (وينبغي لحامل القرآن) أي حافظه والعامل به (أن لا يكون له الى أحد حاجة) أي لا يظهر ذله الى أحد في قضاء حاجة له الى أحد حاجة

وقال أيضاً يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وان كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال عمرو بن العاص كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم (وقال أيضاً من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه الا انه لا يوحى اليه) وقال أبو هريرة ان البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع باهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين وان البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق باهله وقيل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين وقال أحمد بن حنبل رأيت الله عز وجل في المنام فقلت يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون اليك قال بكلامي يا أحمد قال قلت يا رب بفهمهم أو بغير فهمهم قال بفهمهم و بغير فهمهم وقال محمد بن كعب القرظي اذا سمع الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكانهم لم يسمعه قط وقال الفضيل بن عياض ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له الى أحد حاجة

لنفسه (ولالى الخلفاء) والمولوك ومن في معناهم (فن دونهم) من الامراء ورؤساء العشائر (وينبغي أن تكون حوائج الخلق) كلهم (اليه) تعظيماً لما جله واحتراماً له فانه نعمة جسيمة ومتى احتاج حامله الى أهل الدنيا فقد استصغر ما عظمه الله ولحقه الوعيد السابق (وقال أيضاً حامل القرآن حامل راية الاسلام) فيه استعارة فانه لما كان حاملاً للحمية المظهرة للاسلام وقع الكفار كان كحامل الراية في حريمهم (فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهو مع من يسهو ولا يلغوم مع من يلغو تعظيماً لحق القرآن) واشتغالاً برفع راية الايمان هكذا أخرجه أبو نعيم في الحلية في ترجمة الفضيل روى الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة بسند ضعيف حامل القرآن حامل راية الاسلام من أكرمه فقد أكرم الله ومن أهانه فعليه لعنة الله وأخرجه محمد بن نصر في الصلاة والطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمرو ابن العاص رفعه ليس ينبغي لحامل القرآن أن يسفه فيمن يسفه أو يغضب فيمن يغضب أو يحقد فيمن يحقد لكن يعفو ويصفح لفضل القرآن ورواه ابن أبي شيبة ووقوفاً عليه ورواه البيهقي والحاكم بلفظ لا ينبغي لأصحاب القرآن أن يحكم مع من يحد ولا يجهل مع من يجهل وفي جوفه كلام الله ورواه الخطيب عن ابن عمر رفعه لا ينبغي لحامل القرآن أن يحقر فيمن يحقر ولا يجهل فيمن يجهل ولكنه يعفو ويصفح لعز القرآن (وقال سفيان بن سعيد الثوري) رحمه الله تعالى (إذا قرأ الرجل القراءة) أي ابتغاء المراءة الله تعالى وقصداً للتقرب اليه به (قبل الملك بين عينيه) تعظيماً لما قرأه واحتراماً لآثاره والملائكة أكثر الخلق حباً في استماع القرآن من بني آدم (وقال عمر بن ميمون) الرماح قاضى الخزوي عن الفضالك وغيره وعنه ابنه عبد الله قاضى نيسابور ويحيى بن يحيى وداود بن عمرو وآخرون وثقوه ورواه الترمذي ومات سنة احدى وسبعين ومائة (من نشر مصحفاً حين يصلى الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا) والمراد من قوله نشر مصحفاً أي يقرؤه نظراً فيه وقد ورد في فضله عن أنس عند ابن الجارود عن حذيفة عند الرافعي وفي قراءة مائة آية ورد عن تميم الداري عند ابن السني في عمل يوم وليلة وعن أنس عند الرافعي وعن أبي الدرداء عند البيهقي وروى أن خالد بن عقبة بن أبي معيط (جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ على القرآن) أي شيئاً منه مما أنزل اليك (فقرأ عليه) هذه الآية (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون فقال له أعد فأعاد فقال والله ان له الخلاوة وان عليه لطلاوة) بالضم وانفتح لفة فيه أي بهجة (وان أسفله لغدق) أي كثير الغدق (وان أعلاه لمثمر) أي ذو ثمر (وما يقول هذا بشر) قال العراقي ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب بغير اسناد ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد الا أنه قال الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عقبة وكذا ذكره ابن اسحق في السيرة بنحو اه قلت وهذه الآية فيها الإيجاز الجامع وهو أن يحتوى اللفظ على معان متعددة فالعدل هو الصراط المستقيم المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط المؤتي به الى جميع الواجبات في الاعتقاد والاحسان هو العبودية والاحسان هو الإخلاص في واجبات العبودية لتفسيره في الحديث ان تعبد الله كأنك تراه أي تعبدته مخلصاً في نيتك واقفاً في الخضوع آخذاً أهبة الحذر الى ما لا يحصى وإيتاء ذى القربى هو الزيادة على الواجب من النواقل هذا في الاوامر وأما النواهي فبالفحشاء الإشارة الى القوة الشهوانية والمنكر على الإفراط الحاصل من آثار الغضب أو كل محرم شرعاً بالبغى الى الاستعلاء الفاض عن الوهمية ولهذا قال ابن مسعود ما في القرآن آية أجوع للخير والشر من هذه الآية أخرجه الحاكم في المستدرک وروى البيهقي في الشعب عن الحسن أنه قرأها يوماً ثم وقف فقال ان الله جع لكم الخير والشر في آية واحدة فواته ما ترك العدل والاحسان من طاعة الله شيئاً الا جعته ولا ترك الفحشاء والمنكر والبغى من معصية الله شيئاً الا جعته (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (والله ما دون القرآن من غنى) أي من حازه حاز

ولالى الخلفاء فن دونهم
فينبغي أن تكون حوائج
الخلق اليه وقال أيضاً حامل
القرآن حامل راية الاسلام
فلا ينبغي ان يلهو مع من
يلهو ولا يسهو مع من يسهو
ولا يلغوم مع من يلغو تعظيماً
لحق القرآن وقال سفيان
الثوري اذا قرأ الرجل
القرآن قبل الملك بين عينيه
وقال عمرو بن ميمون من
نشر مصحفاً حين يصلى الصبح
فقرأ منه مائة آية رفع الله
عز وجل له مثل عمل جميع أهل
الدنيا وروى أن خالد بن
عقبة جاء إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال اقرأ على
القرآن فقرأ عليه ان الله
يأمر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى الآية
فقال له أعد فأعاد فقال والله
ان له الخلاوة وان عليه
لطلاوة وان أسفله لمورق
وان أعلاه لمثمر وما يقول
هذا بشر وقال الحسن والله
ما دون القرآن من غنى

ولا بعد من فاقته وقال الفضيل

مات من ليلته ختم له بطابع
الشهادة وقال القاسم بن
عبدة الرحمن قلت لبعض
النسابة ما هنا أحديس أنس
به فغديه إلى المصحف ووضع
على حجره وقال هذا وقال على
ابن أبي طالب رضي الله عنه
ثلاث بزدن في الحفظ
ويذهب إلى الباطل السوال
والصيام وقرائة القرآن
* (في ذم تلاوة الغافلين) *
قال أنس بن مالك رب نال
للقرآن والقرآن يلعبه

وَالْمَيْسِرَةُ الْغَرِبَةُ

القرآن في جوف الفاجر
وقال أبو سليمان الداراني
للزبانية أسرع الى حلة
القرآن الذين يعصون الله
عز وجل منهم الى عبدة
الاوثان حين عصوا الله
سبحانه بعد القرآن وقال
بعض العلماء اذا قرأ
ابن آدم القرآن ثم خلطه
اذن قرأ قيل له مالك واسكلاحي
وقال ابن الرماح ندمت على
استظهارى القرآن لانه
بلغنى ان أصحاب القرآن
يسئلون عما يسئل عنه
الانبياء يوم القيامة وقال
ابن مسعود ينبغي لحامل
القرآن أن يعرف بليته اذا
الناس ينامون وبنهاره اذا
الناس يفطرون وبحزنه اذا
الناس يفرحون وبمكاته
اذا الناس يصحكون وبصمته
اذا الناس يخوضون

وَيَحْتَسِرُّوهُ إِذَا تَسَّسَ
يَحْتَالُونَ وَيَنْبَغِي لِحَامِلِ الْقَلْبِ

ابن عمرو قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم أكثر منافقي هذه الامة قراؤها) قال العراقي رواه أحمد من حديث عتبة بن عامر وعبد الله بن عمرو وفيه ما ابن لهيعة اه قلت ورواه الطبراني في الكبير مثل رواية أحمد ورواه كذلك البيهقي في السنن وفي الشعب عن ابن عمرو ورواه كذلك ابن عدي في ترجمة الفضل بن مخنف والحاكم في تاريخ نيسابور في ترجمة عبد الله بن خالد التميمي عن عصمة بن مالك قال الهيثمي أحد أسانيد أحمد ثقات أثبات وسند الطبراني فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف واقتلهم كلهم أكثر منافقي أمي وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف قال حدثنا زيد بن الحارث قال حدثني عبد الرحمن بن شريح حدثنا شريح بن زيد بن زيدا العامري قال سمعت محمد بن صدقة الصوفي يقول سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فساقه قال الزنجشري أراد بالمتناق الرياء لان كلهم مالا راء ماني للناظر خلاف ماني الباطن وقال غيره أراد نفاق العمل لا الاعتقاد لان المتناق أظهر الايمان بالله الله وأظهر عصمة دمه وماله والمرائي أظهر بعمله الآخرة وأظهر ثناء الناس وعرض الدنيا والقارئ أظهر انه يريد الله وحده وأظهر حقا نفسه وهو الثواب ويرى نفسه أهلاله وينظر الى عمله بعين الاجلال فاشبه المتناق واستويا في مخالفة الباطن الظاهر وقال صاحب القوت هذا نفاق الوقوف مع سوى الله تعالى والنظر الى غيره لانهفاق الشرك والانكار لقدرة الله عز وجل فهو لا ينتقل من التوحيد ولكن لا ينتقل الى مقام المزيدي (وقال صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن ما نهاك) عن المعصية وأمرك بالطاعة أي ملامت مؤتمرا بأمره منتهيا بنهيه وزجره (فان لم ينهك فلست تقرؤه) في غاية فلست تباري أي لا عراضك عن متابعتها لم تغفر بغوائده وعوائده فيعود حجة عليك وخصمها فقرائه بدون ذلك لقاعة لسان بل جاز الى النيران اذ من لم ينته بنهيه فقد جعله وراء ظهره ومن جعله خلفه صاحبه الى النيران فلا بد لقارائه من الاهتمام بامثال أوامره ونواهيه قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو وسند ضعيف اه قلت وكذا أبو نعيم ومن طريقهما أخرجه الديلمي وفيه اسماعيل بن عباس قال الذهبي في الضعفاء ليس بقوي وقال ابن عدي لا يحتج به وما يؤيد معنى ما ذكرته في تفسير الحديث المذكور ما رواه الطبراني في الاوسط من حديث أنس رفعه من قرأ القرآن يقوم به آناه الليل والنهار يحل حلاله ويحرم حرامه حرم الله له دمه وعلى النار وجعله رفيق السفرة الكرام حتى اذا كان يوم القيامة كان القرآن حجة له ورواه نحو ذلك البيهقي من حديث أبي هريرة (وقال صلى الله عليه وسلم ما آمن بالقولان من استحل محارمه) قال الطبراني من استحل ما حرم الله فقد كفر مطلقا وانما خص القرآن اعطاه وجلالته قال العراقي رواه الترمذي من حديث صهيب وقال ليس اسناداه بالقوي اه قلت ورواه الطبراني في الكبير والبيهقي وقال البغوي حديث ضعيف ورواه عبد بن حميد عن أبي سعيد (وقال بعض السلف ان العبد ليفتح سورة) من القرآن (فتصلي عليه حتى يفرغ منها) أي من قراءتها (وان العبد ليفتح سورة) من القرآن (فتلغنه حتى يفرغ منها) قراءة (فقبل له كيف ذلك قال اذا أحل حلالها وحرم حرامها) أي اذا اتعمر بأمرها وانتهى عن زجرها (صلى عليه واللعنة) نقله صاحب القوت هكذا (وقال بعض العلماء ان العبد ليتلو القرآن قبله نفسه وهو لا يعلم) بذلك (يقرأ الألعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه) أو غيره (الألعنة الله على الكاذبين وهو منهم) أي من المصنفين بالكذب نقله صاحب القوت هكذا وفي هذين القولين تفسير لقول أنس السابق رب تال القرآن والقرآن يلعنه (وقال الحسن) البصري رحمه الله مخاطبا للقراء (انكم اتخذتم قراءة القرآن مراحل وجعلتم للنبيل جلا فأنتم تركبونه وتقطعون به مراحل وان من كان قبلكم رأوه رسائل فكأنوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وقال ابن مسعود أنزل

وقال صلى الله عليه وسلم
أكثر منافقي هذه الامة
قراؤها وقال صلى الله عليه
وسلم اقرأ القرآن ما نهاك
فان لم ينهك فلست تقرؤه وقال
صلى الله عليه وسلم ما أنس
بالقرآن من استحل محارمه
وقال بعض السلف ان العبد
ليفتح سورة فتصلي عليه
الملائكة حتى يفرغ منها
وان العبد ليفتح سورة فتلغنه
حتى يفرغ منها فقبل له
وكيف ذلك فقال اذا أحل
حلالها وحرم حرامها صلت
عليه واللعنة وقال بعض
العلماء ان العبد ليتلو القرآن
قبله نفسه وهو لا يعلم يقول
ألعنة الله على الظالمين
وهو ظالم نفسه ألعنة الله
على الكاذبين وهو منهم
وقال الحسن انكم اتخذتم
قراءة القرآن مراحل
وجعلتم للنبيل جلا فأنتم
تركبونه وتقطعون به
مراحل وان من كان
قبلكم رأوه رسائل من ربهم
فكأنوا يتدبرونها بالليل
وينفذونها بالنهار وقال
ابن مسعود أنزل

القرآن عليهم ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملاً أن أحدكم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب (٤٧٠) رضى الله عنهم ما قد عشنا دهرًا طويلاً وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن فنزل السورة على

القرآن عليهم ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملاً أن أحد البقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به (نقله صاحب القوت هكذا) (وفي حديث) عبدالله (بن عمر) بن الخطاب (وحديث) أبي ذر (جندب) بن جندب الغفاري رضى الله عنهم قالوا (لقد عشنا دهرًا) وفي القوت بركة من دهرنا (وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن فنزل السورة) من القرآن (على محمد صلى الله عليه وسلم فيعلم حلالها وحرامها وأمرها وأمرها ما ينبغي أن يقف عنده منها) كما يعلمون أتم القرآن (ثم لقد رأيت رجالاً يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدري ما أمره ولا زجره ولا ما ينبغي أن يقف عنده منه فينثره نثر الدقل) هكذا نقله صاحب القوت أخرجه النخاس في كتابه فقال حدثنا محمد بن جعفر الانباري حدثنا عبدالله بن جعفر حدثنا عبدالله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن القاسم بن عوف الزكري قال سمعت عبدالله بن عمرو يقول لقد عشنا بركة في دهرنا فساقه ثم قال فهذا الحديث يدل على أنهم كانوا يتعلمون الاوفاف كما يتعلمون القرآن وقوله لقد عشنا الخ يدل على أن ذلك اجتمع من الصحابة اه قال السيوطي هذا الاثر أخرجه البيهقي في سننه عن علي في قوله ورتل القرآن ترتيلاً وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب العلم مفصلاً ثم قال صاحب القوت بعد إيراد الكلام السابق مانصه وهذا كما قال لان المراد بالمقصود بالقرآن الاتمار لا وأمره والانهاء عن زجره اذ حفظ حدوده مفترض ومسؤول عنه العبد ومعاقب عليه وليس حفظ حروفه فريضة ولا عقاب على العبد اذ لم يحفظ ما وسعه منه (وقد ورد في التوراة يا عبيدي) ولفظ القوت وقرأت في سورة الحنين من التوراة (اما تستحي مني يا تبك كتاب من بعض اخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقرؤه وتقرؤه وتندبره حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كتابي أنزلته اليك انظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض اخوانك يا عبيدي يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصغي الى حديثه بكل قلبك فان تكلم اليك (منكم) أو شغلك شاغل عن حديثه أو مات اليه ان كفوها أنا مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني فجعلني أهون عندك من بعض اخوانك) عز ربي وجل أو كما قال هكذا نقله صاحب القوت بهامه *

(الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة) *

(وهي عشرة الاول في حال القارئ وهو أن يكون على) أكل حالات الطهارة فيغتسل لقراءة القرآن ان أمكنه ويلبس أحسن ثيابه ويتطيب ويتخير باطيب ما يجد عنده ان أمكنه ذلك والاقتصار على (الوضوء) والتميم ينوب عنه ويسن أن يستاك تعظيماً وتطهيراً فقد روى ابن ماجه والبخاري عن علي مرفوعاً بسند جيد ان أقواهم طرق للقرآن فطيموها بالسواك ولو قطع القرآن وعاد عن قرب ففقتضى استحباب التعوذ إعادة السواك أيضاً (واقفاً على) أحسن (هيئة الادب والسكون) في نفسه وتسكين الاطراف على أي حال كان (اما قائماً) على قدميه (واما جالساً) حالة كونه (مستقبلاً القبلة) اذ أشرف المجالس ما استقبل به القبلة (مطرقاً رأسه) فان كان متطيلاً سافهاً والاحسن اذ هو الخلو الصغرى (غير متربع) على قرفصاء (ولا متكئ) على وسادة أو جدار أو شبههما (ولاجالساً على هيئة التكبر) بان يجعل احدي رجله على الاخرى أو غير ذلك (ويكون جالساً وحده) لكونه يحتل ربه (كجلوسه بين يدي استاذ) على غاية المهابة (وأفضل الاحوال أن يقرأ في الصلاة قائماً) سواء كانت قرصاً أو نفلاً (وأن يكون في المسجد فذلك من أفضل الاعمال) أشرف المكان وكره قوم القراءة في الحمام ولطريق قال النووي ومذهبي لا تسكره فيها قال وكرهها

محمد صلى الله عليه وسلم فيتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها ثم لقد رأيت رجالاً يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدري ما أمره ولا زجره ولا ما ينبغي أن يقف عنده منه ينثره نثر الدقل وقد ورد في التوراة يا عبيدي أما تستحي مني يا تبك كتاب من بعض اخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقرؤه وتقرؤه وتندبره حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كتابي أنزلته اليك انظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض اخوانك يا عبيدي يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصغي الى حديثه بكل قلبك فان تكلم اليك (منكم) أو شغلك شاغل عن حديثه أو مات اليه ان كفوها أنا مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني فجعلني أهون عندك من بعض اخوانك

(الباب الثاني في ظاهر

الشعبي

(الاول في حال القارئ) وهو أن يكون على الوضوء واقفاً على هيئة الادب

والسكون اما قائماً اما جالساً مستقبلاً القبلة مطرقاً رأسه غير متربع ولا متكئ ولا جالساً على هيئة التكبر ويكون جالساً وحده كجلوسه بين يدي استاذ وأفضل الاحوال أن يقرأ في الصلاة قائماً وأن يكون في المسجد فذلك من أفضل الاعمال

الشعبي في الحش وببيت الرحا وهي تدور قال وهو مقتضى مذهبا (فان قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش) وهو في البيت كل ذلك مع عدم قيام المانع (فله أيضا فضل ولكنه دون ذلك) وذلك لانه (قال الله تعالى) في مدح الذاكرين الله وهو يشمل التالين (الذين يذكرون الله) أي في سائر أحوالهم (قيامًا وعودًا وعلى جنوبهم) أي مضطجعين عليها (ويتفكرون في خلق السموات والارض فائني على السكل) في معرض واحد (ولكن قدم القيام في الذكر) فعرف منه أنه أفضل (ثم القعود) فيه (ثم الذكر مضطجعا) ففضل تلك الحالات على هذا الترتيب قال امام الحرمين لا تكبره القراءة للمحدث لانه صح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ مع الحدث وفي شرح المذهب واذا كان يقرأ فعرض له ربح أمسك عن القراءة حتى يستتم خروجها وأما الجنب والحائض فيحرم عليهما القرآن نعم يجوز لهما النظر في المصحف وإرادته على القلب وأما المتنجس الفم فتكبره له القراءة وقيل تحرم كس المصحف باليد النجسة (قال علي) ابن أبي طالب (رضي الله عنه) من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ في غير صلاة وهو على وضوء فله بكل حرف خمسة وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فله بكل حرف خمسة وعشرون حسنة وهذا قد أخرجه الديلمي من حديث أنس مرفوعا وفيه ومن قرأ قاعدا كان له بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ في غير صلاة كان له بكل حرف عشر حسنة ومن استمع الى كتاب الله كان له بكل حرف حسنة (وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لانه أفرغ للقلب) من الاشغال وما يدل على ان القراءة بالليل أفضل منها بالنهار ما أخرجه مسلم والاربعة وابن حبان من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه رفعه من نام عن حزبه أو عن شيء منه فقرأ ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل وقد جاء ذلك صريحا لكنه مقيد بالليل فيما أخرجه مسلم من حديث جابر رضي الله عنه رفعه قال أيكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر ثم ليرقد ومن وثق بالقيام من الليل فليوتر من آخر الليل فان قراءة آخر الليل محضورة وذلك أفضل (قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه) ان كثرة السجود بالنهار وان طول القيام بالليل أفضل (هكذا نقله صاحب القوت وقد ورد في كل من كثرة السجود وطول القيام أخبار حسان تقدم ذكر بعضها في كتاب الصلاة (الثاني في مقدار القراءة وللقرءاء عادات مختلفة في الاستكثار والاقتصار) في كتبهم من الحفاظ وسرعة اللسان وبطئه (فمنهم من يجتم) القرآن (اليوم واليلة مرة) وكان الشافعي يفعل كذلك في سائر سنته غير شهر رمضان وأخرج ابن أبي داود في كتاب الشريعة من طريق مالك ان عمر بن حسين كان يجتم القرآن في كل يوم ويلة وروى ابن أبي شيبة ذلك عن علي الازدى وعلقمة (وبعضهم مرتين) كان الشافعي اذا دخل شهر رمضان ختم في اليوم واليلة مرتين وكذلك كان يفعل الاسود وصالح بن كيسان وأبو شيخ الحناني قال ابن عبد البر كان سعيد بن جبيرة وجاعة يجتمون القرآن مرتين وأكثر في ليلة (وانهم يبعثهم الى ثلاث) ختمات أي في اليوم واليلة وروى ذلك عن سليم بن عتر وهو تابعي كبير شهد فخر مصر في عهد عمر ثم ولاه معاوية القصص ثم ضم اليه لقضاء مات بدمياط سنة خمس وسبعين أخرجه أبو عبيد عن سعيد بن عفير عن بكر بن مضر عنه انه كان يجتم من اليلة ثلاث ختمات ويجمع ثلاث مرات فلما مات قالت امرأته يرحل الله ان كنت لتمر في ربك وترضى أهلك وأخرج ابن أبي داود من رواية ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عنه بنحوه مختصرا قال النووي في الاذكار أكثر ما بلغنا في ذلك عن ابن الكاتب أنه كان يقرأ في اليوم واليلة ثمان ختمات قال الحافظ في تاريخه ابن الكاتب هذا حسين بن أحمد يكنى أبا علي ذكره أبو القاسم القشيري في الرسالة وارضى وفاته بعد الاربعين وثلاثمائة وأخرج أنوه هذا أبو عبد الرحمن السلمي في طبقات الصوفية عن أبي عثمان المغربي واسمه سعيد قال كان ابن الكاتب فذكره وقال أبو نعيم حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا أحمد بن الحسين الحذاء حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثني محمد بن عيسى حدثني

فان قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش فله أيضا فضل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض فائني على السكل ولكن قدم القيام في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا قال علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فله بكل حرف خمسة وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فله بكل حرف خمسة وعشرون حسنة وهذا قد أخرجه الديلمي من حديث أنس مرفوعا وفيه ومن قرأ قاعدا كان له بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ في غير صلاة كان له بكل حرف عشر حسنة ومن استمع الى كتاب الله كان له بكل حرف حسنة (وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لانه أفرغ للقلب) من الاشغال وما يدل على ان القراءة بالليل أفضل منها بالنهار ما أخرجه مسلم والاربعة وابن حبان من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه رفعه من نام عن حزبه أو عن شيء منه فقرأ ما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل وقد جاء ذلك صريحا لكنه مقيد بالليل فيما أخرجه مسلم من حديث جابر رضي الله عنه رفعه قال أيكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر ثم ليرقد ومن وثق بالقيام من الليل فليوتر من آخر الليل فان قراءة آخر الليل محضورة وذلك أفضل (قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه) ان كثرة السجود بالنهار وان طول القيام بالليل أفضل (هكذا نقله صاحب القوت وقد ورد في كل من كثرة السجود وطول القيام أخبار حسان تقدم ذكر بعضها في كتاب الصلاة (الثاني في مقدار القراءة وللقرءاء عادات مختلفة في الاستكثار والاقتصار) في كتبهم من الحفاظ وسرعة اللسان وبطئه (فمنهم من يجتم) القرآن (اليوم واليلة مرة) وكان الشافعي يفعل كذلك في سائر سنته غير شهر رمضان وأخرج ابن أبي داود في كتاب الشريعة من طريق مالك ان عمر بن حسين كان يجتم القرآن في كل يوم ويلة وروى ابن أبي شيبة ذلك عن علي الازدى وعلقمة (وبعضهم مرتين) كان الشافعي اذا دخل شهر رمضان ختم في اليوم واليلة مرتين وكذلك كان يفعل الاسود وصالح بن كيسان وأبو شيخ الحناني قال ابن عبد البر كان سعيد بن جبيرة وجاعة يجتمون القرآن مرتين وأكثر في ليلة (وانهم يبعثهم الى ثلاث) ختمات أي في اليوم واليلة وروى ذلك عن سليم بن عتر وهو تابعي كبير شهد فخر مصر في عهد عمر ثم ولاه معاوية القصص ثم ضم اليه لقضاء مات بدمياط سنة خمس وسبعين أخرجه أبو عبيد عن سعيد بن عفير عن بكر بن مضر عنه انه كان يجتم من اليلة ثلاث ختمات ويجمع ثلاث مرات فلما مات قالت امرأته يرحل الله ان كنت لتمر في ربك وترضى أهلك وأخرج ابن أبي داود من رواية ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عنه بنحوه مختصرا قال النووي في الاذكار أكثر ما بلغنا في ذلك عن ابن الكاتب أنه كان يقرأ في اليوم واليلة ثمان ختمات قال الحافظ في تاريخه ابن الكاتب هذا حسين بن أحمد يكنى أبا علي ذكره أبو القاسم القشيري في الرسالة وارضى وفاته بعد الاربعين وثلاثمائة وأخرج أنوه هذا أبو عبد الرحمن السلمي في طبقات الصوفية عن أبي عثمان المغربي واسمه سعيد قال كان ابن الكاتب فذكره وقال أبو نعيم حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا أحمد بن الحسين الحذاء حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثني محمد بن عيسى حدثني

مخلد بن الحسين سمعت هشام بن حسان يقول كنت أصلي إلى جنب منصور بن زاذان فكان اذا جاء شهر
رمضان ختم بنا بين المغرب والعشاء ختمتين ثم قرأ إلى الطواسين قبل ان تقام الصلاة كانوا اذا ذاك يؤخرون
العشاء في رمضان إلى أن يذهب ربع الليل وكان يختم القرآن فيما بين الظهر والعصر ويختمه فيما بين
المغرب والعشاء وقال أبو نعيم أيضا حدثنا أبو حاتم بن جبلة ثنا محمد بن اسحق الثقفي ثنا محمد بن زكريا بن
اسماعيل سمعت مخلد بن الحسين يحدث عن هشام بن حسان صليت إلى جنب منصور بن زاذان يوم
الجمعة في مسجد واسط نختم القرآن مرتين وقرأ الثالثة إلى الطواسين قال مخلد ولو غير هذا حدثني به ذالم
أصدقته وقال أبو نعيم أيضا حدثنا مخلد بن جعفر حدثنا جعفر بن محمد حدثنا عباس هو الدوري حدثنا يحيى
ابن أبي بكر حدثنا شعبه عن هشام بن حسان قال صليت إلى جنب منصور بن زاذان فقرأ القرآن فيما
بين المغرب والعشاء وبلغ في الثانية إلى النخل وأخرجه محمد بن نصر في قيام الليل عن الدوري عن يحيى بن
أبي بكر وسنده صحيح (ومنه من يختم في الشهر مرة) وقد ورد الأمر به مصرحاً في حديث عبد الله بن عمرو بن
العاص عند الترمذي والنسائي وأصله في الصحيحين كما سيأتي قريباً وكثر العمل على أنه لا تقدر في
ذلك وانما هو بحسب النشاط والقوة (وأولى ما يرجع إليه في التقديرات قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يبقه) قال العراقي رواه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو
وصححه الترمذي اهـ قلت رواه الترمذي والنسائي من رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أبي
العلاء يزيد بن عبد الله بن الشخير عن عبد الله بن عمرو ورفعه بلفظ لا يبقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث
ورواه أحمد عن عثمان بن مسلم وزيد بن هرون كلاهما عن هشام بن يحيى عن قتادة ورواه أبو داود
والدارمي عن محمد بن المنهال عن زيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة ورواه أبو داود الطيالسي عن
هشام بن يحيى وقد جاء في كراهية قراءته في أقل من ثلاث عن جماعة من الصحابة منهم معاذ بن جبل قال
أبو عبيد القاسم بن سلام حدثنا يزيد بن هرون حدثنا هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن
أبي العالية عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه كان يكره أن يقرأ القرآن في أقل من ثلاث وأخرجه ابن
أبي داود من رواية سفيان الثوري وخالد بن عبد الله كلاهما عن هشام بن حسان ومنهم عبد الله بن مسعود
أخرج سعيد بن منصور وابن أبي داود من طريق أبي الاحوص عنه قال لا تقرؤا القرآن في أقل من ثلاث
وأخرج ابن أبي داود أيضاً من طرق عنه من قوله ومن فعله وقال أبو عبيد حدثنا حجاج هو ابن محمد وزيد
هو ابن هرون الأول عن شعبة والثاني عن سفيان الثوري كلاهما عن علي بن بزيمة عن أبي عبيدة وهو
ابن عبد الله بن مسعود عن ابن مسعود قال من قرأ القرآن في أقل من ثلاث فهو راجز وأخرجه ابن أبي
داود من رواية شعبة وسفيان من طرق أخرى عن أبي اسحق عن عبيدة وروى سعيد بن منصور
من طرق جماعة من التابعين انهم كانوا يقرؤن في ثلاث منهم ابراهيم الخفي وأبو اسحق السبيعي
والسيب بن رافع وطه بن مصرف وحبيب بن أبي ثابت وقد جاء ذلك في حديث مرفوع قال الدارمي
حدثنا عبد الله بن سعيد حدثنا عقبة بن خالد حدثنا عبد الرحمن بن زياد حدثني عبد الرحمن بن رافع
عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أقرأ القرآن في أقل من
ثلاث عبد الرحمن بن زياد فيه مقال ولكن يتقوى حديثه بشواهد (لان الزيادة على ذلك تمنع الترتيل)
وجعل ابن حزم الظاهري قراءته في أقل من ثلاث حراماً فقال يستحب ان يختم القرآن مرة في الشهر
ويكره أن يختم في أقل من خمسة أيام فان فعل في ثلاثة أيام لا يجوز أن يختم القرآن في أقل من ذلك ولا
يجوز لأحد أن يقرأ أكثر من ثلث القرآن في يوم وليلة ثم استدل على ذلك بالحديث المتقدم قال الولي
العراقي ولا حجة في ذلك على تحريمه ولا يقال كل من لم يتفقه في القرآن فقد ارتكب محرماً والمراد الحديث
أنه لا يمكن مع قراءته في أقل من ثلاث النعمة فيه والتدبر لمعانيه ولا يتسع الزمان لذلك وقد روى عن

ومنه من يختم في الشهر مرة
وأولى ما يرجع إليه في
التقديرات قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ
القرآن في أقل من ثلاث لم
يفقهه وذلك لان الزيادة عليه
تمنع الترتيل

جاءت من السلف قراءة القرآن كله في ركعة واحدة منهم عثمان بن عفان وتميم الداري وسعيد بن جبير اه (فقد قالت عائشة رضي الله عنهما سمعت رجلا يهذو القرآن هذرا ان هذا ما قرأ القرآن ولا سكت) أخرج ابن أبي داود في كتاب الشريعة عن محمد بن بشار ويزيد بن محمد بن المغيرة كلاهما عن وهب ابن جرير عن أبيه سمعت يحيى بن أيوب يحدث عن الحارث بن يزيد الحضرمي عن زياد بن ربيعة بن سفيان الحضرمي عن مسلم بن مخران قال قلت لعائشة رضي الله عنهما رجلا يقرأ القرآن في ليلة مرتين أو ثلاثا فقالت قرأه ولم يقرأه الحديث (وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ان يختم القرآن في كل سبع) قال العراقي متفق عليه من حديثه اه قلت رواه البخاري عن اسحق بن منصور ومسلم عن القاسم بن زكريا كلاهما عن عبيد الله بن موسى عن شيخان بن عبد الرحمن ثنا يحيى بن أبي كثير ثنا محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال ألقى يحيى واحدا من بني سبعة من أبي سلمة عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن في شهر قلت اني أجد قوّة قال اقرأه في عشر قلت اني أجد قوّة قال اقرأه في سبع ولا ترد على ذلك وله شاهد من حديث غريب قال الحافظ أبو عبد الله بن منده أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم حدثنا أبو حاتم الرازي حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا ابن لهيعة حدثني حبان بن واسع بن حبان عن أبيه عن قيس بن أبي صعب رضي الله عنه أنه قال يا رسول الله في كم أقرأ القرآن قال في خمس عشرة قال اني أجدني أقوى من ذلك قال اقرأه في جمعة وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن عن يحيى بن بكر عن ابن لهيعة وأخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل وأبو بكر بن أبي داود في كتاب الشريعة جميعا عن محمد بن يحيى عن سعيد بن أبي مريم وأخرجه أبو علي بن السكن في كتاب الصحابة عن إبراهيم بن حدوده عن أبي حاتم الرازي قال ابن السكن وابن أبي داود ليس لقيس غيره زاد الأخير وهو الضاري شهد بدرا وزاد ابن السكن لم يروه غير ابن لهيعة (وكذلك كان جماعة من الصحابة يختمون القرآن في كل جمعة) مرة (كعثمان بن عفان (وزيد بن ثابت) عبد الله بن مسعود وأبي ابن كعب رضي الله عنهم) هكذا نقله عنهم صاحب القوت فنقل عن عثمان رضي الله عنه كما سأتى بيانه في وجه القسم في الأدب الثالث ثم قال وكذلك زيد بن ثابت وأبي بن كعب كانا يختمان القرآن في كل سبع وروينا عن ابن مسعود انه سبع القرآن في سبع ليال اه وروى ابن أبي شيبة في المصنف عن الصحابة الذين كانوا يختمون في سبع ومن بعدهم من التابعين فذكر فهم جميعا الداري رضي الله عنه قال وأمر به ابن مسعود وذكر عبد الرحمن بن يزيد وإبراهيم النخعي وعروة بن الزبير وأبا مجلز واستحسنه مسروق وذكر أبيه في كتابه كان يختمه في ثلاث وتقدم عن ابن مسعود أيضا أنه كان يختمه في ثلاث وقال أبو عبيد في فضائل القرآن حدثنا حجاج بن محمد حدثنا شعبة عن محمد بن ذكوان من أهل الكوفة قال سمعت عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود يقول كان عبد الله بن مسعود يقرأ القرآن في شهر رمضان من الجمعة إلى الجمعة وأخرجه ابن أبي داود في الشريعة من رواية ابن عاصم العقدي من رواية يحيى بن سعيد القطان عن شعبة باللفظ في كل أسبوع وأخرج أيضا من طريق أبي الأحوص عن ابن مسعود أنه كان يقول اقرأ القرآن في سبع وسنده صحيح وهذا هو مراد ابن أبي شيبة حيث قال وأمر به ابن مسعود وقال أبو عبيد أيضا حدثنا علي بن عاصم حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة قال كان أبي بن كعب يختم في كل ثمان وكان تميم الداري يختم في كل سبع وأخرج ابن أبي الدنيا الختم في السبع بأسانيد صحيحة عن عثمان وابن مسعود وتميم الداري وأخرج أيضا عن أبي العالية في أصحابه نحو ذلك ومن طريق أبي مجلز عن أنس الحلي وعن عبد الرحمن بن يزيد وعلقمة بن قيس ومسروق بن الأجدع وهؤلاء من كبار التابعين من أصحاب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وأخرج عن جماعة ممن دونهم نحو ذلك ومن

وقد قالت عائشة رضي الله عنهما سمعت رجلا يهذو القرآن هذرا ان هذا ما قرأ القرآن ولا سكت وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن يختم القرآن في كل سبع وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يختمون القرآن في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهم

طريق الهيثم بن جندب عن رجل عن مكحول قال كان أقوياء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقرؤن القرآن في سبع وبعضهم في شهر وبعضهم في شهرين وبعضهم في أكثر من ذلك قال الحافظ
وهذا أضعف من أجل الرجل الذي لم يسم قلت ولكن ذكر الحافظ الذهبي في الكاشف في ترجمة
الهيثم بن جندب أنه رواية مكحول كإسأني (تنبيه) وعن كان يختم في كل عشر الحسن البصري رواه ابن
أبي داود بسند لين ومنهم أبو رجاء العطاردي واسمه عمران بن الحان رواه ابن أبي داود أيضا عن أبي
الاشهب العطاردي عنه لكن قده بشهر رمضان وأما من كان يختم في ثمان فأخرج ابن أبي داود
من طريق أبي قلابة عن ابن المهلب عن أبي بن كعب قال أقرأ القرآن في كل ثمان وأما في كل ست فقال
منصور بن وجه آخر عن أبي قلابة أن أبي بن كعب كان يختم القرآن في كل ثمان وأما في كل ست فقال
أبو عبيد حدثنا جريح عن منصور عن إبراهيم قال كان الأسود بن يزيد يختم القرآن في كل ست وأما
في كل خمس فرواه أبو عبيد بهذا السند إلى إبراهيم قال كان علقمة بن قيس يختم في خمس ومن
طريق شعبة عن منصور عن إبراهيم قال كان علقمة يذكره أن يختم في أقل من خمس وأما في كل أربع
فأخرج ابن أبي داود من طريق مغيث بن سمي قال كان أبو الدرداء يختم القرآن في كل أربع والله أعلم
(ففي الختم أربع درجات في يوم وليلة وقد ذكره جماعة) من أهل العلم لما تقدم منهم الإمام أحمد بن حنبل
رحمه الله تعالى (والختم في شهر كل يوم خري ثلثين يوما) بستين خربا كل حزب نصف الجزء (وكانه
مبالغة في الاقتصاد كما أن الأول مبالغة في الاستكثار) غيره روى عن الإمام أحمد أنه قال أكثر ما سمعت
أن يختم القرآن في أربعين مرة وأصحابه تأخروا أكثر من ذلك لأنه يفضي إلى التهاون به والنسيان له
قالوا وهذا إذا لم يكن له عذر فأما مع العذر فواسع له وقال أبو الليث السمرقندي من أصحابنا في كتابه
اللبستان ينبغي للعاري أن يختم القرآن في السنة مرتين أن لم يقدر على الزيادة وقد روى الحسن بن زياد
عن أبي حنيفة أنه قال قراءة القرآن في كل سنة مرتين إعطاء لحقه لأن النبي صلى الله عليه وسلم عرض على
جبريل عليه السلام في السنة التي قبض فيها مرتين اه (و بينهما درجتان معتدلتان أحدهما في
الاسبوع مرة) وعليه أكثر السلف كما أورده النووي في الإذكار والتبيين (والثاني في الاسبوع
مرتين تقر يمان الثلث والاحب) للمريد (أن يختم) في كل أسبوع مرتين (ختمه بالنهار وختمه بالليل)
قال ابن المبارك أن كان الصيف فيكون بالنهار وأن كان الشتاء فيكون بالليل (ويجعل ختمه النهار يوم
الاثنين في ركعتي الفجر أو بعدهما ويختم ختمه الليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ليستقبل
بختمه أول النهار وأول الليل فان الملائكة تصلي عليه أن كان ختمه ليلا حتى يصبح) تصلي عليه (أن
كان) ختمه (نهارا حتى يمسي) فهذان الوقتان يستوفيان كلية الليل والنهار كذا في القوت (فتشمل
بركتهما جميع الليل والنهار) فردى ابن أبي داود من طريق أبي مكين نوح بن ربيعة عن عمر بن مرة قال
كانوا يحبون أن يختم القرآن في أول الليل أو في أول النهار وقال الدارمي في سننه حدثنا محمد بن
سعيد حدثنا عبد السلام بن حرب عن يزيد بن عبد الرحمن عن طلحة بن مصرف وعبد الرحمن بن الأسود
قالا من قرأ القرآن ليلا أو نهارا صلت عليه الملائكة إلى الليل أو إلى النهار وقال أحدهما غفر له وأخرج
ابن أبي داود من رواية عبدة بن أبي لبابة عن مجاهد بلغنا أن ختمه نهارا صلت عليه الملائكة حتى يمسي
وان ختمه ليلا صلت عليه الملائكة حتى يصبح وقال الدارمي حدثنا أبو المغيرة حدثنا الأوزاعي عن عبدة بن
أبي لبابة فذكر معناه وقال الدارمي أيضا حدثنا محمد بن جندب ثنا هرون بن المغيرة عن عنبسة بن سعيد عن
اليثم عن طلحة بن مصرف عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال من وافق ختم القرآن أول الليل
صلى عليه الملائكة حتى يمسي وان وافق ختمه آخر الليل صلت عليه حتى يصبح (والنصفيل في مقدار القراءة
أنه ان كان من العابدين السالكين طريق العمل) لا شغل له سواء فلا ينبغي أن ينقص عن ختمتين

ففي الختم أربع درجات
الختم في يوم وليلة وقد ذكره
جماعة والختم في كل شهر
كل يوم جزء من ثلاثين جزءا
وكانه مبالغة في الاقتصاد كما أن
الأول مبالغة في الاستكثار
وبينهما درجتان معتدلتان
أحدهما في الاسبوع مرة
والثانية في الاسبوع مرتين
تقر يمان الثلث والاحب
أن يختم ختمه بالليل وختمه
بالنهار ويجعل ختمه بالنهار
يوم الاثنين في ركعتي الفجر
أو بعدهما ويجعل ختمه
بالليل ليلة الجمعة في ركعتي
المغرب أو بعدهما ليستقبل
أول النهار وأول الليل
بختمه فان الملائكة عليهم
السلام تصلي عليه أن كانت
ختمه ليلا حتى يصبح وان
كانت نهارا حتى يمسي
فتشمل بركتهما جميع الليل
والنهار والتفصيل في مقدار
القراءة أنه ان كان من
العابدين السالكين طريق
العمل فلا ينبغي أن ينقص
عن ختمتين

في الاسبوع ان كان من

السالكين لأعمال القلب
وضروب الفكر أو من
المشتغلين بنشر العلم فلا بأس
أن يقتصر في الاسبوع على
مرة وان كان نافذاً للفكر في
معاني القرآن فقد يتحقق في
الشهر مرة لكثرة حاجته
الى كثرة التردد والتأمل
(الثالث في وجه القسمة)
أما من ختم في الاسبوع مرة
فيقسم القرآن سبعة أحزاب
فتد حزب الصحابة رضي
الله عنهم القرآن أحزاباً
فروى ان عثمان رضي الله
عنه كان يفتتح ليلة الجمعة
بالبقرة الى المائدة وليلة
السبت بالانعام الى هود
وليلة الاحد بيوسف الى
مريم وليلة الاثنين بنطه الى
طسم موسى وفرعون
وليلة الثلاثاء بالعنكبوت
الى ص وليلة الاربعاء
بنتزيل الى الرحمن ويختتم
ليلة الخميس وابن مسعود
كان يقسمه أسبوعاً على
هذا الترتيب وقيل أحزاب
القرآن سبعة فالحزب الاول
ثلاث سور والحزب الثاني
خمس سور والحزب الثالث
سبع سور والرابع تسع
سور والخامس إحدى
عشرة سورة والسادس
ثلاث عشرة سورة والسابع
المفصل من قال الى آخره فهكذا
حزبه الصحابة رضي الله
عنهم وكانوا يقرؤنه كذلك
وفيه خبر عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهذا قبل
أن تعمل الاخماس والاعشار
والاجزاء فاسوى هذا الحديث

في الاسبوع) على الوجه الذي ذكر (وان كان من السالكين بأعمال القلب) بأن كان اشتغاله حفظاً
الانفاس والذكر القلبي (وضروب الفكر) بان كان من أهل المراقبة (أو) كان (من المشتغلين)
بطب العلم من أهله مطالعة وحفظاً ومدارسه ونسخاً أو كان من السالكين الراغبين المهتمين (بنشر العلم)
تدريسا والقاء أو من أهل السكدة على تحصيل القوت لعباله (فلا بأس ان يقتصر في الاسبوع على
مرة) واحدة (وان كان نافذاً للفكر) ناقبه (في معاني القرآن) ويغوص في استنباط جواهره ودرره
(فقد يتحقق في الشهر مرة) واحدة (لكثرة حاجته الى كثرة التردد والتأمل) وهذا يستدعي عدم
فراغ الوقت للتلاوة المجردة وقال النووي في الاذكار المختار ان ذلك يختلف باختلاف الأشخاص فمن
كان يظهر له بعد كمال فهم ما يقرأ النشاط فله ما يقرأ ومن كان مشغولاً بنشر العلم والمصالح العامة
فليقتصر على قدر لا يحصل به اخلال ما هو مرصده ولا فوات كماله وان لم يكن من أهل هؤلاء فليستكثر ما
أمكنه من غير خروج الى حد المال والندوب من القراءة (الثالث في وجه القسمة) أما من ختم في الاسبوع مرة
كما عليه أكثر السلف (فيقسم القرآن سبعة أحزاب) فقد حزب الصحابة رضوان الله عليهم القرآن أحزاباً
وأصل الحزب الوردي عتاده الانسان من صلاة وقراءة ونحو ذلك قال صاحب القوت وليقرأ القرآن أحزاباً
في كل يوم وليلة حزب فذلك أشد إبطاء القلب وأقوم للترتيب وأدنى الى الفهم وان أحب قرأ في كل
ركعة ثلث عشر القرآن أو نصف ذلك يكون من اجزاء الثلاثين في كل ركعة أو ركعتين وان قرأ في كل
ورد حزباً أو حزبين أو دون ذلك فحسن (فروى ان عثمان رضي الله عنه كان يفتتح ليلة الجمعة بالبقرة الى
المائدة وليلة السبت بالانعام الى هود وليلة الاحد بيوسف الى مريم وليلة الاثنين بنطه الى طسم موسى
وفرعون وليلة الثلاثاء بالعنكبوت الى ص وليلة الاربعاء بنطه الى الرحمن ويختتم ليلة الخميس)
صاحب القوت روي يناعن يحيى بن الحارث الزماري عن القاسم بن عبد الرحمن قال كان عثمان بن عفان
رضي الله عنه يفتتح فساقه * قلت وأخرجه أيضاً ابن أبي داود في كتاب الشريعة من طريق القاسم هذا
بسندين وثبت ان عثمان رضي الله عنه كان يختم القرآن في ركعة كما تقدمت اليه الاشارة قال أبو عبد
حد ثناهم حدثنا منصور عن ابن سيرين قال قالت امرأة عثمان حين دخلوا عليه ليقتلوه ان تقتلوه
أو تدعوه فقد كان يحيى الليل في ركعة بجميع فيها القرآن وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن ابن سيرين
بنحوه وهذا يدل على انه كانت له أحوال مختلفة في ختم القرآن ثم قال صاحب القوت (و) روي يناعن (ابن
مسعود) انه (كان يقسمه سبعة أقسام) في سبع ليالٍ ولكنه (لا على هذا الترتيب) لان تأليفه على
غير ترتيب مصحفنا هذا فلم يذكره لان الاعتبار لا يستبين به وقد ذكر ترتيب مصحفه القسطلاني في شرح
البخاري ثم قال صاحب القوت (وقيل أحزاب القرآن سبعة فالحزب الاول ثلاث سور والحزب الثاني خمس
سور والحزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس إحدى عشرة والسادس ثلاث عشرة سورة
والسابع المفصل من قال الى آخره) وهو الذي يعبر عنه بعض القراء ٧ يسوق من الفاتحة الى المائدة
ومنها الى نون ثم منها الى بنى اسرائيل ثم منها الى الشعراء ثم منها الى الصافات ثم منها الى ق الى آخر القرآن
(فهكذا) كانت أحزاب القرآن وكذلك (حزبه الصحابة رضي الله عنهم وكانوا يقرؤنه كذلك وفيه خبر)
وارد (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وكأنه حزب على عدد الاثني اذ عدد هاتمة الآف ومائتا آية
وست وثلاثون آية قال صاحب القوت وقد اعتبرت ذلك في كل حزب قرأته يتقارب (وهذا قبل أن
تعمل الاخماس والعواشر والاجزاء فاسوى هذا الحديث) وأما الخبر المذكور في التخريب فقال
العراقي رواه أبو داود وابن ماجه من حديث أوس بن حذيفة في حديث فيه انه طرأ على حزبين من
القرآن قال أوس فسألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحزبون القرآن قالوا ثلاث
وخمس وسبع وتسع وأحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل وفي رواية للطبراني فسألنا أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزى القرآن فقالوا كان يحزونه ثلاثاً فذكره مرفوعاً وإسناده حسن اه قلت رواه أبو داود عن مسدد عن قران عن عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عثمان بن عبد الله بن أوس عن جده أوس بن حذيفة ورواه الطبراني من وجهين الأول عن معاذ بن المثنى عن مسدد والثاني عن فضيل بن محمد الماطلي عن أبي نعيم عن الطائفي ولفظ الطبراني قال أوس قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد ثقيف فابطأ علينا ذات ليلة فقال انه طرأ على حزين من القرآن فذكره ان أخرج حتى أقضيه الحديث * (تنبيه) * قال الحافظ في تخرجه الاذكار لم يقع في أكثر الروايات في حديث أوس نسبة تحزيب القرآن للنبي صلى الله عليه وسلم صريحاً الذي وقع فيها بلفظ كيف يحزبون القرآن ولم يقع أيضاً في أكثرها تعين أول المفضل وقد ذكره عبد الرحمن بن مهدي في روايته فقال من قال ان يحتم ومقتضاه انه ابتداء في الغد بالبقرة وكأنه لم يذكر الفاتحة لانه يتدأ بها في أول ركعة وغالب تلاوتهم كانت في الصلاة اه فقول المصنف تبعاً لما صاحب القوت وفيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم محل تأمل (الرابع في الكتابة) بالكسر أى هيئة كتابة المصاحف (يستحب تحسين كتابة القرآن وتبينه) أما تحسينها فتجويد الحروف على القاعدة العربية المعتبرة بما ذكرها شعبان الآثاري في ألفيته وأما التبيين فان غير الحروف بعضها عن بعض افراداً وتركيباً ولا يغور الميم والقاف والفاء والعين والغين وكل ماله جوف ولا يطل المرسل ولا يرسل المطول (ولا بأس بالنقط والعلامات) كل منها (بالجزة وغيرها) من الألوان (فان ذلك تزيين وتبيين له) وتميز (وصد عن اللحن والخطأ لمن يقرؤه) والمراد بالعلامات هي التي توضع على رؤس الآتي والوقوفات بأنواعها ووصل الهمة وقطعها فاما النقط فقد اتفقوا على اجماع بعض الحروف دون بعض فالمهملة منها الالف والحاء والذال والراء والسين والصاد والعين والكاف واللام والميم والواو والهاء وما عدا ذلك معجمة فمنها واحدة وهي الباء والجيم والحاء والذال والزاي والضاد والغين والفاء والنون ومنها بائنين وهي التاء والقاف والياء وعلى هذا رأى المشاركة وعلى رأى المغاربة الفاع معجمة بنقطة من أسفل والقاف بعكسه وهذا حسن لحصول التمييز والاختصار على ما لا بد ومنها ثلاث وهي التاء والشين ومن القواعد المقررة ان النون والياء والقاف والفاء اذا تطرفت في آخر الكلمة فانها لا تنقط لحصول التمييز بهيئتها فكتفي بها وان كل ما جاء على فعال أو فواعل أو مفاعيل من الجوع وعينها ياء فان كانت الياء أصلية في مجرد الكلمة فنقط والاقبال همز وفي تنقيط ياء معاش لاختلاف عند القرلة وهو منى على اختلاف أئمة اللغة هل جمع معيشة أو عيش وهل ميم معيشة أصلية أو زائدة كما هو مقرر في محله ومن ذلك قولهم نقط البكائر من السكائر وهذا من باب المبالغة ثم ان النقط أعم من أن يكون على التدوير كهيئة اليكرة وهكذا وجد في خطوط أهل الكوفة القديمة أو على التبريع كما وجد في خطوط أخرى أهم لاصقة أو بينهم مامع الصغرى الجرم كما صطلح عليه المتأخرون وهو حسن (وقد كان الحسن) البصري (وابن سيرين) محمد (ينكران) هذه (الانجاس والعواشر والاجزاء) نقله صاحب القوت والانجاس جمع خمس بضمسين وبضم فسكون وهو جزء من خمسة اجزاء والعواشر جمع عشر ككريم امة في العشر بالضم جزء من عشرة اجزاء وهي الاعشار والاجزاء جمع جزء بالضم وهو الطائفة من الشيء وقد جزأه تجزأه بجمعه اجزاء متميزة فتجزأه تجزئته وتجزئة القرآن ثلاثون جزءاً يكتب على رأس الآية المبدؤة منها الجزء الاول والجزء الثاني والثالث وهكذا الى آخره ومنهم من يكتب على رأس كل جزء بالعدد الهندي وهو حسن لحصول العلم والتمييز بذلك وقد وقع الاختلاف في رؤس بعض الاجزاء بحسب اختلافهم في عدد الكلمات والحروف والآتي في المختلف في الاجزاء الجزء الرابع عشر فقبل أوله من أول السورة وقبل أوله من قوله ربما يوقدوا الجزء التاسع عشر فقبل أوله وقال الذين لا يرجون

(الرابع في الكتابة)
يستحب تحسين كتابة
القرآن وتبينه ولا بأس
بالنقط والعلامات بالجرة
وغيرها فانها تزيين وتبين
وصد عن الخطأ واللحن لمن
يقرؤه وقد كان الحسن وابن
سيرين ينكرون الانجاس
والعواشر والاجزاء

بهم ولاء انهم كرهوا فتح هذا الباب خوفا من أن يؤدي الى احداث زيادات وحسمها للباب وتشوقا الى حراسة القرآن عما يطرق اليه تغييرا واذالم يؤدالي محذور واستقر أمر الامة فيه على ما يحصل به من عدم معرفة فلا بأس به ولا يمنع ذلك من كونه محدثا فكلم من محدث حسن كما قيل في اقامة الجماعات في التراويح انهم من محدثات عمر رضي الله عنه وانها بدعة حسنة انما البدعة المذمومة ما يصادم السنة القديمة أو يكاد يفضي الى تغييرها وبعضهم كان يقول اقرا من المصحف في المنقوط ولا نقطه انفسى وقال الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن مجردا في المصاحف فاؤل ما أحدثوا فيه النقطة على الباء والتاء وقالوا لا بأس به فانه نور له ثم أحدثوا بعده نقطا كرا عند منتهى الاى فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ثم أحدثوا بعد ذلك الخوايم والفواخ قال أبو بكر الهذلي سألت الحسن عن تنقيط المصاحف بالاجر فقال وما تنقيطها قلت يعربون الكامة بالعربية قال اما اعراب القرآن فلا بأس به وقال خالد الخداء دخلت على ابن سيرين فرأيت يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقطة وقيل ان الحجاج بن يوسف الثقفي (هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء) من البصرة والكوفة منهم عاصم الجحدري ومطار الوراق وشهاب بن شريفة فامرهم (حتى عدوا

وقيل أوله وقدمنا الى ما عملوا والجزء العشرون فقيل أوله فما كان جواب قومه وقيل أوله آمن خلق السموات والارض والجزء الواحد والعشرون فقيل أوله أتلى ما أوحى اليك وقيل أوله ولا تجادلوا أهل الكتاب والجزء الثالث والعشرون فقيل أوله وما لا يعبدون وقيل وما أتزلنا على قومه والجزء السادس والعشرون فقيل أوله وبدلهم سميات ما كسبوا وقيل من أول سورة الاحقاف ثم اختلفوا في تقسيم كل جزء من الثلاثين ففهم من قسمه على الاعشار فتارة يكتب العين بالاجر اشارة له بازاء الآية على الهامش وتارة يكتب عشرون منهم من قسمه على الانحاص فيكتب خاء معجمة أو خمس ومنهم من قسمه على الثلاث فيكتب على رأس كل ثلث حزب أو ثلث ومنهم من قسمه على الارباع فيكتب على رأس كل ربع ربع ليميز عن العشرون يكتب على تمام الربع نصفه ولم يغل بقرينة آخر يرجع الى مصاحفهم ومما أحدثوا كتابة اسماء السور بالقلم بالاجر قيل البسملة مع عدد كل اسم وحروفها وهل هي مكتبة أو مدنية ومنهم من أحدث ختم الصفحة على الآية وهو حسن ان لم يتكاثف في ذلك (وروي عن) عاصم بن شراحيل (الشعبي وابراهيم) النخعي (كرهية النقطة بالجره واخذ الاجرة على ذلك وكانوا يقولون جردوا القرآن) كذا في القرون ومعنى تجريده ان لا يضاف اليه شيء زائد (والظن بهم ولاء انهم كرهوا فتح هذا الباب خوفا من ان يؤدي الى احداث زيادات وحسمها للباب) وسد الذريعة (وشوقا الى حراسة القرآن) وصيانتها (عما يطرق اليه) أي يدخل عليه (تغييرا) واحداثا (واذالم يؤدالي محذور واستقر الامر) وفي بعض النسخ أمر الامة (فيه على ما يحصل به مزيد معرفة) وتبميز (فلا بأس به ولا يمنع من ذلك كونه محدثا) لم يكن ذلك في عصر الاولين (فكم من محدث حسن كما قيل في) استعمال السبعة وفي (اقامة الجماعات في التراويح انهم من محدثات عمر) رضي الله عنه كما تقدم تحقيقه في كتاب الصلاة (وانها بدعة حسنة وانما البدعة المذمومة ما يصادم) أي تعارض (السنة القديمة أو يكاد يفضي الى تغييرها) وقد قالوا ان البدعة المباحة هو ما شهد بحسنه أصل في الشرع أو اقتضته مصلحة تندفع بها المفسدة وفيما نحن فيه حصول مزيد المعرفة والتبيين مصلحة شرعية فلا يكون النقطة والعلامات من البدع المذمومة (وبعضهم كان يقول اقرا في المصحف المنقوط ولا نقطه بنفسى وقال الاوزاعي) تقدمت ترجمته في كتاب العلم (عن يحيى بن أبي كثير) أبي نصر البجلي مولى طي أحد الاعلام العباد روى عن أبي امامة وأنس وجابر وسلا وعن أبي سلمة وعنه هشام الدستوائي وهمام مات سنة ١٢٩ (كان القرآن مجردا في المصاحف فاؤل ما أحدثوا فيه النقطة على الباء والتاء وقالوا لا بأس به فانه نور له ثم أحدثوا بعده نقطا كرا عند منتهى الاى فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ثم أحدثوا بعد ذلك الخوايم والفواخ) هكذا نقله صاحب القوت (وقال أبو بكر الهذلي) اسمه سلمان وقيل روح روى عن الحسن والشعبي ومعاذ وعنه أبو نعيم ومسلم بن ابراهيم توفي سنة ١٤٧ (سألت الحسن) البصري (عن تنقيط المصاحف بالاجر فقال وما تنقيطها قلت يعربون الكامة بالعربية قال اما اعراب القرآن فلا بأس به) وروي البيهقي في السنن والصابوني في المائتين عن عمر رضي الله عنه رفعه قال من قرأ القرآن فاعرب به كان له بكل حرف أربعون حسنة ومن أعرب بعضه وحن في بعض كان له بكل حرف عشرون حسنة ومن لم يعرب منه شيئا كان له بكل حرف عشر حسنة وروي البيهقي عن ابن عمر من قرأ القرآن فاعرب في قراءته كان له بكل حرف عشرون حسنة ومن قرأ بغير اعراب كان له بكل حرف عشر حسنة (وقال خالد بن مهران (الخداء) الحافظ أبو المازل روى عن أبي عثمان النهدي ويزيد بن الشخير وعنه شعبة وابن علية ثقة امام توفي سنة ١٤١ (دخلت على ابن سيرين) محمد (فرأيت يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقطة وقيل ان الحجاج بن يوسف الثقفي (هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء) من البصرة والكوفة منهم عاصم الجحدري ومطار الوراق وشهاب بن شريفة فامرهم (حتى عدوا

يكره النقطة وقيل ان الحجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدوا

كلمات القرآن) وآياته (وحروفه وسووا أجزاءه وقسموه الى ثلاثين جزءا الى أقسام آخر) من أخماس
واعشار قال السيوطي في الالتقان قال أبو عبد الله الموصلي اختلف في عدد الآتي أهل المدينة ومكة والشام
والبصرة والكوفة وعدد أهل مكة يروى عن ابن كثير عن ابن عباس عن أبي بن كعب وأما عدد أهل
الشام فيروى عن مروان بن موسى الأحمشي عن ابن ذكوان عن أيوب بن تميم عن يحيى بن الحارث الزبدي
عن عبد الله بن عامر الاصمعي عن أبي الدرداء وأما عدد أهل البصرة فعدده على عاصم الجعدي وأما عدد
أهل الكوفة فهو المضاف الى حصة بن حبيب الزيات وأبي الحسن الكسائي وخلف بن هشام قال حصة أخبرنا
بهذا العدد عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بن أبي طالب اه وهذا مجموع كلمات القرآن سبعة وسبعين
ألف كلمة وتسعمائة وأربعة وثلاثين كلمة وقيل غير ذلك وأما الحروف فقد عددها ابن الجزري وكذا الانصاف
والا ثلاث الى الاعشار وأوسع القول في ذلك فراجع فيه وقال بعضهم نصف القرآن باعتبار الحروف والنون
من نكرا من الكهف وقيل الفاء من قوله وليتأطفوا بالكلمات الدال من قوله والجلود في الحج والآيات
غافلون من الشعراء وبالسور آخر الحديد والله أعلم (الخامس الترتيل) قال الله تعالى ورتل القرآن ترتيلا
وهو التتميل في القراءة وعدم الاعمال وذلك (هو المستحب في هيئة القرآن) بل الأفضل لجمعه الامر والندب
(لناسنين) فيما بعد (ان المقصود من القراءة التفكر) في معاني ما يقرأ والتدبر (والترتيل معين) له
(عليه) وقد روى عن علي رضي الله عنه قال لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها (وبذلك نعت
أم سلمة) رضي الله عنها (قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما سئلت عنها (فاذا) للمعاجة أفادها
بانها أجابت بذلك على الفور وان ذلك يدل على قوة ضبطها واستحضارها لصفة قراءته صلى الله عليه وسلم
(هي نعت) أي نصف (قراءة مفسرة حوافرا) أي مبينة واضحة مفصلة الحروف من التفسير وهو
البيان ووصفها بذلك اما بان تقول كانت قراءته كذا أو بالفعل بان تقرأ كقراءته صلى الله عليه وسلم
قبل وظاهر السياق يدل على الثاني قال العراقي رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حسن صحيح اه
قلت وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن خزيمة والحاكم والدارقطني وغيرهم عن أم سلمة ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الى آخرها قطعها آية
آية الحديث والمعنى ان قراءته صلى الله عليه وسلم كانت ترتيلا لا هذا ولا جملة بل مفسرة الحروف
مستوفية ما تستحقه من مد وغيره لانه كان يقطعها آية آية (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (لان أقرأ
البقرة وآل عمران اوتلها ما أتدبرهما أحب الى من أن أقرأ القرآن كله هزيمة) نقله صاحب القوت
(وقال أيضا لان أقرأ اذازلت والقارة أتدبرهما أحب الى من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهذبرا) نقله
أضاح صاحب القوت وفي مصنف ابن أبي شيبة عن زيد بن ثابت لان أقرأ القرآن في شهر أحب الى من ان
أقرأ في خمس عشرة ولان أقرأ في خمس عشرة أحب الى من ان أقرأ في عشر ولان أقرأ في عشر أحب
الى من ان أقرأ في سبع أقف وادعو (وسئل مجاهد) بن جبير التابعي الجليل (عن رجلين دخلا في صلاة
فكان قيامهما واحدا الا أن أحدهما قرأ البقرة فنها والآخر القرآن كله فقال هما في الاخر سوا) لان
قيامهما كان واحدا وأفضل الترتيل والتدبر ما كان في صلاة ويقال ان التفكر في الصلاة أفضل منه في
غيرها لانهم ماعلان هكذا أورده صاحب القوت وفي النشر اختلف هل الأفضل الترتيل وقلة القراءة
أو السرعة مع كثرتها أجاب بعض أئمتنا فقال ان ثواب قراءة الترتيل أجل قدرا وثواب الكثرة أكثر
عددا لان بكل حرف عشر حسنة اه وقال في شرح المذهب وانطقوا على كراهة الافراط في الاسراع
وقالوا قراءة جزء بترتيل أفضل من قراءة جزئين في قدر ذلك الزمان بلا ترتيل (واعلم ان الترتيل مستحب
للمجرد التدبر فان العجمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضا الترتيل والتؤدة لان ذلك
أقرب الى التوقير والاحترام وأشد تأثيرا في القلب من الهزيمة والاستجمال) وهذا قد أورده النووي في

كلمات القرآن وحروفه
وسووا أجزاءه وقسموه
الى ثلاثين جزءا الى أقسام
آخر (الخامس الترتيل) هو
المستحب في هيئة القرآن
لناسنين ان المقصود من
القراءة التفكر والترتيل
معين عليه ولذلك نعت أم
سلمة رضي الله عنها بقراءة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا هي نعت قراءته مفسرة
حوافرا وقال ابن عباس
رضي الله عنه لان أقرأ
البقرة وآل عمران اوتلها
وأتدبرهما أحب الى من أن
أقرأ القرآن كله هزيمة
وقال أيضا لان أقرأ اذازلت
والقارة أتدبرهما أحب
الى من أن أقرأ البقرة وآل
عمران تهذبرا وسئل مجاهد
عن رجلين دخلا في الصلاة
فكان قيامهما واحدا الا
ان أحدهما قرأ البقرة فقط
والآخر القرآن كله فقال
هما في الاخر سوا واعلم ان
الترتيل مستحب للمجرد
التدبر فان العجمي الذي
لا يفهم معنى القرآن يستحب
له في القراءة أيضا الترتيل
والتؤدة لان ذلك أقرب الى
التوقير والاحترام وأشد
تأثيرا في القلب من الهزيمة
والاستجمال

القاله البكاء وان منها ما يهبط من خشية الله قال هو بكاء القلب من غيرة مد مع عين (وانما طريق تكاف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فن الحزن ينشأ البكاء قال النبي صلى الله عليه وسلم ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا) قال العراقي رواه أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعیف اه قلت تقدم قريبا ان أبا يعلى رواه من حديث سعد بن مالك بلفظ ان هذا القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فابكوا فان لم تبكوا فتنبا كوا وتقدم الاختلاف فيه وقال أبو بكر الأجرى في فوائده حدثنا جعفر الفريابي حدثنا اسمعيل بن سيف بن عطاء الرياحي حدثنا عبد بن عمر وحدثنا سعيد الجري عن عبد الله بن بريدة عن أبيهم رضي الله عنهم فقرأوا القرآن بالحزن فانه نزل بالحزن وأخرجه أبو يعلى عن اسمعيل بن سيف على الموافقة وعند الطبراني في الكبير عن ابن عباس رفعه أحسن لناس قراءة من اذا قرأ القرآن يتحزن به (وجه احضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والجز والوئاثق والعهود ثم يتأمل القارئ تقصيره في أوامره وزواجره فيحزن لذلك لا محالة ويبكي فان لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية) من الاكدار (فليبك على فقد الحزن والبكاء فان ذلك أعظم المصائب) وتقدم هذا عن صاحب القوت وقال النووي في شرح المذهب مثل ذلك قال وطريقه في تحصيل البكاء ان يتأمل ما يقرأ من التهديد والوعيد الشديد والموائيق والعهود ثم يفكر في تقصيره فيها فان لم يحضره عند ذلك حزن وبكاء فليبك على فقد ذلك فانه من المصائب (السابع أن يراعى حق الآيات فاذا امر بآية سجود سجد) أي في اثناء قراءته سواء كان في صلواته أم لا (وكذلك اذا سمعها من غيره) وهو يتلوها (سجد اذا سجد التالي) لها قال الرافعي بسن السجود للقارئ والمستمع له سواء القارئ في الصلاة أم لا وفي وجهه شاذ لا يسجد المستمع لقراءة من في الصلاة وليس للمستمع ان يقرأ المحدث والصبي والكافر على الاصح وسواء سجد القارئ أو لم يسجد يسن للمستمع السجود لكنه اذا سجد كان أو كده هذا هو الصحيح الذي قطع به الجمهور وقال الصبداني لا يسن له السجود اذا لم يسجد القارئ واختاره امام الحرمين أما الذي لا يستمع بل يستمع من غير قصد فالصحيح المنصوص انه يستحب له ولا يتأكد في حقه تأكده في حق المستمع ولو أصغى المنفرد بالصلاة لقراءة قارئ في الصلاة أو غيرها لم يسجد لانه ممنوع من الاصغاء فان سجد بطلت صلواته والمصلي اماما كالمفرد في جميع ما ذكرنا (ولا يسجد الا اذا كان على طهارة) فلا يسجد اذا كان مجذبا ولا الجنب والحائض (وفي القرآن أربع عشرة سجدة) على الجديد الصحيح وقال في القديم احدى عشرة أسقط سجدات المفصل الثلاثة وهي في الاعراف والرعذ والنخل والاسراع ومريم والحج (في الحج سجدتان) والفرقان والنمل والم تنزيل وفصلت والنجم واذا السماء انشقت (وليس في ص سجدة) أي ليست سجدة ص من عزائم السجود أي متأكداته وانما هي مستحبة وزاد بعضهم آخر الختم نقله ابن غلام الفرس في أحكامه قال الرافعي ولنا وجه ان السجدات خمس عشرة ضم اليها سجدة ص وهذا قول ابن سريج والصحيح المنصوص انها ليست من عزائم السجود وانما هي سجدة شكر فان سجد فيها خارج الصلاة فسن ولو تسجد في ص في الصلاة جاهلا أو ناسيا لم تبطل صلواته وان كان عالما بطلت على الاصح ولو سجد امامه في ص لكونه يعتقد انها لم يتابعه بل يفارقه أو ينتظره قائما فاذا انتظره قائما فهل يسجد للسهو وجهان قال النووي الاصح لا يسجد وحكي صاحب الجروجه انه يتابع الامام في سجود ص والله أعلم اه اعلم ان سجود التلاوة سنة عند الشافعي ومالك وأحمد وقال أبو حنيفة وصاحبه واجب وهو في الاعراف والرعذ والنخل وبني اسرائيل ومريم والحج والفرقان والنمل والم تنزيل وص وحكم فصلت والنجم والانشقاق والعلق كذا كتب في مصنف عثمان وهو المعتمد ولا يسجد عند مالك في المفصل اي السبع الاخر وهو من الجرات الى آخره وعند الشافعي وأحمد في الحج سجدتان كما ذكره المصنف لما روى انه صلى

وانما طريق تكاف البكاء ان يحضر قلبه الحزن فن الحزن ينشأ البكاء قال صلى الله عليه وسلم ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فتحازنوا وجه احضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والموائيق والعهود ثم يتأمل تقصيره في أوامره وزواجره فيحزن لذلك لا محالة ويبكي فان لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليبك على فقد الحزن والبكاء فان ذلك أعظم المصائب (السابع أن يراعى حق الآيات) فاذا امر بآية سجدة سجد وكذلك اذا سمع من غيره سجدة سجدة اذا سجد التالي ولا يسجد الا اذا كان على طهارة وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحج سجدتان وليس في ص سجدة

الله عليه وسلم قال فصلت سورة الحج بسجدة تين وحده أحبا بنا على أن الأولى سجدة التلاوة والثانية سجدة الصلاة بدلالة اقترانها بالر كوع وموضع السجدة في حم فصلت عند قوله وهم لا يسمعون وعند الشافعي عند قوله أن كنتم تعبدون وهو واجب عندنا على التالى والسماع ولو غير قاصد ويجب على التراخي وسواء كان التالى كافرا أو حائضا أو جنبا أو مجنونا أو صيبا عاقلا أو سكران لأن النص لم يفصل ولا يجب على من لا يجب عليه الصلاة كالحائض والنفساء والصبي والمجنون والكافر لا يقرأهم ولا يسمعونهم لأنهم ليسوا من أهل الصلاة لا أداء ولا قضاء وفي التمهة روى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة في السكران إذا قرأ آية السجدة لزمته وكذا في المجنون إذا تلا تنزله السجدة إذا أفاق قال الفقيه أبو جعفر هذا إذا لم يكن مطبقا وقال الامام أبو جعفر الطحاوى في شرح مشكل الآثار قد نواترت الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسجود في المفضل من طرق كثيرة عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بها نقول وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وأما النظر في ذلك فعلى غير هذا المعنى وذلك أننا رأينا المتفق عليه منهن عشر سجود منها الاعراف وموضع السجود فيها قوله تعالى أن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسجدونه وله يسجدون ومنها الرعد وموضع السجود منها عند قوله تعالى ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال ومنها النحل وموضع السجود منها عند قوله عز وجل ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة إلى قوله يؤمرون ومنها سورة بنى إسرائيل وموضع السجود منها عند قوله تعالى ويخرون للأذقان يبيكون ويذبحهم خشوعا ومنها سورة مريم وموضع السجود منها عند قوله عز وجل إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا ومنها سورة الحج سجدة في أولها عند قوله تعالى ألم تر أن الله يسجد له من في السموات إلى آخر الآية ومنها سورة الفرقان وموضع السجود منها عند قوله تعالى وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن إلى آخر الآية ومنها سورة النمل فيها سجدة عند قوله تعالى فهم لا يشعرون ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء إلى آخر الآية ومنها الم تنزيل فيها سجدة عند قوله عز وجل أنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها إلى آخر الآية ومنها حم تنزيل من الرحمن الرحيم وموضع السجود منها فيه اختلاف فقال بعضهم موضعه تعبدون وقال بعضهم عند قوله وهم لا يسأمون وكان أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد يذهبون إلى المذهب الأخير وقد اختلف المتقدمون في ذلك فروى عن مجاهد عن ابن عباس أنه كان يسجد الآخرة من حم تنزيل وروى مثل ذلك عن أبي وائل وابن سيرين وقتادة وروى عن ابن مسعود وابن عمر أنهما كانا يسجدان في الآية الأولى من حم فهذه السجدة مما اتفق عليها وإنما اختلفوا في موضعها وما ذكر قبلها من السجود في السور الأخر فقد اتفقوا عليها وعلى مواضعها المذكورة وكان موضع كل سجدة منها فهو موضع أخبار وليس بموضع أمر وقد رأينا السجود في مواضع أمر كقوله عز وجل يا مريم اقنتي لربك واسجدي وقوله تعالى وكن من الساجدين فكل قد اتفق أن لا يسجد فيها فالنظر على ذلك أن يكون كل موضع منها يختلف فيه هل فيه سجود أم لا ينظر فيه فإن كان موضع أمر فأنما هو تعليم فلا يسجد فيه موكل موضع فيه خبر عن السجود فهو موضع سجود التلاوة فكان الموضع الذي قد اختلف فيه من سورة النجم فقال بعضهم هو سجدة تلاوة وقال الآخرون لا هو قوله عز وجل فاسجدوا لله واعبدوا فذلك أمر وليس بخبر فكان النظر على ما ذكرنا أن لا يكون موضع سجود التلاوة وكان الموضع الذي اختلف فيه أيضا من سورة العلق هو قوله تعالى كلاً لا تطعه واسجد واقترب فذلك أمر وليس بخبر فالنظر على ما ذكرنا أن لا يكون موضع سجود تلاوة وكان الموضع الذي اختلف فيه من إذا السماء انشقت قوله تعالى وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون فذلك موضع أخبار لا موضع أمر فالنظر على ما ذكرنا أن يكون موضع سجود التلاوة فيكون كل شيء من السجود يرد إلى ما ذكرنا وكان يجب على ذلك أن يكون موضع السجود من حم هو

الموضع الذي ذهب اليه ابن عباس لانه عند خبره هو قوله تعالى وهم لا يسأمون لا كما ذهب اليه من خالف
 لان أولئك جعلوا السجدة عند أمر وهو قوله تعالى واسجدوا لله الذي خلقهم ان كنتم اياه تعبدون فكان
 ذلك موضع أمر وقد ذكرنا ان النظر يوجب أن يكون السجود في مواضع الخبر لاني مواضع الامر وكان
 يحى على ذلك أن لا يكون في سورة الحج غير سجدة واحدة لان الثانية المختلف فيها أيضا موضعها في قول من
 يجعلها سجدة موضع أمر وهو قوله تعالى اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم فلا خيلنا والنظر لكان القول
 في سجود التلاوة ان ننظر فما كان فيه موضع أمر لم نجعل فيه سجودا وما كان فيه موضع خبر
 جعلنا فيه سجودا ولكن اتباع قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى وقد اختلف في سورة ص
 فقال قوم فيها سجدة وقال آخرون ليس فيها سجدة فكان النظر عندنا في ذلك ان يكون فيها سجدة
 لان موضعها خبر لا موضع أمر وهو قوله عز وجل فاستغفر ربه وخر راكعا واناب فذلك خبر فالنظر
 أن يرد حكمه الى حكم اشكاله من الاخبار فتكون فيه سجدة وقد روى ذلك عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من طريق ابي سعيد انه سجد في ص وعن ابن عباس نحوه فهذا تأخذ اتباعا لما قدر روى فيها
 ثم لما قدر أوجه النظر وروى ان السجود في المفصل في النجم واذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك لما قد ثبتت
 به الرواية في السجود في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتروى أن لا سجود في آخر الحج لما قد نفاه
 ما ذكرنا من النظر ولانه موضع التعليم لا موضع خبر وموضع التعليم لا سجود فيها للتلاوة وقد
 اختلف في ذلك المتقدمون فروى من طريق عبد الله بن ثعلبة قال صلى بنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 الصبح فقرأ بالحج وسجد فيها سجدتين وكذلك روى عن أبي موسى الاشعري وابن عمر وأبي الدرداء
 مثله وروى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال في سجود الحج الأول عزمة والاخرة تعليم قال فيقول
 ابن عباس نأخذ جميع ما ذهبنا اليه في هذا الباب هو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله
 تعالى (وأقل السجود ان يسجد فيضع جبهته على الارض) من غير تكبير ولا دعاء (وأكمله أن يكبر
 فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل ان يقرأ قوله تعالى خروا سجدا وسجوا
 بحمد ربهم وهم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك أن أكون من
 المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك واذا قرأ قوله تعالى ويخرون للأذقان ويكونون خاشعا فيقول
 اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين (لأنه يفعل كذلك في كل سجدة) يستخرج الدعاء من
 معاني تلك الآيات وما يناسب للسياق والحال وقال أصحابنا أقل الدعاء أن يقول سبحان ربى الاعلى
 ثلاثا وأكمله أن يقول سجدت للرحمن فأغفر لى يارحمن

وأقله أن يسجد بوضع
 جبهته على الارض
 وأكمله أن يكبر فيسجد
 ويدعو في سجوده بما يليق
 بالآية التي قرأها مثل أن
 يقرأ قوله تعالى خروا سجدا
 وسجوا بحمد ربهم وهم
 لا يستكبرون فيقول اللهم
 اجعلني من الساجدين
 لوجهك المسبحين بحمدك
 وأعوذ بك أن أكون من
 المستكبرين عن أمرك أو
 على أوليائك واذا قرأ قوله
 تعالى ويخرون للأذقان
 ويكونون خاشعا فيقول
 اللهم اجعلني من
 الباكين اليك الخاشعين
 لأن وكذلك كل سجدة

* (فصل) * قد عقد الحكميم الترمذى في نوادر الاصول فصلا في سجدات القرآن وما لكل منها من
 الادعية الخاصة فلا بأس أن تتم به ذكر كلامه تكثير الفوائد فاقول اخبرني بكتاب نوادر الاصول شيخى
 أبو عبد الله محمد بن الطيب القاسى اجازة عن أبيه عن عبد الله بن أبي بكر عن أبي مهدي عيسى بن محمد
 الجعفرى سمعا وقراءة اخبرنا على بن محمد الاجهورى سمعا واجازة عن الجبال يوسف بن زكريا عن
 أبيه عن الحافظ أبي الفضل العسقلاني باجازه مشافهة عن ابن أبي المجد الخطيب عن سليمان بن حزة
 عن عيسى بن عبد العزيز عن أبي سعد السمعاني عن أبي الفضل محمد بن علي بن سعيد الماطهر اخبرنا أبو
 اسحق محمد بن ابراهيم بن محمد البرقي اخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الرحمن اخبرنا أبو نصر أحمد بن أحمد
 البيهقي اخبرنا الحكميم محمد بن علي الترمذى قال فصل ما يقرأ به في السجود قدر روى عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود وعائشة رضي الله عنهما أدعية بروايات مختلفة وألفاظ متنوعة
 فمار روى عن ابن مسعود رفعه انه كان اذا سجد يقول سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى أبوء

بنعمتك على وأبوء بذنبي هذا ماجئت على نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنب العظيم إلا أنت وعن عائشة
 رفعت ما نه كان يقول في سجود القرآن بالليل مرارا سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعي وبصره بحوله
 وقوته وعن عائشة أيضا أنه كان يقول في سجوده أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سطوك وأعوذ
 بك منك جل وجهك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على العظيم وعنها أيضا كان يقول في سجوده اللهم
 اغفر لي ذنبي كله ودقه وجهه أوله وآخره سره وعلايته قال الشيخ فهذا ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولانعلم أنه وقت شيا في ذلك فهذه الاشياء التي ذكرتها كلمات نطق بها يريد أن يخرجها الى ربه
 من الاجداث فكان ينطق بما يتراءى له في وقته وبذلك يناجيه ثم لمن بعده من الصحابة والتابعين
 مقالات في سجودهم وأما ما تراءى لنا في كل سجدة من سجود القرآن فهو ما ذكرناه هنا * سجدة الاعراف
 طابت لهم منازل القرية عندك فتظهر واعن الاستكبار واذعنوا لك خضوعا بما عاينوا من عظيم كبريائك
 وعز جبروتك من الملائكة فتلقوا عظمتك واستكانوا بالسجود لك خشوعا هؤلأع بديع كلماتك ونحن
 ولد بديع فطرتك وصنع يدك وأمة حبيبك الممدوحين في التوراة والموصوفين في الانجيل بما نحن من
 منك وفضلك وأهديت الى المحبتين مناهداياك وكراماتك رافة سجدنا لك بحظنا من رافتك ورحمتك والقينا
 بأيدينا سلمانا رجومدك وسبيك ومعروفك يا معروفا بالعطايا الجزيلة ومجودا على صنائع الجملة * سجدة
 الرعد سجدت الاحباب طوعا والاعداء كرها سجد لك شخص الاحباب وطلال الاعداء أدركت
 رحمتك شخص الاحباب فنالت وانزوت عن الاعداء فحزمت سجدت لك طلالهم بالغدو والاصال فميل
 مع ميل الاظلمة والافياء طهرت تلك الاحرام والاشباح بطهارة قلوبهم بقوى التوحيد فاهلتهم
 للسجود لك وذهت سجدتك عن تلك الاحرام النجسة التي نجست برجاسة الشرك وتمكن العدو
 منها فلك الحمد على ما اصطنعت الى واليك الرغبة يا الهسي من دوامها على فكما جعلتني أسجد لك سجود
 الاحباب طوعا وسلمنا فاجعلني في جميع مستقبلاتي من محياي لك طوعا وسلمنا * سجدة النخل لك سجدت
 الملائكة وخافوك من فوقهم وفعولوا ما أمرتهم ذلك بانك عر بينهم من الشهوات وطهرتهم من الآفات
 ومكنت لهم الزلفات تغافوك من فوقهم وفعولوا ما أمرتهم ولم يسبقوا بقول وهم من خشيتك مشفقون
 فهم عبادك المكرمون ونحن عبيدك المرحومون المحبوبون بالرأفة ابتدأنا ومن باب الرحمة أخرجتنا
 ومن ضعف خلقتنا وبالشهوات ابتليتنا والحاجات عرضتنا وبالوعد والوعيد من الوحي أدبنا وسجدك
 ونعمتك هديتنا وبعظيم حظنا منك وسعت علينا وأسرعت اليك السبيل لنا وجعلت لنا أولياء وأحبابا
 فنازل القرية لديك نخوفنا لك مع الشهوات وافعالنا مع الوسواس والخطرات والآفات فارحنا فانك
 أعلمتنا أنك معناني العون والنصر والتأييد يا خير من أشفق علينا ورحمتنا * سجدة سبحان لك خوت العلماء
 سجدوا وحق لهم فانهم شاهدوا بقلوبهم عرصة التوحيد وعانوا بنور علم القرية ماهيات لاحبابك هناك في
 مراتبهم من البر والوداد فغروا لاذقناهم سجدامع البكاء والعيول وسجوا الربوبيتك وأيقنوا بوعدك عند
 تلاوة وحبك وزادهم بكاءهم لك خشوعا فخشعت لجوارحهم لان الخشية ميراث بكاء الخشية ذلك بانك
 جعلت للبائسين من خشيتك من عاجل الثواب ان تملأ جوارحهم في الدنيا وفي الآخرة فخففنا عنهم فحجبت
 عايننا بعطفك وزدنا علمنا بقرتنا اليك واجعلنا من الشاكرين لك ونة بقلوبنا كما تقبلتها من الذين أوتوا العلم
 من قبلنا * سجدة مريم يا خير المنعمين أنه صمت على النبيين والمقرئين والمهديين والمحبتين بالنيوات والهداية
 والخبائة فيك وصاروا الى محبوبك من الاعمال وخروا للتلاوة آيات الرحمن لك سجدوا وبكنا لك خشعة
 الاحباب وأهل الوداد سجدوا مع البكاء شوقا اليك وقلقا بطول الحبس عنك في سجون الدنيا يا ودود فامس
 من لقيك في السجن عبد اذنا في العبودية كمن لقيك في دارك دار السلام حراما كالمحبور امسروا بركاتك
 جهر اذ كشفت الغطاء وتجلت لاهل الوداد عن حجب الكبرياء والجلال فانبا تناعن أحوالهم وأخبارهم

وحياتنزيلا نغفرنا على ذلك من فعلهم هذا سجودهم قد علمته فليت شعري من أين بكأولهم وما الذي
 أبكاهم وأين أصول ذلك المنبع وهم أهل صفوتك ونجباء عبيدك فهل لنا السبيل إلى ذلك من فعلهم ظهرنا
 وبطننا وفرحنا من ذلك برحمتك علينا سجدة الحج سجدتك الخلق والخليقة علوا وسفلا وبروا وبحرا والبحر
 والمدر والذواب والشجر وكثير من الأتقيين وكثير حق عليه العذاب ثم قلت ومن بين الله فإله من مكرم
 فلك الحمد إذا كرمنا بالسجود لك ولا تجعلنا مما أهنته فإله من مكرم ثم قلت إن الله يفعل ما يشاء فلك الحمد
 على ما بدا من مشيتك فينا وعلى الرحمة التي حوت بمشيتك فينا وبأكرامك إيانا الهى فلا تنهنا بعد ما كرمتنا
 على تفریطنا وقله شكرنا ووفائنا وجفوتنا ولا تسلبنا خير ما أوليتنا يا عظيم يا حسن البلبيا كثير النعماء
 يا خزيل العطاء يا جليل الثناء الثانية من الحج بك آمنا ولك ركعنا ولو جهك الكريم الباقي الدائم سجدنا
 وإياك عبدنا وإليك أنبنا وبننا وفعل الخير قصدنا والفلاح رجونا وأملنا والنجاح لك بك طلبنا فاعنا ولا تقطع
 مددك وعنايتك عنا وخذ اليك بنواصينا واجعل فيما لديك رغبتنا فورقنا وبنا وشرح لنا صدورنا وحسن
 اخلاقنا واختم لنا بأحسن ما ختم لعبادك الصالحين من أهل ملتنا سجدة الفرقان للرحمن سجدنا وإياه
 وحدنا وما عنده أملنا وبما أمرنا من السجود انتمرنا فارحنا مولانا والرحمن خالقنا والرحمن هادي بنا وما مرنا
 والرحمن من علينا باسمه الرحمن ووفر منه حظنا بالرحمة العظمى فلنا من الرحمن حظنا فإلهنا وإينا وما ولانا
 والرحمن أحينا والرحيم عاشنا والقيوم آوينا فيا أكرم مأمول ويا خير معبود ويا أحسن خالق ويا أكرم
 مالك نعم علينا معروفك وما ابتدأت من الاحسان وتول منا ما توليت من أهل رحمتك وتعطف علينا بسجودك
 وكرمك تبارك اسمك الرحمن ذو الجلال والاكرام علت القرآن وخلقت الانسان وعلمته البيان فلك الاسلاء
 والنعماء يا ذا الملك والمكوت يا عز الجبروت اليك الرغبات ومنك الرهبات هديتنا لا اسمك الرحمن
 ووفرت منه حظنا فاحييت به قلوبنا وفرت به اقتدنا فالفرح الدائم لمن وصل له اليوم الرحمن قلبا والسرور
 والهبة وفررة العين لمن وصل اليه غدا غمرتني رحمتك العظمى فزادني اسمك سرورا وزاد اعداءك نفورا
 وانما نفرهم من اسمك الرحمن حرمان حظهم من الرحمن فلم تنلهم رحمتك فجهاوا اسمك ونفروا من ذكره
 وهو الاسم الذي حييت به القلوب فتمكنوا به في دارك دار السلام سجدة النمل سجدت لمن يخرج الخبء
 في السموات والارض عالم الخفيات محصل ما في الصدور ومبلى السرائر ولم تحف عليه حركات جوارحنا
 ومكتوم ضمائرنا وخواطر قلوبنا وهم نفوسنا ونوازع الاهباس مناسجدت لله الذي لا اله الا هو رب العرش
 العظيم اذا الامثال العلى والاسماء الحسنى وأنت رب العرش العظيم واستويت عليه وأنت عال على العرش
 وكيف لا يعظم وهو مقامك للربوبية يا حي يا قيوم فمن دون الى تحت الثرى في جوف العرش العظيم علوت
 العرش العظيم علوت على العرش العظيم وأنت عال على العرش يا شاهد كل نجوى ومن جبل الوريد أقرب
 وادنى هب لنا ما أحصيته علينا مما أسرفنا على أنفسنا وتفضل علينا بعفوك يا ذا الجود والافضال سجدة
 السجدة آمنا بآياتك وخرنا لك سجدنا فسبحانك اللهم وبحمدك تعاليت ولك الكبرياء في السموات والارض
 وأنت العزيز الحكيم نبوء لك من أن تنسكب على عظمتك ونعوذ بك من أن ننزع أمرك أو أن نسبقك بقول
 أو نخالفك عن أمر أو نجو إلى أحد سؤالك أو نركن إلى مخلوق أو نعلق قلوبنا بمن دونك لجلالك خضعت
 رقبتي ولكبريائك ذلت نفسي ولو جهل الكريم الباقي الدائم وضعت وجهي ولباسي وأرغمت نفسي
 ولعظمتك خرت ناصيتي ساجدة ولربوبيتك أعلم شخصي عبودية ورقا فاجعل مولاي حركاتي وشغلي وهمي
 لك خالصا وعلى حقوقك عكوف وبالعبودية لك قائما فإني أبقلي اليك قائما لا أؤثر على حبك أحد ولا على
 أمرك أمرا سجدة ص لك خرت راكعا وساجدا مقنونا وغير مقنون مستغفرا تابعا مينا وأنت الذي
 مننت على عبدك داود في وقت طول الهنته بان جعلت له السبيل إلى التوبة والاستغفار حتى خروا كما
 وأتاب فغفرت له ذلك واعلمت العبادان له مع المغفرة عندك لرفي وحسن ما آبوهي من كرمك وفضلك على

أحب اليك يا جواد وأنت به معروف وما أنهيت البنا هذا الخبر من صنعك له الا انك رجيت عبيدك وأملتهم
 ما أوليتهم من معروفك للتلايقه فماتوا في الموتون ولا يخبر الخطاؤون ولا يباين المذنبون * سجدة فصلت بينك من
 عبيدك فلم تلحقهم سائمة ولا قور ذلك بانك قويت مقلهم وعريتهم من أشغال النفوس ونقدتهم من
 الوسواس والآفات وخلقتنا بوضوعة رجمة من الشهوات والآفات تعتورنا أسباب البلاء وأزمة القضاء
 فنعدو ذلك ان نتكبر عن عبادتك أو نرفع بانفسنا عن السجود لك واللقاء بين يديك سلما فنراهم عزافنا
 نلله بالتذلل لك وكيف لا يعز من انتصب لك خادما وألقى نفسه بين يديك عبودية وتسليما الهى لو كانت لى
 نفوس غير واحدة لحق لها ان ألقها بين يديك وأجود بها كلها وكيف وانما واحدة وكيف لأجود بها
 عليك وانما نلتها من عندك وكيف لأجود بها وانما سألتهما لترجها وتكنفها وتحوطها برأفتك
 لتصلح لجوارك غدا والمصير الى ضياقتك في فردوس الجنان يوم الزبارة فيك أعوذ من جماعات نفسي وحرمتها
 عن حقوقك يا كرم داع يا أحق بحجاب * سجدة النجم لك سجدنا وبه اياك عبدنا وبك انتمرنا وحق ان نسجد
 الهنا خلقتنا من تراب ثم من نطفة ثم من علقسة في ظلمات ثلاث في بطون الامهات والارحام والمشيئات ثم
 أخرجتنا الى محل الابتلاء والامتحان ودار السباق والمضمار وعرضنا للبلايا والرزايا وعظيم الاخطار ودار
 دار الغرور وكبد العدو وأمور الغيب في مشيتك يا ذا القدرة والعلو والرفعة دعوتنا الى دار السلام بسجود
 الاعداء ومننت علينا منة الاحباب واجمعت العواقب علينا من أمورنا في ذابرحنا ان لم ترحننا ومن ذابغفر
 لنا ان لم تغفر لنا ومن ذابكشف عنا ضرنا ان لم تكشف يا خير مدعو واكرم مسؤول باراحم المذنبين تغفر
 يا عفو * سجدة الانشقاق الحين والشغل أحاط بهم مولاى فاستكبر واعن فوجدك وفوت حظ منك
 نالهم الهى فقمظموا على الايمان بك وجعلوا معك الهام فترين بقول العدو فلا اله الا أنت سبحانك وكيف
 يسجدون اذا قرئ عليهم القرآن وهم المطر ودون من يابك ينادون من مكان بعيد انما يسجد لك أحبابك
 وأهل رأفتك ورحمتك والمؤمنون عليه بذلك فربهم ووفرت حظهم منك وفوت قلبهم بالسراج المنير
 وشرحت صدورهم بفضيلك وآليت قلبهم بك ووصلت حبهم بحبك فكما تلوا آياتك فذكروا
 ذكر الصفاء وأما بانفسهم اليك خروا وجوههم واستروحو الى ذلك وتسموا روح القربة وسكنوا بالمقائف
 مقاتلتهم الشوق اليك منهم وتلقوا أمرك بالقائم بين يديك مترجلين لك فاجعلنى ممن يترضى لك
 فترضى يا خير المقصودين * سجدة القلم لك سجدنا وبأسباب وسائلك تعاقنا ونوسنا بين يديك ألقينا قصدا
 لا اقتراب منك مولا نا فقد أنزلت في وحيلك علينا أن اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة ثم قلت لنبيك واسجد
 واقرب فعملت له بالسجود الى القربة سبيلا من ذابستحق القربة منك يا مولاى الامن رجته فقر به فقد
 اقتربت به على والقاء نفسى بين يديك تأملا افضل لك وطمعا فى رحيب عفوك اه وانما سقت عبارته
 بتمامها لما فهمان الغرابة تكثيرا للفوائد

* (فصل فى اعتبار سجدة القرآن) قال الشيخ الاكبر فى كتاب الشريعة لما قال الله تعالى قممت
 الصلاة بيني وبين عبدى ولم يذكروا فى القسمة الا حال التلاوة ولم يتعرض للهيئات من الركوع وغيره وذكر
 التلاوة علمنا ان التلاوة المطلوبة للحق ما فهمان التلاوة فسمينا التالى مصليا أى مناجيائه بما يخص الله
 من الصفات وبما يخص العبد منها وما يقع فيه الاشتراك فجاء فى الذى يتلوه من كلام الله مواضع ينبغي
 السجود فيها فمما فى الشارع ما تسجد فيه مما لا تسجد فيه فمما تسجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وترك فيما ترك وان كان اللفظ بالامر يقتضى السجود ولكن لا تسجد لكون الشارع مائرا عن السجود
 الا فى مواضع مخصوصة لا تتعدى والسجود المشرع فى غير التلاوة مذكور كسجود الانسان عند رؤية
 الآيات وكسجود الشكر وغير ذلك عدد عزائم سجود القرآن ونجم المختلف فيما الى المجمع عليه وهى احدى
 عشرة الى خمس عشرة سجدة فهم اما ورد بصيغة الخبر ومنها ما ورد بصيغة الامر فيها فى الاعراف فى خاتمتها

فاما الاعراف فسور باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وعليه جال تساوت حسناتهم ومساوئهم ولم
تثقل موازينهم ولا خفت وخاتمة هذه السورة قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وهذه الآية ترات
في القراءة في الصلاة والسجود ركن من أركان الصلاة وختم هذه السورة بذكر الملائكة فوصفهم فقال
ان الذين عند ربك وهم المقربون من الملائكة لا يستكبرون عن عبادته يقول يذلون و يخضعون له
و يسجدون أي ينزهونه عن الصفات التي ترق بوابها اليه من الذلة والخضوع وله يسجدون فوصفهم
بالسجود له سبحانه مع هذه الاحوال المذكورة وقال في آية ذكر النبيين لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم
أجمعين أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فأى هداية أعظم مما هدى الله به الملائكة فسجد هذا
التالى في هذا الموضع اقتداء بالملائكة على وجههم ورأى أصحاب الاعراف ان موطن القيامة قد سجد فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم عند طلبه من ربه فتح باب الشفاعة وسمع الله يقول يوم يكشف عن ساق
ويدعون الى السجود فعلموا انه موطن سجد فمسجد أهل الاعراف في ذلك الموطن فيرجع ميزانهم بتلك
السجدة لانهم اسجدوا تكليف مشروعة عن أمر الهى فيدخلون الجنة فهذه سجدة الاعراف والسجدة
الثانية سجدة في سورة الرعد عند قوله والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو
والاشمال وظلال الارواح أجسادها فان أخبر الله تعالى انه يسجد له من في السموات ومن في الارض فهو
خير فنعين على العبد ان يصدق الله تعالى في خبره يسجده عنه فيسجد طائعا فانه يسجد في نفس الامر على كره
وان لم يشعر بذلك فيوقعها عبادة ليكون أنجي له وذكر الغدو والاتصال وهى الاوقات المنهى عنها فخرج
حكم السجود من حكم النافلة وجعل حكمه حكم الفرائض في الاداء فتعين على التالى في هذه الآية السجود
فجاء من باب من صدق ربه في خبره والاولى سجدة اقتداء والثانية سجدة تصديق والسجدة الثالثة في
التخل عند توله ويفعلون ما يؤمرون فذكر الملائكة والظلال بالسجود وسجدوا في الاعراف سجدوا اختيار
لما يقتضيه جلال الله وهنا أنى الله عليهم بما وفقهم اليه من امتثال أمره فسجدوا العبد رغبة في أن يكون
عن أنى الله عليه بما أنى به على ملائكته فهى للعبد سجود ذلة وخضوع فانه يقول يتقيوا ظلاله الضمير
في ظلاله يعود على الشئ المخلوق وقد قلنا ان الاجسام ظلال الارواح ولا تقهره الا بتحريل الارواح أياما
ثم قال عن المين والسمائل سجد الله وهم داخرون أى اذلاء فهو سجود ذلة وخضوع والسجدة الرابعة في
بنى اسرائيل عند قوله ويزيدهم خشوعا فهذه سجدة الزيادة في الخشوع والخشوع لا يكون الا عن تجل
الهى فزيادة الخشوع دليل على زيادة التجلى فهى سجدة التجلى والسجدة الخامسة في مريم عند قوله
اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا هذا بكاء فرح وسرور وآيات قبول ورضا فان الله قرن
هذا السجود بآيات الرحمن والرحمة لا تقتضى القهر والعظمة وانما تقتضى اللطف والعطف الالهى
فدمعت عيونهم فرحاً بما بشرهم الله به من هذه الآيات فالصورة صورة بكاء لجريان الدموع والدموع
دموع فرح لادموع كمد وحن لان مقام الاسم الرحمن لا يقتضيه والسجدة السادسة في الحج عند قوله
ان الله يفعل ما يشاء وذكر سجود كل شئ في هذه الآية ولم يعبس الا الناس فانه قال وكثير من الناس وجعل
ذلك من مشيئة فبادر العبد بالسجود في هذه الآية ليكون من الكثير الذي يسجد لله لامن الكثير الذي
حق عليه العذاب فاذا رأى هذا العبد ان الله تعالى قد وفقه للسجود ولم يحل بينه وبين السجود علم انه
من أهل العناية الذين التحقوا بمن لم يبعس سجودهم بمن في السموات ومن في الارض والشمس والقمر
والنجوم والجبال والشجر والدواب والسجدة السابعة في سورة الحج في آخرها عند قوله يا أيها الذين
آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون فهذا سجود الفلاح وهو البقاء والفوز
والنجا فكان فعل الخير مبادرته بالسجود عند ما يسمع هذه الآية تتلى سببا لا يمانه اذ كان الله رؤفا
بالغومنين في هذه الآية وأمرهم بالركوع والسجود له فالتحقوا بالملائكة في كونهم يفعلون

ما يؤمرون فسجد العبد فافلح وهي سجدة خلاف والسجدة الثامنة في الفرقان عند قوله وزادهم نفورا
 قيل لهم اسجدوا للرحمن فسجدوا المؤمن عندما تلو الامتياز ثم اعن الكافر المنكر لاسمه الرحمن فهذه تسمى
 سجدة الامتياز والله يقول وامتازوا اليوم أي المجرمون فيقع الامتياز بين المنكرين الاسم الرحمن وبين
 العارفين به يوم القيامة بالسجود الذي كان منهم عنده هذه التلاوة وزادهم هذا الاسم نفورا لجهلهم
 به ولهذا قالوا وما الرحمن على طريق الاستفهام فهذا سجود انعام لا سجود قهر فان الكفار أخطوا حيث
 رأوا أن الرحمن ينقض التكليف ورأوا أن الامر بالسجود تكليف فلا ينبغي أن يكون السجود لمن له
 هذا الاسم الرحمن لما فيه من المبالغة في الرحمة فلوحذره بالاسم الذي يقتضى القهر وبما سارع الكافر
 الى السجود خوفا فزادهم نفورا الا فتران التكليف بالاسم الرحمن فان الرحمن من عصاه عفا عنه
 وتجاوز فلا يكلف ابتداء ولو علم منه الجاهل ان امره تعالى بالسجود للرحمن لا ينقض التكليف وانما
 ينقض المؤاخذه وينبغي في الجزاء بالحسن لبادر الى ذلك كما بادر المؤمن والسجدة التاسعة في النمل وموضع
 السجود منها مختلف فيه فقبل عند قوله يعلمون وقيل عند قوله رب العرش العظيم فهذا هو سجود توحيد
 العظمة ان سجد في العظيم وان سجد في قوله الا يسجد والله الذي يخرج الخبء في السموات والارض
 ويعلم ما يخفون وما يعلنون يقول ان الشمس التي يسجدون لها وان اعتقدوا انها علم ما يعلنون فالسجود
 ان يعلم ما يخفون وما يعلنون أولى ثم انهم يسجدون للشمس لكونها تخرج لهم بحرارة اما خبأت الارض
 من النبات فقال الله لهم ينبغي لكم أن تسجدوا للذي يخرج الخبء في السموات وهو اخراجه ما ظهر من
 الكواكب بعد افولها وخبئها ثم يظهرها طالعة من ذلك الخبء وفي الارض ما تخرج منه نباتها فالشمس
 ليس لها ذلك بل يظهرها ليكون خبأ في السموات الكواكب قاله أولى بان يسجد له من سجودكم
 للشمس فان حكمها عند الله حكم الكواكب في الافول والطلوع فطلوعها من الخبء الذي يخرج به الله
 في السماء مثل سائر الكواكب فهذا سجود الرجحان فان الدليل هنا في خبء الله أربح منه في الدلالة
 على الوهية الشمس حين اتخذتوها الهاماذ كراه والسجدة العاشرة في السجدة عند قوله تعالى انما
 يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بهم سجدوا وسجدوا بحمدهم وهم لا يستكبرون هذا سجود الغافلين
 لانه سجود عن تذكري فلذا ذكروا أيقظتهم الذكري عن غفلتهم قال تعالى وذكروا ان الذكري تنفع
 المؤمنين فيسجدون ويسجدون في سجودهم بحمدهم وقوله وهم لا يستكبرون يعني عند الذكري
 لا يستكبرون عن قبول ما ذكره من آياتهم والسجدة الحادية عشر في ص عند قوله وخررا كما
 واناب فهذا سجود الانابة وهي سجدة شكر وفي السجود فيها خلاف فان داود سجدها انابة ونحن نسجد لها
 شكر والقوله تعالى فغفرنا له ذلك ران له عندنا ليلتي وحسن ما ب والسجدة الثانية عشر في حم السجدة
 وفي موضعها خلاف فقبل عند قوله ان كنتم اياه تعبدون فهي عنده سجود عبادة ومن سجد عند قوله
 وهم لا يسأون كانت عنده سجدة نشاط ومحبة وأما السجدة الثالثة عشر سجدة النجم فانها أمرهم أهل
 الغناء والاهو وهم السامدون أي وان كنتم أهل غناء فتغنوا بالقرآن واسجدوا لله فيه واعبدوه وهي
 لغة حيرية يقال اسجد لنا أي غن لنا وكانت العرب اذا سمعت القرآن غنت حتى لا تسمع القرآن فانكر
 عليهم من كونهم يغنون ويضجكون ولا يكونون فاذا كنتم بهذه المثابة فاسجدوا لله أي من أجل الله
 واعبدوا فان الذلة والافتقار تجمع من الضحك فهو أنفع لكم فان الله قد مدح قوما خروا سجدا وبكيا
 فان موطن الدنيا موطن حذر واشفاق ما هو موطن امان والحكيم العالم هو الذي يعامل كل موطن بما
 تقتضيه الحكمة وهذه سجدة خلاف وأما السجدة الرابع عشرة فهي سجدة الانشقاق عند قوله واذا
 قرئ عليهم القرآن لا يسجدون فهاذا سجود الجمع لانه سجود عند القرآن والجمع يؤذن بالكثرة فان
 الاحدية لله تعالى فكأنه يقول واذا سمع القرآن الذي هو مجموع صفات جلال الله من التنزيه كيف لا

يتذكر السامع جميعه فيسجد له جميع صفات التنزيه فيكون السجود لمقام جمع من حال جمع وأما
السجدة الخامسة عشرة فسجدة اقرأ عند قوله واسجد واقترب وهذا يسمى سجود القربة وجاءت بعد كلمة
ردع وزجر وهو قوله كلالا لاجابه من لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر يقول واقترب الى منه تعصم باقتربك
منى مما دعاك اليه فتأمن غائلة ذلك والله أعلم ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (ويشترط في هذا السجود شروط
الصلاة) المذكورة في محلها لانها جزء من أجزائها (من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الحدث
والخبث من الثوب) بلا خلاف الا في المحاذاة وفي الفقهية فانه يعيد هادون الوضوء عند أحبابنا (ومن لم
يكن على طهارة عند السماع للسجدة فاذا تطهر سجد) وبه قال الاثمة الثلاثة قال الرافعي هذا اذا كان
الفصل قصيرا وان طال فانت وهل يقضى قولان حكاهما صاحب التقریب أظهرهما وبه قطع الصيدلاني
لا تقضى اه وقيل يسجد وان لم يكن طاهرا نقل ذلك من فعل ابن عمر واختاره الشيخ الا كبر قدس سره
والاعتبار فيه ان طهارة القلب شرط في صحة السجود لله من كونه ساجدا وطهارة الجوارح في وقت السجود
معقولة بانها متصرف في عبادة لم يشترط في فعلها استعمال ماء ولا تراب وان كان على طهارة من ماء أو تراب
فهو أولى وأما استقبال القبلة فالمتفق عليه بين الاثمة ما ذكر ومنهم من قال يسجد للتلاوة لاي جهة كان
وجهه والاولى استقبال القبلة والاعتبار في ذلك الله قبله القلوب بلا خلاف فاذا سجد لله فقد سجد للقبلة
فان الله بكل شئ محيط لا تقيد الجهات ولا تنحصر الاينيات فان جمع الساجدين القبليين فهو أكمل حسا
وعقلا فيقدم من قبل التقييد ويطلق من يقبل الاطلاق فيعطى كل ذي حق حقه (وقد قيل في كمالها) اذا
كانت في غير الصلاة (انه) يقوم وينوي (ويكبر رافعا يديه) حذو منكبيه (للاحرام) أى كما يفعل
به في افتتاح الصلاة (ثم يكبر) أخرى للهوى من غير رفع اليد ثم يسجد ثم يكبر (للارتفاع) كما يفعل
عند رفع الرأس عن سجود الصلاة وفي تكبيرة الافتتاح أوجه أحدها انها شرط والثاني مستحبة والثالث
لا تشرع أصلا قاله أبو جعفر الترمذى وهو شاذ منكر والمستحب أن يقوم وينوي قائما ويكبر ثم يهوى
للسجود من قيام قاله الشيخ أبو محمد والقاضى الحسين وصاحب المذهب والتمه وأذكره امام الحرمين وغيره
قال الامام لم أر لهذا ذكرا ولا أصلا وهذا الذى قاله الامام هو الاصب فلم يذكر جمهور الاصحاب هذا
القيام ولا ثبت فيه شئ مما يحتج به فلا اختيار تركه كذا في الروضة (ثم يسلم) يمينا وشمالا وهل يشترط
السلام فيه قولان أظهرهما نعم (وراد زائدون التشهد ولا أصل لهذا الا القياس على سجود الصلاة
وهو) قياس (بعيد) عن المعقول (فانه ورد الامر بالسجود) فقط (فلينبع فيه الامر) ويقتصر عليه
وعدم اشتراط التشهد هو أصح الوجهين في المذهب ومن الاصحاب من يقول في اشتراط السلام والتشهد
ثلاثة أوجه أحدها يشترط السلام دون التشهد واذا قلنا التشهد ليس يشترط فهل يستحب وجهان حكاهما
في النهاية قال النووي الاصح لا يستحب (وتكبيرة الهوى أقرب للبداية) وهى مستحبة وليس بشروط
(وما عدا ذلك) أى ما ذكر (ففيه بعد) عن قواعد المذهب واذا كانت سجدة التلاوة في الصلاة فلا يكبر
للافتتاح لكن يستحب التكبير للهوى الى السجود من غير رفع اليد وكذا يكبر عند رفع الرأس كما يفعل
في سجدة الصلاة وفي وجهه شاذ انه لا يكبر للهوى ولا لرفع قاله ابن أبي هريرة واذا رفع رأسه قام ولا يجلس
للاستراحة ويستحب أن يقرأ شيئا ثم يركع ولا بد من انتصابه قائما ثم يركع فان الهوى من القيام واجب
كذا في الروضة وقال أصحابنا اذا أراد ان يسجد للتلاوة فانه يكبر لها ولا يرفع يديه ويسجد ثم يرفع رأسه
ويكبر اعتبارا بالصلاة وهو المروى عن ابن مسعود رضى الله عنه وليس فيها تشهد ولا سلام لانه
للتحليل ولا تحريم هناك وروى الحسن عن أبي حنيفة انه لا يكبر اذا انحط للسجود ويكبر اذا رفع رأسه
وفي التنبيه ذكر الصدر الشهيد في الواقعات يكبر فيها عند الابتداء والانهاء وهو المختار كما في المكتوبة
(ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الامام) فلو لم يفعل بطلت صلاته واذا لم يسجد الامام لا يسجد المأموم

ويشترط في هذه السجدة
شروط السلام من ستر
العورة واستقبال القبلة
وطهارة الثوب والبدن
من الحدث والخبث ومن
لم يكن على طهارة عند
السماع فاذا تطهر يسجد
وقد قيل في كمالها انه يكبر
رافعا يديه لتخرجه ثم يكبر
للهوى للسجود ثم يكبر
للارتفاع ثم يسلم وزاد
زائدون التشهد ولا أصل
لهذا الا القياس على سجود
الصلاة وهو بعيد فانه ورد
الامر في السجود فلينبع
فيه الامر وتكبيرة الهوى
أقرب للبداية وما عدا
ذلك ففيه بعد ثم المأموم
ينبغي أن يسجد عند سجود
الامام

ولو فعل بطلت صلاته ويحسن القضاء اذا فرغ ولا يتأكد ولو سجد الامام ولم يعلم المأموم حتى رفع الامام رأسه من السجود لم يسجد وان علم وهو بعد في السجود سجد وان كان المأموم في الهوى ورفع الامام رأسه رفع معه ولم يسجد وكذا الضعيف الذي هوى مع الامام لسجود التلاوة فرفع الامام رأسه قبل انتهائه الى الارض لبطء حركته برفع معه ولا يسجد (ولا يسجد للتلاوة نفسه اذا كان مأموماً) بل يكون له قراءة السجدة ولا يسجد لقراءة غير الامام بل يكره له الاصغاء اليها ولو سجد لقراءة نفسه أو قراءة غير امامه بطلت صلاته كذا في الروضة مسائل مشهورة تتعلق بالباب منها ان المصلي اذا كان منفرداً بسجدة لقراءة نفسه فلو لم يسجد فركع ثم بدله أن يسجد لم يجز فلو كان قبل بلوغه حد الرأكعين جاز ولو هوى لسجود التلاوة ثم بدله فركع جاز كذا في بعض التشهد الاول ولم يتم فانه يجوز ومنها اذا قرأ آيات السجدة في مكان واحد سجد لكل واحدة فلو كرر الآية الواحدة في المجلس الواحد نظر ان لم يسجد للمرة الاولى كفاه سجود واحد وان سجد للاولى فثلاثة أوجه الاصح يسجد مرة أخرى لتجدد السبب والثاني تكفيه الاولى والثالث ان طال الفصل يسجد أخرى والا فتكفيه الاولى لو كرر الآية الواحدة في الصلاة فان كان في ركعة فكل المجلس الواحد وان كان في ركعتين فكل المجلسين ولو قرأ مرة في الصلاة ومرة خارجها في المجلس الواحد وسجد فقال الراعي لم أرفعه نصاً للاصحاب واطلاقهم يقتضي طرد الخلاف فيه ومنها لو كان يصلي فقرأ آية السجدة فاذا فرغ من صلاته هل يقضي سجود التلاوة المذهب انه لا يقضيه وبه قطع الشافعي وغيره واختاره امام الحرمين لان قراءة غير امامه لا تقتضي سجوده واذا لم يجز ما يقتضي السجود ادعاء القضاء بعيد وقال صاحب التهذيب يحسن أن يقضي ولا يتأكد كذا في الجيب المؤذن اذا فرغ من الصلاة ومنها اذا قرأ السجدة في الصلاة قبل الفاتحة يسجد بخلاف ما لو قرأها في الركوع أو السجود فانه لا يسجد ولو قرأ السجدة فهو ليس بسجد فشكل هل قرأ الفاتحة فانه يسجد للتلاوة ثم يعود الى القيام فيقرأ الفاتحة ولو قرأ خارج الصلاة السجدة بالفارسية لا يسجد واذا سجد المسمع مع القارئ لا يرتبط به ولا ينوي الاقتداء به وله الرفع من السجود قبله ومنها لو قرأ آية سجدة في الصلاة فلم يسجد وسلم يستحب له ان يسجد ما لم يطل الفصل وان طال ففيه الخلاف المتقدم ومنها لو سجد للتلاوة قبل بلوغ السجدة ولو بحرف لم يصح سجوده ولو قرأ بعد السجدة آيات ثم سجد جاز ما لم يطل الفصل ومنها لو قرأ سجدة فسجد فقرأ في سجوده سجدة أخرى لا يسجد ثانياً على الصحيح المعروف وفيه وجه شاذ حكاه في البحر انه يسجد قال صاحب البحر اذا قرأ الامام السجدة في صلاة سرية استحب تأخير السجود الى فراغه من الصلاة قال وقد استحب أصحابنا للخطيب اذا قرأ سجدة ان يترك السجود لما فيه من كلفة النزول عن المنبر والصعود قال ولو قرأ السجدة في صلاة الجنائزة لم يسجد فيها وهل يسجد بعد الفراغ وجهان أحدهما لا يسجد (فصل في مسائل مشهورة تتعلق بالباب) * ان تلا الامام السجدة يسجد هو والمأموم معه وان لم يسمعها لا التزامه متابعتها وان تلاها المأموم لم يسجد اها لا في الصلاة ولا بعد الفراغ عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد يسجدونها اذا فرغوا من الصلاة لان السبب قد تقرر ولا مانع بعد الفراغ وان سمعها من هو من أهل الخطاب من ليس هو من أهل لزمه أن يسجد لها وان لم تكن واجبة على من تلاها ولو سمع آية السجدة من النائم أو من الطير فقال بعضهم يجب عليه وقال آخرون لا وهل يجب على النائم فعلى هذا الاختلاف وان تلاها بالفارسية فهو كما اذا تلاها بالعربية عند أبي حنيفة حتى يجب على كل من سمعها ان يسجد لها سواء فهمها أو لم يفهمها بعد ان اخبر بذلك وقال لا يجب عليه وعلى كل من فهم التلاوة ولا يجب على من لا يفهمها وان تلاها بالعجماء لا يجب عليه لانه لا يقال قرأ القرآن فان سمعها من ليس في الصلاة يسجد على الصحيح وان سمعها المصلي من ليس معه في الصلاة يسجد اها بعد الصلاة لانها ليست من أفعال الصلاة وقد تحقق سببها وهو السماع ولو سجد في الصلاة أعادها خارج الصلاة لانها ناقصة لمكان النهي

ولا يسجد للتلاوة نفسه
اذا كان مأموماً

فلا يتأدى به السكامل ولا يعيد الصلاة وفي النوادر تفسد صلاته لانه زاد فيها ما ليس منها وقيل هو قول محمد
ومن تلاها في الصلاة فلم يسجد ها فيها سقطت ولو تلاها في الصلاة ان شاء ركع بها وان شاء سجد رها ثم قام
وقرأ وهو أفضل يروى ذلك عن أبي حنيفة وفي البيهقي نال آية السجدة في الصلاة لا يتخلون ثلاثة أوجه اما
أن تكون للسجدة في وسط السورة أو في آخرها أو في خاتمتها وبعدها آيتان أو ثلاث آيات في الأولى
الأفضل أن يسجد ثم يقوم ويختتم السورة ولو لم يسجد وركع ونوى بجزئه قياسا ولو لم يسجد ولم يركع حتى أتم
السورة ثم ركع ونوى السجدة لا يجزئه ولا يسقط عنه بالركوع وعليه فضاؤها بالسجود مادام في الصلاة وفي
الثاني الأفضل أن يركع ثم يسجد ولو لم يركع فلا بد أن يقرأ من سورة أخرى بعد رفع الرأس من السجود وان
رفع رأسه ولم يقرأ شيئا وركع وسجد للصلاة جازت صلاته ولو لم يركع ولم يسجد وجازت إلى سورة أخرى فليس له
أن يركع ثم عليه أن يسجد مادام في الصلاة وفي الثالث هو بالخيار ان شاء ركع بها وان شاء سجد فاذا
أراد أن يركع بها جاز أن يختتم السورة وركع بها ولو سجد ها ثم قام فانه يختتم السورة وركع للاستسلا وسجد
لهافان وصل اليها شيئا آخر من سورة أخرى فهو أفضل ولو قرأ آية السجدة في الصلاة وأراد أن يركع بها
يحتاج الى التوبة عند الركوع والام بجزءه عن السجود ولو نوى في ركوعه فقبل بجزئ وقيل لا اه ملخصا

(فصل في اعتبار من يتوجه عليه حكم السجود) * اعلم انه يجب السجود على القلب وهو سجد لرفع
بعده اتيقي لسهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى في أول دخوله الى هذا الطريق انه رأى قلبه قد
سجد في الساجدين فأراد ان يسأل شيوخ الطريق عن واقعة فلم يجد أحدا يعرف ما يقول فقبل
له ان في عباد ان شيئا معتبرا فرحل اليه من أجل هذه الواقعة فلما دخل عليه قال له يا شيخ أيسجد
القلب فقال له الشيخ الى الابد فوجد شفاعا ولزم خدمته ومدار هذه الطريقه على هذه السجدة اذا
حصلت للانسان فقد كملت معرفته وعصمته فلم يكن للشيطان عليه سبيل ويسمى هذا في حق الولي
حفظا أدبا مع الانبياء ليحققوا باسم العصمة فان لم يسجد القلب فليس يحفظ وهذه مسئلة دقيقة
عظيمة في الطريق ما تحصل الالافراد بعز وجودهم وهم الذين هم على بينة من ربهم والبيئة تجليه
ويتلو تلك البيئة شاهد من العبد وهو سجد القلب فاذا اجتمعت البيئة والشاهد عصم القلب
وحفظ كما قررناه وعلى هذا المقام من طريق القوم أسباب حارفها القوم مثل قول أبي يزيد وكان أمر
الله قدرا مقدورا حين سئل أيعصى العارف فأجاب بالادب ولم يقل نعم ولا لا لعرفته بما تم والله أعلم
(الثامن أن يقول في مبتدأ قراءته أعوذ بالله) من الشيطان الرجيم هذا صفة المختارة قاله النووي
والاصل في سنة التعوذ قبل القراءة قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم
أي أردت قراءته وذهب قوم الى انه يتعوذ بعدها لظاهر الآية وقوم الى وجوبها لظاهر الآية قال
النووي وكان جماعة من السلف يقولون في التعوذ أعوذ بالله (السميع العليم من الشيطان الرجيم)
ونقل السمرطى في الاتقان عن جزة استعبد وتستعبد واستعذت واختاره صاحب الهداية من الحنفية
لمطابقته لفظ القرآن وعن جسد بن قيس أعوذ بالله القادر من الشيطان الغادر وعن ابن السكالك
أعوذ بالله القوى من الشيطان الغوى وعن قوم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع
العليم وفيها ألفاظ أخرى وقال الحلواني في جامع ليس للاستعاذة حد ينهي اليه من شاعرزاد ومن شاء نقص
وفي النشر لابن الجزري المختار عند أئمة القراءة الجهر بالتعوذ اظهرا لشعائر القراءة كالجهر بالتلبية
وتكبيرات العبد ومن فوائده أن السامع ينصت للقراءة من أولها لايقوته منها شيء واذا أخفى التعوذ لم يعلم
السامع بها الا بعد ان فاته شيء من المقر وهذا المعنى هو الفارق بين القراءة في الصلاة ونحوها واختلاف
المأخرون في المراد باختلافه فالجهر وعلى ان المراد الاسرار فلا بد من التلفظ وسماع نفسه وقيل الكتمان
بأن يذكره بقلبه بلا تلفظ قال وهل الاستعاذة سنة كفاية أو عين حتى لو قرأ جماعة جملة فهل يكفي استعاذة

(الثامن أن يقول في مبتدأ
قراءته) أعوذ بالله السميع
العليم من الشيطان الرجيم

واحد منهم كالتمسكة على الكل أو لم أرفقه نصا والظاهر الثاني لان المقصود اعتصام القارئ والنجاة بالله من شر الشيطان فلا يكون تعوذ واحد كافي عن آخر اه ولا بد من المحافظة على التمسكة بعد الاستعاذة أول كل سورة غير براءة وتأتا كد عند قراءة نحو الية برء علم الساعة وهو الذي أنشأ جنات معروشات لما في ذكر ذلك بعد الاستعاذة من البساعة وإيهام رجوع الضمير الى الشيطان كذا في الاتقان واستحسن بعض الساف أن يقول بعد التعوذ المذكور (رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وليقرأ قل أعوذ برب الناس) الى آخر السورة فانهم من أحسن ما يتحصن به من وسواس الشياطين (وسورة الحمد) فانهم الجامعة المانعة (وليقل عند فراغه من كل سورة صدق الله العظيم وبلغ رسوله اليه الكريم ونحن على ذلك من الشاهدين أو يقول صدق الله وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم وليدع بما أحب والاحسن أن يقول (اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه) ثم يقول عقيب (والحمد لله رب العالمين واستغفر الله الحي القيوم) أو استغفر الله العظيم كل ذلك نقله صاحب القوت (و) من الآداب (في أنشاء القراءة اذا مر بآية تسبيح سجد وكبر وان مر بآية دعاء واستغفار دعا) بما يليق بمقام الآية واستغفر (وان مر بآية تضرع وسؤال) تملق (تضرع وسأل وان مر بآية تخويف استعاذ ويقل ذلك بلسانه أو بقلبه) أو بـ ما هو الافضل (فيقول) في محل التسبيح (سبحان الله) وفي موضع التكبير الله أكبر وفي محل التعوذ (أعوذ بالله) وفي محل الدعاء (اللهم ارزقنا اللهم ارحنا) اللهم اغفر لنا اللهم استرنا اللهم أرحنا ونحو ذلك (قال حذيفة) بن اليمان العنسي رضي الله عنه (صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فابتدأ سورة البقرة) فقرأها ثم النساء فقرأها ثم آل عمران فقرأها يقرأ مترسلا (فكان لا يمر بآية عذاب الاستعاذ ولا بآية ترجئة الا سأل ولا بآية تنزيه الا سجد) هكذا رواه مسلم في صحيحه مع اختلاف لفظ ولغظه كان اذا مر بآية فيها تسبيح سجد واذا مر بسؤال سأل واذا مر بتعوذ ورؤى أبو داود والترمذي والنسائي عن عوف بن مالك رضي الله عنه قال قلت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقام فقرأ سورة البقرة لا يمر بآية ترجئة الا وقف وسأل ولا يمر بآية عذاب الا وقف وتعوذ ورؤى أحمد وأبو داود عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ سبع اسم ربك الأعلى قال سبحان ربى الأعلى وعند أبي داود والترمذي في حديث من قرأ والتين والزيتون فأنتهى الى آخرها فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لأقسم بيوم القيامة فأنتهى الى آخرها أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله ورؤى الترمذي والحاكم عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتموها ليسله الجن على الجن فكأنوا أحسن موردا منكم كنت كلما أتيت على قوله فبأى آ لا عربك تكذبان قالوا لا بشئ من نعمك ربنا نكذب ذلك الحدوروى ابن أبي داود في كتاب الشريعة عن ابراهيم النخعي عن عاتمة قال صليت الى جنب عبد الله فافتتح سورة طه فلما بلغ رب زدنى علما قال رب زدنى علما رب زدنى علما ورؤى ابن مردويه والديلمي وابن أبي الدنيا بسند ضعيف عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ واذا سألك عبادى عني فاني قريب الآية فقال اللهم أمرت بالدعاء وتكفلت بالاجابة ليلىك اللهم ليلىك لا شريك لك ابيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك أشهد انك فرد أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وأشهد ان وعدك حق ولقائك حق والجنة حق والنار حق والساعة آتية لا ريب فيها وانك تبعث من في القبور ورؤى أبو داود وغيره عن وائل بن حجر سمعت أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ والاضالين فقال آمين يمد بها صوته ورواه الطبراني بلفظ قال آمين ثلاث مرات ورواه البيهقي بلفظ قال رب اغفر لي آمين وروى عن معاذ بن جبل انه كان اذا ختم البقرة قال آمين وعن مبصرة ان جبريل لقن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند خاتمة البقرة آمين

رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد) فانهم الجامعة المانعة (وليقل عند فراغه من كل سورة صدق الله العظيم وبلغ رسوله اليه الكريم ونحن على ذلك من الشاهدين أو يقول صدق الله صلى الله عليه وسلم وليدع بما أحب والاحسن أن يقول (اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه) ثم يقول عقيب (والحمد لله رب العالمين واستغفر الله الحي القيوم) أو استغفر الله العظيم كل ذلك نقله صاحب القوت (و) من الآداب (في أنشاء القراءة اذا مر بآية تسبيح سجد وكبر وان مر بآية دعاء واستغفار دعا) بما يليق بمقام الآية واستغفر (وان مر بآية تضرع وسؤال) تملق (تضرع وسأل وان مر بآية تخويف استعاذ ويقل ذلك بلسانه أو بقلبه) أو بـ ما هو الافضل (فيقول) في محل التسبيح (سبحان الله) وفي موضع التكبير الله أكبر وفي محل التعوذ (أعوذ بالله) وفي محل الدعاء (اللهم ارزقنا اللهم ارحنا) اللهم اغفر لنا اللهم استرنا اللهم أرحنا ونحو ذلك (قال حذيفة) بن اليمان العنسي رضي الله عنه (صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فابتدأ سورة البقرة) فقرأها ثم النساء فقرأها ثم آل عمران فقرأها يقرأ مترسلا (فكان لا يمر بآية عذاب الاستعاذ ولا بآية ترجئة الا سأل ولا بآية تنزيه الا سجد) هكذا رواه مسلم في صحيحه مع اختلاف لفظ ولغظه كان اذا مر بآية فيها تسبيح سجد واذا مر بسؤال سأل واذا مر بتعوذ ورؤى أبو داود والترمذي والنسائي عن عوف بن مالك رضي الله عنه قال قلت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقام فقرأ سورة البقرة لا يمر بآية ترجئة الا وقف وسأل ولا يمر بآية عذاب الا وقف وتعوذ ورؤى أحمد وأبو داود عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ سبع اسم ربك الأعلى قال سبحان ربى الأعلى وعند أبي داود والترمذي في حديث من قرأ والتين والزيتون فأنتهى الى آخرها فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لأقسم بيوم القيامة فأنتهى الى آخرها أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله ورؤى الترمذي والحاكم عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتموها ليسله الجن على الجن فكأنوا أحسن موردا منكم كنت كلما أتيت على قوله فبأى آ لا عربك تكذبان قالوا لا بشئ من نعمك ربنا نكذب ذلك الحدوروى ابن أبي داود في كتاب الشريعة عن ابراهيم النخعي عن عاتمة قال صليت الى جنب عبد الله فافتتح سورة طه فلما بلغ رب زدنى علما قال رب زدنى علما رب زدنى علما ورؤى ابن مردويه والديلمي وابن أبي الدنيا بسند ضعيف عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ واذا سألك عبادى عني فاني قريب الآية فقال اللهم أمرت بالدعاء وتكفلت بالاجابة ليلىك اللهم ليلىك لا شريك لك ابيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك أشهد انك فرد أحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وأشهد ان وعدك حق ولقائك حق والجنة حق والنار حق والساعة آتية لا ريب فيها وانك تبعث من في القبور ورؤى أبو داود وغيره عن وائل بن حجر سمعت أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ والاضالين فقال آمين يمد بها صوته ورواه الطبراني بلفظ قال آمين ثلاث مرات ورواه البيهقي بلفظ قال رب اغفر لي آمين وروى عن معاذ بن جبل انه كان اذا ختم البقرة قال آمين وعن مبصرة ان جبريل لقن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند خاتمة البقرة آمين

(واذا فرغ) من قراءته (قال ما كان يقوله صلى الله عليه وسلم عند ختم القرآن اللهم ارحمني بالقرآن العظيم واجعله لي اماما ونورا وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه مانسيت وعلمني منه ماجهلت وارزقني تلاوته آتاء الليل وآتاء النهار واجعله حجة لي يارب العالمين) قال العراقي رواه أبو منصور للظفر بن الحسين الارجاني في فضائل القرآن وأبو بكر بن الضحاك في السمائل كلاهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود بن قيس معضلا * (تنبيه) * ويستحب الدعاء عند ختم القرآن * روى الطبراني عن أنس انه كان اذا ختم القرآن جمع أهله ودعا وروى ابن أبي داود عن الحكم بن عتيبة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم عنده ابن أبي ليابة وناس يعرضون المصحف وقال انا أرسلنا اليك لانا أردنا ان نختم القرآن والدعاء يستجاب عند ختم القرآن وعن مجاهد قال كانوا يجتمعون عند ختم القرآن ويقولون عنده تنزل الرحمة وروى الطبراني في المعجم الكبير عن العرياض بن سارية رفعه من ختم القرآن فله دعوة مستجابة وروى ابن الضريس عن ابن مسعود قال من ختم القرآن فله دعوة مستجابة وكان عبد الله اذا ختم جمع أهله ودعا وأمنوا على دعائه * وروى الدارمي من طريق صالح المري عن قتادة قال كان رجل يقرأ القرآن في مسجد المدينة فكان ابن عباس قد وضع الرصد فاذا كان يوم ختمه قام فتحول اليه ويستحب التكبير من الضحى الى آخر القرآن وهي قراءة المسكين روى البيهقي في الشعب وابن خزيمة من طريق ابن أبي بزة سمعت عكرمة بن سليمان قال قرأت على اسمعيل ابن عبد الله المسكي فلما بلغت الضحى قال كبر حتى تختم فأتى على عبد الله بن كثير فامرني بذلك وقال قرأت على مجاهد فامرني بذلك وأخبر مجاهد انه قرأ على ابن عباس فامره بذلك وأخبر ابن عباس انه قرأ على أبي بن كعب فامره بذلك كذا أخرجه موقوفاً ثم أخرجه البيهقي من وجه آخر عن ابن أبي بزة مرفوعاً وأخرجه من هذا الوجه اعني المرفوع الحاكم في مستدركه وصححه وله طرق كثيرة عن البرقي وقد أخرجت هذا الحديث في جزء سميت به الخبير في المسلسل بالتكبير استوفيت فيه تلك الطرق وفي النشر اختلاف القراء في ابتدائه هل هو من أول الضحى أو من آخرها وفي وصله من أولها أو من آخرها وقطعه واختلف فيه مشهور وكذا في لفظه فقل الله أكبر وقل لا اله الا الله والله أكبر وسواء في التكبير الصلاة وخارجها صرح به البخاري وأبو شامة وقال أبو العلاء الهمداني وصفته ان يقف بعد كل سورة وقفة ويقول الله أكبر وقال سليم الرازي يكبر بين كل سورتين تكبيرة ولا يصل آخر السورة بالتكبير بل يفصل بينهما بسكتة ومن لا يكبر من القراء يجتهد ان في ذلك ذريعة الى الزيادة في القرآن بان يداوم عليه فيتوهم انه منه ويسن اذا فرغ من الختم ان يشرع في أخرى عقيب الختم لحديث الترمذي وغيره عن ابن عباس أحب الاعمال الى الله تعالى الحال المرتحل الذي يضرب من أول القرآن الى آخره كلما حل ارتحل وروى الدارمي بسند حسن عن ابن عباس عن أبي بن كعب رفعه كان اذا قرأ قل أعوذ برب الناس افتتح من الحمد لله ثم قرأ من البقرة الى المفلحون ثم دعا بدعاء الختم ثم قام * (تنبيه) * قال السيوطي في الاتقان منع الامام أحمد تكرير سورة الاخلاص عند الختم لكن عمل الناس على خلافه قال بعضهم والحكمة فيه ما ورد انها تعدل ثلث القرآن فتحصل بذلك ختمة اما التي قرأها واما التي حصل ثوابها بالتكرير بالسورة وحاصل ذلك يرجع الى جبري بالعله حصل في القراءة من خالي وكما قال الحلبي التكبير عند الختم على التكبير عند اكمال رمضان فينبغي ان يقاس تكرير سورة الاخلاص على اتباع رمضان بست من شوال والله أعلم (التاسع في الجهر بالقراءة) والاسرار به او بالحكم فيهما (ولاشك في انه يجهر بها) في صلاته (الى حد يسمع نفسه اذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف) ووصل الكلمات بعضها ببعض (ولابد من صوت) هو الهواء المضغوط عن ذلك التقطيع فيتنقش بصورة خاصة (وأقله ما يسمع نفسه فان لم يسمع نفسه لم تصح صلاته) وفي ثمجيته حروف القراءة في الصلاة عند أصحابنا خلاف فالذي في الشيايع انها تفسد الصلاة ومقتضى سياق الوقائع أنها لا تفسد لانه من الحروف التي في القرآن (فاما الجهر حيث يسمع غيره فهو

فاذا فرغ قال ما كان يقوله
صلى الله عليه وسلم
عند ختم القرآن اللهم ارحمني
بالقرآن واجعله لي اماما ونورا
وهدي ورحمة اللهم ذكرني
منه مانسيت وعلمني منه
ماجهلت وارزقني تلاوته
آتاء الليل وأطراف النهار
واجعله لي حجة يارب العالمين
(التاسع في الجهر بالقراءة)
ولاشك في انه لابد أن يجهر
به الى حد يسمع نفسه اذ
القراءة عبارة عن تقطيع
الصوت بالحروف ولا بد من
صوت فقله ما يسمع نفسه
فان لم يسمع نفسه لم تصح
صلاته فاما الجهر بحيث
يسمع غيره فهو

محبوب على وجه مكروه على وجهه ومكرهه
على وجهه آخرو يدل على استحباب الاسرار ماروى
استحباب الاسرار ماروى
انه صلى الله عليه وسلم
قال فضل قراءة السر على
قراءة العلانية كفضل
صدقة السر على صدقة
العلانية وفي لفظ آخر الجاهز
بالقرآن كالجهر بالصدقة
والمسر به كالمسر بالصدقة
وفي الخبر العام يفضل عمل
السر على عمل العلانية
سبعين ضعفا وكذلك قوله صلى
الله عليه وسلم خبر الرزق
ما يكفي وخبر الذ كراخفي
وفي الخبر لا يجهر بعضكم
على بعض في القراءة بين
المغرب والعشاء سمع سعيد
ابن المسيب ذات ليلة في
مسجد رسول الله صلى الله
عليه وسلم عمر بن عبد العزيز
يجهر بالقراءة في صلاته
وكان حسن الصوت فقال
لغلامه اذهب الى هذا
المصلي فقل ان يحفض من
صوته فقال الغلام ان
المسجد ليس لنا والرجل
فيه نصيب فرفع سعيد صوته
وقال يا أيها المصلي ان كنت
تريد الله عز وجل بصلاتك
فاخفض صوتك وان كنت
تريد الناس فانهم لن يغنوا
عنك من الله شيئا فسكت
عمر بن عبد العزيز فزخف
ركعته فلما سلم أخذ نعليه
وانصرف وهو يومئذ أمير
المدينة ويدل على استحباب
الجهر ماروى ان النبي صلى

الله عليه وسلم آخرو يدل على استحباب الاسرار ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية (كذا في القوت ولم يرد بهذا اللفظ ولكن معناه في الحديث الذي يليه وهو قوله (وفي لفظ آخر الجاهز بالقرآن كالجهر بالصدقة والمسر به كالمسر بالصدقة) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي والترمذي وحسنه من حديث عقبة بن عامر اه قلت وفي السند اسمعيل بن عياش ضعفه قوم وثقه آخرون ورواه أيضا الحارث بن عتبة بن جبريل ووجه الشبه أن الاسرار ابعد من الرياء فهو أفضل لحائفة وبه يظهر صحة معنى الحديث الاول وروى الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود وفضل صلاة الليل على صلاة النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية ورواه ابن المبارك في الزهد مثله (وفي الخبر العام يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفا) هكذا في القوت قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث عائشة اه قلت وضعفه البيهقي واللفظ في الشعب يفضل الذي كراخفي الذي لا تسمعه الحفظة على الذي تسمعه بسبعين ضعفا وقد رواه ابن أبي الدنيا كذلك في كتاب الدعاء (وكذلك) أي في العموم (قوله صلى الله عليه وسلم خبر الرزق ما يكفي وخبر الذ كراخفي) كذا في القوت قال العراقي رواه أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص اه قلت وكذا رواه البيهقي أيضا ونعيم بن حماد في الفتن والعسكري في الامثال وعبد ابن جبريل وأبو عوانة كلهم من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليبة عن سعد غيرانه بتقديم الجملة الثانية على الاولى ومحمد بن عبد الرحمن هذا وثقه ابن حبان وضعفه ابن معين وبقيته رجاله عند أحمد وابن حبان رجال الصحيح وهذا الحديث قد عدم من الحكم والامثال وأخرج الخطيب عن المحاسبي في تفسيره قوله خير الرزق ما يكفي انه قوت يوم ويوم ولا يهتم لرزق غد وهذا الحديث استدلل أصحابنا على ندب الاسرار لكبير العبد (وفي الخبر لا يجهر بعضكم على بعض) فان ذلك يؤذى المصلي رواه الخطيب عن جابر قاله (في القراءة بين المغرب والعشاء) وهذه عبارة القوت وليست الجملة من أصل الحديث وظننا العراقي كذلك فقال رواه أبو داود من حديث البياضي دون قوله بين المغرب والعشاء والبيهقي في الشعب من حديث علي بن قبل العشاء وبعده وفيه الحارث الاعور وفيه ضعف قلت وروى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فسمعهم يجهرون بالقراءة فكشف الستر وقال الا ان كلكم مناج لربه فلا يؤذى بعضكم بعضا ولا يرفع بعضكم على بعض في القراءة (وسمع سعيد بن المسيب) ابن خنزقرشي التابعي (ذات ليلة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز) الاموي الخليفة (يجهر بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال) سعيد (لغلامه اذهب الى هذا المصلي فقل ان يحفض صوته فقال الغلام ان المسجد ليس لنا) ان يحفض صوته فقال الغلام ان المسجد ليس لنا) خاصة (والرجل فيه نصيب فرفع سعيد صوته وقال أيها المصلي ان كنت تريد الله) أي وجهه (بصلاتك فاخفض) أي فاخفض صوتك (وان كنت تريد الناس فانهم لن يغنوا عنك من الله شيئا) قال (فسكت عمر وخفف ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة) هكذا أورده صاحب القوت وهو معدود في مناقب عمر بن عبد العزيز وزولع بالمسجد كان بعض من يصلي فلذا منعه ولم يجاب كونه أمير يومئذ (ويدل على استحباب الجهر ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع جماعة من الصحابة يجهرون بالقراءة في صلاة الليل فصوب ذلك) أي رآه صوابا ما بسكونه أو باستحسانه وهذه العبارة انتزعتها المصنف من كتاب القوت ونصه وعلى ذلك فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع جماعة من أصحابه يجهرون بالقراءة في صلاة الليل فيصوب ذلك لهم ويسمع اليهم وقال العراقي في الصحيحين من حديث عائشة ان رجلا قام من الليل فقرأ فرفع صوته بالقرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله فلانا الحديث ومن حديث أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رأيته وأنا أسمع قراء تلك البارحة الحديث وفي حديث أيضا انما أعرف أصوات رفقة الاشعرين

الله عليه وسلم سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك

قام أحدكم من الليل صلى
فليجهر بالقراءة فان الملائكة
وعمار الدار يستمعون
قراءته ويصلون بصلاته ومن
صلى الله عليه وسلم بثلاثة
من أصحابه رضى الله عنهم
مختلفي الأحوال فرعى أبى
بكر رضى الله عنه وهو
يخافت فسأله عن ذلك فقال
ان الذى أنا جيه هو يسعنى
ومن على عمر رضى الله عنه
وهو يجهر فسأله عن ذلك
فقال أوقظ الوسنان وازجر
الشيطان ومرعى بلال
وهو يقرأ آيات من هذه
السورة وآيات من هذه السورة
فسأله عن ذلك فقال اخط
الطيب بالطيب فقال صلى
الله عليه وسلم كما قد
أحسن وأصاب فالوجه فى
الجمع بين هذه الاحاديث
ان الاسرار أبعد عن الرياء
والتضع فهو أفضل فى حق
من يخاف ذلك على نفسه
فان لم يخف ولم يكن فى الجهر
ما يشوش الوقت على مصل
آخر فالجهر أفضل لان العمل
فيه أكثر ولان فائدته أيضا
تتعلق بغيره فالخير المتعدى
أفضل من اللازم ولانه يوقظ
قلب القارئ ويجمع همه
الى التفكير فيه ويصرف اليه
سمعه ولانه يطرد النوم فى
رفع الصوت ولانه يزيد فى
نشاطه للقراءة ويقال من
كسله ولانه يرجو بجهره
تيقظ نائم فيكون هو سبب
احيائه ولانه قد براه بطلان
عافل فينشط بسبب نشاطه
ويشتاق الى الخدمة

بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم - بالقرآن الحديث - قلت وهذه الاخبار قد
يذكرها المصنف فيما بعد ويأتى الكلام عليها (وقد قال) ولفظ القوت وقد أمر بالجهر فيما روى عنه
(صلى الله عليه وسلم) اذا قام أحدكم من الليل صلى فليجهر بقراءته فان الملائكة وعمار الدار يستمعون
الى قراءته ويصلون بصلاته (كذا فى القوت قال العراقي رواه بخوه بزيادة أبو بكر البزار ونصر المقدسى
فى المواعظ من حديث معاذ بن جبل وهو منكر ومنقطع) (ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاثة من
أصحابه مختلفي الأحوال) أى منهم من يخافت ومنهم من يجهر ومنهم من يخلط الآية بالآية (فرعى
أبى بكر رضى الله عنه وهو يخافت) فى قراءته (فسأله عن ذلك فقال ان الذى أنا جيه هو يسعنى) أى
قريب منى (ومرعى عمر رضى الله عنه وهو يجهر) فى قراءته (فسأله عن ذلك فقال أوقظ الوسنان)
أى انبه النائم (وازجر الشيطان) أى اطرده (ومرعى بلال) بن رباح رضى الله عنه (وهو يقرأ آيات
من هذه السورة وآيات من هذه السورة فسأله عن ذلك فقال اخط الطيب بالطيب فقال صلى الله عليه وسلم
كأنكم قد أحسن وأصاب) هكذا أوردته وقد تقدم فى كتاب الصلاة انه صلى الله عليه وسلم سمع بلالا يقرأ من
ههنا ومن ههنا فسأله عن ذلك فقال اخط الطيب بالطيب فقال احسنت وقد رواه أبو داود من حديث أبى
هريرة باسناد صحيح نحوه وقد تقدم الكلام عليه وهذا يدل على جواز قراءة آية من كل سورة وقد نقل
القاضى أبو بكر بن العربى الاجماع على عدم جواز ذلك قال البيهقى وأحسن ما يحتج به ههنا هذا التأليف
لكتاب الله مأخوذ من جهة النبى صلى الله عليه وسلم وأخذ عن جبريل والاولى بالقارئ ان يقرأ على
التأليف المنقول وقد قال ابن سيرين تأليف الله خير من تأليفكم وعدا الحلبي خلط السورة بالسورة من
ترك الادب واحتج بما أخرجه أبو عبيد عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر ببلال
وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة فسأله فقال اخط الطيب بالطيب فقال اقرأ السورة على
وجهها أو قال على نحوها وهو مرسل صحيح وصله أبو داود عن أبى هريرة بدون آخره وأخرجه أبو عبيد
من وجه آخر عن عمر بن مولى غفرة وهى أخت بلال ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لبلال اذا قرأت السورة
فانفذها ثم قال أبو عبيد الامر عندنا على كراهة قراءة الآيات المختلفة كما أنكسر رسول الله صلى الله عليه وسلم
على بلال فتأمل ذلك مع سياق المصنف (فالوجه فى الجمع بين هذه الاحاديث) المختلفة (ان الاسرار)
بالقراءة (ابعد عن الرياء والتضع فهو أفضل فى حق من يخاف ذلك) أى الرياء (على نفسه) ولفظ القوت
الخافضة بالقراءة أفضل اذ لم تكن للعبدية فى الجهر أو كان ذاهبا عن الهمة والمعاملة بذلك لانه أقرب الى
السلامة وأبعد من دخول الآفة (وان لم يخف) ذلك (ولم يكن فى الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر
فالجهر أفضل لان العمل فيه أكثر ولان فائدته تتعلق بغيره والخير المتعدى أفضل من اللازم) ولفظ
القوت وان الجهر أفضل لمن كانت له نية فى الجهر ومعاملة مولاه به لانه قد قام بسنة قراءة الليل ولان
الخافضة نفعه لنفسه والجهر نفعه له ولغيره وخير الناس من نفع الناس والنفع بكلام الله عز وجل من
أفضل المنافع ولانه قد ادخل عملانا يبرجوه بقرينة ثانية على عمله الاول فكان فى ذلك أفضل (ولان الجهر
يوقظ قلب القارئ) أى ينهيه عن سنة الغفلة (ويجمع همه الى التفكير فيه ويصرف اليه سمعه) ولا يوجد
ذلك كله فى الاسرار (ولانه يطرد النوم برفع الصوت ولانه يزيد فى نشاطه للقراءة ويقال من كسله)
وتشبهه (ولانه يرجو بجهره تيقظ نائم فيكون هو سبب احيايه) من غفلته (ولانه قد براه بطلان) عن
العمل (عافل) عن الذكر (فينشط) فى نفسه (بسبب نشاطه) ويشتاق الى الخدمة) والعمل فهذه سبعة
وجوه فى أفضلية الجهر ولفظ القوت وفى الجهر سبع نيات منها الترتيل الذى أمر به ونها تحسين الصوت
بالقرآن الذى يندب اليه ومنها ان يسمع أذنيه ويوقظ قلبه ليتدبر الكلام ويثبتهم المعانى ولا يكون كل ذلك
الا فى الجهر ومنها ان يرد القوم عنه برفع صوته ومنها ان يرجو بجهره يقظة نائم فيدكر الله تعالى فيكون

هو سبب حياته ومنها ان يراه بطل غافل فينشط للقيام ويستأن للخدمة فيكون هو معاونا له على السير والتقوى ومنها ان يكثر بجهره تلاوته ويدوم قيامه على حسب عادته للجهر في ذلك يكثر عمله (فيما حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل وان اجتمعت هذه النيات تضاعف الاخر وبكثرة النيات تركو عمل الارار فتضاعف أجورهم وان كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر أجور) ولقطة القوت فاذا كان العبد معقد لهذه النيات طال بها لاهوته قربا الى الله سبحانه بها عالم بنفسه مصححا لقصده ناظرا الى مولاه الذي استعمله فيما يرضاه بجهره أفضل لان له فيه أعمالا وانما يفضل العمل بكثرة النيات فيه وارتفع العلماء وفضلت أعمالهم بحسن معرفتهم بنيات العمل واعتقادهم لها فقد يكون في العمل الواحد عشر نيات يعلم ذلك العلماء فيعملون به فيعطون عشر أجورهم فافضل الناس في العمل أكثرهم نية وأحسنهم قصدا وأدبا قلت والى هذا الجمع جنح النووي حيث قال الاخفاء أفضل حيث خاف الرياء أو تأذى به مصلون أو نيام بجهره والجهر أفضل في غير ذلك لان العمل فيه أكثر ولان فائدة تتأدى الى السامعين ولانه يوقظ قلب القارئ ويجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط وقال بعضهم يستحب الجهر ببعض القراءة والاسرار ببعضها لان المسرف يدل في الناس بالجهر والجاهر قد يدل فيسترعج بالاسرار اه ثم قال صاحب القوت وفي بعض التفسير واما بزيادة ذلك فحدث قال قراءة القرآن (ولهذا نقول قراءة القرآن في المصحف أفضل اذ يزيد عمل البصر وتأمل المصحف وحله فيزيد الاجر بسبب ذلك) قال النووي هكذا قاله أصحابنا والسلف أيضا ولم أر فيه خلافا قال ولوقيل انه يختلف باختلاف الاشخاص فيختار القراءة فيه لمن استوى خشوعه وتدبره لو قرأ من المصحف لكان هذا قولنا حسنا اه قال السيوطي وحكى الزركشي في البرهان ما يحسنه النووي قولنا وحكى معه قولنا لثا ان القراءة من الحفظ أفضل مطالقا وان ابن عبد السلام اختاره لان فيه من التدبر ما لا يحصل بالقراءة في المصحف اه (وقد قيل الختمه في المصحف بسبع لان النظر في المصحف أيضا عبادة) مطالوبه ومن أدلة القراءة في المصحف ما رواه الطبراني فقال حدثنا عبدان بن أحمد حدثنا راجح ثنا صنوان بن معاوية عن أبي سعيد بن عوف المكي عن عثمان بن عبد الله بن أوس الثقفي عن جده رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة الرجل في غير المصحف ألف درجة وقراءته في المصحف تضاعف أثنى درجة ورواه ابن عدى في الكامل عن عبد الله بن محمد بن مسلم عن راجح وأبو سعيد مختلف في توثيقه وقال أبو عبيد في فضائل القرآن حدثنا نعيم بن حماد حدثنا بقة عن معاوية بن يحيى عن سليمان بن مسلم عن عبد الله بن عبد الرحمن عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل قراءة القرآن نظرا على من يقرؤه ظاهرا كفضل الفريضة على النافلة معاوية وسليمان ضعيفان وبقة مدلس وقد عنع وقال أبو نعيم حدثنا محمد بن المظفر حدثنا الحسن بن جبير الواسطي حدثنا ابراهيم بن جابر حدثنا الحر بن مالك حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يحب الله ورسوله فليقرأ في المصحف قال لم يروه عن شعبة الا الحر تفرد به ابراهيم بن جابر وروى ابن البخاري تاريخه عن أنس رفعه من قرأ القرآن نظرا متعبه بصره وقد ورد الامر بادامة النظر في المصحف قال أبو الحسين بن بشران في فوائده أخبرنا أبو جعفر الرازي حدثنا محمد بن عبيد الله بن يزيد حدثنا اسحق بن يوسف الأزرق عن سفيان هو الثوري عن عاصم عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادبوا النظر في المصحف وأخرج أبو عبيد عن زيد بن الحباب عن اسحق الأزرق وقدير وبنافي النظر في المصحف حدثنا مساسلا بقول كل راوا اشتكت عيني فقال لي انظر في المصحف هو في مساسلات ابراهيم بن سليمان (وخرق عثمان رضى الله عنه مصحفين لكثرة قراءته فيهما) نقله صاحب القوت

ففي حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل وان اجتمعت هذه النيات تضاعف الاخر وبكثرة النيات تركو أعمال الارار وتضاعف أجورهم فان كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشرة أجور ولهذا نقول قراءة القرآن في المصحف أفضل اذ يزيد في العمل بالنظر وتأمل المصحف وحله فيزيد الاجر بسببه وقد قيل الختمه في المصحف بسبع لان النظر في المصحف أيضا عبادة وخرق عثمان رضى الله عنه مصحفين لكثرة قراءته فيهما

وثبت انه رضى الله عنه لما قتل كان يقرأ في المصحف حتى سقط الدم على قوله فسيكفيكمهم الله وهو السميع العليم (وكان كثير من الصحابة) رضى الله عنهم (يقرأون في المصحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف) فمنهم عثمان رضى الله عنه وقد تقدم ومنهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال أبو عبيد حدثنا حجاج بن محمد حدثنا حجاج بن سلمة حدثنا علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن عمر رضى الله عنه انه كان اذا دخل بيته نشر المصحف فقرأ فيه وقدرى ذلك عن بعدهم أيضا قال الدارمي حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا همام حدثنا ثابت هو البنانى قال كان عبد الرحمن بن أبي ليلى اذا صلى الصبح قرأ في المصحف حتى تطلع الشمس وكان ثابت يفعل به وعبد الرحمن تابعيان وهذا الاثر صحيح (ودخل بعض فقهاء مصر على) الامام محمد بن ادریس (الشافعى رضى الله عنه في السجود بين يديه المصحف) وهو يقرأ فيه (فقال) له الشافعى (شغلكم الفقه عن القرآن انى لاصلى العتمة واضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى الصبح) وقد تقدم قريبا انه رضى الله عنه كان يختم في كل يوم ليلة ختمه فاذا جاء رمضان ختم في كل يوم ليلة ختمين (العاشر) تحسين القراءة وتزيينها بترديد الصوت من غير تعطيط مفراط بغير النظم فذلك هو السنة اعلم ان كيفيات القراءة ثلاثة أحدها التحقيق وهو اعطاء كل حرف حقه من اشباع المد وتحقيق الهجزة واتمام الحركات واعتماد الاطهار والتشديدات وبيان الحروف واخراج بعضها من بعض بالسكت والرسول والثؤدة وملاحظة الجائز من الوقوف بلا قصر ولا اختلاس ولا اسكان بحرك ولا ادغامه من غير أن يتجاوز فيه الى حد الافراط بتوالي الحروف من حركات وتكرار الزاآت وتحويل السوا كن وتطنين النونات بالمبالغة في الغنة كما قال حمزة لبعض من سمعه يبلغ في ذلك ما علمت ان ما فوق البياض برص وما فوق الجعودة قطط وما فوق القراءة ليس بقراءة الثانية الحذر بفتح الحاء وسكون الدال المهملتين وهو ادراج القراءة وتحقيقها بالقصر والتسكين والاختلاس والبذل والادغام الكبير وتخفيف الهجزة وتحوذ ذلك مما صححت به الرواية مع مراعاة اقامة الاعراب وتقديم اللفظ وتعيين الحروف بدون تر حروف المد واختلاس أكثر الحركات وذهاب الصوت الى غاية لا تصح بها القراءة ولا توصف بها التلاوة الثالثة التدوير وهو التوسط بين المقامين التحقيق والحذر وهو الذي ورد عن أكثر الأئمة ممن مد المنفصل ولم يبلغ فيه الاشباع وهو المنفصل وهو المختار عند أكثر أهل الاداء والفرق بين التحقيق والترتيل ان التحقيق يكون للرياضة والتعليم والتمرين والترتيل يكون للتدبر والتفكير والاستنباط فكل تحقيق ترتيل وليس كل ترتيل تحقيقا وفي جلال القراء قد ابتدع الناس في قراءة القرآن أصواتا ويقال أول ما غنى به من القرآن قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فقالوا ذلك من تغنيهم بقول الشاعر

أما القطة فأتى سوف انعتها * نعتا وفاق عندي بعض ما فيها

وقد قال صلى الله عليه وسلم في هؤلاء مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شأنهم ومما ابتدعوه شئ وسماهوا الترقص وهو ان يروم السكت على الساكن ثم يفر مع الحركة كأنه في عدو وهرولة وآخر يسمى التطريب وهو ان يترنم بالقرآن ويتنم به فيمد في غير مواضع المدوي يزيد في المد على المد على ما ينبغي وآخر يسمى التخرين وهو ان يأتي على وجه حزن يكاد يبكى مع خشوع وخضوع (قال صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم) ففيه حث على ترتيله ورعاية اعرابه وتحسين الصوت به وتنبيه على التخر من اللحن والتصنيف فانه اذا قرئ كذلك كان أوقع في القلوب وأشد تأثيرا وأرق لسامعيه وسماه تزيينا لانه تزيين للفظ والامعنى وقيل هو على القلب والمراد زينوا أصواتكم بالقرآن أى الهجوة بقراءته واشغلوها أصواتكم به واتخذوه شعارا وزينة لأصواتكم وقدرى الحالك من البراء رضى الله عنه هكذا زينوا

فكان كثير من الصحابة يقرأون في المصاحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعى رضى الله عنه في السجود بين يديه مصحف فقال له الشافعى شغلكم الفقه عن القرآن انى لاصلى العتمة واضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى أصبح (العاشر) تحسين القراءة وتزيينها بترديد الصوت من غير تعطيط مفراط بغير النظم فذلك سنة قال صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم

أصواتكم بالقرآن فإن الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا وفي أدائه بحسن الصوت وجودة الأداء بعث
 للقلوب على استماعه وتذره والاصغاء اليه قال النور بشي هذا اذ لم يخرج التغي عن التجويد ولم
 يصرفه عن مراعاة النظم في الكلمات والحروف فان انتهى الى ذلك عاد الاستحباب كراهة وأما الحديث
 المذکور فقال العراقي رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث البراء
 ابن عازب اه قلت قال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا شعبة عن طلحة بن مصرف عن عبد الرحمن
 ابن عوسجة عن البراء بن عازب رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال زينوا القرآن بأصواتكم
 وهو حديث حسن صحيح أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر ويحيى بن سعيد كلاهما عن شعبة مطولا
 وأخرجه البخاري في كتاب خلق أفعال العباد عن محمود بن غيلان عن أبي داود الطيالسي وأخرجه أبو داود
 والنسائي من رواية الأعمش وأحمد أيضا والنسائي من رواية منصور كلاهما عن طلحة بن مصرف وأخرجه
 النسائي أيضا وابن ماجه من رواية يحيى بن سعيد وله طريق أخرى عن البراء بلفظ حسنوا القرآن
 بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا رواه ابن أبي داود عن اسحق بن ابراهيم بن زيد عن محمد
 ابن بكير وقد روى هذا الحديث أيضا عن أبي هريرة بلفظ المصنف قال جعفر بن محمد حدثنا أبو بكر بن أبي
 عثمان حدثنا يحيى بن بكير حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عنه ذكره
 البخاري في أخر كتاب التوحيد من صحيحه معاقا وقال في كتاب خلق أفعال العباد روى سهيل بن أبي صالح
 فذكره وأخرجه ابن أبي داود عن البخاري عن يحيى بن بكير وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن عمر بن محمد
 الجعفي عن البخاري وقد روى هذا الحديث أيضا عن عبد الرحمن بن عوف وعن أنس كلاهما عن البزار
 وسند كل منهما ضعيف وعن ابن عباس عند الطبراني وفي سنده انقطاع وعند الدارقطني في الأفراد وسنده
 حسن (وقال صلى الله عليه وسلم ما اذن الله تعالى) أي ما استمع (لشيء اذنه) بالتحريك أي استماعه (الحسن
 الصوت بالقرآن) قال الأزهري أخبرنا عبد الملك عن الربيع عن الشافعي ان معناه تحزين القراءة وترقيتها
 وتحقيق ذلك في الحديث الآخر زينوا القرآن بأصواتكم وهكذا فسره أبو عبيد قال العراقي متفق عليه
 من حديث أبي هريرة ما اذن الله لشيء ما اذن النبي يتغنى بالقرآن زاد مسلم للنبي حسن الصوت بالقرآن وفي
 رواية له كاذنه للنبي يتغنى بالقرآن اه قلت قال أبو نعيم في مستخرجيه على صحيح مسلم حدثنا عبد الله بن
 أحمد بن اسحق حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا سليمان بن داود الرشديني حدثنا عبد الله بن وهب
 حدثني عمر بن مالك وجبوة بن شريح كلاهما عن ابن الهاد وهو يزيد بن عبد الله عن محمد بن ابراهيم التيمي
 عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما اذن الله لشيء
 ما اذن لشيء حسن الصوت يتغنى بالقرآن وهو حديث صحيح رواه مسلم عن أحمد بن عبد الرحمن بن وهب عن
 عمه عبد الله بن وهب وأخرج أيضا عن بشر بن الحكم عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن يزيد بن الهاد
 وأخرج البخاري من وجه آخر عن ابن الهاد وأخرجه أبو داود عن الرشديني عن عبد الله بن وهب وأخرج
 الشيخان أصل هذا الحديث من طريق آخر عن أبي سلمة دون قوله حسن الصوت وفي بعضها يجهر به
 (وقال صلى الله عليه وسلم ليس منامن لم يتغن بالقرآن) تقدم تخرجه هذا الحديث قريبا (قبل أراد به
 الاستغناء) قال الأزهري في التهذيب قال سفيان بن عيينة معناه ليس منامن لم يستغن بالقرآن ولم يذهب الى
 معنى الصوت وقال أبو عبيد وهو فاش في كلام العرب يقولون تغنيت تغنيا وتغنايت تغنايا بمعنى استغنيت
 (وقيل أراد به الترنم وترديد اللحن به وهو أقرب عند أهل اللغة) ولفظ القوت وهو أحد الوجهين ووجهها
 الى أهل اللغة قلت والذي نقله الأزهري عن أبي عبيد يخالف ذلك لكن يوقى هذا الوجه حديث فضالة
 بن عبيد الذي تقدم ذكره للمصنف مرفوعا أنه أشد أذنا الى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب
 لقينة الى قينته رواه النسائي وابن ماجه وابن حبان وأبو عبيد وأبو مسلم الكجعي في السنن والحاكم

وقال عليه السلام ما أذن الله
 لشيء أذنه لحسن الصوت
 بالقرآن وقال صلى الله
 عليه وسلم ليس منامن لم يتغن
 بالقرآن فقبل أراد به
 الاستغناء وقبل أراد به الترنم
 وترديد اللحن به وهو
 أقرب عند أهل اللغة

في المستدرک (وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليلة ينتظر عائشة رضى الله عنها فابطأت عليه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حبسك فقالت يا رسول الله كنت امسح قراءه رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع اليه طويلا ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثله) هكذا أورد صاحب القوت قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث عائشة ورجال اسناده ثقات اه قلت قال ابن ماجه حدثنا العباس بن محمد الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثني حنظلة بن أبي سفيان انه سمع عبد الرحمن بن سابط يحدث عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ابطأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العشاء تعني في المسجد ثم جئت فقال أين كنت قلت كنت امسح قراءه رجل من أصحابك لم اسمع مثله قراءته وصوته من أحد قالت فقام وقت معه حتى استمع له ثم التفت اليها فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثل هذا حديث حسن أخرجه محمد بن نصر في قيام الليل عن داود بن رشيد عن الوليد بن مسلم ورجاله رجال الصالحين لكن عبد الرحمن بن سابط كثير الارسال وقد أخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب الجهاد عن حنظلة شيخ الوليد فارسله قال ابن سابط ان عائشة سمعت سالما وابن المبارك اتقن من الوليد بن مسلم قال الحافظ وقد صححه الحاكم وخفيت عليه علته لكن وجدت له طريقا أخرى أخرجهما البزار من رواية الوليد بن صالح بن أبي اسامة عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة عن عائشة فذكر الحديث دون القصة وقال تفرد به أبو اسامة قال الحافظ وإذا انضم إلى السند الذي قبله تقوى به وعرف انه أصلا ولا يبعد تصحيحه وسالم المذكور من المهاجرين الاولين وكان مولى امرأة من الانصار اعتنقه قبل الاسلام فخالف أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة فتنهه فلما نزلت ادعوه لم لا يتأثم قيل له مولى أبي حذيفة وهو أحد الاربعة الذين أمر صلى الله عليه وسلم بأخذ القرآن عنهم وهو في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر واستشهد سالم وأبو حذيفة معا بالجماعة في خلافة الصديق رضى الله عنهم أجمعين (واستمع) صلى الله عليه وسلم (أيضا ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود) رضى الله عنه وهو يقرأ (ومعه أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فوقوا طويلا ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد) كذا في القوت قال العراقي رواه أحمد والنسائي في الكبير من حديث عمر والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود ان أبا بكر وعمر بشراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يقرأ القرآن الحديث وقال الترمذي حسن صحيح اه قلت لفظ المصنف ساقه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمر ولفظ من أحب أخرجه أحمد وابن ماجه والطبراني في الكبير والحاكم عن أبي بكر وعمر ورواه أبو يعلى والطبراني في الكبير عن ابن مسعود ورواه أحمد أيضا وابن منده عن عمرو بن المصطلق ورواه أبو نصر السجزي في الابانة والخطيب وابن عساكر عن ابن عمر ورواه الطبراني أيضا في الكبير عن عمار بن ياسر ورواه أبو يعلى أيضا والعقيلي عن أبي هريرة وروى ابن عساكر من طريق أبي عبيدة بن محمد بن عمار ابن ياسر عن أبيه عن جده بلفظ من أحب أن يسمع القرآن جديدا غضا كما أنزل فليسمعه من ابن مسعود (وقال صلى الله عليه وسلم) ذات يوم (لابن مسعود اقرأ على فقال يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل فقال اني أحب ان أسمع من غيري فكان يقرأ وعينار رسول الله صلى الله عليه وسلم تفيضان) أي تسيلان بالدموع كذا في القوت وذلك عند قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيد أو سيأتي للمصنف إعادة ذلك قريبا قال العراقي متفق عليه من حديث ابن مسعود قلت وزاد صاحب القوت هنا ما نصه وكان ابن مسعود يأمر علقمة بن قيس أن يقرأ بين يديه ويقول له رتل فذلك أبي وأمي وكان حسن الصوت بالقرآن اه قلت قال أبو نعيم في المسخر ج حدثنا أحمد بن جعفر بن سعيد حدثنا عبد الله بن محمد بن النعمان حدثنا أبو ربيعة واسمه زيد بن عوف حدثنا سعيد بن زربي

وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليلة ينتظر عائشة رضى الله عنها فابطأت عليه فقال صلى الله عليه وسلم ما حبسك قالت يا رسول الله كنت امسح قراءه رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع اليه طويلا ثم رجع فقال صلى الله عليه وسلم هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثله واستمع صلى الله عليه وسلم أيضا ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود رضى الله عنهما فوقوا طويلا ثم قال صلى الله عليه وسلم من أراد ان يقرأ القرآن غضا طريبا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد وقال صلى الله عليه وسلم لابن مسعود اقرأ على فقال يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل فقال صلى الله عليه وسلم اني أحب ان أسمع من غيري فكان يقرأ وعينار رسول الله صلى الله عليه وسلم تفيضان

حدثنا جاد بن أبي سليمان عن إبراهيم يعني النخعي عن علقمة قال كنت رجلا حسن الصوت فكان
عبد الله بن مسعود يرسل إلي فاتني فقرأت فبقول رتل فذاك أبي وأخي فأتني سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول حسن الصوت زينة القرآن وأخرجه ابن أبي داود في كتاب الشريعة عن أسيد بن عاصم
عن زيد بن عوف وأخرجه أيضا عن أبيه وأخرجه البزار عن محمد بن يحيى كلاهما عن مسلم بن إبراهيم
عن سعيد بن زريق قال البزار تفرد به سعيد وليس بقوي قال الحافظ وأبو ربيعة في مقال لكنه توبع
وقد أخرجه الطبراني وابن عدي وغيرهما من طرق عن سعيد ووقع في رواية الطبراني من الزيادة قال علقمة
فكنت إذا فرغت من قرأتني قال زدنا من هذا فأتني سمعت فذكره (واسمع صلى الله عليه وسلم إلى قراءة أبي
موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضى الله عنه (فقال لقد أتني هذا من مرام من مرامير آل داود
فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحبيرا) قال العراقي متفق عليه من
حديث أبي موسى اه قلت ورواه النسائي من حديث عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم
سمع صوت أبي موسى الاشعري وهو يقرأ فقال لقد أتني أبو موسى من مرامير آل داود وقال أبو نعيم
في المستخرج حدثنا أبو عمر وابن جلدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا
يحيى بن سعيد الاموي حدثنا طلحة بن يحيى عن خاله أبي بردة عن أبي موسى الاشعري رضى الله عنه قال
قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم لو رأيتني وأنا أسمع قراءتك البارحة لقد أعطيت مرامير من
مرامير آل داود قلت يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لقراءتي لحبرته لك تحبيرا أخرجه عن داود بن رشيد عن
يحيى بن سعيد وقال أبو نعيم أيضا حدثنا حبيب بن الحسن حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمر بن مرزوق
وقال الدارمي حدثنا عثمان بن عمر قال حدثنا مالك بن مغول عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أتني الاشعري أو أبو موسى مرامير من مرامير آل داود أخرجه مسلم
عن محمد بن عبد الله بن غير عن أبيه عن مالك بن مغول وقال أبو يعلى أحمد بن علي بن المنثري الموصلي في
مسنده حدثنا شريح بن نونس حدثنا خالد بن نافع عن سعيد بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى رضى
الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة مرامير أبي موسى وهو يقرأ في بيته فقاما يستمعان لقراءته
فلما أصبح أتني أبو موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له فقال أما إنني يا رسول الله لو علمت لحبرته لك
تحبيرا أخرجه ابن عدي في الكامل في ترجمة خالد بن نافع وهو مختلف فيه وقال محمد بن أبي عمير المدني في
مسنده حدثنا بشر بن السري حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس رضى الله عنه أن أبا موسى كان
يقرأ ذات ليلة فجعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يستمعن لقراءته فلما أصبح أخبر بذلك فقال لو علمت
لحبرته تحبيرا أولسوف تكتن تسويقا أخرجه أحمد بن منيع في مسنده ومحمد بن سعد في الطبقات جميعا
عن يزيد بن معروف زاذان بن سعد وعفان كلاهما عن حماد بن سلمة وزاد فيه وكان خلوا الصوت والمراد
بالمزمار في الحديث الصوت الحسن وأصله الآلة التي يزم بها شبه حسن صوته وحلاوة نغمته بصوت
المزمار وآل داود هذا داود نفسه ولفظ الآل مقحم وقيل معناه هذا الشخص وداود هذا هو النبي صلى
الله عليه وسلم وقد كان إليه المنتهى في حسن الصوت بالقراءة وقال أبو نعيم حدثنا أحمد بن محمد بن يوسف
حدثنا عبد الله بن محمد البغوي حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري وحدثنا صفوان بن عيسى حدثنا سليمان
التهيمي عن أبي عثمان النهدي قال صلى بنا أبو موسى الاشعري صلاة الصبح فسمعنا صوت صبح ولا يربط
كان أحسن صوتا منه هذا موقوف صحيح أخرجه أبو عبيد في الفضائل ومحمد بن سعد في الطبقات كلاهما
عن اسماعيل بن إبراهيم أخبرنا سليمان التيمي قال الولي العراقي في شرح التقریب استبدل بهذا
الحديث على أنه لا بأس بالقراءة بالاحسان وبه قال أبو حنيفة وجاعة من السلف وقال بكرهتها
مالك وأحمد والجمهور ونقل المزي والريبع الماردى عن الشافعي أنه لا بأس بها ونقل عنه الريبع

واسمع صلى الله عليه وسلم
إلى قراءة أبي موسى فقال
لقد أتني هذا من مرامير
آل داود فبلغ ذلك أبا
موسى فقال يا رسول الله
لو علمت أنك تسمع لحبرته
لك تحبيرا

الجيزي أنهم كرهوه قال بعض الأصحاب وليس في هذا اختلاف ولكن موضع الكراهة أن يفرط في
 المدو في أشباع الحركات حتى يتولد من الفحة ألف ومن الضمة واو ومن الكسرة ياء أو يدغم في غير موضع
 الادغام فإن لم ينته الى هذا الحد فلا كراهة وكذا جمل الحنابلة نص امامهم على الكراهة على هذه الصورة
 وهي كراهة تنزيهه وقال النووي في الروضة الصحيح انه اذا فرط على الوجه المذكور فهو حرام صريح به
 صاحب الحاوي فقال هو حرام يفسق به القارئ وبأنه المستمع لانه عدله عن فهمه القويم وهذا مراد
 الشافعي بالكراهة وذكر الاسنوي في المهمات ان تصحيح النور في هذه المسئلة ضعيف مخالف لكلام
 الشافعي والأصحاب فلا معقول عليه قال ثم ان القول بالنفسيق بتقدير التعرير من كل لادليل عليه بل الصواب
 على هذا التقدير أن يكون صغيرة اهـ وقال أبو العباس القرطبي بعد ذكره الخلاف في ذلك ولا شك ان
 موضع الخلاف في هذه المسئلة انما هو اذا لم يغير لفظ القرآن بزيادة أو نقصان أو يهيم معناه بترديد الاصوات
 فلا يفهم معنى القرآن فان هذا مما لا أشك في تحريمه فاما ان سلم من ذلك وحذابه حذوا ساليب الغناء
 والتطريب والتخزين فقط فقال مالك ينبغي أن تنزهه أذكار الله وقراءة القرآن عن التشبه باحوال المجون
 والباطل فانما حق وجد وصدق والغناء هزل ولهو ولعب وهذا الذي قاله مالك وجهه ان يمتنع من ذلك
 اهـ وفي الحديث منقبة لابي موسى الاشعري وفيه جواز مدح الانسان في وجهه اذا لم يتخش من ذلك
 مفسدة بمحصل المحب للممدوح والله أعلم (ورأي الهيثم القارئ) هو الهيثم بن جبيد الغساني
 عن يحيى بن الحارث الزماري وزيد بن واقد وعنه هشام بن عمار وعلي بن حجر قال وحيم كان اعلم الناس
 بقول مكحول وقال أبو داود وثقة (النبى صلى الله عليه وسلم في المنام قال فقال لي أنت الهيثم الذي تزين
 القرآن بصوتك قلت نعم قال جزاك الله خيرا) وهذا يقوى ما ذكرناه في حديث زينوا القرآن
 باصواتكم انه لا قلب فيه (وفي الخبر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا أمروا أحدهم
 أن يقرأ سورة من القرآن) نقله صاحب القوت (وقد كان عمر) بن الخطاب (يقول لابي موسى) الاشعري
 رضى الله عنهما (ذكرنا ربنا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة ان يتوسطا) أي يصير وقتا بين الوقتين
 (فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول أولسنا في صلاة) هكذا أورده صاحب القوت (إشارة الى
 قوله تعالى) ولفظ القوت كانه يتأول قوله تعالى (ولذ كراهه أكبر) زاد صاحب القوت هنا وقال
 بعض عباد البصرة لما وضع بعض البغداديين كتابا في معاني الرياء ونفى آفات النفوس قال لقد كنت
 أمشي بالليل اسمع أصوات المتعبدين كأنها أصوات الميازيب فكان في ذلك انس وحث على الصلاة
 والتلاوة حتى جاءنا البغداديون بدقائق الرياء وخفايا الآفات فسكت المتعبدون فلم يزل ذلك ينقص حتى
 ذهب فانقطع وترك الى اليوم اهـ (وقال صلى الله عليه وسلم من استمع الى آية) أي اصغى الى قراءة آية
 (من كتاب الله) وعدى الاستماع بالي تضمنه معنى الاصغاء (كانت له نورا يوم القيامة وفي الخبر كتب له
 عشر حسنات) هذا لفظ القوت وسياقه قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي هريرة من استمع الى آية
 من كتاب الله كتب له عشرة مائة ومن تلاها كانت له نورا الى يوم القيامة وفيه ضعف وانقطاع اهـ
 قلت قال الهيثم في عباد بن مسيرة ضعفه أحمد وغيره وقد رواه ابن مردويه أيضا من هذا الطريق الا
 انه قال نورا يوم القيامة وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس من استمع الى كتاب الله عز وجل كان له بكل
 حرف حسنة وعند ابن عدى والبيهقي من حديثه من استمع حرفا من كتاب الله طاهرا كتب له عشرة
 حسنات ومحبت عنه عشر سنين ورفعت له عشر درجات الحديث وروى الديلمي عن أنس من استمع
 الى كتاب الله كان له بكل حرف حسنة (ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالي هو السبب فيه كان شريكا
 في الاجر الا أن يكون قصده الرياء والصنع) ولفظ القوت والتالي شريك المستمع في الاجر لانه أكسبه
 ذلك وقال بعضهم للقارئ أجر وللسميع أجران وقال آخر وللسميع تسعة أجور وكلاهما صحيح لان كل

ورأى هيثم القارئ رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 في المنام قال فقال لي أنت
 الهيثم الذي تزين القرآن
 بصوتك قلت نعم قال جزاك
 الله خيرا وفي الخبر كان
 أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذا اجتمعوا
 أمروا أحدهم ان يقرأ
 سورة من القرآن وقد كان
 عمر يقول لابي موسى رضى
 الله عنهم اذ ذكرنا ربنا
 فيقرأ عنده حتى يكاد وقت
 الصلاة ان يتوسط فيقال
 يا أمير المؤمنين الصلاة
 الصلاة فيقول أولسنا في
 صلاة إشارة الى قوله عز وجل
 ولذ كراهه أكبر وقال
 صلى الله عليه وسلم من استمع
 الى آية من كتاب الله عز وجل
 كانت له نورا يوم القيامة وفي
 الخبر كتب له عشر حسنات
 ومهما عظم أجر الاستماع
 وكان التالي هو السبب فيه
 كان شريكا في الاجر الا أن
 يكون قصده الرياء والصنع

*(الباب الثالث في أعمال

الباطن في التسلاوة وهي

عشرة)*

فهم أصل الكلام ثم التعظيم

ثم حضور القلب ثم التدبر ثم

التفهم ثم التخلي عن موانع

الفهم ثم التخصيص ثم التأثر

ثم الترتي ثم التبري (فالاول)

فهم عظمة الكلام وعالوه

وفضل الله سبحانه وتعالى

ولطفه بخلقه في نزوله عن

عرش جلاله الى درجة

افهام خلقه فليست كيف

لطف بخلقه في اتصاله معاني

كلامه الذي هو صفة قدعة

قائمة بذاته الى افهام خلقه

وكيف تجلت لهم تلك الصفة

في طي حروف وأصوات

هي صفات البشر اذ يجز

البشر عن الوصول الى فهم

صفات الله عز وجل الا بواسطة

صفات نفسه ولولا استنار كنه

جلاله كلامه بكسوة

الحروف لما ثبت لسماع

الكلام عرش ولا تروى ولتلاشي

ما بينهما من عظمة سلطانه

وسجات نوره ولولا تثبيت

الله عز وجل لموسى عليه

السلام لما أطاق لسماع

كلامه كما يطق الجبل مبادئ

تجليه حيث صار دكا ولا يمكن

تفهم عظمة الكلام الا

بأمثلة على حد فهم الخلق

ولهذا عبر بعض العارفين

عنه فقال ان كل حرف من

كلام الله عز وجل في اللوح

المحفوظ أعظم من جبل

قاف وان الملائكة عليهم

السلام لو اجتمعت على

الحرف الواحد أن يقلوه

واحد منهما على قدر انصائه ونيته فاذا كان التالي مكسبا لغيره هذه الاجور فان له بكل أحرفا كسبه أجر يكسبه لقوله صلى الله عليه وسلم الدال على الخبر كلفاءه سيما ان كان عالما بالقرآن فقها فيه فيكون مقروءه ووقوفه حجة وعلم السامعه وقال في موضع آخر فان لم يكن للتالي نية في شيء مما ذكرنا وكان ساهيا غافلا عن ذلك أو كان واقفا مع شيء من الآفات أو تشج في قلبه شخص أو سا كن ذ كرهوى فقد اعتل فعليه أن يحتجى الجهر فان جهر على ذلك ثقل قلبه وفسد عمله لاستكان الداء فيه وكان الى النقصان أقرب ومن الاخلاص أبعد فعليه حينئذ بالانخفاء فهو دواؤه يعالجه حاله فهو أصلح لقلبه وأسلم لعمله وأجد في عاقبة وقد يكون العبد واجد الخلاوة الهوى في الصلاة والتلاوة وهو يظن أن ذلك حلاوة الاخلاص وهذا من دقيق شأن الشهوة الخفية ولطيف الانتقاص وقد تلبس ذلك على الضعفاء ولا يفتن له الا العلماء وانما يجد حلاوة الاخلاص الزاهدون في الدنيا وفي مدح الناس لهم نصيح المعاملة وصدق الخدمة المحبون لله تعالى العلماء به واعتبار فقد ذلك بأحد شيئين سقوط النفس باستواء المدح والذم وهذا حال في مقام الزهد أو خروج الخلق من القلب بشهادة اليقين وهذا في مقام المعرفة وفي هذين المقامين يستوى السر والعلانية والله أعلم

(الباب الثالث في ذكر أعمال الباطن في تلاوة القرآن)

وهي التي لا اطلاع عليها لاهل الظاهر وانما يدركها المخلصون الزاهدون في الدنيا المبرون من دعوات النفوس الامارة (وهي عشرة) الاول (فهم أصل الكلام ثم التعظيم) له (ثم حضور القلب) فيه (ثم التدبر) لمعانيه (ثم التفهم) لها بما قدر له فيه (ثم التخلي عن موانع الفهم) أي الاحوال التي تمنعه عن أصل الفهم (ثم التخصيص ثم التأثر ثم الترتي ثم التبري) فهذه عشرة أعمال على سبيل الاجال لا بد من مراعاتها لاهل التسلاوة من أرباب الاحوال (فالاول فهم عظمة الكلام) الذي يتسلوه وجلاله قدره (وعالوه) ملاحظة (فضل الله سبحانه ولطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلاله الى درجة افهام خلقه) اعلم ان الناس في التلاوة على ثلاث مقامات اعلاهم من يشهد أوصاف المتكلم في كلامه ويعرف اخلاقه بمعاني خطابه كما سيأتي ذلك للمصنف في عمل الترتي وهو التاسع من هذه الاعمال فالخصوص يشاهدون في تلاوتهم معاني ما يتلونونه ويتحققون في مشاهدتهم بمدد من سيدهم حتى يستغرقهم الفهم فيغرقون في بحر العلم فان قصر مشاهدة التالي عن هذا المقام (فليست كيف لطفه بخلقه في اتصال معاني كلامه الذي هو صفة قدعة قائمة بذاته الى افهام خلقه) وانه يتناجيه به ويتلقى بمناجاته (و) يشهد (كيف تجلت لهم تلك الصفة في طي حروف وأصوات هي صفات البشر) كما تقدم توضيحه في كتاب قواعد العقائد وليعلم ان الله تعالى انما خاطبه بلسانه وكلمه بحركته وصوته ليفهم عنه بعلمه الذي جعله له ويعقل عنه بفهمه الذي قسمه له حكمته منه ودرجة (اذ يجز البشر عن الوصول الى فهم صفات الله تعالى الا بواسطة صفات نفسه ولولا استنار كنه جلاله كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسماع الكلام عرش ولا تروى) لو تكلم الجبار جل جلاله بوصفه الذي يدركه سمعه (للتلاشي ما بينهما من عظمة سلطانه) وفهر جلاله (وسجات نوره) وتقدم تحقيق سجات الانوار في قواعد العقائد (ولولا تثبيت الله تعالى موسى عليه السلام لما أطاق سماع كلامه كما يطق الجبل) أي الطور (مبادئ تجليه حيث صار دكا) أي مدكوكا مساويا للارض فحجب ذلك في غيب علمه عن العقول وستره بصنيع قدرته عن القلوب وأظهر للقلوب علومه بمقولها وأشهد للعقول عرفه بمقولها بلطفه وحنانه ورحمته واحسانه (ولا يمكن تفهم عظمة الكلام الا بأمثلة) بيته (على حد فهم الخلق) باختلاف عقولهم (ولهذا عبر بعض العارفين عنه فقال ان كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف) وهو المحيط بالدنيا (وان الملائكة) عليهم السلام (لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه) أي يحملوه

ما أطاقوه حتى يأتي أسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقله باذن الله عز وجل ورجته لا بقوته وطاقته ولكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به ولقد تأتي بعض الحكمة في التعبير عن وجه اللطف في إيصال معاني الكلام مع علو درجته الى فهم الانسان تثبيته مع قصور رتبته وضرب له مثلا لم يقصر فيه وذلك انه دعا بعض الملوك حكيم الى شريعة الانبياء عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فأجاب بما يحتمله فهمه فقال الملك (٥٠٢) رأيت ما تأتي به الانبياء اذا ادعت انه ليس بكلام الناس وانه كلام الله عز وجل فكيف

يطبق الناس حله فقال الحكيم انارأينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطيور ما يريدون من تقديمها وتأخيرها واقبالها وادبارها ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنواع عقولهم مع حسنة وترتيبها وبديع نظمها فنزلوا الى درجة تمييز البهائم وأوصلوا مقاصدهم الى بواطن البهائم بأصوات يضعونها لانتقاهم من النقر والصفر والاصوات القريبة من أصواتهم الى يطيقوا حملها وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وكجالات صفاته فصارت البهائم تراجموا بينهم من الاصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفر الذي سمعته الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المنبوعة في تلك الصفات من أن شرف الكلام أي الاصوات لشرفها وعظم لغظيها فكان الصوت للحكمة جسدا ومسكنا والحكمة للصوت

(ما أطاقوه) أي ما قدروا عليه (حتى يأتي أسرافيل) عليه السلام (وهو ملك اللوح) المحفوظ والموكل بالصور أيضا (فيرفعه فيقله) أي يطبق على حله (باذن الله تعالى ورجته لا بقوته وطاقته ولكن الله تعالى طوقه) اطاقه (ذلك واستعمله به) وفي بعض النسخ طوقه ذلك لما استعمله به (ولقد تأتي بعض الحكمة في التعبير عن وجه اللطف في إيصال معاني الكلام مع علو درجته الى فهم الانسان وتثبيته مع قصور رتبته وضرب له مثلا لم يقصر فيه وذلك انه) أي ذلك البعض من الحكمة (دعا بعض الملوك) ولفظ القوت وبلغنا في الاخبار السالفة ان وليا من أولياء الله عز وجل من الصديقين ابتعثه في الفترة الى ملك من الجبابرة يدعو الى التوحيد (والى شريعة الانبياء فسأله الملك عن أمور) ولفظ القوت عن أشياء من معاني التوحيد (فأجاب بما يحتمله فهمه) ولفظ القوت فجعل الصديق يحببه عنهما يقرب من فهمه ويدركه عقله من ضرب الامثال بما يستعمله الناس بينهم ويتعارفونه عندهم (فقال الملك رأيت) ولفظ القوت الى أن قاله الملك أفرأيت (ما يأتي به الانبياء اذا ادعت انه ليس بكلام الناس) ولا رئيسهم (وانه كلام الله) ولفظ القوت أمّن كلام الله هو قال الحكيم نعم قال الملك (فكيف يطبق الناس حله فقال الحكيم انارأينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطيور ما يريدون من تقديمها وتأخيرها واقبالها وادبارها ورأوا) ان (الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنواع عقولهم مع حسنة وترتيبها وبديع نظمها فنزلوا الى درجة تمييز البهائم وأوصلوا) بذلك (مقاصدهم الى بواطن البهائم بأصوات يضعونها لانتقاهم) أي بالبهايم (من النقر والصفر والاصوات القريبة من أصواتها لكن تطابق حلقها) ولفظ القوت فوضعوا الهامن النقر والصفر والزجر ما عرفوا انها تطابق حله (وكذلك الناس يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وكجالات صفاته فصاروا بما يتراجعون به بينهم من الاصوات التي يسمعون بها الحكمة) الالهية (كصوت النقر والصفر الذي به سمعت الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المنبوعة) أي المخفية (في تلك الصفات من أن شرف الكلام لشرفها وعظم لغظيها) هكذا هو في القوت ويوجد في بعض نسخ الكتاب من ان يشرف الكلام فشرفت الاصوات لشرفها وعظمت لغظيها (فكان الصوت للحكمة جسدا ومسكنا) أي بمنزلة الجسد والمسكن (والحكمة للصوت نفسا وروحا) أي بمنزلة النفس والروح (فكان أجساد البشر تكبرهم وتعز لمن كان الروح) التي فيها (فكذلك أصوات الكلام تشرف) وتكبر الحكمة التي فيها (والكلام على المنزلة رفيع الدرجة فأهرا السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العدل) الذي لا يجور في حكمه (والشاهد المرتضى يأمر وينهي ولا طاقة للباطل ان يقوم قدام كلام الحكمة كالأبسطيع الظل ان يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر ان ينفذوا غورا للحكمة) أي غايتها وباطنها (كلا طاقة لهم ان ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من عين الشمس) وفي القوت من شعاع الشمس (ما تحببه أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقط فالكلام كالمالك المحجوب الغائب وجهه الشاهد أمره وكالشمس العزيرة الظاهرة مكنون عنصريها) كذا في القوت وفي بعض النسخ وعنصرها مكنون

ان أجساد البشر تكبرهم وتعز لمن كان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها والكلام على المنزلة رفيع الدرجة فأهرا السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العدل والشاهد المرتضى يأمر وينهي ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة كالأبسطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غورا للحكمة كالأبسطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما تحببه أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقط فالكلام كالمالك المحجوب الغائب وجهه الشاهد أمره وكالشمس العزيرة الظاهرة مكنون عنصريها

وكالنجوم الزاهرة التي قد هيئ لها من لا يقف على سيرها فهو مفتاح الخزانة النفيسة (٥٠٣) وشراب الحياة الذي من شرب منه

لم يمت ودواء الاسقام الذي من سقى منسه لم يسقم فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لتليق بعلم المعاملة فينبغي أن يقتصر عليه (الشافعي) التعظيم للمتكلم فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر فانه تعالى قال لا يحسن الا المطهرون وكما أن ظاهر جلد المحصف وورقه محروس عن ظاهرين بشرة اللامس الا اذا كان متطهرا فباطن معناه أيضا بحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب الا اذا كان متطهرا عن كل رجس ومستنيرا بنور التعظيم والتقوير وكلا يصلح لمس جلد المحصف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا لنيل معانيه كل قلب ولئلا هذا التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل اذا نشر المحصف غشى عليه ويقول هو كلام ربي هو كلام ربي فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ولن تحضره عظمة المتكلم مالم يفكر في صفاته وجلاله وأفعاله فاذا حضر بيه العرش والكرسي والسموات والارض وما بينهما من الجن والانس والدواب والاشجار

(وكالنجوم الظاهرة) أي المضيئة التي قد هيئ لها من لا يقف (على سيرها) وفي القوت على سرها فالكلام أعظم وأشرف من ذلك (فهو مفتاح) الخزانة النفيسة وباب المنازل العالية ومراقي الدرجات الشريفة (وشراب الحياة الذي من شرب منه) شربة (لم يمت ودواء الاسقام الذي من سقى منه) (لم يسقم) أي لم يعرض زاد صاحب القوت اذا لبسه من لم يتسخر به أبدى عورته واذا تسلى به غير أهله لم يخرج الامنهم ثم قال فقلت هذا انقل من كلام الصديق الحكيم الذي خاطب به الملك واستجاب له باذن الله عز وجل (فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لتليق بعلم المعاملة فينبغي أن يقتصر عليه) ولفظ القوت فهذا وصف كلام الله عز وجل الذي جعله الله لنا آية وعبرة ونعمة علينا ورحمة فانظر الى الحكيم كيف جعل عقول البشر في فهم كلام الله العظيم بمنزلة فهم البهائم والطيور بالنقر والصغير الى عقول البشر وجعل النقر والصغير والافهام من الناس للانعام مثالا لفهم الله به الانام من معاني كلامه الجليل بما ألهمهم فيه من الكلام ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم فهذه قدرة طيبة من قدره التي لا تنهاى وحكمة محكمة من حكمه التي لا تتضاهى انه حكيم عليم الثاني (التعظيم للمتكلم فالقارئ عند البداية) أي الابتداء (بتلاوة القرآن) ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة (المتكلم) وجلالاته وهيئته (ويعلم ان ما يقرؤه ليس من كلام البشر وان في تلاوته كلام الله عز وجل غاية الخطر) وان له في تلاوته حسبا ماله من تعظيمه والفهم له والمجاهدة منه والمعاملة به لانه من أكبر شعائر الله تعالى في خلقه وأعظم آياته في أرضه الدالة عليه وللعبد من التعظيم له بقدر تقواه وله من فهم الخطاب تعظيم الكلام على نحو ما أعطى من معرفة المتكلم وهيئته واجلاله فاذا عظم المتكلم في قلبه وكبر في فهمه أنتم تدرك كلامه وأطال الفكرة في خطابه وأكثر تكراره وتكرره على نفسه وأسرع تدركه عند النازلة به والحاجة اليه فاتي وحذر ولذلك قال تعالى واذا كروا ما فيه لعلمكم تتقون كذلك بين الله آياته للناس لعلمهم يتقون لان كل كلام موقوف على قائله يعظم بتعظيمه ويقع في القلب بعلم مكانه أو يهون بسهولة شأنه فالتعالى ليس كمثل شئ في العظمة والسلطان وليس ككلامه في الاحكام والبيان فانه تعالى قال لا يحسن الا المطهرون) وهو اخبار في معنى الانشاء والتطهير أعم من تطهير الظاهر والباطن (وكما أن ظاهر جلد المحصف وورقه محروس عن ظاهرين بشرة اللامس) له (الا ان كان متطهرا) من الحدث والخبث (فباطن معناه أيضا بحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب) أي قلب الثاني (الا اذا كان متطهرا عن كل رجس) معنوي (مستنيرا بنور التعظيم والتقوير وكلا يصلح لمس المحصف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا لنيل معانيه) على سبيل الاستعاذة (كل قلب ولئلا هذا التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل) الخزومي القرشي أسلم بعد الفتح وقتل يوم اليرموك وقدر وى له الترمذي ورواية مصعب بن سعد عنه رسالة (اذا نشر المحصف) بين يديه ليتلو فيه (غشى عليه) وبكى (ويقول هو كلام ربي هو كلام ربي) مرتين (في عظم الكلام بتعظيم المتكلم) وهيئته وجلاله (وان تحضر عظمة المتكلم) في نفسه (مالم يفكر في صفاته) العلى (وأفعاله) الجيلة ومعاملاته مع غيره وحسن بلائه لهم (فاذا حضر بيه) من عظيم خليقته (العرش والكرسي والسموات والارض وما بينهما من الجن والانس والدواب والاشجار) وغيرها من مصنوعاته البديعة (وعلم) وتحقق بشهادة اليقين (ان الخالق لجميعها) بانواعها وأصنافها (والقادر عليها) ايجادا واعدا (والرازق) والمفيض عليها بانواع النعم الاثقة بكل منها (واحد) أحد لا شريك له (وان الكل في قبضة قدرته) واسرة قهره (مترددون بين فضله ورجته) ان شاء (وبين نعمته وسطاوته) ان شاء (ان أنعم بفضله) سبحانه (وان عاقب بعبده) لا معقب لحكمه (وانه الذي يقول هؤلاء) يعني أهل اليمن (في الجنة ولا أبالي) هؤلاء (في النار ولا أبالي) كذا

الجن والانس والدواب والاشجار وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورجته وبين نعمته وسطاوته ان أنعم بفضله وان عاقب بعبده وأنه الذي يقول هؤلاء الى الجنة ولا أبالي هؤلاء الى النار ولا أبالي

وهذا غاية العظمة والتعالى فى التفكير (٥٠٤) فى أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام (الثالث) حضور القلب وترك حديث

ورذلك فى الخبر الصحيح (وهذا غاية العظمة و) نهاية (التعالى) دقت دونه الاعناق (فالفكر فى
امثال هذا يحضر) أى يكون سببا باعثا لحضور (تعظيم المتكلم) فى القلب (ثم) ينشأ منه (تعظيم
الكلام الثالث حضور القلب) وهو عبارة عن حصول الجمعية بحفظ الانفاس (ترك حديث النفس)
أجل باعث عليه (قبل فى تفسير قوله تعالى يا يحيى خذ الكتاب بقوة أى بجهد واجتهاد) ومثله خذوا
ما آتيناكم بقوة قبل بعمله (وأخذه بالجد) هو (أن يكون متجردا له عند قراءته منصرفا لغيره
اليه عن غيره) فلا يخطر له فى تلك الحالة سوى ما يتعلق به (و) من هنا (قبل لبعضهم) من العارفين
(أذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشئ) أى يخطر فى بالك حديث نفس (فقال أو شئ أحب الى من
القرآن أحدث به نفسى) نقله صاحب القوت (وكان بعض السلف اذا قرأ سورة لم يكن قلبه فيها)
أى لم يحصل له حضور القلب عند تلاوتها (اعادها ثانية) ليكون قلبه بوصف كل كلمة يتلو مشاهدا
لما فيها من قوة (وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم) للمتكلم (فان المعظم للكلام
الذى يتلوه يستشربه ويستأنس به ولا يغفل عنه فى القرآن ما يستأنس به القلب) وينشرح له الصدر
(ان كان التالى أهلا لذلك) أهلية حقيقية (فكيف يطلب الانسان بالفكر فى غيره وهو فى منزلة ومتفرج
والمنزلة على صيغة تسم المفعول البساتين والمواضع البعيدة عن المساكن والمتفرج على وزنه أعم من
ذلك) (والذى يتفرج فى المنزهات لا يفكر فى غيرها) فانه اليها نهاية الاطماع (فقد قيل ان فى القرآن
مبادئ) جمع ميدان بالكسر وهو الموضع المتسع (وبساتين) جمع بستان بالضم الجنة قال الفراء
عربى وقال غيره زوى معرب (ومقاصير) جمع مقصورة وهى العلية فى الدار أو جمع قصر على غير
قياس (وعرائس) جمع عروس وصف يستوى فيه الذكر والانثى مادام فى اعراسهما وجمع الرجل
عروسين وجمع المرأة عرائس (ودبابيح) بياءين موحدين جمع ديباج بالكسر والاصل دباغ
بالتضعيف فأبدل من أحد المضاعفين حرف العلة فهذا يرد فى الجمع الى أصله وقيل الباء أصلية فعلى هذا
جمعه بياءين تحتين وهو ثوب سداه ولجته ابريسم ويقال هو معرب (ورياضنا) جمع روضة (وخانات)
جمع خان وهى التى يتزلها المسافرين (فالمبادئ مبادئ القرآن) كانه لمناسبة مبدء الميدان أولان المهم من
الحروف الجوفية وهو على يادى نظر الناظرين وان كان يرى ضيقا فهو أوسع من الميدان (والراآت
بساتين القرآن) كانه لمناسبة راء الراحلة فان الانسان يرتاح الى البساتين وفى ذكر الراء بعد الميم
إشارة الى الخروج من الضيق الى الفضاء (والحامدان مقاصيره) والحمد منها السور المبدوءة بالحمد لله
أو الآيات التى فيها ذكر الحمد (والمسبحات عرائس القرآن) وهى السور المبدوءة بالتسبيح والتمجيد
بالعرائس لما لها من العزىين قومها ومن هنا قالوا كاد العروس أن يكون ملكا (والحواميم) وفى نسخة
وألحم وفى أخرى والحواميم (ديابيح القرآن) شبهت بهما فى ظاهرهما وباطنهما من لباب الحكم كما
ان الديابيح سداه ولجته ابريسم (والفصل رياضه) لما فصل فيه من أنواع الاحكام والقصص والأمثال
فهى كالرياض فيها أنواع الفواكه والثمار (والخانات ماسوى ذلك) ينزل فيها السالكون فى طريق الله
بفهم أسرارها واستنباط معانيها من باب الاعتبار ولا يقفون عندها طلبا للترى كما ان الخانات ينزلها المسافر
لكن يستريح ليلته فاذا أصبح سافر (فاذا دخل القارئ) ولفظ القوت فاذا حال المريد (المبادئ) بان
تحرك بهمة فى قطع مفارزها (وقطف من البساتين) أنواع غمارها (ودخل المقاصير) والعللى المشرقة
فيها (وشهد العرائس) وجلننها (وليس الديابيح) أى حللها على اكثافه (وتنزه فى الرياض) وتفرج
فيها (وسكن غرف الخانات استغرقه ذلك وشغله عما سواه فلم يعزب) أى لم يغيب (قلبه ولم يتفرق فكره)
ولفظ القوت اقتطعه ووافقه ما رآه وشغله الشاهد به عما سواه (الرابع التدبر) معناه النظر فى دبر
الامور أى تواقفها وهو قريب من التفكير الا ان التفكير تصرف القلب بالنظر فى الدليل والتدبر تصرفه

النفس قبل فى تفسير يا يحيى
خذ الكتاب بقوة أى بجهد
واجتهاد وأخذه بالجد أن
يكون متجردا له عند قراءته
منصرفا لغيره
غيره وقيل لبعضهم اذا قرأت
القرآن تحدث نفسك بشئ
فقال أو شئ أحب الى من
القرآن حتى أحدث به نفسى
وكان بعض السلف اذا قرأ
آية لم يكن قلبه فيها أعادها
ثانية وهذه الصفة تتولد
عما قبلها من التعظيم فان
المعظم للكلام الذى يتلوه
يستشربه ويستأنس ولا
يغفل عنه فى القرآن
ما يستأنس به القلب ان
كان التالى أهلا له فكيف
يطلب الانسان بالفكر فى
غيره وهو فى منزلة ومتفرج
والذى يتفرج فى المنزهات
لا يفكر فى غيرها فقد قيل
ان فى القرآن مبادئ
وبساتين ومقاصير
وعرائس وديابيح ورياضا
وخانات فالمبادئ مبادئ
القرآن والراآت بساتين
القرآن والخانات مقاصيره
والمسبحات عرائس القرآن
والحاميم ديابيح القرآن
والمفصل رياضه والخانات
ماسوى ذلك فاذا دخل
القارئ المبادئ وقطف من
البساتين ودخل المقاصير
وشهد العرائس وليس
الديابيح وتنزه فى الرياض
وسكن غرف الخانات

وهو وراء حضور القلب فانه قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من (٥٠٥) نفسه وهو لا يتدبره والمقصود من

بالنظر في العواقب (وهو وراء حضور القلب فانه قد) يتفق انه (لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع من نفسه) حال تلاوته (وهو لا يتدبره والمقصود من القرآن التدبر) في معانيه (ولذلك من فيه الترتيل) وهو رعاية مخارج الحروف وحفظ الوقوف وهو حفظ الصوت والتخزين بالقراءة على ما سبق بيانه (لان الترتيل في الظاهر) انما من (ليتمكن من التدبر في الباطن قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها) كذا أورده صاحب القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبي حدثنا أبو جعفر محمد بن ابراهيم بن الحكم حدثنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي حدثنا شعاع بن الوليد عن زياد بن خشبة عن اسحق عن عامر بن حرة عن علي قال لا خير في قراءة لا علم فيها ولا خير في علم لا فهم فيه ولا خير في عبادة لا تدبر فيها وقال ابن عبد البر في جامع العلم حدثنا عبد الرحمن بن يحيى حدثنا أحمد بن سعيد حدثنا محمد بن زبائن حدثنا الحرث بن مسكين حدثنا ابن وهب أخبرني عتبة بن نافع عن اسحق بن أسيد عن أبي مالك وأبي اسحق عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أتنبئكم بالفتية كل الفتية قالوا بلى الحديث وفيه ألا لا خير في عبادة ليس فيها تفقه ولا علم ليس فيه تفهم ولا قراءة ليس فيها تدبر وقال ابن عبد البر لا يأتي هذا الحديث عامر فوالا من هذا الوجه وأكثرهم يوقفونه على علي رضي الله عنه (وإذا لم يتمكن من التدبر) في الآية (لا يتريد فليردد) فانه مطلوب (الا أن يكون خلف امام فانه) يمنع من ذلك حينئذ اذ (لويقي) المأموم (في تدبر آية) تلاها الامام (وقد اشتغل الامام بآية أخرى) انتقل اليها (كان مسينا) في ترده فيها ومثله (مثل من يشتغل بالتعجب من كلمة واحدة ممن يناجيه عن فهم بقية كلامه) وهذا يدل على قصوره في عمله (وكذلك اذا كان في تسبيح الركوع وهو متفكر في آية قرأها) امامه أو هو بنفسه (فهو وسواس) يجترز منه لانه مأمور اذ ذلك باتيان ما يناسب فيه من الاذكار والتسبيح (فقد روى عن عامر بن عبد قيس) الزاهد روى عنه أبو مجلز أخرجه النسائي (انه قال) يوما لأصحابه (الوسواس يعتريني في الصلاة فقبل في أمر الدنيا فقال لان تختلف في الاسنة) جمع سنان وهو من الرمح معروف (أحب الي من ذلك ولكن يشتغل قلبي بموقفي بين يدي ربي عز وجل وأني كيف انصرف) أي من المقبولين من أهل اليمين أو خلاف ذلك (فعد ذلك وسواسا) مع انه تفكر في أمر ديني (وهو كذلك) أي كما قاله (فانه يشغله عن فهم ما هو فيه) من أمر الصلاة (والشيطان لا يقدر على مثله الا بان يشغله بهم ديني لكن يمنعه بذلك من الافضل) وهي دسيسة خفية من الشيطان يدس بها على أكثر السالكين (ولما ذكر ذلك) أي قول عامر بن عبد قيس (الحسن) البصري رحمه الله (قال ان كنتم صادقين عنه) في نقله (فما اصطنع الله ذلك عندنا وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة) كذا في القوت قال العراقي رواه أبو ذر الهروي في مجمعه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف انتهى قلت كآية يشير الى انه أخرجه من طريق أبي الشيخ الاصبهاني في كتابه أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم من طريق روح بن مسافر عن محمد بن الملائق عن أبيه عن أبي هريرة أو عن محمد عن أبي هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في سفر في ليلة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فبكي حتى سقط فقرأها عشرين مرة كل ذلك يبكي حتى بسقط ثم قال في آخر ذلك لقد خاب من لم يرجه الرحمن الرحيم روح أبو بشر كناه البخاري وغيره وكناه لوين أبا المهطل وهو أحد المترولين تركه ابن المبارك وأحمد وابن معين قال ابن حبان لا تحل الرواية عنه (وانما ردها لتدبره صلى الله عليه وسلم في معانيها) فانها تتضمن جميع أسرار القرآن وفي القوت فكان له في كل ذلك فهم ومن كل كلمة علم (وعن أبي ذر) الغفاري (رضي الله عنه قال قام

القراءة التدبر ولذلك من فيه الترتيل لان الترتيل في الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن قال علي رضي الله عنه لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها وإذا لم يتمكن من التدبر الا بتريد فليردد الا أن يكون خلف امام فانه لو سبق في تدبر آية وقد اشتغل الامام بآية أخرى كان مسينا مثل من يشتغل بالتعجب من كلمة واحدة ممن يناجيه عن فهم بقية كلامه وكذلك ان كان في تسبيح الركوع وهو متفكر في آية قرأها امامه فهذا وسواس فقد روى عن عامر بن عبد قيس أنه قال الوسواس يعتريني في الصلاة فقبل في أمر الدنيا فقال لان تختلف في الاسنة أحب الي من ذلك ولكن يشتغل قلبي بموقفي بين يدي ربي عز وجل وأني كيف انصرف فعد ذلك وسواسا وهو كذلك فانه يشغله عن فهم ما هو فيه والشيطان لا يقدر على مثله الا بان يشغله بهم ديني ولكن يمنعه عن الافضل ولما ذكر ذلك للحسن قال ان كنتم صادقين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة وانما ردها صلى الله عليه وسلم لتدبره في معانيها وعن أبي ذر قال قام

رسول الله صلى الله عليه وسلم بناليلة فقام بأية يرددها وهي ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم قال العراقي رواه النسائي وابن ماجه بسند صحيح اه قلت قال الضياء المقدسي صاحب المختارة أخبرنا أبو زرعة اللقناني أخبرنا الحسين بن عبد الملك أخبرنا عبد الرحمن ابن الحسن أخبرنا جعفر بن عبد الله حدثنا محمد بن هرون حدثنا محمد بن بشار وعمر بن علي قالا حدثنا يحيى بن سعيد وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي حدثنا مروان بن معاوية ويحيى بن سعيد قالا حدثنا قدامة بن عبد الله وقال أبو عبيد في فضائل القرآن حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن قدامة العامري عن حسيبة بنت دجاجة العامرية قالت حدثنا أبو ذر رضى الله عنه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي يقرأ آية واحدة الليل كله حتى أصبح يقوم بها ثم يركع ويسجد فقال القوم لا بي ذرأية آية فقال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم هذا لفظ أبي عبيد وساقه الامام أحمد مختصرا وأعادته مطولا بعدا وأخرجه أيضا عن واسع عن قدامة نحو رواية أبي عبيد وأخرجه ابن خزيمة وابن ماجه جميعا عن يحيى بن حكيم عن يحيى بن سعيد نحو رواية أبي عبيد وله شاهد أخرجه أحمد أيضا من حديث أبي سعيد مختصرا وأخرجه سعيد بن منصور ومن مرسل أبي المنوكل الناجي ورواته ثقات (وقام نعيم) بن أوس (الداري) رضى الله عنه (ليلة) بهذه الآية أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات (الآية) رواه أبو عبيد في الفضائل وابن أبي داود في الشريعة ومحمد بن نصر في قيام الليل والطبراني في الدعاء أما أبو عبيد فقال حدثنا يزيد بن هرون حدثنا شعبة عن عمر بن مرة عن أبي الضحى عن مسروق قال قال لي رجل من أهل مكة هذا مقام أخيك نعيم الداري لقد رأيته بات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصبح يتلو آية وركع ويسجد ويكي أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الى قوله وهم لا يظلمون ورواه أيضا عن هشام عن حصين بن عبد الرحمن عن أبي الضحى فذكر نحوه وأما ابن أبي داود فرواه عن سهل بن صالح عن يزيد بن هرون نحوه ورواه أيضا عن اسحق بن شاهين عن هشام وأما محمد بن نصر فرواه عن بندار عن غندر حدثنا شعبة وأما الطبراني فقال حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر فساقيه وهو أن صحيح لولا الرجل المتكى الذي لم يسم لكان على شرط الصحيح (وقام سعيد بن جبيرة ليلة بهذه الآية يرددها وامتازوا اليوم أيها المجرمون) كذا في القوت والذي في كتاب الفضائل لأبي عبيد حدثنا أبو الأسود هو والنضر بن عبد الجبار عن ضمر بن اسمعيل عن المعلى عن رجل قال كنت بمكة فلما صليت العشاء فاذا رجل أمام أحرم بنافله فاستفتح اذا السماء انفلطرت فلم يزل فيها حتى نادى منادى السحر فسألت عنه فاذا هو سعيد بن جبيرة قلت وقد جاء نحو ذلك من ترويد الآيات في الصلاة عن عبد الله بن مسعود وعن عائشة وأسماء بنتي أبي بكر الصديق رضى الله عنهم أما ابن مسعود فأخرج أبو عبيد عن معاذ بن معاذ العنبري عن عبد الله بن عون حدثني رجل من أهل الكوفة قال صلى عبد الله بن مسعود ليلة فذكر واذك فقال بعضهم هذا مقام صاحبكم بات هذه الليلة يرددها الآية حتى أصبح قال ابن عون بلغني انه ارب زدني علما وأخرجه ابن أبي داود بسند صحيح عن ابراهيم عن علقمة قال صليت الى جنب عبد الله فافتتح سورة طه فلما بلغ رب زدني علما قال رب زدني علما وأما أثر أسماء فقال الامام أحمد حدثنا ابن غير حدثنا هشام بن عروة عن أبيه قال دخلت على أسماء بنت أبي بكر وهي تصلى تقرأ هذه الآية في الله علينا ووقانا عذاب السعير فقمتم فلما طال على ذهبنا الى السوق ثم رجعت وهي مكانها وهي تكرر الصلاة وهو موقوف وحاله ثقيل من رواية الصحيحين لكن اختلف فيه على هشام فأخرجه أبو عبيد ومحمد بن أبي عمر العوفي وأبو داود جميعا عن طريق أبي معاوية عن هشام فقال عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم بناليلة فقام بأية يرددها وهي ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم الآية وقام نعيم الداري ليلة بهذه الآية أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية وقام سعيد بن جبيرة ليلة يرددها الآية وامتازوا اليوم أيها المجرمون

فيوقفني بعض ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر وكان بعضهم يقول آية لا أتفهمها ولا يكون قاي فيها لا أعد لها فوابا وحكي عن أبي سليمان الداراني انه قال اني لا تلو الآية فاقسم فيها أربع ليال أو خمس ليال ولولا اني أقطع الفكر فيها ما جاوزتها الى غيره وعن بعض السلف انه بقي في سورة هود سنة أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها وقال بعض العارفين لي في كل جمعة ختمة وفي كل شهر ختمة وفي كل سنة ختمة ولي ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد وذلك بحسب درجات تدبره وتفتشه وكان هذا ايضا قول أقت نفسي مقام الاجراء فانا أعمل مياومة ومجاعة ومشاورة ومسانهة (الخامس التفهم) وهو ان يستوضح من كل آية ما يليق بها اذ القرآن يشتمل على ذكرو صفات الله عز وجل وذكر أفعاله وذكر أحوال الانبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم (و) على ذكر أوامره وزواجه وذكر الجنة والنار أما السميع البصير وكقوله تعالى الملك القدوس السلام المؤمن العزيز الجبار المتكبر اعلم ان المصنف قدس سره قد ذكر في آخر كتابه المقصد الاسنى ان الاسماء الحسنى والصفات العلى المذكورة في القرآن يرجع جميعها الى سبع صفات التي هي الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام ومجموعها يرجع الى ما يدل على الذات أو على الذات مع سلب أو على الذات مع اضافة أو على الذات مع سلب واطافة أو على واحد من الصفات السبعة أو على صفة وسلب واطافة أو على صفة مع زيادة واطافة أو على صفة واطافة وسلب أو صفة سلب واطافة أو على صفة فعل أو على صفة فعل واطافة

عبد الوهاب بن يحيى بن حزة عن أبيه عن جده انه أسماه فذكر نحوه ويحتمل أن يكون له شام فيه طريقان وأما أن ترعائشة فأخرج ابن أبي داود من طريق شيبه بن نصاح عن القاسم بن محمد بن أبي بكر قال غدت يوما على عائشة وهي تصلي الضحى فاذا هي تقرأ هذه الآية فن الله علينا ووفانا عذاب السموم وهي تبكي وتردها فقامت حتى مالت فذهبت الى السوق ثم رجعت فاذا هي ترددها وتبكي وما جاء في ذلك عن التابعين قال عبدالله بن أحمد في زيادات المسند حدثنا زياد بن أيوب عن علي بن يزيد الصدائي حدثنا عبدالرحمن بن عجلان حدثنا نسير بن ذهان وقال بات الربيع بن خيثم ذات ليلة وقام يصلي فرب هذه الآية أم حسب الذين اجترحوا السيئات الى قوله ساء ما يحكمون فجعل يرددتها حتى أصبح وقال أبو عبيد حدثنا قدامة أبو محمد عن امرأة من آل عامر بن عبد قيس ان عامر بن عبد قيس قرأ آية سورة المؤمن فلما انتهى الى هذه الآية وأذنه يوم الآخرة فذا القلوب لدى الحناجر كاطمين فلم يزل يرددتها حتى أصبح وأخرج محمد بن نصر في قيام الليل من طريق هرون بن رباب انه قرأ هذه الآية فقلوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا فجعل يبكي ورددتها حتى أسحر وأخرج ابن أبي داود عن جماعة من التابعين أشياء نحو ذلك (وقال بعضهم اني لا تفتح السورة فيوقفني بعض ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الصبح) وما قضيت منها وهي كذا في القوت (وكان بعضهم يقول كل آية لا أفهمها ولا يكون قلبي فيها لا أعد لها ثوبا) كذا في القوت وكان بعضهم اذا قرأ سورة لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية وقد ذكره المصنف قريبا (وحكى عن أبي سليمان الداراني) رحمه الله (انه قال اني لا تلو الآية فاقسم فيها أربع ليال وخمس ليال ولولا اني أقطع الفكر فيها ما جاوزتها الى غيرها) نقله صاحب القوت (و) رويانا (عن بعض السلف انه بقي في سورة هود يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها) كذا في القوت (وقال بعض العارفين لي في كل جمعة ختمة وفي كل شهر ختمة وفي كل سنة ختمة ولي ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد) يعنى ختمة التفهم والمشاورة نقله صاحب القوت (وذلك بحسب درجات تدبره وتفتشه) أى بحثه واستنباطه للمعاني (وكان هذا) أى قائل القول الذى سبق (يقول) أيضا (أقت نفسي) في العبودية (مقام الاجراء) جميع أجبر وهو من يستعمل نفسه بالاجرة (فانا أعمل مياومة) وهي معاملة يوم بيوم وفي بعض النسخ موايمة وهي لغة العامة (ومشاورة) وهي معاملة الشهر الى الشهر (ومجاعة) وهي معاملة الجمعة الى الجمعة ولم يسمع استعماله عن العرب (ومسانهة) وهي معاملة السنة الى السنة ويقال فيه أيضا المسانهة والمعاومة ولم يسمع المحاولة والسنة مخدوفة اللام وفي الغالب احداها جعل اللام هاء وتبنى عليها تصاريف الحكامة والاصل سنة كمسجدة وعامله مسانهة من ذلك (الخامس التفهم وهو) وصول المعنى الى فهم التالى بواسطة اللفظ والمراد منه (ان يستوضح) ويستكشف (عن) معنى (كل آية) مما يتلوها (ما يابق بها) على حسب قوته في معرفته (اذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله وذكر أحوال الانبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم) من المحجوبين (وانهم كيف أهلكتوا) بتكذيبهم للرسول (و) على (ذكر أوامره وزواجه وذكر الجنة والنار أما صفات الله تعالى فكقوله ليس كمثله شئ وهو السميع البصير وكقوله تعالى الملك القدوس السلام المؤمن العزيز الجبار المتكبر) اعلم ان المصنف قدس سره قد ذكر في آخر كتابه المقصد الاسنى ان الاسماء الحسنى والصفات العلى المذكورة في القرآن يرجع جميعها الى سبع صفات التي هي الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام ومجموعها يرجع الى ما يدل على الذات أو على الذات مع سلب أو على الذات مع اضافة أو على الذات مع سلب واطافة أو على واحد من الصفات السبعة أو على صفة وسلب واطافة أو على صفة مع زيادة واطافة أو على صفة واطافة وسلب أو صفة سلب واطافة أو على صفة فعل أو على صفة فعل واطافة

أوسلب فهذه عشرة أقسام فلا تخرج هذه الأسماء عن مجموع هذه الأقسام فإذا علمت ذلك فالذي ذكره
 المصنف هنا من الصفات السميع والبصير وهما من القسم الخامس وهو ما يرجع إلى صفة الملك
 والعز من القسم الرابع وهو ما يرجع إلى الذات مع سلب وإضافة والقدوس والسلام من القسم
 الثاني وهو ما يدل على الذات مع سلب والمؤمن والمهين والخبير والمنكبر من القسم السابع وهو ما يرجع
 إلى القدرة مع زيادة إضافة (فلتأمل معاني هذه الأسماء والصفات لتتكشف له أسرارها فتحتها معان
 مدفونة لا تنكشف إلا للموفقين) أي الذين وفقهم الله تعالى لفهمها فكان له حظ وافر من معانيها
 وأما من تلاها لفظاً أو سمعها وفهم في اللغة تفسيرها ووضعها واعتقد بالقلب معناها لله تعالى فهو
 مجزوس الحظ نازل الدرجة ليس له أن يتجسس بمآله فان سماع اللفظ لا يستدعي السلامة حاسة السمع
 التي يندرك الأصوات وهذه رتبة تشاركها فيها الأنبياء وأما فهم وضعه في اللغة فلا يستدعي المعرفة
 العربية وهذه رتبة يشاركها فيها الأديب اللغوي بل الغي البدوي وأما ثبوت معناه لله تعالى من غير
 كشف فلا يستدعي الأفهم معاني هذه الألفاظ والتصديق بها وهذه رتبة يشاركها فيها العاقل بل الصبي
 فانه بعد فهم الكلام إذا ألقى إليه هذه المعاني تلقاها وتلقها واعتقد بها بقلبه وصمم عليها وهذه درجات
 أكثر العلماء فضلاً عن غيرهم ولا ينكر فضل هؤلاء بالإضافة إلى من لم يشاركهم في هذه الدرجات الثلاث
 ولكنه نقض ظاهراً بالإضافة إلى ذروة السكال فان حسنات الأبرار سيئات المقربين بل حظوظ
 المقربين الموفقين من معاني هذه الأسماء والصفات ثلاثا لحظ الأول معرفة هذه على سبيل المكاشفة
 والمشاهدة حتى تنضج لهم حقائقها بالبرهان الذي لا يجوز فيه الخطأ وينكشف لهم أنصاف الله تعالى
 بهم الانكشافا يجري في الوضوح والبيان مجرى اليقين الحاصل للإنسان بصغاته الباطنة التي يدركها
 بمشاهدة باطنه لا بأحاساس ظاهره الحظ الثاني من حظوظهم استعظامهم ما ينكشف لهم من صفات
 الجلال على وجه ينبعث من الاستعظام تشوقهم إلى الاتصاف بما يمكنهم من تلك الصفات ليتقربوا
 بهامن الحق قرباً بالصفة لا بالمكان فيأخذوا من الاتصاف بها شيئاً باللائكة المقربين عند الله تعالى
 ولن يتصور أن يتمنى القلب باستعظام صفة واستشرافها الا وينبع شوق إلى تلك الصفة وعشق لذلك
 السكال والجلال وحرص على التحلي بذلك الوصف ان كان ذلك ممكناً للمتعمم بكماله فان لم يمكن بكماله
 فينبعث الشوق إلى القدر الممكن منه للتحالة ولا يتخلو عن الشوق أحداً الا لأحد أمرين إما الضعف المعرفة
 واليقين بكون الوصف المعالوم من أوصاف الجلال والسكال وإما الكون القلب ممتلئاً بشوق آخر
 مستغرقاً به والتلذذ إذا شاهد كمال أستاذة في العلم انبعث شوقه إلى التشبه والافتداء به إذا كان
 ممنوعاً بالجوع مثلاً فان الاستغراق بشوق القوت بما يمنع انبعث شوق العلم ولهذا ينبغي أن يكون
 الناظر في صفات الله تعالى خالياً بقلبه عن إرادة ما سوى الله تعالى فان المعرفة بذو الشوق ولكن
 مهم ما صادف قلباً خالياً عن حسيكة الشهوات فان لم يكن خالياً لم يكن نيراً منجهاً الحظ الثالث السعي في
 اكتساب الممكن من تلك الصفات والتخلق بها والتحلي بمحاسنها به يصير العبد رانياً رفيقاً للملائكة
 الأعلى من الملائكة فانهم على بساط القرب فن ضرب إلى شبه من صفاتهم نال شيئاً من قربهم بقدر
 ما نال من أوصافهم المقربة لهم إلى الحق تعالى (والى ذلك أشار علي) بن أبي طالب (رضي الله عنه في قوله
 ما أسراي رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً كتمه عن الناس الا أن يؤتى الله تعالى فهماني كتابه)
 قال العراقي روى النسائي من رواية أبي جحيفة قال سألت أعلياً رضي الله عنه فقلنا هل عندكم من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم شيء سوى القرآن فقال لا والذي خلق الجنة وبرأ السمعة الا ان يهبط الله
 عز وجل فهماني كتابه الحديث وهو عند البخاري بلفظ هل عندكم شيء مما ليس في القرآن وقال مرة
 ليس عند الناس ولا بي داود والنسائي فقلنا هل عهد عندك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً لم يعهد

فلتأمل معاني هذه
 الأسماء والصفات لتتكشف
 له أسرارها فتحتها معان
 مدفونة لا تنكشف إلا
 للموفقين واليه أشار على
 رضي الله عنه بقوله ما أسر
 إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم شيئاً كتمه عن الناس
 الا أن يؤتى الله عز وجل
 عبدانهماني كتابه

الى الناس فقال لا الاماني كتابي الحديث ولم يذكر الفهم في القرآن (وقال ابن مسعود رضى الله عنه من أراد علم الاولين والاخرين فليثور القرآن) كذا في القوت والثبور والتحريف وفي بعض الروايات فليثور القرآن من الانارة وهو بمعناه وتقدم ان قول ابن مسعود هذا قد رواه الديلمي عن أنس ابن مالك مرفوعا (وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته اذ لم يدرك أ كثر الخلق منها الأمور الاثقة بافهامهم) ففهم من اكتفى بسردها وتلاوتهم ومعناها اللغوى واثبات ذلك لله تعالى ومنهم من ترقى عن ذلك وكل ذلك حوم حوالها من غير كشف الهى وهو قصور كما سبقت الاشارة اليه قريبا (ولم يثروا) أى لم يطلعوا (على أغوارها) أى على حقائقها الجلية ودقائقها المخفية (وأما أفعاله فذكر مخلق السموات والارض وغيرها) كالجبال والبحار (فليفهم التالى من ذلك صفات الله تعالى وجلاله) وعظمته وكمال قدرته (اذا الفعل يدل على الفاعل) وهو الذى صدر منه الفعل (فتدل عظمته على جلالة) وجلاله على جلالة (فينبغى أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فن عرف الحق رآه في كل شئ فهو منه واليه وبه وله) اعلم ان معرفة الله سبحانه بطريق الاسماء والصفات والافعال بالكل في الحقيقة لا يكون الا الله تعالى الا اذا علمنا ذلك فقد علمنا شيئا منها لاندرى حقيقة الله لكن ندرى أن الله صفة العلم وان كانت صفة العلم معلومة لنا حقيقة كان علمنا به عالم أيضا علمنا ما بحقيقة هذه الصفة والا فلا ولا يعرف أحد حقيقة علم الله تعالى الا من له مثل علمه وليس ذلك الا لله فلا يعرفه سواه تعالى وانما يعرفه غيره بالتشبيه بعلم نفسه وعلم الله تعالى لا يشبهه علم الخلق البتة فلا تكون معرفته به معرفة تامة حقيقة أصلا بل ايهامية تشبيهية وكذلك الحاصل عندنا من قدرة الله تعالى وانه وصف ثمرته واثرة وجود الاشياء وينطلق عليه اسم القدرة لانه يناسب قدرتنا مناسبة لذة الجماع لذة السكر وهذا كله بمعزل عن حقيقة تلك القدرة نعم كلما ازداد العبد احاطة بتفاصيل المقدورات وبغائب الصنائع في ملكوت الارض والسموات كان حقه من معرفة صفة القدرة أو فز لان الثمرة تدل على المثر فهذا معنى قول المصنف اذ الفعل يدل على الفاعل والى هذا يرجع تفاوت العارفين في معرفة الله تعالى فمن قال لا أعرف الا الله فقد صدق ومن قال لا أعرف الله فقد صدق فانه ليس في الوجود الا الله تعالى وفعاله فاذا نظر الى أفعاله من حيث هي أفعاله وكان مقصور النظر عليها ولم يرها من حيث انها أسماء وأرض وشجر بل من حيث انها صنعة فلم تجاوز معرفته حضرة الربوبية فيمكنه أن يقول ما أعرف الا الله ولا أدري الا الله وهذا معنى قول المصنف فن عرف الحق رآه في كل شئ الخ ولو تصور شخص لا يرى الا الشمس ونورها المنتشر في الآفاق يصح أن يقول ما أرى الا الشمس فان النور الفاض منها هو من جلتها ليس خارجا عنها وكل ما في الوجود نور من أنوار القدرة الازلية وأثر من آثارها وكان الشمس ينبوع النور الفاض على كل مستنير فكذلك المعنى الذى قصرت العبارة عنه فعبر عنه بالقدرة الازلية للضرورة هو ينبوع الوجود الفاض على كل موجود فليس في الوجود الا الله (فهو الكل على التحقيق) ومنه قول بعض العارفين كل شئ في كل شئ (ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه) فصاحب هذا المقام هو الذى يقول لا أعرف الله وهو صادق كما أن قائل القول الاول صادق أيضا ولكن هذا بوجه وذلك بوجه فلا تناقض (ومن عرفه عرف ان كل شئ ما خلا الله باطل وان كل شئ هالك الا وجهه) اعلم انه لا ظلمة أشد من ظلمة العدم لانه مظلم وسمى مظلم لانه ليس يظهر لا يبصار اذ ليس كل موجود يصير موجودا للبرصع انه موجود في نفسه فالذى ليس موجودا لان نفسه ولا بغيره كيف لا يستحق أن يكون هو الغاية في الظلمة وفي مقابلته الوجود فهو النور فان الشئ ما لم يظهر في ذاته لا يظهر لغيره والوجود بنفسه أيضا ينقسم الى ما الوجود له من ذاته والى ما الوجود له من غيره وماله الوجود من غيره موجود مستعار لا قوام له بنفسه بل اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض وانما هو وجوده

فليكن حريصا على طلب ذلك
الفهم وقال ابن مسعود
رضى الله عنه من أراد علم
الاولين والاخرين فليثور
القرآن وأعظم علوم القرآن
تحت أسماء الله عز وجل
وصفاته اذ لم يدرك أ كثر
الخلق منها الا أمور الاثقة
بافهامهم ولم يعرفوا على
أغوارها وأما أفعاله تعالى
فكذلك ذكره خلق السموات
والارض وغيرها فليفهم
التالى منها صفات الله عز
وجل وجلاله اذ الفعل
يدل على الفاعل فتدل
عظمته على جلالة فنبغى
أن يشهد في الفعل الفاعل
دون الفعل فن عرف الحق
رآه في كل شئ اذ كل شئ
فهو منه واليه وبه وله
فهو الكل على التحقيق
ومن لا يراه في كل ما يراه
فكأنه ما عرفه ومن عرفه
عرف أن كل شئ ما خلا الله
باطل وان كل شئ هالك
الوجه

٧ لعل هنا سقطا اه
من هامش الاصل

لأنه سيطل في ثاني الحال

بل هو الآن باطل ان اعتبر ذاته من حيث هو الآن يعتبر وجوده من حيث انه موجود بالله عز وجل وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثبات و بطريق الاستقلال بطلان محض وهذا مبدأ من مبادئ علم الميكاشفة ولهذا ينبغي اذا قرأ التالي قوله عز وجل أفرأيتم ما تخرثون أفرأيتم ما تبنون أفرأيتم الماء الذي تشربون أفرأيتم النار التي تورون فلا يقصر نظره على الماء والنار والحزث والمني بل يتأمل في المني وهي نطفة متشابهة الاجزاء ثم ينظر في كيفية انقسامها الى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالاشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها ثم الى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها ثم الى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة كما قال تعالى أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين فيتأمل هذه العجائب ليسترق منها الى أعجب العجائب وهو الصفة التي منها صدرت هذه الاعاجيب فلا يزال ينظر الى

من حيث نسبتته الى غيره وذلك ليس بوجود حقيقي ومن هنا ترقى العارفون من حضوض الجبال الى قلاع التحقيق واستكملوا معراجهم فقرأوا بأشاهدة العيانة ان ليس في الوجود الا الله وان كل شئ ما خلا الله باطل وان كل شئ هالك الا وجهه (لانه سيطل) ويهلك (في حال ثان) أي في وقت من الاوقات (بل هو الآن باطل) وهالك أزلا وأبدا لا يتصور الا كذلك فان كل شئ (ان اعتبر ذاته من حيث هو) أي من حيث ذاته فهو عدم محض (الآن يعتبر وجوده من حيث انه موجود بالله عز وجل وقدرته) أي من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من الاول (فيكون له بطريق التبعية ثبات) أي يرى وجوده الا في ذاته لكن من الوجه الذي يلي موجدته فيكون الموجود اصالة وجهه الله فقط (وبطريق الاستقلال) والاصالة (بطلان محض) ولكل شئ وجهان وجه الى نفسه ووجه الى ربه فهو باعتبار وجهه نفسه عدم وباعتبار وجهه الله موجود فاذا لا موجود الا الله وجهه فاذا كل شئ هالك الا وجهه أزلا وأبدا ولم يفتر هؤلاء الى قيام القيامة ليسمعوا نداء البارئ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار بل هذا النداء لا يفارق سمعهم أبدا (وهذا) الذي ذكر (مبدأ من مبادئ علوم الميكاشفة) ووراء ذلك أسرار بطول الخوض فيها فوجه في كل ذي وجه اليه فانبساطا لوجهه وجهه الله فاذا لا اله الا هو فلا هو الا هو لان هو عبارة عما اليه اشارة وكيفما كان فلا اشارة الا اليه بل كلما أشرت اليه فهو بالحقيقة اشارة اليه ون كنت لا تعرفه أنت بغفلتك فكل ما في الوجود فنسبته اليه في ظاهري المثال كذبة النور الى الشمس فاذا لا اله الا الله توحيد العوام ولا هو الا هو توحيد الخواص لان هذا أدخل لصاحبه في الفردانية المحضة والوحدانية الصرفة ومنتهى معراج الخلائق ملكة الفردانية فليس وراء ذلك مرقى اذا المرقى لا يتصور الا بكثرة فانه نوع اضافة يستدعي ما منه الارتقاء وما اليه الارتقاء واذا ارتفعت الكثرة حقت الوحدة وبطلت الاضافة وطاحت الاشارة فلم يبق علو ولا سفل ولا نازل ولا مرتفع فاستحال الترقى واستحال العروج فليس وراء الاعلى علو ولا مع الوحدة كثرة ولا مع انتفاء الكثرة عروج فان كان من غير حال فبالغزول الى السماء الدنيا أعنى بالاشراف من علو الى أسفل لان الاعلى له أسفل وليس له أعلى فهذا غاية الغايات ومنتهى الطلبات يعلمه من يعلمه ويشكره من يحمله وهو من العلم الذي هو كهيئة المكنون وأرى الآن قبض عنان البيان فصار الى تطبيق من هذا الفن أكثر من هذا المقدار (ولهذا ينبغي اذا قرأ التالي قول الله تعالى أفرأيتم ما تخرثون أفرأيتم ما تبنون أفرأيتم الماء الذي تشربون أفرأيتم النار التي تورون فلا يقصر نظره على الماء والنار والحزث والمني بل يتأمل في) كل من هؤلاء ما يوصله اليه فهمه من عجائب صنع الله فيه مثل أن يتأمل في (المني وهو نطفة متشابهة) وفي نسخة متشابهة (الاجزاء ثم) ينتقل و (ينظر) نظرتأمل (في كيفية انقسامها الى) كل من (اللحم والعظم والعروق والعصب و) يتأمل في (كيفية تشكل الاعضاء بها بالاشكال المختلفة) الانواع (من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها) وهذا على طريق الاجمال (ثم) يتأمل وينظر (الى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها) كالنطق والمعرفة والادراك والحياة والسخاء والحلم وغير ذلك (ثم) ينظر (الى ما ظهر منها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر) والعجب (والجهل والتكذيب والمجادلة) وغيرها (كما قال تعالى أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) الى آخر السورة روى ابن أبي حاتم عن السدي ان هذه الآيات نزلت في أبي بن خلف وكذا رواه عبد بن جيد عن عكرمة وابن المنذر عن مجاهد وابن جرير عن قتادة وسعيد بن منصور عن أبي مالك وابن مردويه عن ابن عباس وقيل في العاص بن وائل رواه الحارث بن ابي عمار عن ابي جهم عن ابن عباس وقيل في أبي جهل رواه ابن مردويه عن ابن عباس (فلينأمل هذه العجائب ليرى منها الى أعجب العجائب وهو الصنعة) المحكمة (التي صدرت منها هذه الاعاجيب فلا يزال ينظر الى

الصنعة و يرى الصانع) جل وعز فلا يرى في الوجود الا الواحد الحق ثم منهم من تكون له هذه الرؤية عرفانا
عليما ومنهم من يصير له ذوقا وحالا حينئذ يحصل لهم الاستغراق بالفرادانية المحضة وتنفي عنهم الكثرة
بالكلية ولا يبقى فيهم متسع لذكر غير الصانع والاذكر انفسهم ايضا فاعرف ذلك (وأما أحوال الانبياء
عليهم السلام فاذا سمع منها انهم كيف كذبوا) فيما بلغوه من رسالات ربهم اليهم (و) كيف (ضربوا)
وأوذوا (وقتل بعضهم) كيجي بن زكريا عليه السلام وغيره فليفهم منه (صفة الاستغناء لله عز وجل
عن الرسل والمرسل اليه) اذ الغنى هو الذي لا تعلق له بغيره لا في ذاته ولا في صفاته بل يكون منزها عن
العلاقة مع الاغيار فن تعلق ذاته بأوصاف ذاته بامر خارج من ذاته يتوقف عليه وجوده وكاله فليس يغنى
وتدبث غناه عن كل شيء فلا اقتدار له الى الرسل ولا الى المرسل اليه v أولئك الرسل (وانه لو أهلك جميعهم
لم يؤثر ذلك في ملكه) خلا لا يكمل غنى ذاته وغنى صفاته (واذا سمع نصرتهم في آخر الامر) وعصمتهم من
أعدائهم (فليفهم قدره الله تعالى) الباهرة (وارادته لنصرة الحق) حيث كان وأنه انما نصرهم الله
تعالى لكونهم قاطنين بأداء الحق ونصرتهم فليفهم السالك من هذا انه اذا ثبت على الحق فلن يعدم من
ناصر له عليه (وأما أحوال المكذبين) لرسول الله عليهم السلام (كعدا وغود) وفرعون وضاريهم (وما
جرى عليهم) من ضرر وبهزم الله تعالى بأنواع الهلاك (فليكن فهمهم من ذلك استشعار الخوف من سطوة الله
تعالى وقهره ونقمته) من جنس ما أهلكوا به (وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه) خاصة (وانه ان
غفل عن طاعة الله تعالى (وأساء الادب) لمخالفته لاوامر الله تعالى (واغتر بما أمول) في دنياه تمتعا
بحوائس وحشمة وخدمه مفاض عليه الخيور (فر بما تدركه) صاعقة (النقمة) القهرية (وتنفذ فيه
القضية) وتحقق فيه كلمة الله فلا يجد عن ذلك مجدرا ولا احواله شفيعا وكذلك اذا سمع وصف الجنة
والنار) وما أعد الله فيهما من أنواع الثواب وأجناس العقاب (و) كذلك (سائر ما في القرآن) من
وعود وعيد ورجاء وخوف وتضرع وتبرئ وابعاد وتقريب وتوبيخ وعتاب وتأمين وامهال فليكن
حظ التالي من كل ذلك ما يجدي به اليه فهمه من المعاني المناسبة للمقام (فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها
لانه لا نهاية له) وحسنه لا تنقضي عجائبه (وانما السلك عبد منه بقدر ما رزق) فيه من الفهم الصحيح
(فلا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين) وفيه علم الاولين والاخرين قال الشيخ الاكبر قدس سره في
كتاب الشريعة البرودة أصل فادلى والحرارة أصل فاعلى والرطوبة واليبوسة فرعان منه علان فتبعت
الرطوبة البرودة لكونها منفعلة منها فلهذا تكونت الفضة على النصف من زمان تكوين الذهب لان
المدة لحصول كمال الورق ثمان عشرة ألف سنة وهو نصف زمان كمال الذهب وهو ستة وثلاثون ألف
سنة ولما كان المفعول يدل على الفاعل وبطل به ذاته لهذا استغنى بذكر المفعول عن ذكر المانع عنه
لتضمنه اياه فقال ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين ولم يذكر ولا حار ولا بارد وهذا من فصاحة القرآن
واعجازه وحيت علم ان الذي أتى به وهو محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن ممن اشتغل بالعلوم الطبيعية
فيعرف هذا القدر فلم قطع ان ذلك ليس من جهته وأنه تنزيل من حكيم حديد وان القائل بهذا عالم وهو
الله تعالى فعلم النبي صلى الله عليه وسلم كل شيء بتعالم الله واعلامه لا بفكره ونظره وبحته فلا يعرف
مقدار النبوة الا من أطلعه الله على مثل هذه الامور (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل
أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا) (روي ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال كلمات ربي يقول
علم ربي وروي ابن أبي حاتم عن قتادة قال قبل أن تنفذ كلمات ربي يقول ينفد ماء البحر قبل أن ينفذ
كلامه وحكمه) (ولذلك قال على رضي الله عنه لو شئت لا قرئت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب)
نقله صاحب القوت وابن أبي جرة في شرحه على المختصر قال وبيان ذلك انه اذا قال الحمد لله رب العالمين
يحتاج الى تبين معنى الحمد وما يتعلق بالاسم الجليل الذي هو الله وما يليق به الاسم الجليل من التثنية ثم

الصنعة فيرى الصانع) وأما
أحوال الانبياء عليهم
السلام فاذا سمع منها انهم
كيف كذبوا وضربوا وقتل
بعضهم فليفهم منه صفة
الاستغناء لله عز وجل عن
الرسل والمرسل اليهم وأنه
لو أهلك جميعهم لم يؤثر في
ملكه شيئا واذا سمع نصرتهم
في آخر الامر فليفهم قدره
الله عز وجل وارادته لنصرة
الحق (وأما أحوال
المكذبين) كعدا وغود وما
جرى عليهم فليكن فهمه
منه استشعار الخوف من
سطوته ونقمته وليكن حظه
منه الاعتبار في نفسه وأنه
ان غفل وأساء الادب راغتر
بما أمول فر بما تدركه النقمة
وتنفذ فيه القضية وكذلك
اذا سمع وصف الجنة والنار
وسائر ما في القرآن فلا يمكن
استقصاء ما يفهم منها لان
ذلك لا نهاية له وانما السلك
عبد منه بقدر رزقه فلا رطب
ولا يابس الا في كتاب مبين
قل لو كان في البحر مداد
لكلمات ربي لنفد البحر
قبل ان تنفذ كلمات ربي
ولو جئنا بمثله مددا ولذلك
قال على رضي الله عنه لو شئت
لا قرئت سبعين بعيرا من
تفسير فاتحة الكتاب

فألغرض مما ذكرناه التنبيه على (٥١٢) طريق التفهيم لينفتح بابه فاما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم تافى القرآن ولو في

أدنى الدرجات دخل في قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم والطابع هي الموانع التي سبقت كرها في موانع التفهيم وقد قيل لا يكون المريد مردياً حتى يحسد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه النقصان من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد (السادس) التخلي عن موانع التفهيم فان أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن لأسباب وجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن قال صلى الله عليه وسلم لولان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى الملكوت ومعاني القرآن من جلة المملكوت وكل ما غاب عن الحواس ولم يدركه الانوار البصيرة فهو من المملكوت وحجب التفهيم أربعة أولها ان يكون الهم منصرفاً الى تحقيق الحروف باخراجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراءة ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحملهم على ترديد الحرف بخيل اليهم أنه لم يخرج من مخرجه فهذا يكون تأمله مقصوداً على مخارج الحروف (ففي نسخة فاني (تتكشف له المعاني) مثله مثل من اشتغل بالوسائل وأعرض عن المقاصد ونرى هذه الحالة في قراء الزمن بل وقبل هذا الزمن كثيرة (وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعاً لمثل هذا التلبس) فالواقف مع قراءته والهمم بتجويد حروفه واختياره محبوب بعقله مردود الى ما تقر في علمه موقوف مع ما تقر في قلبه فزبد على مقداره وعزيرة عقله فهو مشرك بعقله داخل في الشرك الخفي الذي هو الخفي طريق التفهيم لينفتح بابه فاما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم تافى القرآن ولو في أدنى الدرجات دخل في قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم والطابع هي الموانع التي سبقت كرها في موانع التفهيم وقد قيل لا يكون المريد مردياً حتى يحسد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه النقصان من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد (السادس) التخلي عن موانع التفهيم فان أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن لأسباب وجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن قال صلى الله عليه وسلم لولان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى الملكوت ومعاني القرآن من جلة المملكوت وكل ما غاب عن الحواس ولم يدركه الانوار البصيرة فهو من المملكوت وحجب التفهيم أربعة أولها ان يكون الهم منصرفاً الى تحقيق الحروف باخراجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراءة ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحملهم على ترديد الحرف بخيل اليهم أنه لم يخرج من مخرجه فهذا يكون تأمله مقصوداً على مخارج الحروف (ففي نسخة فاني (تتكشف له المعاني) مثله مثل من اشتغل بالوسائل وأعرض عن المقاصد ونرى هذه الحالة في قراء الزمن بل وقبل هذا الزمن كثيرة (وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعاً لمثل هذا التلبس) فالواقف مع قراءته والهمم بتجويد حروفه واختياره محبوب بعقله مردود الى ما تقر في علمه موقوف مع ما تقر في قلبه فزبد على مقداره وعزيرة عقله فهو مشرك بعقله داخل في الشرك الخفي الذي هو الخفي

من ديب النمل في اللبلة الظلماء وقد ورد أكثر منافق أمتي قراؤها فهذا اتفاق الوقوف مع سوى الله تعالى والنظر إلى غيره لا اتفاق الشك والانكار لقدرة الله عز وجل فهو لا ينقل عن التوحيد ولكنه لا ينقل إلى المزيد فإذا كان العبد ملقى السمع بين يدي سمعه مصغيا إلى سركلامه شهيد القلب لمعان صفات شهيد ناظرا إلى قدرته تاركا عقوله ومعهود علمه متبريا من حوله وقوته معانما للمتمكك واقفا في حضوره مفتقرا إلى التفهم بحال مستقيم وقلب سليم وصفاء يقين وقوة علم وتكبير سمع فصل الخطاب وشهد عيب الجواب (نائبها أن يكون مقلدا المذهب سمعه بالتقليد وجد عليه) من غير تحريك باعث على تحقيق ما يقلده وفي بعض النسخ المذهب سمعه وجل عليه بالتقليد (ويثبت في نفسه التعصب له بمجرد الاتباع للمسموع من غير وصول إليه ببصيرة) نيرة (ومشاهدة) ساطعة (فهذا شخص تيممه معتقده) أي ما يعتقده تقليدا لا عن تحقيق (عن أن يجاوزه فلا يمكنه أن يخاطر بباله غير معتقده فصار نظاره موقوفا على مسموعه) وهذا كذلك محجوب بعقله مردود إلى ما ركز في ذهنه (فإن) اتفق أنه (لمع برق) من شرف (على بعدو) نبي يودق بان (بداله معنى من المعاني) الشريفة العزيرة (التي تبين مسموعه) ومتقاء عن أفواه مشايخه (حمل عليه شيطان التقليد حيلة) منكرة وجاب عليه خيلة ورجله (وقال كيف هذا يخاطر بمالك) أو تعبيله اذ ذلك (وهو خلاف معتقد آبائك) أي شيوخك الذين درجوا (فيرى ان ذلك) أي الذي فزع له فهم في ذلك المعنى الذي بداله (غروا الشيطان) ويعدده من تلبساته (فيتباعد عنه) مرة (ويحترز عن) الوقوع في (مثل له) ولئلا هذا قالت الصوفية) قدس الله أسرارهم (ان العلم بحجاب) أي بين العبد والوصول إلى الله وأصل الحجاب جسم حائل بين جسدتين ثم استعمل في المعاني فقبل العجز بحجاب بين الرجل ومراده والمعصية بحجاب بين العبد وربّه وعلى هذا يحمل قولهم العلم بحجاب لانه سائر يمنع من الوصول إلى الله وربما يزيدون فيقولون حجاب الله الاكبر (وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد أو بمجرد كلمات جدلية حررها المتعصبون للمذاهب وألقوها اليهم فاما العلم الحقيقي (الذي هو) عبارة عن (الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون حجابا وهو منتهى المطلب) وغاية المرغوب ونقل الشيخ الاكبر في كتاب الشريعة في باب الصوم ان الحق سبحانه لما كان من أسمائه الدهركا ورفي الصبح لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر فامر بتزويه الزمان من حيثعاسي دهره ليكون الدهر اسماء من أسمائه الله تعالى كما تنزه الحروف أعنى حروف الهجاء من حيث انها كتب بها كلام الله تعالى وعفانها فقال فاجره حتى يسمع كلام الله وياسمع الأصواتا وحروفا فلما جعلها كلاما أوجب علينا تعظيمها وتقديسها وتزيمها ثم ساق عبارة طويلة ثم قال مانصه ولا يحجبك عن هذا العلم الغريب الذي بيناه لك الرؤيا الشيطانية التي رويت في حق أبي حامد الغزالي فلكها أصحاب علوم الرسوم وذهلوا عن أمر الله سبحانه أنبيه في قوله وقول رب زدني علما يقل عملا وحالا ولا شيا سوى العلم أنراه أمره بان يطلب الحجاب عن الله والبعد منه والصفة الناقصة عن درجة الكمال فحكي أصحاب الرسوم عن شخص سموه انه رأى أبا حامد الغزالي في النوم فقال له أو سأله عن حاله فقال له لولا هذا العلم الغريب لكنا على خير كثير فتأولها علماء الرسوم على ما كان عليه أبو حامد من علم هذا الطريق وقصد ابائس هذا التأويل الذي زين لهم أن يعرضوا عن هذا العلم فيحرموا هذه الدرجات هذا اذا لم يكن لابليس مدخل في الرؤيا وكانت الرؤيا ملكية فإذا كانت الرؤيا من الله فالرائي في غير موطن الحس والمرئي ميت فهو عند الحق لا في موطن الحس والعلم الذي كان يحرض عليه أبو حامد وأمثاله في أسيار العبادات وغيرها ما هو غريب عن ذلك الموطن الذي الانسان فيه بعد الموت بل تلك حضرته وذلك محله فلم يبق الغريب عن ذلك الموطن الا العلم الذي كان يشتغل به في الدنيا من علم الطلاق والنكاح والبيع والشراء والمزارعة وعلوم الاحكام التي تتعلق بالدنيا ليس لها الى الاخرة تعلق البتة لانه بالموت يفارقها

نائبها أن يكون مقلدا
لمذهب سمعه بالتقليد
وجد عليه وثبت في نفسه
التعصب له بمجرد الاتباع
للمسموع من غير وصول
إليه ببصيرة وشاهدة فهذا
شخص قيده معتقده عن
أن يجاوزه فلا يمكنه أن
يخاطر بباله غير معتقده
فصار نظاره موقوفا على
مسموعه فان لمع برق على
بعد وبداله معنى من المعاني
التي تبين مسموعه حمل
عليه شيطان التقليد حيلة
وقال كيف يخاطر هذا
بمالك وهو خلاف معتقد
آبائك فيرى أن ذلك غرور
من الشيطان فيتباعد منه
ويحترز عن مثله ولئلا هذا
قالت الصوفية ان العلم
بحجاب وأرادوا بالعلم العقائد
التي استمر عليها أكثر الناس
بمجرد التقليد أو بمجرد
كلمات جدلية حررها
المتعصبون للمذاهب
وألقوها اليهم (فاما العلم
الحقيقي) الذي هو الكشف
والمشاهدة بنور البصيرة
فكيف يكون حجابا وهو
منتهى المطلب

فهذه علوم غريبة عن موطن الآخرة كالهندسة وأمثال هذه العلوم التي لا منفعة لها إلا في الدنيا وإن كان له الأخر فهم من حيث قصده ونيتة لا عين العلم فإن العلم يتبع معلومه ومعلومه هذا كان حكمه في الدنيا لا في الآخرة فكانه يقول له في رؤياه لو اشتغلنا زمان شغلنا بهذا العلم الغريب عن هذا الموطن بالعلم الذي يليق وبطال هذا الموضع لكنا على خير كثير ففاننا من خير هذا الموطن على قدر اشتغالنا بالعلم الذي كان تعلقه بالدار الدنيا فهذه ذاتا ويل روي الرائي لا ما ذكره ولو علقوا لتظنوا في قوله العلم الغريب فلو كان علمه بأسرار العبادة وما يتعاق بالجناب الآخرى لم يكن غريبا لأن ذلك موطنه والغربة إنما هو بفراق الوطن فثبت ما ذكرناه فإياك أن تتحجب عن طاب هذه العلوم الإلهية والآخرى ونحذر من علوم الشريعة على قدر ما تمس الحاجة إليه ما يفرض عليك طلبه وقل رب زدني علما على الدوام دنيا وآخرة اه وقد تحصل من هذا التقرير أن العلم الذي يكون حجابا بين العبد وربّه هو علم المعاملات الدنيوية نظرا إلى معلوماتها وهذا هو الذي كنت أسمع من مشايخنا وما ذكره الصنف هو أيضا صحيح فإن العقائد لأئمة المؤسسة على مجادلات ومناقضات أقربها أن تكون حجابا مانعا عن الوصول إلى فهم أسرار القرآن وقال الشيخ شمس الدين بن سوركين في الأسئلة التي تلقى جوابها من لسان الشيخ الأكبر قدس سره مانصة وسعته رضى الله عنه يقول الأشياء لا تتحجب عن الله تعالى بل كلها طرق وموصله إليه سبحانه دالة عليه إنما يتحجب للوقوف مع الأشياء كمن يقول العلم حجاب والعلم ليس بحجاب وهو يرد على هذا القائل قوله ويقول له إنما تعاقبت في حقل معلوم ما فوقفت أنت مع ذلك المعلوم فكان وقوفك معه حجابك فلا تتقف مع شيء سوى الحق تأمن الحجاب وكذلك العلم بنفسه هو أشرف الأشياء بعد الحق سبحانه أن وقفت معه حجبك عن العلم لكن استعمله في كل موطن بما يليق ولا تستند إليه دون الحق سبحانه الذي علمك العلم وجعلهم من بعض نعمه عليك فإذا استعملت العلم على ما تقتضيه حقيقة العلم فقد أثبت كل ذي حق - حقه والسلام (وهذا التقليد) في ذلك المعتقد (قد يكون باطلا) في نفسه (فيكون مانعا) عن وصول الفهم (كمن يعتقد في الاستواء على العرش التمكن والاستقرار) الذي هو من شأن الحوادث (فان خطرله مثلا) في اسمه (التدوس انه) هو (المقدس) أي المنزه (عن كل ما يجوز على خلقه) من أوصاف الكمال الذي يظنه الخلق كالأفني حقه - وانما قلنا ذلك لأن الخلق أولا نظروا إلى أنفسهم وعرفوا صفاتهم وأدركوا انقسامها إلى ما هو كمال ولكن في حقهم مثل علمهم وقدرتهم وسميهم وبصرهم وكلامهم وادانتهم واختيارهم ووضعوا هذه الألفاظ بأزاء هذه المعاني وقالوا ان هذه هي أسماء الكمال ونظروا أيضا إلى ما هو ناقص في حقهم مثل جهلهم وعجزهم وعماهم وضعهم وخسهم فوضعوا بأزاء هذه المعاني هذه الألفاظ ثم كان غايتهم في الشناء على الله تعالى وصفه بما هو أوصاف كمالهم وهو منزّه عن أوصاف كمالهم كإلهه منزّه عن أوصاف نقصهم بكل صفة تنعقد للخلق فهو منزّه مقدس عنها وعما يشبهها ويمثّلها ولولا ورود الرخصة والاذن بآلاتها لم يجز إطلاق أكثرها فإذا خطر هذا الذي ذكرناه لأمثلة عقيدة القائلين بالاستواء بمعناه الحقيقي (لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه) على ما ينبغي (ولو استقر في نفسه لانجرا إلى كشف ثنائ وثالث) ورابع وخامس (ولواصل به إلى الحق) الصريح (ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لما قضته تقليده الباطل) فلا يجمع فيه إقامة البراهين (وقد يكون) ما اعتقده (حقا) في ذاته (ويكون أيضا مانعا من الفهم) في معاني القرآن (والكشف) الحقيقي فيها (لأن الحق الذي كلف الخلق اعتقاده مراتب ودرجات له مبدءا ظاهرا) هو بمنزلة القشر (وغور باطن) هو بمنزلة الب (وجود الطبع على الظاهر) الذي يبدؤه (يمنع من الوصول إلى الغور الباطن) فهذا هو الحجاب كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن (في كتاب قواعد العقائد) فراجع ههنا لك نظفر بالمراد والله أعلم (بالأشياء أن يكون مصرا على

وهذا التقايد قد يكون باطلا فيكون مانعا كمن يعتقد في الاستواء على العرش التمكن والاستتار فإن خطرله مثلا في القدوس أنه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ولو استقر في نفسه لانجرا إلى كشف ثنائ وثالث ولواصل ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لما قضته تقليده الباطل وقد يكون حقا ويكون أيضا مانعا من الفهم والكشف لأن الحق الذي كلف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات وله مبدءا ظاهرا وغور باطن وجود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول إلى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد * نالها أن يكون مصرا على

ذنب) أو أدنى بدعة (أو متصف بكبر) ومحب (أو مبتلى في الجلالة بهوى في الدنيا مطاع) يطاع فيها تميل
 إليه نفسه ونهواه (فإن ذلك سبب ظلمة القلب وصداه وهو كالحجب) الذي يعرض (على المرأة فيمنع جليلة
 الحق من أن يتجلى فيه وهو أعظم حجاب للقلب وبه حجب الاكثرون) وهم على أقسام فمنهم من كان
 سبب ظلمة قلبه الاصرار على الذنب وعدم مساعدة التوفيق الالهي للتوصل عنه ومنهم من كان بسبب
 ارتكابه البدعة ولو أدناها ومنهم من كان بسبب الكبر الذي قام به والعجب في شأنه ومنهم من كان
 بسبب اطاعة نفسه لهواها قد استكن في قلبه ومنهم من يجتمع فيه الامران والثلاثة وكلها ظلمات
 بعضها فوق بعض تحجب عن معرفة معاني نور شمس القرآن فإن من خواص الظلمات الحجب (وكما
 كانت الشهوات أشد تراكبا) وأكثر تواردا (كانت معاني الكلام أشد احتجابا) وأكثر استئارا
 (وكما خفت عن القلب انفعال الدنيا) وكشطت عنه أشغالها (قرب تجلى المعنى فيه) لما فيه من القابلية
 لتلقيه (فالقلب مثل المرأة) المجلوة (والشهوة) عليه (مثل الصدا) على المرأة (ومعاني القرآن
 مثل الصور التي تتراءى في المرأة) فبإدام صدا الشهوات عليها لا تتجلى الصور على حقيقة (والرياضة
 للقلب باماطة الشهوات) واما نهاتها وازاتها (مثل تصقل الجلاء للمرأة) والجلاء هو الذي يجلو المرأة
 ويصفاها واعلم ان معاني القرآن كما سبق من عالم المليكوت والروح المحفوظ الذي نزل منه القرآن
 من ذلك العالم وقاب التالى مثل المرأة والروح المحفوظ أيضا مثل المرأة لأن صورة كل موجود فيه فاذا
 قابلت المرأة المرأة الأخرى ظهرت صور ما في إحداها ما في الأخرى وكذلك تظهر صور معاني القرآن
 في القلب عند مقابلة مرآة بمرآة والروح المحفوظ اذا كان فارغا عن شهوات الدنيا فان كان مشغولا
 بها كان عالم المليكوت محجوبا عنه والله أعلم (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اذا عظمت أمتي الدينار
 والدرهم) بالتهاافت على تحصيها وما دخرها ومنع الانفاق منها في وجوه القرب (ترع) بالبناء
 للعفول أى ترع الله (منها هيمة الاسلام) لأن من شرط الاسلام نسائم النفس لله عبودية فن عظام
 الدينار والدرهم أخذ بألقابه فسبته فصار عبدا لهما فلم يقدر على بذل النفس لله لأنه عبد الدينار
 والدرهم فلا يملك نفسه فيبذلها في سبيل الخير واذا فسد الباطن ذهبت الهيبة والبهاء لأن الهيبة
 انما هى ان هاب الله ولا يجتمع تعظيمهما مع تعظيم الحق في قلب أبدا (واذا تركوا الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر (حرموا بركة الوحي) وسأني تفسيره من كلام الفضيل قال العراقي رواه ابن أبي
 الدنيا في كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حديث الفضيل بن عياض قال ذكر عن نبي الله صلى الله
 عليه وسلم اه قلت ورواه الحكميم الترمذى في نوادر الاصول عن أبي هريرة بلفظ اذا عظمت أمتي
 الدينار ترع منها هيمة الاسلام واذا تركت الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت بركة الوحي واذا
 تسابت أمتي سقطت من عين الله (قال الفضيل) بن عياض رحمه الله في تفسير قوله حرموا بركة الوحي
 (يعنى حرموا فهم القرآن) وبيانه ان في ترك الامر بالمعروف مع القدرة عليه وغلبة ظنه سلامة العاقبة
 خذلان الحق وجفوة للدين وفي خذلان الحق ذهاب البصيرة وفي جفوة الدين فقد انور فينجب القلب فيحرم
 بركته وحرمان بركته ان يقرأ فلا يفهم أسرارها ولا يدرك حلالته وهو من أعلم الناس بعلوم العربية
 وأبصرهم بتفسيره وقد عمى عن زواجره وقوارع وعيده وأمثاله وفي هذا المعنى قوله تعالى سأصرف عن
 آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق قال سفيان بن عيينة يقول اترع منهم فهم القرآن أخرجه
 ابن أبي حاتم (وقد شرط الله الانابة في الفهم والتذكير) ولفظ القوت وقد اشترط الله تعالى الانابة
 للتبصرة وحضور القلب للتذكرة فقال تعالى (تبصروا وذكروا لعل عبد منيب وقال تعالى وما يتذكروا
 الامن ينيب وقال تعالى انما يتذكر أولوا الالباب) الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق
 فالاستقامة على التوبة من الوفاء بالعهد وتعدى الحدود من نقض الميثاق وقلة الصدق والانابة هي التوبة

ذنب أو متصفا بكبر أو
 مبتلى في الجلالة بهوى
 في الدنيا مطاع فإن ذلك
 سبب ظلمة القلب وصداه
 وهو كالحجب على المرأة
 فيمنع جليلة الحق من أن
 يتجلى فيه وهو أعظم حجاب
 للقلب وبه حجب الاكثرون
 وكما كانت الشهوات
 أشد تراكبا كانت معاني
 الكلام أشد احتجابا وكما
 خفت عن القلب انفعال
 الدنيا قرب تجلى المعنى فيه
 فالقلب مثل المرأة والشهوات
 مثل الصور التي تتراءى في
 المرأة والروح المحفوظ
 أيضا مثل المرأة لأن صورة
 كل موجود فيه فاذا
 قابلت المرأة المرأة
 الأخرى ظهرت صور ما في
 إحداها ما في الأخرى
 وكذلك تظهر صور معاني
 القرآن في القلب عند
 مقابلة مرآة بمرآة
 والروح المحفوظ اذا
 كان فارغا عن شهوات
 الدنيا فان كان مشغولا
 بها كان عالم المليكوت
 محجوبا عنه والله أعلم
 (ولذلك قال صلى الله
 عليه وسلم اذا عظمت
 أمتي الدينار والدرهم)
 بالتهاافت على تحصيها
 وما دخرها ومنع الانفاق
 منها في وجوه القرب
 (ترع) بالبناء للعفول
 أى ترع الله (منها هيمة
 الاسلام) لأن من شرط
 الاسلام نسائم النفس
 لله عبودية فن عظام
 الدينار والدرهم أخذ
 بألقابه فسبته فصار
 عبدا لهما فلم يقدر على
 بذل النفس لله لأنه عبد
 الدينار والدرهم فلا
 يملك نفسه فيبذلها في
 سبيل الخير واذا فسد
 الباطن ذهبت الهيبة
 والبهاء لأن الهيبة
 انما هى ان هاب الله
 ولا يجتمع تعظيمهما
 مع تعظيم الحق في قلب
 أبدا (واذا تركوا الامر
 بالمعروف والنهي عن
 المنكر (حرموا بركة
 الوحي) وسأني تفسيره
 من كلام الفضيل قال
 العراقي رواه ابن أبي
 الدنيا في كتاب الامر
 بالمعروف والنهي عن
 المنكر حديث الفضيل
 بن عياض قال ذكر عن
 نبي الله صلى الله عليه
 وسلم اه قلت ورواه
 الحكميم الترمذى في
 نوادر الاصول عن أبي
 هريرة بلفظ اذا
 عظمت أمتي سقطت
 من عين الله (قال
 الفضيل) بن عياض
 رحمه الله في تفسير
 قوله حرموا بركة
 الوحي (يعنى حرموا
 فهم القرآن) وبيانه
 ان في ترك الامر
 بالمعروف مع القدرة
 عليه وغلبة ظنه
 سلامة العاقبة
 خذلان الحق وجفوة
 للدين وفي خذلان
 الحق ذهاب البصيرة
 وفي جفوة الدين
 فقد انور فينجب
 القلب فيحرم بركته
 وحرمان بركته ان
 يقرأ فلا يفهم
 أسرارها ولا يدرك
 حلالته وهو من
 أعلم الناس بعلوم
 العربية وأبصرهم
 بتفسيره وقد عمى
 عن زواجره وقوارع
 وعيده وأمثاله
 وفي هذا المعنى
 قوله تعالى سأصرف
 عن آياتي الذين
 يتكبرون في الارض
 بغير الحق قال
 سفيان بن عيينة
 يقول اترع منهم
 فهم القرآن أخرجه
 ابن أبي حاتم
 (وقد شرط الله
 الانابة في الفهم
 والتذكير) ولفظ
 القوت وقد اشترط
 الله تعالى الانابة
 للتبصرة وحضور
 القلب للتذكرة
 فقال تعالى (تبصروا
 وذكروا لعل عبد
 منيب وقال تعالى
 انما يتذكر أولوا
 الالباب) الذين
 يوفون بعهد الله
 ولا ينقضون الميثاق
 فالاستقامة على
 التوبة من الوفاء
 بالعهد وتعدى
 الحدود من نقض
 الميثاق وقلة
 الصدق والانابة
 هي التوبة

قالذي آثر غير وراد الدنيا على نعيم الآخرة فليس من ذوى الالباب ولذلك لا تنكشف له أسرار الكتاب رابعها أن يكون قد قرأ تفسيراً
ظاهراً واعتقد أنه لا معنى لكلمات (٥١٦) القرآن الاماتنار له النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما أن ما وراء ذلك

بالاقبال على الله عز وجل والالباب هي العقول الزاكية والقلوب الطاهرة (والذي آثر غير وراد الدنيا
على نعيم الآخرة فليس من ذوى الالباب) بل على قلبه من ظلمات حب الدنيا سحاب (فلذلك
لا تنكشف له أسرار الكتاب) ولا يفتح له في فهمها باب (رابعها) الوقوف عند النظر الى قول مفسر
ما كن الى علمه الظاهر وهو (أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهراً فاعتقد أنه لا معنى لكلمات القرآن
الاماتنار له النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما) من أئمة التابعين وانما خصهما بالذكر لشهرتهما
في هذا العلم (وان ما وراء ذلك) لا مجال فيه للعبد لانه (تفسير بالرأى) وبيان بالحدس (وان من فسر
القرآن برأيه فقد تبوأ مقعده من النار) سيأتى الكلام عليه قريباً فلا طريق للاقدام عليه الا بما نقل
عن هؤلاء الأئمة (فهذا أيضاً من الحجب) العظيمة المانعة عن فهم القلب للمعاني (وسنبين معنى التفسير
بالرأى في الباب الرابع وان ذلك يناقض قول على رضي الله عنه) الذي تقدم ذكره من حديث أبي
حجينة لما قال له هل عندكم شيء مما ليس في القرآن وفيه (الا ان يؤتى الله عبداً فهم في القرآن وانه
لو كان المعنى هو الظاهر المنقول) عن أئمة التفسير (لما اختلف الناس فيه السابيع التخصيص وهو ان
يقدر) التالى في نفسه ويشهد (انه) هو (المقصود بكل خطاب) جاء (في القرآن) من فاتحه الى
خاتمه وهو المراد المعنى به (فان سمع أمراً ونهى فقدرانه المنهى والمأمور) وان الخطاب بكل منهما
متوجه اليه (وان سمع وعداً بالثواب أو وعيداً بالعقاب) فكمثل ذلك في التقدير والشهود
(وان سمع قصص الاولين) من السالفين (والانبياء) عليهم السلام (علم) وتحقق (ان السمر)
يحكيانهم فقط (غير مقصود) لذاته (وانما المقصود) الاعظم من ذلك (ليعتبر به وليأخذ من
تضاعفه) من الاحوال التي يعتبر بها (ما يحتاج اليه) في اتخاذ عبرة وتذكير (فما من قصة) سبقت
(في القرآن الا وسبقها لفائدة) متجددة (في حق النبي صلى الله عليه وسلم) في حق (أئمة) ولو
تكررت القصة ولذا جاء سياقها على احواء مختلفة في التكرار تثبيت لليقين في القلوب (ولذلك قال
تعالى) مخاطباً لحبيبه صلى الله عليه وسلم وكان نقص عليك من انباء الرسل (ما ثبت به فؤادك) وثبات
الفؤاد انما يكون بمنزلة اليقين فيه (فليقدر العبد) التالى (ان الله تعالى ثبت فؤاده بما يقصه عليه
من احوال الانبياء) عليهم السلام (وصبرهم على الاذى) من المحجورين عن نور اليقين (وثباتهم في)
نصرة الحق واعلاء كلمة (الدين لا تنتظر نصر الله تعالى) اياهم بموجب وعده جمل وعزائمه انصر رسلنا
(وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم لرسول الله صلى الله عليه وسلم)
وحده (خاصة بل هو شفاء) لجهل أمراض القلوب (وهدى) بهتدى به السارون (ورحمة) عامة
أفيضت على القنسين من أنواره (ونور) ظاهر (للعالمين) قال المصنف في مشكاة الانوار اعلم ان
أعظم الحكم كلام الله تعالى ومن جملة كلامه القرآن خاصة فتكون منزلة آيات القرآن عند عباد
العقل منزلة نور الشمس عند العين الظاهرة اذ به يتم الابصار فبالحرى ان يسمى القراءة نوراً كما يسمى
نور الشمس نوراً فمثال القرآن نور الشمس ومثال العقل نور العين وهذا يفهم معنى قوله تعالى فاتمروا
بآله ورسوله والنور الذي أنزلنا وقوله تعالى قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً اه
(ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمته الكتاب) وأردفه بالحكمة لما كانت المبصرات منها مالا
يفاد العقل في كل حال اذا عرض عليه بل كان محتاجاً الى أن يحضر اعطافه ويستورى زاده وينبهه
عليه بالتنبيه وانما ينبهه كلام الحكمة فعند اشراق نور الحكمة يصير العقل مبصراً بالنفع بعد ان
كان مبصراً بالقوة (فقال تعالى واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة)

تفسير بالرأى وان من
فسر القرآن برأيه فقد
تبوأ مقعده من النار فهذا
أيضاً من الحجب العظيمة
وسنبين معنى التفسير
بالرأى في الباب الرابع
وان ذلك يناقض قول
على رضي الله عنه الا ان
يؤتى الله عبداً فهم في
القرآن وانه لو كان المعنى
هو الظاهر المنقول لما
اختلفت الناس فيه
(السابع) التخصيص
وهو ان يقدرانه المقصود
بكل خطاب في القرآن فان
سمع أمراً ونهى فقدرانه
المنهى والمأمور وان سمع
وعداً أو وعيداً فكمثل
ذلك وان سمع قصص الاولين
والانبياء علم ان السمر غير
مقصود وانما المقصود
ليعتبر به وليأخذ من
تضاعفه ما يحتاج اليه في
من قصة في القرآن الا
وسبقها لفائدة في حق
النبي صلى الله عليه وسلم
وامته ولذلك قال تعالى
ما ثبت به فؤادك فليقدر
العبد ان الله ثبت فؤاده
بما يقصه فيه من احوال
الانبياء وصبرهم على الابداء
وثباتهم في الدين لا تنتظر
نصر الله تعالى وكيف لا
يقدر هذا القرآن ما أنزل
على رسول الله صلى الله

فهذا

عليه وسلم لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر

نعمته الكتاب فقال تعالى واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة فينظركم به

وقال عز وجل لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم أفلاتهقلون وأنزلنا إليك الذكري لتبين للناس ما نزل إليهم كذلك يضرب الله للناس أمثالهم واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم هذا بصائر للناس وهدى ورحمة (٥١٧) لقوم يوقنون هذا بيان للناس وهدى

وموعظة للمتقين وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاد فهذا القارئ الواحد مقصود فإله وإسائر الناس فليقدر أنه المقصود قال الله تعالى وأوحى إلى هذا القرآن لا نذر كبه ومن بلغ قال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فكأنما كله الله وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عملاً بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه إليه ليتأمله ويعمل بمقتضاه ولذلك قال بعض العلماء هذا القرآن رسائل أثنان من قبل ربنا عز وجل بعهده ونقف عليها في الصلوات ونفذه في الطاعات والسنن المتبعة وكان مالك بن دينار يقول ما زرع القرآن في قلوبكم فإن القرآن ربيع المؤمن كما أن الغيث ربيع الأرض وقد ينزل الغيث من السماء إلى الأرض فينبث الحشيش فتكون فيه الحبة فلا تمنعها نبت موضعها إن تمز وتختضر وتحسن فيأجله القرآن ما زرع القرآن في قلوبكم أن أصحاب سورة أين أصحاب سورتين ماذا عملتم فيهما (وقال) أبو الخطاب (قتادة) بن دعامة السدوسي الحافظ (لم يجالس أحدهما القرآن إلا قام بزيادة أو نقصان قال الله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً) أي فإن كان من الموصوفين بالإيمان فيكون شفاء لأمراضهم وأما الملقعون عن الحد فلا يزيدهم القرآن إلا نقصاناً في أعماقهم (الثامن) التأثرو هو أن يتأثر قلبه عند تلاوته (بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والبكاء والخوف والرجاء وغيره ومهمات معرفته) في معاني ما يتلو (كانت الحشية أغلب الأحوال على قلبه) والزيادة ألزم الأوصاف به (فإن التصديق غالب على آيات القرآن فلا ترى ذكر الرحمة والمغفرة) في آية (الأمقر وبنا بشرط يقصر القارئ عن نيلها) وإليه ذلك مع عدم تلك الشروط (كقوله عز وجل وإني لغفار) أنه يصيغه الكثرة اشعاراً بعموم مغفرته وهو يدعو إلى فتح باب الرجاء (ثم اتبع ذلك باربعه شروط) فقال (إن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى) فعلق تمام المغفرة

فهذا معنى إردافه الحكمة (وقال تعالى لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم) أفلاتهقلون (وقال تعالى وأنزلنا إليك الذكري لتبين للناس ما نزل إليهم) وقال تعالى واتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم وقال تعالى هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون وقال تعالى هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين وقال تعالى كذلك يضرب الله للناس أمثالهم يعني صفاتهم وقال تعالى لقد أنزلنا إليكم آيات مبينات كما قال تعالى ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وقال تعالى واتبع ما يوحى إليك واصبر وقال تعالى اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم وقال تعالى فاستقم كما أمرت فهذه الآيات كلها فيها جميع ما ذكره وأوصافه (وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاد) لأن الله سبحانه وتعالى لما أنكمم بهذا الكلام مخاطبه المؤمنين كان هو أحدهم وكان حاضراً معهم وقد سوى الله تعالى بين المؤمنين في تنزيل القرآن عليهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى من المعاني (فهذا الواحد القارئ المقصود فيماله وإسائر الناس) غير أنه سبحانه وتعالى عم الجمله بالبصائر والبيان ونخص بالهدى والرحمة أولى القارى هم المتقون والمهدون هم الموحدون (قال محمد بن كعب القرظي) التابعي تقدمت ترجمته (من بلغه القرآن فكأنما كله الله عز وجل) أي فينبغي للتالي أن يشهد في تلاوته أن مولاه يخاطبه بكلامه (وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عملاً بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه إليه ليتأمله ويعمل بمقتضاه) (ولذا قال بعض العلماء هذا القرآن رسائل أثنان من قبل ربنا عز وجل بعهده) وموابيقه (تندبرها في الصلاة ونقف عليها في الخيلوات ونفذه في الطاعات والسنن المتبعة) وقد تقدم عن الحسن البصري ما نصه وإن من كان قبلكم رؤا أو رسائل أنتم من ربهم فكأنوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار (وكان مالك بن دينار) رحمه الله (يقول ما زرع القرآن في قلوبكم يأهل القرآن أن القرآن ربيع المؤمن كإن الغيث ربيع الأرض) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر بن جردان حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي حدثنا سيار بن حاتم حدثنا جعفر بن سليمان قال سمعت مالكاً يقول يا حلة القرآن ما زرع القرآن في قلوبكم فإن القرآن ربيع المؤمن كما أن الغيث ربيع الأرض وقد ينزل الغيث من السماء إلى الأرض فينبث الحشيش فتكون فيه الحبة فلا تمنعها نبت موضعها إن تمز وتختضر وتحسن فيأجله القرآن ما زرع القرآن في قلوبكم أن أصحاب سورة أين أصحاب سورتين ماذا عملتم فيهما (وقال) أبو الخطاب (قتادة) بن دعامة السدوسي الحافظ (لم يجالس أحدهما القرآن إلا قام بزيادة أو نقصان قال الله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً) أي فإن كان من الموصوفين بالإيمان فيكون شفاء لأمراضهم وأما الملقعون عن الحد فلا يزيدهم القرآن إلا نقصاناً في أعماقهم (الثامن) التأثرو هو أن يتأثر قلبه عند تلاوته (بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والبكاء والخوف والرجاء وغيره ومهمات معرفته) في معاني ما يتلو (كانت الحشية أغلب الأحوال على قلبه) والزيادة ألزم الأوصاف به (فإن التصديق غالب على آيات القرآن فلا ترى ذكر الرحمة والمغفرة) في آية (الأمقر وبنا بشرط يقصر القارئ عن نيلها) وإليه ذلك مع عدم تلك الشروط (كقوله عز وجل وإني لغفار) أنه يصيغه الكثرة اشعاراً بعموم مغفرته وهو يدعو إلى فتح باب الرجاء (ثم اتبع ذلك باربعه شروط) فقال (إن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى) فعلق تمام المغفرة

له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ومهمات معرفته كانت الحشية أغلب الأحوال على قلبه فإن التصديق غالب على آيات القرآن فلا ترى ذكر المغفرة والرحمة الأمقر وبنا بشرط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل وإني لغفار أتبع ذلك باربعه شروط لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى

وقوله تعالى والعصران الانسان في خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ذكر أربعة شروط وحيث
اقتصر ذكر شرطها جامعاً فقال تعالى (٥١٨) ان رحمة الله قريب من المحسنين فالاحسان يجمع الكل وهكذا من يتصف

بالنوبة والامعان والعمل الصالح والاهتداء الى سبيل الحق ولما كان الاهتداء كذلك متوقفاً على
ما قبله ذكره بكاهة ثم اشارة الى بعد منزلته ورفعة رقبته (وقوله تعالى والعصران الانسان في خسر
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) فهذه السورة (ذكر) فيها (أربعة
شروط) لنفي الخسارة عن الانسان فاذا لم توجد فيه فهو خاسر في تجارته الايمان والعمل الصالح والمواصاة
بالحق والمواصاة بالصبر (وحيث اقتصر) على شرط واحد (ذكر شرطاً جامعاً) لغالب الشروط المذكورة
(فقال تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين) ولم يقل من المؤمنين ولا من العاملين ولا غير ذلك (فالا حسان
يجمع الكل) من الشروط بل هو اشارة الى كمال كل شرط مذكور (وهكذا من يتصف القرآن من
أوله الى آخره) آية آية يجب مآذ ذكر (ومن فهم ذلك) في تلاوته (جدير) أى خقيق (بان يكون حاله
الخشية) والرهبة (والحزن) والوجد والبكاء وتغير اللون والصعق وغير ذلك (ولذلك قال الحسن)
البصري رحمه الله تعالى (والله ما أصبح اليوم عبد يتلو) هذا (القرآن يؤمن به الاكثر حزنه) وقل فرحه
وكثير بكاءه وقل ضحكته وكثير نصيبه (أى تعبته) وشغله وقلت راحته وبطالته) كذا نقله صاحب القوت
(وقال وهيب بن الورد) المكي رحمه الله تعالى (نظرنا في هذه الاحاديث والمواظف فلم نجد شيئاً أرق
للقلوب ولا أشد استجلاباً للعز من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره) قال أبو نعيم في الحلية أخبرنا علي بن
يعقوب بن أبي العقب في كتابه وحدثني عنه عثمان بن محمد قال حدثنا جعفر بن أحمد بن عاصم حدثنا
أحمد بن أبي الخوارى حدثنا أبو علي صاحب القاضى عن عبد الله بن المبارك عن وهيب بن الورد قال
نظرنا في هذا الحديث فلم نجد شيئاً أرق لهذه القلوب ولا أشد استجلاباً للحق من قراءة القرآن ان تدبره
(فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فعند) ذكر (الوعيد) والزجر والتهديد (وتقبيد
المغفرة بالشروط يتضاءل) أى يتحقرو ويتصاغر (من خيفة كانه يكاد يموت) ويغلب عليه الحزن
والكآبة (وعند التوسع ووعد المغفرة يستبشر) ويفرح (كأنه يطير من الفرح) والاستبشار
بما عده الله له من النعيم (وعند ذكر الله تعالى وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعاً) وتذللاً (لجلاله)
وهيبته (واستشعاراً لعظمته) وكبريائه (وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذ كرههم
لله عز وجل ولدا وصاحبة بغض صوته) قلباً عن عادته المستمرة (وينكسر في باطنه حياء من فجع
مقاتلهم) ونسبتهم اليه عز وجل ما لا يابق بذاته المقدسة كل ذلك تأدياً الى المقام واجلالاً للملك العلام
(وعند وصف الجنة ينبعث بباطنه شوقاً لها) والى ما أعد الله فيها لاهلها من النعيم المقيم (وعند وصف
النار ترتعد فرائصه خوفاً منها) وهيبه بمخافتها من العذاب المقيم لاهلها (ولما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لابن مسعود) رضى الله عنه (اقرأ على) قال اقرأ عليك وعليك أنزل قال انى أحب ان أسمع
من غيرى قال (فاقتحت سورة النساء فلما بلغت) قوله تعالى (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا
بك على هؤلاء شهيدا) رأيت عينيه تذرفان) أى تفيضان (بالدمع فقال لى حسبك الآن) أى أمسك
عن القراءة تقدم تخريج الحديث فى الباب الذى قبله (وهذا لان مشاهدة تلك الحالة) الخاصة فى
الموقف بين يدي الله عز وجل قد (استغرقت قلبه بالكلية) فصارت كأنها حاضرة عنده (واقدر كان
فى الخائفين من خرم غشا عليه عند آيات الوعيد) منهم الزبيد بن خيثم وقد تقدمت قصته فى كتاب
الصلاة قال عبد الله بن أحمد بن زوائد المسند حدثنا أحمد بن ابراهيم الدورى حدثنا أبو بكر بن عياش
حدثنا عيسى بن سالم عن أبي وائل قال خرجنا مع عبد الله يعنى ابن مسعود رضى الله عنه ومعنا الزبيد
ابن خيثم فررنا على حداد فقام عبد الله ينظر الى حديثه فى النار فنظر اليها الزبيد فمما يلى للتبقيض فضى

القرآن من أوله الى آخره
ومن فهم ذلك جدير بان
يكون حاله الخشية والحزن
ولذلك قال الحسن والله
ما أصبح اليوم عبداً يتلو
القرآن يؤمن به الاكثر
حزنه وقل فرحه وكثير
بكاءه وقل ضحكته وكثير
نصيبه وشغله وقلت راحته
وبطالته وقال وهيب
ابن الورد نظرنا فى هذه
الاحاديث والمواظف فلم نجد
شيئاً أرق للقلوب ولا أشد
استجلاباً للعز من قراءة
القرآن وتفهمه وتدبره
فتأثر العبد بالتلاوة أن
يصير بصفة الآية المتلوة
فعند الوعيد وتقبيد المغفرة
بالشروط يتضاءل من
خيفته كانه يكاد يموت
وعند التوسع ووعد المغفرة
يستبشر كأنه يطير من
الفرح وعند ذكر الله
وصفاته وأسمائه يتطأطأ
خضوعاً لجلاله واستشعاراً
لعظمته وعند ذكر الكفار
ما يستحيل على الله عز وجل
كذ كرههم لله عز وجل
ولدا وصاحبة بغض صوته
وينكسر فى باطنه حياء
من فجع مقاتلهم وعند وصف
الجنة ينبعث بباطنه شوقاً
اليها وعند وصف النار
ترتعد فرائصه خوفاً منها
ولما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لابن مسعود اقرأ
على قال فاقتحت سورة النساء فلما بلغت فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا رأيت عينيه تذرفان بالدمع عبد
فقال لى حسبك الآن وهذا لان مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية ولقد كان فى الخائفين من خرم غشا عليه عند آيات الوعيد

وعبد الله حتى أتينا على أتون بشاطئ الفرات فلما رآه عبد الله والنار تلتهب فيه قرأوا إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا إلى قوله ثورا فصعق الزبيع فاحتلما إلى أهله فربطه عبد الله إلى الظهر فلم يبق ثم ربطه إلى العصر فلم يبق ثم ربطه إلى المغرب فلم يبق ثم أفاق فتوجه عبد الله إلى أهله ومنهم أبو أسيد كان يصعق إذا سمع آية شديدة وكان مستجاب الدعوة ركان يقال أنه من الأبدال وهو تابعي صغير أخرج قصته ابن أبي داود في كتاب الشريعة وقد جاء في حديث مرفوع بسند معضل قال أبو عبيد حدثنا وكيع حدثنا جرة الزيات عن جردان بن أعين قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ ان لا ديننا أنك لا وحيما وطعما ذاغصة وعذابا ألما فصعق (ومنهم من مات عند سماع بعض الآيات) تقدم ذكر جماعة منهم في كتاب الصلاة وأورد أبو اسحق الثعلبي المفسر في كتابه قتلى القرآن منهم عددا كثيرا ومن المشهورين بذلك زرارة بن أوفى من ثقات التابعين وكان قاضي البصرة أخرج الترمذي في أواخر كتاب الصلاة من جامع من طريق بهز بن حكيم قال صلى بن زرارة ابن أوفى صلاة الفجر فلما باخ فاذا نقر في الناقور شعث شهوة فمات وقد ذكرنا ذلك في كتاب الصلاة بإسقاط مما هنا (نقل هذه الأحوال يخرج عنه أن يكون حاكيا في كلامه) غير متحقق بمضمونه (فاذا قال اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم ولم يكن خائفا) من عذاب الله (كان حاكيا) للعبارة (واذا قال ربنا عليك توكلنا واليك المصير ولم يكن حاله التوكل والابانة) والتفويض إلى الله في سائر أموره (كان حاكيا) لفظ التلاوة (واذا قال ولنصبرن على ما آذيتونا فليكن حاله حالة الصبر) على أذى المخالئين (أو العزيمة عليه حتى يجد حلاوة التلاوة) فيما يتلوه (فان لم يكن بهذه الصفات) متصفا (ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات) من الخوف والتوكل والابانة (كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللعن) (مع صريح اللعن على نفسه في قوله ألعنة الله على الظالمين) وهو ظالم لنفسه أو على غيره (وفي قوله تعالى كبره فمات عند الله ان تقولوا مالا تفعلون) وهو يقول مالا يفعل فمات بذلك عند الله والمقت أشد الغضب (وفي قوله تعالى وهم في غفلة معرضون) وهذه الغفلة عن ذكر الله والاعراض عنه بما سواه (وفي قوله تعالى فاعرض عن قولي عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا) وعند الله التولي عن ذكر الله وحب المال والجاه (وفي قوله تعالى ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) وهو لا يتوب وليست له عزيمة عليه (إلى غير ذلك من الآيات) الواردة في ذلك فلولاه ان يكون هو الخائف اليوم العظيم وهو المتوكل المنيب وهو الصابر على الأذى والمتوكل على المولى والا كان يخبرنا عن قائل قاله فلا يجد حلاوة ذلك ولا مبرائه فاذا كان كذلك وجد حلاوة التلاوة وتحقق بحسن الولاية واذا تلا الآسى المذموم أهلها المعقوت فاعلموا من التوكل والظلم وحب الدنيا فما أقبح ان يعيب ذلك وهو من أهله وما أعظم ان يذم أهل ذلك وهو بوصفه فهذا من حجج القرآن عليه فلا يجد مع ذلك حلاوة المناجاة ولا يسمع خطاب المناجى لان وصفه المذموم قد حجب به وهو المردى وعن حقيقة الفهم قد حرمه ولان قسوة قلبه عن الفهم صرفه وكذبه في حاله عن البيان أحرمه فاذا كان هو المتيقظ المقبل وهو التائب الصادق سمع فصل الخطاب ونظر إلى الداعي وله استجاب والتالى اذا خالف هذا الوصف الذى شرحناه أو كان على ضد ذلك من السهو والغفلة والعماء والخبرة بخادنا لنفسه مصغيا إلى هواه ووسوسة عدوه ومتوهما للظنون عما كفا على الامانى (كان داخلا في معنى قوله عز وجل ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني يعنى التلاوة المجردة) لا غير وان هم الايتانون فوصفهم بالظن وهو ضد اليقين كما أخبر عن الظانين في قولهم ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين (وفي معنى قوله تعالى وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون لان القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والارض) الدال على فطرهما ومنزله (ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضا

عنها) وأيضاً كان داخلاً بوصف من تهدده بعلمه في نفسه عند استماعه لكلامه العزيز من متهاونيه مناجياً
 لغيره اذ يقول تعالى نحن أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى و بوصف من أخبر عنه اذ يقول
 تعالى تخلف من بعدهم خائف ورووا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا الآية
 هذا وصفهم الظن الكاذب والرجاء الخفاف اللذان لم يقفوا على خوف واشفاق وخالفوه عاجلاً وتغشوا
 عليه المغفرة جهلاً منهم بحكمته تعالى وأعرضوا عن أحكامه قال الله تعالى ألم يؤخذ عليهم ميثاق
 الكتاب أن لا يقولوا على الله الا الحق ثم أخبر عن علمهم بذلك علم قول وخبر لا علم يقين ومعاينة فقال
 تعالى ودرسوا ما فيه أي قرؤا ما فيه وعلموه ولم يعملوا به فلم ينتفعوا بشئ منه فكان هذا توبيخاً لهم
 وتقريراً كقوله تعالى قل بشعيا أمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين (ولذلك قيل ان لم يكن متصفاً
 بأخلاق القرآن) منصعباً بمعانيه (فاذا قرأ القرآن ناداه الله عز وجل مالك ولكلامى وانت معرض
 عني دع عنك كلامى ان لم تنب الي) وهذا المعنى قد تقدم للمصنف بلفظ ان العبد اذا تلا القرآن
 واستقام نظر الله اليه برحمة فاذا قرأ القرآن وخط ناداه الله تعالى مالك ولكلامى وانت معرض عني
 دع عنك كلامى ان لم تنب الي (ومثال العاصي اذا قرأ القرآن ذكره مثال من يكر ركاب الملك في كل
 يوم مرات وقد كتب اليه في عبارة ملكته) بالعدل والاصلاح (وهو مشغول بتخريبها) بالظلم
 والافساد (ومقتصر على دراسة كتابه فله لترك الدراسة عند المخالفة) بالتحقق لادامته ونواحيه
 (ليكن أبعد عن الاستهزاء) لكلام الملك (واستحقاق الموت) منه (ولذلك قال يوسف بن اسباط)
 الشيباني (اني لاهم بقراءة القرآن) أي أعزم عليها (فاذا ذكرت ما فيه) أي في القرآن (خشيت
 الموت) من الله على نفسي (فاعدل الى التسليم والاستغفار) كذا في القوت وقال أبو نعيم في الحلية
 حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن اسحق سمعت المؤمل بن الشماخ المصيصي يقول سمعت
 يوسف بن اسباط يقول اني لاهم بقراءة السورة فاذا كان ليس بعمل بما فيها لم تزل السورة تلغنه
 من أولها الى آخرها وما أحب أن يلغني القرآن حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا محمد بن يحيى
 ابن منده حدثنا أبو عمران الطرسوسي سمعت أبا يوسف الغسولي يقول كتب حذيفة المرعشي الى
 يوسف بن اسباط أو يوسف الى حذيفة أما بعد فانه من قرأ القرآن ثم نال الدنيا فهو ممن اتخذ آيات الله
 هزوا ومن كان طلب الفضائل أهم اليه من ترك الذنوب فهو مخدوع وقد خشيت أن يكون خبر أعمالنا
 أضر علينا من ذنوبنا (والمعرض عن العمل به) أي بالقرآن (أزيدنا لقوله تعالى فنبذوه وراء
 ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون) وفي قوله تعالى السابق ذكره ودرسوا ما فيه وجه
 غريب ذكره صاحب القوت وهو ان معناه محو بترك العمل به والفهم له من قولك درست الريح
 الا تار اذا محتها وخط دارس وربع دارس اذا محى وعفا أثره وهذا المعنى موافق لقوله تعالى
 فنبذوه وراء ظهورهم الآية وهي التي ذكرها المصنف وموافق لقوله تعالى نبذ فربق من الذين أتوا
 الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ماتتوا الشياطين أي ماتتبع ونهوى وكل
 آية في التهديد والوعيد فللخائفين منها وعظ وتخويف وللغافلين منها وصف وتعريف علمه من علمه
 (ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤ القرآن ما تلتفت) أي اجتمعت (عليه قلوبكم ولا تله
 جلودكم فاذا اختلفتم فليست تقرأونه وفي بعضها) أي الروايات (فاذا اختلفتم فيه فقوموا عنه) هكذا
 أورده في القوت بالروايتين قال العراقي متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البجلي باللفظ الثاني
 دون قوله ولا تله جلودكم اه قلت وكذلك رواه أحمد والنسائي ورواه مسلم أيضاً والطبراني عن أبي
 بكر ورواه النسائي أيضاً عن معاذ بن جبل ومعنى الحديث دو مواعيل قراءته مادامت قلوبكم تألف
 القراءة بنشاط وخواطركم مجموعة فاذا صارت قلوبكم في فكرة ثنى سوى قراءته وحصلت القراءة

عنها ولذلك قيل ان لم يكن
 متصفاً بأخلاق القرآن فاذا
 قرأ القرآن ناداه الله تعالى
 مالك ولكلامى وانت
 معرض عني دع عنك كلامى
 ان لم تنب الي ومثال العاصي
 اذا قرأ القرآن ذكره
 مثال من يكر ركاب الملك
 في كل يوم مرات وقد كتب
 اليه في عبارة ملكته وهو
 مشغول بتخريبها ومقتصر
 على دراسة كتابه فله لترك
 الدراسة عند المخالفة
 ليكن أبعد عن الاستهزاء
 واستحقاق الموت ولذلك
 قال يوسف بن اسباط اني
 لاهم بقراءة القرآن فاذا
 ذكرت ما فيه خشيت
 الموت فاعدل الى التسليم
 والاستغفار والمعرض
 عن العمل به أريد بقوله
 عز وجل فنبذوه وراء
 ظهورهم واشتروا به ثمناً
 قليلاً فبئس ما يشترون
 ولذلك قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اقرؤ القرآن
 ما تلتفت عليه قلوبكم
 ولا تله جلودكم فاذا
 اختلفتم فليست تقرأونه
 وفي بعض ما فاذا اختلفتم
 فقوموا عنه

بالسنة كم مع غيبة قلوبكم فلا تفهمون ما تقرؤن فاتركوه الى وقت تعودون في محبة قراءته الى الحالة الاولى فانه اعظم من قراءته بغير حضور قلب فان الاختلاف في القرآن يؤدي الى الجدال والجدال الى الخد وتلبس الحق بالباطل وقوله ولانت جلودكم ليس عند الجماعة وهو موافق لقوله تعالى ثم تلتن جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وهو كناية عن الخشية والاذعان لقبول ما يرد عليه من آثار الفهم فاذا مضى القلب بنور اليقين وايد العقل بالتوفيق والتمكين وتجرد الهمم من تعلق بخلق وتألف السري بالعكوف على الخالق وخلت النفس من الهوى سرت الروح فخالفت في الملكوت الاعلى كشف للقلب بنور اليقين الثابت ملكوت العرش عن معاني صفات موصوف وأحكام خلاق ومألوف وباطن أسماء معروف وغرائب علم رحيم رؤوف فشهد عن الكشف أوصاف ماعرف فقام حينئذ بشهادة ماعرف فكان ممن (قال الله تعالى) يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به وعن قال الله تعالى (اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) واذا تأملت عليهم آياته زادتهم إيماناً أولئك هم المؤمنون حقا لانه اذا أعطاه حقيقة من الإيمان أعطاه من معناه حقيقة من مشاهدته وكانت تلاوته عن شهادة وكان مزيده من معنى تلاوته وكان ذلك على معيار حقيقة من إيمانه فيكون العبد يوصف من نعمت بالحضور والانداز وخص بالمزيد والاستبشار في قوله فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين ومن قوله تعالى فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ويكون نعمت من مدحه بالعلم وأثنى عليه بالرجاء ووصفه بالخوف في قوله تعالى يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ثم ان أعلم الخلق بمعاني الكلام أعرفهم بمعاني الصفات وأعرف العباد بمعاني الاوصاف والاخلاق وغامضات الاحكام أعرفهم بسرائر الخطايب وجه الحروف ومعاني باطن الكلام وأحقهم بذلك أنحشاهم له وأنحشاهم له أقرهم منه وأقرهم منه من خصه بآثرته وشمله بمعانيته (و) قد (قال صلى الله عليه وسلم ان أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ آيت انه يخشى الله تعالى) ولا يخشاه حتى يعرفه ولا يعرفه حتى يعامله ولا يعامله حتى يقربه ولا يقربه حتى يعنى فيه وينظر اليه فنعند هاعرف سر الخطايب واطلع على باطن الكتاب قال العراقي رواه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث جابر اه قلت ورواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة والبيهقي في السنن والخطيب في التاريخ عن ابن عباس ورواه السجزي في الابانة والخطيب أيضا عن ابن عمر ورواه الديلمي عن عائشة كلهم بلفظ أحسن الناس قراءة الذي اذا قرأ رأيت انه يخشى الله أما حديث جابر الذي أشار اليه العراقي فرواه ابن ماجه عن بشر بن معاذ حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا ابراهيم بن اسمعيل بن مجمع عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي اذا سمعت تراءته حسبت انه يخشى الله ورواه الآخري في فوائده عن عمر بن أيوب السقطي حدثنا القواريري حدثنا عبد الله بن جعفر فذكر مثله وأخرجه ابن أبي داود من وجه آخر عن عبد الله بن جعفر وهو المديني والد علي وفيه شجة ابراهيم بن اسمعيل ابن مجمع ضعف وهذا معنى قول العراقي بسند ضعيف وأما حديث ابن عمر فروى من طرق منها مرسل رواه سفيان الثوري عن ابن جريج عن ابن طاوس عن أبيه وعن الحسن بن مسلم عن طاوس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس صوتاً بالقرآن قال الذي اذا سمعته رأيت انه يخشى الله وقال الدارمي حدثنا جعفر حدثنا مسعر عن عبد الكريم عن طاوس بنحوه وهكذا أخرجه محمد بن نصر من رواية وكيع عن مسعر وهو مرسل حسن السنة وجاء من وجه آخر عن طاوس موصولا قال عبد بن حبيب حدثنا عثمان بن عمر حدثنا مرزوق أبو بكر عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي الناس أحسن قراءة قال الذي اذا سمعت قراءته رأيت انه يخشى الله عز وجل أخرجه محمد بن نصر عن محمد بن يحيى عن عمر بن أبي عمر عن مرزوق

قال الله تعالى الذين اذا
ذكر الله وجلت قلوبهم
واذا تليت عليهم آياته
زادتهم إيماناً وعلى
رحيم يتوكلون وقال صلى
الله عليه وسلم ان أحسن
الناس صوتاً بالقرآن
الذي اذا سمعته يقرأ رأيت
انه يخشى الله تعالى

وأخرجه ابن أبي داود في كتاب الشريعة عن عبد الله بن محمد عن أبي نعيم عن مرزوق مولى طلحة الباهلي وثقه أبو زرعة الرازي ومنها قال الطبراني حدثنا أحمد بن زهير حدثنا محمد بن معمر حدثنا حميد بن حداد عن مسعر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس صوتا بالقرآن فذكر مثله وأخرجه البزار عن محمد بن معمر وأخرجه ابن أبي داود من وجه آخر عن حميد بن حداد قال البزار لم يتابع حميد عليه وإنما روى مسعر عن عبد الكريم يعني كما تقدم مرسلًا ولحديث طاوس شاهد من مرسل الزهري قال عبد الله بن المبارك حدثني يونس بن يزيد عن الزهري باعنا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعته رأيت أنه يخشى الله (وقال صلى الله عليه وسلم لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه من يخشى الله عز وجل) قال العراقي رواه أبو عبد الله الحاكم في كتاب كرم أبو القاسم الغافقي في كتاب فضائل القرآن اه قات ولم يذكر صحابه وقدرناه ابن المبارك عن طاوس مرسلًا ورواه السجزي في الابانة عن طاوس عن أبي هريرة (فالقرآن يراد لاستحلاب هذه الاحوال الى القلب والعمل به والا فاقوثة في تحريك اللسان بالحروف خفيفة ولذلك قال بعض القراء قرأت القرآن) ولفظ القوت وحدثني شيخ فاضل قرأت عليه القرآن قال قرأت القرآن (على شيخ في ثم) لما ختمته عليه (رجعت) اليه (لاقرأنا نيا فانتهرني وقال جعلت القراءة على عملا اذهب فاقرا على الله تعالى فانظر ماذا يأمرك وينهاك وماذا يفهمك ولقد كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الاحوال والاعمال) لافي الاقوال (فات صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألفا من الصحابة) قال العراقي لعنه أراد بالمدينة والافتقدروا ناعن أبي زرعة الرازي انه قال قبض عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه اه قات تقدم قول أبي زرعة وهكذا ذكره غيره وقد أسلفناه مقصدا في كتاب العلم فراجع (لم يحفظ القرآن) كله (منهم الاستة) أنفس (اختلف منهم في اثنين) ففي الصحيحين من حديث أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبو زيد قلت من أبو زيد قال أحد عمومتي وزاد ابن أبي شيبة في المصنف من رواية الشعبي مرسلًا وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر واستقرأوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وقال صاحب القوت عن بعضهم ولم يكن جمعة من الخلفاء الأربعة أحد وختم ابن عباس على أبي وقرأ عبد الرحمن ابن عوف على ابن عباس وقرأ عثمان بن عفان على زيد بن ثابت وقرأ اهل الصفة على أبي هريرة (وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين) رواه ابن الانباري في المصاحف بسنده الى عمر رضي الله عنه قال كان الغاضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الامة من يحفظ من القرآن السورة أو نحوها الحديث وسنده ضعيف (وكان الذي يحفظ) الحزب منه وهو السبع أو (البقرة والانعام) يعد (من علمائهم) روى الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاهم ذو وعد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل مامعه من القرآن فاتى على رجل من أحدتهم سنا فقال مامعك يا فلان قال معي كذا وكذا وسورة البقرة فقال أمعك سورة البقرة قال نعم قال اذهب فانت أميرهم الحديث وروى أحمد في مسنده من حديث أنس قال كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جل في أعيننا وأقام ابن عمر على حفظ البقرة ثمان سنين رواه مالك في الموطأ (ولما جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعلم العلم فلما كان عند باب المسجد سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ ثمن يعمل مثقال ذرة خيرا به ومن يعمل مثقال ذرة شراره فقال يكفيني هذا فانصرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهو فقيه) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمر وقال أخرجه جل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرئني يا رسول الله الحديث وفيه فاقراه

وقال صلى الله عليه وسلم لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه من يخشى الله عز وجل فالقرآن يراد لاستحلاب هذه الاحوال الى القلب والعمل به والا فاقوثة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة ولذلك قال بعض القراء قرأت القرآن على شيخ في ثم رجعت لاقرأنا نيا فانتهرني وقال جعلت القرآن على عملا اذهب فاقرا على الله عز وجل فانظر ماذا يأمرك وينهاك وماذا يفهمك ولقد كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الاحوال والاعمال فات صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الاستة اختلف في اثنين منهم وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والانعام من علمائهم ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فانتهى الى قوله عز وجل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شراره قال يكفي هذا وانصرف فقال صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهو فقيه

وانما العز بمنزل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن عقيب فهم الآية فاما مجرد حركة اللسان فقليل الجدوى بل التالي باللسان المعروض عن العمل جدير بان يكون هو المراد بقوله تعالى ومن أعرض عن ذكرى فان له (٥٢٣) معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت الارض حتى فرغ منها فقال الرجل والذي بعثك بالحق لا أزيد عليها أبدا ثم ادبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلح الراجل ويحل افلح الراجل ولا احد والنسائي في الكبرى من حديث صعصعة عم الفرزدق انه صاحب القصة وقال حسبي لا بألى ان لا أسمع غيرها (وانما العز بمنزل تلك الحالة التي عن الله بها على قلب العبد عقيب فهم الآية فاما مجرد حركة اللسان) وشققته (فقليل الجدوى) ناقص الفائدة (بل التالي باللسان المعروض عن العمل جدير بان يكون هو المراد بقوله عز وجل ومن أعرض عن ذكرى) أى عن الهدى الذي كرتى والداعى الى عبادتى (فان له معيشة ضنكاً) أى ضيقاً مصادراً وصفه وذلك لان مجامعهم ومطامع نظره تكون الى اعراض الدنيا سمتها الك على ازديادها خاتفاً على انتقاصها (ونحشره يوم القيامة أعمى) أعمى البصر أو القلب ويؤيد الاول قوله (قال رب لم تحشرنى أعمى وقد كنت بصيراً) قال كذلك أتتلك آياتنا (الواحدة) فنتسيتها (أى عييت عنها) وكذلك اليوم تنسى (أى تترك) في العمى والعذاب قبل معنى فنتسيتها (أى تركتها ولم تنظر اليها ولم تعباها) أى لم تحفظ بشأنها (فان المقصر في الامر يقال انه نسي الامر) أى تركه وقصر فيه وهذا شائع عند أهل اللغة ثم قال وكذلك تجزى من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى وكذلك قوله تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً وفى بعض الاخبار من نسي الصلاة على الخطأ طريق الجنة وانما أراد بالنسيان الترك (و) المراد من (تلاوة القرآن) في قوله تعالى يتلونه (حق تلاوته ان يشترك فيه اللسان والعقل والقلب حفظ اللسان تصحيح الحروف) وتجويدها (بالترتيل) المسنون (وحفظ العقل تفسير المعانى) المتحصلة من تلك الالفاظ (وحفظ القلب الاتعاط والتأثر بالانزجار) عن النواهي (والانتمار) بالوامر (فاللسان واعظ) ناصح (والعقل ترجمان) يترجم ما يفهمه من ذلك الوعظ (والقلب متعظ) يقبله أو يردده (التاسع الترقى وهو) يكون من حضيض الى أوج والمراد منه (ان يترقى) في تلاوته (الى ان يسمع الكلام) الذى يتلوه (من الله عز وجل لا من نفسه فدرجات القراءة ثلاث أدناها ان يقدر (الى ان يسمع الكلام) الذى يتلوه (من الله عز وجل لا من نفسه فدرجات القراءة ثلاث أدناها ان يقدر العبد) في نفسه (كأنه يقرأ على الله عز وجل) ويناجيه بكلامه (واقفاً بين يديه) بالاجلال والتعظيم (وهو ناظر اليه) بعين رحمة والطفاه (ومستمع منه) ما يتلوه (فيكون حاله عند هذا التقدير) ومقامه (السؤال والتلق والتضرع والابتهال) والطلب والتعلق بالسؤال والتلق مقامه والطلب والتعلق حاله (الثانية ان يشهد ببقائه كان الله عز وجل براه ويخاطبه بالطفاه ويناجيه بانعامه واحسانه فقامه الحياء والتعظيم (و) حاله (الاصغاء والفهم) لما يتلوه (الثالثة ان يرى في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات) أى يشهد أو صاف المتكلم في كلامه ويعرف أخلاقه بمعانى خطابيه (فلا ينظر الى نفسه ولا الى قراءته ولا الى تعلق الانعام به من حيث انه منعم عليه) بل يكون مقصور الفهم على المتكلم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره) بل لا يخطر السوى بباله (وهذه درجة) العارفين (المقربين) ومقامهم وهى أعلاها (وما قبله درجة) الارامل (أصحاب اليمين) كما أن ما قبله درجة المتعربين والمريدين (وما خرج عن هذا فهى درجات الغافلين) فاذا كان التالي من أصحاب اليمين فينبغى له ان يشهد في التلاوة ان مولاه يخاطبه بالكلام لانه سبحانه وتعالى متكلم بكلام نفسه وليس للعبد في كلامه كلام وانما جعل له حركة اللسان بوصفه وتيسير الذكر بلسانه لحكمة ربه تعالى حد العبادة ومكانا له كما كانت الشجرة وجهة لموسى عليه السلام كله ربه منها (وعن الدرجة العليا) من الدرجات الثلاث (أخبر) الامام أبو محمد (جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين (الصادق رضى الله عنه) فقال والله لقد تجلى الله خلقه في كلامه ولكنهم لا يبصرون) نقله صاحب القوت أى لا يدركونه بحجب بصيرتهم عن ذلك (وقال

موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره وهذه درجة المقربين وما قبله درجة أصحاب اليمين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين وعن الدرجة العليا أخبرنا جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنه قال والله لقد تجلى الله عز وجل خلقه في كلامه ولكنهم لا يبصرون وقال

أيضا وقد سألوهم عن حاله لحقته في الصلاة (٥٢٤) حتى حرم غشيا عليه فلما سري عنه قيل له في ذلك فقال ما زالت أردد الآية على قلبي حتى

أثابوا وقد سألوهم عن حاله لحقته (في الصلاة حتى حرم غشيا عليه فلما سري عنه) أي كشف عنه وأفان (ف قيل له في ذلك فقال ما زالت أردد الآية على قلبي حتى سمعته من المتكلمين بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته) تعالى فكذلك الخصوص برددون الآية في قلوبهم ويتحققون في مشاهدتهم بمدد من سيدهم حتى يستغرفهم الفهم فيغرقون في بحر العلم (ففي مثل هذه الدرجة تعظم الخلاوة) في التلاوة (و) تكثر (لذة المناجاة) وينتج الاستغراق (ولذلك قال بعض الحكماء) وفي القوت وقال بعض العلماء (كنت أقرأ القرآن فلا أجده خلاوة حتى تلاوته كأني أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو على أصحابه) أي قدرت في نفسي ذلك (ثم رفعت إلى مقام فوقه فكنت أتأله كأني أسمع من جبريل عليه السلام يلقيه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء الله تعالى بمنزلة أخرى فانا الآن أسمع من المتكلمين به عز وجل فعندها وجدته لذة ونعيم لا أصبر عنه) هكذا ساقه في القوت (وقال عثمان بن عفان وحذيفة) بن اليمان رضي الله عنهما (لوطهرت القلوب) أي عن دنس الاغلبية (لم تشبع من قراءة القرآن) كذا نقله صاحب القوت (وانما قالوا ذلك لانهم بالبطارية) القلبية (ترقى إلى مشاهدة المتكلمين في الكلام) ومعاينة أخلاقه في صفاته (ولذلك قال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة) أي جاهدت نفسي في تحصيله على أعلى الدرجات (وتنعمت به عشرين سنة) نقله صاحب القوت وفي الحاشية لابي نعيم حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم بن كثير حدثني محمد بن مالك حدثنا عمرو بن محمد بن أبي رزين قال قال ثابت كابدت الصلاة عشرين سنة وتنعمت بها عشرين سنة (وبمشاهدة المتكلمين) في كلامه (دون ما سواه يكون العبد محتلا لقوله عز وجل ففروا إلى الله) أي من الخلق اعلم ان التالي اذا كان من أهل العلم بالله والفهم عنه والسمع من الله تعالى والمشاهدة فشهد ما ناب عنه غيره وأبصر ما عي عنه سواء وقد قال تعالى فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون وقال تعالى فاعصوا وأطيعوا أولي الابصار معناه في الفهم أعبروا إلى فقد أبصرتم فلما أعطاهم الابدي والابصار عبروا بقوا هم إلى ما أبصروا ففروا إلى الله عز وجل من الخلق حين ذكره مما خلق نخر جوا على معيار حسن الانتلاء ولم ينقصهم البلاء شيئا فكانوا كذا أخبروا كالتذيي أمر في قوله ومن كل شيء خلقنا ذكرا ونكرا فجعلناهم أزواجا ونفخ فيهم الروح من أمرنا ففروا إلى الله (واقوله تعالى ولا تجعلوا مع الله الها آخر) فكانوا هم الموحدون المخلصون له وكان هو المنفرد المستخلص لهم ثم جاوزوا التذكرة بالاشياء إليه فذكره عنده فحينئذ هربوا إليه منه حين هلا بوايه فلم يتألهوا إلى سواه كبحر يعبدون الاياه قال صاحب القوت وكذلك رأيت في مصحف عبد الله ففروا إلى الله منه اني لكم نذير مبين (فمن لم يره في كل شيء فقد رأى غيره وكل ما التفت إليه العبد سوى الله تعالى تضمن النفاية شيئا من الشرك الخفي) الذي هو أخفى من ديب الغل على الصفا في الليالي الظلماء (بل التوحيد الخالص ان لا يرى في كل شيء الا الله عز وجل) وهذا هو المعبر عنه بحقيقة الحقائق وأصحاب هذا المقام بعد اتفاقهم على ذلك منهم من كان له هذا الحال عرفا بآياتهم ومنهم من صار له ذلك ذوقا حالاً وانتفت عنهم الكثرة واستغرقوا بالفرذانية المحضة واستوفيت فيها عقولهم فصاروا كالمبهوتين فيه ولم يبق فيهم متسع لذكر غير الله ولا ذكر أنفسهم أيضا فلم يكن عندهم الا الله فسكروا وسكر اوقع دون سائر ان عقولهم فشغلوا وكلام العشاق في حال السكر يملو ولا يحكي فلما خف عنهم سكرهم وردوا إلى سلطان العقل الذي هو ميزان الله في الارض عرفوا ان ذلك لم يكن حقيقة الاتحاد بل يشبه الاتحاد وهذه الحالة اذا غلبت سميت بالاضافة إلى صاحب الحالة فناء بل فناء الفناء لأنه فني عن نفسه وفني عن فناءه فانه ليس يشعر بنفسه في تلك الحال ولا بعدم شعوره بنفسه ولو شعر بعدم شعوره بنفسه كان قد شعر بنفسه وتسمى هذه الحال بالاضافة إلى المستغرق به بلسان المجاز اتحادا و بلسان الحقيقة توحيدا والله أعلم (العاشر التبري واعني) به (ان يتبرأ) أي يظهر البراءة (من حوله وقوته والاتلفات اليه بعين الرضا والتركيب) ولا يتحقق التولي لمولاه الا بهذا

فاذاتلا آيات الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد الوقيين والصادقين فيها (٥٢٥) ويتشوق الى أن يلحقه الله عز وجل

ج-م-م واذا تلا آيات المقت
وذم العصاة والمقصيرين
شهد على نفسه هناك وقدر
أنه المخاطب خوفا واشفاقا
ولذلك كان ابن عمر رضى
الله عنهم يقول اللهم انى
أستغفرك لظلمى وكفرى
فقل له هذا الظلم فبال
الكفر قتلا قوله عز وجل ان
الانسان الظالم كفار وقيل
ليوسف بن اسباط اذا قرأت
القرآن بماذا ادعوا فقال
بماذا ادعوا واستغفر الله
عز وجل من تقصيرى
سبعين مرة فاذا رأت أى نفسه
بصورة التقصير فى القراءة
كان رؤيته سبب قربه فان
من شهد البعد فى القرب
الظلمة فى الخوف حتى يسوقه
الخوف الى درجة أخرى
فى القرب وراءه ومن شهد
القرب فى البعد مكربه بالامر
الذى يفضيه الى درجة
أخرى فى البعد أسفل مما
هو فيه ومهما كان مشاهدا
نفسه بعين الرضا صار محجوبا
بنفسه فاذا جاوز حد الالتفات
الى نفسه لم يشفه سر الملكوت
قال أبو سليمان الداراني
رضي الله عنه وعد ابن
ثوبان أخاه أن يفطر عنده
فابطأ عليه حتى طاع الفجر
فلقيه أخوه من الغد فقال
له وعدتني انك تفطر عندي
فاخلفت فقال لولا ميعادى

التبرى فانه مادام ثبت لنفسه حولا أو يضيف اليها قوة أو ينظر اليها بعين استحسان فهو قاصر الدرجة عن
مقام محبة الحق ولا يجتمع الحبان فى قلب (واذا) كان التالى خائشا ناجحا لنفسه وللخلق سليم القلب و (تلا
آيات الوعد والمدح) وصح من الوصف (لصالحين) ومقامات المقرين (فلا يشهد نفسه) هناك ولا يراه كما
لذلك (عند ذلك بل يشهد الوقيين والصادقين فيها) وينظر اليهم منها سلامة للقلب ونجدة للخلق (ويتشوق
أن يلحقه الله تعالى بهم) و رقيه الى مقاماتهم (واذا تلا آيات المقت وذم العصاة والمقصيرين) أى الاى
المعقوت أهلها المنهدد عليهم المذموم وصفها من مقامات الغافلين وأحوال الخاطئين (شهد نفسه هناك
وقدرانه) هو (المخاطب) المقصود بذلك (خوفا) منه (واشفاقا) فهذه المشاهدة ترجو للخلق ويخاف على
نفسه ومن هذه الملاحظة يسلم قلبه للعباد ويمقت نفسه (ولذلك كان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه
يقول) فى دعائه (اللهم انى أستغفرك لظلمى وكفرى فقل له) يا أمير المؤمنين (هذا الظلم فبال الكفر قتلا
قوله عز وجل ان الانسان لظالم كفار) نقله صاحب القوت (وقيل ليوسف بن اسباط اذا قرأت القرآن
بماذا ادعوا فقال بماذا أدعوا أستغفر الله عز وجل من تقصيرى سبعين مرة) نقله صاحب القوت ولم أره فى
الخطبة فى ترجمته وتعيين العدد بالسبعين مرة اتباعا لما ورد فى الخبر انه ليغان على قلمي وانى استغفر الله كل يوم
سبعين مرة (فاذا رأى نفسه بصورة التقصير فى القراءة كان رؤيته سبب قربه) ومشاهدته على قدر مقامه
فى رؤيته (فان من شهد البعد فى القرب لطف به فى الخوف) وفى نسخة لطف له بالخوف (حتى يسوقه الى
درجة أخرى فى القرب وراءه) ومن شهد القرب فى البعد مكربه بالامر الذى يفضيه الى درجة أخرى فى
البعد أسفل مما هو فيه ومهما كان مشاهدا نفسه بعين الرضا صار محجوبا بنفسه (أى ان قلب هذان
المعنيان على عبد حتى يشهد نفسه فى المدح والوصف ويشهد غيره فى الذم والمقت انقلب قلبه عن وجهة
الصادقين وتكسب بقصده عن صراط الخائفين فهلك وأهلك فهذا هو المحجوب بنفسه وهلاكه متحقق
واهلاكه لغيره لانه يرى انه وصل وما شمر رائحة الوصول (فاذا جاوز حد الالتفات الى نفسه ولم يشاهد الا الله
تعالى فى قراءته كشف له سر الملكوت) وفى نسخة انكشف له الملكوت قال المصنف فى مشكاة الانوار العين
عينان ظاهرة وباطنة الظاهرة من عالم الحس والمشاهدة والباطنة من عالم الملكوت ولكل عين من
العينين شمس ونور عنده نصير كاملة الابصار احدهما ظاهرة والاخرى باطنة والظاهرة من عالم الشهادة
وهى الشمس المحسوسة والباطنة من عالم الملكوت وهو القرآن وكتب الله المنزلة ومهما انكشف لك هذا
انكشافا تاما فقد انفتح لك أول باب من أبواب الملكوت وفى هذا العالم عجائب تستحق اليها بالاضافة الى عالم
الشهادة ومن لم يسافر الى هذا العالم وقعبه القصور فى حضيض عالم الشهادة فهو بهيمة بعدد عمره ومن
خاصية الانسانية بل أضل من البهيمة اذ لم تستعد البهيمة اجنحة الطيران الى هذا العالم ثم قال فاما العبد
فلا تنفتح له أبواب الملكوت ولا يصير ملكوتيا الا وتبدل فى حقه الارض غير الارض والسموات ويصير كل
ما هو داخل تحت الحس والخيال أرضه ومن جعلتها السموات وكل ما ارتفع من الحس سماءه وهذا هو المعراج
الاول اكمل سالك ابتداء سفره الى قرب الحضرة الربوبية والانبياء اذ بلغ معراجهم الى عالم الملكوت فقد
بلغوا المبلغ الاقصى واشرفوا على جملة من علوم الغيب ومن اطلع على كنه حقيقته انكشف له حقائق
أمثلة القرآن على يسر والله أعلم (وقال سليمان بن أبي سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (وعدا بن ثوبان)
بإثاء المثلة والموحدة هكذا هو فى نسخ الكتاب ولعله ابن ثوبان بضم الموحدة والياء التحتية وهو أبو
الحسن محمد بن أحمد بن عثمان بن بويان القارى رواية خلف بن هشام البرزى أحد القراء المشهورين (أخاه
ان يفطر عنده فابطأ عليه حتى طلع الفجر فلقبه أخوه من الغد فقال له وعدتني انك تفطر عندي) أمس
(فاخلفت) الموعد (فقال لولا ميعادى معك) وفى نسخة لولا ميعادك (ما أخبرتك بالذى حبستني عنك انى
لماصيت العتمة) أى العشاء الاخيرة (قلت أو تر قبل ان أجيبك لاني ما آمن) على نفسي (ما يحدث من

معك ما أخبرتك بالذى حبستني عنك انى لماصيت العتمة قلت أو تر قبل ان أجيبك لاني لا آمن ما يحدث من

الموت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت الى روضة خضر فيها أنواع الزهر من الجنة فما زلت أنظر اليها حتى أصبحت وهذه المكاشفات لا تكون الا بعد التبرى عن النفس (٥٢٦) وعدم الالتفات اليها الى هواها ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال

الموت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت الى روضة خضر فيها أنواع الزهر من الجنة فما زلت أنظر اليها حتى أصبحت (هكذا نقله صاحب القوت) وهذه المكاشفات لا تكون (ولا تحقق) (الا بعد التبرى عن) مذمات (النفس وعدم الالتفات اليها الى ثوابها) وفي نسخة والى هواها (ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف) على صيغة اسم المفعول (حيث يتلو آيات الرجا) كقوله تعالى ان الله غفور رحيم وقوله تعالى لا تقنطوا من رحمة الله وما أشبه ذلك (ويغلب على حاله الاستبشار) والفرح (تنكشف له صورة الجنة) وتثل بين يديه (فيشاهده كانه رايها عيانا) أي معاينة في عالم الشهادة (وان غلب عليه الخوف) عند تلاوته آيات العذاب (كوشف بالنار) فتثل بين يديه (حتى يرى أنواع عذابها) من شغل النار والهيبة والافاعي (وذلك لان كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف والعسوف) بمافيته من سوق القهر والتهديد (والمرجور والخوف وذلك بحسب أوصافه اذ منها الرحمة والالطف والانتقام والبطش) وبمعاني كلامه تعرف معاني صفاته وأفعاله وأحكامه ومعاني كلامه من معاني أوصافه وأخلاقه (فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات) ما بين رجا وخوف (وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بما يريها) يناسب تلك الحالة (ويقارنها) ومن وجد عنده الاستعداد ولم يطر الى مشاهدة عالم المكشوف فهو أخس حالا من الهيممة كما تقدم (اذ يستحيل ان يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا اذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منبهم وكلام جبار متكبر لا يبالي) أحدا (وكلام حنان متعطف) محمل (لا يهمل) وبالجملة فن لم يصلح ان يعرفه كعلمه بنفسه لم يصلح ان يعرف كنه كلامه فاعلم الخلق بمعاني الكلام اعرافهم بمعاني الصفات واعرف العباد بمعاني الاوصاف والاخلق اعرافهم بسرائر الخطاب* (الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى)*
 أي من عند نفسه (من غير نقل) مأثور (لعلك تقول عظمت الامر فيما سبق في فهم أسرار القرآن) وعجائبه (وما ينكشف لارباب القلوب الزكية) المطهرة عن دنس الاوهام (من معانيه) الغريبة (فكيف يستحب ذلك) أي كيف يجتنأ على الاستحباب (وقد قال صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار) رواه الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه وهو عند أبي داود في رواية ابن العبد وعند النسائي في الكبرى وقد تقدم ذلك في الباب الثالث من كتاب العلم وروى النفاثي في مقدمة تفسيره عند أبي عصمة عن زيد العمى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر رفعه من فسر القرآن برأيه فاصاب تكذب عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لوسعتهم فان أخطأ فليتبوأ مقعده من النار وروى عن الحسن عن أبي هريرة من فسر القرآن على رأيه فان أصاب لم يؤجر وان أخطأ لم ينجى النور من قلبه ومن حديث جندب بن عبد الله رفعه من قال في القرآن برأيه فاصاب فقد أخطأ وليس في الكتب الستة الا حديث ابن عباس وهو الذي ذكرناه قبل وحديث جندب يعني ما هنا وحديث جندب رواه الترمذي وقال غريب ورواه النسائي وابن جرير وابن أبي عمير وابن الانباري في المصاحف والطبراني وابن حبان وروى عن ابن عباس أيضا مرفوعا من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار رواه الترمذي وصححه وابن الانباري والطبراني والبيهقي وروى الديلمي من حديث أبي هريرة من فسر القرآن برأيه وهو على وضوئه فليعبد وضوئه (ومن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير) الواقفين على حدود الظاهر (على أهل التصوف) في معاني الالفاظ (من المفسرين المنسوبين الى التصوف) كأبي عبد الرحمن العلمي في حقائق التفسير والقاساني وغيرهما (في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن) ترجان القرآن (ابن عباس وسائر المفسرين) ممن بعده (وذهبوا الى أنه) أي التأويل (كفر) اذ هو ازالة

المكاشف حيث يتلو آيات الرجا ويغلب على حاله الاستبشار تنكشف له صورة الجنة فيشاهدها كانه رايها عيانا وان غلب عليه الخوف كوشف بالنار حتى يرى أنواع عذابها وذلك لان كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف والشديد العسوف والمرجور والخوف وذلك بحسب أوصافه اذ منها الرحمة والالطف والانتقام والبطش فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بما يريها يناسب تلك الحالة ويقارنها اذ يستحيل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا اذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منبهم وكلام جبار متكبر لا يبالي وكلام حنان متعطف لا يهمل* (الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل)*
 لعلك تقول عظمت الامر فيما سبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لارباب القلوب الزكية من معانيه فكيف يستحب ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير الواقفين على حدود الظاهر (على أهل التصوف) في معاني الالفاظ (من المفسرين المنسوبين الى التصوف) كأبي عبد الرحمن العلمي في حقائق التفسير والقاساني وغيرهما (في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن) ترجان القرآن (ابن عباس وسائر المفسرين) ممن بعده (وذهبوا الى أنه) أي التأويل (كفر) اذ هو ازالة

الالفاظ عن معانيها الاصلية ومخالفة النقل الصريح (فان صح ما قاله أهل التفسير) الظاهر (فما
 معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره) الذي أوردوه (وان لم يصح ذلك فمعنى قوله صلى الله عليه وسلم
 من فسر القرآن برأيه الحديث) ولا بد من رفع النقاب عن وجه البيان في هذه المسئلة (فاعلم ان من
 زعم ان لا معنى للقرآن الا ما ترجمه) وبينه (ظاهر التفسير فهو مخبر عن نفسه وهو مصيب في الاخبار عن
 نفسه) اذ هو لم يدرك الا هذا القدر ولم يتطالع الى ورائه (ولكنه مخطئ في الحكم برد الخلق كافة الى درجته
 التي هي حده ومخطئه) ومبلغ علمه وفي نسخة ومخطاه بدل ومخطئه (بل الاخبار والا تارتد على ان في
 معاني القرآن متسع الارباب الفهم) والرياضات منها ما (قال على رضى الله عنه الا ان يؤتى الله عبدا
 فهمافي القرآن) وقد تقدم في الباب الذي قبله (فان لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم) الذي
 يؤتاه العبد وما معناه (و) منها ما (قال صلى الله عليه وسلم ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا)
 رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود مرفوعا وتقدم ذلك في قواعد العقائد بلفظ ظاهرا
 وباطنا (وبروي أيضا) ذلك (عن ابن مسعود موقوفا عليه) أى من قوله ولم يرفع ذكراه صاحب
 القوت (وهو) أى ابن مسعود (من علماء التفسير) وقد شاهد التزيل فسمعنى الظاهر والباطن والحد
 والمطلع وقال الفرابي حديثا سليمان عن نونس بن عبيد عن الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ظهر و بطن لكل آية ولكل حرف حد ولكل حد مطلع وعند الديلمي من حديث عبد الرحمن بن عوف
 مرفوعا القرآن تحت العرش له بطن وظهر يحاج العباد وعند الطبراني وأبي يعلى والبخاري عن ابن مسعود
 موقوفا بلفظ ان هذا القرآن ليس منه حرف الا له حد ولكل حد مطلع واختلجوا في معاني هذه الالفاظ
 على أوجسه فقبل ظاهرها لفظها وباطنها تأويلها وقيل ظاهرها الاخبار بمسالك الاولين وباطنها وعظ
 الآخرة بنور حجة أبو عبيد وقيل ظاهرها ما ظهر من معانيها لاهل العلم بالظاهر وباطنها ما تضمنته من
 الاسرار التي أطاع الله عليها أرباب الحقائق ذكراه ابن النقيب وقيل الظاهر التلاوة والباطن الفهم
 والحد أحكام الحلال والحرام والمطلع الاشراف على الوعد والوعيد وقيل الحد منتهى ما أَراد الله من
 معناه وقيل القدر من الثواب والعقاب وقوله مطلع أى يتوصل به الى معرفته ويوقف على المراد منه
 وقيل كل ما يستحقه من الثواب والعقاب يطالع عليه في الآخرة عند الجزاء (وقال على رضى الله عنه
 لو شئت لا وفرت سبعين بعير من تفسير فاتحة الكتاب) كما تقدم قريبا (فما معنى ذلك وتفسير ظاهرها في
 غاية الاختصار) يأتي في أوراق معدودة (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (لا يفقه الرجل حتى يجعل
 للقرآن وجوها) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل
 حدثني أبي حدثنا اسماعيل بن علية حدثنا أيوب السخيتاني عن أبي قلابة قال قال أبو الدرداء انك لا تفقه
 كل الفقه حتى ترى للقرآن وجوها وانك لا تفقه كل الفقه حتى تفقه الناس في جنب الله ثم ترجع الى
 نفسك فتكون لها أشد مقتنا للناس قات وروى ابن لال من حديث جابر رفعه لا يفقه العبد كل الفقه حتى
 يغيض الناس في ذات الله ثم يرجع الى نفسه فتكون أمقت عنده من الناس أجمعين وروى نحوه
 الخطيب في المتفق والمفروق وابن عبد البر عن حديث شداد بن أوس قال ابن عبد البر في جامع العلم حدثنا
 خاف بن قاسم حدثنا سعيد بن أحمد الفهرى حدثنا عبد الله بن أبي مريم حدثنا عمرو بن أبي حاتم التميمي
 حدثنا صدقة بن عبد الله عن ابراهيم بن أبي بكر عن أبان بن أبي عياش عن أبي قلابة عن شداد بن أوس رضى
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يفقه العبد كل الفقه حتى يفقه الناس في ذات الله ولا يفقه العبد
 كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة قال ابن عبد البر صدقة ضعيف مجمع على ضعفه وهذا حديث
 لا يصح مرفوعا وانما الصحيح فيه انه من قول أبي الدرداء ثم ساق من طريق معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن
 أبي الدرداء من قوله مثل سياق الحلية وقال أبو داود حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا أيوب

فان صح ما قاله أهل التفسير
 فمعنى فهم القرآن سوى
 حفظ تفسيره وان لم يصح
 ذلك فمعنى قوله صلى الله
 عليه وسلم من فسر القرآن
 برأيه فليتبوأ مقعده من
 النار فاعلم ان من زعم ان
 لا معنى للقرآن الا ما ترجمه
 ظاهر التفسير فهو مخبر عن
 حد نفسه وهو مصيب في
 الاخبار عن نفسه ولكنه
 مخطئ في الحكم برد الخلق
 كافة الى درجته التي هي
 حده ومخطئه بل الاخبار
 والا تارتد على ان في
 معاني القرآن متسع الارباب
 الفهم قال على رضى الله عنه
 الا ان يؤتى الله عبدا فهمافي
 في القرآن فان لم يكن سوى
 الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم
 وقال صلى الله عليه وسلم
 ان للقرآن ظهرا وبطنا
 وحدا ومطلعا وروى أيضا
 عن ابن مسعود موقوفا عليه
 وهو من علماء التفسير فسا
 معنى الظاهر والباطن والحد
 والمطلع وقال على كرم الله
 وجهه لو شئت لا وفرت
 سبعين بعير من تفسير فاتحة
 الكتاب فما معناه وتفسير
 ظاهرها في غاية الاختصار
 وقال أبو الدرداء لا يفقه
 الرجل حتى يجعل للقرآن
 وجوها

علومه وقامت كل طائفة بفن من فنونه منهم القراء والمغربون والمفسرون والاصوليون والكلابيون
والفقهاء والفرسيون والصوفية والوعاظ والخطباء والمؤرخون والعبريون والبيانيون والمؤقتون وغير
هؤلاء على تباينهم وغير ذلك من الفنون التي أحدثها الاسلاميه منه وقد احتوى على علوم أخرى من علوم
الاول مثل الطب والجدل والهيئة والهندسة والجبر والمقابلة والنجامة وغير ذلك وفيه أصول للعسائغ
وأسماء الآلات التي تدعو الضرورة اليها كالخياطة والحدادة والنجارة والغزل والحراثة والغوص
والصباغة والزجاجة والتجارة والملاحة والكتابة والخيازة والقصارة والجزارة والبيع والشراء
والصباغة والنحت والسياسة والري وفيه من أسماء الآلات وضروب الماء كولات والمشروبات والمنكوحات
ما تحقق معنى قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء اه كلام المرسى لمخاض وقال أبو بكر بن العربي في قانون
التأويل وأم العلوم القرآنية ثلاثة توحيد وتذكير وأحكام فالتوحيد يذكر فيه معرفة المخلوقات ومعرفة
الخالق بأسمائه وصفاته وأفعاله والتذكير منه الوعد والوعيد والجنة والنار وتصفية الظاهر والباطن
والاحكام منها التكليف كلها وتبيين المنافع والمضار والامر والنهي والندب ولذلك كانت الفاتحة أم
القرآن لان فيها الاقسام الثلاثة وسورة الاخلاص ثلثه لشماتها على أحد الاقسام الثلاثة وهو التوحيد
وقال ابن جرير القرآن يشمل على ثلاثة أشياء التوحيد والانخبار والديانات ولهذا كانت سورة الاخلاص
ثلثه لانها تشمل التوحيد كله قال شيدلة وعلى ان تلك الثلاثة تشمل سائر الاشياء التي تذكر فيه بل اضعاها
فان القرآن لا يستدرك ولا تحصى عجائبه (والمقامات في التعمق في تفصيله راجع الى فهم القرآن ومجرد
ظاهر التفسير لا يشير الى ذلك بل كل ما شكل على النظر واختلف فيه الخلائق في النظريات والمعقولات
ففي القرآن البهرمز) جليلة وخفية (ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركه فكيف ينبغي بذلك ترجمة
ظاهرة وتفسيره) ومن أعظم علوم النظر الجدل فقد حوت آياته من البراهين والمقدمات والنتائج والقول
بالموجب والمعارضة وغير ذلك شياً كثيراً ومناظرة ابراهيم عليه السلام غرود ومجاذبه قومه أصل في ذلك
عظيم (ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا القرآن والتمسوا غرائبه) هكذا هو في القوت والمعنى
دوموا على قراءته والتمسوا معانيه الغريبة بالاستنباط والفهم قال العراقي واه ابن أبي شيبة في المصنف
وأبو يعلى الموصلي والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بلفظ اعرابوا وسند ضعيف اه قالت ورواه
الحاكم كذلك وقال صحيح عند جماعة وقد رد عليه الذهبي في التلخيص فقال يجمع على ضعفه وقال الهيثمي فيه
متروك وقال الصدر المناوي فيه ضعيفان وأورده السيوطي في الاتقان وقال ليس المراد به الاعراب المصطلح
عليه عند النحاة وهو ما يقابل اللحن لان القراءة مع فقد له ليست قراءة ولا ثواب فيها وعلى الخائض في ذلك
التثبت والرجوع الى كتب أهل الفن وعدم الخوض بالظن وقد أفرد بالتعريف في غريبه جماعة كابن
عبدة وأبي عمر الزاهد وابن دريد ومن أشهرها كتاب العز بن فقد أقام في تأليفه خمس عشرة سنة يحرقه
هو وشيخه أبو بكر بن الانباري ومن أحسنها المفردات للراغب (وقال صلى الله عليه وسلم في حديث
على رضى الله عنه والذي نفسي بيده) ولفظ القوت والذي بعثني بالحق نبياً (لتفترق أمتي عن أصل
دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون الى النار فاذا كان ذلك فعليك بكتاب
الله تعالى فان فيه نبأ ما كان قبلكم وبيان) وفي القوت نبأ (ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم من خالفه من
الجبارة قصمه الله تعالى ومن ابغى) أى طلب (العلم في غيره أضله الله تعالى هو وحبل الله المتين) أى القوى
(ونوره المبين) أى الظاهر (وشفاؤه النافع) من سائر الامراض (وعصمة لمن تمسك به ونجاة لمن
اتبعه لا يعوج) أى لا يقبل العوج (فيقام) أى فيحتاج الى اقامته (ولا يزيغ) أى لا يميل (فيستقيم
ولا تنقض عجايبه ولا يخلق كثرة الرد) الى آخر (الحديث) أورده صاحب القوت بتمامه فقال هو
الذي سمعته الجن فاستأنهى ان لو انى قومهم منذرين فقالوا يا قومنا اناس معنا قرأنا عجايبهم دى الى الرشد من

والمقامات في التعمق في
تفصيله راجع الى فهم
القرآن ومجرد ظاهر التفسير
لا يشير الى ذلك بل كل ما شكل
فيه على النظر واختلف
فيه الخلائق في النظريات
والمعقولات ففي القرآن اليه
رموز ودلالات عليه يختص
أهل الفهم بدركه فكيف
ينبغي بذلك ترجمة ظاهره
وتفسيره ولذلك قال صلى الله
عليه وسلم اقرأوا القرآن
والتمسوا غرائبه وقال صلى
الله عليه وسلم في حديث
على كرم الله وجهه والذي
بعثني بالحق نبياً لتفترق
أمتي عن أصل دينها وجماعتها
على اثنتين وسبعين فرقة
كلها ضالة مضلة يدعون الى
النار فاذا كان ذلك فعليك بكتاب
الله عز وجل فان فيه
نبأ ما كان قبلكم ونبأ
ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم
من خالفه من الجبارة
قصمه الله عز وجل ومن
ابغى العلم في غيره أضله الله
عز وجل وهو حبل الله المتين
ونوره المبين وشفاؤه النافع
عصمة لمن تمسك به ونجاة
لمن اتبعه لا يعوج فيقوم
ولا يزيغ فيستقيم ولا يخلق
كثرة الرديد الحديث

وفي حديث حذيفة لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاختلاف والفرقة بعده قال فقلت يا رسول الله فماذا تأمرني أن أدركت ذلك فقال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فاعدت عليه ذلك ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم (٥٣٠)

قال به صدق ومن عمل به أجر ومن تمسك به هدى الى صراط مستقيم الى هنا آخر الحديث وقد بنى المصنف على هذا خطته من أولها الى آخرها تضمينها اياها كما أشرنا اليه هناك ووعدنا بذلك كره هذا الحديث قال العراقي هو عند الترمذي دون ذكر افتراق الامة بلفظ الاستكون فتنة فقلت ما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نبأ ما كان قبلكم فذكره مع اختلاف وقال غريب واسناده مجهول اه قلت هو من حديث الحبارث الاعور قال الذهبي حديثه في فضائل القرآن منكروا ورده السيوطي في النوع الخامس والستين من الاتقان بلفظ استكون فتن قيل وما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم وقال أخرجه الترمذي وغيره قال صاحب القوت (و) قدروا ينال معناه (في حديث حذيفة) بن الجهم رضي الله عنه (لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاختلاف والفرقة بعده قال قلت يا رسول الله فماذا أمرني أن أدركت ذلك قال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فاعدت عليه ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم تعلم كتاب الله واعمل بما فيه ففيه النجاة ثلاثا) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في الكبرى وفيه تعلم كتاب الله واتبع ما فيه ثلاثا (وقال علي رضي الله عنه من فهم القرآن فسر به جل العلم) نقله صاحب القوت (أشار به) علي رضي الله عنه (الى أن القرآن يشير الى مجاميع العلوم كلها وقال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسيره) كذا في القوت وروى ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وأمثاله وروى ابن مردويه عن طريق الضحاك عن ابن عباس مرفوعا يؤت الحكمة قال القرآن قال ابن عباس يعني تفسيره فإنه قد فُزأ البر والفاجر وروى ابن أبي حاتم عن أبي الدرداء يؤت الحكمة قال قراءة القرآن والفكر فيه وروى ابن جرير مثله عن قتادة ومجاهد وأبي العالية (وقال تعالى ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فسمى ما آتاهما حكما وعلما وخصص ما انفرد به سليمان) عليه السلام (بالتفطن له باسم الفهم وجعله مقدما على الحكمة والعلم) ولفظ القوت فرفع الفهم على الحكم والعلم وضافه اليه للخصيص وجعله مقاما عاما فبهما (فهذه الامور) واشباهها (تدل على ان في فهم معاني القرآن) لا ريبه (بالحل والحجبا ومتسعا بالغاوان المنقول من ظاهر التفسير ليس منتهى الادراك فيه) بل الامر وادراك ذلك لمن أعطى الزيد فيه وكان له الحظ الوافر في الفهم (فاما قوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه) الحديث (ونبيه صلى الله عليه وسلم عنه) أي عن التفسير بالرأي (وقول أبي بكر رضي الله عنه) حين سئل عن قوله تعالى وفاكهة وأبا فقال (أي أرض تظلي) أي تخملي (وأي سماء تظلي اذا قلت في القرآن برأيي) رواه أبو عبيد في فضائل القرآن من طريق ابراهيم التيمي عنه بلفظ ان انا قلت في كتاب الله مالا أعلم وروى أنس بن عمر عن الخطاب رضي الله عنه قرأ على المنبر وفاكهة وأبا فقال هذه الفاكهة قد عرفناها فما الاب ثم رجع الى نفسه فقال ان هذا هو التفسير الكافي بما عرفناه من كلام الله وهم العرب العاربة والمحجبات للغة الفصحى ومن نزل القرآن عليهم وبلغتهم توفيقا في ألفاظ لم يعرفوا معناها فلم يقولوا فيها شيئا (الى غير ذلك مما ورد في الاخبار والآثار) الواردة (في النهي عن التفسير بالرأي) مما سقتنا بعضها قريبا (فلا يخلو) من أحد أمرين (أما أن يكون المراد الاقتصار على النقل والمسموع) بان لا يتعداهما (وترك الاستنباط) للمعاني والاحكام (و) ترك (الاستقلال بالفهم أو) (المراد به أمرا آخر) غير ما ذكر (وباطل قطعا أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن الا بما سمعه) ورتلقاه (لوجوه أحدها أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعا من) ثم (رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم)

وسلم ثلاثا تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه ففيه النجاة وقال علي كرم الله وجهه من فهم القرآن فسر به جل العلم وأشار به الى أن القرآن يشير الى مجاميع العلوم كلها وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا يعني الفهم في القرآن وقال عز وجل ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما يعني ما آتاهما علما وحكما وخصص ما انفرد به سليمان بالتفطن له باسم الفهم وجعله مقدما على الحكم والعلم فهذه الامور تدل على ان في فهم معاني القرآن مجالا لرحمة ومنسعا بالغاوان المنقول من ظاهر التفسير ليس منتهى الادراك فيه فاما قوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه ونبيه صلى الله عليه وسلم عنه أي بكر رضي الله عنه أي أرض تظلي وأي سماء تظلي اذا قلت في القرآن برأيي الى غير ذلك مما ورد في الاخبار والآثار وفي النهي عن تفسير القرآن بالرأي فلا يخلو اما أن يكون المراد به الاقتصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط والاستقلال

بالفهم أو المراد به أمر آخر وما لوجوه أحدها أنه يشترط أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن الا بما سمعه من عامر رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم (مسندنا اليه) من طرق معروفة (وذلك مما لا يصادف الا في بعض القرآن) وهو قليل والاصل المرفوع منه في غاية القلة ك تفسير الظلم بالشرك في آية الانعام والحساب اليسير بالعرض والقوة بالرحي في قوله وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة وقد سدر السيوطي في آخر الاتقان جملة ما ورد فيه على ترتيب السور وسألحقتها في آخر الباب (فأما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود) وغيرهما من أصحاب التفسير من طبقتهما (من أنفسهم) وفي بعض النسخ من نفسيهما (فينبغي ان لا يقبل) منهم ذلك (ويقال هو تفسير بالرأى لانهم لم يسموه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وانما قسموه بحسب ما ظهر لهم في الآية (وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم) اذا قالوا في تفسير لفظ من ألفاظ القرآن ولم يسندوه الى النبي صلى الله عليه وسلم فيكون ذلك تفسير بالرأى وقال الحارثي في مستدركه تفسير الصحابي بمنزلة المرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو الخطاب من الحنابلة يحتمل أن لا يرجع اليه اذا قلنا ان قوله ليس بحجة قال ابن تيمية والصواب ما قاله الحارثي لانه من باب الرواية لا الرأي قال السيوطي في الاتقان ما قاله الحارثي نازعه فيه الصلاح وغيره من المتأخرين بان ذلك مخصوص بما فيه سبب النزول أو نحوه مما لا مدخل للرأى فيه ثم رأيت الحارثي نفسه صرح به في علوم الحديث فقال الموقوفات تفسير الصحابة وأما من يقول ان تفسير الصحابة منه فانما يقوله فيما فيه سبب النزول فقد خص هذا وهم في المستدرك فاعندوا الاول انتهى (والثاني ان الصحابة رضي الله عنهم) (والمفسرين) من بعدهم قد اختلفوا في تفسير بعض الآيات فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها) (الابتكارات) (وسماع جميعها) مع اختلافها (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محال) لكونه صلى الله عليه وسلم لا يختلف كلامه (ولو كان) القول (الواحد منها مسموعا) منه صلى الله عليه وسلم (لترك الباقي) منها ورد (فتبين على القطع ان كل مفسر قال في المعنى) للفظ القرآن (بما ظهر له باستنباطه) وبجسمه واجتهاده فيه (حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل) والحروف التي افتتحت بها أوائل السور يجمعها قولك نص حكيم له سرقاطع وكذا قولك صراط على حكمه قسط وهي أربعة عشر حرفا وهي من الاحرف التسعة والعشرين من روى ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي العباس قال ليس فيها حرف للا وهو مفتاح اسم من أسماء وليس منها حرف الا هو مدة أقوام وأجالهم ثم ان أوائل السور من التشابه والمختار فيها انها من الاسرار التي لا يعلمها الا الله تعالى روى ابن المنذر وغيره عن الشعبي انه سئل عن فوائج السور فقال ان لكل كتاب سرا وان سر هذا القرآن فوائج السور خاض في معناه قوم آخرون فذكروا فيه أكثر من عشرين قولاً الاول انها حروف مقفلة كل حرف منها مأخوذ من اسم من أسماء الله تعالى والاكتفاء ببعض الكلمة معهود في العربية قال الشاعر * قات لها في فقالت قاف * أي وقفت وهذا القول اختاره الزجاج * الثاني انها الاسم الاعظم نقله ابن عطية وقد رواه ابن جرير بسند صحيح عن ابن مسعود روى ابن أبي حاتم عن السدي قال بلغني عن ابن عباس قال الم اسم من أسماء الله الاعظم الثالث انها أقسام أقسم الله بها وهذا القول قد رواه ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ويصلح أن يكون هذا القول من الاول لان القسم لا يكون الا بأسماء الله فهي برمتها أسماء الله تعالى وعليه منى ابن عطية أو من القول الثاني * الرابع انها أسماء للقرآن كالفرقان والذكر وهذا قد رواه عبد الرزاق عن قتادة ورواه ابن أبي حاتم بلفظ كل هجاء في القرآن فهو اسم من أسماء القرآن * الخامس انها أسماء للسور نقله الماوردي عن زيد بن أسلم وعزاه صاحب الكشاف الى الأكثر * السادس انها فوائج السور افتخ الله بها القرآن رواه ابن جرير من طريق الثوري عن ابن أبي تيجان عن مجاهد ورواه أبو الشيخ من طريق ابن جريج عنه * السابع انها حساب أباجاد لتدل على مدة هذه الامة قال الحارثي وقد استخرج بعض الأئمة من قوله تعالى الم غلبت الروم ان البيت المقدس يقفه المسلمون في سنة

عليه وسلم ومسندنا اليه وذلك مما لا يصادف الا في بعض القرآن فاما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغي أن لا يقبل ويقال هو تفسير بالرأى لانهم لم يسموه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم * والثاني ان الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال ولو كان الواحد مسموعا لترك الباقي فتبين على القطع ان كل منسرد قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها

ثلاث وثمانين وخمسمائة ووقع كما قال وقال السهيلي لعل عدد الحروف التي في أوائل السور مع حذف المكرر لا شأوا إلى مدة بقاء هذه الامة قال الحافظ ابن حجر وهذا باطل لا يعتمد عليه فقد ثبت عن ابن عباس الزجر عن أباجاد والاشارة الى ان ذلك من جملة السحر وليس ذلك ببعيد فانه لأصله في الشريعة فهذه سبعة أقاويل وقد زيد على ذلك فقال بعضهم هي تنبيهات كفى النداء عنه ابن عطية مغار القول بانها فواتح قال السيوطي والظاهر انه بمعناه وقال الخوارج القول بانها تنبيهات جيد لان القرآن كلام عزيز وفوائده عزيزة فينبغي ان يرد على سماع متنبه فمكان من الجائز أن يكون قد علم في بعض الاوقات كون النبي صلى الله عليه وسلم في عالم البشر مشغولاً فامر جبريل بان يقول عند نزوله الم وحم ليسمع النبي صلى الله عليه وسلم صوت جبريل فيقبل عليه ويصغي اليه قال وانهم لم يستعمل الكلمات المشهورة في التنبيه كالأوامر لانهم من الالفاظ التي تعارفها الناس في كلامهم والقرآن كلام لا يشبه الكلام فناسب أن يؤتى فيه بالفاظ تنبيه لم تهدد ليكون أبلغ في قرع سمعه اه وقيل ان العرب اذا سمعوا القرآن لغوا فيه فأنزل الله تعالى هذا النظم المبديع ليعجبوا منه ويكون تعجبهم منه سبيلاً لاستماعهم له واستماعهم له سبيلاً لاستماع ما بعده فترق القلوب وتلين الاثدة وقد عد جماعة هذا قولاً مستقلاً والظاهر خلافه وانما هذا مناسبتة لبعض الاقوال لا قولاً في معناها اذ ليس فيه بيان معنى وقيل ان هذه الحروف ذكرت لتدل على ان القرآن مؤلف من الحروف التي هي اب ت ث ج خاء بعضها مقطوعاً وجاء تمامها مؤلفاً ليدل القوم الذين نزل القرآن بلغتهم انه بالحروف التي يعرفونها فيكون ذلك تعريفاً ودلالة على عجزهم ان يأتوا بمثله بعد ان علموا انه منزل بالحروف التي يعرفونها وبينون كلامهم منها وقيل ان المقصود به الاعلام بالحروف التي يتركب منها الكلام فذكر منها أربعة عشر حرفاً وهي نصف جميع الحروف وذكر من كل جنس نصفه فن حروف الخلق الحاء والعين والهاء ومن التي فوقها القاف والكاف ومن الحرفين الشهيدين الميم ومن المهموسة السين والحاء والكاف والصاد والهاء ومن الشديدة الهمزة والطاء والقاف والكاف ومن المطبقة الطاء والصاد ومن المجهورة الهمزة واللام والميم والعين والراء والطاء والقاف والياء والنون ومن المنفحة الهمزة والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والنون ومن المستعيلة القاف والصاد والطاء ومن المنخفضة الهمزة واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والسين والحاء والنون ومن القليلة القاف والطاء ثم انه تعالى ذكر حروفاً مفردة وحرفين حرفين وثلاثة ثلاثة وأربعة وخمسة لان تراكيب الكلام على هذا النمط ولا زيادة على الخمسة وقيل أمانة جعلها الله تعالى لاهل الكتاب انه منزل على محمد صلى الله عليه وسلم كتاباً في أول سورته حروف مقطعة هذا ما وقفت عليه من الاقوال في أوائل السور من حيث الجملة وفي بعضها أقوال (فقيل الر) من الرجن رواه أبو الشيخ عن محمد بن كعب القرظي وروي ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة عن ابن عباس قاله الروحون (هي حروف من الرجن) مفرقة (وقيل ان الالف الله واللام لطيف والراء رحيم) فكأنه يقول انا الله اللطيف الرحيم (وقيل غير ذلك) منها ما رواه ابن أبي حاتم عن طريق أبي الضحى عن ابن عباس قال قوله الر معناه انا الله أرى وهذه الاقوال كلها راجعة الى قول واحد تقدم ذكره هو ان فواتح السور حروف مقطعة كل حرف منها مأخوذ من اسم من أسمائه تعالى (والجمع بين الكل) من هذه الاقوال (غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعاً والثالث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس وقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل) رواه الطبراني عن ابن عباس ولفظه انه كان في بيت خاله ميمونة رضى الله عنها فوضع للنبي صلى الله عليه وسلم طهوراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم من وضعه قبل ابن عباس قال فضرب على منكبي وقال فذكره وقد تقدم في الباب الثاني من كتاب العلم وقاله أيضاً اللهم آتني الحكمة وفي رواية اللهم علمه الحكمة وأخرج أبو نعيم في الحلية

فقيل ان الر هي حروف من الرجن وقيل ان الالف الله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعاً والثالث انه صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس رضى الله عنه وقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل

عن ابن عمر قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس فقال اللهم بارك فيه وانشر منه (فان كان التأويل كالتنزيل ومحفوظا مثله فامعنى تخصيصه بذلك) والتأويل هو جعل الظاهر على المحتمل المرجوح فان حمل له دليل فصحيح أولا يظن دليلا ففاسد أولا لشيء فاعل التأويل كذا في جمع الجوامع وفيه أقوال أخر تذكر مع التفسير قد تقدمت الاشارة اليها في كتاب العلم وفي قواعد العقائد (والرابع ان الله عز وجل قال) في كتابه العزيز واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف اذا عوا به ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر منهم (لعلمه الذين يستنبطونه منهم) قال البيضاوى أى يستخرجون تدابيرهم بتجارهم وانظارهم وقبل المعنى لعلم ذلك من هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الامر أى يستخرجون علمه من جهتهم وأصل الاستنباط اخراج النبط وهو الماء يجمع في البئر أول ما يحفر اه (فان ثبت لاهل العلم استنباطا) وانهم يستخرجون من القضايا أمور (ومعلوم ان الاستنباط) أمر (وراء السماع) وانما هو راجع الى علمه وفهمه (وجله مانقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الخيال) الذى توهموه فى عقولهم وسعى صورتهما تصور وخيالا مجازا (فبطل ان يشترط السماع فى التأويل وجاز لكل واحد) من مكنته الله تعالى فى علوم القرآن (ان يستنبط من القرآن) معانى وأحكاما (بقدر فهمه) الذى رزقه (وحد عقله) الذى استكمل به بنور البصيرة والاتقان وقال أبو الحسن الماوردى وقد جعل بعض المتورعة حديث النهى عن تفسير القرآن بالرأى على ظاهره وامتنع من ان يستنبط معانى القرآن باجتهاده ولو صحبتها الشواهد ولم يعارض شواهدنا نص صريح وهذا عدول عما تبعده على معرفته من التفكر فى القرآن واستنباط الاحكام منه كما قال تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولو صح ما ذهب اليه لم يعلم شيء بالاستنباط ولما فهم الاكثر من كتاب الله شيئا (وأما النهى) عن التفسير (فانه) مع الغزابة فى الحديث الوارد فيه (ينزل على أحد وجهين أحدهما أن يكون له فى الشيء رأى) وفى نسخة غرض (واليه ميل من طبعه وهو فيتأول القرآن على وفق رأيه وهو لا يحجج به) على تصحيح غرضه (الذى مال اليه هو) (ولو لم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا تارة يكون مع العلم) بقواعد الشرع أصلا وفرعا (كالذى يحجج بآيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم انه ليس ذلك هو المراد بالآية ولكنه يلبس بذلك على خصمه) وهذا صنيع الزنخشرى فى الانكشاف فان له فيه دسائس اعتزالية نبه عليها علماء السنة كابن المنير والتقى السبكي وأبي خبان والعلم العراقى وغيرهم فمن ذلك قوله فى تفسير قول الله تعالى فمن زحرج عن النار وأدخل الجنة فقد فاز فقال وأى فوز أعظم من هذا أراد به تصحيح بدعته من انكاره الرؤية وكقوله فى تفسير قول الله تعالى فى قصة موسى عليه السلام لن ترانى ان لن للبحمد المؤكد وانما أراد به نفي الرؤية وجعل ناظرة فى قوله تعالى الى ربها ناظرة فقال أى منتظرة وغير ذلك من فضائحه التى أدرجها فى تضاعيف تفسيره ولذا منع العلماء من تعاطي كتابه وحذروا من مطالعته حتى صنف النقي السبكي فى ذلك الانكشاف عن مطالعة الكشاف وقد جمع السيوطى رحمه الله تعالى مواضع من تفسيره نحو أربعة وعشرين موضعاً فى كتاب سماه الاتحاف ونقل كل قول من أقواله ورد عليه وجاء فى عصرنا رجل من فضلاء الروم فأجاب عن هذا التأليف وساعد الزنخشرى بعض مساعدة وقرط عليه بعض علماء العصر ومنهم من كتب عليه فى مواضع منه كما ساعده ولما سبق الى بواسطة كما مصر اذ ذلك وأمرنى أن أكتب عليه لم يسعنى السكون والمداهنة فى دين الله فككتبت عليه وداعلى طريق المحاكاة فى كراسين أو ثلاثة وسميته الانصاف فى المحاكاة بين السيوطى وصاحب الكشاف (وتارة يكون مع الجهل) باصول الشريعة والعقائد المختلفة (ولكن اذا كانت الآية محتملة) وجهين أو أكثر فيميل بهم الى الوجه الذى يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهو فيتكون (حينئذ) ممن قد (فسر القرآن برأيه وهو أى رأى هو الذى جله على

فان كان التأويل مسموعا كالتنزيل ومحفوظا مثله فامعنى تخصيصه بذلك * والرابع انه قال عز وجل لعلمه الذين يستنبطونه منهم فثبت لاهل العلم استنباطا ومعلوم انه وراء السماع وجله مانقلناه من الآثار فى فهم القرآن يناقض هذا الخيال فبطل أن يشترط السماع فى التأويل وجاز لكل واحد ان يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد عقله وأما النهى فانه ينزل على أحد وجهين * أحدهما ان يكون له فى الشيء رأى واليه ميل من طبعه وهو فيتأول القرآن على وفق رأيه وهو لا يحجج على تصحيح غرضه ولو لم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا تارة يكون مع العلم كالذى يحجج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم انه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه وتارة يكون مع الجهل ولكن اذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه الى الوجه الذى يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهو فيتكون قد فسر برأيه أى رأى هو الذى جله على

ذلك التفسير ولولا رأيه لما كان يترجعه عنده ذلك الوجه) الذي وافق غرضه دون الوجوه الاخر (ونارة قد يكون له غرض صحيح) يحسن الاقدام عليه لترتب فائدة (فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم) ويحقق (انه ما أريد به) ذلك (كمن يدعو) الناس (الى الاستغفار بالاسحار) وبغضام أمره (فيستدل بقول النبي صلى الله عليه وسلم تسحروا فان في السحور بركة) رواه أحمد والشعبان والترمذي والنسائي من حديث أنس ورواه النسائي أيضا عن أبي هريرة وابن مسعود وقد تقدم في الباب الثالث من كتاب العلم (وزعم ان المراد به التسخير بالذكور) أي الذي يذكركم الله بالاسحار وينزل عليه قوله تعالى والمستغفرين بالاسحار (وهو يعلم ان المراد به الاكل) في السحور مع ما ورد من تسميته غداء في حديث آخر من رواه أبي الدرداء عند الطبراني وما ورد من حديث أنس عنده أني بعلي تسحروا ولو بجرعة من ماء (وكلاذي يدعو الى مجاهدة القلب القاسي) بل الرياضات والمخالفات (فيقول قال الله تعالى اذهب الى فرعون انه طغي ويشير الى قلبه) لانه تعرض عليه الخطرات والوساوس والمراد به النفس الامارة (ويؤمى الى انه) هو (المراد بفرعون) بجامع الظناني (وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ) والقصاص (في المقاصد الصحيحة تحسينا للكلام) وتزييناه (وتزينا للمستمع) على صيغة اسم المفعول وهو لا ينكره موسى عليه السلام ولا فرعون ولان هذا الخطاب الى موسى عليه السلام وقد أمر به ذهابه الى ارشاد فرعون وقد بالغ بعضهم فقال حيث ذكر فرعون في القرآن فالمراد به النفس الامارة وقد نسب هذا القول الى الشيخ الاكبر قدس سره وأسلفنا تحقيق ذلك في كتاب العلم وفي قواعد العقائد فراجعوه وكقول بعضهم في ان هي الافتتنك ما على العباد أضر من ربه من رنبيه الذهبي في الميزان الى صاحب القوت في ترجمته والظن به جليل ان صح عنه (وهو ممنوع) ومن هذا الجنس قول بعضهم في قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الاباذنه فقال أي من ذل ذي يشفع أي من اذل نفسه نيل مقام الشفاعة ومنهم من زاد فقال يشفع جعله مرجا من جلتين وقد شغل عن ذلك السراج البلقيني فافتي بان قائله ملحد وقد قال الله تعالى ان الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا قال ابن عباس هو ان يوضع الكلام في غير موضعه رواه ابن أبي حاتم ولعله يدخل في هذا الجنس ما تقدم للمصنف في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم اللهم أصلح الراعي والرعية أي القلب والاعضاء وهذا المعنى وان كان صحيحا في نفسه لكنه لم يرد بذلك تصريح من الشارح فليجنب (وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لغرض الناس) أي ايقاعهم في الغرور (ودعوتهم الى مذهبهم الباطل فينزولون القرآن على وفق رأيهم) الفاسد (ومذهبهم) الباطل (على أمور يعلمون قطعانها غير مرادة به) قال ابن الصلاح في فتاويه وجدت عن الامام أبي الحسن الواحدي المفسر انه قال صنف أبو عبد الرحمن السلمي حقائق التفسير فان كان اعتقد ان ذلك تفسير فقد كفر ثم قال وأنا أقول ان الظن بمن يوثق به منهم اذا قال شيئا من ذلك انه لم يذكروه تفسير ولا ذهب مذهب الشرح للكافة فانه لو كان كذلك كانوا قد سلكوا مسلك الباطنية وانما ذلك منهم تنظير ما ورد به القرآن فان ذلك التنظير يذكرونه بالنظير ومع ذلك فياليهم لم يتساهلوا بمثل ذلك لما فيه من الابهام والالباس وقال النسفي في عقائده النصوص على طواهرها والعدول عنها الى معان يذهبها أهل الباطن الخالد قال السعد في شرحه سميت الملاحدة باطنية لادعائهم ان النصوص ليست على طواهرها بل لها معان باطنة لا يعرفها الا الملم وقصدتهم بذلك نفى الشريعة بالكلية قال وأما ما يذهب اليه بعض المحققين من ان النصوص على طواهرها ومع ذلك فيها اشارات خفية الى دقائق تكشف على أرباب السلول يمكن التطبيق بينها وبين الطواهر المرادة فهو من كمال الايمان ومحض العرفان اه وسأني لذلك تحقيق في آخر الباب (فهذه الفتون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأي ويكون المراد بالرأي الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح

ذلك التفسير ولولا رأيه لما كان يترجعه عنده ذلك الوجه ونارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم انه ما أريد به كمن يدعو الى الاستغفار بالاسحار فيستدل بقوله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان في السحور بركة و يزعم ان المراد به التسخير بالذكور وهو يعلم ان المراد به الاكل وكلاذي يدعو الى مجاهدة القلب القاسي فيقول قال الله عز وجل اذهب الى فرعون انه طغي ويشير الى قلبه ويؤمى الى انه المراد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسينا للكلام وتزينا للمستمع وهو ممنوع وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لغرض الناس ودعوتهم الى مذهبهم الباطل فينزولون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعانها غير مرادة به فهذه الفتون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأي ويكون المراد بالرأي الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح

والرأى يتناول الصحيح والفاقد والموافق للهوى قد
 يخصص باسم الرأي والوجه
 الثاني ان يتسارع الى
 تفسير القرآن بظاهر
 العربية من غير استظهار
 بالسمع والنقل فيما
 يتعلق بغرائب القرآن
 وما فيه من اللفاظ المهمة
 والمبدلة وما فيه من الاختصار
 والحذف والاضمار
 والتقديم والتأخير فن لم
 يحكم ظاهر التفسير وبادر
 الى استنباط المعاني بمجرد
 فهم العربية كثر غلطه
 ودخل في زمرة من يفسر
 بالرأى فالتقل والسمع
 لا بد منه في ظاهر التفسير
 أولاً ليتق به مواضع الغلط
 ثم بعد ذلك ينسج التفهم
 والاستنباط والغرائب التي
 لا تفهم الا بالسمع كثيرة
 ونحن نرمز الى جمل منها
 ايستدل بها على أمثالها
 ويعلم أنه لا يجوز الزهوان
 يحفظ التفسير الظاهر أولاً
 ولا مطمع في الوصول الى
 الباطن قبل احكام الظاهر
 ومن ادعى فهم أسرار القرآن
 ولم يحكم التفسير الظاهر فهو
 كمن يدعى البلوغ الى صدر
 البيت قبل مجاوزة الباب
 أو يدعى فهم مقاصد الأثر
 من كلامهم وهو لا يفهم لغة
 الترك فان ظاهر التفسير
 يجري مجرى تعليم اللغة
 التي لا بد منها لفهم

والرأى يتناول الصحيح والفاقد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأي) وأصل الرأي اعتقاد النفس
 أحد المقيضين عن غلبة ظن فان كان عن اجتهاد صحيح مطابق لاصول السنة فصحيح والافساد فالملزموم
 المريب المجهول المنهي عنه في تفسير القرآن هو هذا القسم دون الصحيح المطابق وقد أشار الى ذلك
 ابن عبد البر في آخر كتاب جامع العلم (والوجه الثاني) من وجهي النهي (أن يسارع الى تفسير
 القرآن بظاهر العربية) بالنظر الى قواعد (من غير استظهار بالسمع والنقل) المرفوعين (فيما
 يتعلق بغرائب القرآن وما فيه من اللفاظ المهمة) والمجلة (والمبدلة وما فيها من) الايجاز (والاختصار)
 والاطناب (والحذف والاضمار والتقديم والتأخير) وغير ذلك مما يأتي بيانه (فن لم يحكم ظاهر
 التفسير) المعبر عنه بترجمة اللفاظ على قواعد لغة العرب (وبادر الى استنباط المعاني بمجرد فهم
 العربية) أي قواعد (كثرت غلطه) (وبان سقطه) (ودخل في زمرة من يفسر بالرأى) وهوى النفس
 (فالتقل والسمع) المرفوعان (لا بد منه في ظاهر التفسير) أولاً ليتق به مواضع الغلط) ويأمن به
 غوائل المخالفة (ثم بعد ذلك ينسج التفهم) بقوة نور اليمان وضعفه (و) يهتدي بذلك الى (الاستنباط)
 في المعاني والاحكام (والغرائب) القرآنية (التي لا تفهم الا بالسمع) من حضرة النبوة (فنون)
 أي أنواع (كثيرة ونحن نرمز) أي نشير (الى جمل منها يستدل بها على أمثالها) ونظائرهما فيحمل
 النظر منها على النظير (ويعلم أنه لا يجوز الزهوان يحفظ التفسير الظاهر) منها (أولاً) من القطع أنه
 (لا مطمع في الوصول الى) العلم (الباطن قبل احكام) العلم (الظاهر ومن ادعى فهم أسرار القرآن)
 (كمن يدعى البلوغ الى صدر البيت) منه (ولم يحكم التفسير الظاهر) منه (فهو كمن يدعى البلوغ الى صدر البيت)
 وهو الموضوع المرتفع منه (قبل مجاوزة الباب أو) مثل من (يدعى فهم مقاصد الأثر) من كلامهم وهو
 لا يفهم مقاصد لغة الترك) وأصولها التي بنيت عليها (فان ظاهر التفسير يجري مجرى تعلم اللغة التي
 لا بد منها لفهم) ولنسج هنان كلام الأئمة في هذا المبحث باباً جامعاً يحتوي على كلامهم ويقع ايضاً
 لما ساقه المصنف وتفصيلاً لما أفهمه مع ذكر مناسبات ونظائر لما أورده في ذلك الكلام على تفسيره
 وتأويله والحاجة اليه وشرفه ومعرفة شروط المفسر وآدابه وبيان العلوم التي يحتاج اليها المفسر في
 تفسيره وذكر غرائب التفسير كل ذلك بتلخيص واختصار اما التفسير فهو من الفسر وهو البيان
 والكشف ويقال هو مقبول السفر أو هو من التفسر اسم لما يعرف به الطبيب المرض هكذا قالوا
 والاشبه أنه يكون الامر بعكس ذلك فيكون التفسر مأخوذاً من الفسر وأما التأويل فن الأول وهو
 الرجوع فكله صرف الآية الى ما تحتمله من المعاني وقيل من الآيات وهي السياسة كان التأويل
 للكلام ساس الكلام ووضع المعنى فيه موضعه واختلف في التفسير والتأويل فقال أبو عبيدة وطائفة
 هامة مني وقد أنكر ذلك قوم حتى بالغ ابن حبيب النيسابوري فقال قد نبخ في زماننا مفسرون
 لو سئلوا عن الفرق بين التفسير والتأويل ما هتدوا اليه وقال الراغب التفسير أعم من التأويل وأكثر
 استعماله في اللفاظ ومفرداتها وأكثر استعمال التأويل في المعاني والجمل وأكثر ما يستعمل في
 الكتب الالهية والتفسير يستعمل فيها وفي غيرها وقال غيره التفسير بيان لفظ لا يحتمل الاوجها واحداً
 والتوجيه بيان لفظ متوجه الى معان مختلفة الى واحد منها بما ظهر من الأدلة وقال أبو منصور الماتريدي
 التفسير القطع على ان المراد من اللفظ هذا والشهادة على الله أنه عني بهذا اللفظ هذا فان قام دليل
 مقطوع به فصحيح والافتفسير بالرأى وهو المنهي عنه والتأويل ترجيح أحد المحتملات بدون القطع
 والشهادة على الله وقال الثعلبي التفسير بيان وضع اللفظ ما حقيقة أو مجازاً كتفسير الصراط بالطريق
 والصيب بالطير والتأويل تفسير باطن اللفظ فهو اخبار عن حقيقة المراد والتفسير اخبار عن دليل
 المراد مثله قوله ان ربك لبارئ صاد تفسيره أنه من الرصد وهو التقرب والمرصاد مفعول منه وتأويله

التحذير من التهاون بأمر الله تعالى والغفلة عن نواهي والاستعداد للعرض عليه وقواطع الأدلة تقتضي بيان المراد منه على خلاف وضع اللفظ في اللغة وقال الأصمباني التفسير إما أن يستعمل في غريب الالفاظ نحو البحيرة والسائبة والوصيلة أوفى وجيز يتبين بشرح نحو أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وإما في كلام متضمن للقصة لا يمكن تصوّره إلا بعرفتها كقوله إنما النسي عز زيادة في الكفر والتأويل يستعمل مرة عاماً ومرة خاصاً نحو الكفر المستعمل تارة في الجود المطلق وتارة في جود الباري خاصة والاعتان المستعمل في التصديق المطلق تارة وفي تصديق الحق أخرى وإما في لفظ مشترك بين معان مختلفة نحو لفظ وجد المستعمل في الجدة والوجد والوجود وقال غيره التفسير يتعلق بالرواية والتأويل يتعلق بالدراية وقال أبو نصر القشيري التفسير مقصور على الاتباع والسماع والاستنباط مما يتعلق بالتأويل وقال غيره ما وقع بيننا في كتاب الله ومعنا في صحيح السنة سمي تفسيراً لأن معناه قد ظهر ووضوح وليس لاحد أن يتعرض إليه باجتهاد ولا غيره بل يحمله على المعنى الذي ورد لا يتعداه والتأويل ما استنبطه العلماء العاملون بمعاني الخطاب الماهرون في آلات العلوم وقال أبو حنبل التفسير علم يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها وأحكامها الفردية والتركيبية ومعانيها التي يحمل عليها حالة التركيب وتمت ذلك قال فة ولنا علم جنس وقولنا يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن هو علم القرامعة وقولنا ومدلولاتها أي مدلولات تلك الالفاظ وهذا من علم اللغة الذي يحتاج إليه في هذا العلم وقولنا أحكامها الفردية والتركيبية هذا يشمل علم التصريف والبيان والبديع وقولنا ومعانيها التي يحمل عليها حالة التركيب يشمل ما دللته بالحقيقة وما دللته بالمجاز فان التركيب قد يقتضي بظاهرة شيئاً أو يصد عن الجمل عليه صاد فيحمل على غيره وهو المجاز وقولنا وتمت ذلك هو مثل معرفة النسخ وسبب النزول وقصة توضح بعض ما بهم في القرآن ونحو ذلك وقال الزركشي التفسير علم يفهم به كتاب الله المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه واستمداد ذلك من علم اللغة والنحو والتصريف وعلم البيان وأصول الفقه والقراءات ويحتاج لمعرفة أسباب النزول والناسخ والمنسوخ

* (فصل) * وأما وجه الحاجة إليه فاعلم ان القرآن إنما نزل بلسان عربي في زمن أنصح العرب وكانوا يعملون بظواهره وأحكامه وأما دقائق باطنه فاعلم كان يظهر لهم بعد البحث والنظر مع سؤالهم النبي صلى الله عليه وسلم ونحن محتاجون إلى ما كانوا محتاجين إليه وزيادة على ذلك في أحكام الظواهر لقصورنا عن مدارك أحكام اللغة بغير علم فنحن أشد الناس احتياجاً إليه ومعلوم ان تفسيره بعضه يكون من قبل بسط الالفاظ الوجيزة وكشف معانيها وبعضه من قبل ترجيح بعض الاحتمالات على بعض وقال الحوفي علم التفسير عسر يسر أعا عسر فظاهر من وجوه أظهره الله كلام منكم لم يصل الناس إلى مراده بالسماع منه ولا إمكان للوصول إليه بخلاف الامثال والاشعار ونحوها فان الإنسان يمكن علمه منه اذا تكلم بان يسمع منه أو يسمع منه وأما القرآن فتفسيره على وجه القطع لا يعلم إلا بانه يسمع من الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك متعذر الا في آيات قلائل فالعلم بالمراد يستنبط بأمارات ودلائل والحكمة فيه ان الله تعالى أراد ان تتفكر عباده في كتابه فلم يأمر نبيه بالتنصيص على المراد في جميع آياته

* (فصل) * وأما شرفه فقد تقدم بعض الكلام عليه عند قول المصنف في تفسير قوله ومن يؤت الحكمة عن ابن عباس وغيره انه الفهم في القرآن وقيل قراءة القرآن وتدبره وقيل تفسيره وقيل المعرفة به وروى ابن أبي حاتم عن عمرو بن مرة قال ما مررت بآية في كتاب الله لا أعرفها إلا حزنني لاني سمعت الله يقول وتلك الامثال نضرهم للناس وما يعقلها الا العالمون وأخرج أبو ذر الهروي

في فضائل القرآن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الذي يقرأ القرآن ولا يحسن تفسيره كالاعرابي يهد الشعر هدا وقد أجمع العلماء أن التفسير من فروض الكفاية وأجل العلوم الثلاثة الشرعية فإن شرف كل علم إما بشرف موضوعه أو بشرف غرضه أو لشدة الحاجة إليه فوضوعه كلام الله تعالى فأشرف منه وأما من جهة الغرض فإن الغرض منه الاعتصام بالعروة الوثقى والوصول إلى السعادة الحقيقية التي لا تنقضي وأما شدة الحاجة فلأن كل كمال ديني أو دنيوي عاجل أو آجل متوقف على العلم بكتاب الله تعالى

(فصل) * معرفة شروط المفسر قالوا من أراد تفسير القرآن طلبه أولاً منه فما أجل منه في مكان فقد فسر في موضع آخر وما اختصر في مكان فقد بسط في موضع آخر فان أعياه ذلك طلبه من السنة فانها شارحة للقرآن وموضحة له فان لم يجد رجع إلى أقوال الصحابة فانهم أدري بذلك لما شاهدوه من القرائن والاحوال عند نزوله وما اختصوا به من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح وقال الطبري في أوائل تفسيره من شرط المفسر صحة الاعتقاد أولاً ولزوم السنة فإن كان معترضاً عليه في دينه فلا يؤتمن على اخباره عن أسرار الله تعالى لانه لا يؤمن ان كان متهماً بالحاد ان ينبغي الفتنة ويضر الناس بخداه كدأب الباطنية وغلاة الرافضة وان كان متهماً بهوى لم يؤمن ان يحمله الهوى على ما يوافق بدعته كدأب القدريه فان أحدهم يصنف الكتاب في التفسير ومقصوده منه الايضاح فلا المساكن ليصدقهم عن اتباع السلف ولزوم طريق الهوى ويجب أن يكون اعتماداً على النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه ومن عاصره ومن تعارضت أقوالهم وأمكن الجمع بينها فعل نحو أن يتكلم مع الصراط المستقيم وأقوالهم فيه ترجع إلى شيء واحد فيدخل منها ما يدخل فيه الجميع فلا تنافي بين القرآن وطريق الانبياء وطريق السلف وطريق النبي صلى الله عليه وسلم وطريق أبي بكر وعمر فأى هذه الأقوال أفرده كان محسناً وان تعارضت الأدلة في المراد علم انه قد اشتبه عليه فيؤمن بمراد الله منها ولا يتجهج على تعيينه ثم انه ينزله منزلة المجل قبل تفصيله والمتشابه قبل تبينه وتعام هذه الشروط أن يكون ممثلاً من عدة الاعراب لا يلبس عليه اختلاف وجوه الكلام فانه اذا خرج بالبيان عن وضع اللسان اما حقيقة أو مجازاً فتأويله تعطيله وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب ألفه في هذا النوع يجب ان تعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم بين لأصحابه معاني القرآن كما بين لهم ألفاظه فقوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم يتناول هذا وهذا وكانوا اذا تعلموا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات لم يتجاوزوها حتى يعلموا ما فيها من العلم والعمل روى ذلك عن عثمان وابن مسعود رضي الله عنهما قالوا فيعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعاً ولهذا يبقون مدة في حفظ السورة وذلك لان الله تعالى قال كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدروا آياته وقال أفلا يتدبرون القرآن وتدبر الكلام بدون فهم معانيه لا يمكن ولهذا كان النزاع بين الصحابة في تفسير القرآن قليلاً جداً وفي التابعين كذلك بالنسبة إلى من بعده ومن التابعين من تلقى جميع التفسير عن الصحابة وربما تكلموا في بعض ذلك بالاستنباط والاستدلال والاختلاف بين السلف في التفسير قليل وغالب ما يصح عنهم من الخلاف يرجع إلى اختلاف تنوع الاختلاف تضاد وذلك صنفان أحدهما ان يعبر واحد منهم عن المراد بعبارة غير عبارة صاحبه تدل على معنى في المسمى غير المعنى الآخر مع اتحاد المسمى كتفسير الصراط المستقيم باتباع القرآن أو بدين الاسلام فالقولان يتفقان لان دين الاسلام هو اتباع القرآن ولكن كل منهما اثنائه على وصف غير الوصف الآخر وكذلك قول من قال هي السنة والجماعة وقول من قال هي طريق العبودية وقول من قال هو طاعة الله ورسوله وأمثال ذلك فهؤلاء كلهم أشاروا إلى ذات واحدة لكن وصفها كل بصفة من صفاتها الثاني أن يذكر كل منهم من الاسم العام بعض أنواعه على سبيل التمثيل وتنبه المستمع على النوع لا على

سبيل الحد المطابق للحدود من عمومته وخصوصه ومثاله ما يقال في قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين
أصطفيناهم من عبادنا الآتية فعلموا أن الظالم لنفسه يتناول المضيق للواجبات والمنتك للحرمان والمقتصد
يتناول فاعل الواجبات وتارك المحرمات والسابق يدخل فيه من سبق فتقرب بالحسنة مع الواجبات
فالمتصدون أصحاب اليمين والسابقون السابقون أولئك المقربون ثم إن كلامهم يذكرون هذا في نوع
من أنواع الطاعات كقول القائل السابق الذي يصلي في أول الوقت والمقتصد الذي يصلي في أثنائه
والظالم لنفسه هو الذي يؤخر العصر إلى الاصفرار أو يقول السابق المحسن بالصدقة مع الزكاة
والمقتصد الذي يؤدي الزكاة المفروضة فقط والظالم مانع الزكاة وهذان الصنفان اللذان ذكرناهما في
تنوع التفسير تارة لتنوع الاسماء والصفات وتارة لذكر بعض أنواع المسمى هذا هو الغالب في تفسير
سلف الأمة الذي يظن أنه مختلف ومن التنازع الموجود عنهم ما يكون اللفظ فيه محتملا للامرين أما
لكونه مشتركا في اللغة كلفظ القسورة الذي يراد به الرامي ويراد به الأسد واللفظ عسب الذي يراد به
أقبال الليل وأدباره وأما لكونه متواطئا في الأصل لكن المراد به أحد النوعين أو أحد الشخصين
كالضمان في قوله ثم دنا فتدلى الآية ولفظ الفجر والشفع والوتر والليل عشر وأشياء ذلك فمثل هذا
قد يجوز أن يراد به كل المعاني التي قالها السلف وقد لا يجوز ذلك فالأول إما لكون الآية نزلت مرتين
فأراد بها هذا تارة وهذا تارة وإما لكون اللفظ المشترك بجزء من يراد به معناه وإما لكون اللفظ
متواطئا فيكون عاما إذا لم يكن لمخصصة موجب فهذا النوع إذا صح فيه القولان كان في الصنف الثاني
ومن الأقوال الموجودة عنهم ويجعلها بعض الناس اختلافا فان يعبروا عن المعاني بالفاظ متقاربة كما
إذا فسروا بعضهم ٧ يستل بنحس وبعضهم بقرهن لأن كلامهما قريب من الآخر ثم قال والاختلاف
في التفسير على نوعين منه ما مستنده النقل فقط ومنه ما يعلم بغير ذلك والمنقول إما عن المعصوم أو غيره
ومنه ما يمكن معرفة الصحيح منه من غيره ومنه ما لا يمكن ذلك وهذا القسم الذي لا يمكن معرفة الصحيح منه
سقيه عامته منها لا فائدة فيه ولا حاجة بنا إلى معرفته وذلك كاختلافهم في لون كلب أصحاب الكهف
وفي اسمه وفي البعض الذي ضرب به القتل في البقرة وفي قدر سطينة نوح وخشبها وفي اسم الغلام الذي
قتله الخضر ونحو ذلك فهذه الأمور طريق العلم بها النقل فما كان منه منقولا نقلنا صحيحا عن النبي صلى
الله عليه وسلم قبل وما لا بان نقل عن أهل الكتاب ككعب وهب ووقف عن تصديقه وتكذيبه وكذا
ما نقل عن بعض التابعين وإن لم يذكر أنه أخذ عن أهل الكتاب ففي اختلاف التابعين لم يكن بعض
أقوالهم حجة على بعض وما نقل في ذلك عن الصحابة نقلنا صحيحا بالنفس إليه أسكن مما نقل عن التابعين
لأن احتمال أن يكون سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم أو من بعض من سمعه منه أقوى ولأن نقل
الصحابة عن أهل الكتاب أقل من نقل التابعين ومع خرم الصحابي بما يقوله كيف يقال أنه أخذ عن أهل
الكتاب وقد نهوا عن تصديقهم وأما القسم الذي يمكن معرفة الصحيح منه فهذا موجود كثيرا والله الحمد
وأما ما يعلم بالاستدلال بالنقل فهذا أكثر ما فيه الخطأ من جهتين حدثنا بعد تفسير الصحابة والتابعين
وتابعيهم بإحسان فان التفسير التي يذكر فيها كلام هؤلاء صرفا لا يكاد يوجد فيها شيء من هاتين الجهتين
مثل تفسير عبد الرزاق والفرابي ووكيعة وعبد بن جريد واسحق بن راهويه وأمثالهم أحدهما قوم
اعتقدوا معنى ثم أرادوا جعل ألفاظ القرآن عليها والثاني فسر القرآن بمجرد ما يسوغ أن يراد به من
كان من الناطقين بلغة العرب من غير نظر إلى المتكلم بالقرآن والمترى عليه والمخاطب به فالأولون
راعوا المعنى الذي رأوه من غير نظر إلى ما تسحقه ألفاظ القرآن من الدلالة والبيان والآخرين راعوا
مجرد اللفظ لذلك المعنى في اللغة من غير نظر إلى ما يصلح للمتكلم وسياق الكلام ثم هؤلاء كثير ما يغلطون
في احتمال اللفظ لذلك المعنى في اللغة كما يغلط في ذلك الذين قبلهم كما أن الأولين كثيرا ما يغلطون في صحة

المعنى الذى فسر ولبه القرآن كما يعلو في ذلك الآخرون وان كان نظر الاولين الى المعنى أسبق
والاولون صنفان تارة يسلبون لفظ القرآن ما دل عليه وأريد به وتارة يحملونه على ما يدل عليه ولم يرد به
وفي كلا الأمرين قد يكون ما تعبدوا به نفيه أو اثباته من المعنى باطلا فيكون خطوهم في الدليل والمدلول
وقد يكون حقا فيكون خطوهم فيه في الدليل لافي المدلول فالذين أخطوا فيهما مثل طوائف من أهل
البدع اعتقدوا مذهب باطلا وعادوا الى القرآن فتأولوه على رأيهم وليس لهم سلف من الصحابة
والتابعين لافي رأيهم ولا في تفسيرهم وقد صنفوا تفاسير على أصول مذهبهم مثل تفسير عبد الرحمن
ابن كيسان الاصح والجامع وعبد الجبار والزخشري وأمثالهم ومن هؤلاء من يكون حسن العبارة
يدس البدع في كلامه وأكثر الناس لا يعلمون كصاحب الكشف ونحوه حتى انه رفع على خلق كثير
من أهل السنة كثيرا من تفاسيرهم الباطلة وتفسير ابن عطية وأمثاله اتبع للسنة وأسلم من البدعة
ولو ذكر كلام السلف المأثور عنهم على وجهه لكان أحسن فانه كثير ما ينقل من تفسير ابن جرير والطبري
وهو من أجل التفاسير واعظمها قدرا ثم انه يدع ما ينقله ابن جرير عن السلف ويدكر ما يزعم انه قول
المحققين وانما يعنى بهم طائفة من أهل الكتاب الذين قرروا أصولهم بطريق من جنس ما قررت به المعتزلة
أصولهم وان كانوا أقرب الى السنة من المعتزلة لكن ينبغي ان يعطى كل ذى حق حقه فان الصحابة والتابعين
والائمة اذا كان لهم في الآية تفسير وجاء قوم فسر والاية بقول آخر لاجل مذهب اعتقدوه وذلك المذهب
ليس من مذاهب الصحابة والتابعين صار مشترا للمعتزلة وغيرهم من أهل البدع في مثل هذا وفي الجملة من
عدل عن مذاهب الصحابة والتابعين وتفسيرهم الى ما يخالف ذلك كان مخطئا في ذلك بل مبتدعا لانهم كانوا
اعلم به وبتفسيره وبمعانيه كما انهم اعلم بالحق الذي بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم وأما الذين أخطوا
في الدليل لافي المدلول كمثلى كثير من الصوفية والوعاظ والفقهاء يفسرون القرآن بمعان صحيحة في نفسها
لكن القرآن لا يدل عليهم مثل كثير مما ذكره السلي في الحقائق فان كان فيما ذكره ومعان باطلة دخل

في القسم الاول والله أعلم اه كلام ابن تيمية المختص وهو نفيس جدا
* (فصل) * وقال الزركشي في البرهان للناظر في القرآن لطلب التفسير ما أخذ كثيرة أمهاتها أربعة
الاول النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو العرار العلم لكن يجب الحذر من الضعيف منه والموضوع
فانه كثير ولهذا قال أحد ثلاثة لأصل لها المغازى والملاحم والتفسير قال المحققون من أصحابه مراده ان
الغالب انه ليس لها أسانيد صحيح متصلة والافقد صح من ذلك بعضه وهو قليل * الثاني الاخذ بقول الصحابي
فان تفسيره عندهم بمنزلة المرفوع كما قاله الحاشا كم في مستدركه وفي الرجوع الى قول التابعي روايتان
عن أحمد واختار ابن عقيل من أصحابه المنع وحكوه عن شعبة لكن عمل المفسرين على خلافه فقد حكوا
في كتبهم أقوالهم لان غالبها تلقوها عن الصحابة وربما حكى عنهم عبارات مختلفة اللفاظ فيظن من لا فهم
عنده ان ذلك اختلاف تحقيق فيحكيه أقوالا وليس كذلك بل يكون كل واحد ذكر معنى من الآية
لكونه أظهر عنده أو ألبق بحال السائل وقد يكون بعضهم يخبر عن الشيء بلازمه ونظيره والآخرة مقصوده
وغثرته والكل يؤل الى معنى واحد غالبا وان لم يكن الجمع فالتأخر من القولين عن الشخص يقدم ان
استويا في الصحة عنه والا فالصحيح المتقدم * الثالث الاخذ بملق اللغة فان القرآن نزل بلسان عربي وهذا قد
ذكره جماعة ونص عليه أحد في مواضع لكن نقل الفضل بن زياد عنه انه سئل عن القرآن يمثل له الرجل
ببيت من الشعر فقال ما يجنبني فقبل طاهره المنع ولهذا قال بعضهم في جواز تفسيره القرآن بمقتضى اللغة
روايتان عن أحمد وقيل الكراهة تحمل على من صرف الآية على ظاهرها الى معان خارجة محتملة يدل
عليها القليل من كلام العرب ولا يوجد غالبا لافي الشعر ونحوه ويكون المتبادر خلافها وروى البيهقي
في الشعب عن مالك قال لأقرب رجل غير عالم بلغة العرب يفسر كلام الله الاجعله نكالا * الرابع التفسير

بالمقتضى من معنى الكلام وهذا هو الذي دعا به النبي صلى الله عليه وسلم لان عباس قال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل والذي عناءه على بقوله انهم ما يؤتاه الرجل في القرآن ومن هنا اختلف الصحابة في معنى الآية فاحذ كل برأيه على مقتضى نظره ولا يجوز تفسير القرآن بمجرد الرأي والاجتهاد من غير أصل قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وقال تعالى وان تقولوا على الله ما لا تعلمون وقال صلى الله عليه وسلم من تكلم في القرآن برأيه فاصاب فقد اخطأ رواه أبو داود والترمذي والنسائي قال البيهقي هـ هذا الحديث ان صح والله أعلم المراد به الرأي الذي يقلد من غير دليل قام عليه وأما الذي يشده برهان فالقول به جائز وقال في المدخل في هذا الحديث نظر وان صح وانما أراد به والله أعلم فقد اخطأ الطريق فسيبيله أن يرجع في تفسير ألفاظه الى أهل اللغة وفي معرفة ناسخه ومنسوخه وسبب نزوله وما يحتاج فيه الى بيانه الى أخبار الصحابة الذين شاهدوا تنزيله وأدوا البنان السنن ما يكون بياناً للكاتب الله فصار له بيانه من صاحب الشرع ففيه كفاية عن فكرة من بعده ومالم يرد عنه بيانه ففيه حينئذ فكرة أهل العلم بعده ليستدلوا بما ورد بيانه على مالم يرد وقال قد يكون المراد به من قال فيه برأيه من غير معرفته منه بأصول العلم وفروعه فتكون موافقته للصواب ان وافقه من حيث لا يعرفه غير مجودة اه كلام الزركشي وقال الماوردي الحديث ان صح فتأويله ان من تكلم في القرآن بمجرد رأيه ولم يرجع على سوى لفظه وأصاب الحق فقد اخطأ الطريق واصابته اتفاق اذ الفرض انه مجرد رأي لا شاهد له وفي الحديث القرآن ذلول ذو وجوه فاحلوه على أحسن وجوهه أخرجه أبو نعيم وغيره من حديث ابن عباس فقوله ذلول يحتمل وجهين أحدهما انه مطيع لحامله تنطق به ألسنتهم والثاني انه لوضع لعانيه حتى لا تقصر عنه انهم المجتهدون وقوله ذو وجوه يحتمل معنيين أحدهما ان من الناظر ما يحتمل وجوه من التأويل والثاني انه قد جمع وجوه من الاوامر والنواهي والترغيب والترهيب والتحليل والتعريم وقوله فاحلوه على أحسن وجوهه يحتمل معنيين أحدهما الحمل على أحسن معانيه والثاني أحسن ما فيه من العزائم دون الرخص والعفودون الانتقام وفيه دلالة ظاهرة على جواز الاستنباط والاجتهاد في كتاب الله اه وقال أبو الليث النهسي انما انصرف الى التشابه منه لا الى جميعه كما قال تعالى وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه لان القرآن انما نزل بحجة على الخلق فلو لم يحز التفسير لم تكن الحجة بالغة فاذا كان كذلك جاز ان عرف لغات العرب وأسباب النزول أن يفسره وأما من لم يعرف وجوه اللغة فلا يجوز أن يفسره الا بعد ارماسمع ويكون ذلك على وجه الحكاية لا على وجه التفسير ولوانه يعلم التفسير فاراد أن يستخرج من الآية حكماً أو دليلاً للحكم فلا بأس به ولو قال المراد كذا من غير أن يسمع فيه شيئاً فلا يحل وهو الذي نهى عنه وقال ابن الانباري في الحديث الاول حله بعض أهل العلم على ان الرأي يعني به الهوى فن قال في القرآن قولاً وافق هواه فلم يأخذ عن أئمة الدين وأصاب فقد اخطأ لحكمه على القرآن بما لا يعرف أصله ولا يقف على مذاهب أهل الانوار والنقل فيه وقال في الحديث الثاني وهو الذي أورده المصنف له معنيين أحدهما من قال في مشكل القرآن بما لا يعرف من مذاهب الاوائل من الصحابة والتابعين فهو متعرض لسخط الله والثاني وهو الصحيح من قال في القرآن قولاً يعلم ان الحق غيره فليتبوأ مقعده من النار وقال البغوي والكواشي وغيرهما التأويل صرف الآية الى معنى وافق ما قبلها وما بعدها تحتمله الآية غير مخالف للكتاب والسنة من طريق الاستنباط غير محذور وعلى العلماء بالتفكير كقوله تعالى انظروا خفاها وثقلا قيل شبابا وشيوخا وقيل أغنياء وفقراء وقيل عزابا ومتأهلين وقيل نشاطا وغير نشاط وقيل أحماء ومرضى وكل ذلك سائغ والآية محتملة وأما التأويل المخالف للآية والشرع فمحظور ولانه تأويل الجاهلين مثل تأويل الروافض مزج البحر بين يلتقيان انهما على فاطمة يخرج منها ما للولاء والمرحان يعني الحسن والحسين

*** (فصل في بيان العلوم التي يحتاج المفسر الى تفسيره) ***

وهي خمسة عشر علماً أحدها اللغة لان بها يعرف شرح مفردات الالفاظ بحسب الوضع قال مجاهد لا يحل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتكلم في كتاب الله اذ لم يكن عالماً بالغات العرب ولا يكفى في حقها معرفة اليسير منها فقد يكون اللفظ مشتركاً وهو يعلم أحد المعنيين والمراد الآخر الثاني التحولان المعنى يتغير ويختلف باختلاف الاعراب فلا بد من اعتباره روى أبو عبيد عن الحسن انه سئل عن الرجل يتعلم العربية يلتمس بها احسن المنطق ويقوم بها قراءته فقال حسن فتعلمها فان الرجل يقرأ الآية فيبغى توجيهها فيمك فيها * الثالث التصريف لانه يعرف الابنية والصيغ قال ابن فارس ومن فاته علمه فاته المعظم وقال الزمخشري من بدع التفاسير قول من قال ان الامام في قوله تعالى يوم ندعو كل اناس باسمهم جمع أم وان الناس يدعون يوم القيامة باسمهم دون آباءهم قال وهذا غلط أوجب جهله بالتصريف فان أملاً يجمع على امام * الرابع الاشتقاق لان الاسم اذا كان اشتقاقه من مادتين مختلفتين اختلف المعنى باختلافهما كالسبح هل هو من المساحة أو من المسح * الخامس والسادس والسابع المعاني والبيان والبديع لانه يعرف بالاول تركيب الكلام من جهة افادته المعنى وبالثاني خواصها من حيث اختلافها بحسب وضوح الدلالة وخفائها وبالثالث وجوه تحسين الكلام وهذه العلوم الثلاثة من علوم البلاغة وهي من أعظم أركان المفسر لانه لا بد له من مراعاة ما يقتضيه الاعجاز وانما يدرك بهذه العلوم * الثامن علم القراءات لانه يعرف كيفية المنطق بالقرآن وبالقرآن يتبرج بعض الوجوه المحتملة على بعض * التاسع أصول الدين لما في القرآن من الآيات الدالة بظاهرها على ما لا يجوز على الله فالاصولي يؤول ذلك ويستدل على ما يستحيل وما يجب وما يجوز * العاشر أصول الفقه اذ به يعرف وجه الاستدلال على الاحكام والاستنباط * الحادي عشر علم أسباب النزول والقصص اذ بسبب النزول يعرف معنى الآية المنزلة فيه بحسب ما أنزلت فيه * الثاني عشر النسخ والمنسوخ ليعلم المحكم من غيره * الثالث عشر الفقه * الرابع عشر الاحاديث المبينة لتفسير المجمل والمبهم * الخامس عشر علم الموهبة وهو علم بورثته الله ان عمل بماعلم واليه الاشارة في حديث من عمل بماعلم ورثته الله علم ما لم يعلم قال ابن أبي الدنيا علوم القرآن وما يستنبط منه بحر لا ساحل له قال فهذه العلوم التي هي كالآلة المفسر لا يكون مفسراً الا بتحصيها فنفسر بدونها كانت مفسراً بالرأى المنهى عنه واذا فسر مع حصولها لم يكن مفسراً بالرأى المنهى عنه وأما الصحابة والتابعون كان عندهم علوم العربية بالطبع لا بالاكساب وانهم استفادوا العلوم الاخر من النبي صلى الله عليه وسلم قال السيوطي ولعلك تستشكل علم الموهبة وتقول هذا شيء ليس في قدرة الانسان تحصيله وليس كما ظنفت من الاشكال والطريق في تحصيله ارتكاب الاسباب الموجبة له من العمل والزهد

*** (فصل) * قال ابن النقيب جملة ما تحصل في معنى حديث التفسير بالرأى خمسة أقوال * أحدها التفسير من غير حصول العلوم التي يجوز معها التفسير الثاني تفسير المتشابه الذي لا يعلمه الا الله * الثالث التفسير للمذهب الفاسد بان يجعل المذهب أصلاً والتفسير تابعاً له فيرد اليه بأي طريق أمكن وأن كان ضعيفاً * الرابع التفسير ان مراد الله كذا على القطع من غير دليل * الخامس التفسير بالاستحسان والهوى وقال الزمخشري القرآن قسمان قسم ورد تفسيره بالنقل وقسم لم يرد والاول اما أن يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم أو الصحابة أو رؤس التابعين فالاول يبحث فيه عن صحة السند والثاني ينظر في تفسير الصحابي فان فسره من حيث اللغة فهم أهل ذلك اللسان فلا شك في اعتماده اذ ربما شاهدته من الاسباب والقرائن فلا شك فيه فحينئذ ان تعارضت أقوال جماعة من الصحابة فان أمكن الجمع فذلك وان تعذر قدم ابن عباس لان النبي صلى الله عليه وسلم دعا له فيه واماماً ورد عن التابعين فكذلك والواجب الاجتهاد واماماً لم يرد**

فيه نقل قليل وطريق التوصل الى فهمه النظر الى المفردات من تلك الالفاظ ومدلولاتها واستعمالها بحسب السياق

* (فصل في غرائب التفسير) * التي لا يحل الاعتماد عليها ولا تذكر الا للتحذير منها من ذلك قول من قال في حم عسق ان الحناء حرب على معاوية والميم ولاية المروانية والعين ولاية العباسية والسين ولاية السفينانية والقاف قدوة مهدي وحكاه أبو مسلم ومن ذلك قول من قال ولكم في القصاص حياة يا أولى الابواب انه قصص القرآن واستدل بقراءة أبي الجوزاء بضم القاف وهو بعيد ومن ذلك ما ذكره ابن فورك في قوله ولكن ليعلمن قلبي ان ابراهيم عليه السلام كان له صديق وصفه بأنه قلبه أى ليسكن هذا الصدوق الى هذه المشاهدة اذ ارأها عيانا وهذا بعيد أيضا ومن ذلك قول من قال في قوله ربنا ولا تخجلنا ملاطافة لنا به انه الحب والعشق وقد حكاه الكواشي في تفسيره ومن ذلك قول من قال ومن شر غاسق اذا وقب لئنه الذكرا اذا قام وقد ذكره صاحب القاموس ومن ذلك قول أبي معاذ النخعي في قوله الذي جعل لكم من الشجر الاخضر بغير ابراهيم نارا أى نوراً وهو محمد صلى الله عليه وسلم فاذا أنتم منه ، نو قدون أى تقتبسون ومن ذلك ما سبق من قول الراضة في قوله مرج البحرين منهم على وفاطمة واللؤلؤ والمرجان هما الحسن والحسين وما أشبه ذلك من التفاسير المنكرة التي لا يحل الاعتماد عليها وان رجع الى شرح كلام المصنف رحمه الله تعالى (ولا بد فيه من استنباع فنون كثيرة منها اليجاز) وهو من أعظم أنواع البلاغة حتى نقل صاحب سر الفصاحة عن بعضهم انه قال البلاغة هي اليجاز والاطناب ثم ان اليجاز والاختصار بمعنى واحد كما يؤخذ من المفتاح وصرح به الطائي وقال بعضهم الاختصار خاص بالجل فقط بخلاف اليجاز ورده صاحب عروس الافراح واليجاز قسمان ايجاز قصر وايجاز حذف والى الثاني أشار المصنف بقوله (بالحذف والاضمار) والاول هو الوجهين بلغة الطويل بمعناه وقال بعضهم هو ان يكون اللفظ بالنسبة الى المعنى أقل من القدر المعهود عادة وسبب حسنه انه يدل على التمكن من الفصاحة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم أوتيت جوامع الكلم وقال الطيبي في التبيان اليجاز الخالي من الحذف ثلاثة أقسام * أحدها ايجاز القصر وهو ان يقصر اللفظ في معناه مثله قوله تعالى انه من سليمان الى قوله وأتوني مسلمين جمع في أحرف العنوان والكتابة والحاجة * الثاني ايجاز التقدير وهو ان يعقد معنى زائدا على المنطوق وسماه ابن مالك في المصباح بالتضييق لانه نقص من الكلام ما صار لفظه أضيق من قدر معناه ومثاله قوله هدى للمعتقين أى للضالين الصائر من بعد الضلال الى التقوى * الثالث اليجاز الجامع وهو أن يحتوى اللفظ على معان متعددة ومثاله قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وقد تقدم ذكرها في الباب الاول من هذا الكتاب ومن بديع اليجاز سورة الاخلاص فانها قد تضمنت الرد على نحو أربعين فرقة وقد أفردت بالتأليف وقوله تعالى وقيل يا أرض ابلعي ماءك الآية أمر فيها ونهي وأخبر ونادى ونعت وسمى وأهلك وأبقى وأسعد وأشقى وقص من الانباء ما لو شرح ما ندرج في هذه الجملة من بديع اللفظ والبلاغة واليجاز والبيان لحفت الاقلام وقد أفردت أيضا بالتأليف وقوله تعالى يا أيها المثل ادخلوا مساكنكم الآية جمع في هذه الآية أحد عشر جنسا من الكلام فادت وكنت ونهت وسمت وأمرت وقصت وحذرت ونخصت وعجت وأشارت وعذرت فادت خمس حقوق حق الله وحق سليمان وحقها وحق ربهتها وحق جنود سليمان وقوله تعالى ولكم في القصاص حياة يا أولى الابواب فان معناه كثيرا واللفظ يسيرا لان معناه ان الانسان اذا علم انه متى قتل كان ذلك داعيا الى ان لا يقدم على القتل فارفع بالقتل الذي هو القصاص كثيرا من قتل الناس بعضهم بعضا وكان ارتفاع القتل حياة لهم وقد فضلت هذه الجملة على أوجز ما كان عند العرب في هذا المعنى وهو قولهم القتل أنقى للقتل بعشرين وجهاً وأكثر وأنكر ابن الاثير هذا التفضيل وقال لا تشبيه بين كلام الخالق وكلام المخلوق وامثال ذلك من الآيات الجامعة في القرآن كثيرة وفيما ذكرناه كفاية * (تنبيهان) * الاول

وما لا بد فيه من السماع
فنون كثيرة منها اليجاز
بالحذف والاضمار

ذكر قدامة من أنواع البديع الإشارة وفسرها بالاتيان بكلام قليل وفي معان جمة وهذا هو إيجاز القصر
 بعينه لكن فرق بينهما ما بين أبي الاصبع بان الإيجاز دلالة مطابقة ودلالة الإشارة اما تضمن أو التزام
 * الثاني من الإيجاز نوع يسمى التضمين وهو حصول معنى في لفظ من غير ذكر له باعم هو عبارة عنه وهو
 نوعان أحدهما ما يفهم من البنية كقوله معلوم فانه يوجب انه لا بد من عالم والثاني في معنى العبارة
 كالسبيلة فانها تضمنت معنى الاستفتاح في الامور باسمه على جهة التعظيم لله والتسبيل باسمه * الثالث مما
 يصلح أن يعد من أنواع الإيجاز الاتساع من أنواع البديع وهو أن يوثق بكلام يتسع فيه التأويل بحسب
 ما تحتله ألفاظه من المعاني كفوائح السور ذكره ابن أبي الاصبع * الرابع ذكر غير واحد من أنواع
 إيجاز القصر باب الحصر سواء كان بالأوامر أو غيرهما من ادواته لان الجملة فيها ثابت مناب جملتين و باب
 العطف لان حرفه وضع للاغناء عن إعادة العامل و باب النائب عن الفاعل لانه أدل على الفاعل باعطائه
 حكمه وعلى المفعول بوضعه و باب الضمير لانه وضع للاستغناء عن الظاهر اختصارا ولذا لا يعدل الى المنفصل
 مع امكان المتصل و باب علت انك قائم لانه محتمل لاسم واحد سد مسد المفعولين من غير حذف ومنها طرح
 المفعول اقتصارا على جعل متعدي كاللازم ومنها الالفاظ الملازمة للعموم كاحد ومنها اللفظ التثنية والجمع
 فانه يغني عن تكرار المفرد و اقيم الحرف فيه حامي مقامه اختصارا * القسم الثاني من قسم الإيجاز إيجاز الحذف
 وهو على أنواع أحدها ما يسمى بالانقطاع وهو حذف بعض حروف الكلمة وانكر ان الاثر ورود هذا
 النوع في القرآن وورد بان بعضهم جعل منه فوائح الصور على القول بان كل حرف منها اسم من أسماء الله
 تعالى كما تقدم وادعى بعضهم ان الباء في وامسحوا برؤوسكم أول كلمة بعض ثم حذف الباقي ومنه قراءة بعضهم
 ونادوا يا مال بالترخيم لشدة ما هم فيه عجزا عن انتمام الكلمة الثاني ما يسمى بالاكتماء وهو أن يقتضى
 المقام ذكر شيئين بينهما تلازم وارتباط فيكتفى باحدهما عن الآخر لكنه يختص غالباً بالارتباط العطفى
 كقوله سرايل تقيمكم الحرأى والبرد وخصر الحر بالذكر لان الخطاب للعرب و بلادهم حارة والوقاية
 عندهم من الحر أهم وقوله تعالى بيدك الخير أى والشروا واما لخص الخير بالذكر لانه مطلوب ومرغوبهم
 أولانها كثر وجودا في العالم أولان اضافة الشراية تعالى ليس من الادب كافي الخبر والشرايس اليك وقوله
 تعالى هدى للمتقين أى ولد كافر بن قال ابن الانبارى ويؤيد قوله هدى للناس وقوله تعالى ان
 امرؤ هلك ليس له ولد أى ولا ولد بدليل انه أوجب للاخت النصف وانما يكون ذلك مع فقد الاب لانه
 يستقلها * الثالث ما يسمى بالاحتباك وهو أن يجتمع في الكلام متقابلان فيحذف من كل واحد منهما ما
 يقابله للدلالة الاشارة عليه مثاله قوله تعالى فلا تقر بهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاقوهن أى حتى يطهرن
 من الدم ويطهرن بالماء فاذا تطهرن وطهرن فاقوهن * الرابع الاختزال وهو ليس واحدا مما سبق وله
 اقسام لان المحذوف اما كلمة اسم أو فعل أو حرف أو أكثر ولكل منها أمثلة سباني ذكر بعضها في
 السياق وقد مثل المصنف للموجز بالحذف والاضمار فقال (كقوله تعالى وآتيناهم الناقة مبصرة
 فظلموا بها) ففي هذا مضمر ومحذوفان فاضمر قوله مبصرة والمعنى آية مبصرة فاضمر ومحذوفان قوله فظلموا
 بها أى ظلموا أنفسهم بقتلها فذكر ما هو لازم التكذيب وهو القتل (فالناظر الى ظاهر العربية
 يظن ان المراد به ان الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ولا يدري انهم بماذا ظلموا غيرهم أو أنفسهم)
 والاياء يتعدى الى ثلاثة معاويل فحذف منها المفعول الثالث ومثال ما حذف منه المفعول الثاني قوله
 ان الذين اتخذوا العجل أى الها ومثال ما اذا تعدى الى واحد وحذف قوله فظلموا بها أى أنفسهم ومن
 ذلك أيضا قوله كلا سوف تعلمون أى عاقبة أمركم وكل هؤلاء من القسم الاول من اقسام الاختزال الذى
 تقدم ذكره وهو ما كان المحذوف فيه كلمة اسم وذكر أهل البيان ان مفعول المشيئة والارادة لا يذ كر

كقوله تعالى وآتيناهم
 الناقة مبصرة فظلموا بها
 معناه آية مبصرة فظلموا
 أنفسهم بقتلها فالناظر
 الى ظاهر العربية يظن
 أن المراد به ان الناقة
 كانت مبصرة ولم تكن عمياء
 ولم يدري أنهم بماذا ظلموا
 وانهم ظلموا غيرهم أو
 أنفسهم

الاذا كان غريباً أو عظيماً دون سائر الافعال لانه يلزم من وجود المشيئة وجود المشاء فالمشيئة المستلزمة
 للمضمون الجواب لا يمكن أن يكون الامشيئة الجواب ولذلك كانت الارادة مثلها في اطراد حذف مفعولها
 ذكره الزمكاني والتنوخي في الاقصى القريب وقد علم من سياقهما ان حذف المفعول في المشيئة
 والارادة كثير ويرد في غيرهما قليلاً وقوله فظلموا بها ان قدرنا فيه أي بالتكذيب بهما فيه حذف حرف
 الجر ومجرورها وقد ذكر ابن جني ان حذف الحرف من أصله ليس بقياس لانه اجحاف واذا قررنا فيه كما قاله
 المصنف أي بقتلها فيكون المحذوف هنا المضاف وحذف المضاف في القرآن كثير وتنبه ابن جني فواصله
 الى زهاء ألف موضع وقد سردنا الشيخ عز الدين في كتابه المجاز وما يجوز ان يكون قوله مبصرة من باب
 حذف الموصوف واقامة الصفة مكانه ومثل ذلك قوله وعندهم قاصرات الطرف أي حور قاصرات وقوله
 أن اعمل سابعات أي دروعا سابعات * (تنبيه) * في حذف المفعول اختصارا أو اقتصارا قال ابن هشام
 جرت عادة النحويين ان يقولوا يحذف المفعول اختصارا للدليل ويردون بالاختصار الحذف بغیر دليل
 ويثبوتونه بنحو كواو اشرى أي أوقعوها هذين الفعلين والتحقيق ان يقال تارة يتعلق الغرض بالاعلام بمجرد
 وقوع الفعل من غير تعيين من أوقعه ومن أوقع عليه فيجاء بمصدره مسند الى فعل كونه عام فيقال حصل
 حريق أو نهب وتارة يتعلق بالاعلام بمجرد ايقاع الفاعل للفعل فيقتصر عليهم ولا يذكر المفعول ولا ينوي
 اذا انوى كالتأنيث ولا يسمى محذوفاً لان الفعل ينزل لهذا القصد منزلة الملام مفعوله ومنه كواو اشرى بواو لا
 تسرفوا اذ المعنى أوقعوا الاكل والشرب وذروا الاسراف (و) من المختصر المحذوف المبدل (قوله تعالى
 واشرى في قلوبهم الجمل أي حب الجمل حذف) المضاف وأبدل المضاف اليه مكانه (و) من أمثلة حذف
 المضاف أيضاً والمبدل والمضمر (قوله تعالى اذا الذنك ضعف الحياة وضعف المعات أي ضعف عذاب
 الاحياء وضعف عذاب الموتى فحذف العذاب) أي أضمر ذكره (وأبدل الاحياء والموتى بذكر الحياة
 والموت) فاقام الوصف مقام الاسم وبصلح أيضاً ان يترك الوصف على لفظه ويضمراً هل فيكون المعنى
 ضعف عذاب أهل الحياة وضعف عذاب أهل المعات (وكل ذلك جائز في فصيح اللغة و) من المحذوف المضمر
 أيضاً (قوله تعالى واسأل القرية التي كافها والعبر التي أقبلنا فيها أي) أسأل (أهل القرية وأهل
 العبر فالأهل فيه ما محذوف مضمر) واختلاف في الحذف هل هو من المجاز فقل نعم وهذا هو المشهور وانكره
 قوم وقالوا لان المجاز استعمال اللفظ في غير موضوعه والحذف ليس كذلك وقال ابن عطية حذف
 المضاف هو عين المجاز ومعظمه وليس كل حذف مجازاً وذكر القرافي للحذف أربعة أقسام الاول منها
 ما يتوقف عليه صحة اللفظ ومعناه من حيث الاسناد نحو واسأل القرية أي أهلها اذا لا يصح اسناد السؤال
 اليها وذكر بقية الاقسام ثم قال وليس في هذه الاقسام مجاز الا الاول وقال القزويني في الايضاح متى
 تغير اعراب الكلمة بحذف أو زيادة فهي مجاز نحو واسأل القرية ليس كمثله شيء فان كان الحذف
 أو الزيادة لا يوجب تغير الاعراب نحو أو كعب فبما رجحة فلا توصف الكلمة بالمجاز اه ومن أمثلة
 المختصر المحذوف قوله تعالى وهي خاوية على عروشها المعنى خاوية من عروشها وأهلها واقعة على عروشها
 ومن أمثلة حذف المضاف قوله تعالى الحج أشهر معلومات أي حج أشهر أو أشهر الحج وكذا قوله حرمت عليكم
 أمهاتكم أي نسكاح أمهاتكم وقوله وفي الرقاب أي تحرير الرقاب وكذا قوله ولكن البر من آمن بالله فحذف
 الفعل وأقيم الاسم مقامه فالمعنى ولكن البر من آمن بالله وقد يكون من البديل فيكون المحذوف هو
 الاسم أبداً الفعل مكانه فلما كان البر وصفاً أقيم مكانه (و) من المبدل المضمر (قوله تعالى ثقلت في
 السموات والارض) لاتأتينكم الا بغتة (معناه خفيت على أهل السموات و) أهل (الارض) فبداً
 ثقلت أي خفيت (فالتثنية) الغاء تعليلية أي لان الشيء (اذا خفي) علمه (ثقل فابداً اللفظ به) بدلالة
 المعنى المذكور عليه (و) كذلك قوله في السموات والارض معناه على هذا هو المضمر (أقيم) في

وقوله تعالى واشرى في
 قلوبهم الجمل بكفرهم أي
 حب الجمل فحذف الحب
 وقوله عز وجل اذا الذنك
 ضعف الحياة وضعف المعات
 أي ضعف عذاب الاحياء
 وضعف عذاب الموتى
 فحذف العذاب وأبدل
 الاحياء والموتى بذكر الحياة
 والموت وكل ذلك جائز في
 فصيح اللغة وقوله تعالى
 واسئل القرية التي كافها
 والعبر والاهل محذوف
 مضمر وقوله عز وجل ثقلت
 في السموات والارض معناه
 خفيت على أهل السموات
 والارض والشيء اذا خفي
 ثقل فابداً اللفظ به وأقيم في

(مقام على وأضمر الاهل وحذف) أى أهل السموات وأهل الارض (و) من أمثلة المحذوف المضمر (قوله تعالى وتجمعون رزقكم انكم تكذبون أى شكر رزقكم) حذف المضاف وكذلك قوله تعالى بدلوا نعمة الله كفرا أى شكر نعمة الله كفرهم واالصحيح ان فى الآية الاولى حذف ثلاث مضافات والمعنى بدل شكرهم رزقكم وهو من القسم الثالث من أقسام الاختزال الذى حذف فيها أكثر من كلمة ونحو ذلك قوله فكان قاب قوسين أو أدنى المعنى فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب حذف ثلاثة من اسم كان وواحد من خبرها (و) من المحذوف المضمر (قوله تعالى وآتنا ما وعدتنا على رسلك أى على السنة رسلك لحذف الالسنه) وقوله على ملك سليمان أى على عهد ملك سليمان فاضمر قوله عهد وهذه الآيات التى أوردها المصنف من الاول الى هنا كلها أمثلة لايجاز الحذف بأقسامه على طريق الاجمال ولا بأس ان تذكر فوائد تتعلق بهذا البحث فمن ذلك ذكر أسباب الحذف منها بجر الاختصار والاحتراز عن العبث لظهوره ومنها التنبيه على ان الزمان يتقاصر عن الاتيان بالمحذوف وان الاشتغال بذكره يفضى الى تفويت المهم وهذه هى فائدة التحذير والاغراء ومنها التحفيز والاعظام لما فيه من الاهام ومنها التخفيف لكثرة دورانه فى الكلام كما فى حذف حرف النداء نحو يوسف أعرض وفنون لم يكن وباء والليل اذا يسر ومنها شهرته حتى يكون ذكره وعدمه سواء قال الزخشرى وهو نوع من دلالة الحال التى لسانها النطق من لسان المقال ومنها صيغته عن ذكره تشرىفا كقوله قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والارض الحذف فيها المبتدأ فى ثلاثة مواضع ومنها صيانة اللسان عنه تحقيرا عنه نحو صم بكم أى هم ومنها قصد العموم نحو وإياك نستعين أى على العبادة وعلى الامور كلها ومنها رعاية الفاصلة نحو ما ودعك ربك وما قلى وله أسباب أخر غير ما ذكرنا استفاد من محالها من ذلك كشرروط الحذف وهى سبعة أحدها وجود دليل اما حالى نحو قالوا لاسلاما أى سلمنا لاسلاما أو مقالى نحو ما إذا أنزل ربكم قالوا خيرا أى أنزل خيرا ومن الأدلة العقل حيث يستحيل صحة الكلام عقلا لا يتقدرب المحذوف ثم تارة يدل على أصل الحذف من غير دلالة على تعيينه بل يستفاد التعيين من دليل آخر نحو حرمت عليكم الميتة فان العقل يدل على انها ليست المحرمة لان التحريم لا يضاف الى الاحرام وانما هو والحل يضافان الى الافعال فعلم بالعقل حذف شئ وأما تعيينه وهو تناول فاستفاد من الشرع وهو قوله صلى الله عليه وسلم انما حرم أكلها لان العقل لا يدرك محل الحل والحرمه وأما قول صاحب التلخيص انه من باب دلالة العقل أيضا فتابع فيما أسكاكم من غير تأمل انه مبنى على أصول المعتزلة وتارة يدل العقل أيضا على التعيين نحو وجاء ربك أى أمره بمعنى عذابه اذا العقل دال على استحالة مجيء البارى لانه من سمات الحادث وعلى ان الجائى أمره وتارة يدل على التعيين العادة نحو فذلكم الذى لمتنى فيه دل العقل على الحذف لان يوسف لا يصح ظرف اللوم ثم يحتمل أن يتقدم لمتنى فى خبه لقوله قد شغفها حباً وفى مرادونه لقوله تراود فتاها والعادة دلت على الثانى لان الحب المفرط لا يلام صاحبه عليه وتارة يدل عليه التصريح فى مواضع أخر وهو أقواها نحو وحشة عرضها السموات والارض أى كعرض بدليل التصريح به فى آية الحديد ومن الأدلة على أصل الحذف العادة بان يكون العقل غير مانع من اجراء اللفظ على ظاهره من غير حذف نحو لو علم قتالا لاتبعناكم أى مكان قتال والمراد مكانا صالحا للقتال وانما كان كذلك لانهم كانوا أخصبر الناس بالقتال ويعبرون بان يتنصروا بانهم لا يعرفون فالعادة تمنع أن يريدوا لو علم حقيقة القتال فذلك قدره مجاهد مكان قتال ومنها الشروع فى الفعل نحو بسم الله فيقدم ما جعلت التسمية مبدأه فان كانت عند الشروع فى القراءة قدرت اقرأ أو الاكل قدرت آكل وعلى هذا أهل البيان فاطبة خلافا لقول النحاة انه يقدر ابتدأت أو ابتدأتى كأن بسم الله ويدل على صحة الاول التصريح به فى قوله وقال اركبوا فيها باسم الله مجراها ومرتساها وفى حديث باسملك ربي وضعت جنبي ومنها الصناعة النحوية فقد توجب

مقام على وأضمر الاهل
وحذف وقوله تعالى
وتجمعون رزقكم انكم
تكذبون أى شكر رزقكم
وقوله عز وجل آتنا ما وعدتنا
على رسلك أى على السنة
رسلك لحذف الالسنه

التقدير وان كان المعنى غير متوقف عليه كقولهم في لاله الا الله ان الخبر محذوف أي موجود وقد أنكره
 الفخر الرازي وقال هذا كلام لا يحتاج الى تقدير وتقدير النحاة فاسد لان نفي الحقيقة مطلقة أعم من
 نفيها مقيدة فانها اذا انتفت مطلقة كان ذلك دليلا على سلب الماهية مع القيد واذا انتفت مقيدة بقيد
 مخصوص لم يلزم نفيها مع قيد آخر وادان تقدير موجود يستلزم نفي كماله غير الله قطعاً فان العدم
 لا كلام فيه فهو في الحقيقة نفي للحقيقة المطلقة لا مقيدة ثم لا بد من تقدير خبر لا سخالة مبتدأ لا خبر ظاهر
 ومقدر وانما يقدر النحوي لاجل أن يعطى القواعد حقه وان كان المعنى مفهوماً والشرط الثاني أن
 لا يكون المحذوف كالجزء ومن ثم لم يحذف الفاعل ولا نائبه ولا اسم كان واخواتها الثالث أن لا يكون
 مؤكداً لان الحذف مناف للتأكيد اذا حذف مبنى على الاختصار والتأكيد مبنى على الطول الرابع
 أن لا يؤدي حذفه الى اختصار المختصر ومن ثم لم يحذف اسم الفعل لانه اختصار للفعل الخامس ان
 لا يكون عاملاً ضعيفاً فلا يحذف الجار والنائب للفعل والجاره الا في مواضع قوية فيها الدلالة وكثر
 فيها استعمال تلك العوامل السادس أن لا يكون عوضاً عن شيء ولذا لم يحذفوا البناء من اقامة واستقامة
 وأما اقام الصلاة فلا يقاس عليه ولا خبر كان لانه عوض أو كالعوض عن مصدرها السابع أن لا يؤدي
 حذفه الى تهية العامل القوي ومن ثم لم يقس على قراءة وكلا وعد الله الحسنى * (قاعدة) * اعتبر
 الانخفاض في الحذف التدرج حيث أمكن ولهذا قال في قوله واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً
 الاصل لا تجزي فيه محذوف حرف الجر فصار تجزيه ثم حذف الضمير فصار تجزى وهذه ملاطفة في
 الصناعة ومذهب سيويه انهما حذف ما قال ابن جني وقول الانخفاض أوفى في النفس وأنس من أن
 يحذف الحرفان معاني وقت واحد * (مهمة) * قال الشيخ عز الدين ولا يقدر من الحروف الأشدها موافقة
 للغرض وأفصحها لان العرب لا يقدرون الا ما لفظوا به لكان أحسن وأنس لذلك الكلام كما يفعلون
 ذلك في المفوظ به نحو جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس قدراً أبو علي جعل الله نصب الكعبة
 وقد رغبه حرمة الكعبة وهو أولى لان تقدير الحرمة في الهدى والقلائد والشهر الحرام لاشك في
 فصاحته وتقدير النصب فيها بعيد من الفصاحة قال ومهما تردد المحذوف بين الحسن والاحسن وجب
 تقدير الاحسن لان الله تعالى وصف كتابه بأنه أحسن الحديث فليكن محذوفه أحسن المحذوفات كما ان
 ملفوظه أحسن الملفوظات ثم ترجع الى شرح كلام المصنف قال رحمه الله تعالى (وقوله تعالى انا
 أنزلناه في ليلة القدر) هو من المكنى المضمرة (أراد القرآن) فكيف عنه (وماسبق له ذكر) كذلك (قوله
 تعالى حتى توارت بالحجاب أراد) توارت (الشمس) بحجاب الليل فكيف عنها (وماسبق لها ذكر) واختلف
 في حذف الفاعل هل يجوز أم لا فمنهم من قال لا يجوز الا في فاعل المصدر نحو لا يسام الانسان من دعه انظر أي
 دعائه الخبر وجوزه السبكي مطلقاً لدليل وخرج عليه حتى توارت بالحجاب أي الشمس وقوله اذا بلغت
 التراقي أي الروح (د) من أمثلة المضمرة المختصر (قوله تعالى والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم)
 مضمرة (أي يقولون ما نعبدهم) ومثله قوله فظلمت تفكهم انا المغمرون أي يقولون انا المغمرون
 والآيتان من أمثلة حذف القول ومثلهما اذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسم عيل ربنا أي يقولان
 ربنا قال أبو علي حذف القول من حدث عن البحر ولا حرج أي قل ولا حرج (د) على هذا وجه (قوله
 تعالى فقال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن
 نفسك معناه لا يفقهون حديثاً يقولون ما أصابك) الآية على معنى الانجيل عنهم والزم لهم (فان لم
 يرد هذا كان مناقضاً لقوله عز وجل) في أول الآية وهو (قل كل من عند الله) وبه أحكم الباري جل
 وعز ابتداء شرعه وبيانه (ويسبق الى الفهم منه) ان لم تقدر القول (مذهب القدرية) أي المعترلة وقد
 هلكوا لجهلهم بعلم العربية وظنهم انه ابتداء شرع وبيان من الله سبحانه قال صاحب القوت وقرأت
 في مصحف ابن مسعود فقال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً قالوا ما أصابك وقد كان ابن عباس

وقوله تعالى انا أنزلناه في
 ليلة القدر أراد القرآن وما
 سبق له ذكر وقال عز وجل
 حتى توارت بالحجاب أراد
 الشمس وماسبق لها ذكر
 وقوله تعالى والذين اتخذوا
 من دونه أولياء ما نعبدهم
 لا ليقربونا الى الله زلفى أي
 يقولون ما نعبدهم وقوله
 عز وجل فقال هؤلاء القوم
 لا يكادون يفقهون حديثاً
 ما أصابك من حسنة فمن الله
 وما أصابك من سيئة فمن
 نفسك معناه لا يفقهون
 حديثاً يقولون ما أصابك
 من حسنة فمن الله فان لم يرد
 هذا كان مناقضاً لقوله قل
 كل من عند الله وسبق الى
 الفهم منه مذهب القدرية

يقول اذا أشكل عليكم شيء من القرآن فالتمسوه في كلام العرب فان الرجل يتسأل الآية فيعني لوجهها فيكفر وقد رأيت في مصحف ابن مسعود والذين اتخذوا من دونه أولياء قالوا ما نعبدهم (ومنها المنقول المنقلب كقوله تعالى) يدعو لمن ضره أقرب من نفعه اللام في من منقولة والمعنى يدعو من اضره أقرب من نفعه ومثله (وطور سينين) وهو مما قلب اسمه لازدواج الكلام (أى طور سيناء وقوله تعالى سلام على آل ياسين) وهو أيضا مما قاب اسمه (أى على الياس) عليه السلام (وقيل المراد به) (ادريس) عليه السلام (لان في حرف ابن مسعود) أى مصحفه (سلام على ادراسين) أى على ادريس نقله صاحب القوت ومن أمثلة المنقول المنقلب قوله لتتوء بالعصبة لم تنوء العصبة بها أى لتثقل بحملها الثقلها عليها وقوله تعالى جعلوا القرآن عضين أى أعضاء كأنهم عضوه فأمنوا ببعض وكفروا ببعض (ومنها) الموصل (المكرر) للبيان والتوكيد (القاطع لوصول الكلام في الظاهر كقوله تعالى وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن) قوله ان يتبعون مردود دلالتوكيد والافهام كأنه لما طال الكلام أعيد ليقرّب من الفهم (معناه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء الا الظن) اتباعهم الشركاء ظن منهم غير يقين (و) نحوه من المكرر المؤكد (قوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا المن آمن منهم معناه الذين استكبروا المن آمن من الذين استضعفوا) هذا اختصاره فلما قدم الذين استضعفوا وكان المراد بعضهم كرر المراد باعادة ذكر من آمن منهم للبيان ومثله الا آل لوط انا لنجوههم أجمعين الامر أنه فادخل الاستثناء على الاستثناء وهو يطول في كلامهم لانه أراد النجاة بعض الاصل فلما أجلبهم أخرجه مستثنى من مستثنى وفي هذا دليل ان الأزواج من الاصل لانه استثنى امرأته من آله ومن المكرر للتوكيد وقوله تعالى فلما ان أراد ان يبطش بالذى هو مختصره فلما أراد ان يبطش وقد قيل ان هذا من المختصر المضمهر مما أضمر فيه الاسم وحذف منه الفعل وهو غريب فيكون تقدّره فلما ان أراد الاسرائيلي أن يبطش موسى بالذى هو وعد ولهما فلم يفعل قال يا موسى أتريد هذا حينئذ من أخصر الكلام وأوجزه ومن المكرر المؤكد قوله تعالى فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة مفهومه وجائزه فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد قوة فوصله بمن وكد فكان وعيدهم قال صاحب القوت وقرأتها في مصحف ابن مسعود عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد قوة ليس فيها كانوا ولا قوله هم ومعناه وان قصر قوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرجن لبيوتهم سقفا هذا مما يطول للبيان والمعنى لجعلنا لبيوت من يكفر بالرجن فلما قدم من وهى أسماء من يكفر أعيد ذكر البيوت مؤخر (ومنها المقدم والمؤخر) لحسن تأليف الكلام ومزيد البيان (وهو مظنة الغلط) لان معناه بشكل بحسب الظاهر انه من باب التقديم والتأخير أفصح وهذا النوع قسم من أقسام المقدم والمؤخر وهو جد بران يفرد بالتصنيف وقد تعرض لذلك السلف في آيات منها ما أشار اليه المصنف فقال (قوله تعالى ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى) أخرجه ابن أبي حاتم عن قتادة قال هذا من تقاديم الكلام (معناه ولولا كلمة وأجل مسمى لكان لزاما) وبه ارتفاع الاجل (ولولا لكان نصبا كاللزام) فآخر لتحسين اللفظ وأخرج ابن أبي حاتم أيضا عن قتادة في قوله تعالى ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا قال هذا من تقاديم الكلام تقول لا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا انما يريد الله أن يعذبهم بها في الآخرة وأخرج عن مجاهد في قوله تعالى انى متوفيك ورافعك الى قال هذا من المقدم والمؤخر انى رافعك الى ومتوفيك وأخرج عن عكرمة في قوله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب قال وهذا من التقديم والتأخير يقول لهم يوم الحساب عذاب شديد بما نسوا وأخرج جرير عن أبي زيد في قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا قال هذه الآية مقدمة ومؤخرة انما هى اذا عاوبه الا قليلا منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لم ينج قليل ولا كثير وقال صاحب القوت قوله الا قليلا هو متصل

ومنها المنقول المنقلب كقوله تعالى وطور سينين أى طور سيناء سلام على آل ياسين أى على الياس وقيل ادريس لان في حرف ابن مسعود سلام على ادراسين ومنها المكرر القاطع لوصول الكلام في الظاهر كقوله عز وجل وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن معناه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء الا الظن معناه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء الا الظن معناه وقد قيل عز وجل قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا المن آمن منهم معناه الذين استكبروا المن آمن من الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة الغلط كقوله عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى معناه ولولا الكلمة وأجل مسمى لكان لزاما ولولا لكان نصبا كاللزام وقوله تعالى يستلونك كأنك حفي عنها أى يستلونك عنها كأنك حفي بها

بقوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليلا وآخر الكلام لا تبعتم الشيطان قال وهذا الوجه أحب الى من
الاول فان في استثنائه من الاول بعدا قال وعلى هذا المعنى قرأ ابن عباس لا يجب الله الجهر بالسوء من القول
الامن ظلم جعله متصلا بقوله ما يفعل الله بعذابكم ان شكركم وأمنتم الامن ظلم وصار آخر الكلام لا يجب
الله الجهر بالسوء من القول أصلا وأخرج عن ابن عباس في قوله أرنأ الله جهره قال انهم اذارأ الله جهره فقد
وأوه انما قالوا جهره أرنأ الله قال هو مقدم ومؤخر قال ابن جرير ان سؤلهم كان جهره فهذه الآيات بما
تسكلم فيها السلف (و) مما ذكر صاحب القوت من أمثلة هذا الباب (قوله تعالى لهم درجات عند
ربهم ومغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق فهذا الكلام غير متصل) أي ليس هذا من
صلة الكلام (وانما هو) مقدم (عائد على قوله السابق قل الانفال لله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك
بالحق أي فصارت انفال الغنائم لك اذا خرجت وأنت راض بنحر وجهك) ولفظ القوت اذا أنت راض بانخراجك
(وهم كارهون فاعترض بين الكلام الامر بالتقوى وغيره) كالاعلام والوصف بحقيقة الايمان والصلاح
فاشكل فهمه (و) على هذا (قوله تعالى حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لآبيه) لا ستغفرك لك موصول
بقوله لقد كان لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه الا قول ابراهيم الآية لان انزلت في قولهم فقد استغفر
ابراهيم لآبيه وهو مشرك عند قوله سأستغفر لك ربي قالوا فهل لا نستغفر لآبائنا المشركين فنزلت هذه الآية
ليستثنى القدوة بابراهيم في هذا ثم نزلت الآية الاخرى معذرة له لوعده اياه الى ان علم موته على الكفر فقال
تعالى وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن مودة وعدها اياه الآية (و) مثل هذا وان كان دونه في القرب
(قوله تعالى بسئلتك كما نلتك حتى عنها أي بسئلتك عنها كما نلتك حتى) ومثله أول نسيها نأت بخير منها
أي نأت منها بخير ومما ذكر صاحب القوت في أمثلة المقدم والمؤخر قوله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه
الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا اختصاره وموجزه من كفر بالله من
بعد ايمانه وشرح بالكفر صدرا فعلمهم غضب من الله الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن وكذب قوله
ولكن من شرح بالكفر صدرا الماستثنى المكروه وقلبه مطمئن بايمانه ولم يجعل المكروه آخر الكلام لثلا
يليه قوله تعالى فعلمهم غضب من الله فيتهم انه خبره وجعل آخر الكلام فعلمهم غضب من الله وهو في
المعنى مقدم خبر الاول من قوله من كفر بالله من بعد ايمانه فاخبره قوله تعالى ذلك بانهم استحبوا الحياة
الدنيا على الآخرة لانه من وصفهم فيكون هذا أحسن في تأليف الكلام وسباق المعنى وكذلك قوله تعالى
وقيله يارب ان هؤلاء قوم هذامن المعطوف المضمر ومن المقدم والمؤخر فعاطفه قوله وعنده علم الساعة
وضميره قوله وعلم قيله والمعنى وعنده علم الساعة وعلم قيله يارب على حرف من كسر اللام فاما من نصبها فانه
مقدم أيضا ومجول على ان المعنى وعنده علم الساعة وعلم قيله يارب وأما من رفع اللام فتكون مستأنفة
على الخبر وجوابها الفاء في قوله فاصفح عنهم أي قولك ان هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصفح وقد تكون الواو في
قوله وقيله للجمع مضمومة الى علم الساعة والمعنى وعنده علم الساعة وعنده قيله يارب جمع بينهما بعد
فهذا انجاز هذه المقاري الثلاث في العربية ومثله مما جمل على المعنى قوله تعالى فائق الاصباح وجاعل الليل
سكنا متبعة لجعل ظاهرا ومعنى قوله تعالى واسمعوهم ابرؤسكم وارجلهم في مقر آمن نصب اللام مجمولا على
معنى الغسل من قوله فاغسلوا وجوهكم وأيديكم أيضا ومن قرأ وأر جلهم خفضا على اتباع الاعراب من قوله
برؤسكم فاتباع الاعراب قوله لان مذهبه الغسل لا المسح ومن المؤخر بعد توسط الكلام قوله تعالى
لتركن طبقا عن طبق في قراعة من وحد الفعل وهو متصل بقوله بأيتها الانسان انك كادح الى ربك كدحا
فلاقية لتركن طبقا عن طبق وكذلك هو في قراعة من جمع فقال لتركن ويكون الانسان في معنى الناس
ويكون الجمع عطف على المعنى وانما وحد للجنس فكأنه قال بأيتها الناس فان هذا الخبر لما توسطه من
الكلام المتصل بالقصة ومعناه التقديم وكذلك قوله تعالى والذين كفروا بعضهم أولياء بعض لا تفعلوه

وقوله عز وجل لهم مغفرة
ورزق كريم كما أخرجك
ربك من بيتك بالحق فهذا
الكلام غير متصل وانما
هو عائد الى قوله السابق قل
الانفال لله والرسول كما
أخرجك ربك من بيتك
بالحق أي فصارت انفال
الغنائم لك اذا أنت راض
بنحر وجهك وهم كارهون
فاعترض بين الكلام الامر
بالتقوى وغيره ومن هذا
النوع قوله عز وجل حتى
تؤمنوا بالله وحده الا قول
ابراهيم لآبيه الآية

تسكن فتنة في الارض انما هو من صلة قوله وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا تنفعوه تكن فتنة ومن ذلك قوله تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً فن اضطر في محضة هذامته عمل بقوله خومت عليكم الميتة والدم الى آخر المحرمات ثم قال فن اضطر في محضة يعني مجاعة الى هتناص ما في القوت وذ كر السيوطي في الاتقان من أمثلة القسم الاول وهو ما شكل معناه بحسب الظاهر انه من باب التقديم والتأخير قوله تعالى واذا قتلتهم نفسا فادار اثم فيها قال البغوي هذا أول القصة وان كان مؤخر في التسلاوة ومنه قوله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه والاصل هواه الهه لان من اتخذ الهه هواه فغير مذموم وقوله تعالى أخرج المرعى فجعله غثاء أحوى والمعنى أخرجه أحوى أى أخضر فجعله غثاء وأخر رعاية للفاصلة وقوله تعالى وغرايب سود الاصل سود غرايب لان الغرايب السواد وقوله تعالى فضحك فبشرناها أي فبشرناها فضحك وقوله تعالى ولقد هممت به وهميم لولا ان رأى برهان ربه قبل المعنى على التقديم والتأخير أى لولا ان رأى برهان ربه لهميمها وعلى هذا فالهميم ينفي عنه وأما القسم الثاني من أقسام التقديم والتأخير فقد ذكر الشيخ شمس الدين ابن الصانع في كتابه المقدمة في سر الالفاظ المقدمة تفاصيل لاسباب التقديم وأسمراره وقال ظهر لي منها في الكتاب العزيز عشرة أنواع الأول التبرك الثاني التعظيم الثالث التشریف الرابع المناسبة لسياق الآية الخامس الحث عليه حذرا من التهاون به السادس السبق وهو ما في الزمان باعتبار الایجاد أو باعتبار الانزال أو باعتبار الوجوب والتكليف السابع السببية الثامن الكثرة التاسع الترقى من الأدنى الى الأعلى العاشر التلدی من الأعلى الى الأدنى ثم ذكر لها أمثلة وأطال في كل نوع منها الكلام وزاد أسبابا أخر منها كونه أدل على القدرة وأعجب ومهارعاية الفواصل ومنها افادة الحصر للاختصاص وقد يقدم لفظا في موضع ويؤخر في آخر ونكتة ذلك اما لكون السابق في كل موضع يقتضي ما وقع فيه واما لقصد البداءة والختم به للاعتناء بشأنه واما لقصد التنفي في الفصاحة واخراج الكلام على عدة أساليب والله أعلم (ومنها) المكنى (المبهم) المشبه (وهو) أى المبهم (اللفظ المشترك بين معان) مختلفة (من كلمة أو حرف) اعلم ان معرفة الوجوه والنظائر في الكتاب العزيز أمر مهم وقد صنف فيه غير واحد من المتقدمين والمتأخرين فالوجوه في اللفظ المشترك الذي يستعمل في عدة معان كلفظ الامة والنظائر كالالفاظ المتواطئة وقيل النظائر في اللفظ والوجوه في المعاني وضعف لانه لو أريد هذا كان الجميع في الالفاظ المشتركة وهم يذكرون في تلك الكتب اللفظ الذي معناه واحد في مواضع كثيرة فيجعلون الوجوه نوعا لاقسام والنظائر نوعا آخر وقد جعل بعضهم ذلك من أنواع معجزات القرآن حيث كانت الكلمة الواحدة الى عشرين وجوها أو أكثر وأقل ولا يوجد ذلك في كلام البشر وقد تقدم من قول أبي الدرداء رضي الله عنه لا يكون الرجل فقيها حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وقد يروى مرورا وتقدم ما المراد منه وقد فسره بعضهم بان المراد ان ترى اللفظ الواحد يحتمل معاني متعددة فيحمله عليها اذا كانت غير متضادة ولا يقتصر به على معنى واحد واليه أشار المصنف بقوله (أما الكلمة فكأشئ والقرين والامة والروح ونظائرها) منها الهدى والصلاة والسوء والرجة والفتنة والقضاء والذكر والدعاء والاحصان (قال الله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ أراد به) أى بالشئ هنا (النفقة مما رزق) ولفظ القوت الاتفاق مما رزق الله (وقال تعالى) بعده (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ) وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يات بخير (أى الامر بالعدل والاستقامة) على الهدى فالمراد بالشئ هنا غير الذي اراده في الاول (وقال تعالى) اخبارا عن قول الخضر لوسى عليهما السلام (فان اتبعني فلا تسألني عن شئ) هذا الموضع وصف مخصوص (أراد به من صفات الربوبية) من العلم الذي علمه الخضر من لدنه (وهي العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يتبدى بها العارف في أو ان الاستحقاق) فلذلك كفى عنه قال صاحب القوت وكذلك العلم على ضربين ضرب لا يصلح أن يتبدأ به حتى يسأل عنه وهو مما لا يضيق علمه

ومنها المبهم وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف أما الكلمة فكأشئ والقرين والامة والروح ونظائرها قال الله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ أراد به النفقة مما رزق وقوله عز وجل وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ أى الامر بالعدل والاستقامة وقوله عز وجل فان اتبعني فلا تسألني عن شئ أراد به من صفات الربوبية وهي العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يتبدى بها العارف في أو ان الاستحقاق

فذلك وسع جهله وحسن كتمه وعلم لا ينبغي أن يسأل عن معاني صفات التوحيد ونعوت الوحدة انية
لا يولك الى العقول بل يخص به المراد المحمول بعلم الحضرة الذي شرط على موسى أن لا يسأل عنه حتى يبادئه
به من هذا النوع والله غالب على أمره (و) مثله (قوله تعالى أم خلقه من غير شيء) أم هم الخالقون
يعني الله تعالى (أي) كيف يكون خلق (من غير خلق) ففي وجودهم دليل على اثبات الخالق سبحانه
وتعالى (فرجائهم به أنه يدل على أنه لا يخلق شيء الا من شيء) قال صاحب القوت ويناذك عن
ابن عباس وزيد بن علي قال في هذه الآية من غير شيء أي من غير رب كيف يكون خلق من غير خالق (وأما
القرين كقوله تعالى قال قرينه ربنا ما أطغيته أراد به الشيطان) الملقون به (وقوله تعالى وقال
قرينه هذا ما لدي عند أراد به الملك الموكل به) أي بعمله وإطلاق القرين على كل منهما صحيح جائز ومثل
ذلك قوله والله فضل بعضكم على بعض فالفضل الاول المفضل هم الاحرار والبعض الآخر المفضول هم
المماليك (وأما الامة فتطلق على ثمانية أوجه الامة الجماعة) من الناس (كقوله تعالى وجد عليه
أمة من الناس يسقون) أي جماعة منهم (والامة اتباع الانبياء) عليهم السلام (كقولك نحن من أمة
محمد صلى الله عليه وسلم) أي من اتباعه والجمع أمة كعرفة وغرف وقد ورد في اسمائه صلى الله عليه وسلم
نبي الامة (والامة الرجل الجامع للخير) كله (المقتدي به) في أحواله (كقوله عز وجل ان ابراهيم
كان أمة قانتا) سمي بذلك لكونه يؤتم به (والامة الدين كقوله عز وجل انا وجدنا آباءنا على أمة) أي
على دين (والامة الحين والزمان كقوله تعالى الى أمة معدودة) أي مدة معلومة من الزمان (ومنه)
أيضا (قوله تعالى واذا كبر بعدامة) أي بعد حدين وقرئ بعدامة بالتعريض والهاء أي بعد نسيان
(والامة القامة يقال فلان حسن الامة أي) حسن (القامة وأمة رجل منفرد بدين لا يشركه فيه أحد)
يقال رجل أمة اذا كان عالم عصره منفردا بعلمه (قال صلى الله عليه وسلم يبعث زبد بن عمرو بن نفيل أمة
وحده) قال العراقي واه النسائي في الكبرى من حديث زبد بن عمرو وأسماء بنت أبي بكر باسنادين
جيدين اه قلت واه أجد والطبراني في الكبير من حديث سعيد بن زيد وأبو يعلى والبغوي وابن عدي
ونما من حديث جابر بافظ سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن زبد بن عمرو بن نفيل فقال يبعث يوم القيامة
أمة وحده بيني وبين عيسى (والامة) لغة في (الام يقال هذه أمة زيد أي أم زيد) نقله أبو علي في البرار
(والروح أيضا ورد في القرآن لعمان كثيرة فلان طول بارادها) فمن ذلك الامر كقوله تعالى ينزل الملائكة
بالروح والقرآن كقوله أوحينا اليك وحمان أمرنا وأبدهم بروح منه والحياة كقوله فروح وريحان
وجبريل عليه السلام كقوله نزل به الروح الامين وملك عظيم كقوله يوم يقوم الروح وجنس من الملائكة
كقوله تنزل الملائكة والروح فيها وروح القدس كقوله ويسئلونك عن الروح وأما النظائر التي ذكرناها
فالهدى يأتي على سبعة عشر وجهها بمعنى الثبات والدين والبيان والایمان والدعاء وبمعنى الرسل والكتب
والمعرفة والنبي صلى الله عليه وسلم والقرآن والاسترجاع والحجة والتوحيد والاصلاح والالهام والتوبة
والارشاد ومن ذلك الصلاة تأتي على أوجه الصلوات الخمس وصلاة العصر وصلاة الجمعة والجنائز والدعاء
والتراعة والرجة والاستغفار ومواضع الصلاة ومن ذلك السوء يأتي على أوجه الشدة والعقد والزنا
والبرص والعذاب والشرك والستم والضرب والقتل والهزيمة ومن ذلك الرحمة وردت على أوجه الاسلام
والایمان والجنة والمطر والنعمة والنبوة والقرآن والرزق والنصر والمغفرة والسعة والمغفرة والعصمة
ومن ذلك الفتنة وردت على أوجه الشرك والاضلال والقتل والصد والخلالة والمعذرة والقضاء والاثم
والمرض والعبرة والعقوبة والاختبار والعذاب والاحراق والجنون ومن ذلك القضاء وردت على أوجه
ال فراغ والامر والاجل والفصل والمضي والهلاك والوجوب والابرام والاعلام والوصية والموت والنزول
والخلق والفعل والعهد ومن ذلك الذكر وردت على أوجه ذكر اللسان وذكر القلب والحفظ والطاعة والجزاء

وقوله عز وجل أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون
أي من غير خالق فرجاء
ينوهم به أنه يدل على أنه
لا يخلق شيء الا من شيء وأما
القرين فكقوله عز وجل
وقال قرينه هذا ما لدي
عند القيا في جهنم كل
كفار أراد به الملك الموكل به
وقوله تعالى قال قرينه ربنا
ما أطغيته ولكن كان أراد
به الشيطان وأما الامة
فتطلق على ثمانية أوجه
الامة الجماعة كقوله تعالى
وجد عليه أمة من الناس
يسقون واتباع الانبياء
كقولك نحن من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم ورجل
جامع للخير يقتدي به كقوله
تعالى ان ابراهيم كان أمة
قانتا والله والامة الدين كقوله
عز وجل انا وجدنا آباءنا
على أمة والامة الحين والزمان
كقوله عز وجل الى أمة
معدودة وقوله عز وجل
واذا كبر بعدامة والامة
القامة يقال فلان حسن
الامة أي القامة وأمة رجل
منفرد بدين لا يشركه فيه
أحد قال صلى الله عليه وسلم
يبعث زبد بن عمرو بن نفيل
أمة وحده والامة الام يقال
هذه أمة زيد أي أم زيد
والروح أيضا وردت في القرآن
على معان كثيرة فلان طول
بارادها

وكذلك قد يقع الابهام في

الحروف مثل قوله عز وجل

فاثرون به نقعا فوسطن به

جععا فالهاء الاولى كناية عن

الخواف وهي الموريات أي

أثرت بالخواف نقعا والثانية

كناية عن الاغارة وهي

المغيرات ضجافوسطن به

جععا جمع المشركون فاغاروا

بجمعهم وقوله تعالى فاترلنا

به الماء يعني السحاب

فاخرجناه من كل الثمرات

يعني الماء وأمثال هذا في

القرآن لا ينحصر ومنها

التدرج في البيان كقوله

عز وجل شهر رمضان الذي

أنزل فيه القرآن اذ لم يظهر

انه ليل أو نهار وبان

بقوله عز وجل انا أنزلناه

في ليلة مباركة ولم يظهر به

أي ليلة فظهر بقوله تعالى

انا أنزلناه في ليلة القدر

وربما يظن في الظاهر

الاختلاف بين هذه الآيات

فهذا وأمثاله مما لا يغني فيه

الاقتضال والسماع فالقرآن

من أوله الى آخره غير خال

عن هذا الجنس لانه أنزل

بلغة العرب فكان مشتملا

على أصناف كلامهم من

إيجاز وتطور وسيل واضمار

وحذف وإبدال وتقديم

وتأخير ليكون ذلك مفحما

لهم ومجترافي حقتهم فكل

من اكتفى بفهم ظاهر

العربية وبادر الى تفسير

القرآن ولم يستظهر

بالسماع والنقل في هذه

الامور فهو داخل فحين فسر القرآن برأيه مثل أن يفهم من الامة المعنى الاشهر منه فيميل طبعه ورأيه

والصلوات الخمس والعظيمة والبيان والحديث والقرآن والتوراة والشرف والعيب والروح المحفوظ والثناء والوحى والرسول والصلوة وصلاة الجمعة وصلاة العصر ومن ذلك الدعاء ورد على أوجه العبادة والاستعانة والسؤال والقول والنداء والتسمية ومن ذلك الاحسان ورد على أوجه العنت والتزويج والحرية ولكل ما ذكرنا شواهد من القرآن لتطول بذكرها (وقد يقع الابهام في الحروف مثل قوله تعالى فاترلنا به نقعا فوسطن به جععا فالهاء الاولى كناية عن الخواف وهي الموريات) قد حاي عن الخيل تقدم بخوافرها فتورى الناراي (أثرت بالخواف نقعا) والنقع التراب (و) الهاء (الثانية كناية عن الاغارة وهي المغيرات) صبحا (وسطن به) بالاغارة (جععا) أي جمع المشركين (فاغاروا) عليهم (بجمعهم) والمشركون غارون كذا في القوت ومن غرائب التفسيرات المراد بالجمع هنا مزدلفة نقله الطبري في مناسكه (و) بهذا المعنى (قوله عز وجل فاترلنا به الماء) فاخرجناه من كل الثمرات الهاء الاولى عائدة على السحاب (يعني) أنزلنا (بالسحاب) الماء وفي قوله (فاخرجناه من كل الثمرات) مبدل ومكنى فالمكنى هو ما ذكرناه من أسماء السحاب (يعني بالماء) والمبدل أریده معنى منه كقوله يشربهم بعباد الله وقال في الصريح المفسر من المعصرات ماء شجاعا يعني السحاب فجمع بين اسم السحاب والماء بالهاء فاشكل (وامثال هذا في القرآن لا تنحصر) ومن ذلك قوله انما سلطانا على الذين يتولونه والذين هم به مشركون الهاء الاولى المتصلة بـ يتولون كناية عن ابليس والهاء المتصلة بالباء هي اسم الله تعالى وقد قيل انها عائدة على ابليس أيضا فيكون المعنى هم به قد أشركوا في التوحيد أي أشركوه بعبادة الله عز وجل ومن ذلك قوله واخوانهم منهم في النقي فتضمر اخوانهم المراد به أسماء الشياطين وتضمر بدوهم أسماء المشركين أي الشياطين اخوان المشركين بدو المشركين في النقي ولا يقتصرون عنهم في الامداد (ومنها التدرج في البيان) بالثاني والثالث للخطاب المجمل (كقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن اذ لم يظهر منه) الآن القرآن أنزل في شهر رمضان وهذا هو البيان الاول ولم يفهم (انه ليل أو نهار) أي نهارا أنزل فيه أول ليلة (فبان بقوله انا أنزلناه في ليلة مباركة) انه أنزل ليلا وهذا هو البيان الثاني (ولم يظهر) منه الا انه أنزل في ليلة مباركة ولم يدر (أي ليلة هي فظهر بقوله انا أنزلناه في ليلة القدر) وهذا هو البيان الثالث وهو غاية البيان (وربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات) وليس كذلك وبمعناه قوله عز وجل ولما بلغ أشده واستوى آتيناها فهذا البيان الاول زيادة على الأشد فغير مفسر ثم قال في البيان الثاني حتى اذا بلغ أشده وبلغ أر بعين سنة ففسر الأشد بالار بعين اذا كانت للمدح والوصف في أحد الوجهين (فهذا وأمثاله) في القرآن كثير وانما وقع التنبيه بالقليل على الكثير ليستدل بما ذكر على نحوه ويتطرق به الى غيره (ولا يغني فيه الا النقل والسماع) والتلقي من افواه من له أهلية تامة فيه (والقرآن من أوله الى آخره غير خال هذا الجنس لانه أنزل بلغة العرب) الذين هم أفضل الخليفة الانسانية ولغتهم أشرف اللغات (فكان مشتملا على أصناف كلامهم) ومعاني استعمالهم ووجوه استحسانهم (من إيجاز) لفظ (وتطور) البيان (واضممار) لتكنة (وحذف) لفائدة (وابدال) لرعاية (وتأخير) لتحسين وكله فصيح بليغ لان وصف البلاغة عندهم رد الكثير المنشور الى القليل الجميل وبسط القليل الجميل الى المثبت المفسر (ليكون ذلك مفحما) أي مسكنا (لهم) عند التحدى (ومجترافي حقتهم) ووجه عليهم من حيث يعقلون لانه أمرهم فيه بما يعلمون وما يستحسنون حكمة منه ولطفا (فكل من اكتفى) فيه (بفهم ظاهر العربية) من معرفة التجويد والاعراب ولم يترشح بالادوات والآلات التي تقدم ذكرها (وبادر الى تفسير القرآن ولم يستظهر) مع ذلك (بالسماع) من أهله (والنقل) الصحيح من الطرق المقبولة (في هذه الامور) التي ذكرت (فهو داخل فحين فسر القرآن برأيه) ومثل هذا لو اصاب فقد أخذنا (مثل أن يفهم من لفظ الامة المعنى الاشهر منه) وهو اتباع الانبياء عليهم السلام (فيميل طبعه ورأيه

الامور فهو داخل فحين فسر القرآن برأيه مثل أن يفهم من الامة المعنى الاشهر منه فيميل طبعه ورأيه

موضع آخر مال برأيه
الى ماسعه من مشهور
معناه وترك تتبع النقل
في كثير معانيه فهذا ما يمكن
أن يكون منها عساه دون
التفهم لاسرار المعاني كما
سبق فاذا حصل السماع
بامثال هذه الامور علم
ظاهر التفسير وهو ترجمة
الالفاظ ولا يكفى ذلك في
فهم حقائق المعاني ويدرك
الفرق بين حقائق المعاني
وظاهر التفسير بمثال وهو
ان الله عز وجل قال وما
رعبت اذ رميت ولكن الله
رمى فظاهر تفسيره واضح
وحقيقة معناه غامض فانه
اثبات للرمي ونفي له وهما
متضادان في الظاهر مالم
يفهم انه رمى من وجهه ولم
يرم من وجهه ومن الوجه
الذي لم يرم رمى الله عز
وجل وكذلك قال تعالى
قاتلهم يعذبهم الله
بأيديكم فاذا كانوا هم
المقاتلين كيف يكون الله
سبحانه هو المعذب وان
كان الله تعالى هو المعذب
بتحريك أيديهم فامعنى
أمرهم بالقتال حقيقة
هذا يستمد من بحر عظيم
من علوم المكاشفات
لا يغنى عنه ظاهر التفسير
وهو أن يعلم وجه ارتباط
الافعال بالقدرة الحادثة
ويفهم وجه ارتباط القدرة
بقدرة الله عز وجل حتى

البه) فيفسره به (فاذا سمعته في موضع آخر مال برأيه الى ماسعه من مشهور معناه) الذي جبل عليه ذهنه
(وترك تتبع النقل في كثير معانيه) بحسب مواقع الاستعمال (فهذا يمكن أن يكون منها عساه)
مراد به في حديث النهي (دون الفهم لاسرار المعاني كما سبق) بيانه (فاذا حصل السماع بامثال هذه
الامور علم ظاهر التفسير وهو) كناية عن (ترجمة الالفاظ) وتأدية المعنى الصحيح الحاصل من قوال
الالفاظ مع مراعاة القواعد (ولا يكفى ذلك في فهم حقائق المعاني) بل الفهم فيها للخصوص يشهدون
فيها بقدر ما قسم لهم من العقل عنها فهم متفاوتون في الاشهاد والفهم حسب تفاوتهم في الانصبة من
العقول والعلوم اذ القرآن عموم وخصوص وحكم ومتشابه وظاهر وباطن فعمومه لعدم الخلق
وخصوصه لخصوصهم وظاهره لاهل الظاهر وباطنه لاهل الباطن والله واسع عليم فهدى الله الذين
آمنوا الى اختلافوا فيه من الحق باذنه (ويدرك الفرق بين حقائق المعاني وظاهر التفسير بمثال وهو ان
الله عز وجل قال) في كتابه العزيز (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) خاطبه بنبيه صلى الله عليه
وسلم (فظاهر تفسيره واضح) حيث نفي الرمي عنه وأثبت الرمي له جل جلاله اذ كل شيء فتمت حيلة
قدرته وأمره (وحقيقة معناه غامض) اذا تأمله المتأمل (فانه اثبات للرمي) بقوله اذ رميت (ونفي له)
بقوله وما رميت (وهما) أى الاثبات والنفي (متضادان) أى لا يجتمعان معا (في الظاهر مالم يفهم انه
رمى من وجهه ولم يرم من وجهه ومن الوجه الذي لم يرم رمى الله تعالى) فينتفي التناقض حينئذ (وكذلك قول
الله تعالى قاتلهم يعذبهم الله بأيديكم فاذا كانوا) أى المؤمنون (هم المقاتلين) أى المأمورين بقتالهم
(كيف يكون الله تعالى هو المعذب وان كان الله تعالى هو المعذب) كما ثبت في ظاهر الآية ومعنى
بأيديهم أى (بتحريك أيديهم فامعنى أمرهم بالقتال) فعند التأمل فيه التناقض (لحقيقة هذا
يستمد من) التوغل في (بحر عظيم من علوم المكاشفات لا يغنى عنه ظاهر التفسير وهو ان يعلم وجه ارتباط
الافعال) كلها أولا (بالقدرة الحادثة) التي انصف بها العبد (ويفهم) ثانيا (وجه ارتباط) هذه
(القدرة الحادثة بقدرة الله عز وجل) على ما سبق تفصيله في شرح كتاب قواعد العقائد (حتى ينكشف
بعد ابصار علوم كثيرة غامضة) عن افهام أكثر الخلق وهى من علوم المكاشفة (صدق قوله عز وجل
وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وقد ألم المصنف بهذا البحث في كتابه المقصد الاسنى وأطال في
تصور المسئلة ونحن نخصر ذلك ونقتصر منه على القدر الذى يناسب سياق الكتاب * قال فان قلت فما
السبيل الى معرفة الله تعالى فاقول لوقال لناصي أوعين ما السبيل الى معرفة لذة الجماع وادراك حقيقته
قلنا ههنا سبيلان أحدهما نافلة حتى تعرفه والثاني تصبر حتى تظهر فيك غيرة الشهوة ثم تبشر الجماع
حتى تظهر فيك لذته فتعرفه وهذا السبيل الثاني هو المحقق الفضى الى حقيقة المعرفة فاما الاول فلا يفضى
الى توهيم الشيء بما لا يشبهه اذا غابت أن تمثل له لذة الجماع عنده بشئ من اللذات التي يدركها العين
كذو الطعام الخلو مثلا فترى ان هذا يفهم حقيقة لذة الجماع كلها حتى ينزل من معرفتها منزلة من
ذاق تلك اللذة وأدركها هيئات هيئات انما غاية هذا الوصف ايهام وتشبيه ومشاركة في الاسم لكن يقطع
التشبيه بان يقال ليس كمثل شئ فهو حى لا كالحياة قادولا كالقادرين كما يقال الجماع لذى كالسكر
ولكن تلك اللذة لا تشبه هذه البتة ولكن تشاركها في الاسم وكانا اذا عرفنا ان الله تعالى حى قادر عالم
فلم نعرف أولا الا بانفسنا فاذا قال القائل كيف يكون الله تعالى عالما بالاشياء فنقول كما تعلم أنت اشياء
فاذا قال كيف يكون قادرا فنقول كما تقدر أنت فلا يمكنه ان يفهم شئ الا اذا كان فيه ما يناسبه فيعلم
أولا ما هو متصف به ثم يعلم غيره بالمنااسبة اليه فهذه معرفة قاصرة يغلب عليها الابهام والتشبيه فينبغى
ان يقترب بها المعرفة بنى المشابهة أصلا وبنى أصل المناسبة مع المشاركة في الاسم ثم أطال في تصور
ذلك ثم قال في تفاوت درجات العارفين في المعرفة اعلم ان للمعرفة سبيلين أحدهما السبيل الحقيقى وذلك

مسدود الا في حق الله تعالى فلا يمتز أحد من الخلق لنيله وادراكه الارادته سبحانه جلالة الى الحرية
وأما السبيل الثاني وهو معرفة الصفات والاسماء فذلك مفتوح للخلق وفيه تفاوت مراتبهم ثم
أطال في تصوير ذلك الى ان قال وهذه المعرفة أعنى بطريق الصفات والاسماء لا تكون بالكمال
في الحقيقة الا الله عز وجل فالجواب عندنا من قدرة الله تعالى انه وصف غيبه وأثر وجود الاشياء
وينطلق عليه اسم القدرة لانه يناسب قدرتنا مناسبة لذة الجماع بالسكر وهو بمنزل عن حقيقة
تلك القدرة نعم كلما ازداد العبد احاطة بتفاصيل المقدورات وبجانب الصنائع في ملكوت الارض
والسموات كان حظه من صفة القدرة أوفر لان الثمرة تدل على الممر والى هذا يرجع تفاوت معرفة
العارفين وبه تعرف أن من قال لا أعرف الا الله فقد صدق ومن قال لا أعرف الله فقد صدق فانه
ليس في الوجود الا الله وأفعاله فاذا نظر الى أفعاله من حيث هي أفعاله وكان مقصور النظر عليها ولم
يرها من حيث انها اسماء وأرض وشجر بل من حيث انها صنعت فلم تجاوز معرفته حضرة الربوبية
فيمكنه أن يقول ما أعرف الا الله ولو تصور شخص لا يرى الا الشمس ونورها المنتشر في الافاق يصح
أن يقول ما أرى الا الشمس فان النور الفاض منها هو من جللتها ليس خارجها وكل ما في الوجود
نور من أنوار القدرة الازلية وأثر من آثارها وكان الشمس ينبوع النور الفاض على كل مستنير
فكذلك المعنى الذي قصرت العبارة عنه فعبءه بالقدرة الازلية للضرورة هو ينبوع الوجود الفاض
على كل موجود فليس في الوجود الا الله تعالى فيجوز أن يقول العارف ما أعرف الا الله تعالى ومن
الجانب أن يقول لا أعرف الا الله تعالى ويكون صادقا ويقول لا أعرف الله ويكون أيضا صادقا
ولكن ذلك بوجه وهذا بوجه ولو كذبت المتناقضات اذا اختلف وجود الاعتبار لما صدق قوله
تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ولكنه صادق لان للرأي اعتبارين وهو منسوب الى العبد
بأحدهما ومنسوب الى الرب بالثاني ولا تناقض فيه ولتقبض عنان الكلام فقد خضنا لجة بحر لا ساحل
له وأمثال هذه الاسرار لا ينبغي أن تبدل بأبداع الكذب والله أعلم (ولعل العمر لو أنفق) أي صرفت
مدته (في استكشاف أسرار هذا المعنى) الذي ذكر (وما يرتبط بمقدماته ولواحقه) التي منها معرفة
درجات الكمال ثم معرفة الرغبة في طلبه كيف يكون ومعرفة تمائل الضدين ومعرفة ان واجب الوجود
هل يرجع معناه الى سلب السبب عنه أو الى اضافة الافعال اليه وما نهاية معرفة العارفين وكيف تفاوت
درجاتهم وهل معرفته بالصفات معرفة تامة حقيقية أم لا وغير ذلك من العلوم التي تتعلق به (لانقطع
قبل استيفاء جميع لواحقه) لكثرتها وصعوبتها (وما من كلمة من) كلمات (القرآن الا وتحققها بحجج
الى مثل ذلك) لما سبق ان لكل كلمة من كلماته أربعة علوم (وانما ينكشف للراغبين في العلم)
الالهى النافع المعرض عن علوم الدنيا (من أسرار) وحقايقه ومعانيه (بقدر غزارة علومهم) أي
كثرتها (وصفاء قلوبهم) بانوار اليقين (وتوفر دواعيهم على التدبر) في معانيه (وتجردهم للطلب) أي
للسلوك وكذا تجرد الهم من تعلق بخلق وخلو النفس من الهوى فأولئك يشهدهم تلك المعاني من علوم
مقامهم في مكان ما أظهر لهم من العلم به ونصيب ما قسم لهم من العقل منه (ويكون لكل واحد حصة في
الترقي الى درجة منه) فهم متفاوتون في الشهادات والفهوم حسب تفاوتهم في الانسية من العقول والعلوم
(فأما الاستيفاء فلا مطمع فيه) لاحد (ولو كان البحر مدادا) لكاتبته (والاشجار أقلاما) تبرى كما تبرى
الاقلام يستمد بها على الكتابة (فأسرار كلمات الله لانهاية لها) ومنها معلوماته ومقدوراته لانهاية لها
(فتنفذ) أي تفي (البحر) الممدد للكتابة (قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل) وهذا الكلام مضمين قوله
تعالى قل لو كان البحر مدادا الآية وقد سبق ذلك (فمن هذا الوجه تتفاوت الخلق في الفهم) على قدر
تفاوتهم في المعرفة (بعد الاشتراك في ظاهر التفسير وظاهر التفسير لا يعنى عنه) أي لا بد من تحصيله أولا

ولعل العمر لو أنفق في
استكشاف أسرار هذا
المعنى وما يرتبط بمقدماته
ولواحقه لا تنقضي العمر
قبل استيفاء جميع لواحقه
وما من كلمة من القرآن
الا وتحققها بحجج الى
مثل ذلك وانما ينكشف
للاستيفاء في العلم من
أسرار بقدر غزارة
علومهم وصفاء قلوبهم
وتوفر دواعيهم على التدبر
وتجردهم للطلب ويكون
لكل واحد حصة في الترقى
الى درجة أعلى منه فأما
الاستيفاء فلا مطمع فيه
ولو كان البحر مدادا
والاشجار أقلاما فاسرار
كلمات الله لانهاية لها
فتنفذ الا بحر قبل أن تنفذ
كلمات الله عز وجل فمن
هذا الوجه تتفاوت الخلق
في الفهم بعد الاشتراك في
معرفة ظاهر التفسير
وظاهر التفسير لا يعنى عنه

والا كان عاجزا (ومثاله فهم بعض أرباب القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده) فيمارواه السنة
 الالبخاري من حديث عائشة رضي الله عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائض
 فالتسته فوقعت يدي على بطن قدميه وهو بالسجود وهما منصوبتان وهو يقول اللهم اني (أعوذ
 برضائك من سخطك) أي بما يرضيك عما يسخطك (وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك) استعاذ بمعافاته
 بعد استعاذته برضاه لأنه يحتمل أن يرضى عنه من جهة حقوقه ويعاقبه على حقوق غيره (وأعوذ بك
 منك) أي برحمتك من عقوبتك فإن ما يستعاذ منه عن سيئته وخلقه بأذنه وقضائه فهو الذي
 سبب الأسباب التي يستعاذ منها خلقا وكونا وهو الذي يعيد منها ويدفع شرها خلقا وكونا فنه السبب
 والمسبب وهو الذي حرك الانفس والابدان وأعطاهما قوى التأثير وهو الذي أوجدها وأمرها وهو
 الذي يمسكها إذا شاء ويحول بينها وبين قواها وتأثيرها فتأمل ماتحت قوله هذا من محض التوحيد
 وقطع الالتفات الى غيره وتكميل التوكل عليه وافراده بالاستعاذة وغيرها (لأحصى) أي لا يطيق
 (ثناء عليمك) في مقابلة نعمة واحدة من نعمك والغرض منه الاعتراف بتقصيره عن أداء ما رجب عليه
 من حق الثناء عليه تعالى (أنت كما أثبتت على نفسك) وهذا اعتراف بالعجز عن التفصيل فوكله الى الله
 سبحانه وكأنه لانهاية لصفاته لانهاية للثناء عليه هذا الذي ذكرناه هو تفسير أهل الظاهر ذكره
 القاضى أبو بكر بن العربي وغيره من العلماء وأما فهم بعض أرباب القلوب من هذا الدعاء (انه قيل له)
 صلى الله عليه وسلم في خطاب الله عز وجل اليه كالا لا تطعموه (اسجد واقترب) فعلم منه ان السجود محل
 القربة من الله تعالى لانه تنزيه بما يستحقه الله تعالى من العلو والرفعة عن صفات المحدثين وتحقيق
 بما عليه العبد من الذل والاستكانة (فوجد القرب في السجود) ولذا قال لمن سأله القرب من ماعنى
 بكثرة السجود (فتنظر الى الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض فان الرضا والسخط وصفان) مبدآن
 عن مشاهدة الافعال ومصادرها منه تعالى فقط فكانه لم ير الا الله فقط وأفعاله (ثم) لما رأى ذلك نقضا
 في التوحيد (زاد قربه) فاندراج القرب الاول فيه (فرقى) من مقام مشاهدة الصفات (الى) مقام
 مشاهدة (الذات فقال أعوذ بك منك) وهذا قرار منه اليه من غير رؤية فعل وصفة بل رأى نفسه فارا
 منه اليه نفى عن مشاهدة نفسه (ثم زاد قربه) فاندراج القرب الثانى فيه (بما استحيابه من الاستعاذة
 على بساط القرب فالتجأ الى الثناء فاثنى بقوله لأحصى ثناء عليك) فأنشأ عن فناء نفسه وخروجه عن
 مشاهدة غيره (ثم علم ان ذلك قصور فقال أنت كما أثبتت على نفسك) فأخبر انه المثنى والمثنى عليه وان
 الكل منه بدئ واليه يعود وكل شئ هالك الواجه فكان أول مقامه نهاية مقام الموحدين وهو ان لا يرى
 الا الله وأفعاله هذا ما فهم البعض المذكور وفسرنا كلامه من جنس كلامه الموافق لذوقه الذي ذاقه
 وصرح به المصنف في مواضع من مصنفاته بعبارات مختلفة تؤل الى هذا الذي ذكرته هنا ومن ذلك قال
 المصنف في المقصد الاسنى نهاية معرفة العارفين عجزهم عن المعرفة ومعرفةهم بالحقيقة أنهم لا يعرفونه
 وأنه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه صفات الربوبية الا الله تعالى فاذا انكشف
 لهم ذلك انكشافا براهنا فقد عرفوه أى بلغوا المنتهى الذى يمكن في حق الخلق من معرفته وهو
 الذى عناه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولم يرد
 به انه عرف منه مالا يطاوعه لسانه في العبارة عنه بل معناه اني لأحيط بحمادك وصفات الهيئك وأنما
 أنت المحيطة بها وحدك فاذا لا يحيط بخلق من ملاحظة حقيقة ذاته الا بالحيرة والدهشة وأما انساع
 المعرفة فأنما يكون في معرفة أسمائه وصفاته (فهذا خاطر يفتح لارباب القلوب) المنورة والبصائر
 المقدسة (ثم لها أغوار وراه هذا) الذى ذكر (وهو فهم معنى القرب) الاول واندراجيه في الثانى

ومثاله فهم بعض أرباب
 القلوب من قوله صلى الله
 عليه وسلم في سجوده أعوذ
 برضائك من سخطك وأعوذ
 بمعافاتك من عقوبتك
 وأعوذ بك منك لأحصى
 ثناء عليك أنت كما أثنيت
 على نفسك أنه قيل له اسجد
 واقترب فوجد القرب في
 السجود فنظر الى الصفات
 فاستعاذ ببعضها من بعض
 فان الرضا والسخط وصفان
 ثم زاد قربه فاندراج القرب
 الاول فيه فرقى الى الذات
 فقال أعوذ بك منك ثم
 زاد قربه بما استحيابه من
 الاستعاذة على بساط القرب
 فالتجأ الى الثناء فاثنى
 بقوله لأحصى ثناء عليك
 ثم علم ان ذلك قصور فقال
 أنت كما أثنيت على نفسك
 فهذه خواطر تفتح لارباب
 القلوب ثم لها أغوار وراه
 هذا وهو فهم معنى القرب

واندراج القرب الثاني في الثالث (واختصاصه بالسجود) دون غيره (ومعنى الاستعاذة من صفة بصفة
 و) كذا معنى الاستعاذة (منه به) ومعنى الفرار منه اليه (وأسرار ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ
 عليه) وقد أشار الى شئ من ذلك الشيخ الاكبر قدس سره في كتاب الشريعة ان العارف اذا تعوذ ينظر
 الحال الذي اوجب له التعوذ وينظر الى حقيقة ما يتعوذ به وينظر الى ما ينبغي أن يعاذ به فيتعوذ
 بحسب ذلك فمن غلب عليه في حاله ان كل شئ يستعاذه منه بيد سيده وانه في نفسه عبد محل التصريف
 والتقليب استعاذ من سيده سيده وهو قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك وهذه استعاذة التوحيد
 يستعين به من الاتحاد قال تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم وقال كذلك يطبع الله على كل قلب
 متكبر جبار وقال الكبرياء وذات العظمة اراى من نازعى فيهما قصته ومن نزل عن هذه الدرجة في
 الاستعاذة استعاذ مما لا يلائم بما لا يلائم فعلا كان أوصفة هذه قضية كلية والحال يعين القضايا والحكم
 يكون بحسبها ورد في الخبر أعوذ برضاك من سخطك فقد خرج العبد هنا عن حظ نفسه بأقامة حرمة
 محبوبه فهذا الله ثم الذي لنفسه من هذا الباب قوله وبمعافاتك من عقوبتك فهذا في حظ نفسه وأى
 المرتبة أعلى في ذلك نظر فنظر الى ما يقتضيه جلال الله من انه لا يبلغه ممكن أى ليس في حقيقة
 الممكن قبول ما ينبغي لجلال الله من التعظيم وان ذلك محال في نفس الامر لم ير الآن يكون في حظ
 نفسه فان ذلك عائد عليه ومن نظر في قوله الا يعبدون قال ما يلزم من حق ربي الا ما يبلغه قوتي فأما
 لا أعلم الا في حق ربي لا في حق نفسي فشرع الشارع الاستعاذتين لهذين الشخصين ومن رأى ان
 وجوده هو وجود ربه اذ لم يكن له من حيث هو وجود قال أعوذ بك منك وهى المرتبة الثالثة وثبت
 في هذه المرتبة عين العبد والله أعلم (وليس هو مناقض لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول
 الى لبابه) وخالصه (عن ظاهره فهذا ما يريد به فهم المعاني) الباطنة (لما يناقض الظاهر والله
 أعلم) وذكر الشيخ تاج الدين بن عطاء الله في لطائف المنن اعلم ان تفسير هذه الطائفة لكلام الله
 وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم بالمعاني الغريبة ليس احالة للظاهر عن ظاهره ولكن ظاهر الآية
 مفهوم منه ما جلبت الآية له ودلت عليه في عرف اللسان وثم افهام باطنة تفهم عند الآية والحديث
 لمن فتح الله قلبه وقد جاء في الحديث لكل آية طهرو بطن فلا يصدك عن تلقى هذه المعاني منهم أن
 يقول ذو جدل ومعارضة هذا احالة لكلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فليس ذلك باحالة وانما
 يكون احالة لوقالوا الامعنى للآية الا هذا وهم لم يقولوا ذلك بل يقولون الظواهر على ظواهرها مرادها
 بها موضوعاتها ويفهمون عن الله ما أفهم اهـ (خاتمة) في بيان طبقات المفسرين من الصحابة
 والتابعين ومن بعدهم رضى الله عنهم قصص النبوة بذكر أسمائهم اعلم انه اشهر بالتفسير من
 الصحابة عشرة الخلفاء الاربعة وابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وأبو موسى
 الاشعري وعبد الله بن الزبير فأما الخلفاء فأكثرهم رواية رابعهم والرواية عن الثلاثة نادرة جدا
 وكان السبب في ذلك تقدم وفاتهم فكان ذلك هو السبب في قلته رواية أبي بكر رضى الله عنه للحديث
 وأما ابن عباس فقد سماه صلى الله عليه وسلم ترجمان القرآن رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في
 الدلائل وقد روى عنه في التفسير جماعة من طرق مختلفة أجودها طريق علي بن أبي طلحة عنه وله
 صحيفة كانت عند أبي صالح كاتب الليث رواها عن معاوية بن صالح عنه وهى عند البخارى عن
 أبي صالح وقد اعتمد عليها في صحيحه كثيرا فيما يعلقه عن ابن عباس وأخرج منها ابن جرير وابن أبي
 حاتم وابن المنذر كثير بوسائط بينهم وبين أبي صالح ومن جيد الطرق عن ابن عباس طريق قيس عن
 عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عنه وهى صحيحة على شرط الشيخين وكثيرا ما يخرج منها الفرابي
 والحاكم في المستدرک ومن ذلك طريق ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد مولى آل يزيد بن ثابت عن

واختصاصه بالسجود
 ومعنى الاستعاذة من صفة
 بصفة ومنه وأسرار ذلك
 كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر
 اللفظ عليه وليس هو مناقض
 لظاهر التفسير بل هو
 استكمال له ووصول الى
 لبابه عن ظاهره فهذا
 ما نورد لفهم المعاني
 الباطنة لما يناقض الظاهر
 والله أعلم
 ثم كتاب آداب التلاوة والحد
 لله رب العالمين والصلاة على
 محمد وآله الطيبين وعلى كل
 عبد مصطفى من كل العالمين
 وعلى آل محمد وصحبه وسلم
 يتلو ان شاء الله تعالى كتاب
 الاذكار والدعوات والله
 المستعان لا رب سواه

عكرمة أو هو وسعيد بن جبير عنه هكذا بالترديد وهي جيدة واسنادها احسن وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم كثيرا وفي مجمع الطيراني الكبير منها أشياء وأوهى طرقه طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس فان انضم الى ذلك رواية محمد بن مروان الصغير فهي سلسلة الكذب وكثيرا ما يخرج منها الشعبي والواحدى وبعده مقاتل بن سليمان وقد تكلم فيه وطريق الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس منقطعة فان انضم الى ذلك رواية بشر بن عمار عن أبي روق عنه فهي ضعيفة لضعف بشر وقد أخرج من هذه كثيرا ابن جرير وابن أبي حاتم وان كان من رواية جوير عن الضحاك فأشد ضعفا لان جويرا متروك وقد أخرج منها ابن مردويه وأبو الشيخ من طريق عطية العوفي عن ابن عباس ضعيفة لضعف العوفي لكن ربما حسن له الترمذي * ومن المبرزين في التفسير مجاهد عرض القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة واعتمد عليه الشافعي والبخاري وغيرهما ومنهم سعيد بن جبير وكان أعلمهم بالتفسير ومنهم عكرمة وكان أعلمهم بكتاب الله ومنهم الحسن البصري وعطاء بن أبي رباح وعطاء بن أبي مسلم الخراساني ومحمد بن كعب القرظي وقتادة وزيد بن أسلم ومرة وأبو مالك والربيع بن أنس فهو لاء قدماء المفسرين وبعده هذه الطبقة ألقت تفاسير جعلت أقوال الصحابة والتابعين كتفسير سفيان بن عيينة وكيع بن الجراح وشعبة بن الحجاج وزيد بن هرون وعبد الرزاق وأدم بن أبي اياس وابحق بن راهويه وروح بن عباد وعبد بن حميد وأبي بكر بن أبي شيبة وآخرين وبعدهم تفسير ابن جرير الطبري وهو أجل التفاسير وأعظمها ثم ابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه ثم ابن أبي الشيخ وابن المنذر في آخرين وكلها مسندة الى الصحابة والتابعين واتباعهم وليس فيها غير ذلك الا ابن جرير فإنه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوقها بذلك ثم ألف التفسير جماعة فاختصروا الاسانيد ونقلوا الاقوال براء فدخل من هنا الدخيل والتبس الصحيح بالعليل ثم صار كل من يسخره قول يورده ومن يخطر بباله شيء يعتمد عليه ثم ينقل ذلك عنه من يحیی بعده ظاناً ان له أصلاً غير ملتفت الى تحريف ما روى فيه عن السلف الصالح حتى ان بعضهم حكى في تفسير قوله تعالى غير المغضوب عليهم ولا الضالين نحو عشرة أقوال وتفسيرها باليهود والنصارى هو الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومن تبعهم حتى قال ابن أبي حاتم لأعلم في ذلك اختلافا بين المفسرين ثم صنف بعد ذلك قوم برعوا في علوم فقههم المقتصر في تفسيره على الفن الذي يغلب عليه كالزجاج والواحدى في البسيطة وأبي حيان في البحر والنهر والسمين وغيرهم اقتصروا في تفاسيرهم على الاعراب وتكثير الالوجه المحتملة فيه ونقلوا فيها قواعد النحو ومسائله وخلافاته وكالتعليق ليس له في تفسيره الا القصص والخبار عن سلف سواء كانت صحيحة أو باطلة وكالقرطبي سرد في تفسيره الفقه من الظهارة الى أمهات الاولاد وربما استطرد فيه الى اقامة الفروع الفقهية التي لاتعلق لها بالآية أصلاً والجواب عن حجج المخالفين وكالفخر الرازي ملاً تفسيره باقوال الحكماء والفلاسفة وتتبعها حتى خرج من شيء الى شيء يقضى الناظر العجب من عدم مطابقة المورد للآية ولذلك قال بعض العلماء فيه كل شيء الا التفسير وأما المبتدع فليس له قصد التحريف الآيات وتسويتها الى مذهبه الباطل بحيث انه متى لاح له شاردة من بعيد اقتنصها أو وجد موضعاً فيه أدنى مجال سارع اليه ومنهم صاحب الكشف فقد حشا في تضعيف تفسيره مذاهب الاعتزال وحسنها وتعامل على أهل السنة وجعل الاحاديث المرفوعة مرفوعة تنسكتها على أهل الحديث فلا تسأل عن الحاداه وافترائه على الله مالم يقهه وأما بعد هؤلاء فارتفع القيد أصلاً ومالت الناس الى الاختصار وأبطلوا الاسناد وفسروا بوجوه المعقولات ولم يباليوا بصحت أو فسدت فاحسن التفاسير على الاطلاق تفسير ابن جرير وهو البحر الذي لا غاية بعده لطالب علم اذ لم يزل في قبيله مثله * وقد انتهت بنا القول فيما أردناه من شرح كتاب أسرار تلاوة القرآن

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات والشكر له على توفيقه لمافيته رضاء على أحسن الحالات واسأله
سجانه ان يمن على وعلى سائر المسلمين بكشف كربى وتفرج همى وان يشفى مريضى ويحسن عواقب
الجميع بحرمه حبيبى محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأزواجه وذرياته والتابعين لهم بإحسان
وسلم وقد فرغ من تحريره وتهذيبه مع تشييت الببال واختلال الاحوال صبيحة يوم

الجمعة المباركة لاربعة بقين من شهر ربيع الثانى من شهر

سنة ١١٩٨ بمثل بسوية لالامؤلفه العبد المضطر

أبو الفيض محمد مرتضى الحسينى أفاض

الله خاله وتقبل عمله وبلغه أمه

آمين حامدا لله ومصليا

ومسلما ومستغفرا

وحسبنا الله ونعم

الوكيل

(تم الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس أوله كتاب الاذكار والدعوات)

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢	(كتاب أسرار الزكاة) وفيه أربعة فصول	١٠١	بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة
١٢	الفصل الأول في أنواع الزكاة	١٣٤	الفصل الثالث في القايض الخ
١٣	النوع الأول زكاة النعم	١٣٤	بيان أسباب الاستحقاق
١٤	فصل في أن الزكاة نوعان	١٤٠	فصل في أن المكتتب إذا لم تكن معدة
١٩	فصل في أنه يشترط لوجوب الزكاة أن يكون	١٤١	للتجارة لا تجب فيها الزكاة
	المال ناميا بالخ	١٤١	فصل في ذكر جرد الفقير والمسكين
٢٠	فصل في أن شرط وجوب الزكاة الفراغ عن	١٥٢	فصل في اعتبار أبناء السبيل
	الدين الخ	١٥٤	بيان وظائف القايض
٢١	فصل ولازكاة عندنا على الدين المجهود الخ	١٦٣	الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها
٢٤	فصل قال في الروضة الخ		وآداب أخذها وإعطائها
٢٤	فصل وقال أصحابنا الخ	١٦٥	بيان فضيلة الصدقة من الأخبار
٢٧	فصل وفي الروضة الخ	١٧٦	بيان إخفاء الصدقة وإظهارها
٢٧	فصل ونقل أصحابنا الخ	١٨٤	بيان الأفضل من أخذ الصدقة
٢٨	فصل وقال أصحابنا الخ	١٨٥	(كتاب أسرار الصوم وفيه ثلاثة فصول)
٣٠	فصل قال في الروضة الخ	١٩٥	الفصل الأول في الواجبات والسنن الظاهرة
٣١	فصل وقال أصحابنا لا زكاة في السائمة الخ		والأوزار بما قسم الله
٣٣	النوع الثاني زكاة المعشرات	٢١٤	فصل في اعتبار ما ذكر بالإحصاء
٣٦	فصل إذا كان الذي يملك من الثمار	٢٢٢	فصل فيمن جامع متعمدا في رمضان
	والجبوب نوعا واحدا	٢٤٤	الفصل الثاني في أسرار الصوم
٣٧	فصل قال أصحابنا يجب العشر في كل شيء	٢٥٢	الفصل الثالث في النقوع بالصيام وترتيب
	أخرجته الأرض الخ		الأوراد فيه
٣٩	النوع الثالث زكاة التقدين	٢٦٦	(كتاب أسرار الحج) وفيه ثلاثة أبواب
٤١	فصل وقال أصحابنا الخ	٢٦٧	الباب الأول وفيه فصلان
٤٣	النوع الرابع زكاة التجارة	٢٦٨	الفصل الأول في فضائل الحج وفضيلة البيت
٤٧	النوع الخامس زكاة الركاك والمعدن	٢٦٨	فضيلة الحج
٥٠	فصل وقال أصحابنا الخ	٢٧٦	فضيلة البيت ومكة
٥٢	النوع السادس صدقة الفطر	٢٨٠	فضيلة المقام بمكة وكرامته
٥٤	فصل وقال أبو حنيفة ومحمد الخ	٢٨٢	فضيلة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٧٣	فصل في وجوب الزكاة		على سائر البلاد
٧٣	فصل في ذكر من تجب عليه الزكاة	٢٨٨	الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وأركانه
٧٦	فصل فيما تجب فيه الزكاة		واجبانه ومحظوراته
٨٦	الفصل الثاني في الأداء وشروطه الباطنة	٢٩٨	فصل في اعتبار ما ذكر في الباب الأول
	والظاهرة		وبعض ما في الباب الثاني
٩٩	فصل وقال مالك وأبو حنيفة الخ	٣٠٩	فصل في اعتبار المحرمين

صفحة	صفحة
٣١٨	فصل في اعتبار غسل الرأس للمحرم
٣٢٣	فصل في تجريم صيد البر
٣٢٤	الباب الثاني في ترتيب الاعمال الظاهرة من
٤٦٠	أول السفر وهي عشر جل الجلة الاولى في
	السنن من أول الخروج
٣٣٢	الجللة الثانية في آداب الاحرام من الميقات
٣٤٠	الجللة الثالثة في آداب دخول مكة الى الطواف
	وهي ستة
٣٤٥	الجللة الرابعة في الطواف
٣٦٠	الجللة الخامسة في السعي
٣٦٤	الجللة السادسة في الوقوف وما قبله
٣٧٣	الدعوات المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه
	وسلم والسلف في يوم عرفة
٣٧٥	ما يناسب لهذا الموقف من الادعية
٣٨٥	الجللة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوقوف
	من المبيت والرمي والتحر والخلق والطواف
٤٠٣	فصل في مسائل الرمي وتطاريبها
٤٠٦	الجللة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها الى
	طواف الوداع
٤١٣	الجللة التاسعة في طواف الوداع
٤١٥	الجللة العاشرة في زيارة مسجد المدينة وآداب
	الزيارة
٤٢٠	صفة الروضة المشرفة على ساكنها أفضل
	الصلاة والسلام
٤٢٩	فصل في سنن الرجوع من السفر
٤٣١	الباب الثالث في الآداب الدقيقة والاعمال
	الباطنة
٤٣١	بيان دقائق الآداب وهي عشرة
٤٤١	بيان الاعمال الباطنة في الحج ووجه
	الاخلاص في النية
٤٦٠	(كتاب آداب تلاوة القرآن) وفيه أربعة
	أبواب
٤٦٣	الباب الاول في فضل القرآن وأهله وذم
	المقصرين في تلاوته
٤٦٣	فضيلة القرآن
٤٦٨	ما قيل في ذم تلاوة الغافلين
٤٧٠	الباب الثاني في ظاهراً آداب التلاوة
٤٨٢	الكلام في سجدة القرآن وما لكل من امن
	الادعية
٤٨٥	فصل في اعتبار سجدة القرآن
٤٨٩	فصل في مسائل منسوبة تتعلق بالباب
٤٩٠	فصل في اعتبار من يتوجه عليه حكم السجود
٥٠١	الباب الثالث في أعمال الباطن في تلاوة
	القرآن
٥٢٦	الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى
٥٣٧	فصل في معرفة شروط المفسر
٥٣٩	فصل وقال الزركشي في البرهان الخ
٥٤١	فصل في بيان العلوم التي يحتاج المفسر الى
	تفسيره
٥٤١	فصل قال ابن النقيب الخ
٥٤٢	فصل في غرائب التفسير التي لا يحمل الاعتماد
	عليها
٥٥٥	خاتمة في بيان طبقات المفسرين
	والتابعين ومن بعدهم